

عمدة القاصد

فَسَلُّوْا

اَهْلًا لِّلْاَزْكَاةِ عَمَلِكُمْ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب الشیخ

فَقِيهٌ وَاحِدٌ أَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ

(رواہ ترمذی و ابن ماجہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

(ایک فقیہ (عالم دین) شیطان پر ہزار غیر فقیہ عابدوں سے زیادہ حاوی ہے)

عُمْدَةُ الْفَقْهِ

حصہ چہارم
کتاب الحج

مؤلفہ

حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ علیہ

نقدار اکیڈمی پبلشرز

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۸۳	قرن - یلم	۶۱	احرام - حج کا زمانہ	۸	دیباچہ
۸۴	زات عرق	۶۰	حج کی جگہ کا ہونا - تہیز ہونا	۱۰	کتابیات
۹۰	پاک و ہند کے جماع کیلئے میقات کا مسئلہ	۶۲	عقل و آگوندہ ہونا افعال حج کا اخلاص کرنا	۱۱	کتاب الحج
۹۲	اہل حل کا میقات	۶۰	جمل کا ہونا - جس میں حج کا سوا ہونا ہونا	۶	تفسیر حج، سبب حج، فرضیت حج
۹۶	اہل حرم کا میقات	۶۰	قسم چارم - حج کا فرضی ہونا کے شرائط	۱۲	قرآن مجید حج کی فرضیت کا ثبوت
۹۸	حالت بدل جانے سے میقات کی بدل جانا	۶۳	اسلام، یعنی حج ادا کرنے وقت مسلمان ہونا	۱۳	حج کی فرضیت احادیث سے
۹۹	احرام باندھے بغیر میقات سے گزر جانا	۶۰	آخر عمر تک اسلام پر قائم رہنا، عاقل ہونا	۱۴	حج کی فرضیت اجماع سے
۱۰۰	آفاق کا اعتبار احرام پہنے میقات کے جانا	۶۲	آزاد ہونا، بالغ ہونا	۶	حج کی فرضیت عقلی طریق سے
۱۰۸	اہل یمن یا اہل حرم کا ہونا احرام پہنے میقات کے جانا	۶۰	قدومت ہونے پر حج کی خودی کرنا	۱۵	حج کا حکم، حج کا وقت، فضائل حج
۱۰۹	شرفات	۶۵	حج تفعل کی نیت نہ کرنا	۲۱	حج کی مصطفیٰ اور حکمتیں
۱۱۱	حد و الحرم نہ مانتے تعالیٰ شرف و امان و تقیہ	۶۶	حج کو جماع سے فاسد نہ کرنا	۲۲	شرائط حج - قسم اول
۱۱۳	احرام - تفسیر احرام - احکام احرام	۶۰	کسی نہ سبکی طرف سے حج کی نیت نہ کرنا	۶	شرائط و وجوب حج - اسلام
۱۱۵	اقسام و درجات احرام و محرم	۶۰	حج کی وصیت واجب ہونا و متعلقہ مسائل	۲۸	جو شخص راہِ حج میں ہو اس کی حج کی فرضیت کا حکم
۱۱۶	مکان احرام کے اعتبار سے احرام کی قسمیں	۶۹	فرائض حج	۲۹	بلوغ
۱۱۷	شرائط وصیت احرام	۷۰	حج کے فرائض کا حکم	۳۱	عقل
۱۱۸	شرائط بقائے وصیت احرام	۷۱	ارکان حج - واجبات حج	۳۲	آزاد ہونا
۷	شرائط بقائے احرام - رکن احرام	۷۲	حج کے چھ واجبات - واجبات حج کا حکم	۳۳	استطاعت و قدرت
۱۱۹	واجبات احرام - سن احرام	۷۳	حج کی سنتیں	۴۱	حج کا وقت ہونا
۱۲۱	سجرات احرام	۷۵	سن ہونکہ کا حکم	۴۵	قسم دوم: شرائط و وجوب ادا
۱۲۳	نیت احرام - مسائل نیت احرام	۷۶	حج کے مستحبات و آداب	۶	تہیز ہونا اور بدن کی سلامتی
۱۲۴	مہم اور مطلق نیت کے مسائل	۷۷	مستحب امور کا حکم - حج کے مکروہات	۴۷	دست کا پیرا من ہونا
۱۲۶	جس چیز کا احرام باندھا اس کو بھول جانے کے مسائل	۷۸	مکروہات کا حکم	۴۹	قید میں نہ ہونا یا بلا شہاد کی طوع سے مانع نہ ہونا
۱۲۷	ایک حج میں دو وصفوں کی نیت کرنا	۷۹	محرمات، محضرت اور مباحات حج	۵۰	عورت کے لئے محرم یا خاوند نہ ہونا
۱۲۸	یا نصف نیک کی نیت کرنا وغیرہ	۸۰	موافقت کا بیان، میقات زانی کے احکام	۵۷	عزت کا عرت سے خالی نہ ہونا
۱۲۸	نیت احرام کا طریقہ	۸۱	مواقت مکانی	۶۰	قسم سوم: شرائط وصیت ادا
۱۲۹	تلبیہ - صفت التلبیہ - مسائل تلبیہ	۸۲	آفاق کے مواقت - ذوالحلیفہ - محمد	۶	اسلام

۱۳۷	جو چیز تلبیہ کے قائم مقام ہوتی ہے	۱۳۷	واجبات طواف	۱۷۰	حکم وقوف مزدلفہ	۲۳۳
۱۳۸	محرمات و ممنوعات احرام	۱۳۸	دو گنا واجب طواف کے مسائل	۱۷۱	وقت وقوف مزدلفہ	۲۳۴
•	شک ہو کیا پسینا	•	واجبات طواف کا حکم	۱۷۲	شرائط صحت وقوف مزدلفہ	•
۱۳۹	خوبیا استعمال کرنا۔ تیل لگانا	۱۳۹	طواف کی سنتیں	•	مزدلفہ میں نماز غریب عشا کو جمع کرنے کے شرائط	۲۳۵
•	بالوں کو ڈھونڈ کرنا	۱۴۰	مستحبات طواف	۱۸۳	مزدلفہ اور عرفہ کی جمع میں الصلوٰۃ میں فرق	۲۳۷
۱۴۱	باغی کاٹنا۔ دھت، فسوق اور جہاد	۱۴۱	مباحات طواف	۱۸۴	رکن وقوف مزدلفہ	۲۳۸
•	جلع اور اس کے محرکات	۱۴۲	محرمات طواف	۱۸۵	مکان وقوف مزدلفہ	۲۳۹
•	خشکی کے شکر کا قتل کرنا	•	مکروہات طواف	۱۸۶	حدود مزدلفہ	۲۴۰
۱۴۳	مکروہات احرام	۱۴۳	برعات و منکرات طواف	۱۹۱	واجبات وقوف مزدلفہ	۲۴۱
۱۴۴	مباحات احرام	۱۴۴	طواف کے متفرق مسائل	۱۹۲	سنن وقوف مزدلفہ	۲۴۲
۱۴۵	مفسد احرام	۱۴۵	صفا اور مہجہ کے درمیان سعی کرنا	۱۹۳	وقوف مزدلفہ کے مستحبات و آداب	•
۱۴۶	عورت کا احرام	۱۴۶	شرائط صحت سعی	۱۹۴	مکروہات وقوف مزدلفہ	•
•	نابالغ کا احرام	۱۴۷	رکن سعی	۲۰۰	احکام سعی۔ سعی جارا و اس کے احکام	۲۴۳
•	بیہوش اور مجنون کے لئے احرام کا حکم	•	واجبات سعی	۲۰۱	سعی جہا کی تفسیر۔ سعی کا حکم۔ ایام سعی	•
۱۴۸	غلام اور لونڈی کا احرام	۱۴۸	سنن سعی	۲۰۳	ایام اربعہ میں سعی کا وقت	•
۱۴۹	طواف۔ طواف کی تعریف	۱۴۹	مستحبات سعی	۲۰۵	مکان سعی۔ شرائط سعی	۲۴۵
•	طواف کے اقسام اور ان کے احکام	•	مباحات سعی۔ مکروہات سعی	۲۰۶	رکن سعی۔ واجبات سعی	۲۴۶
•	قسم اول، طواف قدم	•	خطبات حج	۲۰۷	محرمات سعی۔ مکروہات سعی	۲۴۷
•	قسم دوم، طواف زیارت	۱۹۲	وقوف عرفات	۲۰۸	احکام ذبح	۲۴۸
•	قسم سوم، طواف صدر	۱۹۳	شرائط صحت وقوف	•	احکام حلق و تقصیر حلق و تقصیر کا حکم	۲۴۹
•	قسم چارم، طواف عمرہ	•	یوم عرفہ میں اشتباہ واقع ہونا	۲۰۹	شرط حلق۔ وقت حلق و قصر	۲۵۰
•	قسم پنجم، طواف نذر	•	رکن وقوف۔ واجبات وقوف	۲۱۱	واجبات حلق و قصر	•
۱۹۵	قسم ششم، طواف نیتۃ المسجد	•	سنن وقوف	۲۱۲	حلق کی سنن مستحبات اور مباحات	۲۵۱
•	قسم ہفتم، طواف تطوع یعنی نفل	•	مستحبات وقوف عرفات	۲۱۵	محرمات و مکروہات حلق	۲۵۲
•	شرائط طواف، اسلام، نیت	۱۹۶	محرمات وقوف عرفہ	۲۱۷	طواف زیارت	•
•	وقت۔ مکان طواف	۱۹۸	مکروہات وقوف عرفہ	۲۱۸	حکم طواف زیارت۔ طواف زیارت کا وقت	•
•	طواف خرمی و طواف عمرہ پہلے اور بعد کا حکم	۱۹۹	عرفات میں نماز ظہر و عصر جمع کرنے کی شرطیں	•	شرائط صحت طواف زیارت	۲۵۳
•	طواف زیارت سے پہلے وقوف عرفات ادا ہونا	•	حدود عرفات	۲۲۳	شرائط وجوب طواف زیارت	•
•	ارکان طواف	•	وقوف مزدلفہ	۲۲۴	ارکان طواف زیارت۔ واجبات طواف زیارت	•

۳۰۲	نذر گناہ ملکہ . متفرقات نذر	۳۱۶	نسی یا نہ عمرین کو جمع کرنا اور ایک	۲۵۳	طواف صدر . حکم طواف صدر
۳۰۳	طریقہ حج . سفر حج کے آداب کیفیت	۳۱۷	اعوام پر دوسرے اعوام کو ملانا	۲۵۵	وقت طواف صدر ۲۵۵ شرائط طواف صدر
۳۰۴	نسبت میں اخصاص ہونا	۳۱۸	دو یا زیادہ متقدم ماسک کو جمع کرنا	۲۵۷	حج کے اقسام اور ان کے مراتب
۳۰۵	شرائط توبہ کے ساتھ توبہ کرنا	۳۱۹	دو یا زیادہ حج کا جمع کرنا	۲۶۰	حج قرآن کا بیان . قرآن کی تعریف
۳۰۶	توبہ کا مستحب طریقہ . نفع کا اندوخت	۳۲۰	دو یا زیادہ عمروں کو جمع کرنا	۲۶۱	قرآن کی افضلیت . شرائط قرآن
۳۰۷	والدین کی اجازت	۳۲۱	دو مختلف ملک میں حج اور عمرہ کے احرام کو ملانا	۲۶۲	جو چیزیں صحت قرآن کیلئے شرط نہیں ہیں
۳۰۸	فرضہ ادا کرنا	۳۲۲	عمرہ کا احرام پہلے حج کا احرام ملانا	۲۶۵	کون لوگ قرآن نہیں کر سکتے
۳۰۹	ماگی ہوئی چیزوں اور مانتوں کا دالیں کرنا	۳۲۳	حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملانا	۲۶۸	حج تمتع کا بیان . تمتع کی تعریف
۳۱۰	وصیت کرنا . مشعہ اور ستارہ کرنا	۳۲۴	احکام رخص کے کلیہ قاعدے	۲۶۹	حکم تمتع . شرائط صحت تمتع
۳۱۱	رفیق سفر ہونا . ایذا قائلہ بنانا	۳۲۵	حج اور عمرہ کے احرام کو نسخ کرنا	۲۷۵	جو چیزیں صحت تمتع کیلئے شرط نہیں ہیں
۳۱۲	حج کے مسائل سیکھنا . حسن معاملہ	۳۲۶	حج میں ایسا کسی طرف سے حج کرنا	۲۷۷	کون لوگ تمتع نہیں کر سکتے
۳۱۳	گن چیزوں کا سفر سے ساتھ لینا مستحب	۳۲۷	ایسا دل تلب . یعنی ایسا مال کو تلبہ سے گریز کرنا	۲۸۹	نذریات امام ۲۸۹ . اقسام تمتع
۳۱۴	مزید ضروریات سفر کا بیان	۳۲۸	عبادات میں نیابت کے احکام	۲۹۲	قارن اور تمتع کی ہر کی کے مسائل
۳۱۵	دیگر امور جن کا خیال رکھنا چاہئے	۳۲۹	حج فرض میں نیابت کی شرائط	۲۹۵	ہر کی کا حکم
۳۱۶	گھر سے سفر حج پر روانگی	۳۳۰	شرط اول . شرط دوم	۲۹۶	ہر کی قرآن و تمتع کے وجوب کے شرائط
۳۱۷	سوار ہونا	۳۳۱	شرط سوم ۳۳۱ . شرط چارم	۳۰۰	مکان نبی . زمانہ خروج ہر کی
۳۱۸	کسی جگہ منزل کرنا	۳۳۲	شرط پنجم ۳۳۲ . شرط ششم	۲۹۷	دم قرآن و تمتع کا بدلہ
۳۱۹	سنون طریقہ پر مفرد حج کی ہر کی کیفیت	۳۳۳	شرط ہفتم ۳۳۳ . شرط ہفتم ۳۳۳ . شرط ہفتم	۲۹۸	قرآن و تمتع کے تین بھلوں کے شرائط
۳۲۰	اعوام بانڈھنا	۳۳۴	شرط دہم . شرط یازدہم	۳۰۲	ساتھ بھلوں کے جمع ہونے کی شرطیں
۳۲۱	نکہ کرنا اور حدود حرم محرم میں	۳۳۵	شرط دوازدہم ۳۳۵ . شرط سیزدہم	۳۰۵	ساتھ بھلوں میں جو امر مستحب ہیں
۳۲۲	داخل ہونے کے آداب	۳۳۶	شرط چار دہم ۳۳۶ . شرط پانزدہم	۳۰۸	ان بھلوں کے متفرق مسائل
۳۲۳	نکہ معطل میں داخل ہونا	۳۳۷	خلاصہ ایضاً ۳۳۷ . فائدہ	۳۱۲	عمرہ کا بیان . عمرہ کی تعریف . عمرہ کا حکم
۳۲۴	نکہ معطل پر نظر ڈینے کے وقت کی غام	۳۳۸	شرط شانزدہم ۳۳۸ . شرط سترہم	۳۱۷	نقصان عمرہ ۳۱۷ . عمرہ کا حج میں فرق
۳۲۵	ادھر سے داخل ہونے کے آداب	۳۳۹	شرط ہجروم . نوزدہم . بیستم	۳۲۰	عمرہ کی شرائط . رکن . فرائض
۳۲۶	مسجد انحرام میں داخل ہونے	۳۴۰	تتمہ	۳۲۵	واجبات عمرہ . عمرہ کی سنن و آداب
۳۲۷	کے آداب	۳۴۱	جو چیزیں نیابت سے جمع کیلئے شرط نہیں ہیں	۳۳۰	منوعات عمرہ . محرمات و مکروہات اور مفرد عمرہ
۳۲۸	رویت کتبہ معطلہ	۳۴۲	حج بدل کرنے والے کیلئے سفر خرچ	۳۳۵	عمرہ کا وقت
۳۲۹	طریقہ طواف	۳۴۳	حج کی وصیت	۳۴۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
		۳۴۴	حج یا عمرہ کی نذر کا بیان . نذر صریح	۳۴۵	عمروں کی تعداد

۵۰۱	سراور ڈاڑھی کے علاوہ باقی بدن کے بال مونڈنا	۴۵۸	عمرہ کوئے کا طریقہ	۴۳۳	طواف کے بعد مکہ مکرمہ میں اور نماز ابراہیم
۵۰۳	بال کتروانے کا حکم	۴۵۹	قرآن کا مسنون طریقہ	۰	مستتر پردہ عاکرنا
۰	چند بال اکھاڑنا اور بالوں کا اڑھو گنا	۴۶۱	تشیع کا مسنون طریقہ	۴۳۴	نیزم شریف پینا
۵۰۴	مہرم کا کسی دوسرے کا سر مونڈنا	۴۶۲	عورت کے حج کا طریقہ	۴۳۵	اضطرباع دہل
۵۰۴	اور حلال کا کسی مہرم کا سر مونڈنا	۴۶۳	تباہی بچے کے حج کا طریقہ	۰	سستی ہنار مہرہ کا طریقہ
۵۰۶	ناخن کاٹنا	۴۶۶	سپوش اور روئے ہوئے مریض کے حج کا طریقہ	۴۳۷	حج کو پہلے مکہ معظمہ کے زیادہ قیام کے مشاغل
۵۰۸	دیکھنا شہر میں یا غیر واجب ہونے کی تفصیل	۴۶۷	مہرم کا کسی مہرم کا سر مونڈنا	۴۳۸	حج کے چھ دن پہلے اور نہ روزی الحج
۵۱۱	جماع و محرکات جماع اور ان کا حکم	۴۶۸	استلام سے متعلق تین مسئلے	۰	مکہ مکرمہ سے منی کو بیڑائی
۵۱۲	حج کے احکام کی حالت میں جماع کی جہالت	۰	جانیات	۴۳۹	دوسروں اور روزی الحج منی سے عرفات کو روانگی
۵۱۳	احرام عمرہ کی حالت میں جماع کی جہالت	۴۷۳	تعریف - قواعد کلیہ	۴۴۰	وقوف عرفات اور وہاں کی عبادات
۰	اقارب کے جماع کی جہالت	۰	خوشبو کا استعمال کرنا	۴۴۱	عرفات میں ظہر و عصر کی نماز کو جمع کرنا
۵۱۶	جماع سے پردہ واجب ہونے کی شرطیں	۴۷۵	خوشبو کی ترتیب	۰	وقوف عرفات کی کیفیت
۵۱۷	جہالت جماع کے بقیہ مسائل	۴۸۱	بدن اور کپڑے پر خوشبو لگانے کا حکم	۴۴۳	عرفات سے مزدلفہ کو روانگی
۵۱۹	محرکات جماع کی جہالت	۴۸۳	کھانے پینے میں خوشبو کا استعمال	۴۴۴	افعال شب مزدلفہ
۵۲۰	واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۰	خوشبودار سر سے استعمال	۴۴۵	تیسرا دن روزی الحج
۰	طواف زیارت کے واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرنا	۴۸۴	خوشبو کو دو اٹکے طور پر استعمال کرنا	۰	وقوف مزدلفہ کی کیفیت
۵۲۵	حیض و نفاس والی عورت کے لئے طواف زیارت کا حکم	۴۸۵	مہندی اور دوسرے استعمال	۴۴۷	میدان مزدلفہ سے کنکریاں چلنا
۰	طواف صدر سے طواف زیارت کی تکمیل اور اس کی جزا کا بیان	۴۸۷	خطمی وغیرہ کا استعمال	۴۴۸	مزدلفہ سے منی کو روانگی
۵۲۸	طواف صدر (داع) کی جہالت	۴۹۳	تیل کا استعمال	۰	حجرو عقبہ کی رمی
۵۳۳	طواف قدوم کی جہالت	۴۹۵	سیلاب ہوا کپڑا پہننا	۴۴۹	قریبی اور اس کے احکام
۵۳۵	طواف عمرہ کی جہالت	۴۹۶	سے ہوئے کپڑے کی تعریف	۴۵۰	حلق یا قصر کرانے کے احکام
۵۳۶	بدن یا کپڑے پر نجاست یا کثیف عورت وغیرہ کے ساتھ طواف کرنے کا حکم	۴۹۹	سیلاب ہوا کپڑا پہننے کے احکام	۴۵۱	طواف زیارت
۵۳۸	طواف کے لئے دو کلیہ قاعدے	۵۰۰	جن عورتوں میں سیلاب والیاں پہننا منع نہیں	۰	۱۱ روزی منی میں قیام اور رمی جہار
۰	دو گانہ طواف ترک کرنا	۰	موزے جہاب اور ستانے پہننے کا حکم	۴۵۲	چوتھا دن ۱۲ روزی الحج کی رمی
			سر یا چہرہ ڈھانکنا	۴۵۳	پانچواں دن ۱۳ روزی الحج کی رمی
			بدن سے بال دور کرنا	۴۵۴	چھٹا دن ۱۴ روزی الحج کی رمی
			سراور ڈاڑھی کے بال مونڈنا	۰	منی سے مکہ مکرمہ کو واپسی
			موتھیں منڈانا	۴۵۵	فرار شہر حج کے بعد مکہ معظمہ کا قیام
			یا کترانا	۰	طواف وداع کی کیفیت

۶۳۷	ہری کی تعریف	۵۸۹	جون اور ٹڈی کو مارنا	۵۳۹	سعی میں واجب کا ترک کرنا
۶۳۸	ہری کے جانور	۵۹۱	احرام و حرم میں شکار کرنے کی جہاں	۵۴۱	وقوف عزم میں واجب ترک کرنا
۶۴۰	ہری کی مقدار واجب	۵۹۶	مقدار اور کیفیت ادا وغیرہ	۵۴۲	وقوف مزلفہ میں واجب ترک کرنا
۶۴۱	ہری میں شریک کرنا	۵۹۷	جائیات قرآن	۵۴۳	ذبح میں واجب ترک کرنا
۶۴۲	ہری کے جانور کی عمر	۵۹۷	محرم وغیر محرم کے ذبیحہ کا حکم	۵۴۴	حلق و قصر میں واجب ترک کرنا
۶۴۳	ہری کا عیب سے پاک ہونا	۶۰۰	شرائط کفارات ثلاثہ	۵۴۵	رمی حمرات میں واجب ترک کرنا
۶۴۴	ہری کو چبہ ڈالنا۔ اشعار کرنا اور ہانکنا	۶۰۱	شرائط جواریم	۵۴۶	رمی ذبح و حلق میں اہل ذنوب اور
۶۴۵	ذبح سے پہلے ہری سے فائدہ اٹھانا	۶۰۲	شرائط جاز صدقہ	۵۴۷	طواف زیارت میں ترتیب ترک کرنا
۶۴۸	ہری کے ہلاک یا عیب دار ہو جانے کے احکام	۶۰۵	شرائط جہان روزہ	۵۴۸	حالت احرام میں خشکی کے جانور کو
۶۵۰	ذبح ادا ہونے کے شرائط	۶۰۶	احصار کا بیان۔ احصار کی تعریف	۵۴۹	شکار کرنا یا ایذا پہنچانا
۶۵۱	ہری ذبح کرنے کی جگہ	۶۰۷	احصار کے اسباب	۵۵۰	شکار کی تعریف و تفسیر
۶۵۲	ہری ذبح کرنے کا وقت	۶۱۱	محصر ہونا اور ہری بھجنا	۵۵۱	وہ جانور جن کو حالت احرام یا حرم میں
۶۵۳	کیسیت ذبح	۶۱۲	ہری ذبح کر کے حلال ہونے کا طریقہ	۵۵۲	مار ڈالنے سے جزا واجب ہوتی ہے
۶۵۴	ہری ذبح ہو جانے کے بعد کے احکام	۶۱۷	بغیر ہری احرام سے حلال ہونے والے	۵۵۳	وہ جانور جن کو حالت احرام یا حرم میں
۶۵۵	ہری کا نذر کرنا	۶۲۱	محصر کا بیان	۵۵۴	مارنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا
۶۵۸	متفرقات ج	۶۲۱	محصر کے ہری ذبح کر کے حلال ہونے کے بعد	۵۵۵	شکار کو ہلاک کرنا
۶۵۹	حج کی افضلیت کے مسائل	۶۲۵	اس حج یا عمرہ کی قضا کا واجب ہونا	۵۵۶	شکار کی نشان دہی کرنا
۶۶۰	وقوف عرفات عید کو واقع ہونے کی فضیلت	۶۲۸	احصار نازل ہو جانے کے احکام	۵۵۷	شکار کو زخمی کرنا یا اس کا کوئی عضو
۶۶۱	مسجد حرام اور حدود حرم میں نماز دیگر	۶۳۱	ایک احصار نازل ہو جانے کے بعد	۵۵۸	ضائع کرنا
۶۶۲	حنات کا ثواب کئی گنا ہونا	۶۳۲	دوسرا احصار نازل ہو جانا	۵۵۹	شکار کو پکڑنا اور چھوڑنا
۶۶۳	مکہ مکرمہ میں منویہ میں مستقل قیام کرنا	۶۳۳	حج کے قوت ہو جانے کا بیان	۵۶۰	شکار کو بھگا دینا
۶۶۴	مکہ مکرمہ کی درمیانی طیبہ پر فضیلت	۶۳۴	حج اور عمرہ کے فاسد ہو جانے کا بیان	۵۶۱	شکار کا انڈا توڑنا
۶۶۵	بیت اللہ کے اندر داخل ہونا	۶۳۵	حج و عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز	۵۶۲	دو یا زیادہ آدمیوں کا شکار کو ہلاک کرنا
۶۶۶	مسجد حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے	۶۳۶	اور اس کی شرائط	۵۶۳	شکار کو زخمی کرنے کے بعد قیمت میں
۶۶۷	نماز پڑھنے کے مقامات	۶۳۷	حج فاسد ہونے کے احکام	۵۶۴	کئی یا زیادتی ہو جانا
۶۶۸	مکہ مکرمہ میں قبولیت دعا کے مقامات	۶۳۸	عمرہ فاسد ہونے کے احکام	۵۶۵	شکار کی خرید و فروخت دیگر تصرفات
۶۶۹	فضائل و مسائل آب زمزم	۶۳۹	حج و عمرہ کی قضا واجب ہونے کے اسباب	۵۶۶	جائیات حدود حرم
۶۷۰	مکہ مکرمہ کے تبرکات	۶۴۰	چند مسائل طواف	۵۶۷	ہم کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا
۶۷۱	زیارات مکہ معظمہ	۶۴۱		۵۶۸	حرم کا درخت اور گھاس کاٹنا

۶۷۷	تاریخ تہذیب کے آداب اور طریقہ	۷۱۱	مسجد نبوی کے دیوانے	۷۲۷	تہذیب و ادب یا پیر عثمان
۶۷۸	اصطلاحی الفاظ اور بعض خاص مقامات کی تشریح	۷۱۲	مسجد کے منارے - مکتبہ	۷۲۸	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۷۹	تفسیر افعال عمرہ و حج	۷۱۳	اصحاب حضرت جبریل اور	۷۲۹	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۰	احکام حج ایک نظر میں	۷۱۴	فتح الحرمہ و اخوات کی تشنگاہ	۷۳۰	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۱	مدینہ منورہ و مدینہ منورہ کی تاریخ	۷۱۵	حجرہ شریفہ	۷۳۱	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۲	تاریخ خلیفہ کے احکام	۷۱۶	شاہک و پلازہ مقصودہ منظرہ	۷۳۲	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۳	مدینہ منورہ کا سفر	۷۱۷	۲۔ مسجد قبا - فضائل	۷۳۳	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۴	مدینہ منورہ میں داخل ہونا	۷۱۸	مسجد کی تعمیر کاریاں - مسجد کی وجہ کیفیت	۷۳۴	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۵	مسجد نبوی میں داخل ہونے کے آداب	۷۱۹	مدینہ منورہ سے فاصلہ و راستہ	۷۳۵	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۶	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھنے کے آداب و طریقہ	۷۲۰	۳۔ مسجد الحجابہ	۷۳۶	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۷	صفت مسلمان	۷۲۱	۴۔ مسجد الفیض یا مسجد الشمس	۷۳۷	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۸	کسی شخص کی طرف سے سلام عرض کرنے کا طریقہ	۷۲۲	۵۔ مسجد المصلیٰ یا مسجد النہامہ	۷۳۸	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۸۹	حضرت ابوبکر پر سلام کا طریقہ	۷۲۳	۶۔ مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ	۷۳۹	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۰	حضرت عمر فاروق پر سلام کا طریقہ	۷۲۴	۷۔ مسجد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ	۷۴۰	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۱	دونوں حضرات پر مشترک سلام	۷۲۵	۸۔ مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	۷۴۱	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۲	دوبارہ مواجہہ شریف میں حاضر ہونا	۷۲۶	۹۔ مسجد سفیاء	۷۴۲	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۳	سلام کے بعد کی دعا و افعال	۷۲۷	۱۰۔ مسجد فتح یا مسجد اعزاب مساجد خمسہ	۷۴۳	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۴	عمرہ منورہ میں قیام و زیارت کے آداب	۷۲۸	۱۱۔ مسجد دیاب - مسجد بنی حرام	۷۴۴	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۵	زیارت اہل بیت	۷۲۹	۱۲۔ مسجد قبلتین	۷۴۵	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۶	زیارت شہدائے اُحد	۷۳۰	۱۳۔ مسجد بنی ہفرا یا مسجد البغلہ	۷۴۶	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۷	مساجد مدینہ منورہ	۷۳۱	۱۴۔ مسجد الاحباب یا مسجد بنی معاویہ	۷۴۷	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۸	۱۔ مسجد نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام	۷۳۲	۱۵۔ مسجد البجیر یا مسجد سعیدہ	۷۴۸	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۶۹۹	تعبیر و اضافات کے متعلق مختصر بیان	۷۳۳	۱۶۔ مسجد انبیٰ یا مسجد البقیع	۷۴۹	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۰	محل میں	۷۳۴	۱۷۔ مسجد فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا	۷۵۰	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۱	زمانہ نبوی کی مسجد کی حدود	۷۳۵	۱۸۔ مسجد بنی قریظہ	۷۵۱	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۲	روضہ جنت میں ستون ہائے رحمت	۷۳۶	۱۹۔ مسجد بنی قریظہ	۷۵۲	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۳	روضہ جنت - منبر	۷۳۷	۲۰۔ مسجد ام ابراہیم	۷۵۳	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۴		۷۳۸	مدینہ منورہ کے مبارک و اقدس گزین	۷۵۴	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۵		۷۳۹	۱۔ بیروسی یا بیروخانم	۷۵۵	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۶		۷۴۰	۲۔ بیروسی	۷۵۶	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۷		۷۴۱		۷۵۷	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۸		۷۴۲		۷۵۸	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۰۹		۷۴۳		۷۵۹	تہذیب و ادب - شیریں نواز
۷۱۰		۷۴۴		۷۶۰	تہذیب و ادب - شیریں نواز

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دیباچہ

الحمد لله العلی الاعلیٰ وسلام علی جلالہ الذین اصطفیٰ خصوصاً علیٰ رسولہ سیدنا محمدی صاحب قلب قوسین اودنی سیدنا و مولانا محمد مصطفیٰ علیٰ الداعی صاحب الدین النبی اوابعد، عمدة الفقہ کا کتاب الایمان و کتاب الطہارۃ پر مشتمل حصہ اول، کتاب الصلوٰۃ پر مشتمل حصہ دوم اور کتاب الزکوٰۃ و کتاب الصوم پر مشتمل حصہ سوم ادارہ مجددیہ کراچی سے شائع اور بدیہہ ناظرین ہو کر قبولیت عام حاصل کر چکے ہیں اعمام و خواص کی پسندیدگی اور قدر دانی نے مولف اور ادارہ کی حوصلہ افزائی کی اور کتاب لکھ پر مشتمل حصہ چہارم کو نیز ناظرین کرنے کی سعادت کا شرف بخشا۔ اہل فہم و اجاب کے اصرار پر حصہ سوم کی اشاعت کے بعد ہی سے حصہ چہارم کی ترتیب و تالیف کا کام شروع کر دیا گیا تھا لیکن مختلف مصروفیات اور متعدد مواعیات کے پیش آنے سے حصہ کے باعث اس کی تکمیل میں تاخیر و تاخیر واقع ہوئی رہی اور اس عاجز کی ناچیز مساعی کے ماہر کو جلد بدیہہ ناظرین نہیں کیا جاسکا، الحمد للہ کہ ان ایام فرخندہ فرجام میں یہ کتاب زبور طبع سے آراستہ ہو کر بدیہہ ناظرین پہنچی ہے۔

ویحہ توقف کے تمام ہی ابواب و قصول لدنی داویح اور مرسوم و مشکل میں لیکن حج کا بیان اس ضمن میں اور بھی زیادہ خصوصیت رکھتا ہے اس لئے کمرچ غم بھر میں ایک ہی دفعہ صاحب استطاعت پر فرض ہے جس کی وجہ سے اس کے مسائل کو سمجھنے اور سمجھانے والے حضرات بہت کم ہیں، عربی کی ضخیم و متداول کتب فقہ و فتاویٰ میں بھی حج کے مسائل کا استقصا اس قدر سیر حاصل نہیں ہے کہ عام ضروریات و جزئیات مناسک کو کفایت کر سکے، عربی کتب مناسک میں مثلاً علی قادری قدس سرہ کی شرح لباب المناسک اور مولانا حسن شاہ قدس سرہ کی کتاب غنیۃ المناسک میں حج کے مسائل کا ایک معتدبہ و سیر حاصل وغیرہ موجود ہے لیکن کیا اب اور عربی میں ہونے کے باعث اہل علم اور غیر عربی دان حضرات ان سے استفادہ نہیں کر سکتے، اردو زبان میں دو مشہور کتابیں معلّم الحج و زبدۃ المناسک مع عمدة المناسک اس فن میں کسی قدر جامع و مشرح ہیں تاہم ایک ایسی کتاب کی ضرورت بہر حال تھی جو مزید جامعیت کی حامل ہو اور سلیس و واضح بھی ہو، الحمد للہ کہ عمدة الفقہ حصہ چہارم کتاب الحج میں اس بات پر بطور خاص توجہ دی گئی ہے اور اس میں عربی فارسی اور اردو کی مروجہ کتب کے تقریباً جملہ مسائل عام فہم انداز میں لیک جگہ جمع ہو گئے ہیں۔

اس کتاب کی خوبیاں مطالعہ سے معلوم ہوں گی، بعض خصوصیات یہ ہیں: بحسب سابق مسائل کی ترتیب و تالیف میں منطقی و تفصیاتی انداز کو ملحوظ رکھا گیا ہے، حتی الامکان ہر مسئلہ کی پوری تفصیل کجا درج کی گئی ہے، ذیلی عنوانات کے ذریعے مسائل کو اس طرح تقسیم کیا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت آسانی سے مسئلہ دیکھا جاسکتا ہے اور یاد رکھنے میں بھی آسانی ہوتی ہے، ہر مسئلہ کا اخذ بتا دیا گیا ہے اور ہر مسئلہ میں جس قدر عبارت جس کتاب سے لی گئی ہے اس کا حوالہ حاشیہ میں دیدر گیا ہے تاکہ اہل علم حضرات اصل ماخذ کی طرف رجوع کر کے اطمینان کر سکیں، جہاں کئی کتابوں کے حوالے دیئے گئے ہیں ان میں پہلے اس کتاب کا حوالہ دیا ہے جس کی اصل عبارت لی گئی ہے اور دوسری کتابوں کے حوالہ کا مطلب یہ ہے کہ ان میں بھی وہ مسئلہ قدرے اختلاف عبارت کی ویشی الفاظ کے ساتھ درج ہے، ایک ہی مسئلہ میں متعدد

کتابوں کے حوالہ کا یہ بھی قائم ہے کہ مسئلہ کی صحت میں قوت پیدا ہو جائے نیز شخص کے پاس ہر کتاب کا موجود ہونا مشکل ہوتا ہے اس لئے ان میں سے جو کتاب بھی کسی کے پاس موجود ہو اس سے دیکھ کر اطمینان کر سکے، چنانچہ کسی ایک کتب کی عبارت مسئلہ کی پوری تفصیل سے فائز رہتی ہے وہاں دوسرا زیادہ کتابوں کے الفاظ کو دیکھا کر کے مسئلہ کی پوری وضاحت کر دی گئی ہے اور حوالہ میں ان کتابوں کے نام کے ساتھ منقذ یا مترتباً کا لفظ لکھا گیا ہے کتابوں کے حوالے کے لئے اختصار کی غرض سے حسب سابق ذیل استعمال کے گئے ہیں، ان رموز اور متعلقہ کتابیات کا اشارہ اسی پر مباح کے ساتھ درج کر دیا ہے، شرح باب الملک اور غنیۃ التامک کو اس کتاب کی بنیاد بنایا گیا ہے اور باقی کتابیں سے مزید اضافات و تشریحات شامل کر کے کتاب میں جامعیت پیدا کی گئی ہے، اگرچہ روایتی و شروع کر کے واپسی تک مکمل طریقہ صحیح ذیلی عنوانات کے تحت الگ فصل درج کر دیا گیا ہے اور اگر صحیح کرنے والا شخص صرف اسی بیان کو حسب ضرورت چمکتے ہوئے افعال صحیح ادا کرے تو انشا اللہ العزیز پوری حد تک اس کو کفایت کرے گا۔ صحیح کے افعال یعنی شرائط و فرائض، واجبات، منہیات، مستحبات، مکروہات، محرمات اور مقدمات کو نہایت تفصیل کے ساتھ لکھا گیا ہے اور صحیح کے بیان کے آخر میں صحیح افراد متبع، قرآن اور عموم کے احکام کا اجمالی خاکہ اور صحیح و افعال صحیح کے شرائط و فرائض اور واجبات وغیرہ کا اجمالی نقشہ بھی درج کیا گیا ہے جو انشا اللہ ہر خاص و عام کے لئے مفید ہوگا۔ موافقت کی تفصیل نہایت تحقیق سے لکھی گئی ہے اور صحیح بدل، صحیح نذر، جہالات، کفایات اور ہدایا وغیرہ کو بھی مفصل بیان کیا گیا ہے، اکثر مسائل کے ساتھ ان کی فقہی تعلیلات و توضیحات کو بھی بیان کیا گیا ہے تاکہ طالبان علم فقہ کے لئے مفید اور حلوائے کلام و فقہیان عظام کیلئے باعث اطمینان ہو، ضعیف و غیر مفتی بہ اور صحیح مفتی بہ اقوال کی وضاحت بھی کر دی گئی ہے، عبارت کو سلیس و شگفتا و در زبان میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، غرضیکہ کتاب کو ہر لحاظ سے جامع و مفید اور عام فہم بنانے میں کامل جدوجہد سے کام لیا گیا ہے اور شکل مقامات کو علمائے کرام سے استصواب کر کے حل کیا گیا ہے، اس کے باوجود کم علمی و بے بصافتگی اور چھپرانی کے باعث اس عاجز سے غلطیوں کا سرزد ہونا ناگزیر ہے اس لئے ناظرین و علمائے کرام کی خدمت میں استدعا ہے کہ جہاں کہیں غلطیاں یا تئیں ازراہ کرم اس عاجز کو ان کی صحیح صورت سے مع حوالہ کتب کے مطلع فرما کر عمنون فرمائیں تاکہ ان سے احتیاجات میں ان کو درست کیا جاسکے اور اگر غلطیاں زیادہ ہوں تو طبع اول کیلئے بھی اصلاح نامہ شائع کیا جاسکے۔ جن حضرات نے کتاب ہذا کی ترتیب و تالیف کے سلسلے میں مسائل و عربی عبارات کے حل میں اس عاجز کی رہنمائی فرمائی اور طاعت و شروا شاعت میں ادارہ کے ساتھ تعاون فرمایا ہے یہ عاجز اور اولاد و ملوہان سب کا تہ دل سے شکر ادا کرتا ہے اور سب کیلئے دعا گو ہے کہ اللہ تعالیٰ ان سب کو اس کا اجر عظیم عطا فرمائے اور سعادت و تدارین کے حصول میں مزید ترقی و استقامت عطا فرمائے آمین۔ نیز ناظرین سے بھی دعائے خیر و کرم خواہی ہو، اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کتاب سے منفعہ ہونے اور حلال و حلالیت کو شرع شریف کے مطابق صحیح حج و زیارت ادا کرنے کی توفیق عطا فرمائے، آمین۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم و تب علينا انک انت التواب الرحيم سہان ربک العزیز عطا یصفون و سلام علی المرسلین و بحمد رب العلمین۔

خاکسار زوار حسین غفر اللہ لہ ووالدہ

جمعہ ۹ رمضان المبارک ۱۳۹۹ھ مطابق ۳۱ اگست ۱۹۷۹ء

کتابت

نمبر شمار	روز	کتاب کا پورا نام	مصنف
۱	باب	باب المناسک	علامہ مولانا رحمۃ اللہ مسند صی قدس سرہ العزیز
۲	شرح الباب	شرح باب المناسک علی المسک المقتطع فی المناسک	علامہ بلا علی قاری قدس سرہ العزیز
۳	باب شریعہ	باب المناسک و شرح باب المناسک	دوتوں کتابوں کی عبارت پر مشتمل ہے۔
۴	ارشاد	ارشاد الساری علی مسک الملا علی قاری علی شریعہ باب المناسک	مولانا حسین بن محمد سعید عبد العلی الملکی المحنفی قدس سرہ العزیز
۵	غنیہ	غنیۃ الناسک فی بغیۃ المناسک	علامہ مولانا حسن شاہ مہاجر علی قدس سرہ العزیز
۶	الوجیز فی الحج	کتابہ الوجیز فی الحج والعمرة وغیرہ ارشاد الساری	علامہ قطب الدین حنفی قدس سرہ العزیز
۷	تقریر الارضی	التقریر المسمی بالتقریر المختار لروا المختار	الشیخ عبد القادر الراضی الفاروقی المحنفی المصری قدس سرہ العزیز
۸	بحر	البحر الرائق مشروح کثر الدقائق	علامہ شیخ زین الدین الشہیر یا بن نجیم قدس سرہ العزیز
۹	منہ	منہ الخالق علی البحر الرائق	علامہ سعید محمد امین الشہیر یا بن عابدین شامی قدس سرہ العزیز
۱۰	نور	نور الایضاح	علامہ شیخ حسن بن علی الشرنبلالی قدس سرہ العزیز
۱۱	م	مرآتی الضلّاح	امام وفیقہ شیخ حسن بن عمار بن علی الشرنبلالی المحنفی قدس سرہ العزیز
۱۲	ط	طحاوی علی مرآتی الضلّاح	علامہ الدہر شیخ احمد بن محمد بن محمد الطحاوی المحنفی قدس سرہ العزیز
۱۳	در	در المختار	علامہ مولانا محمد علاؤ الدین المحصّنی بن شیخ علی حنفی قدس سرہ العزیز
۱۴	در المستقی	در المستقی فی شرح المسکتی	ایضاً
۱۵	ش	روا المختار علی المسک المختار المعروف بقاوی شامی	علامہ سعید محمد امین الشہیر یا بن عابدین شامی قدس سرہ العزیز
۱۶	مجمع	مجمع الاثر فی شرح مسکتی الامیر	علامہ شیخ عبد الرحمن بن شیخ محمد بن سلیمان المدنی شیخ زادہ قدس سرہ العزیز
۱۷	ہدایہ	الہدایۃ	شیخ الاسلام امام برہان الدین ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی قدس سرہ العزیز
۱۸	فتح	فتح القدیر	شیخ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد بن عبد الحمید بن سعید مرغویا بن ہمام قدس سرہ العزیز
۱۹	بدائع	بدائع الصنائع	امام علاؤ الدین ابی بکر بن سعید الکاسانی المحنفی قدس سرہ العزیز
۲۰	ع	فتاویٰ الہندیہ المعروف بقاوی عالمگیری	مصنف علامہ ہندیہ سلطان الخوگند زید عالمگیر شہنشاہ ہند قدس سرہ العزیز
۲۱	اجزاء	اجزاء علوم الدین	امام ابو حامد محمد بن محمد الغزالی قدس سرہ العزیز
۲۲	السلج	السلج الجامع للاصول فی احادیث الرسول	شیخ منصور علی ناصف
۲۳	جميع القواعد	جميع القواعد عن طبع الاصول وجميع الزوائد	امام محمد بن محمد بن سلیمان قدس سرہ العزیز
۲۴	عرف	العرف الشدی علی جامع الترمذی	علامہ مولانا سیف الدین شاہ کشمیری قدس سرہ العزیز جمع کردہ مولانا محمد چرخ قدس سرہ العزیز۔
۲۵	منظہری	تفسیر منظہری	بیہقی دوران مولانا قاضی شامہ اندریانی بیہقی قدس سرہ العزیز
۲۶	غایت الاوطار	غایت الاوطار ترجمہ شرح اردودر مختار	مولانا خرم علی و مولانا محمد احسن صدیقی تافووی قدس سرہ العزیز
۲۷	مظاہر	مظاہر حق ترجمہ شرح اردو مشکوٰۃ شریف	مولانا قطب الدین شاہ جمال آبادی قدس سرہ العزیز
۲۸	حیات	حیات القلوب (قاری)	محدث وفیقہ محمد دم محمد با شمس شطہری قدس سرہ العزیز
		علامہ طبری اردو کی بعض مشہور کتب معلّم الکملج	زیر قلمنا سک مع عمدة الناسک اور فضائل حج وغیرہ سے بھی بعض مسائل لئے گئے ہیں و مولانا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کِتَابُ الْحَجِّ

تفسیر حج | تعظیم ساتوں قرار توں میں حج کے زبرد اور زبردوں کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ یعنی کے نزدیک حج کے زبرد کے ساتھ اس میں ہے اور زبرد کے ساتھ مصدق ہے۔ لغت عرب میں حج کے معنی کسی عظیم الشان چیز کی طرف قصد کرنے کے ہیں مطلق ہر قصد کو حج نہیں کہتے جیسا کہ امام زلیحی رحمہ اللہ نے اس کو گمان کیا ہے۔ اور شرع شریف کی اصطلاح میں مخصوص زمانے میں مخصوص فعل سے مخصوص مکان کی زیارت کرنے کو حج کہتے ہیں۔ امام ابن ہمام رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ حج اُن خاص افعال کا نام ہے جو حج کی نیت سے احرام باندھنے کے بعد ادا کئے جاتے ہیں اور وہ افعال فرض طواف اور وقوف عرفات ہیں جن کو ان کے مقررہ وقتوں میں ادا کرتے ہیں۔

سبب حج | حج کا سبب بیت اللہ شریف ہے نیز اس کے موجود ہونے کا علم اور اس کی جگہ کا متحقق ہونا ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان **حِجِّ الْبَيْتِ** میں حج کی اضافت بیت کی طرف ہے اور یہ اضافت اس کے سبب ہونے کی دلیل ہے، کیونکہ اصول یہ ہے کہ احکام کی اضافت ان کے اسباب کی طرف ہوتی ہے جیسا کہ اصول فقہ میں یہ بات مقرر ہے۔ پس حج کی اضافت بیت کی طرف ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ حج کے واجب ہونے کا سبب ہی بیت ہے اور یہی وجہ ہے کہ حج اللہ تعالیٰ کی طرف سے عمر بھر میں ایک ہی دفعہ کیلئے فرض ہوا ہے دوبارہ فرض نہیں ہے کیونکہ یہ بیت اللہ ہی ایک ہی ہے اور کوئی دوسرا نہیں ہے۔

فرضیت حج | اجاتنا چاہئے کہ حج دین اسلام کا پانچواں رکن اور اللہ تعالیٰ کی عظیم ترین عبادت ہے اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور اللہ تعالیٰ کے تمام نیک بندوں کا شعار ہے، کیونکہ روایات میں وارد ہے کہ حضرت آدم اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام نے خاتمہ کعبہ کا حج کیا ہے اور کوئی پیغمبر ایسا نہیں ہوا جس نے حج نہ کیا ہو۔ ایک روایت میں حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں جو آیا ہے کہ انھوں نے حج نہیں کیا تھا یہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ انھوں نے بھی حج کیا تھا۔ فرضیت حج کے عنوان کے تحت تین امور کا بیان ہے۔ — (۱) حج فرض ہونے کے دلائل

— (۲) حج تمام عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے — (۳) فرض حج کی ادائیگی کا وقت —

ان تینوں امور کی تفصیل درج ذیل ہے، (مؤلف)۔

(۱) حج فرض ہونے کے دلائل۔ تمام امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ نماز، روزہ اور زکوٰۃ کی طرح حج بھی اسلام کا

۱۔ شرط ۲۔ عمر و مردش ۳۔ کفر ۴۔ فسخ و خروج و شرح الباب تصرف ۵۔ شرح الباب ۶۔ ارشاد متغیر ۷۔ ش ۸۔ منظر ۹۔ حیات۔

ایک رکن ہے اور فرض میں ہے۔ اور حج فرض محکم ہے اس کی فرضیت قطعی دلیلوں سے ثابت ہو چکی ہے چنانچہ اس کا منکر کافر ہوتا ہے۔ پس حج بھی ایک ایسا فرض ہے جس کی فرضیت کتاب (قرآن مجید)، سنت (احادیث)، اجماع امت اور عقلی طریق سے ثابت ہے، ان چاروں دلائل کا بیان یہ ہے۔

قرآن مجید سر حج کی فرضیت کا ثبوت۔ حج کے فرض ہونے کا ذکر قرآن مجید کی مختلف آیتوں میں موجود ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَيَذِّبْ عَلَى النَّاسِ عَلَى الْبَيْتِ مِنْ اسْطِطَاعٍ** (البیت مبارک سے جس کی استطاعت ہو اور جس شخص نے اس کا انکار کیا تو بیشک اللہ تعالیٰ تمام جہازوں سے بے نیاز ہے) اس آیت مبارکہ میں حج کی فرضیت کی دلیل دو طرح پر ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ** اور علیٰ عربی میں کلمہ ایجاب ہے یعنی بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں پر واجب ہے اور دوسرے یہ کہ فرمایا **وَمَنْ كَفَرَ** اس کی تائید میں علماء نے کہا ہے کہ یہ بھی حج کے وجوب کے لئے ہے۔ چہر علماء کے نزدیک یہ آیت حج کی فرضیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ آیت نہیں بلکہ آیہ **وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ** اور **وَالْعَصْرَ** حج کی فرضیت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور پہلا قول اظہر ہے، اور کئی حدیثیں اس بارے میں وارد ہوئی ہیں کہ حج ارکان اسلام میں سے ایک رکن ہے اور اسلام کا ستون اس کی بنیاد ہے اور تمام امت مسلمہ کا اس بات پر اجماع ہے۔

(فائدہ) اس آیت کریمہ میں بہت سی تاکیدیں جمع ہو گئی ہیں۔

سے اس کے وجوب پر دلالت کی گئی ہے۔
دوسرے یہ کہ **وَلِلّٰهِ** کا لام ایجاب کے لئے ہے جیسا کہ علامہ عینی رحمہ اللہ نے لکھا ہے۔ سومر علی الثانی میں علی کا لفظ نہایت لزوم پر دلالت کرتا ہے یعنی بیت اللہ کا حج کرنا لوگوں کی گردنوں پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے لازمی حق ہے جس کو ادا کئے بغیر اس فرض سے سبکدوش اور اس کی نذر دہائی سے عہدہ برا نہیں ہو سکتے۔ چھارم اس آیت مبارکہ میں پہلے **النَّاسِ** کا ذکر فرمایا پھر اس کی بجائے **مِنْ** **اسْطِطَاعٍ** کا ذکر فرمایا جس میں دو طرح کی تاکید ہے ایک لفظ کو بدل دینا جس میں مراد کو مکرر بیان کرنا اور اس پر مستحب کرنا پایا جلتا ہے اور دوسرے یہ کہ اس میں ابہام کے بعد وضاحت اور اجمال کے بعد تفصیل ہے۔

پنجم یہ کہ حج نہ کرنے والے کو **مَنْ كَفَرَ** سے تعبیر فرمایا اور **مَنْ** لفظ صحیح نہیں فرمایا اس میں حج کے وجوب کی تاکید اور اس کے تارک پر وعید ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کے لئے کوئی ظاہری اور واقعی مجبوری کا حج سے روکنے والی نہ ہو یا ظالم بادشاہ کی طرف سے رکاوٹ نہ ہو یا ایسا شدید مرض نہ ہو جو حج سے روک دے پھر وہ بغیر حج کے مر جائے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر مرے۔ اس روایت کو داری نے روایت کیا ہے۔

سہ مغلہ۔ ستہ ع۔ ستہ برائے۔ ستہ تفسیر میں کثیر

جیسا کہ مشکوٰۃ شریف اور اشکاف میں ہے اور یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ روایت کی گئی ہے جیسا کہ علامہ سیوطی رحمہ اللہ نے الدری میں اس کے طرق کی تفصیل بیان فرمائی ہے اور اسی قسم کی تائید اور تارک پر وعید تارک کے بارے میں بھی حدیث شریف میں آئی ہے اور وہ حدیث یہ ہے **مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ** (ترجمہ: جس نے جان بوجھ کر نماز ترک کی پس اس نے کفر کا کام کیا)۔ اور آیت مذکورہ میں حج کے ترک کو کفر کے نام سے اسی حیثیت سے ذکر فرمایا ہے کہ یہ کافروں کا فعل ہے۔ تفسیر درمنثور میں ہے کہ ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید و ابن ابی حاتم نے مجاہد کے طریق سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ جو شخص تندرست ہو اور تنہا ہے والا ہو کہ حج کو چلا سکے اور پھر بغیر حج کے مر جائے قیامت میں اس کی پیشانی پر کافر کا لفظ لکھا ہوا ہوگا پھر انہوں نے یہ آیت **وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا يَبْذُرُ الْحَبَّ يُذْكَرُ كَافِرًا** (ترجمہ: جو شخص بذر کرے اور پھر کفر کرے وہ کافر قرار دیا جائے گا) کے باوجود اس نے حج نہیں کیا وہ قیامت کے روز اس حال میں اٹھے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان کافر لکھا ہوا ہوگا۔ اگرچہ ائمہ اربعہ کے نزدیک حج نہ کرنے سے آدمی کافر نہیں ہوتا جب تک کہ حج کا انکار نہ کرے لیکن اس کے تارک کے لئے قرآن مجید و احادیث میں بہت سخت وعیدیں آئی ہیں۔ ————— **مَنْ شَرَّ مَا شَرَّ** اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنی استغناء اور بے نیازی کا ذکر فرمایا ہے جو اس کے تارک کے حق میں نہایت غصہ و ناراضگی و رسوائی پر دلالت کرتا ہے۔ ————— **مَنْ شَرَّ مَا شَرَّ** اور استغناء بھی سارے جہان سے ذکر فرمایا ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ صرف اس شخص سے بے نیاز ہے اس میں دلیل ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے تو اس شخص سے بالضرور بے نیاز ہے پرواہ ہے اور نیز یہ استغنائے کامل پر دلالت کرتا ہے جس سے اوپر بھی بہت بڑی ناراضگی و غصہ کا اظہار ہوتا ہے۔

حج کی فرضیت احادیث سے :- بہت سی احادیث میں حج کی فرضیت کا ذکر ہے ان میں سے دو حدیثیں درج کی جاتی ہیں پہلی حدیث، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ فَرَضَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَحَاجُّوا اللَّهَ وَالنَّسَاءُ، وَفِي النَّسَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَقَالَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَاءُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَجَبُ حَضْرَتِ ابُو سَعِيدٍ خُذْرِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں خطاب فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ لوگو! اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کیا ہے پس حج کرو! حدیث اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور الترمذی میں یہ روایت حضرت ابو ہریرہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے ہے اس میں یہ ہے کہ اس کو مسلم و نسائی و ترمذی نے روایت کیا ہے۔ دوسری حدیث عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى تِسْعٍ شَهَادَةٍ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَحَجَّ وَصَوَّرَ مَضَانَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ۔ (ترجمہ) حضرت عبداللہ بن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے وہ یہ ہیں: اس امر کی شہادت دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے رسول ہیں اور نماز پڑھنا اور

سبحانك يا ذا الجلال والإكرام - سبحانك يا ذا الجلال والإكرام - سبحانك يا ذا الجلال والإكرام -

زکوٰۃ دینا اور بیت اللہ کا حج کرنا اور ماہ رمضان کے روزے رکھنا یہاں کے علاوہ اور بھی بہت سی احادیث ہیں جو کتاب احادیث میں مذکور ہیں۔
 حج کی فرضیت اجمال سے ہر اربع ولباب المناسک و مجمع الا بحر وغیرہ کتب فقہ میں حج کی فرضیت پر اجمال نقل کیا گیا ہے کہ تمام امت نے حج کی فرضیت پر اجماع کیا ہے اور لباب المناسک میں ہے کہ حج بالاجماع ہر اس شخص پر عمر میں ایک مرتبہ فرض کیا گیا ہے جس میں حج کے شرائط پائے جاتے ہوں اور مجمع الا بحر میں ہے کہ حج کی فرضیت پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔
 حج کی فرضیت عقلی طریق سے ہے۔ جس قدر عبادات ہیں سب کا مقصد اظہار عبودیت اور شکر نعمت ہے جیسا کہ عقل کا تقاضا بھی یہی ہے اور حج میں یہ دونوں باتیں پوری طرح سے پائی جاتی ہیں کیونکہ اظہار عبودیت سے مقصود اپنے معبود کے سامنے اپنی عاجزی اور انکساری کا اظہار ہے اور حج میں یہ بات پائی جاتی ہے اس لئے کہ حاجی احرام کی حالت میں انتہائی تنزل اور پراگندگی ظاہر کرتا ہے اس کی ہر حرکت و سکون سے عاجزی ظاہر ہوتی ہے، گھر بار، عزیز واقارب، مال و دولت سب کو چھوڑ کر بحری و بری دیہاتی سفر کی تکالیف، بھوک، پیاس، سرچکلائے اور قے و متلی کی تکالیف کو برداشت کرتا ہوا پراگندہ حال دیار محبوب کی طرف دیوانوں کی طرح دوڑتا چلا جاتا ہے، آرائش و زیبائش کے لباس کو چھوڑ کر ایک تہیہ بند باندھتا اور ایک چادر لپیٹتا ہے گویا کہ کفن کفایت ساتھ لے لیا ہے اور محبوب کے دروازے پر جان دینے کے لئے تیار ہے، بال و ناخن بڑھے ہوئے ہیں میل کچل بدن پر جا ہوا ہے اور زبان پر لبتیک لبتیک (میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں) ہے گویا کہ محبوب اس کو پکار رہا ہے اور وہ نہایت محویت اور شوق کے ساتھ زبان حال قال سے جواب دے رہا ہے۔ جب محبوب کے دیار میں پہنچتا ہے تو کبھی اس کے دروازے پر کوچھتا ہے (اس سے مراد حجر اسود و مترم کو چومنا و لپٹنا ہے) کبھی اس کے چاروں طرف گھومتا ہے اور طواف کرتا ہے اور جب دیکھتا ہے کہ اس ناچیز کو اس سعادت عظمیٰ سے مشرف فرمایا گیا ہے تو فوراً سجدہ شکر بجالاتا ہے یعنی دو گانہ طواف ادا کرتا ہے اور اپنی غلامی کا اظہار اور اللہ تعالیٰ کے معبود ہونے کا اقرار کرتا ہے نیز یہ تصور کرتا ہے کہ اس کا مالک اس پر ناراض ہے پس وہ اپنے آپ کو خستہ و پراگندہ حالت میں اپنے مالک و آقا کے سامنے پیش کرتا ہے تاکہ اس کے مالک کی رحمت و عاطفت کی نظر اس پر پڑ جائے اور وقوف عرفات کی حالت میں گویا کہ وہ ایک نافرمان غلام کی حیثیت سے اپنے آقا کے سامنے تضرع و تہاری کے ساتھ کھڑا ہے اور اس کی حمد و ثنا کر رہا ہے اور اپنے گناہوں اور لغزشوں کی معافی مانگ رہا ہے اور اپنی غلطیوں اور تقصیرات کا اعتراف کر رہا ہے اور طواف بیت اللہ کے وقت اس نے اپنے رب کی طرف منسوب مکان کو لازم پکڑا ہے گویا کہ غلام اپنے آقا کے دروازے پر مستکف ہے اور اس کی جناب میں پناہ گزیں ہے پس حج اظہار عبودیت کا اعلیٰ درجہ ہے اور اظہار عبودیت واجب ہے تو حج بھی واجب ہے نیز حج میں شکر نعمت بھی ہے کیونکہ جلالت کی تذکیریں ہیں مالی جس میں مال خرچ کرتا پڑتا ہے جیسے زکوٰۃ اور بدنی جس میں بدن کو مشقت ہو جیسے نماز روزہ اور حج میں یہ دونوں باتیں جمع ہیں مال بھی خرچ کرتا پڑتا ہے اور بدنی مصائب متاعب بھی برداشت کرنے پڑتے ہیں اسی واسطے حج واجب ہونے کیلئے مال اور صحت بدن شرط ہے گویا حج میں ان دونوں نعمتوں کا شکر ادا کیا جاتا ہے کیونکہ شکر نعمت یہ ہے کہ اس کو منعم کی طاعت میں صرف کیا جائے اور شکر نعمت عقل و شرعاً و عرفاً ہر طرح سے فرض ہے تو حج بھی فرض ہے و اللہ اعلم۔ و بدو و علم و حاج مستغفار و تضرعاً۔

(۲) احناف کے نزدیک حج تمام عمر میں ایک ہی دفعہ فرض ہے کیونکہ اس کا سبب بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہی ہے اور جیسا کہ سند احمد میں مرفوع روایت ہے کہ حج ایک ہی دفعہ فرض ہے پس جو اس سے زیادہ کرے تو وہ نفل حج ہو گا۔ سنہ اور یہ روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اقرب بن حابس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا حج ہر سال فرض ہے یا عمر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ عمر میں صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے پس جو ایک سے زیادہ مرتبہ حج کرے تو وہ نفل حج ہے اس کو ابو داؤد و نسائی و احمد و حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے۔ سنہ۔ پس حج ساری عمر میں ایک دفعہ کرنا اس شخص پر فرض ہوا جس میں حج فرض ہونے کے تمام شرائط پائے جائیں۔ سنہ خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور ایک دفعہ سے زیادہ حج کرنا مستحب ہے فرض نہیں ہے۔ سنہ اور ہاں حج کبھی کسی عارض کی وجہ سے دوسری دفعہ کرنا بھی فرض ہو جاتا ہے جیسا کہ حج کی تندر ماننے سے پس اس تندر کا پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے نفل حج کا احرام باندھ لیا تو اب بھی شروع کر دینے کی وجہ سے اس کا پورا کرنا فرض ہو جاتا ہے پس اگر کسی مفسد کے ارتکاب کی وجہ سے یا احصاء وغیرہ کی وجہ سے اس کے احرام سے باہر آیا تو اس کو قضا کرنا فرض ہو گیا۔ اسی طرح اگر آفاقی مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے ارادہ سے پانچوں میقاتوں میں سے کسی ایک میقات پر پہنچا تو اس پر بھی حج یا عمرہ ادا کرنا دوسری دفعہ واجب ہو جائے گا اگرچہ اس سے پہلے حج یا عمرہ کر چکا ہو۔ سنہ مزید تفصیل آگے اپنے اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ (مؤلف)

(۳) حج فرض ہونے کے بعد فوراً ادا کرنا فرض ہے۔ سنہ یعنی ممکن ہونے کے بعد پہلے سال میں ادا کرنا فرض ہے۔ سنہ ادا ہو چکا ہے پس اس شخص کو جائز نہیں ہے کہ امکان کے بعد دوسرے سال تک تاخیر کرے۔ سنہ لیکن اگر اس کو مؤخر کر دیا اور اس سال کے بعد ادا کیا تو وہ ادا ہی واقع ہو گا۔ سنہ اور تاخیر کرنے میں ترک واجب کی وجہ سے گنہگار ہو گا۔ سنہ اور فوراً ادا کرنے سے مراد یہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی ادائیگی کے لئے پہلے سال کے حج کے جیسوں میں ادا کرنا متعین ہو جائے گا۔ سنہ یعنی فوراً ادائیگی واجب ہونے کا قول ہمارے فقہاء کے نزدیک اصح ہے اور اس کو امام ابو یوسف نے اختیار کیا ہے۔ سنہ اور امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام احمد رحمہم اللہ سے دو روایتیں ہیں ان میں سے اصح روایت یہی ہے۔ سنہ ان تینوں اماموں کا ذکر حرف عطف کے ساتھ کرنے سے یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ امام مالک و امام احمد سے بھی اس مسئلہ میں اختلاف روایت ہے اور در البعد کی عبارت سے بھی یہ بات حاصل ہوتی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ یہ امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام احمد رحمہم اللہ سے اصح روایت ہے پس سمجھ لیجئے۔ سنہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک حج کی فرضیت ادائیگی میں تاخیر کے ساتھ ہے یعنی اس فرض کا تاخیر کے ساتھ ادا کرنا بلا کر اہمیت جائز ہے اور جلدی کرنا افضل ہے۔ سنہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔ سنہ اور امام ابو حنیفہ و امام مالک و امام محمد سے بھی ایک روایت یہی ہے۔ سنہ اور امام محمد رحمہم اللہ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سن میں ہجری

سنہ بحر وغیرہ زیادہ عن غنیہ۔ سنہ الحاج۔ سنہ لباب۔ سنہ وہ حیات۔ سنہ ما و در بحر وغیرہ۔ سنہ بحر شمع۔ سنہ بحر درج۔ سنہ بحر۔
سنہ مجمع وغیرہ۔ سنہ شرح اللباب۔ سنہ دوش و مجمع و شرح اللباب۔ سنہ ش۔ سنہ وغیرہ۔ سنہ مجمع۔ سنہ شرح اللباب۔

(سنتہ ہجری) میں حج ادا فرمایا ہے اور حج ستہ (سن نوہری) میں فرض ہو چکا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو روانہ فرمایا اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس سال لوگوں کے ساتھ حج ادا کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس اس سال حج ادا نہیں فرمایا بلکہ اس کے بعد آنے والے سال میں ادا فرمایا لیکن امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ احتیاط اسی میں ہے کہ ممکن ہونے کے بعد اول سال میں حج ادا ہو کیونکہ سال بھر میں حج کا ایک وقت مقرر ہے اور موت کا کوئی وقت مقرر نہیں اور سال میں موت کا طبع ہوتا اور امر نہیں ہے تو قدرت کے باوجود تاخیر کرنا گویا حج کو فوت ہونے کا موقع دینا ہے پس یہ جائز نہیں ہے اور اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تاخیر سے حج کرنے کا جواب مل گیا کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں حج کو فوت ہونے دینا متحقق نہیں ہے جو کہ فوراً ادا کرنے کا سبب ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ آپ زندہ تشریف فرما رہیں گے یہاں تک کہ حج کو ادا فرمائیں گے اور لوگوں کو حج کے مناسک پوری طرح سکھادیں گے اور ان کی تبلیغ فرمادیں گے لہذا امام ابو یوسفؒ کی دلیل وہ حدیث ہے جو امام احمد و ابن ماجہ اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو حج کا ارادہ کرے اس کو جلدی کرنا لازم ہے اس لئے کہ کبھی آدمی بیمار ہو جاتا ہے یا راحلہ گم ہو جاتا ہے یا کوئی ضروری حاجت پیش آجاتی ہے کثافی العینی شرح السنن لہذا ابن ائمہ کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ اس کو اپنی سلامتی کا گمان غالب ہو اور اگر بڑھاپے یا مرض کی وجہ سے موت کا گمان غالب ہو تو بالاجل وجوب کا وقت تنگ ہو جاتا ہے لہذا (یعنی بالاجل فوراً ادا کرنا واجب ہو جاتا ہے مؤلف) اور خلافت کا فائزہ گنہگار ہونے میں ظاہر ہوتا ہے یہاں تک کہ جب حج فرض ہو جائے اور وہ فوراً ادا نہ کرے تو جو فقہاء فوراً حج ادا کرنے کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک وہ فاسق ہوگا اور اس کی گواہی قبول نہیں ہوگی لہذا اور قنبرہ میں ہے کہ یہی مختار ہے پس بلا عذر پہلے سال سے تاخیر کرنے پر فاسق ہو جائے گا اور اس کی گواہی رد کردی جائے گی لیکن جب وہ حج ادا کر دے گا خواہ اپنی عمر کے آخر میں ہی ادا کرے تو بلا خلاف اس پر وہ گناہ باقی نہیں رہے گا لہذا وہ حضرات کے نزدیک گنہگار اس وقت ہوگا جبکہ بلا عذر پہلے سال سے تاخیر کرے لیکن اگر عذر کی وجہ سے تاخیر ہوئی تو وہ گنہگار نہیں ہوگا لہذا جو فقہاء حج کی ادائیگی کو مہلت کے ساتھ واجب قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک اگر وجوب کے دوسرے یا تیسرے سال میں ادا کیا تو وہ ادا کرنے والا ہی ہوگا فضا کرنے والا نہیں ہوگا۔ (اس کا حج تاخیر کے ساتھ ہی ادا ہی کہلائے گا فضا نہیں ہوگا) پس تمام عمر اس کے لئے وقت ہے جیسا کہ نماز کے لئے ایک وقت ہوتا ہے اور اس وقت کے آخر تک اس نماز کا مؤخر کرنا جائز ہوتا ہے پس اسی طرح آخری عمر تک حج کی ادائیگی میں تاخیر کرنا جائز ہے بشرطیکہ مرنے سے پہلے ادا کر لے لہذا وہ حضرات اپنی آخری عمر میں حج ادا کر لیا تو بالاتفاق اس کا گناہ دُور ہو گیا لہذا اگر بغیر حج کے مر گیا تو بالاجل گنہگار ہوگا لہذا (وہ اس اختلاف کے بہت سے ثمرات ہیں جو کتب بسوچ میں مذکور ہیں لہذا

لہذا بھروسہ دار لہذا غایت الاوطار لہذا ع لہذا ع وغیرہ لہذا درالمنشی لہذا و شہ حیات شہ جمع۔

لہذا بھروسہ و جمع و ع و ارشاد لہذا بھروسہ و ارشاد لہذا حیات۔

حج کا حکم حج کا حکم یہ ہے کہ اس کے کرنے سے ثواب ملتا ہے اور ترک کرنے پر عذاب ہوگا اور اس کی فرضیت کا انکار کرنے والا کافر ہو جاتا ہے اور یہ ایک دفعہ ادا کرنا مردوں اور عورتوں پر بلا خلافت فرض نہیں ہے۔

[illegible]

یاسعی حج کے مہینوں سے پہلے کر لیا تو جائز نہیں اور اگر حج کے مہینوں میں کیا تو جائز ہے۔ اس کی تفصیل شرائط و حویلی میں آئیگی انشاء اللہ مولفہ،

فضائل حج

۱) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَإِذْ نَادَىٰ الْمَلَأِیْمَ بِالْحَجِیْمِ** اور اسی سلسلہ پر یہ آیت بھی ہے: **فَجَاءَ عَمِیْقَ لَیْسَہْدٌ وَامْتَنَافِعَ لَہْمَہْدُ** (ترجمہ: آپ لوگوں میں حج کے فرض ہونے کا اعلان کر دیں اس اعلان سے لوگ آپ کے

پاس (یعنی آپ کی اس عمارت کے پاس رخ لے لے) پیدل چل کر بھی آئیں گے اور اسی آدمیوں پر سوار ہو کر بھی آئیں گے جو دور دراز سے
چل کر آئی ہوں اور سفر کی وجہ سے ڈبلی ہو گئی ہوں تاکہ یہ آنے والے بچے منافع حاصل کریں۔ لیکن شہد و امانہ ہم کی تفسیر میں کہا
گیا کہ جو شخص حج میں مشغول ہو کر رہے ہو اور اس کے پاس کوئی مال ہو تو اسے حج کا خرچہ خرچ کر دینا ہے۔ اگر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

کیا ہے نہ ہو عجم حج میں سجاوٹ بھی کریں گے اور آخرت میں حج کا اجر و لواب بھی حاصل کریں گے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی گئی ہے کہ انھوں نے فرمایا منافع سے مراد دنیا اور آخرت کے منافع ہیں، پس آخرت کے منافع سے مراد اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا حصول ہے۔

۱۰۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ

دُیْنَاہُ الْاَیْم (ترجمہ: آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارے دین کو ہر طرح کا مل و مکمل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت کو پورا کر دیا اور تمہارا لئے دین اسلام کو ہمیشہ کے لئے پسند کر لیا) کہ قیامت تک تمہارا یہی دین رہے گا اس کو منسوخ کر کے دوسرا دین بخوہ نہ کیا جائے گا۔ یہ آیت

میدان میں اپنی اونٹنی پر جس کا نام عضب ہے تشریف فرما تھے پس وہ اونٹنی بوجھ کی وجہ سے پیٹھ گئی کھڑی نہ رہ سکی نزدیک وحجہ مبارکہ جمعہ کے روز عرفات کے میدان میں عصر کے بعد حجۃ الوداع میں تازیانہ ہونی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفات کے

کے وقت حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میں وزن بہت بڑھ جاتا تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اونٹنی پر سوار ہوتے اور وحی نازل ہوتی تو وہ اونٹنی اپنی گردن گرا دیتی اور جب تک وحی ختم نہ ہوتی حرکت نہ کرتی۔

ایک مسکنی تھی شیخیوں نے ضحیٰ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے رطمت کی ہے کہ یہود کے کسی شخص نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا اے امیر المؤمنین تمہارے قرآن کریم میں ایک آیت ہے جس کو تم پڑھتے ہو اگر وہ آیت ہم یہودیوں پر نازل ہوتی تو

ہم اس دن کو عید بتاتے (یعنی سالگرہ کے طور پر اس دن کی خوشی مناتے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ وہ کوئی آیت ہے۔

کتابخانه ملی افغانستان - کتابخانه و مرکز اسناد و میراث فرهنگی افغانستان - کتابخانه و مرکز اسناد و میراث فرهنگی افغانستان

دعا کریں تو وہ قبول فرمائے اور اگر وہ اللہ تعالیٰ سے مغفرت طلب کریں تو وہ ان کی مغفرت فرمادیتا ہے اس کو قزوینی نے روایت کیا ہے
شرح الباب میں ہے کہ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور شرح الباب کے حاشیہ زاد الساری میں ہے کہ ایک تصحیح شدہ قلمی
نسخہ میں الحاح والعمار ہے اور یہی درست ہے۔

(۸) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر الحاج ولين استغفر لك الحاج، فراه حاكم من
طريق ابى هريرة عنه ورواه البيهقي في سننه عنه وعن عبد الله بن علي بن ابي طالب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان دعوة الحاج لا ترد حتى يرجع رواه
ابن الجوزي عنه وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الحاج مغفور له ولين يستغفر له في شهر ذي الحجة والحج من
وصفي وعشرين من ربيع الاول هـ أي لمن تأخر وصوله عنها قال في وصوله إلى وطنه كذا ذكره ابن رجب
له وروى احمد من حديث ابن عمر فروعا إذا بقيت الحاج فسلم عليه وصافحه ومعه أن يستغفر لك قبل أن
يحل بيته فإنه مغفور له وهذا شاهد جليل للجملة الأولى من قول عمر رضي الله عنه وقد كان من
سنة الخلف أن يشيعوا الغزاة أي يمضون معهم للتوديع وأن يستقبلوا الحاج إذا قدموا ويقبلوا
بين أيديهم ويبدأوا لهم الدعاء لهم وكانوا يتلقون الحاج بيد عون لهم قبل أن يتدأ نسوا
يقولون تقبل الله منا ومنكم، فبدأوا بذلك قبل أن يتدأ نسوا عنه (ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا

فرمائی کہ یا اللہ تو حاجی کی بھی مغفرت فرما اور حاجی جس کے لئے مغفرت کی دعا کرے اس کی بھی مغفرت فرما۔ اس کو حاکم نے بطریق ابی ہریرہ
روایت کیا ہے اور بیہقی نے اس کو اپنی سنن میں روایت کیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حاجی کو دعا دینے میں کی جاتی

یہاں تک کہ وہ اپنے گھر لوٹے۔ اس کو ابن الجوزی نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا حاجی کی اللہ تعالیٰ کے
یہاں مغفرت ہے اور جس کے لئے حاجی ماہ ذی الحجہ و محرم و صفر میں اور بیس ربيع الاول تک مغفرت کی دعا کرے اس کی بھی مغفرت ہے۔

یعنی اگر وطن واپس آئے ہیں اس سے زیادہ تاخیر ہو جائے تو اس کے اپنے وطن واپس آئے تک اس کی دعا قبول ہے۔ ابن رجب نے اسی طرح ذکر
کیا ہے۔ اور احمد نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جب کسی حاجی سے ملاقات ہو تو اس کو سلام کرو اور اس سے

مصافحہ کرو اور اس سے پہلے کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو اس سے اپنے لئے دعائے مغفرت کی درخواست کرو کیونکہ وہ بخشنا ہوا یعنی اپنے گناہوں سے
پاک صاف ہو کر آیا ہے اور یہ روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول کے لئے جو اوپر ذکر ہوا بہت اچھی طرح مؤید ہے اور سلف کا معمول تھا کہ

غازیوں کو رخصت کرنے کے لئے ان کے ہمراہ ملتے تھے اور جب حاجی لوگ آتے تھے تو ان کا استقبال کرتے تھے اور دونوں آنکھوں کے درمیان
بوسہ دیتے تھے اور ان سے دعا کی درخواست کرتے تھے اور قبل اس کے کہ حاجیوں کو آئے ہوئے زیادہ غصہ گندہ سے ان سے

ملاقات کرتے، دعا کی درخواست کرتے، اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ تم سے اور ہم سے قبول فرمائے۔ پس قبل اس کے کہ حجاج کو
آئے ہوئے زیادہ غصہ گندہ سے ان سے دعا وغیرہ کرانے کے لئے جلدی کر لی جائے۔

شرح الباب وارشاد ۱۰۰۰ شرح الباب ۱۰۰۰ شرح الباب ۱۰۰۰ ارشاد ۱۰۰۰ ارشاد ۱۰۰۰

(۹) عن جابر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما أفقر حاجٍ قطَّ قیل للحجَّاجِ بِإِذَا مَافَقَرٌ لِّلْأَفْقَارِ قَالَ مَا أَفْقَرُ لِّلْأَفْقَارِ أَيُّ مَا أَفْقَرُ حَاجٍ أَيُّ حَاجٍ مَبْرُورًا قَطًّا فَإِذَا حَصَلَ لَكَ فَقْرٌ فَهُوَ لِقَصْدِهِ فِي النَّسَاطِ وَعَدَمِ أَحَادِيثِهِ عَلَى الْوَسْبِ الْمَرْخِيَّةِ ۞ (ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے آپ نے فرمایا کہ حاجی ہرگز فقیر نہیں ہو سکتا۔ یہ اوسط و بزار کی روایت ہے۔ یعنی جس کا حج مبرور ہو یا ہو وہ ہرگز فقیر نہیں ہو سکتا پس اگر کوئی حاجی فقیر ہو جائے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے حج کی ادائیگی میں کوتاہیوں کی ہیں اور حج کو شروع شریف کے پسندیدہ طریقہ پر ادا نہیں کیا ہے) ایک دوسری حدیث میں ہے کہ حج اور عمرہ کثرت فقر کو روکتا ہے ۞ اس مضمون کی اور بھی احادیث کثرت اعمال وغیرہ میں ہیں (مؤلف) (۱۰) مَنْ مَاتَ فِي هَذَا الْوَجْهِ حَاجًّا أَوْ مُحْتَمِرًا لَمْ يُعْرِضْ وَلَمْ يُحَاسَبْ وَقِيلَ لَنَا دَخَلَ الْجَنَّةَ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيبِ وَغَيْرِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِلَفْظٍ مَنْ مَاتَ فِي حَرْبٍ أَوْ مَكَّةَ لَمْ يُعْرِضْ حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَمْ يُحَاسَبْ ۞ (ترجمہ: حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے لئے نکلے اور راستہ میں مر جائے تو اس کی بعد المیت قیامت میں پیشی ہوگی اور نہ حساب ہوگا اور اس کو کہہ دیا جائے گا کہ جنت میں داخل ہو جا۔ اس کو ابو نعیم نے حلب میں روایت کیا ہے اور بیہقی کی روایت کے الفاظ ہیں کہ جو شخص مکہ کے راستہ میں (جائے ہوئے یا واپسی میں) مر جائے اس کی قیامت کے روز اللہ تعالیٰ کے حضور میں پیشی نہیں ہوگی اور اس کا حساب کتاب نہیں ہوگا) ۞ کثرت اعمال میں بھی اسی مضمون کی حدیث ہے۔ (مؤلف)

(۱۱) وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَاتَ عُقَيْبٌ رَمَضَانَ أَوْ عُقَيْبٌ شَعْرًا أَوْ يُعْقَبُ حَجٌّ مَاتَ شَهِيدًا ۞ (ترجمہ: اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص رمضان المبارک کے فوراً بعد مر گیا یا چادر (غزوہ) کے فوراً بعد یا حج کے بعد مر گیا تو وہ شہید ہو کر مرے گا) یہ تینوں حالتیں ایسی ہیں کہ ان میں وہ گناہوں سے پاک صاف ہو چکا ہوگا۔ (مؤلف) (۱۲) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَجَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَفَعَاهُ تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا يُنْقِيَانِ الْفَقْرَ وَالَّذِي تَوَجَّعَ كَمَا يَتَوَجَّعُ الْكَافِرُ حُبَّتِ الْحَيَّةُ وَالذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ، لِلنَّسَائِيِّ وَالترمذِيِّ وَالْبَزْزَارِيِّ ۞ (ترجمہ: حضرت ابن مسعود و جابر رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت ہے کہ بے درپے حج و عمرہ کرو یعنی قرآن کرو یا حج کر کے عمرہ بھی کرو یا عمرہ کر کے حج بھی کرو) کہ یہ دونوں نفرا و گناہوں کو اس طرح دور کرنے میں جیسا کہ آگ کی بھٹی لوہا، سونا اور چاندی کے میل کو ذر کرتی ہے)

حج کی مصلحتیں اور حکمتیں موجودہ زمانہ میں باوجود کثرت جہل علم کا دعویٰ ہے اور ہر شخص اپنی عقل پر نازاں ہے جو چیز اپنی سمجھ میں نہ آئے وہ غلط، جس چیز میں کوئی مصلحت معلوم نہ ہو وہ لغو قرار دیکھتی ہیں اور تو اور احکام شرعیہ قطعیہ میں بھی اپنی رائے زنی کی جاتی ہے نہ صرف ان کی مصلحت پر اس کیا جاتا ہے بلکہ علل دریافت کی جاتی ہیں اور یہ مرض ایسا عام ہو گیا ہے کہ ہر شخص احکام شرعیہ کی علت دریافت کرتا ہے بلکہ اس کے بغیر تسلی ہی نہیں ہوتی، یہ سب بددینی اور خدائی احکام کی عظمت سے ناواقفیت کی بنا پر ہے ورنہ ہمارا کیا منہ ہے کہ ہم اس خالق و مالک کے احکام کی

۞ جمع الغوائد شرح الباب ۲ ارشاد ۲ گھر ۲ اتحاد ۲ ۲ جمع الفوائد شرح الباب ۲ شکوہ ۲

اعلیٰ دریافت کریں وہ مالک ہے جو چاہے حکم کرے ہم کو یہ حق نہیں کہ ہم لفظ کیوں زبان پر لائیں۔ ارشاد خداوندی ہے لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ (ترجمہ: حق تعالیٰ سے اس کے فعل کے متعلق سوال نہیں کیا جاسکتا اور لوگ جو کچھ کریں گے ان سے اس کا سوال کیا جائے گا) ہمارا تو یہ کام ہونا چاہئے ہے

زبان تازہ کر دین باقرار تو نینگیختن علت از کار تو

اس کے علاوہ یہ سوال کہ اس حکم میں کیا حکمت اور اس کی کیا علت ہے خود مقنن سے ہو سکتا ہے علامہ سے نہیں ہو سکتا کیونکہ علماء قوانین کے ناقل ہیں خود مقنن نہیں۔ یا نہیں۔ احکام شرعی حکمت و مصلحت سے خالی نہیں ہیں لیکن یہ ضروری نہیں کہ ہر شخص ان کو سمجھ سکے۔ حکماء اسلام نے سب احکام کی مصلح بیان کی ہیں اور اس موضوع پر مستقل کتابیں لکھی ہیں لہذا یہ بات خوب ذہن نشین کر لینی چاہئے کہ یہ سب مصلح ہزار احکام نہیں، اگر یہ مصلح نہ بھی ہوں تب بھی ہمارا فرض ہے کہ خدا کی حکمت کے سامنے سرسیم خم کر دیں اور سمجھیں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ حکیم ہے اور فعل الْحَكِيمُ لَا يَخْلُو أَحَدًا الْحَكِيمُ (ترجمہ: حکیم کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہوتا) یہ ہماری عقل کی کوتاہی ہے کہ ان کے اسرار غامضہ تک نہیں پہنچ سکتے۔ چونکہ ہماری عقل اور حکمت دونوں ناقص ہیں اور رہنمائی کے لئے کافی نہیں اسی لئے انبیاء علیہم السلام کو بھی ایسی کتابیں نازل کی گئیں تاکہ احکام الہی بندوں کو معلوم ہوں۔ حکماء اسلام نے حج کی بہت سی حکمتیں بیان کی ہیں اور ہر فعل کے اسرار علیحدہ ذکر کئے ہیں جو اپنے مقام پر مذکور ہیں ہم صرف اجمالی طریق سے حج کی چند حکمتیں ذکر کرتے ہیں ممکن ہے کہ چیر کا فلسفہ تلاش کرنے کے لئے نیچے موجود تسکین ہو۔

(۱) اس میں بیت اللہ شریف کی تعظیم ہے کیونکہ وہ شعار اللہ میں سے ہے اور اس کی تعظیم خدا تعالیٰ کی تعظیم ہے۔

(۲) اجتماع کے معنی کا تحقق ہونا ہے کیونکہ ہر سلطنت اور ہر ملت کے لئے ایک اجتماع کا دن ہونا ہے جس میں اعلیٰ ادنیٰ سب جمع ہوتے ہیں تاکہ بند و بندہ کو پہچانیں اور دین و ملت کے احکام سکھیں اور اس کے شعار کی تعظیم کریں اور حج مسلمانوں کے جمع ہونے کا اور ان کی عظمت کے ظاہر ہونے کا اور ان کے لشکروں کے جمع ہونے کا اور ان کے دین کی تعظیم کا دن ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْشَاءَ (ترجمہ: اور جبکہ ہم نے اس گھر کو لوگوں کے لئے مرجع اور ان کے لئے امن کی جگہ بنایا)۔

(۳) اس دستور کے ساتھ موافقت کرنا جو حضرت ابراہیم اور حضرت اسمعیل علیہما السلام سے لوگوں میں ولایت چلا آ رہا ہے کیونکہ وہ دونوں ملت حقیقہ کے امام اور اہل عرب کے لئے اس کے احکام مقرر کرنے والے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی ملت کو ظاہر کرنے کے لئے اور سب ملتوں پر اس کو غالب کرنے کے لئے مبعوث فرمائے گئے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے مَدَنَآ اٰیٰتُکُمْ اٰتِیْرَ اٰھِیْمَہ (ترجمہ: یہ تمہارے باپ ابراہیم (علیہ السلام) کی ملت ہے)۔ پس اس ملت کے ان دونوں اماموں سے جو طریقہ چلا آ رہا ہے اس کی حفاظت کرنا ضروری ہو جیسے فطرت کے خصائل اور امور حج چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: اپنے مشاعر پر قائم رہو کیونکہ تمہارے باپ ابراہیم علیہ السلام کی ولایت سے تم کو یہ ورثہ ملا ہے۔

(۴) حج میں ایسے امور مقرر ہیں جن میں ہر خاص و عام کے لئے سہولت ہے جیسے منیٰ میں ٹہرنا اور مزدلفہ میں رات کو قیام کرنا۔

کیونکہ ایسے امور مقررہ کئے جاتے تو حاجیوں کو سخت دشواری پیش آتی اور اگر اس کی تاکید اور پابندی نہ کی جاتی تو اس کثرت اور انتشار کی وجہ سے لوگ ایک بات پر متفق نہ ہوتے۔ (۵) حج میں ایسے اعمال ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا کرنے والا موصوفہ اور حق کا تابع ہے اور ملت حنیفی کا پابند ہے اور اس ملت کے پیشواؤں پر جو کچھ اللہ تعالیٰ نے انعامات فرمائے ہیں جیسا کہ صفحہ اوپر وہ کے درمیان سعی کرنا وہ ان پر اللہ تعالیٰ کا شکر گزار ہے لہٰذا پس حج میں توحید اور اطاعت خالق وحدہ لا شریک کا مظاہرہ ہے کیونکہ افعال حج سے مقصود اطاعت رب البیت ہے نہ کہ درود یواراد و میدان و عرفات، جب ہم کو وہاں کی حاضری کا حکم کیا گیا تو ہم محض اظہار عبودیت اور کامل انقیاد قائم کرنے کے لئے اپنے مالک و خالق کے حکم پر لبیک کہتے ہوئے حاضر ہو گئے۔ (۶) اپنی جاہلیت حج کیا کرتے تھے اور حج ان کے دین کے اصول میں سے تھا لیکن انھوں نے اس کے اندر ایسے

اعمال کو جو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے منقول نہیں تھے اور انھوں نے انہیں خود وضع کئے تھے شامل کر لیا تھا اور ان اعمال میں شرک پایا جاتا تھا جیسے اساتذہ اور ائمہ کی تعظیم اور زمان طغیہ کے لئے احرام باندھنا اور جیسے غایہ میں ان کا یہ کہنا لا شریک للہ الا شریک ہوا ہوا اور یہ اعمال ایسے تھے جن سے نہایت تاکید کے ساتھ روکتا ضروری تھا اور بعض اعمال ایسے تھے جن کو وہ بطور فخر و خود پسندی اپنی طرف سے کیا کرتے تھے جیسے قریش کا یہ کہنا کہ ہم حق تعالیٰ کے ہمسایہ ہیں اس واسطے ہم اللہ تعالیٰ کے حرم سے نہیں نکلیں گے پس یہ آیت کریمہ نازل ہوئی **لَا تُحِلُّ لَکُمْ اَنْ تَصِلُوا مَوْتِدَکُمْ** (۱) اور یہاں سے اور لوگ جن میں سے بھی وہیں سے چلے گئے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اپنے نفس کو بجز ذلیل بنائیں اور حج کی جن معالجات کا اعتبار کیا گیا ہے وہ اعتدال کلمۃ اللہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت کی موافقت اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی یاد ہے لہٰذا پس شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں ان تمام امور پر فاسدہ کی اصلاح کی گئی جو نہ جاہلیت میں وگرنہ حج میں تھے اور اصل عبادت کو باقی رکھا گیا ہے تاکہ یہ قدیم عبادت قائم رہے اور شعائر البیت کی عظمت و شوکت کا ظہار ہوتا رہے۔

(۷) مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لئے مختلف ممالک کے اہل الہائے اگر کوئی لائحہ عمل تجویز کریں تو اس کی تشکیل اور اشاعت کے لئے یہ بہترین موقع ہے۔ (۸) تمام اسلامی ممالک کے افراد کے درمیان باہمی تعارف و اتحاد و اتفاق اور تعلقات کی وسعت کے لئے حج ایک بہترین ذریعہ ہے کیونکہ اس موقع پر ملت اسلامیہ کا ایک عظیم الشان اور بے نظیر اجتماع ہوتا ہے، مشرق و مغرب و جنوب و شمال سے لوگ جنوں میں آتے ہیں اور باہمی الفت و محبت اور تعارف حاصل کرتے ہیں، آج کل کی اصطلاح میں اس کو کل عالمی اسلامی کانفرنس کہہ سکتے ہیں۔ یہ ایسا عظیم الشان اجتماع ہے کہ دنیا میں کہیں اس کی نظیر نہیں ملتی۔ (۹) علم الاسلام کے شوقین حضرات کے لئے حج کے زمانہ سے بہترین موقع شاید مل سکے کہ ایک ہی جگہ عربی، اردو، ترکی، فارسی، ہندی، پشتو، چینی، جاوی، انگریزی وغیرہ ہر زبان کے واقف لوگ ملیں گے۔ (۱۰) سپاہیانہ زندگی جو اسلامی زندگی کا خصوصی شعار ہے حج کے سفر میں پوری طرح سے پائی جاتی ہے لباس معاش

۱۔ حجۃ اللہ ۲۔ مسلم الحجاج ۳۔ منقول از حجۃ اللہ ۴۔ مسلم الحجاج ۵۔ فضائل حج ۶۔ فضائل حج ۷۔ فضائل حج ۸۔ فضائل حج ۹۔ فضائل حج ۱۰۔ فضائل حج

میں بھی اور چلنے پھرنے میں بھی ہے۔ ————— (۱۱) صحابہ داری کے خلاف امیرِ غریب میں مساوات پیدا کرنے کی جو کوششیں کی جاتی ہیں اسلام کا ہر رکن نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ اس مقصد کو نہایت آسان اور کامیاب طریقہ سے پورا کرتا ہے، اسلامی اصول سے ہنر کوئی چیز رچ ننگ نہ پیدا ہو سکی ہے اور نہ آئندہ ہو سکے گی بیشک ان احکام کو اسلام کی صحیح تعلیم کے ماتحت ادا کیا جائے گا۔

(۱۲) دنیا کے مختلف طبقات میں مساوات پیدا کرنے کے لئے بھی راج بہترین عمل ہے کہ امیر غریب، بادشاہ فقیر، ہندی، عربی، ترک، اور چینی وغیرہ سب ایک ہی حال میں ایک ہی لباس میں ایک ہی مشغلہ میں متحدہ زمانہ تک رہتے ہیں۔ ————— (۱۳) اشاعت اسلام کے

شائقین دینی احکام کی اشاعت و تبلیغ کا بطور خاص اہتمام کریں، مقامی حضرات یا ہر سے آنے والے مہمانوں کی اصل خاطر اور مینافٹ اس کو سمجھیں کہ ان میں دینی جذبہ قوت پکڑے اور دین کے احکام پر عمل کا دلولہ اور شوق پیدا ہو، ان میں جو خدمت یا بددینی کے اثرات ہوں وہ زائل ہو جائیں، اسی طرح باہر سے آنے والے حضرات بھی اس کو مقامی اصحاب کی اعانت سمجھیں تو دین کو جس قدر فروغ ہوا ظہر بن الشمس ہے۔ (۱۴) —————

صحایک طرف امرار میں سے نخواست اور غریب دور ہو اور دوسری طرف غربا کا حوصلہ بڑھے، ومعج میں ایسے کامل طہر سے پایا جاتا ہے کہ جس کی نظیر دوسری جگہ نہیں ملتی، امرار اپنی جسمانی ضروریات کی وجہ سے غرباء کی طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ بلکہ برداری کھانا پکانا اور آمد و رفت کی تمام ضروریات کا ان کو خود پورا کرنا مشکل ہوتا ہے، دوسری جانب غربا کی مالی ضروریات ان کو امرار کی طرف متوجہ کرتی ہیں جس کی وجہ سے ان دونوں طبقوں کا اختلاط بڑھ جاتا ہے جو بیا اوقات تعارف اور ملاقات سے بڑھ کر مروت اور دوستی تک پہنچ جاتا ہے جس کا سفر مع میں پوری طرح مشاہدہ ہوتا رہتا ہے۔ ۵۔۔۔۔۔ (۱۵) مسلمانوں کے اجتماع کو بالخصوص جبکہ وہ عاجزی اور

سکنت، زاری اور فطرت کے ساتھ ہوا شعل شاد کی رحمت اور لطف و کرم کے متوجہ کرنے میں جتنا داخل ہے وہ عالمی سے عالمی آدمی سے بھی مخفی نہیں، حج کا موقع اس کا بہترین منظر ہے کہ عرفات کا میدان اس کا خصوصی منظر ہے۔

(۱۶) آثارِ قدسیہ کا حفظ اور اسلاف بالخصوص پہلے انبیاءِ کرام کے احوال کا علم اور استحضار سفرِ حج کا خصوصی ثمر ہے۔

— (۱۷) انبیاء کرام کے واقعات کا استحضار اور ان کے اخلاق و اوصاف اور صبر و رضا کا نقشہ جب سامنے ہوگا تو بے اختیار ان کے اتباع کا داعیہ پیدا ہوگا اس لئے حجِ ترکیہ نفس اور تہذیبِ اخلاق کے لئے بہترین ذریعہ ہے —

— (۱۸) محاشی حیثیت سے دنیا کی معلومات کا ذریعہ سفر حج سے بہتر نہیں ہے کہ ہر ملک کی مصونات، ایجادات، پیداوار کے حالات اور اس قسم کی جتنی تفصیلات معلوم کرنا چاہیں اس سفر میں بہترین طریقہ سے حاصل ہو سکتی ہیں —

(۱۹) علمی حیثیت سے سفر حج نہایت بہتر چیز ہے کہ اس موقع پر ہر جگہ کے علماء موجود ہوتے ہیں ان کی علمی حیثیت اور ہر مقام کے علمی مراکز علمی کارنامے ان کی ترقیات اور منزل اور ان کے اسباب پر تفصیل سے اطلاع ہو سکتی ہے اور مختلف نوع کے علماء سے افادہ اور استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ (۲۰) دنیا بھر کے اولیاء مہدال و اقطاب کا ایک معتدبہ طبقہ ہر سال حج میں

لے فضائل حج سے فضائل حج بہ صرف سترہ تا سترہ فضائل حج سے معلوم ہوا ہے فضائل حج

شکرت کرتا ہے لہذا ان کے فیوض و برکات، انوار و کمالات سے استفادہ کا بہترین موقع حج و عمرہ ہے۔ (۲۱) اللہ تعالیٰ کی معصوم مخلوق فرشتے جو عرش الہی کے طواف میں ہر وقت مشغول رہتے ہیں حج میں ان سے تشبیہ حاصل ہوتا ہے اور حدیث پاک کے ارشاد مِّنْ تَشْبِہٍ یَقُومُ مَعَهُمْ مِّنْهُمْ (ترجمہ: جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت پیدا کرتا ہے ان ہی میں شمار کیا جاتا ہے) کی بنا پر فرشتوں کے ساتھ جو کسی وقت اور کسی آن اللہ جل شانہ کی نشا کے خلاف نہیں کوئے مشابہت حاصل ہوتی ہے۔

(۲۲) پہلی باتوں میں مذہبی حیثیت سے رہبانیت ایک بہت ہی اہم اور اونچی چیز شمار کی جاتی تھی مگر اسلام نے اس کو روک کر اس کا بدل سفر حج کو قرار دیا چنانچہ حرمین کی اشیاء اور بیوی سے صحبت تو دیگر صحت کا ذکر تک ناجائز کر دیا اور اس رہبانیت کا نعم البدل سفر حج کو قرار دیا ہے پس جو نفع رہبانیت (مارک الدنیا ہونے) سے حاصل ہو سکتا تھا وہ بلاد شوریٰ انصافاً مضاعف ہو کر امت محمدیہ کو نصیب ہوا فلتد الحمد للہ۔۔۔۔۔ (۲۳) حج اُن متبرک مقامات کی زیارت کا ذریعہ اور برکات حاصل کرنے کا موقع ہے جہاں لاکھوں عشاق نے ایڑیاں اور ہاتھ رگڑ رگڑ کر جان دیدی ہے۔۔۔۔۔ (۲۴) سفر سے ایک طرف تو اخلاق کی

جلالہ صفائی ہوتی ہے دوسری طرف بدن کی صحت کے لئے معین ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے سافر و اصحوا ۵۶۔
(ترجمہ: سفر کرو صحت یاب ہو گے) تبدیل آب و ہوا صحت کے لئے معین و مددگار ہے حج کا سفر اس کا بہترین ذریعہ ہے۔

(۲۵) حج اس عبادت کی یادگار و بقل ہے جو حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے لیکر ہر مذہب و ملت میں رہی ہے۔
 (۲۶) حج کوئی نئی چیز نہیں ہے قدیم زمانہ سے چلا آرہا ہے سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے ہندوستان کو جا کر حج کیا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ فرشتے اس بیت کا طواف آپ سے ہزار سال پہلے سے کرتے ہیں۔ نقل کیا جاتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے ہندوستان سے پیدل چل کر چالیس حج کئے تمام انبیاء علیہم السلام نے بھی حج کیا ہے اور زمانہ جاہلیت میں بھی لوگ حج کرتے تھے لیکن انھوں نے بہت سے مفاسد اور خلاف شرع امور اس میں شامل کر لئے تھے، شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام نے ان سب کی اصلاح کر دی اور اصل عبادت کو قائم رکھا تا کہ یہ قدیم عبادت قائم رہے اور شعائر الہیہ کی عظمت و شوکت کا اظہار

ہوتا ہے۔۔۔۔۔ (۲۷)۔۔۔۔۔ گزشتہ دور میں یعنی مسیحیہ و سکھ کا دور ہے۔ درلڑچین سال کی عمر تک محنت و زور سے گزرے اسلام کا ابتدائی دور نہایت یکسانی کے عالم میں گزرا اور مسلمانوں نے نہایت سیر و مسکن کے ساتھ گزرے۔ گزشتہ دور کے بعد عربیہ غلبہ ہجرت کا دور ہے اور انھیں عربی اسلامیہ و سکھ کا دور ہے اور وہاں ہے نہایت کے گزرا کام وہاں نازل ہوئے اسلام کا ابتدائی دور جہاں وہ ہجرت کے بعد عربیہ اور قبا کی شکل میں رہتے اور غلبہ و قوی ہو گئے۔ انھیں انھوں نے وسعت سے اسلام کو لیا۔ کدیا کے گوشے گوشے میں اس کا ورہیل گیا۔ اس سفر حج میں ان دونوں شہروں کی زیارت سے دونوں اڈوں کی یاد تازہ ہوتی ہیں اور دونوں سبق یاد کرنے کا امت کو موقع ملتا ہے۔۔۔۔۔ (۲۸) مرکز اسلام کا استحکام و تقویت

۱۲۷۔ نیکوئی حج سے نیکوئی حج عن الخائف سے زیارتہ الحرمین سے نیکوئی حج سے کمتر ہے دسہ فصائل حج
سے معتمد الحجاج کے نیکوئی حج بتصرف .

اور حرمین شریفین کے رہنے والوں کی اعانت و نصرت ان کے حالات کی تحقیق ان کے ساتھ ہمدردی و غمگساری کا بہترین ذریعہ حج و زیارت ہے کہ جب ان سے تفصیلی ملاقات ہوگی تو ان کی اعانت اور مرد کا جذبہ خود بخود دل میں پیدا ہوگا اور وہاں سواپسی پہ بھی غصہ تک ان کی یاد رہے گی۔ (۲۹) خدا تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے والوں کے لئے حج ایک امتحان ہے جو سچے عاشق ہیں وہ سب چیزوں کو خیر باد کہہ کر مستانہ وار نکل کھڑے ہوتے ہیں اور تکالیف و مصائب کی پرواہ نہیں کرتے اور جو محض نام کے مسلمان اور اغراض نفسانی کے بندے ہیں وہ سینکڑوں بہانے بنا کر حج جیسی دولت سے محروم رہ جاتے ہیں۔ (۳۰) — سفر حج سفر آخرت کا نمونہ ہے جس وقت حاجی گھر سے چلتا ہے اور احباب و اقارب سے رخصت ہوتا ہے تو جائزے کا سماں نظر آتا ہے کیا ایک روز اس عالم سے سب عزیز و اقارب کو چھوڑ کر سفر آخرت کرتا ہوگا، جب احرام کا لباس پہنتا ہے تو کفن کا وقت یاد آتا ہے، راستہ میں رہنروں اور ڈاکوؤں کی ہول و ہراس پیش آنے کے وقت شیطان دشمن ایمان کی رخنہ اندازیاں یاد آتی ہیں، رات کے وقت سمندری موجوں یا بڑی دندلوں کے خوف پر اندھیری قبریں سامنے بچھو اور کپڑے لکڑیے یاد آتے ہیں، کبھی قافلے سے چھوٹ کر اکیلا رہ گیا تو قبر کی تنہائی و وحشت یاد آتی ہے، جدہ میں وکلاء و مطوفین کی طرف سے نام و وطن کا سوال ہونے پر قبر میں منکر نکیر کے سوالات و باز پرس کا دھیان آتا ہے اور پھر جب مطوف یا اس کے وکیل کے سپرد ہوا تو اس کو دیکھ کر وہ مرنے و سرپرست شطح پیغمبر یاد آتا ہے جس کی کفالت میں اور جس کے جھنڈے کے نیچے محصور ہوتا ہے، حرم محرم میں داخل ہو کر لبیک پکارا تو قبروں سے اٹھتے وقت فرشتہ کی ندا پر حاضر حاضر کہنا یاد آتا ہے اچھا ہے اور میقات حج گویا میقات قیامت کی نظیر ہے اور عرفات کے میدان میں لاکھوں آدمیوں کا اجتماع اور حرارت کی تمازت روز محشر کا نمونہ ہے اسی طرح تمام افعال میں اگر غور کرو گے تو سفر آخرت کا نمونہ نظر آئے گا۔ (۳۱) — غرض کہ یہ سفر دینی اور دنیوی لحاظ سے

ایک بہترین چیز ہے اس سے اقوام کے اخلاق و عادات کا پتہ چلتا ہے مختلف تجربات اور دینی و دنیوی منافع حاصل ہوتے ہیں، موجودہ اور سابقہ امتوں کے حالات اور مقامات دیکھ کر خاص عبرت حاصل ہوتی ہے، سفر حج کرنے والے جانتے ہیں کہ اس سفر سے بہتر کوئی دوسرا سفر نہیں یہ سب چیزوں کا جامع ہے۔

حج کی حکمتیں یا اللہ جل شانہ کے کسی بھی حکم کی حکمتیں کوئی کہاں تک بیان کر سکتا ہے، اللہ جل شانہ کے ہر حکم میں اتنی حکمتیں ہیں کہ ان میں سے بہت سی مصالح تک ہماری عقول کی رسائی بھی نہیں ہے اور ہر حکم میں جتنا غور کیا جائے روز بروز فوائد زائد ہی سمجھ میں آتے رہتے ہیں اور ہر شخص اپنی فہم کے موافق ان پر غور کرتا رہتا ہے، یہاں نمونہ کے طور پر چند امور کی طرف مختصر اور مجمل اشارات کئے گئے ہیں غور کرنے سے اور بہت سے امور و مصالح سمجھ میں آسکتے ہیں، لیکن نہایت اہم بات یہ ہے کہ اصل مقصد اللہ جل شانہ کے ساتھ تعاون کا برہانا ہے اور دنیا اور اس کی محبت سے بے رغبتی پیدا کرنا ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

نہیں ہے پس اگر کوئی کافر حج کر لے اور پھر مسلمان ہو جائے تو اس حج کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا جو اس نے حالت کفر میں کیا ہے کیونکہ وہ صحیح نہیں ہے (بلکہ اگر اب اس میں شرائط وجوب پائے جائیں تو دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا) اور اگر کافر اصلی یا مرتدا حرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے مسلمان ہو گیا تو اگر اس نے مسلمان ہونے کے بعد سے سرے سے حج کا احرام باندھ لیا تو اس کا حج فرض صحیح ہو جائے گا کیونکہ اس کا پہلا احرام عدم اہلیت کی وجہ سے منعقد ہی نہیں ہوا سہ اور وقوف عرفات سے پہلے کا مطلب یہ ہے کہ وقوف کا وقت فوت ہونے سے پہلے ہو اگر وہ وقوف کے بعد ہو اس لئے کہ وہ احرام اور وقوف اور شہود مناسک کے ساتھ ہی مسلمان ہونا ہے جیسا کہ بحر الرائق میں ہے سہ اور اگر مسلمان ہونے کے بعد نیا احرام نہیں باندھا تو اس کا حج مطلقاً صحیح نہیں ہوگا نہ فرض کی جگہ ہوگا اور نہ نفلی کیونکہ کافر کا احرام ہرگز منعقد نہیں ہوتا نہ فرض کی جگہ اور نہ نفلی کی کیونکہ وہ احرام باندھنے کا اہل نہیں ہے اور اگر کسی مسلمان نے احرام باندھا پھر وہ احرام کے دوران میں ہی (العیاذ باللہ) مرتد ہو گیا تو اس کا احرام مطلقاً باطل ہو گیا خواہ وہ حج فرض کا احرام ہو یا نفلی حج کا ہو سہ فقہائے قول "کافر کے حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہے" کا مطلب یہ ہے کہ اگر کافر نے تنہا حج کیا یا نامکمل حج کیا تو اس کی ادائیگی صحیح نہیں ہوگی بخلاف اس کے اگر اس نے مسلمانوں کے ساتھ پورا حج کیا تو کیونکہ وہ اس سے مسلمان ہو جائے گا اس لئے اس کے حج کی ادائیگی صحیح ہو جائے گی اور وہ حج نفلی ہوگا اور بعض نے کہا کہ فرض حج ہوگا اور بعض کے نزدیک اس کے مسلمان ہونے کا حکم نہیں ہوگا اس لئے اس کے حج کی ادائیگی بھی صحیح نہیں ہوگی اور اس حکم کا بیان ظاہر کے اعتبار سے ہے لیکن تدقیقی اور اس کافر کے نزدیک کے باطنی معاملہ کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ احرام باندھنے سے پہلے مسلمان نہ ہو تو فرض مرتد ہو جائیگا ورنہ نہیں اس کی پوری تفصیل سنسک: البکیر میں ہے سہ۔

۵۱۔ اگر کسی کافر نے کسی مسلمان کو اپنی طرف سے زیارت کے طور پر بھیجا حج کرایا تو وہ حج صحیح نہیں ہوگا نہ فرض کی جگہ ہوگا نہ نفلی خود وہ کافر کے عمر سے ہی کرے سہ۔

فائدہ: مسلمان ہونے کی شرط حج کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ سب عبادات کے لئے شرط ہے اور یہ وجوب حج اور صحبت اور حج کے فرض کی جگہ واقع ہونے کے لئے یعنی ان تینوں کے لئے شرط ہے سہ۔

جو شخص دارالحرب میں ہے (۱) وجوب حج کی دوسری شرط یہ ہے کہ جو شخص دارالحرب میں ہو اس کو حج کی فرضیت اس کو حج کی فرضیت کا علم ہونا (۲) دارالحرب میں ہونے کا مطلب یہ ہے کہ

۱۔ وہاں اسلام کے ساتھ پرورش پا کر بالغ ہوا ہو یا یہ کہ وہ کفر کی حالت میں وہاں رہتا تھا اور پھر وہیں دارالحرب میں ہی اسلام لے آیا اور اسی طرح دارالحرب میں رہنے والا مسلمان جب دارالاسلام کی طرف منتقل ہو جائے اور ابھی اس کو سنا عرصہ وہاں رہتے ہوئے نہ گزرا ہو کہ جس میں شریعت اسلام اور قواعد احکام سیکھ سکے تو اس کا بھی یہ حکم ہے کہ اس کو بھی فرضیت حج کا علم ہونا شرط ہے سہ اور اگر اس کی دارالاسلام میں رہتے ہوئے اتنا عرصہ گزر چلا

سہ لہذا اب وشرح بتصرف و زیادہ عن شذوذ وغیرہ۔ سہ تنبیہ فی شرائط صحۃ الاداء۔ سہ انب وشرح سہ غیب ولباب وشرح۔ حاجت تفرقہ مطلقاً۔ سہ لہذا اب وشرح۔ سہ شرح اللباب وجات سہ وشرح لہذا اب وشرح۔

جس میں شریعت اسلام کے احکام سیکھ سکے تو وہ دارالاسلام میں رہنے والے کے حکم میں ہے۔ (۳) اور جو شخص دارالاسلام یعنی مسلمانوں کے ملک میں رہتا ہو اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ اس کا دارالاسلام میں رہنا ہی فرضیت کا علم ثابت ہونے کے لئے کافی ہے یعنی اس سے اس کے حق میں فرضیت کے علم کا ثبوت ہو جائے گا خواہ اس کو فرضیت کا علم ہو یا نہ ہو۔ (۴) کیونکہ دارالاسلام میں رہنے والے مسلمان کے لئے فرائض اسلام کا علم نہ ہونا شرط نہیں ہے بلکہ یہ اس کی ذمہ داری ہے کہ وہ فرائض اسلام کا علم فوراً حاصل کرے، مؤلف (خواہ وہ شخص دارالاسلام میں پیدا ہو کر بالغ ہوا ہو یا بالغ ہونے کے بعد اسلام لایا ہو یا باہر سے آکر آباد ہو گیا ہو اس حکم میں یہ سب برابر ہیں ایسے شخص کے حق میں حکمی طور پر یہ علم ثابت ہو جائے گا مثلاً کوئی ذمی کافر اسلام لے آیا تو اس کے لئے حکمی طور پر یہ علم ثابت ہو جائے گا۔ یعنی اگر کوئی کافر شخص دارالاسلام میں رہتا تھا پھر وہ وہیں پر اسلام لے آیا تو وہ معذور نہیں سمجھا جائے گا اور اس کے لئے علم مذکور حکماً ثابت ہو جائے گا، مؤلف (اور جو مسلمان دارالحرب میں رہتا ہے اگر اس کو دو مرد مستور الحال یا ایک مرد اور دو عورتیں مستور الحال یا ایک مرد عادل حج کی فرضیت کی خبر دیدے تو اس کے لئے حج کی فرضیت کا علم ثابت ہو جائے گا اور اس پر حج فرض ہو جائے گا۔ اور ایک مرد خبر دینے والے کیلئے عادل ہونے کی شرط امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔ (۵) اور ظاہر ہے کہ عادل ہونے کی شرط ایک خبر دینے والے کے ساتھ ہے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہونے کی صورت میں عدالت شرط نہیں ہے ان کا مستور الحال ہونا بھی کافی ہے اور اسی لئے ہر القاتی میں کہا ہے کہ شہادت کا ایک ضابطہ کافی ہے خواہ عدد ہو یا عدالت۔ (۶) اور صاحبین کے نزدیک ان کا عادل اور بالغ اور آزاد ہونا اس کی خبر دینے کے لئے شرط نہیں ہے۔ (۷) اگر دارالحرب میں رہنے والے کسی مسلمان نے حج کے وجوب کا علم ہونے سے پہلے حج ادا کیا تو قطعی نے اپنی مناسک میں بحث کرتے ہوئے ذکر کیا کہ وہ فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا اور ہم اس میں یہ فرق کرتے ہیں کہ وجوب کا علم ہونا حج کے فرض واقع ہونے کیلئے شرط نہیں ہے اور فرض حج فرضیت کا تعین کے بغیر مطلق حج کی نیت سے صحیح ہو جاتا ہے بخلاف نماز کے، نیز یہ کہ اس کے دارالاسلام میں داخل ہونے سے اس کا دارالاسلام میں ہونا متحقق ہو گیا پس وہ ایسا ہے گویا کہ دارالاسلام میں ہی بالغ ہوا ہے پس وہ اس فقیر کی مانند ہے جس نے موافقت سے پہلے مثلاً اپنے گھر سے حج کا احرام باندھا اور مطلق حج کی نیت کی تو اس کا حج فرض کی جگہ واقع ہوگا حالانکہ اس پر حج واجب نہیں ہے۔ (۸)

بلوغ (۱) تیسری شرط بالغ ہونا ہے اور یہ حج کے وجوب اور فرض کی جگہ واقع ہونے کی شرط ہے حج ادا ہونے کے جواز اور صحت کی شرط نہیں ہے۔ (۹) پس نابالغ پر حج فرض نہیں ہے۔ (۱۰) خواہ وہ بالغ تیز دار (سمجھ دار) ہو یعنی ناپاک اہل پاک، میٹھی اور کڑوی چیز میں تمیز کر سکتا ہو اور جانتا ہو کہ اسلام نجات کا سبب ہے یا تمیز نہ کر سکتا ہو مثلاً پس اگر سمجھ دار نابالغ نے خود حج کیا یا نا سمجھ نابالغ کے ولی نے اس کی طرف سے احرام باندھا اور اس لئے حج ادا کیا تو اس کا حج نفلی ہوگا۔

۱۰۔ غلبہ غلبہ بحرور بزيادة عن غلبہ ۱۱۔ شرح اللباب ۱۲۔ ارشاد دشن وغلبہ ۱۳۔ شرح اللباب بحرور ۱۴۔ غلبہ دشن۔

۱۵۔ لباب و شرح وجات ۱۶۔ شرح اللباب وجات وغیرھا۔ ۱۷۔ شرح اللباب بزيادة عن ارشاد۔

حج فرض ادا نہیں ہوگا کیونکہ وہ فرض حج کا مکلف نہیں ہے۔ یعنی اگر کسی بچے نے بلوغ سے پہلے حج کیا تو یہ حجة الاسلام یعنی فرض حج نہیں ہوگا بلکہ نفلی حج ہوگا۔ اس کے ولی کو چاہئے کہ اس نابالغ کو ممنوعات احرام کے ارتکاب مثلاً سلا ہوا کپڑا پہننے اور خوشبو لگانے سے روکے لیکن اگر اس نابالغ سے کسی ممنوع احرام کا ارتکاب ہوا تو اس نابالغ یا اس کے ولی پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی۔ (۲) اور اگر نابالغ نے احرام باندھا پھر وہ بالغ ہوا تب اگر اس نے نئے سرے سے احرام باندھ لیا تو اس کا حج فرض واقع ہو جائے گا ورنہ نہیں۔ (۳) یعنی اگر نابالغ احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور اسی احرام میں رہ کر حج پورا کر لیا تو اس کا حج نفلی ہوگا اور اگر بالغ ہونے کے بعد نئے سرے سے تلبیہ کہا یا نئے سرے سے رجعت فرما یا مطلق حج کی نیت سے احرام باندھا پھر وقوف عرفہ کیا تو بالاجمل اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا۔

(تنبیہ) فقہا کا قول ”وقوف عرفات سے پہلے“ اکثر کتب فقہ میں قبل الوقوف کے لفظ سے مذکور ہے اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد وقوف عرفہ ادا کرنے سے پہلے ہے، دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد وقوف عرفہ کا وقت فوت نہ ہونے سے پہلے ہے۔ پہلے قول کی تائید امام سرخسی رحمہ اللہ کے اس قول سے ہوتی ہے جو بسوط میں باب المواقیف کے آخر میں ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی نابالغ نے بلوغ سے پہلے حج کا احرام باندھا پھر وہ خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے پہلے یا وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہوا تو ہمارے نزدیک اس کا حج فرض کی جگہ کافی نہیں ہوگا لیکن اگر وہ وقوف عرفہ کرنے سے پہلے نئے سرے سے احرام باندھ لے گا تو اب اس کا حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا انتہی۔ پس اگر اس نے زوال کے بعد عرفات کا وقوف کر لیا اگرچہ ایک لمحہ ہی ہو اس کے بعد وہ بالغ ہوا تو اب اس کے لئے تجدید احرام جائز نہیں ہے اگرچہ تجدید کا وقت یعنی وقوف کا وقت باقی ہو کیونکہ اس کا حج پورا ہو چکا ہے اور جب حج پورا ہو جائے تو اب وہ نقص کو قبول نہیں کرتا اور ایک سال میں دو حج ادا کرنا بالاجمل درست نہیں ہے۔ قاضی محمد عید نے اپنی کتاب لباب کی شرح فلاح الناسک علی لباب الناسک میں اپنے شیخ حسن العجمی کی سے اسی طرح ذکر کیا ہے اور شیخ عبد اللہ العقیق نے اپنی شرح منسک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان سے استدلال کرتے ہوئے اس کی تائید کی ہے اور وہ حدیث یہ ہے ”جس نے رات یا دن کی ایک ساعت وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا حج پورا ہو گیا پس لفظ حق عموم کے صیغوں میں سے ہے پس صبی (نابالغ) کو بھی شامل ہے۔ روا المختار میں کہا ہے کہ مصنف در مختار نے الدرر کی متابعت میں جو قبل وقوف لکھا ہے اس سے مراد حقیقت وقوف ہے نہ کہ وقت وقوف پس اس سے بھی عجمی کے کلام کی تائید ہوتی ہے اھ۔

دوسرا احتمال یعنی وقوف کا وقت فوت ہونے سے قبل“ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے وقایہ اور لباب پر اپنی مخرجات میں اسی کو اختیار کیا ہے اور منجہ میں اس کا قول اسی کی تائید کرتا ہے وہ قول یہ ہے ”اگر اس نے احرام کی تجدید کی اس طرح کہ اس نے وقوف عرفہ سے قبل حج فرض کی نیت کی اور پھر وقوف کیا اور طواف کیا تو اس کا فرض حج بلا خلاف صحیح ہو گیا اور اگر وقوف عرفہ کرنے اور وقت وقوف عرفہ گزرنے کے بعد بالغ ہوا تو وہ فرض حج کی جگہ کافی نہیں ہوگا“ اور اس کا اسی طرح کا قول بیہقی میں بھی ہے وہ یہ ہے کہ اگر نابالغ یا مجنون یا کافر نے

ادا کیا تھا اور فرض کی جگہ ادا ہوا تھا باقی رہے گا پس وہ جنون کے افاقہ ہونے کے بعد اس کی قصا نہیں کریگا سہ
(۵) اگر کسی صبح (عاقلاً) نے احرام باندھا یعنی احرام باندھنے کے وقت اس میں جنون کا مرض نہیں تھا پھر اس کو جنون لاحق ہو گیا یا
احرام باندھنے وقت افاقہ تھا اور وہ نیت و تلبیہ کو سمجھتا تھا اور اس نے نیت و تلبیہ ادا کیا پھر اس نے مناسک اس طرح پورا کئے
کہ اس کی طرف سے نیابت کسی دوسرے شخص نے بعض مناسک ادا کئے اور اسے بھی ساتھ رکھا اور اس کی طرف سے طواف زیارت کی
نیت کی پھر حج کر لینے کے بعد اس جنون کو افاقہ ہو گیا۔ اگر جب افاقہ کئی سال کے بعد ہوا ہو تو وہ حج فرض ادا ہو جائے گا سہ
اور اس کی طرف سے طواف زیارت کی نیت میں نیابت ضرورت کی وجہ سے جائز ہے لیکن نفس طواف میں نیابت جائز نہیں ہے
کیونکہ اس کو اٹھا کر طواف کرنا ممکن ہے پس اگر وہ اس کو اٹھا کر طواف کرائیں گے لیکن اس کی طرف سے نیت نہیں کریں گے
تو اس کو افاقہ کے بعد خود طواف کرنا لازم ہوگا جیسا کہ یہوش کے طواف کے بیان میں اس کی وضاحت آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ
اور اگر اس نے افاقہ کی حالت میں احرام باندھا اور نیت و تلبیہ کو سمجھا ہے اور اس نے خود بغیر کسی کی نیابت کے حج ادا کیا تو اس کا
حج نفلی ادا ہوگا فرض کی جگہ نہیں ہوگا اور اگر وہ نیت و تلبیہ کو نہیں سمجھتا تو اس کا حج ادا کرنا ایسا ہے جیسا کہ بغیر طہارت کے نماز
ادا کرنا یعنی اس کا حج نہ فرض کی جگہ صحیح ہوگا نہ نفل ہوگا سہ (کیونکہ اس صورت میں وجوب کی ایک شرط یعنی نیت کے وقت نفل کا
ہونا مفقود ہے۔ مؤلف)

آزاد ہونا (۱) پانچویں شرط آزاد ہونا ہے خواہ اہلی ہو یا عارضی اور بیچ کے وجوب اور فرض کی جگہ واقع ہونے کی شرط ہے، حج کی ادائیگی کے صحیح و جائز ہونے کی شرط بالاتفاق نہیں ہے شہ پس غلام (اور باندی) پر حج فرض نہیں ہے خواہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو یا اس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو یا اس کو حج کی اجازت مل گئی ہو اور خواہ وہ غلام مکہ میں ہی ہو کیونکہ کوئی چیز اس کی ملکیت نہیں ہے سہ یعنی غلام دشرعی پر حج فرض نہیں ہے خواہ اس کا آقا اس کو اجازت دیدے پس اگر اس نے اپنے آقا کی اجازت سے حج کر لیا یا اس کی اجازت کے بغیر ادا کیا تو اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا سہ اور وہ نفلی حج ہو جائے گا کیونکہ وہ ادا سے حج کا اہل ہے جیسا کہ آگے آتا ہے شہ اور اس سے فرض اس کے ذمہ سے محفوظ نہیں ہوگا سہ یعنی آزاد ہونے کے بعد جب شرائط حج میں سے پاسے جائیں گے تب اس پر حج فرض ہوگا اور غلامی کی حالت میں کیا ہوا حج فرض کی جگہ کافی نہیں ہوگا بلکہ اب اس کو دوبارہ کرنا فرض ہوگا سہ ————— (۲) اگر آزاد ہونے سے پہلے اپنے مالک کے ساتھ حج کیا تو اس کا حج فرض ادا نہیں ہوگا اور اس کو آزاد ہونے کے بعد دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا اور اگر حج کے راستہ میں احرام باندھنے سے پہلے آزاد ہو گیا پھر اس نے احرام باندھا اور حج کیا تو حج فرض ادا ہو جائے گا اور اگر آزاد ہونے سے پہلے احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد نئے سرے سے احرام باندھا تو بیچ فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا سہ اس لئے کتاب اس کے لئے حج فرض

۱- باب و شرح سكه لباب و شرح تصرف و زیاده عن غنیه
۲- غنیه تصرف سكه لباب و شرح بتصرف سكه لباب و شرح وجیات -
۳- بگردوغنیه وغیرها سكه ط سكه ش تصرف وجیات سكه
۴- لباب وغنیه وجیات سكه حیات سكه ع -

کے لئے نئے سرے سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے کیونکہ پہلا احرام شروع کر دینے کی وجہ سے اس کے حق میں لازم ہو گیا۔ اب اس احرام سے حج ادا کئے بغیر باہر آنا جائز نہیں ہے اور اس احرام کو فاسد کر دینے سے اس کی قضاء اس پر لازم آئے گی بخلاف نابالغ کے کہ اس کے حق میں بالغ ہونے پر نئے سرے سے فرض حج کا احرام باندھنا جائز ہے کیونکہ اس کا پہلا احرام یعنی نابالغ ہونے کی حالت میں باندھا ہوا احرام اس کو اپنے اوپر لازم کرنے کے لئے نہیں ہے۔ ۱۵۔

واجب نہیں ہے اور اہل مکہ کے فقراء پر حج واجب ہے کیونکہ زاد و راہلہ کا شرط ہوا فقیر کے حق میں تیسرے کے لئے ہے اہلیت کے لئے نہیں بخلاف آنا دھونے کی شرط کے لئے۔

استطاعت قدرت | چھٹی شرط استطاعت یعنی مالدار ہونا ہے اور یہ وجوب حج کی شرط ہے، جواز و صحت ادا اور حج فرض واقع ہونے کی شرط نہیں ہے پس اگر کسی فقیر و مسکین نے تکلف کیا اور حالت فقر میں جا کر حج ادا کر لیا اور اس میں حج فرض یا مطلق حج کی نیت کی تو اس کا یہ حج جائز ہو گا اس کے فرض حج سے واقع ہو جائے گا اور فرض حج اس سے ساقط ہو جائے گا۔ ۱۶۔ (یعنی اگر اس کے بعد وہ مالدار ہو گیا تو اس کو دوبارہ حج کرنا فرض نہ ہوگا، مؤلف) اور اگر کسی فقیر نے نفل حج یا نذر کی نیت کی تو وہ حج نفل یا نذر سے ادا ہوگا اور فرض حج اس سے ساقط نہیں ہوگا پس اگر وہ بعد میں مالدار ہو گیا تو اس پر وہ مسافر حج لازم ہوگا۔ ۱۷۔ استطاعت سے مراد یہ ہے کہ زاد و راہ (توشہ) اور راہلہ (سواری) پر اس طرح قدرت ہو کہ وہ اس کا مالک ہو یا کرایہ پر لے کر قابض ہو اور اگر یاںگ کر یا اس کے مباح ہونے کی وجہ سے قادر ہو تو اس سے حج فرض نہیں ہوگا خواہ وہ اس شخص نے مباح کیا ہو جس کا اس پر احسان شمار نہیں ہوتا جیسے ماں باپ اور اولاد یا ان کے علاوہ کسی اور نے مباح کیا ہو جیسے اجنبی لوگ۔ ۱۸۔ (۲) زاد و راہ پر قدرت ملک سے ثابت ہوتی ہے اباحت سے نہیں اور راہلہ (سواری) پر قدرت ملک اور اجارہ سے ثابت ہوتی ہے عاریت اور اباحت سے ثابت نہیں ہوتی۔ پس اگر بیٹے نے اپنے باپ کے لئے اطاعت (خدمت جس کی راستہ میں اس کو ضرورت پڑے گی جیسا کہ اپاہج کو پڑتی ہے۔ ۱۹) خرچ کی اور اس کے لئے زاد و راہ اور سواری مباح کر دی تو باپ پر حج فرض نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر کسی نے اس کو مال دیا کہ وہ اس سے حج کر لے تو اس پر اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے۔ ۲۰۔ اسی طرح اس کے برعکس یعنی اگر باپ نے اپنے بیٹے کو مال دیا کہ وہ حج کر لے تو اس کو اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے۔ ۲۱۔ یعنی اگر کسی نے حج کرنے کے لئے اس کو مال دیا تو اس پر اس کا قبول کرنا واجب نہیں ہے خواہ وہ دینے والا ان لوگوں میں سے ہو جن کے احسان کا اعتبار ہوتا ہے جیسا کہ اجنبی لوگ یا ان لوگوں میں سے ہو جن کے احسان کا اعتبار نہیں کیا جاتا جیسا کہ ماں باپ اور اولاد۔ ۲۲۔ اس لئے کہ جب وجوب کی شرطوں میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اس کا حاصل کرنا اس پر واجب نہیں ہے۔ ۲۳۔ اور اگر اس نے وہ مال قبول کر لیا تو بالاجماع اس پر حج واجب ہو جائیگا۔ ۲۴۔

۱۵۔ شرح اللباب بتصرف ۱۶۔ غنیہ و فتح و ارشاد ۱۷۔ لباب و شرح ۱۸۔ حیات بتصرف ۱۹۔ ریحان ۲۰۔ شرح اللباب ۲۱۔ بحر۔

۲۲۔ درویش بتصرف ۲۳۔ فتح و ریحان ۲۴۔ بحر و درویش ۲۵۔ لباب و شرح۔

(۳) زیادہ (توشہ) اور سواری کا مالک ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس اپنی حاجت سے زیادہ مال ہو یعنی اس کے رہنے کے مکان، لباس، خادم اور گھڑا، سیاب کے سوا اس قدر سرمایہ ہو کہ سواری پر کہ مکرمہ کو جائے اور واپس گھڑائے پیدل چلنے کا اعتبار نہیں اس قدر سرمایہ اس کے فرض کو نہ ہا کر دینے کے بعد ہو (خواہ وہ فرض ہم معجل یا مؤجل ہو متعلق اور بعض نے کہا کہ سرمایہ کا ہر معجل سے فارغ ہونا شرط ہے ہر مؤجل سے نہیں) اور اپنے واپس آنے کے وقت تک اس سرمایہ کے علاوہ اپنے خیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کے لئے بھی رہے سکے۔ اس کے اپنے نفقہ اور اس کے عیال کے نفقہ میں اوسط درجہ کے خرچ کا اعتبار کیا جائیگا۔ کجخی یعنی اوسط درجہ سے کم اور فضول خرچی جی اوسط درجہ سے زیادہ کا اعتبار نہیں ہوگا اور عیالی سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا نفقہ اس کے ذمہ لازم ہے (مثلاً بیوی، چھوٹی اولاد اور بالغ لڑکیاں جو ادا ہوں وغیرہ) ظاہر الروایت کے مطابق حاجی کے واپس آنے کے بعد کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ پس اپنے شہر میں لوٹ کر آنے کے بعد کے دنوں کا نفقہ چھوڑ کر جانا ظاہر الروایت میں شرط نہیں ہے۔ یعنی نہ ایک سال کا اور نہ ایک ماہ کا اور نہ ایک دن کا۔ تاکہ بعض روایتوں میں وارد ہوا ہے۔ شہ جیسا کہ بعض نے کہا کہ واپس آنے کے بعد کے ایک دن کا نفقہ چھوڑنا لازمی ہے اور بعض نے کہا کہ ایک جہینہ کا نفقہ چھوڑنا لازمی ہے پہلا قول امام ابو حنیفہ کا اور دوسرا قول امام ابو یوسف کا ہے۔ اس لئے کہ اس کو واپسی کے بعد فوراً کرائی کر لینا ممکن نہیں ہے۔ پس وہ ایک ماہ میں اس پر قادر ہوگا۔ اور جو ظاہر الروایت میں ہے وہی صحیح ہے۔ شہ اور اوسط درجہ کے خرچ سے مراد اس کی روزمرہ جانی پہچانی حالت کا اوسط درجہ ہے اسی لئے کہل ہے کہ کجخی اور فضول خرچی کے بغیر یہ مراد نہیں ہے کہ مالدار اور فقیر کے درمیان کے درجہ کے مطابق ہو جیسا کہ بحر الرائق میں اس کا وہم کیا گیا ہے۔ شہ اور اس کی عیال کے نفقہ کے تحت ان کے رہنے کے لئے مکان اور کھانے پینے کا خرچہ اور لباس داخل ہے۔ پس نفقہ بلاشبہ خوراک و لباس اور رہنے کی جگہ کو شامل ہے۔ شہ پس جس گھر میں وہ رہتا ہے اور جو غلام اس کی خدمت کرتا ہے اور جو کپڑے وہ پہنتا ہے اور جس سامان کی اس کو ضرورت پڑتی ہے ان کے ہونے سے اس کے لئے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اگر کسی کے پاس ایسا گھر ہے جس میں وہ نہیں رہتا اور ایسا غلام ہے جس سے وہ خدمت نہیں لیتا تو اس کے موجود ہونے سے استطاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ پس اس کو لازم ہے کہ اس کو بیچے اور حج کرے۔ شہ پس نفقہ ان حوائج اصلہ سے زائد ہونا چاہئے جن کا ذکر زکوٰۃ کے بیان میں ہو چکا ہے مثلاً اس کے رہنے کا مکان خدمت کے غلام اس کے سوا کا گھوڑا جس کی اس کو ضرورت پڑتی ہے اگرچہ کبھی کبھی ضرورت پڑتی ہے اور ہتھیار جبکہ وہ ان کا اہل ہر پیشہ ور کے لئے اس کے پیشہ کے اوزار فقیر کے لئے فقہ کی کتابیں جبکہ وہ ان کے استعمال کی طرف محتاج ہو اس کے پہننے کے کپڑے اس کے گھر کا سامان اور اس کے گھر کی مرمت کا خرچہ اس کے پیشہ کا سرمایہ جبکہ اس کو اس کی ضرورت ہو اور کھیتی کے آلات میل وغیرہ جبکہ وہ خود کھیتی کرتا ہو اور تجارت کا سرمایہ جبکہ وہ ناجر ہو اور تجارت اس کا ذریعہ معاش ہو سرمایہ سے اس قدر سرمایہ مراد ہے جس سے اپنے لئے اور اپنے

ادحیات شہ رے شہ رے و بھرتی و غیرہ اس کے حیات شہ شرح الباب و حیات شہ بھرتی و غیرہ شہ رے مجمع ۸۰ حیات
 شہ رے و بھرتی و غیرہ شہ رے بھرتی و غیرہ شہ رے حیات

خیال کے لئے بقدر کفایت روزی کما سکے تاکہ اس سے زیادہ کیونکہ زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے سہ

(۴) اگر کسی کے پاس رہنے کا مکان بہت بڑا ہے جو اس کی ضرورت سے زائد ہے اور وہ اس کو بیچ کر اس رقم کے کچھ حصہ سے ایک چھوٹا مکان لے کر رہ سکتا ہے اور باقی بچی ہوئی رقم سے حج کر سکتا ہے تو اس کو اس مقصد کے لئے اس مکان کا بیچنا واجب نہیں ہے لیکن اگر اس کو بیچ دیا اور اس رقم کے کچھ حصہ سے اپنی ضرورت کے لئے کوئی دوسرا چھوٹا مکان خرید لیا اور زائد رقم سے حج کر لیا تو یہ اس کے لئے افضل ہے سہ اور اسی طرح اگر اس مکان کے ایک حصہ کو بیچ کر حج کر سکتا ہے اور باقی حصہ اس کے رہنے کیلئے کافی ہو سکتا ہے تو اس کو حج کے لئے اس زائد حصہ کا بیچنا لازم نہیں ہے سہ (لیکن ایسا کرنا افضل ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا تھا) اور بالاتفاق یہ واجب نہیں ہے کہ حج کرنے کے واسطے اپنے مکان کو بیچ ڈالے اور آئندہ کرایہ کے مکان میں رہا کرے سہ اور اگر کسی کے پاس رہنے کا گھر اور حاجتِ اصابیہ سے زائد کوئی چیز ہو لیکن اس کے پاس اتنے درہم ہوں کہ اس رقم سے یا حج کر سکتا ہے یا رہنے کا گھر اور خادم اور خوراک وغیرہ نفقہ کا سامان خرید سکتا ہے تو اس پر حج فرض ہے پس اگر وہ اس رقم کو حج کے سوا کسی اور کام میں خرچ کرے گا تو گنہگار ہوگا سہ لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کی یہ حالت اس کے شہر والوں کے حج کے لئے روانہ ہونے کے وقت ہو البتہ اس سے پہلے اس رقم سے جو کچھ چاہے خرید کر سکتا ہے کیونکہ یہ خریدنا حج واجب ہونے سے قبل ہوگا جیسا کہ آگے مسئلہ تزویج میں آتا ہے سہ

(۵) اور اسی طرح اگر کسی کے پاس ایسے کپڑے ہوں جن کو وہ استعمال نہیں کرتا تو اگر ان کو بیچ کر اتنی رقم حاصل ہو سکتی ہے کہ اس سے حج ہو سکے تو اس پر واجب ہے کہ ان کو بیچے اور حج کرے سہ

(۶) فقہانے کہا ہے کہ اگر کسی کے پاس نقد کی کتابیں ہیں تو اگر وہ شخص فقیر ہے اور اس کو ان کے استعمال کی حاجت ہے تو ان کی وجہ سے حج کی استطاعت ثابت نہیں ہوگی اور اگر چاہاں ہے تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی اور اگر طب و نجوم کی کتابیں ہیں تو حج کی استطاعت ثابت ہوگی خواہ اس کو ان کے استعمال اور مطالعہ کی حاجت ہو یا نہ ہو سہ اور کتبِ فقہ سے مراد شرعی علوم کی کتابیں ہیں اور وہ کتابیں بھی اسی حکم میں ہیں جو علومِ شرعیہ کے تابع ہیں اور عربی سیکھنے کے لئے جن کا ہونا ضروری ہے (یعنی صرف و نحو و لغت وغیرہ مؤلف) لیکن طب و نجوم و ہنر اور اس قسم کی اور کتابیں مثلاً ریاضی و ادب وغیرہ کی کتابیں ان کے بقدر زاد راہ و راحل موجود ہونے سے استطاعت ثابت ہو جائے گی خواہ وہ ان کے استعمال کی طرف محتاج ہو یا نہ ہو سہ

(۷) اگر پیشہ والے کو اس کے پیشہ میں مال کی ضرورت ہو تو حج واجب ہونے کے لئے حج کے خرچ کے علاوہ اس کے پیشہ کے سرمایہ کا باقی رہنا شرط ہے اور اگر اس کے پیشہ میں مال کی ضرورت نہ ہو تو سرمایہ کا باقی رہنا شرط نہیں ہے سہ جیسا کہ تاجر اور زمیندار اور کسان کے لئے مال کی ضرورت ہے سہ کیونکہ تجارت بغیر مال کے نہیں ہو سکتی اور کاشتکار کھیتی کرنے کے لئے آلات و بیج وغیرہ خریدنے میں مال کا محتاج ہے مؤلف سرمایہ لوگوں کے حالات کے مطابق مختلف ہوتا ہے سہ اور مراد یہ ہے کہ اس قدر سرمایہ ہو

جس سے اپنے لئے اور اپنے عیال کے لئے بقدر کفایت کمائے کہ اس سے زیادہ کیونکہ زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے سہ جتنی بعض علمائے زمانہ کہا ہے کہ اگر کوئی شخص تاجر ہو اور تجارت پر ہی اس کی گذراوقات ہو اور وہ اس قدر مال کا مالک ہو جائے کہ حج کو جانے اور واپس آنے کے زمانے میں خوراک وغیرہ زادہ اور سواری کا خرچ اور روانگی سے بیکر واپس آنے تک اہل عیال کا خرچ دیگر تجارت کا زیادہ مل جس سے وہ تجارت کرتا تھا باقی بچ رہے تو اس پر حج واجب ہوگا ورنہ نہیں اور اگر وہ پیشہ ور ہے تو حج کے واجب ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ اس قدر مال کا مالک ہو جس سے آنے جانے کے زمانہ کا زادہ اور سواری کا خرچ اور روانگی سے ایسی تک عیال کا نفقہ دیکر اس کے پیشہ کے آلات اس کے پاس باقی رہیں اور اگر کوئی شخص خرد و عزمین کا مالک ہو تو اگر اس کے پاس اس قدر زمین ہے کہ اگر اس میں سے ننھوڑی سی زمین بیچ ڈالے جو اس کے آنے جانے میں خوراک وغیرہ اور سواری کا خرچ اور اس کے اہل و عیال کے نفقہ کو کافی ہو جائے اور باقی اتنی زمین اس کے پاس بچ جائے جس کی آمدنی سے وہ واپس آکر اپنی گذر کر سکے تو اس پر حج فرض ہوگا ورنہ فرض نہیں ہوگا (اور یہی حکم اس زمین کا ہے جو کو وہ کاشت نہیں کرتا سہ) اور اگر کوئی گسان ہل جوتنے والا ہے اور وہ ایسے مال کا مالک ہو جائے جو جانے اور آنے کے زمانہ کی خوراک اور سواری اور اس کے جانے کے وقت سے واپس تک اس کے عیال و اولاد کے خرچ کو کافی ہو اور پھر اس کے پاس کھیتی کے آلات مثل ہل وغیرہ کے باقی رہ جائیں تو اس پر حج فرض ہوگا ورنہ فرض نہیں ہوگا سہ اور اگر کسی کے پاس انگوروں وغیرہ بھل یا دھخنوں کا باغ ہو جس کا پھل اس کے بطور فوائد کھانے کی مقدار سے زائد ہو یا دکانیں یا حجام اور دیگر گراہ پر دینے کے مکانات ہیں جو اس کی ضروریات سے زائد ہیں یا اسی طرح کی اور چیزیں ہیں یعنی چرنے والے اونٹ گائے اور بکریاں ہیں جن کے دودھ اور بدن اور بالوں کا وہ حاجت مند نہیں ہے یعنی وہ ان چیزوں کی آمدنی کا محتاج نہیں ہے تو اگر وہ اتنی مالیت کے ہیں کہ ان کو بیچ کر حج کا خرچہ پورا ہو سکتا ہے تو ان کو حج کے لئے بیچنا واجب ہے سہ

(۸) اگر کسی کے پاس اتنا غلہ موجود ہے کہ وہ اس کو سال بھر کے لئے کافی ہے تو اس کو اس میں سے کچھ کا بیج دینا اور اس کو بیج کے راستہ میں خرچ کرنا واجب نہیں ہے اور اگر غلہ سال بھر کے خرچ سے نائل ہو تو اگر اس نائل کو بیج خرچ کا خرچ پورا ہو سکتا ہے تو اس پر حج فرض ہے شہ

(۹) اور زارہ (خوراک وغیرہ) میں ہر شخص کا اس کے حال کے مطابق اعتبار ہوگا یعنی ایسی خوراک حاصل ہونی چاہئے جس سے اس کی صحت قائم رہے اور اس بارے میں لوگوں کی حالت مختلف ہوتی ہے لہٰذا ہر وہ شخص جو روٹی اور پیاز پر قادر ہو جائے اور گوشت پر قادر نہ ہو زارہ پر قادر نہیں کہلائیگا بلکہ بعض وقت ایسا بھی ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص بالدار خوشحال ہو اس کو گوشت اور خوشحال لوگوں کی غذاؤں کی عادت ہو اور اس کو تین دن بھی گوشت نہ ملے تو بیمار ہو کر لاکھ ہو جائے تو ایسے شخص پر اس وقت تک سرج فرض نہیں ہوتا جب تک کہ وہ ایسی غذا پر قادر نہ ہو جس سے اس کی صحت قائم رہ سکے لہٰذا ہر وہ شخص گوشت کا

۱۔ فتح باب و شرح ۲۔ راء ۳۔ لباب و شرح ۴۔ لباب و حیات ۵۔ جرد و شرح ۶۔ فتح و شرح اللباب و شرح۔

عمادی ہوا اس کو صرف روئی اور پیر پر قادر ہو جانے سے قادر شمار نہیں کیا جائے گا اسے یعنی ہر شخص کے لئے اسی خوراک کا اعتبار ہوگا جیسی وہ عام طور پر کھاتا ہے پس اگر کوئی شخص روئی کا عمادی ہو تو اس کے لئے محض روئی کافی نہیں ہوگی بلکہ

(۱۰) اگر کسی کو اس قدر مال مل جائے جس سے سفر حج یا نکاح کر سکتا ہو تو حج کرنے کا حکم نہ کرے اس لئے کہ حج فرض ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے پر ذمہ کیا ہے بلکہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس شہر کے حاجیوں کے حج کیلئے ممانعت ہوئے کا وقت ہو سکتا ہے اس کو اس رقم سے حج کرنا فرض ہے نکاح نہ کرے، مؤلف (یعنی اگر وہ اس شہر کے حاجیوں کے روانہ ہونے کا وقت نہیں ہے تو اس کو نکاح کر لینا جائز ہے اور اگر حاجیوں کی روانگی کا وقت ہے تو اس پر حج کرنا فرض ہے بلکہ کیونکہ کسی شخص پر حج کی استطاعت کا ہونا اس کے شہر کے حاجیوں کی روانگی کے وقت معتبر ہے اس سے پہلے نہیں (جیسا کہ سابقہ شرط میں آتا ہے) اور اس میں تفصیل بھی ہونی چاہئے کہ اس کو اس بات کا یقین ہو کہ اگر اس نے نکاح کیا تو وہ زنا میں مبتلا نہیں ہوگا کیونکہ اگر یہ یقین نہ ہو کہ وہ زنا میں مبتلا ہو جائے گا تو اس کو نکاح کر لینا فرض ہے لیکن اگر زنا میں مبتلا ہونے کا صرف خوف ہو یقین نہ ہو تو اس کو نکاح کرنا واجب ہے فرض نہیں ہے پس اس صورت میں حج فرض کو نکاح پر مقدم کیا جائے گا غور کر لیجئے۔

دوسری شرط علی التوکل کی بنا پر (جو کہ صریح قرار ہے) زنا میں مبتلا ہونے کے خوف کے باوجود حج میں تاخیر کرنا اور مال کو نکاح میں صرف کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ وقت اہل شہر کے حج پر روانہ ہونے کا نہ ہو تو اس کو اس مال کا نکاح میں خرچ کرنا جائز ہے خواہ اس کو زنا میں مبتلا ہونے کا خوف ہو یا نہ ہو۔

(۱۱) نادراہ پر قادر ہونے کی شرط عام ہے اہل مکہ اور غیر اہل مکہ سب کے لئے ہے لیکن لاصلہ (سواری) پر قادر ہونا غیر اہل مکہ یعنی آفاقی کے حق میں شرط ہے اور اہل مکہ کے لئے سواری پر قادر ہونا شرط نہیں ہے اور جو مکہ کے ارد گرد آس پاس کے رہنے والے ہیں وہ بھی اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس لئے کہ ان کو بھی حج میں پیدل چلنے سے مشقت لاحق نہیں ہوتی لیکن اہل مکہ اور گرد و نواح کے لوگوں میں سے بھی جو لوگ پیدل ہرگز نہیں چل سکتے تو ان کے لئے بھی باہر کے رہنے والوں (آفاقی) کی طرح سواری شرط ہے بلکہ اگر رہنے والا شخص اگر بلا تکلیف و مشقت پیدل چلے پر قادر ہو تو اس کے حق میں سواری پر قادر ہونا شرط نہیں ہے اور اگر وہ بلا مشقت پیدل چلے پر قادر نہیں ہے تو وہ بھی سواری پر قادر ہونے کی شرط میں آفاقی کے حکم میں ہے بلکہ اگر جو شخص میقات کے اندر رہتا ہے وہ شخص سواری کے شرط نہ ہونے میں اہل مکہ کی مانند ہے اور بعض نے کہا کہ جو شخص مدت سفر سے کم فاصلہ پر ہے وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے پس جو شخص مکہ سے تین دن یا زیادہ کی مسافت پر ہو تو وہ سواری شرط ہونے کے بارے میں آفاقی کی مانند ہے اور ایک جماعت فقہاء نے اسی کو اختیار کیا ہے بلکہ اس کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسی کو ترجیح ہے اور یہی مختار ہے بلکہ یعنی اسی دوسرے قول کو اعلیٰ قاری رحمہ اللہ شارح لباب نے قوی کہا ہے بلکہ جیسا کہ کہا ہے کہ معتبر یہی ہے جو بعض فقہاء نے کہا ہے کہ مکہ کے ارد گرد رہنے والوں کے فاصلہ کی حد یہاں یہ ہے کہ ان کے اور مکہ درمیان تین دن کی مسافت سے کم فاصلہ ہو اور یہی ظاہر ہے اور ملت

بلکہ روایتیہ بلکہ معلم الحج بلکہ شرح عن اللباب بلکہ درمستہ حیات بلکہ شریعہ جات بلکہ بحر

بلکہ لباب و شرح بقرہ و غیر بلکہ لباب و نحو بلکہ ارشاد بلکہ منہ۔

ضیفہ کے مطابق ہے جس میں کہ شرعی قضیوں (معاملات) میں حرج کو رفع کر دیا گیا ہے اور یہاں کا بر خفیہ کی ایک جماعت سے منقول ہے (۱۲) اور اگر آفاقی رہا ہو کہ رہنے والا فقیر شخص ہو یا پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات تک پہنچ گیا اور چلتے پر قادر ہے تو اس کیلئے بھی کہ والوں کی طرح سواری شرط نہیں ہے البتہ زاد راہ شرط ہے (لیکن اگر اب پیدل چلتے سے عاجز ہے تو راحل بھی شرط ہے) مگر اور غنی آفاقی کا بھی یہی حکم ہونا چاہئے جبکہ وہ میقات کی حد تک پہنچ کر سواری سے محروم ہو جائے پس فقیر کے ساتھ اس مسئلہ کو بیان کرنا صرف اس لئے ہے کہ سواری سے عاجز ہونا اس کا ظاہر ہے اور اس لئے بھی ہے تاکہ اس کے حق میں یہ بات واضح ہو جائے کہ بلاشبہ اب اس کے لئے حج فرض کی نیت کرنا متعین ہو جائے گا تاکہ اس کا حج فرض ادا ہو جائے اور وہ اس گمان پر کہ فقیر ہے اور اس پر حج فرض نہیں ہے نفلی حج کی نیت نہ کرے اس لئے کہ جب وہ اہل مکہ کی مانند ہو گیا تو اب اس پر حج فرض ہو گیا پس اگر اب وہ نفلی حج ادا کرے گا تو (مکررہ تحریر ہو گا مگر) اس پر دوبارہ حج کرنا فرض ہو گا اور اگر وہ مطلق حج کی نیت کرے گا تو اس کا وہ حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا اسی طرح والد را آدمی جس کا اوپر ذکر ہوا اس کے بارے میں احتمال ہے کہ شاید وہ یہ گمان کرے کہ سواری کے ضائع کر دینے سے اب وہ فقیر کی مثل ہو گیا ہے اور اب اس پر حج فرض نہیں رہا ہے اور وہ نفلی کی نیت کر لے تو اس سے فرض ساقط نہیں ہو گا (یعنی اس کے دوبارہ فرض حج ادا کرنا ہو گا جیسا کہ فقیر کے لئے بیان ہوا مؤلف) اس مسئلہ میں فقہاء کا میقات تک پہنچنے کو مطلق بیان کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا حج کے ہینوں میں وہاں پہنچنا شرط نہیں ہے لیکن اس میں فقہاء کا بہت زیادہ اختلاف ہے اور حاصل یہ ہے کہ جنہوں نے وقت کے پانے کو وجوب حج کی شرط قرار دیا ہے تو ان کے قول کے مطابق اس کا حج کے ہینوں میں پہنچنا شرط ہے اور جنہوں نے وقت کے پانے کو شرط قرار نہیں دیا ان کے قول کے مطابق خواہ وہ حج کے ہینوں کے علاوہ بھی میقات تک پہنچ جائے اس پر حج فرض ہو جائے گا۔

(۱۳) خواہ کوئی شخص پیدل چلتے پر قادر ہو یا نہ ہو راحل پر قادر ہونے کی شرط ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے یعنی دونوں صورتوں میں راحل پر قادر ہونا شرط ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص راحل پر قادر نہ ہو اور پیدل چلتے پر قادر ہو تو اس پر حج فرض نہیں ہوتا مگر اور ہر شخص کے حق میں ایسی سواری کا اعتبار کیا جاتا ہے جو اس کو پہنچا سکے پس جو ایسی اونٹنی پر قادر ہو جس پر وہ سفر کر سکتا ہے یا اس پر حج فرض ہے ورنہ اگر وہ والد را اور آدم و راحت میں زندگی گزارنے والا ہو تو اس پر حج اس وقت فرض ہو گا جبکہ وہ محل کی ایک شق (منزلت) پر قادر ہو اور اگر دو شخص ایک اونٹ کر لے پر اس طرح لیں کہ ہر ایک باری باری سوار ہو یعنی ایک منزل ایک شخص سوار ہو اور ایک منزل دوسرا سوار ہو یا ایک فرسخ ایک سوار ہو اور ایک فرسخ دوسرا (یا ایک دن ایک سوار ہو دوسرے دن ایک سوار ہو) یا جب ایک تھک جائے تو دوسرا سوار ہو یا اسے یا اتر جائے وغیرہ (۱۴) تو اس سحرج کی استطاعت ثابت نہیں ہوتی اور اسی طرح اگر اس قدر مال ہے کہ ایک منزل اونٹ کر لے کرے اور ایک منزل پیدل چلتے تو وہ والد را نہیں سمجھا جائے گا (۱۵) یعنی اس پر حج فرض نہیں ہو گا (مؤلف) کیونکہ وہ تمام راستہ کے لئے سواری پر قادر نہیں ہے اور تمام سفر میں سواری پر قادر ہونا شرط ہے خواہ وہ پیدل چلتے ہو

۱۴ شرح البیاض تمام فیہ ۳۷ ج ۱۱۱۱ ۱۵ ارشاد مختص فیہ ۳۷ ج ۱۱۱۱ ۱۶ شرح البیاض ۳۷ ج ۱۱۱۱ ۱۷ ارشاد مختص فیہ ۳۷ ج ۱۱۱۱

قادر ہو یا نہ ہو سہ فلاح یہ ہے کہ تمام سفر میں سواری پر قادر ہونے کا اعتبار ہے لیکن ہر شخص کے بارے میں معتبر یہ ہے کہ سواری ایسی ہونی ضروری ہے جس سے کوئی شدید تکلیف نہ ہو پس جو شخص سواری کی پیٹھ پر بیٹھ کر سفر کر سکتا ہو تو اس کے حق میں ایسی سواری کا پایا جانا ہی چاروں ائمہ کے نزدیک معتبر ہے ورنہ محمل وغیرہ (یعنی شہد و شبری وغیرہ) مع سواری کے ہونا معتبر ہوگا اور یہ اس لئے ہے کہ لوگوں کی حالت ضعف و قوت و رنگ بدنی و خوشحالی کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے پس آسودگی و خوشحالی کی زندگی والے آدمی کے لئے ایسی اونٹنی کا ہونا کافی نہیں ہے جس پر مسافر سوار ہو یا اور یا سامان اور خوراک لا دتا ہے اس لئے کہ وہ اس طرح پر سفر کرنے کی طاقت نہیں رکھتا بلکہ بعض دفعہ اس طرح کی سواری پر سوار ہو کر سفر کرنے سے وہ ہلاک ہو جاتا ہے پس اس شخص کے حق میں جب تک وہ محمل کی ایک شق پر قادر نہ ہو جو فرض نہیں ہے سہ پس اس میں ہر شخص کی حالت کا اعتبار ہوگا اور اس کی حیثیت کے موافق عرف و عادت کے اعتبار سے سواری معتبر ہوگی جو شخص نزاکت طبعی کے باعث موٹر وغیرہ کے سوا سوار نہیں ہوتا تو اس کے لئے مناسب سواری وغیرہ کا خرچہ ہونا ضروری ہے لیکن فخر کے لئے نہ ہو جائز اور بدیل میں فرسٹ، سیکنڈ اور انٹر کاکٹ ہونا ضروری نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص کبھی تیسرے درجہ میں سفر نہیں کرتا اور اس میں سفر کرنے سے شدید تکلیف کا اندیشہ غالب ہے تو اس کے لئے سیکنڈ یا فرسٹ کا اعتبار ہوگا سہ مستقل سواری کا ہونا ضروری نہیں سہ پس اگر وہ آدمی سارے سفر میں سواری پر اس طرح قدرت رکھتے ہوں کہ ایک ہی اونٹ پر دونوں اکٹھے سوار ہوں جیسے شہد و شبری وغیرہ میں بیٹھتے ہیں یا بغیر ان کے ایسے ہی سواری کی پیٹھ پر بیٹھیں تو ان پر حج فرض ہو جائے گا لیکن جو آدمی بوڑھا ہو یا ایسا نازک ہو کہ کسی کے سوار کرائے بغیر اونٹ یا محمل پر خود سوار نہیں ہو سکتا تو اس کے لئے مناسب سواری وغیرہ کا خرچہ ہونا ضروری ہے سہ

(۱۳) سواری سے مراد اونٹ کی سواری ہے خواہ نرم ہو یا مادہ پس اگر خیر یا گدھے پر قادر ہے تو اس پر حج فرض نہیں ہے اور فقہانے اس کے مکروہ ہونے کی تصریح کی ہے سہ یعنی تنزیہی کرامت ہے جیسا کہ صاحب بھرتے اس کے بالمقابل کے اھل ہونے کی دلیل سے اس کو تقویت دی ہے سہ احادیث میں روایت ہے کہ گدھے پر سفر جائز ہے اور گھوڑے پر قادر ہونے کی صورت میں حج فرض ہونا چاہئے جبکہ حج استطاعت پر موقوف ہے اور استطاعت عام ہے اور نرم یا مادہ اونٹ ہونے کی شرط کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے غور کریجئے اہ اور اس بارے میں کچھ تفصیل ہونی چاہئے جیسا کہ علامہ سندھی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب مشک الکبیر میں اس کی بحث کی ہے اور وہ تفصیل یہ ہے کہ اگر قریب کی مسافت ہو تو خیر و گدھے اور گھوڑے پر استطاعت کی صورت میں حج فرض ہے بخلاف بہت دور کی مسافت والے کے مثلاً اہل مشرق و مغرب کے سہ یعنی اس بارے میں امام اوزاعی شافعی کا قول مناسب ہے انھوں نے کہا ہے کہ خیر و گدھے پر قادر ہونے کا معتبر ہونا اس وقت درست ہے جبکہ اس جگہ اور مکہ مکرمہ کے درمیان آسان مراحل ہوں کہ اس قسم کی مسافت میں ان جانوروں پر سفر کرنے کی عام عادت ہو اور اگر بہت دور کا فاصلہ ہو مثلاً

اہل مشرق یا اہل مغرب میں سے ہوتو ان جانوروں پر اسنظامت حاصل ہونے سے حج فرض نہیں ہوگا کیونکہ اتنی دور کی مسافت غالب طور پر سوائے اونٹ کے اور جانور پڑے نہیں کر سکتا اور یہ بہت اچھی تفصیل ہے میں نے اپنے اصحاب کے کلام میں اس کے مخالف نہیں دیکھا بلکہ چاہئے کہ ان کی مراد بھی یہی تفصیل ہو اٹھانے پس فقہانے جو کہ است کی تصریح کی ہے وہ مسافت بعیدہ کے بارے میں نہیں ہے اور اگر قریبہ کے بارے میں بھی ہو تو اس وقت ہے جبکہ اونٹ میسر ہو (اور وہ گیدے یا خیر یہ سفر کرے) سئلہ

(۱۵) پیدل چلنے سے سواری پر چل کرنا افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کہ شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے حج کے خرچہ میں زیادتی ہوتی ہے اور یہی بات حج میں مقصود ہے کہ اور خرچ کی زیادتی کے علاوہ سواری پر چل کرنا اس لئے بھی افضل ہے کہ اس سے حج کو بظاہر کمال ادا کرنے پر نفس کو قوت حاصل ہوتی ہے بخلاف پیدل چل کر حج کرنے کے کیونکہ پیدل چلنے میں کمال درجہ کی ادائیگی میں خلل واقع ہو جائے گا اور اکثر تھکان و بد خلقی پیدا ہو کر منوعات احرام کا ارتکاب ہو جائے گا بلکہ اگر کسی کو بد خلقی پیدا ہونے کا گمان ہو تو اس کو پیدل حج کرنا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی شخص اپنے اوپر اعتماد رکھتا ہو اور پیدل چلنے سے اس کی حالت میں قرق نہ آئے تو حج میں پیدل چلنا فی نفسہ سواری پر حج کرنے سے افضل ہے کیونکہ یہ تواضع اور تذلل کے زیادہ قریب ہے اور اس سے بدن کو زیادہ مشقت ہوتی ہے پس قادر کے لئے یہ افضل ہے اور طہراتی کی ایک روایت میں ہے کہ سواری پر حج کرنے والے کے لئے سواری کے ہر قدم پر ستر نیکیاں ملیں گی اور پیدل چلنے والے کے لئے اس کے ہر قدم پر ستر ہزار نیکیاں ملیں گی اس کو ثقہ راویوں نے روایت کیا ہے اور یہ آفاق کے حق میں ہے لیکن اہل مکہ اور اس کے ارد گرد والوں کیلئے پیدل حج کرنا سواری پر حج کرنے سے افضل ہے جیسا کہ ان کے لئے راحلہ پر قادر ہونا شرط نہیں ہے کیونکہ ان کو اتنی زیادہ مشقت لاحق نہیں ہوتی جو مناسک کی ادائیگی میں خلل پڑاؤں اور اس لئے بھی کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے مکہ سے پیدل چل کر حج کیا یہاں تک کہ پیدل ہی واپس بھی آیا اس کے لئے ہر قدم پر حرم محترم کی سات سو نیکیاں لکھی جائیں گی اور حرم شریف کی ہر نیکی دوسری جگہ کی نیکی سے ایک لاکھ گنا زیادہ ہوتی ہے اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد کی تصحیح کی ہے، ایضاً پر ابن حجر کے حاشیہ میں اسی طرح ہے اور اسی کی مثل کبیر میں ہے لیکن اس کی روایت میں حسنات حرم کے بعد یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہا گیا کہ حسنات حرم کیا ہیں انھوں نے فرمایا حرم کی ہر نیکی (دوسری عام جگہ کی) ایک لاکھ نیکی کے برابر ہے اور اہل مکہ میں سے جو شخص ضعیف ہے اور پیدل چلنے کی قدرت نہیں رکھتا تو اس کے لئے سواری پر حج کرنا افضل ہے جیسا کہ اس کے حق میں سواری پر قادر ہونا شرط ہے شہ بغیر محل کی اونٹنی پر حج کرنا محل والی پر حج کرنے سے افضل ہے کہ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کی اونٹنی پر حج فرمایا تھا اور اس لئے بھی کہ یہ ریا و سمعہ سے محفوظ ہے اور اس سے جانور زیادہ بوجھ نہیں بڑھتا

(۱۶) فقیر اگر پیدل چل کر حج کر لے پھر وہ مالدار ہو جائے تو اس پر دو بار حج واجب نہیں ہوگا شہ کیونکہ عمر بھر میں ایک ہی بار

حج فرض ہے۔ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حج فرض کی نیت کی ہو یا مطلق حج کی نیت کی ہو یعنی صرف حج کی نیت کی

له مخ و ش و غنیه ملحقاً له قیبه^۳ مکه دروغیه مکه ش ه ثبیه مکه دروغیه مکه ش و غنیه مکه ع ۱۹ تاشیه رخ رود .

اس میں فرض یا نفل یا نذر کا ارادہ اور ذکر نہیں کیا تو اس کا فرض حج ادا ہو جائے گا حتیٰ کہ اگر اس حج کے ادا کرنے کے بعد وہ حلال مال حاصل کرے یا مالدار ہو گیا تو اب اس پر دوبارہ حج فرض نہیں ہے بلکہ لیکن اگر پہلے نفل کی نیت سے حج کیا تھا تو اب مالدار ہونے پر دوبارہ حج کرنا فرض ہو جائے گا ۵۱

(۱۷) زادراہ میں سرکاری محصول، فیس معائنہ اور دیگر سرکاری اخراجات بوجہ جیوں کو ادا کرنے پڑتے ہیں سب داخل ہیں ۵۲
(۱۸) تحفے اور تبرکات جو رشتہ داروں اور دوستوں کو دینے کے لئے خریدے جاتے ہیں وہ حوائج اصلہ شرعیہ میں سے نہیں ان پر جو رقم خرچ ہوگی وہ زادراہ میں شمار نہیں ہوگی اور اس رقم پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے حج کے ترک پر معذور نہیں ہوگا (یعنی صرف اس رقم پر قادر نہ ہونے کی صورت میں بھی اس پر حج فرض ہے محض اس کی وجہ سے حج ترک نہ کرے (مؤلف) پس جس شخص نے محض اس وجہ سے حج نہ کیا یا تنک کہ مرگیا تو وہ گنہگار ہو کر مرے گا اس امر سے بچنا چاہئے ۵۳

(۱۹) مدینہ منورہ کے سفر کے اخراجات بھی زادراہ میں شمار نہیں ہوں گے بعض لوگ اس کو بھی شمار کر لیتے ہیں اور وہ اس وجہ سے حج کو نہیں جانتے کہ مدینہ منورہ جانے کا خرچ ان کے پاس نہیں ہوتا یہ سخت غلطی ہے مدینہ منورہ کی حاضری بہت ہی بڑی نعمت ہے اللہ تعالیٰ جس کو وصعت دے اس کو ضرور جانا چاہئے لیکن حج فرض ہونے میں اس کو دخل نہیں حج کے واجب ہونے کے لئے صرف اتنا خرچ ہونا چاہئے کہ مکہ مکرمہ سے حج کر کے واپس گھر آ سکے اگر کسی کے پاس صرف حج کے لئے روپیہ ہے اور اس سفر میں حج سے پہلے یا بعد میں مدینہ منورہ جانے کا خرچ نہیں ہے تو اس کو محض اس وجہ سے حج کو مؤخر نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اگر وہ حج کرنے میں تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا خوب سمجھ لیجئے ۵۴

(۲۰) حج کے لئے حلال طریقہ سے نفقہ حاصل کرنے کی کوشش کرے کیونکہ حرام مال سے حج قبول نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے لیکن اگر کسی شخص نے حرام مال سے حج کیا تو فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا (یعنی فرض اتر جائے گا) خواہ وہ غصب کیا ہو یا مال ہی ہو اور فرض ساقط ہونے اور حج قبول نہ ہونے میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ حج قبول نہ ہونے کی وجہ سے اس کو آخرت میں ثواب نہیں ملے گا البتہ فرض اتر جانے کی وجہ سے قیامت میں اس کو وہ عذاب نہیں ہوگا جو حج کے تارک کو ہوگا ۵۵ حج کے مقبول نہ ہونے سے آخرت کا ثواب نہ ہوگا کیا یہ معمولی بات ہے بلکہ جہاں احادیث میں یہ آیا ہے کہ مقبول حج سے فلاں فلاں گناہ معاف ہوتے ہیں اور فلاں فلاں فضائل عطا ہوتے ہیں تا مقبولیت کی وجہ سے ان سے محروم رہنا بڑا خسارہ ہے ۵۶

حج کا وقت ہونا (۱) حج فرض ہونے کی شرطوں میں سے ساتویں شرط حج کا زمانہ ہے اور وہ حج کے چھینے میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اَلْحَجُّ مَرَّةً وَاحِدَةً عَلٰی مَا تَقَدَّرَ مِنْ فَرَصٍ فَمَنْ فَرَّضَ فَيُفْرِغَ الْحَجَّ وَالْحَقْرَ (ترجمہ) حج کا زمانہ مقررہ چھینے میں جس پر ان مہینوں میں حج فرض ہو جائے (آلہ) وہ حج کے چھینے ہمارے فقہاء کے نزدیک یہ ہیں، ماہ شوال، ماہ ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے شروع کے دس دن (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے (مؤلف) یا ایسا وقت ہو کہ اس جگہ کے

لوگ عام طور پر اس وقت حج کو جاتے ہوں جبکہ وہ لوگ حج کے مقررہ مذکورہ زمانہ سے پہلے روانہ ہو جاتے ہوں پس حج اس شخص پر فرض ہے جو ان مہینوں میں یا ان سے پہلے اس شہر کے لوگوں کے روانہ ہونے کے وقت حج کے سفر خرچ یعنی زادراہ و راحلہ پر قادر ہو سکتا ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ حج کی استطاعت زمانہ حج کے اندر ہونا ضروری ہے وقت سے پہلے قطعاً کوئی شخص بھی حج کے واسطہ کیلئے صاحب استطاعت شمار نہیں ہوگا۔

(۲) حج کے مقررہ مہینے ان لوگوں کے لئے ہیں جو مکہ مکرمہ سے اتنا قریب رہتے ہوں کہ وہاں کے لوگ اپنے وطن سے حج کے مہینوں میں نکل کر حج پر پہنچ جاتے ہوں اور جو لوگ اتنی دُور رہتے ہیں کہ وہاں کے لوگ اپنے وطن سے حج کے مہینے آنے سے کچھ پہلے روانہ ہو کر مکہ مکرمہ میں حج پر پہنچ سکتے ہیں تو ان لوگوں کے لئے حج کے مہینوں سے پہلے کا وقت دوری مسافت کے سبب سے حج کے واجب ہونے کے لئے مقرر ہے۔ کہ پس اگر کوئی شخص اپنے شہر والوں کی روانگی کے وقت زادراہ و راحلہ پر قادر تھا جبکہ وہ لوگ مسافت کی دوری کی وجہ سے حج کے زمانہ سے پہلے روانہ ہو رہے تھے یا اگر وہ حج کے مہینوں میں روانہ ہو رہے تھے تو وہ حج کے مہینوں میں قادر تھا اور اس نے حج نہیں کیا (اور اس مال کو کسی اور کام میں خرچ کر دیا) یہاں تک کہ وہ فقیر ہو گیا تو یہ اتفاق علما اس سے حج فرض سا قضا نہیں ہوگا بلکہ اس پر حج فرض ہو کر اس کے ذمہ بطور قرض باقی رہے گا اور اگر اس زمانہ کے علاوہ اور دنوں میں اس قدر مال کا مالک ہوا جس سے حج ہو سکتا ہے اور اس مال کو کسی اور کام میں خرچ کر دیا تو اس پر حج فرض نہیں ہے۔ کہ لیکن اگر حج سا قضا کرنے کے حیلہ کے قصد سے یعنی اپنے اوپر سے حج کو ٹالنے کے لئے اس مال کو خرچ کر دیا تو اس میں اختلاف ہے امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کوئی مضائقہ نہیں بلکہ ہے۔ کہ پس اگر حج کے مہینوں سے پہلے یا اپنے شہر کے لوگوں کے حج کے لئے مکہ مکرمہ روانہ ہونے کے زمانہ سے پہلے شروع سال میں زادراہ و راحلہ پر قادر ہو گیا تو اس کو اختیار ہے جہاں چاہے اس کو خرچ کر سکتا ہے کیونکہ اہل شہر کے حج کے لئے نکلنے سے پہلے اس کو حج کے لئے تیار ہونا اور اس کا سامان تیار کرنا لازمی نہیں ہے کیونکہ وقت سے پہلے اس پر حج فرض نہیں ہوا اور جس پر حج فرض نہیں ہوا اس کو حج کے لئے تیار ہونا بھی لازم نہیں ہے پس اس کو اپنا مال جہاں چاہے خرچ کرنا جائز ہے اور جب اس نے وہ مال خرچ کر دیا اس کے بعد اس کے شہر کے لوگ حج کے لئے روانہ ہوئے تو اس شخص پر حج فرض نہیں ہے لیکن اگر حاجیوں کی روانگی کا وقت آگیا اور مال اس کے قبضہ میں ہے تو اس کو جائز نہیں ہے کہ اس مال کو حج کے علاوہ کسی اور کام میں خرچ کرے۔ یہ حکم اُن علما کے قول کی بنا پر ہے جو کہتے ہیں کہ حج کرنا علی الفور واجب ہے اس لئے کہ جب اس کے شہر والوں کے حج پر روانہ ہونے کا وقت آگیا تو استطاعت موجود ہونے کی وجہ سے اس پر حج فرض ہو گیا اور اس کو حج کے لئے تیار ہونا اور سامان تیار کرنا لازم ہو گیا پس اس کو وہ مال کسی اور کام میں خرچ کرنا جائز نہیں ہے اور وہ اُن علما کے نزدیک کسی اور کام میں خرچ کر دینے سے گنہگار ہوگا اور اس پر حج فرض ہے۔ کہ حاصل یہ ہے کہ جن علما کے نزدیک وجوب علی الفور ہے ان کے نزدیک وہ گنہگار ہوگا اور جو وجوب بالتراخی کے قائل ہیں

ان کے نزدیک وہ گنہگار نہیں ہوگا بشرطیکہ اپنی عمر میں خود ادا کر لے لیکن اس سے اس پر حج کا واجب ہونا یا لا اتفاق ثابت ہے
اہل شہر کا روانہ ہونا شہروں کے مختلف فاصلہ پر ہونے کی وجہ سے مختلف ہوتا ہے پس ہر شخص کے لئے اس کے اپنے شہر والوں کی
روانگی کے وقت کا اعتبار ہوگا۔ اہمیت مبارکہ میں حج کے وقت کے لئے ہمسویوں کا جو تعین مذکور ہے وہ اہل مکہ اور اس کے ارد گرد
والوں کے لئے ہے اور اس لئے ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ حرام کا ان ہی دنوں میں واقع ہوتا ان سے پہلے واقع ہونے سے افضل
ہے جیسا کہ قواعد حنفیہ کا اتفاق ہے کیونکہ احرام ان کے نزدیک شرط ہے رکن نہیں ہے لہ

(۳) اس بارے میں فقہائے احناف کا اختلاف ہے کہ وقت وجوب کی شرط ہے یا وجوب ادا کی شرط ہے اور ابن ہمام رحمہ اللہ
نے اس قول کو ترجیح دی ہے کہ وقت وجوب حج کی شرط ہے سہ پہس اگر حج کے وقت سے پہلے کوئی کافر مسلمان ہو یا نابالغ لڑکا
بالغ ہو یا مجنون کو افاقہ ہو یا غلام آزاد ہو یا پھر اس کو موت کا خوف ہو اور وہ مالدار ہے تو بعض فقہائے کہا کہ اس پر حج کے لئے
وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے حج کا وقت نہیں پایا اور کوئی عبارت اس کا وقت داخل ہونے سے پہلے واجب نہیں
ہوتی۔ حکم وقت کے وجوب حج کی شرط ہونے کی بنا پر ہے پس اس قول کی بنا پر وہ وصیت کرے گا تو وہ وصیت صحیح نہیں ہوگی
بلکہ باطل ہوگی۔ بعض نے کہا کہ اس پر وصیت کرنا واجب ہے اور یہ حکم وقت کے وجوب ادا کی شرط ہونے کی بنا پر ہے۔ حج تو
مالدار ہونے کی وجہ سے اس پر واجب ہو چکا ہے اور اس قول کی بنا پر اس کی وصیت صحیح ہوگی سہ اولیٰ دوسرا قول یعنی وقت کا
وجوب ادا کی شرط ہونے کا قول بہت ضعیف ہے جیسا کہ بلا علی قاری رحمہ اللہ وغیرہ نے کہا ہے سکتا اور صاحب مجمع نے وصیت کے
درست ہونے کا قول امام ابو حنیفہ اور صاحبین رحمہم اللہ کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کا خلاف یعنی وصیت کا صحیح نہ ہونا امام زفر
کی طرف منسوب کیا ہے اور وصیت صحیح ہونے کی تعلیل یہ بیان کی ہے کہ وہ وصیت کے وقت وجوب حج کے اہل تھے پس ان کی
وصیت صحیح ہے تاکہ ان کی طرف سے حج کے وقت میں حج کیا جائے کیونکہ وہ خود حج ادا کرنے سے عاجز ہیں، فتاویٰ قاضی خاں کی
عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ یہ مشہور و مرجح قول یعنی وقت کے وجوب حج کی شرط ہونے کے منافی نہیں ہے شہد لہذا
ہمارے تینوں اماموں کا صحیح مذہب یہ ہے کہ وقت کے وجوب ادا کی شرط ہونے کے باوجود اگر وہ وصیت کرے گا تو اس کی وصیت
صحیح ہے، مؤلف

(۴) اگر کوئی آفاقی فقیر حج کے ہمسویوں سے پہلے مکہ مکرمہ آیا یا مکہ مکرمہ میں رہنے والا نابالغ لڑکا بالغ ہو یا مکہ میں رہنے والا
غلام آزاد ہو یا مکہ کا کافر مسلمان ہو تو کیا اس پر فی الحال حج واجب ہے یا جب تک وہ مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے حج کے ہمسے
نہ پائے اس پر حج واجب نہیں ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ وقت کے وجوب حج کی شرط ہونے کے قول کی بنا پر اس پر فی الحال حج
واجب نہیں ہوگا اور وقت کے وجوب ادا کی شرط ہونے کی بنا پر اس پر فی الحال (اسی وقت) حج واجب ہو جائے گا سہ (اور اس
قول کی بنا پر اس کی ادائیگی حج کے ہمسے شروع ہونے پر واجب ہوگی۔ مؤلف)

(۵) صاحب لیاب نے اپنی کتاب منسک کبیر میں ذکر کیا ہے کہ وقت کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ متوسط اور تمام عادت کے مطابق رفتار سے حج کے وقت مکہ پہنچ سکے پس اگر ایسی صورت ہو کہ روزانہ بعض دنوں میں ایک منزل سے زیادہ سفر کرے تو پہنچ سکتا ہے اور حج مل سکتا ہے اور اگر ایک منزل ہر روز چلے تو حج نہیں ملے گا تو اس پر حج واجب نہیں ہوگا۔

(۶) اور یہ بھی شرط ہے کہ فرض نمازیں اپنے اپنے وقت میں ادا کرتے ہوئے مکہ و عرفات پہنچنے کا وقت ہو (پس اگر کوئی شخص نماز ترک کر کے تو پہنچ سکتا ہے اور اگر فرض نماز اپنے اپنے وقت میں پڑھے تو نہیں پہنچ سکتا تو اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔) امام کرمانی نے کہا ہے کہ کسی فرض کو اس طرح سے بجالا کر دوسرا فرض فوت ہو جائے یہ کوئی حکمت و دانائی نہیں ہے بلکہ غلطی ہے۔ (۷) اگر کوئی شخص ذی الحجہ کی تواتر حج کو مکہ مکرمہ نہ پہنچ سکا بلکہ نویں اور دسویں ذی الحجہ کی درمیانی شب میں پہنچا اور اتنا وقت تنگ ہے کہ اگر عشا کی نماز پڑھے گا تو وقوف عرفات کا وقت نکل جائے گا اور وہ عرفات تک پہنچ سکے گا اور اگر عشا کی نماز نہ پڑھے تو وقوف عرفات پاسکتا ہے تو بعض نے کہا کہ وہ عشا کی نماز پڑھے اگرچہ وقوف عرفات فوت ہو جائے کیونکہ نماز ایسا فرض عین ہے کہ جس کا وقت تنگ مقرر ہوا ہے اور اس سے تاخیر کرنا گناہ ہے اور یہی ظاہر ہے اور یہ نقلی دلائل اور عقلی اعتبارات سے جلدی سمجھ میں آجاتا ہے۔ امام رافعی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور صاحب سراج الوداع نے ذکر کیا کہ وہ نماز کو چھوڑ دے اور عرفات کی طرف چلا جائے اور گویا کہ صاحب سراج الوداع نے اس وقت میں مبتلی یہ سے حرج کو رفع کرنے کا لہذا کیا ہے کیونکہ عشا کی نماز کا قضا کرنا ساری عمر میں ایک دفعہ واقع ہونے والے فریضہ کے مقابلہ میں آسان کام ہے اور اس نماز کی قضا کا تذکرہ جلدی ہو سکتا ہے بخلاف ان امور کے جو حج فوت ہونے پر مرتب ہوتے ہیں بخروج کے احکام کی بنا پر کیلئے افعال عمرہ اور اس حج کی قضا آئندہ سال دینا کہ اس کا حاس ہوتا ہے۔ مشکل ہے بہت دفعہ ایسا بھی ہوگا کہ اس کو آئندہ سال تک مکہ مکرمہ میں ٹھہرنے کی قدرت نہیں ہوگی اور اگر اپنے وطن واپس چلا گیا تو وہاں سے دوبارہ حج کے لئے واپس آنے کی قدرت نہیں ہو سکے گی (اور فتویٰ کے لئے یہی قول مختار معلوم ہوتا ہے۔ صاحب معلم الحج نے اسی کو اختیار کیا ہے، مؤلف) اسی لئے صاحب نجمہ نے کہا ہے کہ فرض نماز پیدل چلتے ہوئے اشاروں سے ادا کرے پھر اس کے بعد احتیاطاً اس کو قضا کر لے یہ قول حسن ہے اور اس طرح دونوں قولوں میں تطبیق دینا مستحسن ہے۔ یہ حکم حج فرض و نفل دونوں کے لئے ہوتا چاہئے کیونکہ نفل حج جب احرام باندھ کر شروع کر دیا تو بالاجماع فرض ہو جاتا ہے اور ان دونوں کے فوت ہونے کا حکم بالاتفاق ایک ہی ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یٰرَبِّیْنَ اَللّٰهُ بِكُمۡ اَلِیْسَ وَاَلَا یُرِیۡدُ بِكُمۡ اَلْعَسٰی۔

(تفسیر) منسک کبیر میں جو جانتا چاہئے کہ وقت کی تقسیم میں ایک دو وقت ہو جو کہ دو پہر کے لئے شرط ہے اور ایک وقت ہو جو صبح کے لئے شرط ہے۔ پہلی قسم وہ ہے جس کا یہ بیان ہوا ہے اور دوسری کہ وقت کی تقسیم میں ایک محدود ہو (یعنی دو پہر کے چھ گھنٹے میں دوسرا فقیر اور وہ عرفہ کا دن اور احوالی حج کی ادائیگی کے ایام میں)۔

قسم دوم، شرائط و وجوب ادا

حج کی شرطوں میں سے دوسری قسم وجوب ادا کی شرائط ہیں، یہ وہ شرائط ہیں کہ حج کا واجب ہونا ان کے پائے جانے پر موقوف نہیں ہے لیکن حج کا ادا کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ یہ شرطیں سب کی سب پائی جائیں۔ پس اگر شرائط و وجوب حج اور شرائط و وجوب ادا سب کی سب پائی جائیں تو اس شخص کو خود حج کرنا فرض ہے اور اگر کسی شخص میں شرائط و وجوب حج تمام موجود ہوں لیکن شرائط و وجوب ادا میں سے کوئی ایک شرط نہ پائی جاتی ہو تو پھر خود حج کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ ایسی صورت میں اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر فی الحال حج کرانا یا مرنے کے وقت اپنے مال میں سے حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہوتا ہے۔ سہ یہ دوسری قسم کی تمام شرائط ایسی ہیں جن میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ وجوب حج کی شرائط ہیں یا وجوب ادا کی، بخلاف پہلی قسم یعنی شرائط و وجوب حج کے کہ وہ سوائے وقت کے سب متفق علیہا ہیں اور وقت میں بھی معمولی سا اختلاف ہے۔ سہ رائج ہی ہے کہ وہ شرط واجب ہے اسی لئے اس کا ذکر ان میں کیا گیا ہے۔ سہ اس دوسری قسم کی پانچ شرطیں ہیں سہ اور وہ یہ ہیں (۱) تندرست ہونا اور بدن کی سلامتی۔ (۲) راستہ کا پُر امن ہونا۔ (۳) خیر نہ ہونا یا بادشاہ کی طرف سے ممانعت نہ ہونا۔ (۴) عورت کے لئے محرم کا ہونا (۵) عورت کا عدت سے خالی ہونا سہ پہلی تین شرطیں مردوں اور عورتوں سب کے لئے عام ہیں اور اخیر کی دو شرطیں عورتوں کے لئے خاص ہیں سہ ان پانچوں شرطوں کے احکام مندرجہ ذیل ہیں (مؤلف)

تندرست ہونا اور بدن کی سلامتی | (۱) دوسری قسم یعنی وجوب ادا کی شرطوں میں سے ایک شرط بیماریوں اور غلتوں کے

بدن کی سلامتی ہے، بعض نے کہا کہ یہ پہلی قسم یعنی وجوب حج کی شرط ہے اور بجز بعض میں سے کہ یہی صحیح مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ دوسری قسم یعنی وجوب ادا کی شرط ہے۔ قاضی خاں نے شرح جامع صغیر میں اس کی تفصیل کی ہے اور بہت سے مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے جن میں سے ابن الہمام بھی ہیں لہذا ترجیح میں بھی اختلاف ہے پس پہلے قول کی بنا پر جس میں کہ اس کو وجوب حج کی شرط کہا ہے اندھے شخص پر اگر جیاس کے لئے کوئی پکڑ کر لے جانے والا نہ تھا موجود ہو اور اپاہج اور مغلوج اور ایسے پُرانے مریض پر جس کے احتیاب ہونے کی امید نہ رہی ہو اور اس شخص پر جس کے دونوں پاؤں کے ٹوٹے ہوں یا ایک پاؤں کٹا ہوا ہو یا دونوں ہاتھ کے ٹوٹے ہوں (یا دونوں میں سے کوئی ایک ہاتھ کٹا ہوا ہو سگ) جو شخص بیمار ہو اور وہ اس وقت بیماری کی حالت میں ہو اور ایسا بوڑھا شخص جو سواری پر نہیں بیٹھ سکتا اور اس پر بغیر شدید تکلیف و مشقت کے نہیں ٹھہر سکتا ان سب پر حج فرض نہیں ہے اور اسی لئے کسی دوسرے سے حج کرانا یا مرنے کے وقت وصیت کرنا بھی فرض نہیں ہے اگرچہ ان کے پاس حج کے خرچ کے لئے مال (زاد و راعلہ) ہو، اور امام ابو حنیفہ سے ظاہر مذہب یہی ہے اور صاحبین سے بھی ایک روایت یہی ہے اور دوسرے قول

سہ باب و شرح بصرف و ش و حیات سہ شرح اللباب بزیدۃ عن ارشاد سہ مؤلف عن شرح اللباب بتصرف سہ شرح اللباب بحرف وغیرہ سہ ش سہ ارشاد سہ حیات .

کی بنا پر جس میں اس کو وجوب ادا کی شرط کہا ہے ان سب پر حج فرض ہو کر کسی دوسرے سے حج کرانا یا مرتے وقت وصیت کرنا فرض ہی ہے۔ پھر اس روایت کی بنا پر بعض نے یہ کہا ہے کہ ان پر خود حج کرنا فرض ہے اور یہ امام ابو حنیفہ سے امام حسن کی روایت شاذہ ہے اور بعض نے کہا کہ خود حج کرنا فرض نہیں ہے بلکہ فی الحال اپنے مال سے کسی دوسرے سے حج کرنا فرض ہے اور اگر ایسا نہ کیا تو مرتے وقت وصیت کرنا فرض ہے پس اگر مذکورہ بالا شخصوں نے کسی دوسرے سے حج کر دیا اگر ان کا یہ عذر ہمیشہ قائم رہا تو وہ حج ان کی طرف سے کافی ہے اور اگر وہ عذر کسی وقت جانا رہا تو اب ان کو دوبارہ خود حج کرنا فرض ہے اور پہلا حج جو کسی دوسرے سے کر لیا تھا نقلی ہو جائے گا۔ فقہاء کی ایک جماعت نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ صاحبین سے ظاہر روایت ہے۔ امام ابو حنیفہ سے امام حسن کی ایک روایت بھی یہی ہے۔ بظاہر تحفہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے کیونکہ اس میں صرف اسی صورت کو بیان کیا گیا ہے۔ اسی طرح اسپجانی اور بدائع کے نزدیک بھی یہی مختار ہے۔ محقق ابن العمام نے بھی فتح القدیر میں اسی کو قوی کہا ہے اور اسی طرف گیا کہ وصیت بدن وجوب ادا کی شرط ہے پس حاصل یہ ہے کہ ظاہر المذہب میں یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک وجوب حج کی شرط ہے پس اگر یہ لوگ زاد و راحلہ پر قادر ہوں تو ان پر کسی دوسرے شخص سے حج کرنا یا مرتے وقت وصیت کرنا واجب نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک یہ وجوب ادا کی شرط ہے پس اگر یہ لوگ زاد و راحلہ پر قادر ہوں اور اٹھا کر سواری پر بٹھانے اور مناسک تک پکڑ کر لے جانے والا بھی ہو تو ان پر حج فرض ہے لیکن ان کے اوپر خود حج کرنا فرض نہیں ہے بلکہ کسی دوسرے شخص سے حج کرنا یا مرتے وقت وصیت کرنا فرض ہے اور اگر وہ زاد و راحلہ پر قادر ہو لیکن مناسک لے جانے والے کا خرچہ اور آدمی میسر نہیں ہے تو ان پر سب کے نزدیک حج فرض نہیں ہے پس اس اختلاف کا فائدہ فی الحال کسی دوسرے سے حج کرانے اور فی المال وصیت کرنے کے وجوب کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے۔ لہٰذا اگر ان لوگوں نے تکلیف اٹھا کر خود حج ادا کر لیا تو ان کے ذمہ سے بالاتفاق حج کا فرض اتر جائے گا حتیٰ کہ اگر وہ اس کے بعد تندرست ہو گئے تو اب ان کو دوبارہ حج کرنا فرض نہیں ہے۔ صاحبین کے نزدیک تو اس کی وجہ ظاہری ہے کیونکہ ان کے نزدیک یہ ادائیگی وجوب کے بعد ہے اور امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک یہ حکم اس لئے ہے کہ یہ لوگ وجوب کے اہل ہیں اور ان سے دفع خرچ کے لئے شرع نے حج ساقط کر دیا ہے پس جب انہوں نے خود تکلیف اٹھا کر حج ادا کر لیا تو فرض کی جگہ واقع ہو گیا جیسا کہ فقیر اگر پہلے چل کر حج کر لے اور اس کے بعد بالدار ہو جائے تو فرض ادا ہو جائے گا اور اب دوبارہ اس پر حج فرض نہیں ہوگا۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے احرام باندھتے وقت فرض حج یا مطلق حج کی نیت کی ہو لیکن اگر حج نفل یا نذر کی نیت کی تو وہ حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا جیسا کہ شرائط وجوب حج میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف)

(۲) اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ اس کو معذور ہونے کی حالت میں استطاعت حاصل ہوئی ہو لیکن اگر بدن کی سلامتی وصحت کی حالت میں حج فرض ہو چکا تھا اور ابھی اس نے حج نہیں کیا یا نہ تک کہ یا دوسرے علل بیماری یا فاجح وغیرہ کوئی عذر اس کو لاحق ہو گیا اور صحت جاتی رہی تو اس پر حج فرض ہو کر اس کے ذمہ فرض ہو گیا اب اس پر بالاتفاق واجب ہے کہ

اپنی طرف سے کسی دوسرے تندرست آدمی سے حج کرانے ادا کر کسی دوسرے سے حج نہیں کرایا تو مرتے وقت وصیت کرنا بالاتفاق واجب ہے۔ یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ وصیت کا واجب ہونا اس وقت ہے جبکہ حج واجب ہونے کے بعد اسی سال حج کیلئے نہیں نکلا جاتا تک کہ وہ شخص مر گیا لیکن اگر وہ حج کے لئے اسی سال نکلا اور راستہ میں مر گیا تو اب اس حج کی وصیت کرنا بالاتفاق واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس نے واجب ہونے کے بعد مؤخر نہیں کیا سہ اور مراد یہ ہے کہ مذکورہ عذرانت میں سے کسی عذر والا جو شخص حج واجب ہونے کے پہلے سال میں حج کے راستہ میں مر گیا تو اس پر وصیت کرنا واجب نہیں ہے اور جو شخص حج فرض ہو کر اس کے بعد عذر ہو جائے یا سال مرتے کے بعد نکلا اور راستہ میں مر گیا تو اس کا حکم یہ نہیں ہے بلکہ اس پر وصیت کرنا واجب ہے یا آخر حج کی ضمیر قائم علی الحج کی طرف لوثی ہے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ واجب ہونے کے بعد پہلے ہی سال میں حج کے لئے نکلا ہو جیسا کہ تعلیل کی دلیل سے ظاہر ہے۔

(۳) اندھے شخص کے ساتھ کوئی رہبر ہو یا نہ ہو اس کے متعلق اس حکم میں کوئی فرق نہیں ہے (یعنی صحیح مذہب کی بنا پر اس پر خود حج کرنا فرض نہیں ہے لیکن صاحب استطاعت ہونے کی صورت میں کسی دوسرے سے حج کرنا یا مرتے وقت حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہے) مولف امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مشہور روایت یہی ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک کسی دوسرے کی قدرت کے ساتھ قادر ہونے کی قدرت نہیں ہوتا۔
راستہ کا پیرا امن ہونا (۱) اصح قول کی بنا پر وجوب ادا کی دوسری شرط جان و مال کے قتل و غارت سے راستہ کا پیرا امن ہونا ہے۔ کیونکہ وہ اس کے بغیر منزل مقصود تک پہنچنے پر قادر نہیں ہے اور مفتی یہ قول کی بنا پر غالب اور اکثر طور پر راستہ کا پیرا امن ہونا معتبر ہے۔ سہ اور اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ راستہ کا امن وجوب حج کی شرط ہے یا وجوب ادا کی شرط ہے بعض نے کہا ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے اور یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ابن شجاع کی روایت ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اس اختلاف کو ہمارے اصحاب کی ایک جماعت مثلاً صاحب بدائع و مجمع و کربانی و صاۃ ہدایہ وغیرہم نے ذکر کیا ہے۔ سہ اور فتح القدیر میں اسی کو ترجیح دی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے۔ پس اگر وہ شخص راستہ کا امن بحال ہونے سے پہلے مر گیا تو وجوب ادا کی شرط ہونے کی بنا پر اس پر وصیت کرنا واجب ہے (اور وجوب حج کی شرط ہونے کی بنا پر وصیت کرنا اس پر واجب نہیں ہے) مولف حج کی وصیت کرنے کے وجوب میں یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ وہ شخص راستہ کا امن بحال ہونے سے پہلے فوت ہو جائے لیکن اگر راستہ کا امن بحال ہونے کے بعد فوت ہوا اور اس میں وجوب حج کے تمام شرائط پائے جاتے ہیں تو وصیت کرنا بالاتفاق اس پر واجب ہے۔

(۲) امام ابواللیث رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر راستہ میں غالب و اکثر طور پر امن و سلامتی ہے یعنی اکثر قافلے صحیح سلامت پہنچ جاتے ہیں اور بعض اتفاقیہ طور پر لٹ بھی جاتے ہیں تو راستہ امن والا سمجھا جائے گا اور حج فرض ہوگا۔ اور اگر سلامتی غالب طور پر نہ ہو بلکہ اکثر قافلے لٹ جاتے ہوں تو حج فرض نہیں ہوگا اور اسی پر اعتماد ہے۔

لمنع و بخر و لباب و شرب مطلقاً۔ سہ بخر و شرب زیادۃ عن الخمر حیات عن فتح عن النخیس۔ سہ اقوال لافعی۔ سہ عرشہ باب شجرہ زیادۃ عن النخیس۔
 سہ جمع۔ سہ شرب اللباب۔ سہ فتح و بخر و شرب حیات مطلقاً۔ سہ غ و لباب و شرب تصوف و غلبہ و ش۔

(۳) اور جب سمندر کے راستہ سے سوار ہو کر سفر کے بغیر چارہ کار نہ ہو تو حج کی فرضیت ساقط ہونے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ سمندر و حجاب حج کا مانع ہے اور اصح یہ ہے کہ اس کا حکم بھی خشکی کے راستہ کی مانند ہے اور کرمانی نے کہا ہے کہ سمندر کے راستہ میں جہاں سے سوار ہونے کی عام عادت ہو اگر اس جگہ سے سمندر کے راستہ میں غالب طور پر سلامتی ہو یعنی اکثر جہازیں صحیح سالم پہنچ جاتے ہوں تو راستہ امن والا سمجھا جائے گا اور حج واجب ہوگا اور اگر اکثر جہاز ڈوب جاتے ہوں تو راستہ امن والا نہیں ہوگا اور حج واجب نہیں ہوگا اور یہی اصح ہے اور سحون و جیحون و قرات و نیل اور دجلہ نہریں (دیریا) ہیں سمندر نہیں ہیں لہٰذا یہاں اتفاق و حجاب حج کے مانع نہیں ہیں لہٰذا حاصل یہ ہے کہ جس شخص کو کسی ظالم یا دشمن یا درندہ یا ڈوبنے یا کسی اور چیز مثلاً چور یا کورہن یا ظالم یا راستہ روکنے والے کا خوف ہو تو اس پر خود حج کرنا فرض نہیں ہے بلکہ اپنے مال سے اپنی طرف سے نائب بھیج کر حج کرنا فرض ہے خواہ راستہ خشکی کا ہو یا سمندر کا، اور راستہ کے امن کے غالب طور پر ہونے کا اعتبار ہے پس اگر غالب طور پر امن ہو تو خود حج کرنا فرض ہے اور اگر قتل و ہلاکت کا خوف غالب ہو تو اس کو خود حج پر جانا واجب نہیں ہے بلکہ اپنی طرف سے کسی دوسرے آدمی کو بھیج کر حج کرنا واجب ہے (وہ بھی اس شرط سے کہ راستہ کا خوف اس کے مرنے کے قریب تک رہے) یا مرنے کے قریب حج کرانے کی وصیت کر دے اسی پر فتویٰ ہے اور اسی پر اعتماد ہے لہٰذا اور اگر راستہ میں سمندر ہو اور اس میں جہاز نہ ہو تو حج فرض نہیں ہوگا لہٰذا اگر مکہ مکرمہ کے راستہ میں سمندر ہو اور کوئی خشکی کا راستہ بھی ہو جو پُر امن ہو تو ان لوگوں پر حج قطعاً فرض ہوگا خواہ سمندر کے راستہ میں جہاز وغیرہ ہو یا نہ ہو اور خواہ سمندر کا راستہ پُر امن ہو یا نہ ہو لہٰذا اور ظاہر یہ ہے کہ سلامتی کے غالب گمان کے ساتھ غلبہ خوف کے نہ پائے جانے کا بھی اعتبار کیا جائے گا حتیٰ کہ اگر بارہا لوٹ مار واقع ہونے اور جنگ و جدال کرنے والوں کے غلبہ کی وجہ سے لوگوں کے دلوں پر خوف غالب ہو یا لوگوں نے سنا ہو کہ کوئی گروہ راستہ میں حائل ہوتا اور لوٹ مار کرتا ہے اور اس کو شوکت و غلبہ حاصل ہے اور لوگ اپنے آپ کو اس گروہ کے مقابلے میں کمزور محسوس کرتے ہیں تو ان پر حج واجب نہیں ہوگا لہٰذا

(۴) اگر راستہ میں امن و سلامتی اور ہلاکت و خوف دونوں برابر رہے کے ہوں تو فقہانے اس صورت کا حکم بیان نہیں فرمایا غسک کبیر میں ہے کہ اصحاب فقہ کے کلام کا ظاہر مطلب یہ ہے کہ مساوات کی صورت میں اس پر حج فرض نہیں ہوگا لہٰذا (۵) اور امن کے موجود ہونے کا اعتبار اس شہر والوں کے حج پر روانگی کے وقت سے ان کے واپس آنے تک کا وقت ہے اس سے قبل یا اس کے بعد کا اعتبار نہیں ہے یعنی خواہ دوسرے دنوں میں راستہ پُر امن نہ ہو اگر حج کے اُن دنوں میں پُر امن ہو جبکہ اس شہر کے لوگ حج پر روانہ ہو رہے ہوں تو حج واجب ہوگا لہٰذا

(۶) امام کرمانی رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر اپنے مال و نفقہ میں سے کچھ رشوت یا چوکی ٹیکس وغیرہ دیکر راستہ میں امن مل جاتا ہے تو ہمارے بعض فقہانے کہا کہ یہ بھی عذر ہے اور اس پر حج فرض نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ عذر نہیں ہے اور اس پر حج فرض ہے اگرچہ

لہٰذا بکروفتح و دفع و غلبہ تصرف لہٰذا غلبہ لہٰذا باب و غلبہ تصرف لہٰذا غلبہ لہٰذا حیات تصرف لہٰذا غلبہ لہٰذا بکروفتح

لہٰذا حیات لہٰذا باب و غلبہ لہٰذا بکروفتح

وہ جانتا ہو کہ اس سے ذبردستی ظلماً ٹیکس لیا جائے گا، صاحب قنید و غنی نے کہا ہے کہ اسی پر غنا ہے اور نہ ہج میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے امام ابن ہمام رحمہ اللہ نے جو کچھ کہا اس کا حاصل یہ ہے کہ اس قسم کی صورتوں میں رشوت لینے والا گنہگار ہوگا دینے والا گنہگار نہیں ہوگا (یعنی دفع ظلم کے لئے رشوت دینا جائز ہے) اور یہ اس وقت ہے جبکہ وہ اس کے لئے مضطر ہو اور نہ کوئی وصوت بھی اسی قسم کی ہے کیونکہ وہ اپنے ذمہ سے فرض حج ادا کرنے کے لئے مضطر ہے پس وہ دوسرے کے گنہگار ہونے کی وجہ سے اپنا فرض ترک نہ کرے اور اس قول کی بنا پر حوائج اہلیہ سے زائد مال پر قادر ہونے کے لئے وہ خرچہ بھی زائدہا میں شمار ہوگا جو اس کو ظالمانہ ٹیکس، رشوت وغیرہ میں دینا پڑے گا۔

قید میں نہ ہونا یا بادشاہ کی تیسری شرط یہ ہے کہ وہ قید میں نہ ہو یا بادشاہ کی طرف سے لوگوں کو حج کے لئے جانے کی ممانعت و خوف نہ ہو پس کفایہ میں ہے کہ بادشاہ وقت سے خوف کرنے والا مانع کے لئے جانے کی وجہ سے مریض کی مانند ہے لہذا اس شرط میں بھی شرط وجوب یا شرط وجہ

ادا ہونے کا وہی اختلاف ہے جو شرط صحت بدن میں بیان ہو چکا ہے اور صحیح قول کی بنا پر یہ بھی وجوب ادا کی شرط ہے۔ ابن ہمام رحمہ اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے پس مجوس اور بادشاہ سے خائف مریض کی مانند ہیں ان دونوں پر خود حج ادا کرنا فرض نہیں ہے البتہ صاحبین کے نزدیک ان دونوں پر فرض ہے کہ کسی دوسرے شخص سے حج کرائیں یا مرتے وقت حج کرنے کی وصیت کریں۔ لہذا لیکن مجوس کے متعلق ظاہر یہ ہے کہ اگر اس کو اس لئے قید کیا گیا ہے کہ وہ کسی دوسرے شخص کا حق ادا نہیں کرنا چاہتا لہذا وہ اس حق کے ادا کرنے پر قادر ہے تو یہ قید اس کے لئے عذر نہیں ہے اور حج کی ادائیگی کا واجب ہونا اس قید کی وجہ سے اس سے ساقط نہیں ہوگا۔

(۲) یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ عذر یعنی قید میں ہونا یا بادشاہ کی طرف سے ممانعت کا ہونا اگر اس کی موت تک قائم رہے تب عذر ہے ورنہ اس عذر کے زائل ہونے کے بعد اس شخص کو خود حج کرنا واجب ہوگا اس میں ایک قید یہ بھی ہے کہ وہ شخص اس عذر سے پہلے حج پر قادر ہو اور پھر عاجز ہو گیا ہو ورنہ اس کو دوسرے شخص سے حج کرایا یا مرتے وقت وصیت کرنا ظاہر المذہب میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب نہیں اس اختلاف کی بنا پر جس کا ذکر پہلے (یعنی سلامتی بدن کے بیان میں) ہو چکا ہے۔

(۳) اور شمس الاسلام رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے کہ بادشاہ اور جو اس درجہ کے امراء ذیشان ہیں وہ سب اس حکم میں مجوس کے ساتھ ملحق ہیں پس بادشاہ اور امراء ذیشان اگر اتنا مال رکھتے ہوں جو لوگوں کے اُن حقوق سے زیادہ ہو جو اُن کے ذمہ ہیں اور وہ حج کے لئے کافی ہو سکے تو اُن کے مال میں حج واجب ہوگا ان کے نفس (ذات) پر واجب نہیں ہوگا یعنی ان کو خود حج کرنا واجب نہیں ہوگا بلکہ اپنے مال سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرایا واجب ہوگا اس لئے کہ اگر بادشاہ اپنی مملکت سے باہر نکل جائے گا تو اس کا ملک خراب ہو جائے گا اور لوگوں میں فتنہ برپا ہو جائے گا اور اس بات کا غالب امکان ہے کہ اس کو اس حالت میں قتل کر دیا جائے

اور یہاں تک بھی غالب ہے کہ کوئی اور بادشاہ اس کو اس کی حدود و ملکیت میں داخل نہ ہونے دے اور اس طرح فتنہ عظیم واقع ہو کر عام مسلمانوں کے لئے دین و دنیا کے امور میں بہت بڑے نقصان تک پہنچ جائے انتہی سلسلہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ احتمالات خوف یقینی و دائمی ہوں فاقہ سلسلہ ظاہر ہے کہ یہ حکم اس بادشاہ یا ذی شان عالم کے بارے میں ہے جس کی سلطنت شرائط شرعیہ کے ساتھ ثابت ہو ورنہ اس پر واجب ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس ذمہ داری سے الگ کر لے اور جو شخص خلافت کا مستحق ہے اس کو اس امر پر قائم کر دے جبکہ ایسا کرنے سے اس کے لشکر میں فساد واقع نہ ہوتا ہو سلسلہ اگر اس بادشاہ یا حاکم کا مال مسلمانوں کے حقوق میں مستغرق ہو یعنی حقوق سے زائد بقدر کفایت حج نہ ہو جیسا کہ ظالم حاکموں اور بادشاہوں کا حال ہوتا ہے تو وہ فقیر کے معنی میں ہے پس اس پر حج فرض نہیں ہے جیسا کہ اگر کسی شخص کا مال دین (قرض) میں مستغرق ہو تو اس پر حج فرض نہیں ہوتا سلسلہ

عورت کیلئے محرم یا خاوند کا ہونا (۱) واجب ادا ہونے کی چوتھی شرط جو عورتوں کے ساتھ مخصوص ہے وہ محرم ایمن یا خاوند کا ہونا ہے سلسلہ

(۲) پھر اسی بارے میں بھی ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ محرم یا خاوند کا ساتھ ہونا وجوب حج کی شرط ہے یا وجوب ادا کی جیسا کہ راستہ کے امن کے بارے میں اختلاف ہے قاضی خاں وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور صاحب بدائع و مروجی وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے سلسلہ اور اختلاف کا نتیجہ حج کی وصیت واجب ہونے کے بارے میں ظاہر ہو گا جبکہ وہ عورت محرم اور اس محرم کا نفقہ پائے جانے سے پہلے مر جائے تو جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرط ہے ان کے نزدیک اس پر وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی موت وجوب حج سے پہلے واقع ہوئی ہے اور جن کے نزدیک وجوب ادا کی شرط ہے ان کے نزدیک اس پر وصیت کرنا واجب ہو گا کیونکہ اس کی موت وجوب حج کے بعد واقع ہوئی ہے اور اس نے تاخیر میں زیادتی کی ہے سلسلہ محقق ابن کمال نے فتح القدیر میں اس کو ترجیح دی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے سلسلہ اکثر مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے سلسلہ اور اس اختلاف کا نتیجہ محرم کا نفقہ اور اس محرم کے لئے سواری کا خرچہ اس عورت پر واجب ہونے کے بارے میں بھی ظاہر ہو گا جبکہ محرم نفقہ اور سواری کا خرچہ لئے بغیر اس کے ساتھ جانے سے انکار کر دے نیز اس اختلاف کا نتیجہ اس وقت بھی ظاہر ہو گا جبکہ عورت محرم کو نہ پا کر تو اس پر نکاح کرنا تاکہ اس کے ساتھ حج کرے واجب ہو گا یا نہیں سلسلہ (اور ان سب کی تفصیل آگے آتی ہے، مؤلف) پس جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرط ہے ان کے نزدیک اس پر ان میں سے کوئی چیز واجب نہیں ہوگی اور جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب ادا کی شرط ہے ان کے نزدیک یہ سب چیزیں واجب ہوں گی سلسلہ فتح القدیر میں اسی طرح ہے لیکن باب میں اس کو وجوب ادا کی شرط کہا ہے اور اس کے باوجود کہا ہے کہ اس پر محرم نہ ملنے کی صورت میں نکل کرنا واجب نہیں ہے جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں سلسلہ

(۳) جاننا چاہئے کہ وجوب وصیت میں اختلاف اس وقت ہے جبکہ وہ عورت محرم کے پائے جانے سے پہلے مر جائے سلسلہ

سلسلہ شرح اللباب وغنیہ و حیات سلسلہ شرح اللباب وغنیہ سلسلہ غنیہ سلسلہ لباب و شرح سلسلہ شرح اللباب و ہدایہ وغیرہما۔

سلسلہ فتح و ارشاد وغنیہ سلسلہ بحر تغیر و شرح اللباب و ارشاد وغنیہ سلسلہ ارشاد سلسلہ بحر و فتح سلسلہ بحر و غنیہ و شرح سلسلہ غنیہ۔

بیان ہو چکا ہے لیکن اگر وہ عورت محرم حاصل ہونے کے بعد مرے تو وصیت کرنا یا لاتفاق اس پر واجب ہے جیسا کہ سلامتی بدن اور
ناسخ کے امن میں بیان ہو چکا ہے۔ ۱۷

(۴) عورت خواہ جوان ہو یا بوڑھی دونوں کے لئے یہی حکم ہے کیونکہ نصوص میں اس کا ذکر مطلق طور پر ہے ۱۸ اور عورت
سے مراد بالغ عورت ہے کیونکہ اس کے متعلق بیان ہے جس پر حج فرض ہوا اسی لئے فقہانے کہا ہے کہ جولوڑکی شہوت کی حد کو نہیں پہنچی وہ
بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے اور جولوڑکی حد شہوت کو پہنچ جائے وہ بغیر محرم کے سفر نہ کرے اور مراد ہے کہ اس کے ولی کے لئے حکم ہے کہ
اس کو سفر سے منع کرے اور اگر اس کا کوئی ولی نہ ہو تو وہ سفر میں کسی کے ساتھ نہ نکلے اور یہ مراد نہیں ہے کہ اس لڑکی پر حرام ہے کیونکہ
وہ جب تک بالغ نہ ہو جائے مکاف نہیں ہے اور اس کے شہوت کی حد کو پہنچنے سے بالغ ہونا لازم نہیں آتا ۱۹

(۵) محرم وہ شخص ہوتا ہے جس سے نسب یا رضاعت (دودھ کی شرکت) یا مصاہرت (دامادی) کی وجہ سے ہمیشہ کے واسطے
نکاح جائز نہ ہو سکے کیونکہ نکاح کی دائمی حرمت خلوت میں عروہ محرم عورت کے ساتھ ہونے کی تہمت کو زائل کر دیتی ہے اور اسی
لئے فقہانے کہا ہے کہ جب محرم باموں علیہ (ایمن) نہ ہو عورت کے لئے اس کے ساتھ سفر کرنا جائز نہیں ہے ۲۰ مصاہرت یعنی
دامادی کا رشتہ خواہ نکاح کے ذریعہ سے ہو یا خود یا شریک کاری (زنا) کی وجہ سے ہو اس کا قول یہی ہے کہ محرم ہونے میں دونوں برابر
ہیں لیکن علامہ قوام الدین رحمہ اللہ شارح ہدایہ نے لکھا ہے کہ جو محرم زنا کے سبب سے ہو بعض فقہانے نزدیک وہ عورت اس کے
ساتھ سفر نہ کرے اور علامہ قدوری نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور ہم بھی اسی کو لیتے ہیں ۲۱ اور دین میں زیادہ احتیاط اسی میں ہے
اور تہمت سے اس میں زیادہ بگاڑ ہے ۲۲ اور سید ابوالسعود رحمہ اللہ نے نفقات ہزار سے نقل کیا ہے کہ ہمارے زمانہ میں عورت
اپنے رضائی بھائی کے ساتھ بھی سفر نہ کرے کیونکہ آج کل فساد کا غلبہ ہے اور رضائی بھائی کو اس کے ساتھ خلوت میں ہونا مکروہ تحریمی
ہونے سے بھی اس کے ساتھ سفر کرنے کی ممانعت کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ جوان ساقی کے ساتھ خلوت مکروہ تحریمی ہے پس
جوان ماس کو بھی یہاں پر مستثنیٰ کرنا چاہئے (یعنی اسے اپنے داماد کے ساتھ سفر نہیں کرنا چاہئے) مؤلف (کیونکہ سفر فی الزنا کی تائید ہے)
(۶) محرم کے لئے شرط ہے کہ ایمن (دیندار) عاقل بالغ ہوا ابالی بے شرم فاسق نہ ہو ۲۳

(۷) محرم خواہ آزاد ہو یا غلام، مسلمان ہو یا کافر (ذمی)، یہ سب اس حکم میں برابر ہیں لیکن جو محرم اس عورت کے ساتھ نکاح
کرنے کو جائز سمجھتا ہو جیسے مجوسی یا جو محرم فاسق بے شرم لا ابالی ہو یا نابالغ لڑکا ہو یا ایسا مجنون ہو جس کو افاقہ نہ ہوتا ہو تو اس
کے ساتھ سفر نہ کرے اسی طرح اگر چند نیک صالح عورتیں مل کر سفر کریں تو ان کو بھی بغیر محرم کے ایک دوسرے کے ساتھ جانا جائز نہیں
ہے اور حاد نے کہا ہے کہ عورت کے لئے کوئی مضائقہ (کراہت) نہیں ہے کہ وہ بغیر محرم کے نیک و صالح لوگوں کے ساتھ سفر کرے اور یہی
قول امام مالک کا ہے اور امام مالک کا دوسرا قول دامام شافعی کا قول یہ ہے کہ نفقہ (پرہیزگار) عورتوں کے ساتھ سفر کرے اور ان

۱۷ استفاد من بحر وغیرہ ۱۸ بحر و فتح وغیرہ ۱۹ بحر و فتح وغیرہ ۲۰ شرح الباب دس و فتح وغیرہ و حیات
۲۱ شرح وغیرہ ۲۲ شرح وغیرہ ۲۳ شرح وغیرہ

(۸) عورت کا غلام اس کے واسطے محرم نہیں ہے۔ لہٰذا اگرچہ وہ خفی ہو اور اصح روایت میں محبوب (خفیہ کتا ہوں) جس کا پانی خشک ہو گیا ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ لہٰذا کیونکہ عورت کا اپنے غلام کے ساتھ نکاح کرنا دائمی طور پر حرام نہیں ہے بلکہ جب وہ اس کو آزاد کر دے گی اس کو اس غلام سے نکاح کرنا جائز ہو جائے گا۔ لہٰذا پس عورت اپنے غلام کے ساتھ سفر نہ کرے خواہ وہ خفی ہی ہو۔

(۹) مباح (قریباً بلوغ) لڑکے کا حکم بالغ کی مانند ہے جیسا کہ جوہرہ میں ہے۔ لہٰذا پس اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے اور حتیٰ رحمہ اللہ اس کو نابالغ لڑکے کے حکم میں کہا ہے کیونکہ وہ ایسے شخص کا محتاج ہے جو اس کی طرف سے ممانعت کرے اور اسی لئے اس کے باپ کو حق حاصل ہے کہ اس کو فرض حج سے روک دے۔ پس وہ عورت کی حفاظت کی صلاحیت کیسے رکھتا ہے اور دونوں محظوظ ہیں اور بدائع میں ہے کہ جس لڑکے کو ابھی اختلام نہیں ہوا یعنی بالغ نہیں ہوا اس کے ساتھ سفر کرنا معتبر نہیں ہے لیکن جو کچھ جوہرہ میں ہے وہ خلاصہ اور بنیادی کے موافق ہے۔ لہٰذا (پس فتویٰ کیلئے یہی مختار ہے کہ وہ بالغ کے حکم میں ہو اور اس کے ساتھ سفر جائز ہو)۔

(۱۰) اگر عورت نے بغیر محرم یا شوہر کے حج کیا تو اس کا حج بالاتفاق جائز ہے لیکن وہ محرم یا شوہر کے بغیر حج کی طرف نکلنے کی وجہ سے گنہگار ہوگی۔ لہٰذا پس اگر بہت تھری کے ساتھ جائز ہوگا کیونکہ صحیحین کی حدیث میں ممانعت وارد ہے کہ عورت تین دن کے سفر میں وقت تک نہ نکلے جب تک اس کے ساتھ اس کا محرم نہ ہو اور مسلم کی روایت میں اور زوج کا لفظ زیادہ ہے یعنی یا اس کے ساتھ اس کا خاوند جو تین دن کے ساتھ اور جب کوئی عورت محرم کے بغیر سفر کرے اور وہ سواری سے اترنے پر قادر نہ ہو تو جوان آدمی کے لئے جائز ہے کہ اس کو اتار دے اگرچہ اس کے اعضائے زینت کو پکڑنا پڑے اور یہ ضرورت کی وجہ سے جائز ہے کنز العباد میں اسی طرح ہے۔ اگر اس خاوند کا لڑکا ہو تو اس کے ساتھ سفر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اس لئے کہ وہ محرم ہے لیکن وہ اٹھائے نہیں اور نہ ہی اٹھا کر سواری پر رکھے کیونکہ اس کے دل میں کوئی خیال واقع ہونے کا خوف ہے۔

۱۱۔ محرم کو بھی اس وقت سفر میں ساتھ جانا جائز ہے جبکہ اس کو اپنے آپ پر شہوت وقت کا اندیشہ ہو لیکن اگر اس کو شہوت وقت کا اندیشہ ہو اور گمان غالب یہ ہو کہ اس کے ساتھ تنہائی واقع ہونے یا اس کے ساتھ سفر کرنے یا اس کو ضرورت کے وقت چھوٹنے کی شہوت ہو جائے گی تو اس کو ساتھ جانا جائز نہیں ہے اور خانیہ میں ہے کہ اگر عورت کو سوار کرانے یا اتارنے کی ضرورت پڑے تو اس کو کپڑوں کے اوپر سے چھوٹنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس کو چاہئے کہ اس کی پیٹھ اور پیٹ کا حصہ پکڑے اس سے نیچے کا حصہ نہ پکڑے۔ یہ اس وقت ہے جبکہ شہوت کا اندیشہ ہو لیکن اگر اپنے یا اس عورت کے نفس پر شہوت کا اندیشہ خوف ہو خواہ یقین کے درجہ کا ہو یا ظن یا شک کے درجہ کا ہو تو اپنی کوشش کے ساتھ اس خیال سے بچے پھر اگر عورت خود سوار ہو سکتی ہے تو مرد کو چھوٹنے سے بالکل منع کیا جائے گا اور اگر عورت خود سوار نہیں ہو سکتی تو کپڑوں کے ساتھ اس کو چھوٹے تاکہ عورت کے کسی عضو کی حرارت اس مرد کو نہ پہنچے اور اگر ایسے کپڑے نہ مل سکیں تو مرد کو چاہئے کہ اپنے قلب سے حتیٰ الامکان شہوت کے خیال کو دور کرنا رہے۔ لہٰذا پس اگر عورت کو سوار کرانے

یا اتارنے کی ضرورت ہے اور شوہر ساتھ نہیں ہے اور شہوت کا خوف ہے خواہ اپنے نفس پر ہو یا عورت پر تو جہا تک ممکن ہو اس سے بچے اور اگر کوئی اتارنے والا نہ ہو تو بچہ موتا کی طرح امانتہ اور بدن کے بیچ میں ہونا ضروری ہے، کپڑا اتارنا موتا ہونا چاہئے کہ جس سے بدن کی حرارت ایک دوسرے کو نہ پہنچ سکے۔

(۱۲) جب محرم موجود ہو تو عورت پر لازم ہے کہ وہ فرض حج ادا کرے خواہ اس کا خاوند اجازت دے یا نہ دے اور نفلی حج کیلئے خاوند کی اجازت کے بغیر نہ نکلے۔ خاوند کے لئے یہ نہیں ہے کہ اپنی عورت کو فرض حج کی ادائیگی سے منع کرے جبکہ اس کے ساتھ محرم ہو اور اگر محرم اس کے ساتھ نہ ہو تو خاوند اس کو منع کر سکتا ہے جس طرح فرض حج کے علاوہ کسی دوسرے حج سے منع کر سکتا ہے خواہ وہ اس کا پتہ فعل سے اس پر واجب ہو یا ہو مثلاً حج کی نذر کر لینے سے واجب ہو یا نفلی حج کا احرام باندھ کر اس کو فوت کر دیا ہو (یا فاسد کر دیا ہو) اور عمرہ کے افعال ادا کر کے اس احرام سے حلال ہو گئی ہو پس عورت اس حج کو بھی خاوند کی اجازت کے بغیر قصداً نہ کرے (اگر وہ عورت نذر کا یا فاسد کیا ہو حج ادا نہ کر سکے تو مرنے وقت حج کرانے کی وصیت کرے) اور اسی طرح اگر عورت میثاقاً سے بغیر احرام باندھے گزر گئی اور مکہ مکرمہ میں داخل ہو گئی تب بھی خاوند کی اجازت کے بغیر احرام نہ باندھے کیونکہ عورت اپنے فعل سے اپنے اوپر حج واجب کر لینے سے خاوند کے حق کو نہیں روک سکتی بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف سے فرض کئے ہوئے حج میں خاوند کو اس کے حق سے روکا ہے (پس اگر عورت پر حج فرض نہیں ہے اور محرم ساتھ ہے یا حج فرض ہے اور محرم ساتھ نہیں ہے تو ان دونوں صورتوں میں وہ خاوند اس کو روک سکتا ہے) جس صورت میں خاوند کو منع کرنے کا اختیار ہے اگر خاوند نے اس کو منع کر دیا تو وہ عورت محصرہ یعنی حج سے روکی ہوئی ہوگی جیسا کہ آگے احصار کے بیان میں آئیگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ حج کے مہینوں میں یا اپنے اہل شہر کے حج پر روانہ ہونے کے وقت نکلے یا اس سے ایک روز گنگ نکلے (یعنی ایسے وقت خاوند اس کو نہیں روک سکتا) اور اس زمانہ سے قبل نکلنے کی صورت میں وہ اس کو روک سکتا ہے اور خاوند اپنی بیوی کو اقرب میقات پہنچنے تک احرام باندھنے سے روک سکتا ہے اور مکہ میں آکھوں ہی ذی الحجہ تک اس کو احرام باندھنے سے روک سکتا ہے اور اگر ان وقتوں سے پہلے عورت احرام باندھے تو مرد کو احرام کھلوا دینے کا اختیار ہے اور اس صورت میں وہ عورت محصرہ کی مانند ہو جائیگی اگر عورت پہلے حج کرنے کا ارادہ کرے تو اس کے ولی یا خاوند کو روکنے کا حق ہے۔

(۱۳) اگر عورت کا کوئی محرم نہ ہو تو اس کو حج ادا کرنے کے لئے نکل کرنا واجب نہیں ہے۔ عہد یعنی محرم نہ ہونے کی صورت میں عورت پر واجب نہیں ہے کہ ایسے شخص کے ساتھ نکاح کرے جو اس کے ساتھ حج کرے بذریعہ دفعہ خالی وغیرہ یا اس اسی طرح ہے اور ایام ابو حنیفہ سے ابو شجاع نے روایت کیا ہے کہ اگر عورت مالدار ہو اور اس کے لئے سفر میں کوئی محرم نہ ہو تو فرض حج ادا کرنے کے لئے اس پر واجب ہے کہ ایسے شخص کے ساتھ نکاح کرے جو اس کے ساتھ حج کرے۔ یہ اس مسئلہ میں دو قول ہیں اولہ دونوں قول اس اختلاف پر مبنی ہیں کہ محرم کا ہونا وجوب حج کی شرط ہے یا وجوب ادا کی رفع القدریہ میں اس کو اختیار کیا ہے

۱۔ علم ۲۔ علم ۳۔ علم ۴۔ زہرہ ۵۔ شہ شہ ۶۔ غنیہ ۷۔ غنیہ ۸۔ ع ۹۔ لہ ۱۰۔ لہ ۱۱۔ لہ ۱۲۔ لہ ۱۳۔ لہ ۱۴۔ لہ ۱۵۔ لہ ۱۶۔ لہ ۱۷۔ لہ ۱۸۔ لہ ۱۹۔ لہ ۲۰۔ لہ ۲۱۔ لہ ۲۲۔ لہ ۲۳۔ لہ ۲۴۔ لہ ۲۵۔ لہ ۲۶۔ لہ ۲۷۔ لہ ۲۸۔ لہ ۲۹۔ لہ ۳۰۔ لہ ۳۱۔ لہ ۳۲۔ لہ ۳۳۔ لہ ۳۴۔ لہ ۳۵۔ لہ ۳۶۔ لہ ۳۷۔ لہ ۳۸۔ لہ ۳۹۔ لہ ۴۰۔ لہ ۴۱۔ لہ ۴۲۔ لہ ۴۳۔ لہ ۴۴۔ لہ ۴۵۔ لہ ۴۶۔ لہ ۴۷۔ لہ ۴۸۔ لہ ۴۹۔ لہ ۵۰۔ لہ ۵۱۔ لہ ۵۲۔ لہ ۵۳۔ لہ ۵۴۔ لہ ۵۵۔ لہ ۵۶۔ لہ ۵۷۔ لہ ۵۸۔ لہ ۵۹۔ لہ ۶۰۔ لہ ۶۱۔ لہ ۶۲۔ لہ ۶۳۔ لہ ۶۴۔ لہ ۶۵۔ لہ ۶۶۔ لہ ۶۷۔ لہ ۶۸۔ لہ ۶۹۔ لہ ۷۰۔ لہ ۷۱۔ لہ ۷۲۔ لہ ۷۳۔ لہ ۷۴۔ لہ ۷۵۔ لہ ۷۶۔ لہ ۷۷۔ لہ ۷۸۔ لہ ۷۹۔ لہ ۸۰۔ لہ ۸۱۔ لہ ۸۲۔ لہ ۸۳۔ لہ ۸۴۔ لہ ۸۵۔ لہ ۸۶۔ لہ ۸۷۔ لہ ۸۸۔ لہ ۸۹۔ لہ ۹۰۔ لہ ۹۱۔ لہ ۹۲۔ لہ ۹۳۔ لہ ۹۴۔ لہ ۹۵۔ لہ ۹۶۔ لہ ۹۷۔ لہ ۹۸۔ لہ ۹۹۔ لہ ۱۰۰۔ لہ ۱۰۱۔ لہ ۱۰۲۔ لہ ۱۰۳۔ لہ ۱۰۴۔ لہ ۱۰۵۔ لہ ۱۰۶۔ لہ ۱۰۷۔ لہ ۱۰۸۔ لہ ۱۰۹۔ لہ ۱۱۰۔ لہ ۱۱۱۔ لہ ۱۱۲۔ لہ ۱۱۳۔ لہ ۱۱۴۔ لہ ۱۱۵۔ لہ ۱۱۶۔ لہ ۱۱۷۔ لہ ۱۱۸۔ لہ ۱۱۹۔ لہ ۱۲۰۔ لہ ۱۲۱۔ لہ ۱۲۲۔ لہ ۱۲۳۔ لہ ۱۲۴۔ لہ ۱۲۵۔ لہ ۱۲۶۔ لہ ۱۲۷۔ لہ ۱۲۸۔ لہ ۱۲۹۔ لہ ۱۳۰۔ لہ ۱۳۱۔ لہ ۱۳۲۔ لہ ۱۳۳۔ لہ ۱۳۴۔ لہ ۱۳۵۔ لہ ۱۳۶۔ لہ ۱۳۷۔ لہ ۱۳۸۔ لہ ۱۳۹۔ لہ ۱۴۰۔ لہ ۱۴۱۔ لہ ۱۴۲۔ لہ ۱۴۳۔ لہ ۱۴۴۔ لہ ۱۴۵۔ لہ ۱۴۶۔ لہ ۱۴۷۔ لہ ۱۴۸۔ لہ ۱۴۹۔ لہ ۱۵۰۔ لہ ۱۵۱۔ لہ ۱۵۲۔ لہ ۱۵۳۔ لہ ۱۵۴۔ لہ ۱۵۵۔ لہ ۱۵۶۔ لہ ۱۵۷۔ لہ ۱۵۸۔ لہ ۱۵۹۔ لہ ۱۶۰۔ لہ ۱۶۱۔ لہ ۱۶۲۔ لہ ۱۶۳۔ لہ ۱۶۴۔ لہ ۱۶۵۔ لہ ۱۶۶۔ لہ ۱۶۷۔ لہ ۱۶۸۔ لہ ۱۶۹۔ لہ ۱۷۰۔ لہ ۱۷۱۔ لہ ۱۷۲۔ لہ ۱۷۳۔ لہ ۱۷۴۔ لہ ۱۷۵۔ لہ ۱۷۶۔ لہ ۱۷۷۔ لہ ۱۷۸۔ لہ ۱۷۹۔ لہ ۱۸۰۔ لہ ۱۸۱۔ لہ ۱۸۲۔ لہ ۱۸۳۔ لہ ۱۸۴۔ لہ ۱۸۵۔ لہ ۱۸۶۔ لہ ۱۸۷۔ لہ ۱۸۸۔ لہ ۱۸۹۔ لہ ۱۹۰۔ لہ ۱۹۱۔ لہ ۱۹۲۔ لہ ۱۹۳۔ لہ ۱۹۴۔ لہ ۱۹۵۔ لہ ۱۹۶۔ لہ ۱۹۷۔ لہ ۱۹۸۔ لہ ۱۹۹۔ لہ ۲۰۰۔ لہ ۲۰۱۔ لہ ۲۰۲۔ لہ ۲۰۳۔ لہ ۲۰۴۔ لہ ۲۰۵۔ لہ ۲۰۶۔ لہ ۲۰۷۔ لہ ۲۰۸۔ لہ ۲۰۹۔ لہ ۲۱۰۔ لہ ۲۱۱۔ لہ ۲۱۲۔ لہ ۲۱۳۔ لہ ۲۱۴۔ لہ ۲۱۵۔ لہ ۲۱۶۔ لہ ۲۱۷۔ لہ ۲۱۸۔ لہ ۲۱۹۔ لہ ۲۲۰۔ لہ ۲۲۱۔ لہ ۲۲۲۔ لہ ۲۲۳۔ لہ ۲۲۴۔ لہ ۲۲۵۔ لہ ۲۲۶۔ لہ ۲۲۷۔ لہ ۲۲۸۔ لہ ۲۲۹۔ لہ ۲۳۰۔ لہ ۲۳۱۔ لہ ۲۳۲۔ لہ ۲۳۳۔ لہ ۲۳۴۔ لہ ۲۳۵۔ لہ ۲۳۶۔ لہ ۲۳۷۔ لہ ۲۳۸۔ لہ ۲۳۹۔ لہ ۲۴۰۔ لہ ۲۴۱۔ لہ ۲۴۲۔ لہ ۲۴۳۔ لہ ۲۴۴۔ لہ ۲۴۵۔ لہ ۲۴۶۔ لہ ۲۴۷۔ لہ ۲۴۸۔ لہ ۲۴۹۔ لہ ۲۵۰۔ لہ ۲۵۱۔ لہ ۲۵۲۔ لہ ۲۵۳۔ لہ ۲۵۴۔ لہ ۲۵۵۔ لہ ۲۵۶۔ لہ ۲۵۷۔ لہ ۲۵۸۔ لہ ۲۵۹۔ لہ ۲۶۰۔ لہ ۲۶۱۔ لہ ۲۶۲۔ لہ ۲۶۳۔ لہ ۲۶۴۔ لہ ۲۶۵۔ لہ ۲۶۶۔ لہ ۲۶۷۔ لہ ۲۶۸۔ لہ ۲۶۹۔ لہ ۲۷۰۔ لہ ۲۷۱۔ لہ ۲۷۲۔ لہ ۲۷۳۔ لہ ۲۷۴۔ لہ ۲۷۵۔ لہ ۲۷۶۔ لہ ۲۷۷۔ لہ ۲۷۸۔ لہ ۲۷۹۔ لہ ۲۸۰۔ لہ ۲۸۱۔ لہ ۲۸۲۔ لہ ۲۸۳۔ لہ ۲۸۴۔ لہ ۲۸۵۔ لہ ۲۸۶۔ لہ ۲۸۷۔ لہ ۲۸۸۔ لہ ۲۸۹۔ لہ ۲۹۰۔ لہ ۲۹۱۔ لہ ۲۹۲۔ لہ ۲۹۳۔ لہ ۲۹۴۔ لہ ۲۹۵۔ لہ ۲۹۶۔ لہ ۲۹۷۔ لہ ۲۹۸۔ لہ ۲۹۹۔ لہ ۳۰۰۔ لہ ۳۰۱۔ لہ ۳۰۲۔ لہ ۳۰۳۔ لہ ۳۰۴۔ لہ ۳۰۵۔ لہ ۳۰۶۔ لہ ۳۰۷۔ لہ ۳۰۸۔ لہ ۳۰۹۔ لہ ۳۱۰۔ لہ ۳۱۱۔ لہ ۳۱۲۔ لہ ۳۱۳۔ لہ ۳۱۴۔ لہ ۳۱۵۔ لہ ۳۱۶۔ لہ ۳۱۷۔ لہ ۳۱۸۔ لہ ۳۱۹۔ لہ ۳۲۰۔ لہ ۳۲۱۔ لہ ۳۲۲۔ لہ ۳۲۳۔ لہ ۳۲۴۔ لہ ۳۲۵۔ لہ ۳۲۶۔ لہ ۳۲۷۔ لہ ۳۲۸۔ لہ ۳۲۹۔ لہ ۳۳۰۔ لہ ۳۳۱۔ لہ ۳۳۲۔ لہ ۳۳۳۔ لہ ۳۳۴۔ لہ ۳۳۵۔ لہ ۳۳۶۔ لہ ۳۳۷۔ لہ ۳۳۸۔ لہ ۳۳۹۔ لہ ۳۴۰۔ لہ ۳۴۱۔ لہ ۳۴۲۔ لہ ۳۴۳۔ لہ ۳۴۴۔ لہ ۳۴۵۔ لہ ۳۴۶۔ لہ ۳۴۷۔ لہ ۳۴۸۔ لہ ۳۴۹۔ لہ ۳۵۰۔ لہ ۳۵۱۔ لہ ۳۵۲۔ لہ ۳۵۳۔ لہ ۳۵۴۔ لہ ۳۵۵۔ لہ ۳۵۶۔ لہ ۳۵۷۔ لہ ۳۵۸۔ لہ ۳۵۹۔ لہ ۳۶۰۔ لہ ۳۶۱۔ لہ ۳۶۲۔ لہ ۳۶۳۔ لہ ۳۶۴۔ لہ ۳۶۵۔ لہ ۳۶۶۔ لہ ۳۶۷۔ لہ ۳۶۸۔ لہ ۳۶۹۔ لہ ۳۷۰۔ لہ ۳۷۱۔ لہ ۳۷۲۔ لہ ۳۷۳۔ لہ ۳۷۴۔ لہ ۳۷۵۔ لہ ۳۷۶۔ لہ ۳۷۷۔ لہ ۳۷۸۔ لہ ۳۷۹۔ لہ ۳۸۰۔ لہ ۳۸۱۔ لہ ۳۸۲۔ لہ ۳۸۳۔ لہ ۳۸۴۔ لہ ۳۸۵۔ لہ ۳۸۶۔ لہ ۳۸۷۔ لہ ۳۸۸۔ لہ ۳۸۹۔ لہ ۳۹۰۔ لہ ۳۹۱۔ لہ ۳۹۲۔ لہ ۳۹۳۔ لہ ۳۹۴۔ لہ ۳۹۵۔ لہ ۳۹۶۔ لہ ۳۹۷۔ لہ ۳۹۸۔ لہ ۳۹۹۔ لہ ۴۰۰۔ لہ ۴۰۱۔ لہ ۴۰۲۔ لہ ۴۰۳۔ لہ ۴۰۴۔ لہ ۴۰۵۔ لہ ۴۰۶۔ لہ ۴۰۷۔ لہ ۴۰۸۔ لہ ۴۰۹۔ لہ ۴۱۰۔ لہ ۴۱۱۔ لہ ۴۱۲۔ لہ ۴۱۳۔ لہ ۴۱۴۔ لہ ۴۱۵۔ لہ ۴۱۶۔ لہ ۴۱۷۔ لہ ۴۱۸۔ لہ ۴۱۹۔ لہ ۴۲۰۔ لہ ۴۲۱۔ لہ ۴۲۲۔ لہ ۴۲۳۔ لہ ۴۲۴۔ لہ ۴۲۵۔ لہ ۴۲۶۔ لہ ۴۲۷۔ لہ ۴۲۸۔ لہ ۴۲۹۔ لہ ۴۳۰۔ لہ ۴۳۱۔ لہ ۴۳۲۔ لہ ۴۳۳۔ لہ ۴۳۴۔ لہ ۴۳۵۔ لہ ۴۳۶۔ لہ ۴۳۷۔ لہ ۴۳۸۔ لہ ۴۳۹۔ لہ ۴۴۰۔ لہ ۴۴۱۔ لہ ۴۴۲۔ لہ ۴۴۳۔ لہ ۴۴۴۔ لہ ۴۴۵۔ لہ ۴۴۶۔ لہ ۴۴۷۔ لہ ۴۴۸۔ لہ ۴۴۹۔ لہ ۴۵۰۔ لہ ۴۵۱۔ لہ ۴۵۲۔ لہ ۴۵۳۔ لہ ۴۵۴۔ لہ ۴۵۵۔ لہ ۴۵۶۔ لہ ۴۵۷۔ لہ ۴۵۸۔ لہ ۴۵۹۔ لہ ۴۶۰۔ لہ ۴۶۱۔ لہ ۴۶۲۔ لہ ۴۶۳۔ لہ ۴۶۴۔ لہ ۴۶۵۔ لہ ۴۶۶۔ لہ ۴۶۷۔ لہ ۴۶۸۔ لہ ۴۶۹۔ لہ ۴۷۰۔ لہ ۴۷۱۔ لہ ۴۷۲۔ لہ ۴۷۳۔ لہ ۴۷۴۔ لہ ۴۷۵۔ لہ ۴۷۶۔ لہ ۴۷۷۔ لہ ۴۷۸۔ لہ ۴۷۹۔ لہ ۴۸۰۔ لہ ۴۸۱۔ لہ ۴۸۲۔ لہ ۴۸۳۔ لہ ۴۸۴۔ لہ ۴۸۵۔ لہ ۴۸۶۔ لہ ۴۸۷۔ لہ ۴۸۸۔ لہ ۴۸۹۔ لہ ۴۹۰۔ لہ ۴۹۱۔ لہ ۴۹۲۔ لہ ۴۹۳۔ لہ ۴۹۴۔ لہ ۴۹۵۔ لہ ۴۹۶۔ لہ ۴۹۷۔ لہ ۴۹۸۔ لہ ۴۹۹۔ لہ ۵۰۰۔ لہ ۵۰۱۔ لہ ۵۰۲۔ لہ ۵۰۳۔ لہ ۵۰۴۔ لہ ۵۰۵۔ لہ ۵۰۶۔ لہ ۵۰۷۔ لہ ۵۰۸۔ لہ ۵۰۹۔ لہ ۵۱۰۔ لہ ۵۱۱۔ لہ ۵۱۲۔ لہ ۵۱۳۔ لہ ۵۱۴۔ لہ ۵۱۵۔ لہ ۵۱۶۔ لہ ۵۱۷۔ لہ ۵۱۸۔ لہ ۵۱۹۔ لہ ۵۲۰۔ لہ ۵۲۱۔ لہ ۵۲۲۔ لہ ۵۲۳۔ لہ ۵۲۴۔ لہ ۵۲۵۔ لہ ۵۲۶۔ لہ ۵۲۷۔ لہ ۵۲۸۔ لہ ۵۲۹۔ لہ ۵۳۰۔ لہ ۵۳۱۔ لہ ۵۳۲۔ لہ ۵۳۳۔ لہ ۵۳۴۔ لہ ۵۳۵۔ لہ ۵۳۶۔ لہ ۵۳۷۔ لہ ۵۳۸۔ لہ ۵۳۹۔ لہ ۵۴۰۔ لہ ۵۴۱۔ لہ ۵۴۲۔ لہ ۵۴۳۔ لہ ۵۴۴۔ لہ ۵۴۵۔ لہ ۵۴۶۔ لہ ۵۴۷۔ لہ ۵۴۸۔ لہ ۵۴۹۔ لہ ۵۵۰۔ لہ ۵۵۱۔ لہ ۵۵۲۔ لہ ۵۵۳۔ لہ ۵۵۴۔ لہ ۵۵۵۔ لہ ۵۵۶۔ لہ ۵۵۷۔ لہ ۵۵۸۔ لہ ۵۵۹۔ لہ ۵۶۰۔ لہ ۵۶۱۔ لہ ۵۶۲۔ لہ ۵۶۳۔ لہ ۵۶۴۔ لہ ۵۶۵۔ لہ ۵۶۶۔ لہ ۵۶۷۔ لہ ۵۶۸۔ لہ ۵۶۹۔ لہ ۵۷۰۔ لہ ۵۷۱۔ لہ ۵۷۲۔ لہ ۵۷۳۔ لہ ۵۷۴۔ لہ ۵۷۵۔ لہ ۵۷۶۔ لہ ۵۷۷۔ لہ ۵۷۸۔ لہ ۵۷۹۔ لہ ۵۸۰۔ لہ ۵۸۱۔ لہ ۵۸۲۔ لہ ۵۸۳۔ لہ ۵۸۴۔ لہ ۵۸۵۔ لہ ۵۸۶۔ لہ ۵۸۷۔ لہ ۵۸۸۔ لہ ۵۸۹۔ لہ ۵۹۰۔ لہ ۵۹۱۔ لہ ۵۹۲۔ لہ ۵۹۳۔ لہ ۵۹۴۔ لہ ۵۹۵۔ لہ ۵۹۶۔ لہ ۵۹۷۔ لہ ۵۹۸۔ لہ ۵۹۹۔ لہ ۶۰۰۔ لہ ۶۰۱۔ لہ ۶۰۲۔ لہ ۶۰۳۔ لہ ۶۰۴۔ لہ ۶۰۵۔ لہ ۶۰۶۔ لہ ۶۰۷۔ لہ ۶۰۸۔ لہ ۶۰۹۔ لہ ۶۱۰۔ لہ ۶۱۱۔ لہ ۶۱۲۔ لہ ۶۱۳۔ لہ ۶۱۴۔ لہ ۶۱۵۔ لہ ۶۱۶۔ لہ ۶۱۷۔ لہ ۶۱۸۔ لہ ۶۱۹۔ لہ ۶۲۰۔ لہ ۶۲۱۔ لہ ۶۲۲۔ لہ ۶۲۳۔ لہ ۶۲۴۔ لہ ۶۲۵۔ لہ ۶۲۶۔ لہ ۶۲۷۔ لہ ۶۲۸۔ لہ ۶۲۹۔ لہ ۶۳۰۔ لہ ۶۳۱۔ لہ ۶۳۲۔ لہ ۶۳۳۔ لہ ۶۳۴۔ لہ ۶۳۵۔ لہ ۶۳۶۔ لہ ۶۳۷۔ لہ ۶۳۸۔ لہ ۶۳۹۔ لہ ۶۴۰۔ لہ ۶۴۱۔ لہ ۶۴۲۔ لہ ۶۴۳۔ لہ ۶۴۴۔ لہ ۶۴۵۔ لہ ۶۴۶۔ لہ ۶۴۷۔ لہ ۶۴۸۔ لہ ۶۴۹۔ لہ ۶۵۰۔ لہ ۶۵۱۔ لہ ۶۵۲۔ لہ ۶۵۳۔ لہ ۶۵۴۔ لہ ۶۵۵۔ لہ ۶۵۶۔ لہ ۶۵۷۔ لہ ۶۵۸۔ لہ ۶۵۹۔ لہ ۶۶۰۔ لہ ۶۶۱۔ لہ ۶۶۲۔ لہ ۶۶۳۔ لہ ۶۶۴۔ لہ ۶۶۵۔ لہ ۶۶۶۔ لہ ۶۶۷۔ لہ ۶۶۸۔ لہ ۶۶۹۔ لہ ۶۷۰۔ لہ ۶۷۱۔ لہ ۶۷۲۔ لہ ۶۷۳۔ لہ ۶۷۴۔ لہ ۶۷۵۔ لہ ۶۷۶۔ لہ ۶۷۷۔ لہ ۶۷۸۔ لہ ۶۷۹۔ لہ ۶۸۰۔ لہ ۶۸۱۔ لہ ۶۸۲۔ لہ ۶۸۳۔ لہ ۶۸۴۔ لہ ۶۸۵۔ لہ ۶۸۶۔ لہ ۶۸۷۔ لہ ۶۸۸۔ لہ ۶۸۹۔ لہ ۶۹۰۔ لہ ۶۹۱۔ لہ ۶۹۲۔ لہ ۶۹۳۔ لہ ۶۹۴۔ لہ ۶۹۵۔ لہ ۶۹۶۔ لہ ۶۹۷۔ لہ ۶۹۸۔ لہ ۶۹۹۔ لہ ۷۰۰۔ لہ ۷۰۱۔ لہ ۷۰۲۔ لہ ۷۰۳۔ لہ ۷۰۴۔ لہ ۷۰۵۔ لہ ۷۰۶۔ لہ ۷۰۷۔ لہ ۷۰۸۔ لہ ۷۰۹۔ لہ ۷۱۰۔ لہ ۷۱۱۔ لہ ۷۱۲۔ لہ ۷۱۳۔ لہ ۷۱۴۔ لہ ۷۱۵۔ لہ ۷۱۶۔ لہ ۷۱۷۔ لہ ۷۱۸۔ لہ ۷۱۹۔ لہ ۷۲۰۔ لہ ۷۲۱۔ لہ ۷۲۲۔ لہ ۷۲۳۔ لہ ۷۲۴۔ لہ ۷۲۵۔ لہ ۷۲۶۔ لہ ۷۲۷۔ لہ ۷۲۸۔ لہ ۷۲۹۔ لہ ۷۳۰۔ لہ ۷۳۱۔ لہ ۷۳۲۔ لہ ۷۳۳۔ لہ ۷۳۴۔ لہ ۷۳۵۔ لہ ۷۳۶۔ لہ ۷۳۷۔ لہ ۷۳۸۔ لہ ۷۳۹۔ لہ ۷۴۰۔ لہ ۷۴۱۔ لہ ۷۴۲۔ لہ ۷۴۳۔ لہ ۷۴۴۔ لہ ۷۴۵۔ لہ ۷۴۶۔ لہ ۷۴۷۔ لہ ۷۴۸۔ لہ ۷۴۹۔ لہ ۷۵۰۔ لہ ۷۵۱۔ لہ ۷۵۲۔ لہ ۷۵۳۔ لہ ۷۵۴۔ لہ ۷۵۵۔ لہ ۷۵۶۔ لہ ۷۵۷۔ لہ ۷۵۸۔ لہ ۷۵۹۔ لہ ۷۶۰۔ لہ ۷۶۱۔ لہ ۷۶۲۔ لہ ۷۶۳۔ لہ ۷۶۴۔ لہ ۷۶۵۔ لہ ۷۶۶۔ لہ ۷۶۷۔ لہ ۷۶۸۔ لہ ۷۶۹۔ لہ ۷۷۰۔ لہ ۷۷۱۔ لہ ۷۷۲۔ لہ ۷۷۳۔ لہ ۷۷۴۔ لہ ۷۷۵۔ لہ ۷۷۶۔ لہ ۷۷۷۔ لہ ۷۷۸۔ لہ ۷۷۹۔ لہ ۷۸۰۔ لہ ۷۸۱۔ لہ ۷۸۲۔ لہ ۷۸۳۔ لہ ۷۸۴۔ لہ ۷۸۵۔ لہ ۷۸۶۔ لہ ۷۸۷۔ لہ ۷۸۸۔ لہ ۷۸۹۔ لہ ۷۹۰۔ لہ ۷۹۱۔ لہ ۷۹۲۔ لہ ۷۹۳۔ لہ ۷۹۴۔ لہ ۷۹۵۔ لہ ۷۹۶۔ لہ ۷۹۷۔ لہ ۷۹۸۔ لہ ۷۹۹۔ لہ ۸۰۰۔ لہ ۸۰۱۔ لہ ۸۰۲۔ لہ ۸۰۳۔ لہ ۸۰۴۔ لہ ۸۰۵۔ لہ ۸۰۶۔ لہ ۸۰۷۔ لہ ۸۰۸۔ لہ ۸۰۹۔ لہ ۸۱۰۔ لہ ۸۱۱۔ لہ ۸۱۲۔ لہ ۸۱۳۔ لہ ۸۱۴۔ لہ ۸۱۵۔ لہ ۸۱۶۔ لہ ۸۱۷۔ لہ ۸۱۸۔ لہ ۸۱۹۔ لہ ۸۲۰۔ لہ ۸۲۱۔ لہ ۸۲۲۔ لہ ۸۲۳۔ لہ ۸۲۴۔ لہ ۸۲۵۔ لہ ۸۲۶۔ لہ ۸۲۷۔ لہ ۸۲۸۔ لہ ۸۲۹۔ لہ ۸۳۰۔ لہ ۸۳۱۔ لہ ۸۳۲۔ لہ ۸۳۳۔ لہ ۸۳۴۔ لہ ۸۳۵۔ لہ ۸۳۶۔ لہ ۸۳۷۔ لہ ۸۳۸۔ لہ ۸۳۹۔ لہ ۸۴۰۔ لہ ۸۴۱۔ لہ ۸۴۲۔ لہ ۸۴۳۔ لہ ۸۴۴۔ لہ ۸۴۵۔ لہ ۸۴۶۔ لہ ۸۴۷۔ لہ ۸۴۸۔ لہ ۸۴۹۔ لہ ۸۵۰۔ لہ ۸۵۱۔ لہ ۸۵۲۔ لہ ۸۵۳۔ لہ ۸۵۴۔ لہ ۸۵۵۔ لہ ۸۵۶۔ لہ ۸۵۷۔ لہ ۸۵۸۔ لہ ۸۵۹۔ لہ ۸۶۰۔ لہ ۸۶۱۔ لہ ۸۶۲۔ لہ ۸۶۳۔ لہ ۸۶۴۔ لہ ۸۶۵۔ لہ ۸۶۶۔ لہ ۸۶۷۔ لہ ۸۶۸۔ لہ ۸۶۹۔ لہ ۸۷۰۔ لہ ۸۷۱۔ لہ ۸۷۲۔ لہ ۸۷۳۔ لہ ۸۷۴۔ لہ ۸۷۵۔ لہ ۸۷۶۔ لہ ۸۷۷۔ لہ ۸۷۸۔ لہ ۸۷۹۔ لہ ۸۸۰۔ لہ ۸۸۱۔ لہ ۸۸۲۔ لہ ۸۸۳۔ لہ ۸۸۴۔ لہ ۸۸۵۔ لہ ۸۸۶۔ لہ ۸۸۷۔ لہ ۸۸۸۔ لہ ۸۸۹۔ لہ ۸۹۰۔ لہ ۸۹۱۔ لہ ۸۹۲۔ لہ ۸۹۳۔ لہ ۸۹۴۔ لہ ۸۹۵۔ لہ ۸۹۶۔ لہ ۸۹۷۔ لہ ۸۹۸۔ لہ ۸۹۹۔ لہ ۹۰۰۔ لہ ۹۰۱۔ لہ ۹۰۲۔ لہ ۹۰۳۔ لہ ۹۰۴۔ لہ ۹۰۵۔ لہ ۹۰۶۔ لہ ۹۰۷۔ لہ ۹۰۸۔ لہ ۹۰۹۔ لہ ۹۱۰۔ لہ ۹۱۱۔ لہ ۹۱۲۔ لہ ۹۱۳۔ لہ ۹۱۴۔ لہ ۹۱۵۔ لہ ۹۱۶۔ لہ ۹۱۷۔ لہ ۹۱۸۔ لہ ۹۱۹۔ لہ ۹۲۰۔ لہ ۹۲۱۔ لہ ۹۲۲۔ لہ ۹۲۳۔ لہ ۹۲۴۔ لہ ۹۲۵۔ لہ ۹۲۶۔ لہ ۹۲۷۔ لہ ۹۲۸۔ لہ ۹۲۹۔ لہ ۹۳۰۔ لہ ۹۳۱۔ لہ ۹۳۲۔ لہ ۹۳۳۔ لہ ۹۳۴۔ لہ ۹۳۵۔ لہ ۹۳۶۔ لہ ۹۳۷۔ لہ ۹۳۸۔ لہ ۹۳۹۔ لہ ۹۴۰۔ لہ ۹۴۱۔ لہ ۹۴۲۔ لہ ۹۴۳۔ لہ ۹۴۴۔ لہ ۹۴۵۔ لہ ۹۴۶۔ لہ ۹۴۷۔ لہ ۹۴۸۔ لہ ۹۴۹۔ لہ ۹۵۰۔ لہ ۹۵۱۔ لہ ۹۵۲۔ لہ ۹۵۳۔ لہ ۹۵۴۔ لہ ۹۵۵۔ لہ ۹۵۶۔ لہ ۹۵۷۔ لہ ۹۵۸۔ لہ ۹۵۹۔ لہ ۹۶۰۔ لہ ۹۶۱۔ لہ ۹۶۲۔ لہ ۹۶۳۔ لہ ۹۶۴۔ لہ ۹۶۵۔ لہ ۹۶۶۔ لہ ۹۶۷۔ لہ ۹۶۸۔ لہ ۹۶۹۔ لہ ۹۷۰۔ لہ ۹۷۱۔ لہ ۹۷۲۔ لہ ۹۷۳۔ لہ ۹۷۴۔ لہ ۹۷۵۔ لہ ۹۷۶۔ لہ ۹۷۷۔ لہ ۹۷۸۔ لہ ۹۷۹۔ لہ ۹۸۰۔ لہ ۹۸۱۔ لہ ۹۸۲۔ لہ ۹۸۳۔ لہ ۹۸۴۔ لہ ۹۸۵۔ لہ ۹۸۶۔ لہ ۹۸۷۔ لہ ۹۸۸۔ لہ ۹۸۹۔ لہ ۹۹۰۔ لہ ۹۹۱۔ لہ ۹۹۲۔ لہ ۹۹۳۔ لہ ۹۹۴۔ لہ ۹۹۵۔ لہ ۹۹۶۔ لہ ۹۹۷۔ لہ ۹۹۸۔ لہ ۹۹۹۔ لہ ۱۰۰۰۔

کہ یہ اور سلامتی بدن و راستہ کا امن و وجوب ادا کی شرطیں ہیں پس اگر بیماری یا راستہ کا خوف مانع ہو یا عورت کا خاوند یا کوئی محرم موجود نہ ہو تو اس پر حج کرانے کے لئے وصیت کرنا واجب ہے اور محرم نہ ہونے کی صورت میں عورت پر نکاح کرنا واجب ہے پہلے قول یعنی وجوب حج کی شرط ہونے کی صورت میں اس پر ان میں سے کچھ بھی واجب نہیں ہے جیسا کہ بکر الرائق میں ہے اور نہ الفائق میں یہ ۵ کہ بدائع میں پہلے قول کی تصریح کی ہے اور نہایہ میں فاضل خاں کا ابتداء کرتے ہوئے دوسرے قول کو ترجیح دی ہے اور فتح القدیر نے اسی کو اختیار کیا ہے اھ علامہ شامی کہتے ہیں کہ لباب میں اس پر حرم کیا ہے کہ اس پر نکاح کرنا واجب نہیں ہے حالانکہ اس نے محرم یا خاوند کا ہونا وجوب ادا کی شرط قرار دیا ہے۔ جوہرہ میں اور ابن امیر الحج نے مناسک میں اسی کو ترجیح دی ہے جیسا کہ مصنف نے اپنی کتاب منہ میں کہا ہے اور کہا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کر لینے سے بھی اس کو یہ مقصد حاصل نہیں ہو سکتا اس لئے کہ جب خاوند اس کا مالک ہو گیا تو اب اس کو اختیار ہے کہ وہ اس کے ساتھ نہ جائے اور وہ اس سے چٹکارا حاصل کرنے پر قادر نہیں ہوگا اور بعض دفعہ خاوند عورت کے ساتھ موافقت نہیں کرتا پس عورت کو اس سے ضرر پہنچتا ہے بخلاف محرم کے کہ اگر وہ اس عورت سے موافقت کرتا ہے تو عورت اس پر خرچ کرتی ہے۔ اور اگر وہ موافقت نہیں کرتا تو وہ اپنا نفقہ دینا روک لیتی ہے اور حج کو ترک کر دیتی ہے اھ فافہم سہ پس جو یہ عورتیں محرم کے بغیر حج کو جانا چاہیں ان کے لئے مناسب ہے کہ کسی نیک صلح مرد سے نکاح کر کے اس کو ساتھ لے جائیں تاکہ اس اختلاف سے حج مبرور سے مشرف ہو کر ایسا بدین حاصل کریں اس سفر میں بہت سی نوجوان عورتوں کو بیگانوں کے ساتھ میل جول رکھنے ہوئے دیکھا ہے یہ نہایت خراب شرکت ہے سہ

(۱۴) صحیح قول کی بنا پر محرم یا شوہر کو عورت کے ساتھ حج پر جانے کے لئے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت میں اس کے خلاف مذکور ہے اور وہ یہ ہے کہ خاوند کو عورت کے ساتھ نکلنے پر اور اس پر خرچ کرنے پر مجبور کیا جائے گا سہ

(۱۵) عورت کے لئے محرم یا خاوند کے ساتھ ہونے کی شرط اس وقت ہے جبکہ عورت کے وطن اور مکہ مکرمہ کے درمیان شرعی سفر یعنی تین دن یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو اور اگر اس سے کم مسافت ہو تو عورت کو محرم یا خاوند کے بغیر بھی حج کیلئے جانا فرض ہے سوائے اس صورت کے جبکہ وہ عدت میں ہو (جس کی تفصیل آگے پانچویں شرط میں درج ہے) سہ کیونکہ (غیر معتدہ) عورت کو سفر شرعی سے کم مسافت میں کسی ضرورت کے لئے محرم (اور خاوند) کے بغیر سفر کرنا جائز ہے سہ امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ رحمہما اللہ سے روایت کی گئی ہے کہ عورت کو محرم کے بغیر ایک دن کی مسافت پر نکلنا بھی مکروہ ہے اور فساد زمانہ کی وجہ سے اسی پر فتویٰ ہونا چاہئے سہ صحیحین کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ جو عورت اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتی ہے اس کے لئے جائز و حلال نہیں ہے کہ محرم کے بغیر ایک دن اور رات کی مسافت پر سفر کرے۔ مسلم کی ایک روایت میں ایک رات کی مسافت اور ایک روایت میں ایک دن کا ذکر ہے پھر جبکہ صحیح مذہب یہ ہے کہ تین دن سے کم مسافت پر عورت کے لئے بغیر محرم کے نکلنا مباح ہے تو خاوند کو اس کے منع کرنے کا اختیار نہیں ہے جبکہ

اس کے اور مکہ مکرمہ کے درمیان تین دن سے کم مسافت کا فاصلہ ہو اور عورت کے ساتھ جانے والا کوئی محرم نہ ہو۔

(۱۶) محرم کے لئے زیادہ اور سواری کا خرچہ عورت پر واجب ہونے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ عورت پر محرم کا نفقہ واجب ہے کیونکہ محرم کا ہونا ان کے نزدیک وجوب ادا کی شرط ہے اور السراج الوہاج میں کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور بعض نے کہا کہ واجب نہیں ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرط ہے اور وجوب کی شرط کا حاصل کرنا واجب نہیں ہے اور بعض فقہانے نفقہ واجب نہ ہونے ہی کو صحیح کہا ہے اور سراج الوہاج میں ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی گئی ہے کہ اگر محرم یہ کہے کہ میں اپنے خرچہ پر جانے کے لئے تیار نہیں ہوں اور اگر عورت حج دے تو تیار ہوں اس صورت میں بالاجمل اس کا نفقہ عورت پر واجب ہو جائے گا (اس لئے کہ اس نے اپنے آپ کو اس عورت کے ساتھ جانے کے لئے پابند کر دیا ہے اور جو شخص اپنے آپ کو دوسرے کا پابند کر دے تو اس کا نفقہ اس دوسرے شخص پر واجب ہوگا اور ایسی صورت میں اپنے خرچہ کے ساتھ محرم کے خرچہ پر قائل ہونا بھی عورت پر حج واجب ہونے کے لئے شرط ہوگا سہ۔ اور اگر وہ محرم اپنے خرچہ پر اس عورت کے ساتھ جانے کے لئے تیار ہو تو پھر اس عورت پر اس محرم کا نفقہ واجب نہیں ہوگا اسی توضیح عمدہ ہے۔ اس مسئلہ میں محرم کی قید سے معلوم ہو گیا کہ اگر اس کے ساتھ اس کا خاوند سفر کرے تو عورت پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہوگا بلکہ خاوند پر عورت کا نفقہ واجب ہوگا اور اگر خاوند اس کے ساتھ نہ جائے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک تب بھی حکم ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس صورت میں خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے کیونکہ عورت نے اپنے فعل سے اپنے نفس کو خاوند سے روک لیا ہے سہ۔ جانا چاہئے کہ جب عورت حج کرے تو خاوند پر نفقہ واجب ہونے کے مسئلہ کی چند صورتیں ہیں وہ یہ ہیں۔ اگر عورت اپنے خاوند کے گھر رخصت ہونے سے پہلے خاوند اور محرم کے بغیر فرض حج ادا کرے تو وہ عورت ناشزہ (نافرمان) ہے پس خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے اور اگر وہ خاوند کے بغیر کسی محرم کے ساتھ حج کرے تو سب کے نزدیک خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے کیونکہ تسلیم (خاوند کے سپرد کرنا) واجب ہونے کے بعد اس نے اپنے آپ کو تسلیم سے روکا پس وہ ناشزہ (نافرمان) کی مانند ہو گئی اور اگر وہ اپنے خاوند کے گھر رخصت ہو چکی ہے پھر اس نے خاوند کے علاوہ کسی محرم کے ساتھ حج کیا تو امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ خاوند پر اس کا نفقہ واجب ہے اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ خاوند پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے۔ سراج الوہاج میں ہے کہ یہی اظہر ہے پھر جب امام ابو یوسفؒ کے قول کی بنا پر خاوند پر عورت کا نفقہ واجب ہو گیا تو واقعی اس کے لئے صرف اقامت کا نفقہ فرض کرے گا حالت سفر کا نفقہ نہیں کیونکہ خاوند پر صرف حضر (اقامت) کا نفقہ واجب ہوتا ہے لیکن زائد مشقت جس کی عورت کو سفر میں ضرورت پیش آئے گی مثلاً کرایہ وغیرہ تو عورت کے ذمہ ہے خاوند پر لازم نہیں ہے کیونکہ یہ خرچہ حج فرض کی ادائیگی کے لئے ہے اور حج فرض کی ادائیگی عورت پر ہے اس لئے زائد خرچہ بھی عورت کے ذمہ ہوگا خاوند کے ذمہ نہیں لہذا اگر عورت سفر حج کے بعد مکہ مکرمہ میں بلا ضرورت قیام کیا تو اس کا ان دنوں کا نفقہ خاوند کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا کیونکہ وہ عورت اس میں معذورہ نہیں ہے پس وہ نافرمان

سہ فتح و شوارشاد وغنیہ سہ ش سہ شرح الباب و منہ زیادة عن ش و دیگر سہ ش عن السراج سہ

کی مانند ہوگی مگر عہد آنے جانے کے زمانہ کے بعد تین ماہ کا خرچہ طلب کرے تو یہ خاوند پر لازم نہیں ہوگا لیکن وہ اس کو ایک ماہ کا نفقہ دے گا اور جب وہ واپس لوٹ آئے گی تو باقی خرچہ لے لے لی کیونکہ خاوند پر حالت اقامت کا نفقہ واجب ہے حال سفر کا نہیں عورت کے لئے حالت اقامت کا نفقہ ماہ ب ماہ واجب ہے۔ لہذا ہے اور یہ تمام بیان امام محمد کے قول پر مستقر نہیں ہوتا۔ سب اس وقت ہے جبکہ خاوند اس کے ساتھ سفر نہ کرے لیکن اگر خاوند اپنی بیوی کے ساتھ حج کا سفر کرے تو بلا اختلاف اس پر بیوی کا نفقہ واجب ہوگا اس لئے کہ مطلق تسلیم کا ہونا پایا جاتا ہے کیونکہ خاوند کو اس سے راستہ میں دینی دیگر استملاء کا استقلال ممکن ہے پس وہ اپنے مکان میں مقیم کی مانند ہوگی۔ صرف حضر (اقامت کے دنوں) کا نفقہ اس پر واجب ہوگا سفر کے دنوں کا نہیں اور کرایہ بھی واجب نہیں ہوگا پس حضر میں جو کھانے کی قیمت ہوگی وہ دیکھی جائے گی سفر کی قیمت کا لحاظ نہیں ہوگا علامہ شامی کہتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خاوند اپنی بیوی کے ساتھ اس کی وجہ سے سفر حج پر جائے لیکن اگر خاوند خود اپنی بیوی کو لے کر گیا تو سفر و حضر کا نفقہ دے گا۔ وغیرہ سب خرچہ خاوند کے ذمہ لازم ہوگا۔ اگر خاوند اپنی بیوی کے ساتھ سفر حج پر جائے تو امام ابو یوسف کے نزدیک پھر بھی یہی حکم ہے امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس صورت میں عورت کا نفقہ خاوند پر نہیں ہے کیونکہ عورت اپنے فعل سے اپنے نفس کو روکنے والی ہے اور کتب متون کا یہی مذہب ہے۔ (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ مؤلف) لیکن اگر عورت نفلی حج کرے اور اس کا خاوند اس کے ساتھ نہ ہو تو بالاجمل اس کا نفقہ خاوند پر نہیں ہے اور اگر اپنے خاوند کے ساتھ نفلی حج کرے تو خاوند پر اقامت (حضر) کے دنوں کا نفقہ واجب ہے سفر کے دنوں کا نفقہ واجب نہیں ہے۔ اسی طرح اگر عورت اپنے خاوند کے ساتھ عمرہ کے لئے یا تجارت کے لئے سفر پر نکلی تو اس کا نفقہ خاوند کے ذمہ واجب ہوگا اس لئے کہ خاوند اس کے ساتھ ہے جس کی وجہ سے وہ اس کی پابند ہے۔

(۱۳) غنشی شکل عورتوں کے مخصوص احکام میں عورت کی مانند ہے پس غنشی شکل کے حق میں بھی محرم کا ہونا احتیاطاً شرط ہے جیسا کہ عورت کے حق میں شرط ہے۔ لہذا غنشی شکل وہ ہے جس میں زمانہ و مردانہ دونوں علامتیں پائی جائیں۔

(۱۴) جانتا چاہئے کہ عورت کو خاوند یا محرم کے بغیر سفر کرنا جائز نہ ہونے کا حکم آزاد (غیر مملوکہ) عورت کے لئے مخصوص ہے مملوکہ عورت یعنی باندی (اونٹری) مکاتبہ، مدبرہ، ام الولد، معتقۃ البعض کے لئے بغیر محرم کے سفر کرنا جائز ہے لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ ہمارے زمانہ میں مکروہ ہے۔

(۱۵) وجوب ادا کی پانچویں شرط جو صرف عورتوں کے لئے مخصوص ہے یہ ہے کہ عورت عورت کا عرت خالی ہو۔ عرت میں نہ ہو اور حکم قضا میں ہی اظہر ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے۔ یعنی بعض نے کہا کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور بعض نے کہا کہ وجوب حج کی شرط ہے اور خالص ہے کہ اس میں بھی وہی اختلاف ہے۔

لے بدائع المفہم کتاب النفقۃ بزیادۃ عن فقہ دار الشافعیۃ ش من باب النفقۃ و فقہیہ ش عنہ مکرع من باب النفقات و ارشاد ش من باب النفقۃ ش باب و شرع و فقہیہ ش نذرہ ش شرع اللباب و ش و فقہیہ معروف و حیات ش باب و شرع و ش۔

جو راستہ کے امن کے بارے میں ہے سہ

(۲) اور عدت کا نہ ہونا عورت کے حق میں مطلق طور پر شرط ہے خواہ کوئی کسی عدت بھی ہو سہ یعنی خواہ طلاق یا تن کی عدت ہو یا طلاق رجعی یا وفات شوہر یا فسخ نکاح کی عدت ہو سہ پس عورت طلاق یا موت کی عدت کی حالت میں حج کے لئے نہ نکلے اور اسی طرح اگر اس کو راستہ میں کسی شہر کے اندر عدت واجب ہوئی اور وہاں سے مکہ مکرمہ تک تین دن کی مسافت ہے تو جب تک عدت پوری نہ ہو جائے اس شہر سے نہ نکلے سہ اور اگر عورت نے عدت کی حالت میں حج کر لیا تو اس کا حج بالاتفاق جائز ہو جائے گا لیکن وہ عورت گنہگار نہ ہوگی سہ

(۳) عورت کے حق میں عدت کا سفر حج سے مانع ہونے کا وقت وہ ہے جو اس کے شہر کے لوگوں کے حج پر روانہ ہونے کا وقت ہو اور اسی طرح تمام شرائط کا پایا جانا اس وقت معتبر ہے جبکہ اس کے شہر کے لوگ حج پر روانہ ہوں سہ پس اگر عورت اپنے شہر کے لوگوں کے حج پر روانہ ہونے کے وقت عدت کی حالت میں ہو تو اس پر حج واجب نہیں ہے جیسا کہ ابن فرشتہ کی کتاب شرح مجمع میں ہے اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے اور ابن امیر الکھولج نے ذکر کیا ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور قضا کے حکم میں یہی اظہر ہے سہ یعنی اس بنا پر اس عورت کو اپنے مال سے حج کرنا واجب ہو گا نہ کہ خود اپنے آپ ادا کرنا پس اس کو خود حج ادا کرنا بالاتفاق لازم نہیں ہے اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ اس کو اپنے مال سے حج کرنا لازم ہے یا نہیں جیسا کہ وجوب ادا کی دوسری شرطوں میں یہی اختلاف ہے اور صحیح قول یعنی وجوب ادا کی شرط ہونے کی وجہ اس عورت پر واجب ہے کہ وہ اپنے مال سے حج کرے جیسا کہ وجوب ادا کی تمام شرطوں میں حکم ہے سہ

(۴) اور عورت کے سفر پر نکلنے کا مانع ہونے میں عدت کا ہونا محرم کے نہ ہونے سے زیادہ قوی ہے حتیٰ کہ عدت کی حالت میں سفر شرعی سے کم مسافت پر جانے سے بھی منع کی جائے گی اور اگر عورت کو حج کے سفر پر روانہ ہونے کے بعد عدت لازم ہوئی اور وہ عورت سفر کی حالت میں ہے یعنی اپنے خاوند کے ساتھ حج کے سفر پر جا رہی ہے پھر اسی حالت میں سفر میں خاوند نے اس کو طلاق دیدی اگر وہ طلاق رجعی ہے تو عورت اپنے خاوند سے ہرگز جدا نہ ہو بلکہ خاوند کی متابعت کرے خواہ وہ وطن کی طرف لوٹے یا حج کا سفر جاری رکھے اور خاوند کے لئے افضل یہ ہے کہ طلاق ہی اپنی بیوی کی طرف رجوع کر لے اور اگر وہ بائن طلاق ہے تو خاوند ارجحی شخص کی مانند ہے سہ لہذا عورت کو خاوند سے جدا نہ ہونا چاہئے پس اگر اس کے شہر کی طرف مدت سفر یعنی تین روز کے سفر سے کم فاصلہ ہو اور مکہ مکرمہ کی طرف مدت سفر یعنی تین روز یا زیادہ کی مسافت ہے تو اس کو اپنے وطن کی طرف لوٹنا واجب ہے اور اگر اس کے برعکس ہے یعنی مکہ مکرمہ کی طرف فاصلہ مدت سفر سے کم ہے تو مکہ مکرمہ کی طرف چلی جائے اور اگر دونوں طرف مدت سفر سے کم فاصلہ ہے تو اس کو اختیار ہے خواہ مکہ مکرمہ چلی جائے یا اپنے شہر کو واپس ہو جائے اس صورت

سہ ارشاد بقدرت سہ دروہر بقدرت سہ غیبہ شرح الباب زیارۃ و شہادۃ و غیبہ سہ ارشاد وغیبہ سہ دروہر سہ مدوش سہ باب و شہادۃ و غیبہ سہ مؤلف و مشک فی حیات القلوب و غیبہ و شہادۃ و غیبہ سہ

میں وہ خواہ شہر میں ہو یا جنگل میں اور خواہ محرم ساتھ ہو یا نہ ہو اس حکم میں برابر ہے مگر اس کو اپنے شہر کی طرف ٹوٹنا افضل ہے اور اگر دونوں طرف مدت سفر کی مسافت ہے اور وہ عورت اس وقت کسی شہر میں ہے تو بلا خلاف اس کو وہاں سے بغیر محرم کے نکلنا جائز نہیں ہے اور محرم کے ساتھ نکلنے میں اختلاف ہے، مؤلف (پس وہ اپنی عدت پوری ہونے تک وہیں قیام کرے اور وہاں سے نہ نکلے اگرچہ اس کے ساتھ محرم بھی ہو) یا امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین کے نزدیک یہ حکم ہے کہ اگر محرم موجود ہو تو اس کے ساتھ جانا جائز ہے ورنہ نہیں اور اگر عورت کسی گاؤں یا جنگل میں ہو اور وہاں اس کا نفس و مال محفوظ و یامون نہ ہو تو اس کو امن کی جگہ چلے جانا چاہئے اور اس وقت تک وہاں سے نہ نکلے جب تک اس کی عدت نہ گزر جائے۔ امام صاحب کے نزدیک اگرچہ اس کا محرم موجود ہو یہی حکم ہے اور صاحبین کا اس میں خلاف ہے سہ اور نسک الفارسی میں ہے کہ اگر اس کے وطن اور مکہ مکرمہ دونوں کی طرف وہاں سے مدت سفر کا فاصلہ ہے اور وہ عورت جنگل میں ہے تو نائی کو اختیار ہے کہ خواہ مکہ مکرمہ چلی جائے یا اپنے وطن کوٹ جائے خواہ اس کے ساتھ محرم ہو یا نہ ہو اور اپنے وطن کی طرف ٹوٹنا اولیٰ ہے اور اس کے دائیں یا بائیں جانب کے شہروں اور گاؤں کا اعتبار نہیں ہے بلکہ جو اس کے راستہ میں اس کے سامنے ہے اس کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر دائیں یا بائیں جانب مدت سفر سے کم فاصلہ پر کوئی گاؤں یا شہر ہو تو اس کو راستہ سے ہٹنا اولیٰ اس میں جانا لازمی نہیں ہے اور واضح علم سہ ان تمام صورتوں میں شرط یہ ہے کہ عورت نے احرام نہ باندھا ہو لیکن اگر احرام باندھنے کے بعد اس کے فداوند نے اس کو طلاق دی اور اس پر عدت واجب ہوگئی تو اب وہ عورت عدت طلاق کی وجہ سے محصرہ ہے خواہ حج فرض کا احرام باندھا یا نفلی وغیرہ کا اور خواہ وہ عورت مقیمہ ہو یا مسافر اور مکہ میں ہو یا مکہ سے مسافت سفر کے فاصلہ پر ہو یا اس سے کم ہو اور اگرچہ اس کے ساتھ محرم بھی ہو اس پر وہیں عدت گزارنا لازم ہے اس لئے کہ وہ اپنے گھر سے نکلنے سے روک دی گئی ہے اور اس پر واجب ہے کہ اپنی طلاق کی جگہ میں ہی رات گزار کرے (پس اگر وہ مکہ مکرمہ میں ہے تو عرفات پر نہ جائے بلکہ عمرہ کے افعال بجا لاکر احرام سے حلال ہو جائے اور چاہے تو قوف عرفات کا وقت ختم ہو جانے کے بعد عمرہ کے افعال بجا لاکر احرام کھول دے) اور اگر سفر حج کے راستہ میں خاوند کی موت کی وجہ سے عدت موت واقع ہوگئی ہے تو اگر اس جگہ سے مکہ معظمہ تک شرعی مسافت سفر کا فاصلہ ہے (اور کوئی محرم ساتھ نہیں ہے) اور اس کے شہر کا فاصلہ مسافت سفر سے کم ہے یا مسافت سفر سے زیادہ ہے لیکن اس عورت کو اس جگہ یا اس کے قریب قیام کرنا ممکن ہے تو وہ بھی محصرہ ہے (پس اگر وہاں رک کر عدت گزار سکتی ہے تو وہاں عدت گزارے) اور اگر ایسا نہیں ہے یعنی مکہ معظمہ شرعی مسافت سفر سے کم فاصلہ پر ہے تو وہ عورت محصرہ نہیں ہے (اس کو وہیں رک جانا ضروری نہیں ہے چاہے کوئی محرم ساتھ بھی نہ ہو) محصرہ بعدت طلاق و محصرہ بعدت موت میں یہی فرق معلوم ہوتا ہے کہ عدت طلاق کی صورت میں مکہ معظمہ سے مسافت سفر پر ہوتا یا نہ ہوتا برابر ہے اور عدت موت کی صورت میں مکہ معظمہ سے مسافت سفر پر ہے تو محصرہ ہے ورنہ نہیں سہ

سہ فتح وارشاد وغیرہ مشلتقاً سہ ارشاد وغیرہ عن کبیر سہ باب وشرح وشرح مشلتقاً من باب الاحصار بزيادة عن زید مع عمرہ و حج و عمرہ سہ زید مع عمرہ تصرفاً۔

لیکن اس مسئلہ میں اس وقت بہت ہی مشکل پیش آئے گی جبکہ عورت اپنے خاوند کے ساتھ مکہ مکرمہ میں ہو اور اس کا خاوند اس کو طلاق دیر سے اور وہ عورت مکہ مکرمہ میں ہی رہے۔ وقوف عرفات پر نہ جائے۔ اس صورت میں دوسرے سال تک وہاں رہنا اور اگر گھر چلی جائے تو پھر واپس آکر حج کرنا اور وہاں رہنے کی صورت میں سال بھر کا نفقہ موجود ہونا اور ایسی کے وقت محرم کی رفاقت کا حاصل ہونا وغیرہ بہت سی مشکلات کا سامنا ہوگا تو یہ عورت بھی اسی طرح معذور سمجھی جانی چاہئے جیسا کہ بواہی (جنگل) وغیرہ میں جہاں اقامت مشکل ہو تو مکہ معظمہ چلے جانے کا جواز ہے تو اب اس حالت میں عرفات پر حج کرنے کیلئے جائے تو عذر ہو سکتا ہے ورنہ اس کو نہایت ہی مشکل پیش آئے گی، اگر افعال عمرہ بجا لا کر حلال ہو گئی تو پھر حج کی قضا لازم ہوگی پھر اس کے لئے وہاں رہنا یا واپس آنا نہایت دشوار ہوگا واللہ اعلم کسی معتبر کتاب میں اس کے متعلق جواز کی گنجائش نظر سے گزری تھی لیکن اب بہت تلاش کرنے سے بھی نہیں ملی غالباً کبیر میں کہیں عبارت تھی لے دھھر کے مسائل احصار کے بیان میں آئیں گے انشاء اللہ العزیز مولف

(فائدہ) نیز جاننا چاہئے کہ شرائط حج کی تقسیم دوم کی تمام شرطیں مختلف فیہا ہیں جیسا کہ بیان ہو چکا ہے پس بعض فقہانے تصحیح کی ہے کہ یہ سب وجوب حج کی شرطیں ہیں اور بعض نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرطیں ہیں بعض نے فرق کیا ہے یعنی بعض شرطوں کو تقسیم اول سے اور بعض شرطوں کو تقسیم ثانی سے کہا ہے اور اختلاف کا نتیجہ وصیت کے بارے میں ظاہر ہوتا ہے جبکہ ان شرطوں کے پائے جانے سے پہلے بڑھاپا آجائے یا کوئی مرض لاحق ہو جائے اس کے بعد وہ شرائط اس میں پائی جائیں اور وہ بڑھاپے یا مرض سے جسم کمزور ہونے کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو تو جن فقہاء کے نزدیک یہ وجوب حج کی شرطیں ہیں ان کے نزدیک اس پر کسی دوسرے سے حج کرانے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے اور جن کے نزدیک یہ وجوب ادا کی شرطیں ہیں ان کے نزدیک کسی دوسرے سے حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہے۔ یہ سب کچھ ظاہر ہے اور اسکی وجہ واضح ہے کہ (تنبیہ) شرائط وجوب ادا میں سے کوئی شرط صحت ادا اور وقوع عن الفرض کیلئے شرط نہیں ہے۔

قسم سوم۔ شرائط صحت ادا

شرائط حج کی تیسری قسم وہ شرطیں ہیں جن کے بغیر حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہوتی اور وہ تو ہیں (۱) اسلام۔ (۲) احرام (۳) حج کا زمانہ ہونا (۴) حج کی جگہ ہونا (۵) تمیز ہونا (۶) عقل (۷) اگر عذر نہ ہو تو حج کے افعال خود ادا کرنا۔ (۸) احرام کے بعد سے وقوف سے پہلے تک جماع کا واقع نہ ہونا (۹) جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال حج کرنا کہ ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

اسلام | صحت ادا حج کی پہلی شرط مسلمان ہونا ہے پس کافر کا حج صحیح نہیں ہوتا خواہ حج فرض ہو یا نقل، اس کا بیان اور مسائل شرائط وجوب میں گذر چکے ہیں۔

لے زیدہ مع عمرہ لے باب و شرح لے غنیہ عن کبیر لے ش لے باب و شرح تصرف و حیات۔

احرام دوسری شرط احرام ہے اور احرام حج کے صحیح ہونے کے لئے ایسی شرط ہے جیسی کہ طہارت نماز کے لئے شرط ہے اور مشروط بغیر شرط کے صحیح نہیں ہوتا پس احرام کے بغیر حج ہرگز صحیح نہیں ہوتا سہ

حج کا زمانہ تیسری شرط حج کا زمانہ ہونا ہے یعنی حج کے افعال طواف قدوم سعی، وقوف وغیرہ کا حج کے مہینوں میں اپنے اپنے وقت پر واقع ہونا پس حج کے افعال مثلاً طواف قدوم اور حج کی سعی حج کے مہینوں سے پہلے کرنا جائز نہیں بخلاف احرام کے کہ یہ پہلے سے باندھ لینا بھی درست ہے لیکن مکروہ ہے اور وقوف عرفات یوم عرفہ سے پہلے یا عرفہ کے دن نوال سے پہلے جائز نہیں اور یوم عرفہ کے بعد یعنی دس ذی الحجہ کو طلوع فجر کے بعد بھی وقوف عرفات جائز نہیں ہے کیونکہ عرفہ کے روز یعنی نویں ذی الحجہ کے نوال آفتاب سے لیکر دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے پہلے تک وقوف عرفہ کا وقت ہے سہ لیکن جب یوم عرفہ میں چاند کی وجہ سے شبہ واقع ہو جائے تو اس ضرورت کی وجہ سے دسویں ذی الحجہ کو نوال آفتاب کے بعد وقوف جائز ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ اور طواف زیارت و طواف و دارع قربانی کے دن سے پہلے جائز نہیں اور طواف زیارت ایام قربانی کے بعد (آخر عمر تک) صحیح ہے لیکن امام ابو صیف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا ایام قربانی میں ادا کرنا واجب ہے بخلاف دوسرے ائمہ کے سہ

حج کی جگہ کا ہونا چوتھی شرط حج کی جگہ کا ہونا ہے یعنی وقوف سعی، اہلق اور ذبح وغیرہ میں سے ہر ایک کا اس کی متعین جگہ میں کرنا صحت ادا کے لئے شرط ہے اور مسجد اکرام طواف کے لئے متعین جگہ ہے اگرچہ اس کی چھت پر ہو اور سعی کے لئے شعی (صفاد مروہ کی درمیانی جگہ) متعین ہے اور وقوف کے لئے عرفات متعین ہے اور سب حاجیل کے عرفات سے روانہ ہو کر جمع ہونے اور رات گزارنے اور پھر وقوف کرنے کے لئے مزدلفہ متعین ہے اور سعی حمار کے لئے منیٰ اور ہدیٰ وغیرہ کے ذبح کے لئے حدود حرم متعین ہے پس اگر کوئی شخص حج کے اعمال میں سے کوئی عمل خواہ وہ رکن (فرض) ہو یا واجب یا سنت ہو اس کی خاص مقررہ جگہ کے علاوہ دوسری جگہ کرے گا تو وہ عمل صحیح نہیں ہوگا سہ

تمیز ہونا پانچویں شرط تمیز ہونا ہے یعنی وہ حج کے مالہ و یا علیہ کے درمیان تمیز کر سکتا ہو سہ اور اس کی حد یہ ہے کہ وہ خطاب کو سمجھتا ہو اور اس کا جواب اچھی طرح دے سکتا ہو اور کلام کے مقاصد کو جانتا ہو وغیرہ اور اس کے لئے کسی خاص عمر کی حد مقرر نہیں کی جاسکتی بلکہ قابلیت کا معیار مختلف ہونے کی وجہ سے اس کا معیار بھی مختلف ہوتا ہے سہ اور جو اس قسم کی تمیز نہ رکھتا ہو اس کی طرف سے نیا بتا حج کرنا درست ہے سہ جانتا چاہئے کہ تمیز ہونے کی شرط نابالغ کا نفلی حج صحیح ہونے کے لئے ہے کیونکہ اس پر حج فرض نہیں ہے اس لئے اس کے حق میں فرض حج کی صحت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، مزید تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ (مولف)

سہ باب و شرح بصرف و حیات سہ باب و شرح بصرف و غنیہ و حیات سہ ایضاً سہ باب و شرح۔
سہ ارشاد سہ باب و شرح۔

عقل چھٹی شرط عاقل ہونا ہے لیکن حج کے بعض افعال کا ادا کرنا غیر عاقل (مجنون) کی طرف سے بھی نیا بتا جائز ہے۔ اسے تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ (مؤلف)۔

اگر عذر نہ ہو تو افعال حج کا خود ادا کرنا افعال حج خواہ شرائط میں یا انکان یا واجبات، ان سب کا بغیر نیابت کے خود ادا کرنا صحت ادا کی ساتویں شرط ہے البتہ بعض افعال میں عذر کی وجہ سے نیابت بھی جائز ہے۔ مثلاً بیہوشی والے شخص کی طرف سے اس کا ساتھی احرام باندھ لے اور مریض کی طرف سے اس کا ساتھی رمی کرے اور غیر تیز والے بچے اور مجنون کی طرف سے ان کا ولی نیا بتا طواف کی نیت کرے۔ اسے تفصیل بیان اپنے مقام پر آئے گا انشاء اللہ (مؤلف)۔

حج کا نہ ہونا احرام باندھنے کے وقت سے وقوف عرفہ کے پہلے تک جملع کا واقع نہ ہونا صحت ادا کی آٹھویں شرط ہے، پس اگر کسی آدمی نے احرام باندھنے کے بعد عرفات پر وقوف کرنے سے پہلے جملع کر لیا تو اس کا یہ حج صحیح نہیں ہوگا لیکن اس سال میں اس کو اس حج کے سب افعال پورے کر کے احرام سے حلال ہونا لازم ہوگا اگرچہ یہ حج فاسد ہو چکا ہے اور اس حج کی قصا اس پر واجب ہوگی۔

جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال حج کرنا انویں شرط یہ ہے کہ جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال میں حج ادا کرے اور اس احرام کے ساتھ حج ادا کرنے میں آنے والے سال تک تاخیر نہ کرے۔ جس سال احرام باندھا اگر اسی سال حج نہ کیا یعنی اس کا وقوف عرفات ترک ہو گیا تو اس کو اس احرام سے آئندہ سال حج کرنا درست نہیں ہے بلکہ اس پر واجب ہے کہ اس احرام سے اس سال میں عمرہ کے افعال بجا لاکر احرام سے حلال یعنی باہر ہو جائے پھر آئندہ سال میں نئے سرے سے احرام باندھ کر اس نوبت شدہ حج کو قصا کرے۔ مزید تفصیل آگے اپنے مقام پر درج ہوگی۔

قسم چہارم۔ حج کے فرض کی جگہ واقع ہونے کے شرائط

شرائط حج کی چوتھی قسم وہ شرطیں ہیں جن کا پایا جانا حج کے فرض واقع ہونے اور ذمہ سے ماقط ہونے کے لئے ضروری ہے خواہ ان شرطوں کے بغیر نفل حج درست ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔ اس کی بھی نو شرطیں ہیں۔ (۱) اسلام، یعنی حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا۔ (۲) آخر وقت تک اسلام پر باقی رہنا۔ (۳) عاقل ہونا۔ (۴) آزاد ہونا (۵) بالغ ہونا (۶) قدرت نہ ہوتے ہوئے خود حج کرنا (۷) نفل کی نیت نہ کرنا (۸) حج کو جملع سے فاسد نہ کرنا (۹) کسی دوسرے کی طرف سے حج کی نیت نہ کرنا۔ ان میں سے پہلی دو شرطیں صحت ادا کی شرطوں میں سے ہیں کہ ان کے نہ پائے جانے سے اصلاً حج صحیح نہیں ہوگا نہ فرض نہ نفل، باقی سات شرطیں وہ ہیں جو فقط حج کے فرض واقع ہونے کی شرطیں ہیں پس اگر ان میں سے کوئی

شرط پائی گئی تو حج فرض ادا نہیں ہوگا بلکہ نفل ہوگا لہٰذا ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

اسلام یعنی حج ادا کرنے وقت مسلمان ہونا پہلی شرط اسلام ہے یعنی حج ادا کرتے وقت مسلمان ہونا حج کے فرض ہونا کی جگہ ادا ہونے کے لئے شرط ہے اور یہ نفل حج کے لئے بھی شرط ہے۔ پس اگر کافر نے حج کیا تو وہ حج نہ فرض ہے ادا ہوگا نہ نفل سے اگر حج کرنے کے بعد وہ مسلمان ہو جائے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کیونکہ کفر کی حالت میں وہ جو بھی عبادت کرے گا اس کو اس کا کوئی ثواب حاصل نہیں ہوگا۔

آخر عمر تک اسلام پر باقی رہنا دوسری شرط اسلام کی حالت میں حج کرنے کے بعد اس کا مرتے دم تک دوبارہ میں مرتد ہوئے بغیر اسلام پر قائم رہنا ہے یعنی حج کرنے کے بعد مرتے تک کسی وقت مرتد نہ ہو جائے پس اگر کسی مسلمان نے حج کیا اس کے بعد (العیاذ باللہ من ذلک) وہ مرتد (کافر) ہو گیا تو اس کا وہ حج باطل ہو گیا نہ فرض رہا نہ نفل اگرچہ وہ اس کے بعد کفر سے توبہ کر کے پھر مسلمان ہو جائے۔ دوبارہ اسلام لانے کے بعد اگر وہ غنی ہو جائے تو اس کو دوسرا حج کرنا فرض ہے جو حج باطل ہو گیا وہ کافی نہیں ہے۔

عاقلی ہونا حج کے فرض واقع ہونے کی تیسری شرط عاقل ہونا ہے پس مجنون کا حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا اگرچہ مجنون کی طرف سے نیا بتا اس کے ولی کا افعال حج ادا کرنا درست ہے اور وہ حج ادا ہو جائیگا لیکن نفل ہوگا فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا۔ جتنا چاہئے کہ اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ اگر کوئی شخص احرام باندھنے کے بعد مجنون ہو گیا یا احرام باندھنے سے پہلے مجنون تھا مگر احرام باندھنے کے وقت افاقہ ہو گیا اور وہ اس وقت نیت و تلبیہ کو سمجھتا ہے اور اس نے خود احرام کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ لیا پھر اس کے بعد مجنون ہو گیا اور اس کے ولی نے اس کو ساتھ لیکر وقوف عرفات اور تمام افعال حج ادا کر دیئے اور طواف زیارت میں اس کی طرف سے نیت کی تو اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا اور طواف زیارت میں اس کی طرف سے نائب کا نیت کرنا ضرورت کی وجہ سے جائز و کافی ہے لیکن نفس طواف میں نہایت جائز نہیں ہے کیونکہ اس کو اٹھا کر طواف کرنا ممکن ہے پس اگر وہ اس کو اٹھا کر طواف کرائے گا لیکن اس کی طرف سے نیت نہیں کریں گے تو اس کو افاقہ کے بعد خود طواف کرنا لازم ہوگا جیسا کہ پہلے ہی ہوش کے طواف کے بیان میں اس کی وضاحت آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ شہ۔ دہم یہ کہ اس نے افاقہ کی حالت میں احرام باندھا اور خود نیت کر کے تلبیہ پڑھا اور وہ نیت و تلبیہ کو سمجھتا ہے پھر اس پر جنون طاری ہوا اور اس نے بغیر کسی نائب کے خود حج ادا کیا تو اس کا حج نفلی ادا ہوگا فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا۔ سوم اگر وہ نیت و تلبیہ کو نہیں سمجھتا تو اس کا حج ادا کرنا ایسا ہے جیسا کہ طہارت کے بغیر نماز ادا کرنا یعنی اس کا حج نہ فرض کی جگہ صحیح ہوگا نہ نفل ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں وجوب کی ایک شرط یعنی نیت کے وقت عقل کا ہونا مفقود ہے

لہٰذا حیات تک باب و شرح تصرف و حیات تک ایضا تک درودش تصرف باب المرتد جلد سوم شہ غنیہ تصرف۔

لہٰذا باب و شرح تصرف و حیات تک۔

شرائط وجوب میں ان تینوں صورتوں کا بیان ہو چکا ہے، مؤلف

آزاد ہونا یا بالغ ہونا | چوتھی شرط آزاد ہونا اور پانچویں شرط بالغ ہونا ہے۔ پس اگر غلام یا نابالغ نے حج کیا تو اس کا وہ حج نفل ہو جائے گا لہذا مجنون اور نابالغ اور غلام کل حج فرض کی جگہ واقع

نہیں ہوگا اگرچہ حج ادا کرنے کے بعد مجنون کو افاقہ ہو جائے اور نابالغ بالغ ہو جائے اور غلام آزاد ہو جائے بخلاف نفلی حج کے کہ وہ ادا ہو جاتا ہے۔ لہ بشرطیکہ مجنون احرام باندھنے کے وقت عقل رکھتا ہو اور نیت و تلبیہ کو سمجھتا ہو اور ادا کرے بغیر نائب کے خود ادا کئے ہوں اور نیت میں ادا کرنے کی صورت میں فرض حج بھی ادا ہو جائے گا جبکہ فرض حج یا مطلق حج کی نیت کی ہو جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور بشرطیکہ نابالغ بچہ صاحب تمیز ہو یا صاحب تمیز نہ ہونے کی صورت میں اس کا ولی اس کی طرف سے احرام باندھے لیکن اگر مجنون احرام باندھنے وقت نیت و تلبیہ کو نہ سمجھتا ہو یا اگر صاحب تمیز نہ ہونے کی صورت میں اس کا ولی اس کی طرف سے احرام نہ باندھے تو ان کل حج نہ فرض ادا ہوگا۔ نفل جیسا کہ شرائط وجوب میں مذکور ہے۔ لہٰذا غلام کو آزاد ہونے کے بعد اور نابالغ کو بالغ ہونے کے بعد اور مجنون کو افاقہ کے بعد پھر حج کرنا فرض ہوگا بشرطیکہ اس وقت قدرت اور دیگر شرائط وجوب موجود ہوں۔ لہٰذا ان سب کی تفصیل اپنے مقام پر درج ہے، مؤلف

قدرت ہونے خود حج کرنا | چھٹی شرط یہ ہے کہ خود حج کرنے کی قدرت ہوتے ہوئے مثلاً صحیح و تندرست ہوتے ہوئے خود جا کر حج ادا کرے پس خود حج ادا کرنے کی قدرت ہوتے ہوئے اگر کسی

دوسرے آدمی کو بھیج کر حج لایا گیا تو اس کا یہ حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا بلکہ وہ اس کی طرف سے نفلی حج ہوگا اگرچہ اس نائب نے اس کی طرف سے حج فرض کی نیت کی ہو، مستحب لیکن اگر اس کو کوئی ایسا عذر لاحق ہو جس کی وجہ سے وہ خود حج ادا نہیں کر سکتا مثلاً یہ مریض ہے یا قید میں ہے یا اسی قسم کا کوئی اور عذر ہے اب اگر کوئی دوسرا شخص اس کی طرف سے حج کر دے تو اس کا یہ حج فرض کی جگہ صحیح ہو جائے گا لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ اس کا وہ عذر مرتے دم تک قائم رہے اور اگر دوسرے سے حج کرانے کے بعد ثابت ہو کہ وہ عذر مرتے دم تک باقی نہیں رہا بلکہ اس کی زندگی میں ہی جانا رہا تو وہ حج نفل ہو جائے گا (اور اب اس پر خود حج کرنا فرض ہوگا، مؤلف) لیکن اگر بیہوشی والا شخص خود حج ادا کرنے پر قادر نہیں ہے اور اس کے کسی ساتھی نے اس کی طرف سے احرام باندھا اور وقوف عرفہ کیا تو اس کل حج فرض صحیح ہو جائے گا اور اگر اندھا یا ایاچ یا مفلوج یا اس قسم کے عذر والا اور کوئی شخص جس پر حج فرض نہیں ہے تکلیف اٹھا کر خود حج ادا کرے تو اس کل حج فرض ادا ہو جائے گا۔ لہٰذا اور یہ حکم اس وقت ہو جبکہ اس نے فرض حج یا مطلق حج کی نیت کی ہو اور اگر نفل یا نذر کے حج کی نیت کی تو نفل یا نذر کا حج واقع ہوگا جیسا کہ شرائط وجوب ادا میں گذر چکا ہے، مؤلف

(فائدہ) جاننا چاہیے کہ اگر کوئی شخص خود حج کرنے سے عاجز ہو اور کوئی دوسرا شخص اس کی طرف سے نیا بتا

حج قرب تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ وہ عاجز شخص وجوب حج کا بالکل اہل نہ ہو جیسا کہ نابالغ و بے عقل و مجنون ہیں ان کا حکم شرعاً تقسیم اول کی شرط سے دیکھ میں بیان ہو چکا ہے۔ دوم یہ کہ وہ عاجز شخص وجوب حج کا اہل ہو اور اس پر حج واجب ہو چکا ہو لیکن اس کو خود حج ادا کرنے سے کوئی عذر مانع ہو مثلاً لہجہ یا مجبوس وغیرہ ہو، وہ اگر اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص سے نیابتاً حج کر دے تو وہ حج فرض کی جگہ ادا ہو جائے گا بشرطیکہ اس کا وہ عذر موت تک دائمی ہو لیکن اگر وہ عذر مرنے تک دائمی نہ رہے تو وہ حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا بلکہ نفلی ہو جائے گا اور حج فرض پھر کرنا اس پر لازم ہوگا لیکن ایک صورت میں جبکہ بیہوشی کی حالت میں کسی نے اس کی طرف سے نیابتاً حج ادا کیا ہو تو نائب کا ادا کیا ہوا حج اس معنی علیہ کی طرف سے ادا ہو جائے گا خواہ اس کا عمر موت تک دائمی نہ بھی ہو جیسا کہ معنی علیہ کے بیان میں آئے گا۔ سوم یہ کہ وہ شخص وجوب حج کا اہل ہو اور اس پر حج فرض ہو چکا ہو لیکن راستہ میں اس پر بیہوشی طاری ہوگئی ہو جیسا کہ خود حج کرنے میں مانع ہو تو اس مسئلہ کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ احرام باندھنے سے پہلے اسے بیہوشی طاری ہوگئی ہو دوسرے یہ کہ احرام باندھنے کے بعد طاری ہوئی ہو پس اگر احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی طاری ہوئی ہو اور اس کی جگہ اس کا ساتھی یا کوئی اور شخص اس کی طرف سے نیت کر کے تبلیغ کر احرام باندھ لے تو اس نائب کا احرام معنی علیہ کی طرف سے درست ہو جائے گا لیکن اس معنی علیہ پر بیہوشی والے شخص کے سنے ہوئے کپڑے اتارنا لازم نہیں ہے اور اس پر حج فرض کی جگہ واقع ہو جائے گا بشرطیکہ وہ تمام حج میں بیہوش رہا ہو اور نائب نے اس کی طرف سے افعال حج ادا کئے ہوں) پس اگر اس کی طرف سے دوسرے آدمی کے احرام باندھنے کے بعد معنی علیہ پوش میں آگیا تو اب اس پر بقیا افعال خود ادا کرنا اور محظورات و خود کھانا لازم ہوگا اور اگر پوش میں نہیں آیا تو اس کی جگہ وہ نائب بقیا افعال مثلاً وقوف عرفات، وقوف مزدلفہ، رمی جمار، نواف و زیارت اور سعی بین الصفا والمروة وغیرہ ادا کرے لیکن اس صورت (یعنی پوش میں آنے کی صورت) میں ہمارے فقہاء کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ مناسک کے بقیہ مقامات میں معنی علیہ کو حاضر ہونا واجب ہے یا نہیں بعض نے کہا کہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور بعض نے کہا کہ فرائض حج میں اس کو حاضر ہونا واجب ہے جیسا کہ وقوف عرفات طواف زیارت میں اور وجبات مثلاً سعی وغیرہ میں حاضر ہونا واجب نہیں ہے اور پہلا قول اصح ہے اور یہ اختلاف بھی اس وقت ہے جبکہ احرام باندھنے سے پہلے اس پر بیہوشی طاری ہوئی ہو لیکن اگر احرام باندھنے کے بعد بیہوشی طاری ہوئی ہو تو ہمارے اصحاب کے نزدیک بلا اختلاف یہ حکم ہے کہ وقوف عرفات و سعی زیارت کے وقت اس معنی علیہ کو اٹھا کر لے جانا اس کے ساتھیوں پر واجب ہے لے

حج نفل کی نیت نہ کرنا | ساتویں شرط یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے وقت نفل حج کی نیت نہ کرے پس اگر کسی نے احرام باندھنے وقت نفل حج کی نیت کی تو وہ حج فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا بلکہ احرام باندھنے وقت نیت کرتے ہوئے یہ ضروری ہے کہ فرض حج یا مطلق حج کی نیت کرے یعنی فرض نفل واجب وغیرہ کچھ نہ کہے تاکہ اس کا حج فرض کی جگہ واقع ہو پس اگر نفل حج کی نیت کی تو اس کا وہ حج نفل ہی واقع ہوگا خواہ وہ شخص مالدار ہو یا فقیر ہو لیکن فرض حج ادا ہونے کیلئے صرف فرض حج کی نیت کرنا شرط نہیں ہے بلکہ اگر مطلق حج کی نیت کر لیا تب بھی فرض حج ہی ادا ہوگا لہٰذا لیکن فرض حج کی نیت کرنا بہتر ہے۔

حج کو جملہ سے فاسد کرنا

آنہوں شرط وقوف سے پہلے جملہ کے اپنے حج کو فاسد کرنا ہے پس اگر کسی نے وقوف عرفات کرنے سے پہلے جملہ کر لیا تو اس کا حج فاسد ہو گیا اب اس کے بعد حج کے باقی افعال پورے کر لینے

اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا سہ اس سے مستغفر ہوتا ہے کہ یہ حج نفل واقع ہو جائے گا پس اس صورت میں فساد سے مراد و صغیرا فرضیت کا فساد ہوگا نہ کہ اصلاً فساد کمال یعنی۔ پس اس کو اس حج کا پورا کرنا لازم ہوگا اور اس پر یہ ہی لازم ہوگا کہ آئندہ سال اس فاسد حج کی قصا کرے سہ (اس کی مزید تحقیق افساد حج کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں۔ مؤلف)

کسی دوسری طرف سے حج کی نیت کرنا

پس اگر کوئی شخص کسی دوسری طرف سے حج کرے گا خواہ اس کے امر سے کرے یا اس کے امر کے بغیر یعنی اپنی مرضی سے کرے اور خواہ اس کی طرف سے فرض حج کی نیت کی ہو یا نفل حج کی، اس سے حج کرنے والے کا فرض حج ادا نہیں ہوگا سہ یعنی جب مامور نے امر کی طرف صحیح حج کی نیت کی اور اس کی طرف سے صحیح حج ادا کیا تو مامور کا فرض حج ادا نہیں ہوگا بلکہ اگر اس مامور نے پہلے تہ پہلے حج فرض ادا کیا ہو یا نہیں ہے تو اس پر اپنا حج کرنا اس کی شرائط کے ساتھ فرض ہوگا اس کے ذمہ باقی ہے اور امر کی طرف سے نیت کرنے کی صورت میں اگر اس کے امر سے ایسا کیا ہے تو امر کا فرض حج ادا ہو جائے گا جبکہ اس کی شرائط کے ساتھ ادا کیا گیا ہو سہ بشرطیکہ امر کا عذر مرنے کے وقت تک قائم رہا ہو جیسا کہ شرط ششم میں بیان ہو چکا ہے سہ

دست ۱۸۱) پس مجنون و نابالغ و غلام اور جن کا ذکر ان کے بعد کی شرطوں میں ہے اگر حج کریں اگرچہ استطاعت کے بعد کریں ان کو فرض حج ساقط نہیں ہوگا بلکہ وہ حج نفل واقع ہوگا کیونکہ مجنون و نابالغ کی استطاعت معتبر نہیں ہے اس لئے ان میں حج فرض نہیں ہوگا اور غلام کو استطاعت حاصل نہیں ہوتی، پس اگر مجنون کو تندرست ہونے کے بعد و نابالغ کو بالغ ہونے کے بعد اور غلام کو آزاد ہونے کے بعد استطاعت حاصل ہو تو دوبارہ حج کرنا فرض ہے لیکن فقیر اور جو فقیر کے معنی میں ہوں جن کا مال اقراض یا مسلمانوں کے حقوق میں مستغیر ہو جیسا کہ ظالم ہاکوں اور بادشاہوں کا ہوتا ہے تو اگر فقیر یا ایسا شخص حج کرے اور اس میں فرض حج کی یا مطلق حج کی نیت کرے یعنی اس میں نفل یا نذر کی نیت نہ کرے تو اس کا فرض حج ادا ہو جائیگا حتیٰ کہ اگر وہ اس کے بعد والد یا والدہ کو حج کرنا واجب نہیں ہو سہ لیکن اگر وہ حج نفل یا حج نذر کی نیت کر لیا تو اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا سہ

حج کی وصیت واجب ہونا اور متعلقہ مسائل

(۱) وجوب حج کی تمام شرطیں پائی جانے کے باوجود اگر کسی شخص نے خود حج نہیں کیا تو اس پر (مرنے وقت) حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے خواہ اس میں شرائط ادا پائے گئے ہوں یا نہ پائے گئے ہوں سہ

سہ باب و شریعت و حیات سہ حیات سہ باب و شریعت و حیات سہ ارشاد ملخصاً سہ حیات سہ باب و شریعت وغیرہ
سہ حیات وغیرہ سہ باب و شریعت وغیرہ

(۲) اگر کسی میں شرائط وجوب تو سب پائے گئے لیکن شرائط ادا سب نہیں پائے گئے تو اس وقت میں کسی دوسرے شخص سے حج کرنا واجب ہے اور اگر اس وقت (یعنی اپنی زندگی میں) کسی دوسرے شخص سے حج نہیں کرایا تو مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے۔

(۳) جس شخص میں شرائط وجوب و شرائط ادا دونوں پائے گئے اور اس نے خود حج نہ کیا ہو تو اس کے حق میں مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا متعین ہو جائے گا یعنی وہ اپنی زندگی میں کسی دوسرے سے حج بدل نہیں کر سکتا۔

(۴) اگر کسی شخص میں شرائط ادا تو پائے گئے لیکن شرائط وجوب نہیں پائے گئے تو اس پر حج (اپنی زندگی میں) کسی دوسرے سے حج کرنا واجب ہے اور مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا واجب ہے کیونکہ شرائط وجوب نہ پائے جانے کی وجہ سے اس پر حج فرض ہی نہیں ہوا۔

(۵) پس جس شخص میں حج کے مہینوں میں یا اس کے شہر والوں کے حج پر روانہ ہونے کے وقت سب شرائط وجوب و شرائط ادا پائے جائیں تو اس پر اسی سال حج کرنا واجب ہے نیز اس پر خود حج ادا کرنا واجب ہے پس اس پر لازم ہے کہ حج کی تیاری کرے اور اپنے شہر والوں کے ساتھ حج کے لئے روانہ ہو پس اگر اس نے حج نہ کیا یا تک کہ وہ مر گیا تو اس پر واجب ہے کہ مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرے، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس شخص حج کے بعد خود حج نہ کیا ہو اور اسی سال حج کر کے سفر پر نہ ہوا ہو بلکہ وہ مر گیا ہو لیکن اگر وہ

ہونے والے سال میں حج کے سفر پر نہ ہوا اور راستہ میں مر گیا تو اس پر حج بدل کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج کے لئے روانہ ہونے میں تاخیر نہیں کی، فتح الفقہ میں تجنیس سے اسی طرح منقول ہے۔

(۶) اسی طرح جس شخص پر حج واجب ہو خواہ وہ حجتہ، ناسلام (فرض حج) ہو یا قضاء یا نذر کمال حج ہو اگر وہ اس کی ادائیگی پر قادر ہونے سے پہلے مر گیا تو اس سے حج ساقط ہو گیا اور اس پر حج بدل کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

(۷) اسی طرح جب کسی شخص میں اس کے اہل شہر حج پر روانی کے وقت وجوب حج کی تمام شرائط پائی جانے کی وجہ سے حج فرض ہو گیا اور وہ اس وقت حج کے لئے روانہ نہیں ہوا یا تک کہ اس کا مال تلف ہو گیا اور وہ فقیر ہو گیا تو اب فقر کی وجہ سے اس سے حج ساقط نہیں ہوگا بلکہ حج کا وجوب بالاتفاق اس کے ذمہ بطور قرض مقرر ہو جائے گا خواہ وہ مال اس کے فعل کے بغیر ملک ہو جائے یا وہ شخص خود اس کو تلعت رہے اگر وہ کسی سے قرض لیکر حج کرنے کی وسعت رکھتا ہو اگرچہ وہ اس قرض کی ادائیگی پر قادر ہو، تو اس فقیر شخص کے لئے جائز ہے کہ وہ حج کے لئے قرض لے اور بعض نے کہا کہ اس پر واجب ہے کہ قرض لے یہ امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے اور اس کا ضعیف ہونا قاضی ہے پس اگر کسی سے قرض لیکر حج ادا کیا اور وہ اس کی ادائیگی پر قادر نہیں ہوا یا تک

کہ مر گیا تو امید کی جاتی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ آخرت میں اس کا قرض ادا فرما دیگا، اس سے اس کا مواخذہ نہیں فرمائے گا اور وہ شخص گنہگار نہیں ہوگا جبکہ اس کی نیت یہ رہی ہو کہ قادر ہونے پر اس دین کو ادا کر دے گا، اس قرض کی ادائیگی پر قادر نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اگر وہ فی الحال اس کی ادائیگی پر قادر نہیں ہے تاہم اس کا گمان غالب یہ ہے کہ اگر وہ کوشش کرے تو آئندہ اس کی

ادائیگی ممکن ہوگی۔

ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر وہ فقیر ہو جائے تو اس کا قرض ساقط ہو جائے گا اور اس پر حج بدل کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر وہ فقیر ہو جائے تو اس کا قرض ساقط ہو جائے گا اور اس پر حج بدل کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

ابو یوسف سے روایت ہے کہ اگر وہ فقیر ہو جائے تو اس کا قرض ساقط ہو جائے گا اور اس پر حج بدل کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

ادائیگی پر قادر ہو جائے گا لیکن اگر امر کا گداؤ، غالب یہ ہو کہ اگر وہ فرض لے گا تو اس کی ادائیگی پر ہرگز قادر نہیں ہو سکے گا تو افضل یہ ہے کہ وہ فرض نہ لے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حقوق کا اپنے ذمہ جانا بندوں کے حقوق کے بوجھ سے بہت ہلکا ہے ۱۷

(۸) ہاں اگر کسی شخص نے (خود حج ادا کرے پر قادر ہونے کے باوجود حج نہیں کیا ہاں تک کہ وہ معذور ہو گیا اور اس کو خود حج ادا کرنے کی قدرت باقی نہ رہی مثلاً پہلے کوئی شخص بینائی والا تھا اس حالت میں اس پر حج فرض ہوا اس کے بعد وہ نابینا ہو گیا یا حج فرض ہونے کے وقت تندرست تھا پھر بیمار یا اپاہج یا مفلوج وغیرہ ہو گیا جس کی وجہ سے وہ خود حج ادا نہیں کر سکتا تو اس سے حج ساقط نہیں ہوگا بلکہ بالاتفاق حج کا وجوب اس کے ذمہ بطور فرض مقرر ہو گیا اور اس کو کسی دوسرے سے اپنی زندگی میں حج کرانا یا موت کے وقت حج بدل کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے ۱۸ (جیسا کہ شرائط ادا میں گذر چکا ہے مؤلف)

(۹) اگر کسی شخص کو مال حاصل ہوا اور اس پر پہلے سے زکوٰۃ و حج فرض ہے تو اس کو حج ادا کرنا چاہئے لیکن اگر وہ مال زکوٰۃ کے مال کی جنس سے ہے تو اس سے زکوٰۃ ادا کرے چنانچہ خزانہ الاکل میں ہے کہ اگر کسی شخص پر اس کے مال کی زکوٰۃ ہزار روپیہ اور حج فرض ہے اور اس کے قبضہ میں ہزار روپیہ ہے تو وہ اس کو زکوٰۃ کی ادائیگی میں خرچ کرے لیکن اگر وہ ہزار روپیہ کوٹے مال کی جنس سے نہیں ہے تو اگر وہ حج کا زمانہ ہے (یعنی اس کے شہر والوں کے حج پر روانہ ہونے کا زمانہ ہے) تو اس روپیہ سے حج ادا کرے اس سے زکوٰۃ ادا کرنا جائز نہیں ہے ۱۹ لیکن اگر حج کے لئے روانگی کا زمانہ نہیں ہے تو اس سے زکوٰۃ ادا کرے ۲۰

(۱۰) اگر کسی شخص پر لوگوں کا قرضہ ہو اور وہ کل قرضہ یا اس کے کچھ حصہ کی ادائیگی پر قادر نہیں ہے تو اس کو حج کے لئے جانا جائز ہے اور اس کا اقداس ثابت ہونے کے بعد قرضہ خواہ کو بہ حق نہیں پہنچا کہ اس کو حج پر روانہ ہونے سے روکے لیکن اگر وہ مال رکھتا ہے جو کل قرضہ یا کچھ حصہ کی ادائیگی کے لئے کافی ہے تو اس پر اس قدر قرضہ کی ادائیگی واجب ہے جبکہ وہ قرضہ معجل ہو اور اگر وہ قرضہ مؤجل ہے تو اس کی ادائیگی مستحب ہے کذا قال للمصنف علی قاری ۲۱

(۱۱) اگر کسی شخص میں وجوب کی تمام شرطیں پائی جاتی ہیں اور اس کی تمام شرطیں نہیں پائی جاتیں تو اس پر حج واجب ہے لیکن اس کو خود حج کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ وجوب ادا کی کل یا بعض شرطوں پر قادر نہیں ہے اس لئے اس کو اپنے مال سے حج ادا کرانے کی نصحت دی گئی ہے پس اس پر واجب ہے کہ اپنی زندگی میں کسی دوسرے آدمی کو بھیج کر اس سے حج کرے اور اگر اپنی زندگی میں دوسرے آدمی سے حج نہیں کرایا تو مرتے وقت حج بدل کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے لیکن اگر اس میں ادا کی تمام شرطیں موجود ہیں اور وجوب حج کی تمام شرطیں موجود نہیں ہیں تو اس پر نہ خود حج کرنا فرض ہے اور نہ کسی دوسرے کو کرنا اور نہ مرتے وقت وصیت کرنا واجب ہے ۲۲ (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے مؤلف)

اکثر حصہ کل کا قائم مقام ہو جاتا ہے سہ پس طواف کے چار چکر فرض ہیں اور باقی تین چکر واجب ہیں جن کے ترک پر دم واجب ہوتا ہے جیسا کہ واجبہ ستر حج کے بیان میں آتا ہے سہ طواف زیارت کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور تمام عمر میں کسی وقت کر لینا فرض ہے لیکن قربانی کے دنوں میں اس کا ادا کرنا واجب ہے سہ اور یہ دونوں یعنی وقوف عرفات و طواف زیارت بالا جملہ حج کے رکن ہیں لیکن وقوف عرفات اصلی رکن ہے (وقوف عرفات و طواف زیارت کی تفصیل الگ الگ بیان میں مفصل درج ہے، مؤلف)

(۳) حج کے مطلق فرائض میں سے ایک فرض یہ ہے کہ مذکورہ بالا تینوں فرائض کو ترتیب وار ادا کرے یعنی پہلے احرام کے وقت میں احرام باندھے پھر وقوف عرفات کے وقت میں وقوف عرفات کرے پھر طواف زیارت کے وقت میں طواف زیارت کرے ایک فرض یہ ہے کہ دونوں رکنوں کو اُن کے وقت میں ادا کرے (دونوں کے وقت اور پر بیان ہو چکے ہیں، مؤلف) اور ایک فرض یہ ہے کہ دونوں رکنوں کو اُن کے مقام (جگہ) میں ادا کرے وقوف کا مقام عرفات کی تمام زمین ہے اور طواف کی جگہ خانہ کعبہ کے گرد چاروں طرف مسجد الحرام ہے خواہ اس کی چھت کے اوپر ہو (لیکن حج کے احرام کے لئے کوئی جگہ یا زمانہ فرض کے طور پر مقرر نہیں ہے البتہ مکان (جگہ) کا مقرر ہونا واجب کے طور پر ہے اور زمانہ (وقت) کا مقرر ہونا سنت کے طور پر ہے جیسا کہ یہ اپنے اپنے مقام پر بیان ہوں گے) یہ بات بھی حج کے فرضوں کے ساتھ ملحق ہے کہ احرام باندھنے کے بعد سے وقوف عرفات تک جملہ ترک کرے سہ اس لئے کہ جملہ مفسد حج ہے اور مفسد کا ترک کرنا فرض ہے سہ

حج کے فرائض کا حکم | فرائض حج کا ایک حکم یہ ہے کہ جب ان سب فرائض کو ادا کیا جائے گا تو حج صحیح ہوگا ورنہ نہیں پس اگر ان فرضوں میں سے کسی ایک فرض کو بھی ترک کر دے گا تو اس کا حج صحیح ادا نہیں ہوگا اور دم (قربانی) دینے سے بھی اس کی تلافی نہیں ہوگی کیونکہ دم (قربانی) دینا واجب کے کفارہ کے لئے ہے فرض کے لئے نہیں دوسرا حکم یہ ہے کہ جب تک سب فرائض ادا نہ کئے جائیں یعنی جب تک کوئی ایک فرض بھی اس کے ذمہ باقی رہے گا وہ شخص بوری طرح احرام سے باہر نہیں ہوگا پس اگر کسی شخص سے وقوف عرفات فوت ہو گیا تو اس کو چاہئے کہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور اگر اس کا وقوف عرفات ادا ہو گیا تو جب تک وہ طواف زیارت نہ کر لے اس کا احرام عورتوں کے حق میں باقی رہ جائے گا یعنی اس کو عورت سے جماع حلال نہیں ہوگا اگرچہ حلق (سر منڈانے) کے بعد وہ جملہ کے علاوہ احرام کے اور نواہم سے حلال ہو گیا ہے سہ (ان سب کی تفصیل اپنے اپنے مقام پر درج ہے، مؤلف)

ارکان حج

حج کے رکن دو ہیں اول وقوف عرفات اور یہ اصلی رکن ہے دوم طواف زیارت سہ درجہ کا قرآن مجید میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف) اور ان دونوں میں زیادہ اہم و عظیم رکن وقوف عرفات ہے چونکہ اس کے قوت ہونے سے حج قوت ہو جاتا ہے اسی لئے حدیث شریف میں آیا ہے **اَلْحَجُّ شَرْعٌ عَرَفَةٌ** یعنی وقوف عرفہ ہی حج ہے سہ پہل وقوف عرفہ طواف سے اقویٰ ہے اس لئے کہ وقوف عرفہ سے پہلے جہاد کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور طواف زیارت سے قبل جہاد کر لینے سے حج فاسد نہیں ہوتا سہ پہل اس لئے بھی اقویٰ ہے کہ وقوف عرفات احرام کے بغیر کسی حالت میں ادا نہیں ہوتا بلکہ ہر حال میں وقوف عرفہ احرام کے ساتھ ہونا ضروری ہے اور طواف زیارت بعض صورتوں میں احرام کی حالت میں ادا ہوتا ہے اور بعض صورتوں میں احرام کے بغیر بھی ادا ہو سکتا ہے سہ لیکن طواف زیارت وقوف عرفات سے افضل ہے سہ یعنی بعض لحاظ سے (مؤلف) اس لئے کہ وقوف عرفات کی صحت کے لئے نیت شرط نہیں ہے اور طواف کے لئے نیت شرط اور ضروری چیز ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے دشمن کے در سے بھاگتے ہوئے طواف کیا تو اس کا طواف صحیح نہیں ہوگا اور وقوف و طواف میں فرق یہ ہے کہ طواف عبارت مقصودہ ہے اور اسی لئے طواف نفلی بھی ہوتا ہے پس اس کے لئے نیت شرط ہونا ضروری ہے اگرچہ نیت میں تعین ہونا ضروری نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی احرام والا نے رسول ذی الحجہ کو طواف کیا اور اس میں طواف نذر کی نیت کی تو وہ طواف زیارت کی جگہ کافی ہو جائے گا اور نذر کی جگہ ادا نہ ہوگا لیکن وقوف عرفات عبارت مقصودہ نہیں ہے اسی لئے وقوف نفلی نہیں ہوتا پس اصل عبارت یعنی احرام میں نیت کا ہونا وقوف میں نیت شرط ہونے سے بے نیاز کر دیتا ہے یعنی احرام کی نیت اس کے لئے کافی ہوتی ہے حالانکہ وقوف عرفات حج کا اعظم رکن ہے لیکن ہر لحاظ سے نہیں بلکہ یہ اس اعتبار سے ہے کہ یہ حج کو فاسد ہونے سے بچاتا ہے سہ

واجبات حج

حج کے بلا واسطہ واجبات دراصل چھ ہیں اور کتب فقہ میں جزائرو واجبات اس عنوان کے تحت درج کئے گئے ہیں اور جن کو باب المتاسک اور اس کی شرح لملا علی قاری میں ترک محظورات سمیت پینتیس تک پہنچایا ہے وہ حقیقت میں بلا واسطہ حج کے واجبات نہیں ہیں بلکہ بالواسطہ ہیں یعنی حج کے افعال (قرآن و واجبات) کے واجبات ہیں مثلاً بعض احرام کے واجبات ہیں اور بعض طواف وغیرہ کے واجبات ہیں اور ان میں واجبات حج و واجبات شرائط حج کو بھی شمار کر لیا ہے ورنہ حج کے بلا واسطہ واجبات چھ ہی ہیں سہ (بالواسطہ واجبات یعنی افعال حج کے واجبات کی تفصیل ان افعال کے بیان میں درج ہے مؤلف)

عمر و مکاحرام کے بغیر بھی بیت اشرف کے ہر طواف کرنے والے پر واجب ہے اور اس لئے بھی کہ اس دو گانہ کا واجب ہونا ائمہ میں مختلف ہے۔
 چنانچہ وجہ ہے کہ اس کی ادائیگی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے آخر عمر تک اس کا ترک ہونا متصور نہیں ہے پس دم سے اس کی تلافی نہیں ہوگی بلکہ اس کا زمانہ و مکان مخصوص نہ ہونے کی وجہ سے جب تک اس دو گانہ کو ادا نہیں کریگا اس کے ذمہ واجب رہے گا لیکن بعض کتب منا مک میں اس دو گانہ کے ترک پر دم لازم ہونا بھی منقول ہے۔

(۲) مزدلفہ میں مغرب کی نماز و عشا کی نماز کے ساتھ جمع کرنے کے لئے عشا تک مؤخر نہ کرنا۔ اس سے دم واجب نہیں ہوتا خواہ بلا عذر ہو یا عذر سے ہو، شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا وجوب مختلف ہے۔ اور ایک یہ بھی وجہ ہے کہ امام صاحب سے اس بات کی تصریح منقول ہے کہ اگر کسی نے اس روز مغرب کی نماز اپنے وقت میں ادا کی یا قرب و عشا کی نماز عشا کے وقت میں مزدلفہ میں داخل ہونے سے پہلے ادا کی یا مزدلفہ سے گزرنے کے بعد ادا کی تو جائز نہیں ہے اور طلوع فجر سے پہلے تک اس کا اعادہ واجب ہے لیکن اگر اعادہ نہ کیا یا تک کہ صبح صادق طلوع ہوئی تو اب وہ نماز جوادائی گئی تھی جائز ہوئی اور بالائتفاق قضا اس سے ساقط ہوتی لیکن وہ اس کے ترک سے (یعنی مزدلفہ میں عشا کے وقت میں ادا نہ کرنے سے) گنہگار ہوگا۔

(۳) جن حضرات کے نزدیک مزدلفہ میں رات گزارنا واجب ہے ان کے نزدیک اس کا ترک کرنا اس سے بھی دم لازم نہیں ہوگا خواہ عذر سے ترک کیا ہو یا بلا عذر کیونکہ یہ بنفسہ مستحق واجب نہیں ہے بلکہ اس کا وجوب نماز مغرب و عشا کو مزدلفہ میں جمع کرنے کی وجہ سے اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس کا وجوب بھی مختلف فیہ ہے۔

(۴) اولیٰ طرح جن کے نزدیک طواف کی ابتداء حجر اسود سے کرنا واجب ہے ان کے نزدیک طواف کی ابتداء حجر اسود سے نہ کرنا چونکہ اس کا وجوب بھی مختلف فیہ ہے اس لئے اس کے ترک پر بھی دم واجب نہیں خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر۔ (یہ چار صورتیں ایسی ہیں جن کا ترک خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر اس پر جزا لازم نہیں ہوتی البتہ تو بعض ضروریات لازم ہوتی)۔

(۵) کسی عذر مثلاً مرض یا سائیسوں کے روانہ ہونے کی وجہ سے سعی میں انصافاً و الحروہ کا ترک کرنا لیکن بحجم (بھڑ) عذر نہیں ہے کیونکہ سعی کے وقت میں گنجائش ہونے کی وجہ سے اس میں تاخیر کرنا جائز ہے۔

(۶) طواف سعی میں بیماری یا بڑھاپا یا پاؤں کا ہوا وغیرہ عذر کی وجہ سے پیدل نہ چلنا بلکہ کسی سواری یا کسی کندھے وغیرہ پر گرنے کیونکہ طواف سعی میں پیدل چلنا واجب ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو۔

(۷) کسی مرض یا بحجم کے باعث اور بڑھے لوگوں اور عورتوں کو ضعف بدن کی وجہ سے وقوف مزدلفہ کا ترک کرنا۔

(۸) سوکے بال منڈانا یا تروانا ترک کرنا جبکہ کسی عذر مثلاً سر میں پیدی کی وجہ سے ہو لیکن کسی حلق یعنی سر مونڈنے والے کا یا آلہ حلق کا نہ ملنا عذر نہیں ہے اور اس کی وجہ سے حلق یا قصر ترک کرنے والے پر جزا لازم ہوگی۔

(۹) طواف زیارت کو اس کے وجوب کے دنوں یعنی ایام تھر سے مؤخر کرنا جبکہ عذر سے ہو یعنی عورت حیض یا نفاس سے ہو اور بیماری و قید بھی عذر ہے جبکہ بیمار کو کوئی اٹھا کر طواف کرانے والا نہ ملے یا وہ مسافر کمزور ہو کا ٹھانے سے بھی ادا نہ کر سکے۔

جن کے درمیان میں بیٹھا ہے یہ خطبہ ظہر کی نماز سے قبل ہے اور یہ سب امور سنت ہیں ۱۷
(۳) مکہ مکرمہ سے منیٰ کی طرف آتھو یہ ذی الحجہ کو فجر کی نماز کے بعد نکلتا تاکہ منیٰ میں پانچ نمازیں پڑھ سکے ۱۸ یعنی منیٰ شروع
آفتاب کے بعد نکلے ہی صبح ہے ۱۹

(۴) نویں ذی الحجہ کی رات کو فجر تک نئی میں رہنا، اس رات کو نہ گھومیں رہے اور نہ عرفات میں لیکن اگر کوئی ضرورت پیش آجائے تو مضائقہ نہیں کہ اور نویں ذی الحجہ کو فجر کی نماز منیٰ میں مختار و مستحب وقت میں یعنی اسفار کر کے پڑھے اور یہ (اسفار کرنا) افضل ہے (متنبیہ)۔ مناسب نماز کو وہی میں ہے کہ اکثر لوگ یہ غلطی کرتے ہیں کہ آٹھویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ سے روانہ ہو کر مسجد سے عرفات میں جا کر قیام کرتے ہیں یہ خلاف سنت اور خطا ہے اور اس کی وجہ سے ان سے کئی سنتیں مثلاً منیٰ میں پانچ نمازوں کا پڑھنا، رات وہاں گزارنا، منیٰ سے غمرہ کی طرف روانہ ہونا وغیرہ انہیں اختیار و عذر میں داخل ہونے سے پہلے نماز پڑھنا وغیرہ ترک ہو جاتی ہیں۔

(۵) نویں ذی الحجہ کو صبح آفتاب کے بعد منیٰ سے عرفات کو جانا ہے اس سے پہلے جانا جائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے کہ

(۶) عرفات میں زمانہ وقوف کی فضیلت کے لئے زوال کے بعد غسل کرنا یعنی اس میں اختلاف ہے کہ بغس یوم عرفہ کے لئے ہے یا وقوف کے لئے اور اس میں یہ ہے کہ یہ وقوف کے لئے سنت ہے۔

۱۷۰ روایات سے روایت ہوتے ہیں امام کی متابعت کرنا یعنی اہل بیت کے روایت ہونے کے بعد چلنا ہے

(۸) روزی انجھ گزینہ میں عرفات سے واپسی پر دلفریبی ساری رات رہتا تھ

(۹) (۱) رزی اکچہ کو مزدیافتہ متی کی طاف سورج طلوع ہونے سے ذرا پہلے روانہ ہونا۔

(۹) (۱) ردی (۲) مرد لکھنے کی ایک سورت سورج ہونے کے پہلے نکلتا ہوا ہے۔
(۱۰) ایام شکر کی راتوں کو مٹی میں رہنا سنا ہے یعنی گیارہویں اور بارہویں کی راتیں اور جو شخص تیرہویں کی رات کرنا چاہے اس کی تیرہویں کی رات میں بھی مٹی میں رہنا سنت ہے اور یہاں راتوں سے مراد ان دنوں کے جدا سے دن راتیں ہیں نہ کہ ان دنوں کو پیسے کی راتیں سنا۔
(۱۱) مٹی سے واسطی پر وادی البطح یعنی محصب میں ٹھہرنا اگرچہ ایک عظیم (ساعت) ہی ہو سنا اور یہ سنتیں جن کا بیان ہوا مؤکدہ سنتیں ہیں اور حج کی بلا واسطہ اصلی سنتیں ہیں ان کے علاوہ اور بہت سی مؤکدہ سنتیں ہیں جو بلا واسطہ ہیں یعنی احرام و طواف سعی وغیرہ افعال حج کے متعلق ہیں ان سب کا بیان افعال حج کے بیان میں اپنے مقام پر درج ہے۔
سنتیں مؤکدہ کا حکم سنتیں مؤکدہ کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے کسی سنت کا قصد یا چھوڑنا نہایت بُرا اور مکروہ ہے لیکن اس کے چھوڑنے والے پر کوئی جہاد یعنی دم یا صدقہ دینا لازم نہیں آتا اور ان سنتوں کے ادا کرنے سے ثواب ملتا ہے لیکن یہ ثواب واجبات کے ثواب سے کم ہوتا ہے جیسا کہ واجبات کا ثواب فرض کے ثواب سے کم ہوتا ہے۔

[illegible]

مسئلہ نو میں اگر ان احساس کے بعد کے امور پر اہم کئے گئے ہیں اور ان لوگوں کیلئے جن جو اہم کے ساتھ شامل ہو سکیں۔ (وہاں تقریفاً)

حج کے مستحبات و آداب

حج کے مستحبات و آداب بے شمار ہیں ان کی تفصیل افعالِ حج کے بیان میں اپنے اپنے مقام پر آئے گی یہاں ان میں سے کچھ مستحبات و آداب بیان کئے جاتے ہیں :-

(۱) حج کے فرائض و واجبات اور سنی مؤکدہ کے بعد سب سے افضل عمل حج میں مرد کو تلبیہ کا بلند آواز سے کہنا ہے عورت بلند آواز سے نہ کہے سہ

(۲) مغربِ حج کرنے والے کا ثقلی قربانی دینا سہ

(۳) بتفاتی کا مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے پہلے غسل کرنا سہ اور یہ حیض یا نفاس والی عورت کے لئے بھی مستحب ہے سہ اور مزدلفہ میں غسل کرنا خواہ حاجی مکہ کا رہنے والا ہو یا آفاقی ہوشہ یعنی غسل قربانی کے دن کی صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد و قریب مزدلفہ کے لئے مستحب ہے کیونکہ اس وقت و قریب مزدلفہ کا وقت داخل ہوتا ہے سہ اور طوافِ زیارت کے لئے بھی قربانی کے دن غسل کرنا مستحب ہے تاکہ وہ اکمل طہارت کی حالت میں طوافِ زیارت کرے اور بیت اللہ شریف کی تعظیم بجالائے سہ یعنی تائید تعظیم بجالائے و نہ اصل تعظیم تو یہ جنہ کے ساتھ طواف کرنے میں بھی ہو جائے گی اور وحی جہاد کنکریاں مارنے کے لئے بھی غسل کرنا مستحب ہے پس یہ تین غسل (یعنی و قریب مزدلفہ و طوافِ زیارت و وحی جہاد کے لئے غسل کرنا) ایک ہی دن میں جمع ہو گئے اور ظاہر یہ ہے کہ ان تینوں کی نیت سے ایک غسل کرنا ہی کافی ہو جائے گا سہ

(۴) عرفات میں جبلِ رحمت کے قریب قیام کرنا یعنی اس جگہ ٹھہرنا جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وقوف فرمایا تھا جس کی پہچان وقوفِ عرفات کے بیان میں آئے گی جبکہ اس جگہ کا وقوف زحمت اور معصیت کے بغیر حاصل ہو سکتا ہے لیکن جبلِ رحمت کے اوپر چڑھنا سنت نہیں سہ

(۵) عرفات میں ظہر اور عصر دونوں نمازوں میں جمع تقدیم کرنا یعنی ظہر کے وقت میں دونوں نمازوں کو ان کی شرائط کے ساتھ ادا کرنا خواہ مسافر ہو یا غیر مسافر ان شرائط کا بیان اپنے مقام پر یعنی وقوفِ عرفات کے بیان میں درج ہے سہ اور یہ جمع بین الصلوات کا حکم پانچ نزدیک مقیم و مسافر دونوں کے لئے عام ہے اور امام شافعی و مالک کے نزدیک مسافر کے لئے خاص ہے سہ

(۶) وقوفِ عرفات کی حالت میں کثرت سے دعا کرنا سہ

(۷) اور اسی طرح مطلق طور پر تلبیہ کی کثرت کرنا سہ (یعنی تلبیہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے تک ہر جگہ تلبیہ کی کثرت کرنا، مولف)

(۸) مکہ کے وقت امام کے پیچھے ٹھہرنا جبکہ وہاں ہر جگہ مل سکتی ہوشہ

۱۔ باب و شرب و حیات ۲۔ باب و شرب و حیات ۳۔ باب و شرب و حیات ۴۔ باب و شرب و حیات ۵۔ باب و شرب و حیات ۶۔ باب و شرب و حیات ۷۔ باب و شرب و حیات ۸۔ باب و شرب و حیات ۹۔ باب و شرب و حیات ۱۰۔ باب و شرب و حیات

۱۱۔ باب و شرب و حیات ۱۲۔ باب و شرب و حیات ۱۳۔ باب و شرب و حیات ۱۴۔ باب و شرب و حیات ۱۵۔ باب و شرب و حیات ۱۶۔ باب و شرب و حیات ۱۷۔ باب و شرب و حیات ۱۸۔ باب و شرب و حیات ۱۹۔ باب و شرب و حیات ۲۰۔ باب و شرب و حیات

- (۹) امام کے قریب وقوف عرفات کرنا جبکہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کو قرب حاصل ہو سکتا ہے سہریکن آجکل یہ شکل ہے۔
- (۱۰) قربانی کے دن (۱۰ ذی الحجہ) کی فجر کے وقت مشعر الحرام میں جا کر وقوف کرنا یہ زمانہ میں ایک مشہور مقام کا نام ہے ذاب وہاں مسجد اور مینار سے بنے ہوئے ہیں اور ریت کو میناروں پر بھی کی مٹتی رہتی ہے (موقوف) اس جگہ وقوف مزدلفہ مستحب ہے ورنہ سولہ وادی حصر کے تمام مزدلفہ وقوف کی جگہ ہے جہاں موقع مل جائے وقوف کرے یعنی ٹھہر جائے ۱۱
- (۱۱) صبح کی نماز مشعر الحرام میں منہ صحرے میں یعنی اول وقت میں پڑھنا ۱۲
- (۱۲) دسویں ذی الحجہ کو سورج طلوع ہونے کے بعد منیٰ میں پہنچنے ہی فوراً حمرہ عقبہ پر کنکریاں مارنا اگرچہ رمی جمار کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو کنکریاں مارنا صحیح صادق ہونے کے بعد سورج نکلنے سے پہلے بھی جائز ہے لیکن اس دن کے طلوع آفتاب کے بعد کنکریاں مارنا مستحب ہے جبکہ تکلیف دینے والا ہجوم نہ ہو ۱۳
- (۱۳) اگرچہ قربانی کیوں نہیں ہے کسی دن طواف زیارت کرنا واجب ہے لیکن پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو مستحب ہے ۱۴
- (۱۴) مختلف حالتوں میں مکرر آنے والے ازکار پر ہمیشگی کرنا ۱۵
- ان علاوہ اوستحیات میں جن کا ذکر افعال حج کے ایک انگ بیان میں ہوگا ۱۶
- مستحب امور کا حکم** مستحب امور کا حکم یہ ہے کہ ان کے کرنے والوں کو مزید ثواب ملتا ہے لیکن سنت مؤکدہ کے ثواب سے کم درجہ کا ہوتا ہے ورنہ بھی سے زیادہ ہوتا ہے اور کسی مستحب کے چھوڑنے پر کامل ثواب ملنے میں کمی ہو جاتی ہے بھر بھی اس کے ترک کرنے والے پر کوئی بُرائی (کراہت و اسارت وغیرہ) لازم نہیں آتی بخلاف سنت مؤکدہ کے ۱۷ کہ اس کے چھوڑنے پر کراہت و اسارت لازم آتی ہے ۱۸ لیکن اس سے بھی کوئی جزا لازم نہیں آتی جیسا کہ سنت مؤکدہ میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف)

حج کے مکروہات

حج کے مکروہات بہت زیادہ ہیں ان میں سے چند یہ ہیں :-

- (۱) امام کا عرفہ کے مقام پر نہ وال سے پہلے نعل پہنا دینا۔
- (۲) مسجد منورہ میں جمعہ میں حلوۃ اللہ پہننے کے بعد زین عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ میں ٹھہر کر وقوف عرفات میں تاخیر کرنا ۱۹
- کیونکہ جمعہ میں نعلین کے بعد وقوف عرفات میں جلدی کرنا سنت ہے ۲۰
- (۳) عرفات سے امام کے نکلنے سے پہلے نکلنا یا امام کے نکلنے کے بعد تاخیر سے نکلنا ۲۱ اور جو شخص دن میں وقوف عرفات کرے اس کو عرفات سے غروب آفتاب سے پہلے نکلنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ غروب تک وقوف کرنا واجب ہے کہ انقدم ۲۲
- (۴) جہرات پر دوسروں کی پھینکی ہوئی کنکریوں میں سے لیکر ان کنکریوں سے اپنی رمی جمار کرنا کیونکہ بعض روایتوں کی بنا پر وہ

۱۹ باب وشرہ وغیرہ حیات ۲۰ باب وشرہ ۲۱ غنیہ ۲۲ باب وشرہ و حیات ۲۳ حیات۔

۲۴ باب وشرہ وغیرہ حیات ۲۵ باب وشرہ و حیات ۲۶ حیات ۲۷ باب وشرہ ۲۸ حیات۔

(حصہ ایک، بیان ہو چکا ہے اہموات)

محرمات ومفسیات ومباحات حج

محرمات و مفسدات و مباحات حج | حج میں حرام کی ہوئی چیز حج کے واجبات میں سے کسی واجب کا ترک کرنا ہے۔ حج کے واجبات بالواسطہ بیان ہو چکے ہیں جن سے اُن کے محرمات کی تفصیل ظاہر ہے۔ واجبات بالواسطہ افعال حج احرام و طواف و سعی وغیرہ میں بیان ہوں گے اس لئے اُن کے محرمات کی تفصیل بھی اپنے اپنے مقام پر بیان ہوگی۔ حج کا مفسد ایک چیز ہے یعنی وقوف عرفات سے پہلے اہل التعمیلین میں جلاغ کرنا اور وہی احرام کی بھی مفسد ہے اس لئے اس کا ذکر احرام کے بیان میں ہوگا اور مباحات حج کا ذکر افعال حج کے بیان میں آئے گا انشاء اللہ العزیز۔

مراقبت کا بیان

موافقت، میقات کی جمع ہے اور میقات اہل میں وقتِ معین اور مکانِ معین کو کہتے ہیں پھر حج کے میقات کی دو قسمیں

ہیں (۱) میقاتِ زمانی یعنی جو زمانہ کی طرف منسوب ہے (۲) میقاتِ مکانی یعنی جو مکان کی طرف منسوب ہے۔ مہران درویش کی تفصیل الگ الگ عنوان سے ذیل پر درج کی جاتی ہے، مواضع

میقاتِ زمانی کے احکام

جج کے لئے میقاتِ ربانی حج کے مہینے ہیں یعنی احناف کے نزدیک ماہِ شوال، ماہِ ذیقعدہ اور ماہِ ذی الحجہ کے شروع کے دس دن ہیں جیسا کہ عبداللہ بن عمر و عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن مسعود و عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم سے روایت ہے۔ اور میقاتِ ربانی کے احکام یہ ہیں:-

(۱) حج کے افعال یعنی طوافِ قدیم و حج کی سعی وغیرہ حج کے مہینوں میں ہی صحیح ہوں گے لہ

(۲) اگر افعالی واجبہ یا مستونہ یا مستحبہ میں سے احرام کے علاوہ کوئی فعل ان مہینوں سے پہلے کیا جائے گا تو صحیح نہیں ہوگا اور احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھنا احتاف کے نزدیک جائز ہے لیکن مکروہ تحریمی ہے پس اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اگرچہ وہ حج کے مہینوں سے پہلے باندھا ہو اور شوال کے مہینے میں طوافِ قدم پورا یا اس کا اکثر حصہ ادا کیا اور طواف کے بعد حج کے لئے سعی کی تو اس کی یہ سعی حج کے لئے رافع ہو جائے گی اور اس کا طوافِ قدم حج کے مستون طوافِ قدم کی جگہ واقع ہو جائے گا اور اگر یہ سب امور جوارِ یمین ہوئے رمضان المبارک میں ادا کئے تو جائز نہیں را اگر اس نے پھر شوال میں کوئی نفلی طواف کو کہ اس کے بعد سعی بھی کرنی تو اب یہ طواف طوافِ قدم سے غسوب ہوگا اور یہ سعی حج کی سعی کی جگہ جائز ہو جائیگی۔
۵۔ لہذا اگر طواف کا اکثر حصہ (چار یا زیادہ پھرے) رمضان میں واقع ہوا اور اس طواف کا کم حصہ (کم پھرے) شوال میں واقع ہوا تو بھی جائز نہیں ہے اور اسی طرح اگر سعی طوافِ قدم سے پہلے کی اگرچہ شوال میں کی ہو تب بھی یہی حکم ہے کہ وہ سعی جائز نہیں ہوئی۔ لہذا بشرطیکہ سعی سے پہلے شوال میں کوئی نفلی طواف نہ کیا ہو۔ کہ پس توقیت زمانی (حج کے مہینے مقرر ہونے) کا

۱- حیات مختصراً ۲- غیب و نقاب و شروع شخصیت ۳- باب و شروع معنی ۴- حاشیه معلم ۵- باب و شروع معنی ۶- حاشیه معلم

فائدہ یہ ہے کہ اگر حج کا کوئی فعل ایام حج سے پہلے کر لیا تو وہ حج کے لئے کافی نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر متمتع اور قارن نے حج کے مہینوں سے پہلے تین روزہ رکھے یا عمرہ کے طواف کے اکثر چکر لگائے یا ہدی کا جانور یا نکاح یا توہب جائز نہیں ہے اسی طرح حج کے مہینوں سے پہلے طواف قدم کے بعد سعی کرنے سے حج کی سعی ادا نہیں ہوتی حتیٰ کہ اگر اس کو دھنا دے کا فری وقت میں کیا تو بھی جائز نہیں ہے بلکہ لیکن طواف قدم کے متعلق اختیار میں لکھا ہے کہ یہ حج کے مہینوں سے پہلے بھی جائز ہے کیونکہ یہ حج کے افعال میں سے نہیں ہے پس اگر حج کے مہینوں سے پہلے طواف کر لیا تو اس پر حج کے مہینوں میں اسادہ نہیں ہے، امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے احصار کے بیان سے فرمایا ہے اسی طرح تحقیق کی ہے کہ یہ افعال حج میں سے نہیں ہیں لیکن مشہور ہے کہ یہ افعال حج میں سے ہیں اور اسی مشہور قول کی بنا پر صحت ادا کی شرطوں میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ طواف قدم حج کے مہینوں سے پہلے جائز نہیں ہے اور تحقیق یہی ہے کہ یہ افعال حج میں سے نہیں ہیں جیسا کہ سعی وغیرہ افعال حج میں بلکہ یہ دراصل قدم بیت اللہ کے لئے ہے اسی لئے اہل مکہ کے لئے مسنون نہیں ہے پس یہ حج کے مہینوں سے پہلے جائز ہے اور اس کی نظیر طواف صدر ہے کہ یہ حج کے مہینوں کے بعد بلا کرامت جائز ہے بخلاف سعی وغیرہ کے جو کہ حج کے اعلیٰ افعال ہیں واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ اور افعال حج سے مراد احرام کے علاوہ افعال حج ہیں پس احرام کا حج کے مہینوں سے پہلے باندھنا کرامت کے ساتھ جائز ہوتا اس کے ضافی نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا تو مطلقاً مکروہ تحریمی ہے خواہ وہ اپنے آپ کو محظورات احرام سے محفوظ سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو کیونکہ یہ رکن کے مشابہ ہے اگر احرام حقیقت میں رکن ہوتا تو حج کے مہینوں سے پہلے صحیح نہ ہوتا پس جبکہ یہ مشابہ بارکن اور عدم صحت کے قریب ہے اس لئے حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

(۳) وقوف عرفات کا اپنے وقت میں واقع ہونا شرط ہے پس اگر عرفہ کا دن لوگوں پر مشتبہ ہو جائے اور وہ یہ گمان کرے کہ یہ عرفہ کا دن ہے وقوف کرے اور پھر ظاہر ہو کہ یہ قربانی کا پہلا دن یعنی دسویں ذی الحجہ ہے تو جائز ہے اور اگر یہ ظاہر ہو کہ گیارہویں ذی الحجہ ہے تو جائز نہیں بلکہ پس انتہا میں توقیف ربانی کا فائدہ یہ ہے کہ حج کے رکن معتمرا یعنی وقوف عرفات کے وقت سے حج فوت ہو جانا ہے اور اس سے دسویں ذی الحجہ کا حج کے مہینوں سے خارج ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ شبہ کے دن دسویں ذی الحجہ کو وقوف عرفات جائز ہے بخلاف گیارہویں ذی الحجہ کے لیکن عید شبہ کے وقت دسویں ذی الحجہ کو وقوف عرفات جائز نہ ہونے کی وجہ یہ نہیں ہے کہ دسویں ذی الحجہ حج کے مہینوں میں سے نہیں ہے بلکہ وقوف عرفات نص سے مؤقت ہونے کی وجہ سے اس کا منصوح وقت کے علاوہ ہونا جائز نہیں ہے اگرچہ اشہر حج میں ہی ہو گا۔

(۴) عمرہ کے طواف کے اکثر چکروں کا حج کے مہینوں میں واقع ہونا حج متنع و قرآن کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے۔
(۵) اگر کسی شخص نے قربانی کے دن دسویں ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھا اور اسی روز طواف کے بعد سعی کی پھر اس احرام سے آئندہ سال حج کیا تو اس کی یہ سعی صحیح ہو جائے گی (یعنی آئندہ سال کے حج کی سعی شمار ہو جائے گی) کیونکہ حج کے مہینوں میں واقع

ہوتی ہے اور احرام کے متعلق پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اس کو مقدم کرنا مطلقاً جائز ہے ۱۵۔ اب اس پر طواف زیارت کے بعد سعی کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی وہ سعی معتبر ہوگئی ہے اور قربانی کے دن حج کا احرام باندھنا مکروہ بھی نہیں ہے بلکہ حج کے مہینوں کے علاوہ اور دنوں میں احرام باندھنا مکروہ ہے مگر قربانی کے دن احرام باندھنا بھی اس لئے مکروہ ہونا چاہئے کہ اگرچہ وہ حج کے مہینوں میں احرام باندھنے والا ہوگا لیکن آئندہ سال تک کے طویل عرصہ میں محظورات احرام سے ہرگز محفوظ نہیں رہے گا (۶) اگر کسی شخص نے قربانی کے دن عمرہ کا احرام باندھا اور اسی دن اس کے افعال ادا کئے اگرچہ قربانی کے دنوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے پھر اس نے عمرہ کے احرام سے باہر آنے کے بعد اسی روز حج کا احرام باندھا اور اس احرام سے آنے والے سال میں حج کیا تو وہ تمتع ہو جائے گا ۱۶ اور اس حج تمتع کے مسنون یا غیر مسنون ہونے کے متعلق ظاہر یہ ہے کہ اہل مکہ کے تمتع پر اقیاس کرتے ہوئے اس کا تمتع بھی غیر مسنون ہوگا اور بعض نے کہا کہ وہ ہرگز تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اکثر فقہاء کے قول پر تمتع کے لئے یہ شرط ہے کہ عمرہ و حج ایک ہی سال میں واقع ہوں اور بہت سے فقہانے اس کی تصریح کی ہے ۱۷ (اس مسئلہ کی مزید تفصیل شرائط تمتع کے بیان میں ہے، مؤلف)

(۷) تمتع و قرآن کے روزے بھی انہی حج کے مہینوں میں ادا ہونے چاہئیں ان سے پہلے یا بعد میں جائز نہیں حتیٰ کہ تمام ایام قربانی میں ان روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے کیونکہ ان ایام میں روزہ رکھنا علی الاختلاف حرام یا مکروہ تحریمی ہے ۱۸ (۸) حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا اہل مکہ کے لئے مکروہ تحریمی ہے جبکہ وہ اس سال حج بھی کرے اس لئے کہ اہل مکہ کو حج تمتع یا قرآن منع ہے آفاقی کے لئے تمتع و قرآن منوع نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ آفاقی کے لئے عمرہ تمام سال میں جائز ہے صرف یوم عرفة سے ایام تشریق کے آخری دن تک (ان پانچ دنوں میں) مکروہ ہے ۱۹

مواقیات مکانی

مواقیات کی دوسری قسم مواقیات مکانی ہیں جو مختلف جگہ کے لوگوں کی وجہ سے مختلف ہوتے ہیں اور مواقیات مکانی (یعنی وہ مقامات جہاں سے احرام باندھنا واجب ہوتا ہے) کے لحاظ سے تین قسم کے لوگ ہوتے ہیں اہل آفاق (آفاقی) یعنی جو لوگ بیقات سے باہر کے رہنے والے ہوں خواہ حقیقہً باہر کے رہنے والے ہوں یا حکماً (حدود مواقیات سے باہر کی تمام سرزمین آفاق کہلاتی ہے اور اس کو حل کبیر بھی کہتے ہیں) دوم اہل حل، یہ وہ لوگ ہیں جو بیقات کے اندر اور حدود حرم کے باہر کے درمیانی علاقہ میں رہتے ہیں (اور اس حدود کی سرزمین کو حل اور حل صغیر کہتے ہیں اور اس کے لئے صرف حل کا لفظ عام طور پر استعمال ہوتا ہے) سوم اہل حرم یعنی اہل مکہ اور حدود حرم کے اندر رہنے والے لوگ۔ ۲۰ ان تینوں قسم کے مواقیات کی تفصیل الگ الگ عنوان سے درج ذیل ہے، مؤلف)

۱۔ باب حدود فتح ۲۔ باب تشریق ۳۔ باب عرفة ۴۔ باب تشریق ۵۔ باب عرفة ۶۔ باب تشریق ۷۔ باب عرفة ۸۔ باب تشریق ۹۔ باب عرفة ۱۰۔ باب تشریق ۱۱۔ باب عرفة ۱۲۔ باب تشریق ۱۳۔ باب عرفة ۱۴۔ باب تشریق ۱۵۔ باب عرفة ۱۶۔ باب تشریق ۱۷۔ باب عرفة ۱۸۔ باب تشریق ۱۹۔ باب عرفة ۲۰۔ باب تشریق

آفاقوں کے مواقیت

(۱) میقات سے مراد یہاں میقاتِ مکانی ہیں اور پہلی آفاق (آفاقی) وہ سب لوگ ہیں جو حدودِ

مواظبت سے باہر رہتے ہوں اور اسی طرح اہل حرم یا اہل صل میں سے جو شخص ضرور موافقت سے

بازر یعنی اہل آفاق میں چلا گیا وہ بھی آفاق کے حکم میں ہو گیا ہے (۲) وہ حواشیت جن سے آفاق کو احرام باندھے بغیر آگے بڑھنا جائز نہیں ہے بلکہ منکرات ہیں۔ سہ

(اول) ذوالحلیفہ: یہ مدرسہ طیبہ کی طرف سے امتیازوں کے لئے میقات ہے یعنی مدرسہ طیبہ کے رہنے والوں کے لئے

اور ان لوگوں کے لئے جو اس میقات سے ہو کر گزریں یہی میقات ہے (پس مصر و شام و دیار مغرب کے جو لوگ مدینہ منورہ کے راستہ سے ملتے ہیں ان کا میقات بھی یہی ہے)۔ (۱) ذوالحلیفہ اسم تصغیر کے صیغہ سے ہے اور یہ مکہ معظمہ سے تمام موافقت سے زیادہ فاصلہ والا میقات ہے اور اس جگہ کچھ کوتاہیوں ہیں جن کو عوام میں آبار علی یا بئر علی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے (اور آجکل یہ نام مشہور ہو گیا ہے) جہاں یہ مقام واقع ہے اس کو داعی عقیق کہتے ہیں (۲) ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے علی اختلاف الروایات چھ یا سات یا چار میل کے فاصلہ پر ہے اور سید نور الدین علی سمہودی نے تاریخ مدینہ میں کہا ہے کہ میں نے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے باب السلام کو ذوالحلیفہ کی مسجد شجرہ کے دروازہ کی چوکھٹ تک پیمائش کی تو میرے ہاتھ کی پیمائش سے جو کہ خوب میں انگشت کا ہے یہ فاصلہ انیس ہزار سات ساٹھ بیس ذراع (ہاتھ) ہوا اور "اور پانچ میل سے کم ہوتا ہے کیونکہ ہمارے نزدیک میل نو ہے کما جکل کے مستعمل ذراع کے ساتھ چار ہزار ذراع کا ہوتا ہے واللہ اعلم۔ اور مکہ مکرمہ سے ذوالحلیفہ کا فاصلہ دس یا نو مرہلے ہے ۵۰ اور حافظ ابن حجر کی ہر سنی فتح الباری میں تصریح کی ہے کہ ذوالحلیفہ سے مکہ معظمہ تک ایک سو اٹھانوے میل ہے۔ (۳)

(دوم) جُ ح حَفْرَ جس کا پہلا حرف جیم پیش کے ساتھ اور دوسرا حرف ہاءِ خرم کے ساتھ ہے، یہ اہل مصر و شام و یارب

مغرب کے لئے میقات ہے جو تبوک کے راستہ سے آئیں گے اس کے فاصلہ میں شدید اختلاف ہے (مؤلف) امام نووی رحمہ اللہ نے شرح ہدایہ میں کہا کہ محفہ اور مکہ کے درمیان تین منزل کا فاصلہ ہے لیکن اس میں نظر ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے اور شیخ عبد اللہ بن سالم بصری نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ محفہ سے مکہ مکرمہ تک پانچ منزل کا فاصلہ ہے اور محفہ سے مدینہ منورہ تک سات منزل ہے اور علامہ مرشدی رحمہ اللہ نے شرح منہک المتوسط میں کہا ہے کہ محفہ اور مکہ کے درمیان بیاسی میل کا فاصلہ ہے ۷۵ اور علامہ علی قاری رحمہ اللہ نے تبیس میل کہا ہے ۹۰ (لیکن یہ صحیح نہیں ہے، غالباً اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ محفہ سے مکہ مکرمہ کے لئے مختلف راستے ہیں کسی راستہ سے مسافت کم ہے اور کسی سے زیادہ، مؤلف) اور یہ ایک گاؤں تھا جو مکہ معظمہ سے شمال مغرب کی جانب تبوک کے راستہ پر واقع تھا، یہ پہلے اہل شام اور اس کے ارد گرد والوں کا راستہ تھا ستلہ پہلے اس کو مسیحہ کہا جاتا تھا، ایک دفعہ یہاں سیلاب آیا جس نے اس گاؤں کو اکھیر پھینکا اس لئے اس کا نام محفہ (سیلاب کا تباہ کیا ہوا) ہو گیا ستلہ لیکن کہا جاتا ہے کہ اس کے نشانات

۱۰ باب و شرح ۱۰ و ذکر تصرف ۱۰ حیات ۱۰ بحر و باب و شرح تصرف ۱۰ حیات ۱۰ حیات ۱۰ حیات

۱۰۰ باب دشم و دیگر شه حیات ۱۰۰ شرح المیاب ۱۰۰ بحکم الله شرح المیاب بتصرف عن

مٹ چکے ہیں ہلکے سے نشانات رہ گئے ہیں جن کو دریاں کے بادیہ نشینوں کے سوا اور کوئی پہچان نہیں سکتا چونکہ موضع جحفہ
آجکل ویران ہے اور اس کی جگہ کو یقین کے ساتھ متعین نہیں کر سکتے اس لئے علماء اہل کرام نے احتیاطاً رابغ سے احرام باندھنا
اختیار کر لیا ہے کیونکہ رابغ جحفہ سے پہلے آتا ہے اور جحفہ رابغ سے نصف منزل یا اس کے قریب فاصلہ پر مکہ مکرمہ کی طرف واقع ہے
پس جس نے رابغ سے احرام باندھا اس نے یقیناً جحفہ سے پہلے احرام باندھا اور اس کا میقات سے احرام باندھنے کا وجوب یقینی
طور پر ادا ہو گیا کیونکہ جحفہ رابغ سے بعد میں آتا ہے اس لئے رابغ سے احرام باندھنے میں تقدیم ہے جو چارے نزدیک افضل ہے
رابغ بکسر بایں موحده ایک مشہور وادی کا نام ہے جو مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان راستہ میں واقع ہے اس کو رابغ اور رابغ
بھی کہتے ہیں آجکل اس وادی میں ایک گاؤں آباد ہے جو پہلے زمانہ میں نہیں تھا سلسلہ اور علامہ قطبی رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے
وہاں کے واقف لوگوں کی ایک جماعت سے جحفہ کے باقیماندہ نشانات کے متعلق دریافت کیا تو جب ہم رابغ سے مکہ مکرمہ کی طرف
دائیں جانب پر تقریباً ایک میل چل چکے تو انھوں نے مجھے کچھ کھجوروں اور ذرا عت کے نشانات دکھائے سلسلہ پس شامی مصری اور
دیبا مغرب کے باشندے خواہ خشکی کے راستہ سے (بطریق تبرک) آئیں یا بحری راستہ سے رابغ پر آئیں ان سب کو یہیں سے احرام باندھنا
چاہئے لیکن اگر یہ لوگ مدینہ منورہ کے راستہ سے آئیں تو ان کو اہل مدینہ کی میقات ذوالحلیفہ پر احرام باندھ لینا مستحب ہے اور
وہ لوگ جحفہ پر بھی باندھ سکتے ہیں جحفہ ان لوگوں کی میقات ہے جو مدینہ سے بطریق شام (تبرک) آئیں اور ان لوگوں کی بھی میقات
ہے جو ذوالحلیفہ اور جحفہ کے درمیان رہتے ہیں سلسلہ

(سوم) قرن، قاف کے زیر اور اس کی جزم کے ساتھ، اس کو قرن المنازل، قرن الثعالب اور وادی محوم بھی کہتے ہیں، قرن ایک پہاڑ کا نام ہے جو عرفات کے اوپر آیا ہوا ہے اہل مکہ اور ان اطراف کے لوگ اس پہاڑ کو جبل کرا، کاف کے زیر کے ساتھ کہتے ہیں اور قاموس میں ہے کہ قرن اس پہاڑ کا نام بھی ہے اور اس کے متصل وادی کو بھی قرن کہتے ہیں اس وادی کے اندر ایک گاؤں ہے جو طائف کے قریب ہے اس کو بھی قرن کہا جاتا ہے اس کے اوپر مکہ مکرمہ کے درمیان تقریباً دو منزل کا فاصلہ ہے اور باقانی نے شرح بلستقی الا بحری میں کہا ہے کہ مکہ معظمہ سے قرن تک پچاس میل ہے یہ نجد کے راستہ سے آنے والوں کے لئے میقات ہے یعنی یمامہ سے عراق تک کے تمام مقامات مثلاً نجد الطائف، نجد الحجاز، نجد الیمین اور نجد التہامہ والوں اور جو اس راستہ سے گذریں ان سب کے لئے میقات ہے مکہ

(چهارم) یلیم، اس کو سہزہ کے ساتھ الملم بھی کہتے ہیں، یہی اصل ہے اور یا قہسبل کے طور پر مستعمل ہے یہ تہامہ کے ہاروں میں سے ایک پہاڑ ہے جو مکہ مکرمہ کے دو منزل کے فاصلہ پر ہے۔ علامہ عینی اور حافظ ابن حجر جمہا الشیخ نے شرح بخاری میں کہا ہے کہ یلیم سے مکہ معظمہ تک تیس میل ہے اور بعض نے ساٹھ میل کہا ہے۔ یہ مکہ معظمہ کے جنوب میں واقع ہے اور ہمارے زمانہ میں سعودیہ کے نام سے مشہور ہے، یہ باقی اہل یمن و تہامہ کے لئے اور جو اس راستہ سے گزریں ان سب کے لئے میقات ہوشہ

پاکستان ہندوستان چین جہاد اور چین کے باشندوں اور ان تمام لوگوں کے لئے جو عیلم کی شرعی حد (محاذات) سے گزر کر مکہ معظمہ جانا چاہیں احرام باندھنے کی میقات یہی عیلم ہے۔ سہ (اس کی تفصیل آگے آتی ہے، مولف)۔ (مکہ مکرمہ سے عیلم کے فاصلہ میں بھی کافی اختلاف ہے، شرح بخاری عمدة القاری و فتح الباری وغیرہ میں بحوالہ ابن حزم یہ فاصلہ تیس میل بتایا ہے۔ شیخ عبد اللہ بن عبد الرحمن بخاری نے اپنی کتاب مفید الامام و نور المظلام ص ۵۷ ج ۱ میں یہ فاصلہ چالیس میل لکھا ہے۔ آجکل بعض اہل فن نے یہ فاصلہ یاون میل بتایا ہے۔ تحفہ شرح منہاج کے حاشیہ میں شیخ عبد الحمید خروانی نے یہ فاصلہ تیس میل لکھا ہے۔ اس اختلاف کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ عیلم اس پہاڑ کو کہا جاتا ہے جو سعودیہ کے محاذ میں واقع ہے اور وہ دو پہاڑ ہیں ایک کا فاصلہ مکہ مکرمہ سے میلوں کے اعتبار سے دو مرحلے سے زیادہ ہے دوسرے کا فاصلہ دو مرحلے سے بھی کم ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن حزم نے دوسرے فاصلہ کا اعتبار کر کے تیس میل بتایا ہے اور جنہوں نے پہلے فاصلہ کو لیا انہوں نے چالیس پچاس میل تک کا فاصلہ قرار دیا، البتہ ماہ ثوال (پنجم) ذات عرق، عین کے زیر اور جزم کے ساتھ ہے یہ ایک موضع (گاؤں) کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے مشرق مغرب کی درمیانی سمت میں عراق کی طرف سے عقیق کے بعد ہے (یعنی قرن کے مقابل ناری محرم اور ضمیمہ کے شمال میں واقع ہے، حج و عمرہ) اس کا محل وقوع اس مقام کے قریب تھا جس کو آجکل میل کہا جاتا ہے (سہ) امام نووی نے ایضاً اس میں اور ابن حجر نے تحفہ میں کہا ہے کہ مکہ مکرمہ سے ذات عرق کا فاصلہ دو منزل ہے (جیسا کہ قرن و عیلم کا فاصلہ ہے) قسطلانی کی شرح بخاری اور فتح الباری میں مکہ مکرمہ سے اس کا فاصلہ بیالیس میل لکھا ہے، یہ اہل عراق یعنی بصرہ و کوفہ والوں کی میقات ہے جن کو اہل عراقین کہا جاتا ہے اور تمام اہل مشرق کی میقات یہی ہے (پس یہ عراق، ایران، خراسان اور شمالی مشرق سے براہ بغداد آنے والوں کی میقات ہے سہ) یہ مقام آجکل دیران ہو گیا ہے اور اس کی عمارتوں کو مکہ مکرمہ کی اقرب جانب ہٹا کر بنایا گیا ہے اس لئے اب ذات عرق کا صحیح تعین کرنا ممکن نہیں رہا پس ادھر سے آنے والوں کے لئے افضل یہ ہے کہ احتیاطاً عقیق سے احرام باندھیں، عقیق سے احرام باندھنے میں اصل میقات سے کچھ پہلے احرام بندھے گا اسی میں احتیاط ہے عقیق حسب اختلاف روایات ذات عرق سے پہلے ایک منزل یا دو منزل کے فاصلہ پر واقع ہے سہ اور یہ وادی عقیق وہ نہیں ہے جس کے بارے میں حدیث شریف میں طور ہے العقیق واد مبارک (عقیق ایک مبارک وادی ہے) کیونکہ وہ مبارک وادی عقیق مدینہ منورہ سے چند میل کے فاصلہ پر واقع ہے جیسا کہ خلاصۃ الوقایہ وغیرہ میں اس کی تحقیق مذکور ہے سہ یہ آخری تینوں میقات یعنی قرن و عیلم اور ذات عرق مکہ معظمہ سے دو دو منزل کے فاصلہ پر واقع ہیں بعض نے کہا کہ ذات عرق تین منزل پر ہے اور دونوں روایتوں میں تطبیق اس طرح ہے کہ دو منزل سے مراد عرفی منزلیں ہیں اور تین منزل سے مراد شرعی منزلیں ہیں سہ

(۳) ذات عرق کے علاوہ باقی چاروں میقات صحیحین یعنی صحیح بخاری و صحیح مسلم کی حدیثوں سے ثابت ہیں اور ذات عرق کا ثبوت صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و نسائی و ابن ماجہ وغیرہ میں ہے وائشرا علم سہ ان مواقیات میں مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ

سہ حج و عمرہ سہ ارشاد سہ حج و عمرہ وغیرہ کہ لایا شرمہ و غیرہ اور شلو میات و غیرہ مطعاً حیات سہ غایموش سہ برادر شاور زیادہ۔

اور ذوالحجۃ۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر و منزلت کی تعلیم کی وجہ سے ہے سلسلہ اور یا یہ اہل مدینہ کے اجر و ثواب کے عظیم ہونے کی وجہ سے ہے یا تمام اہل آفاق پر زمی کرنے کے لئے دوسرے مواقیت کو اس کی بہ نسبت قریب مقرر کیا ہے کیونکہ مدینہ منورہ دوسرے مقامات عالم کی بہ نسبت مکہ کا یہ ت زیادہ قریب ہے سلسلہ اور قرن المنازل تمام میقاتوں میں مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ قریب ہے سلسلہ

(۴) ان مواقیت میں سے ہر میقات ان ملکوں کے رہنے والوں کے لئے ہے جن کی وہ میقات ہے (جن کا ذکر اوپر ہر میقات کے بیان میں ہو چکا ہے، مؤلف) اور دوسرے ملکوں کے ان لوگوں کے لئے بھی وہی میقات ہے جو مکہ مکرمہ کو جاتے ہوئے اس میقات کے ہو کر گزریں خواہ ان کا ارادہ حج یا عمرہ کا ہی ہو سلسلہ

(۵) میقاتوں کے مقرر کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ ان سے آگے احرام باندھنے میں تاخیر کرنا یعنی بغیر احرام باندھے ان سے آگے بڑھنا منع اور تقدیم بالاتفاق جائز ہے پس اگر کوئی شخص ان مواقیت سے پہلے احرام باندھ لے تو جائز ہے بلکہ اگر حج کے مہینوں میں احرام باندھے اور محظورات احرام کے صادر ہونے کا خوف نہ ہو تو ہمارے نزدیک یہی افضل ہے ورنہ میقات تک تاخیر کرنا افضل ہے سلسلہ اور اگر محظورات احرام میں ٹپنے سے محفوظ ہو تو مکمل طریقہ یہ ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھے یا میقات سے بہت ہی پہلے احرام باندھ لے اور اگر محظورات صادر ہونے کا خوف ہو تو میقات سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے خواہ حج کے مہینوں میں ہی ہو بلکہ ایسی صورت میں افضل یہ ہے کہ اپنے میقات تک احرام کو مؤخر کرے بلکہ آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل ہے سلسلہ

(۶) مواقیت کا ایک حکم یہ ہے کہ ان مواقیت سے باہر رہنے والوں کو حج یا عمرہ کے لئے ان میں سے کسی میقات پر احرام باندھنا بالاجمل واجب ہے اور ان مواقیت سے پہلے احرام باندھ لینا بلا خلاف جائز ہے اور جو شخص حج یا عمرہ کے لئے مکہ شریف جائے اس کو احرام باندھنے میں ان مواقیت سے تاخیر کرنا یعنی احرام باندھنے بغیر ان سے آگے جانا بھی بلا خلاف حرام ہے لیکن جو شخص حج یا عمرہ کے علاوہ کسی اور غرض کے لئے مثلاً تجارت یا سیر و تفریح یا اپنے گھروں داخل ہونے کے قصد سے کسی میقات کے باہر سے مکہ شریف یا حجاز مقدس میں داخل ہوتے وقت اس کا حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو تو اس کے لئے احرام باندھنا واجب ہونے کے بارے میں ائمہ کا اختلاف ہے، اخاف کے نزدیک مکہ یا حرم مکہ میں داخل ہونے کے لئے احرام باندھنا مطلقاً واجب ہے خواہ اس کا داخل ہونا حج یا عمرہ کے لئے ہو یا کسی اور غرض کے لئے، اور میقات سے احرام باندھنے میں تاخیر کرنے یعنی احرام باندھنے بغیر وہاں سے آگے بڑھ جاتے سے اس پر دم (قربانی) لازم ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک صرف حج یا عمرہ کے لئے داخل مکہ ہونے والے پر میقات سے احرام باندھنا واجب ہے، ان دونوں کے علاوہ کسی اور غرض سے داخل ہونے والے پر میقات سے احرام باندھنا واجب نہیں ہے۔ مواقیت کا دوسرا حکم یہ ہے کہ اگر کسی اتفاقی شخص نے میقات میں داخل ہونے وقت یا اس کے بعد کسی اور جگہ بھی احرام نہیں باندھا یا ہانک کہ وہ احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو اس پر ایک عمرہ یا حج کرنا واجب ہو جائے گا تاکہ اس مقدس مقام کی حرمت کا حق ادا ہو جائے سلسلہ (اور اس مسئلہ کی

تین جگہ تاخیر اور ضرورت

تفصیل بغیر میقات سے آگے گزر جانے کے بیان میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں:

(۷) میقات پر احرام باندھنے والے کے لئے افضل یہ ہے کہ ابتدائی حصہ میقات سے یعنی میقات کی اس طرف سے احرام باندھے جو کہ اتفاق کی طرف ہے تاکہ احرام کی حالت میں سارے میقات پر سے گزر ہو جائے اور اگر میقات کی آخری مد پر ہو کہ مکہ مکرمہ کی طرف ہے احرام باندھا تب بھی باتفاق ائمہ اربعہ جائز ہے سہ لیکن اس سے آگے چل کر حدیں احرام کے بغیر نہ بڑھے، مگر ذوالحلیفہ میں مدنیہ طیبہ کی جانب والے حصہ میقات سے احرام باندھنا افضل نہیں ہے بلکہ افضل یہ ہے کہ مسجد شجرہ سے احرام باندھے جو کہ ذوالحلیفہ میں اس کے ابتدائی حصہ کے بعد ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ پر احرام باندھا تھا ائمہ دیہاں پہلے ایک درخت تھا اب ایک مسجد بنی ہوئی ہے جس کا نام مسجد شجرہ ہے) بعض علماء نے مسجد نبوی سے احرام باندھنے کو افضل کہا ہے اور بعض نے مسجد شجرہ ذوالحلیفہ سے ہی احرام باندھنے کو افضل کہا ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی میقات میں کوئی ماثورہ مسجد ہو تو اس مسجد ہی سے احرام باندھنا افضل ہے نہ کہ اتفاق کی طرف سے اس لئے انہوں نے مسجد شجرہ ہی سے احرام باندھنے کو افضل کہا ہے کیونکہ یہ وہ مصلیٰ ہے جہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا تھا واللہ اعلم بالصواب

(۸) عین ان مواقیت خمسہ سے ہی احرام باندھنا شرط (یعنی واجب) نہیں ہے بلکہ عین میقات پر یا اس کے محاذی و مقابل کی جگہ پر احرام باندھنا واجب ہے اسی لئے میقات سے پہلے احرام باندھ لینا بھی جائز ہے کہ اگر کسی کے راستہ میں ان میقاتوں میں سے کوئی میقات بھی نہ آئے تو وہ ٹھہری کرے اور جب ان میں سے کسی میقات کے محاذ میں پہنچے تو وہاں سے احرام باندھے وہ پس اگر کوئی شخص خشکی یا سمندر میں سفر کر کے ایسے راستہ سے مکہ مکرمہ جا رہا ہے کہ ان پانچوں میقاتوں میں سے کوئی میقات اس کے راستہ میں نہیں آتا تو اس کو کوشش اور ٹھہری کر کے ان پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات کے محاذی (مقابل) جگہ معلوم کرنی چاہئے اور وہاں سے احرام باندھنا چاہئے لیکن بعد میقات سے باندھنا افضل ہے لہٰذا یعنی جو شخص ایسے راستہ سے مکہ مکرمہ جا رہا ہو جو عام مستعمل راستہ نہیں ہے تو جب وہ ان میقاتوں میں سے کسی میقات کے محاذی و مقابل ہو جائے احرام باندھے اور جو شخص سمندر میں حج کا سفر کرنے جب وہ خشکی کے کسی میقات کے محاذی پہنچ جائے تو اس کے احرام باندھنے کی جگہ ہے اس کو وہاں سے احرام باندھے بغیر آگے نہیں بڑھنا چاہئے اور اگر سمندر یا خشکی کا راستہ ایسا ہو کہ دو میقاتوں کے درمیان میں سے گزرتا ہو تو وہ قیاس و ثنائے (ٹھہری کرے) اور جب اپنے گمان غالب کے مطابق وہ دونوں میقاتوں میں سے کسی ایک میقات کے محاذ میں پہنچے تو احرام باندھ لے لیکن ان دونوں میں سے جو میقات مکہ مکرمہ سے زیادہ دُور ہے اس کی محاذات سے احرام باندھنا اولیٰ ہے کہ یعنی جو شخص سمندر یا خشکی کے راستہ میں پانچوں مواقیت میں سے کسی میقات سے نہ گزرے اور اس کو محاذات میقات کا بتانے والا بھی نہ ملے تو ٹھہری کرے اور اس کے گمان غالب میں جو جگہ ان مواقیت میں سے آخری میقات کے محاذی معلوم ہو احرام باندھ لے خواہ وہ قریبی میقات کے محاذ میں ہو یا دُور والے میقات کی ہو جیسا کہ رد المحتار میں نہر الفائق سے منقول ہے لیکن بعد میقات کی محاذات سے احرام لے کر حج التلبات فیجات لے جاتے ہیں تھوڑے عرصہ الّا کہ ملخصاً لے لیا ہو و شرف لے دین لے لیا ہو شرف و حیات لے لے ع۔

باندھنا افضل ہے لہٰذا اگر محاذات کا علم نہ ہو سکے یعنی نہ وہ خود جانتا ہے اور نہ کوئی جانتے والا ملا اور نہ ہی تحری و اٹکل سے گمان حاصل ہوا (مواقیف) تو ایسی صورت میں جب مکہ مکرمہ سے عرفی دو منزل کا فاصلہ رہ جائے اس وقت احرام باندھنا واجب ہے جیسا کہ سمندر کی طرف سے آنے والے کے لئے جزدہ سٹہ کیونکہ چہرہ مکہ مکرمہ سے عرفی دو منزل اور شرعی تین منزل کے فاصلہ پر ہے اور ایسی صورت میں جزدہ سے احرام باندھنے کی وجہ یہ ہے کہ مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ قریبی میقات عرفی دو منزل کے فاصلہ پر ہے پس کم سے کم فاصلہ کے لئے عرفی دو منزل کا اندازہ مقرر ہوا و اللہ اعلم سٹہ ورنہ احتیاط اس میں ہے کہ اس سے زیادہ فاصلہ سے احرام باندھنے سٹہ تحری اور غیرہ فکر اس وقت کرتا چلا جائے کہ وہاں کوئی میقات کا واقعہ موجود نہ ہو اور اگر واقعہ وہاں موجود ہو تو اس سے دریافت کرنا واجب ہے اور اس وقت تحری جائز نہیں ہے اس لئے کھانٹنے والے سے دریافت کرنا تحری پر مقدم ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے لیکن اگر دونوں یکساں ناواقف ہیں اور دونوں کی رائے میں اختلاف ہے تو ہر شخص کو اپنی اپنی رائے کے موافق جس جگہ کے متعلق محاذات کا ظن غالب ہو وہ وہیں سے احرام باندھ لے اور دوسرے کے قول کا اعتبار نہ کرے ۱۰ یہ مسئلہ صریحاً ہماری فقہ کی کتابوں میں نہیں ملا لیکن تحری سے قبلہ کی سمت معلوم کرنے کے مسئلہ پر قیاس کرتے ہوئے ہی حکم ظاہر ہوتا ہے۔ مناسک النور میں بھی اسی طرح ہے اور ہمارے قواعد کے بھی خلاف نہیں ہے۔ سٹہ میقات کے متعلق معلوم کر کے گئے کافر کا قول معتبر نہیں ہے مثلاً جاز میں انگریز یا کافر بتائے کہ اس جگہ سے میقات کی محاذات ہے تو اس کا قول معتبر نہیں البتہ اگر جاز کے ملازمین میں سے ایک مسلمان عادل شخص وہاں آمد و رفت رکھنے والا اور جانتے والا خبر دے تو اس کا قول معتبر ہے ۱۱۔

۱۲۔ اگر مکہ مکرمہ پہنچنے کے لئے کسی شخص کو دو میقاتوں سے گزرنے پڑے تو بعد میقات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اگر اسی جگہ سے دوسرے یعنی قریبی میقات تک احرام کو توڑ کر کیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ظاہر الروایت میں اس پر کھیل لازم نہیں آتا ۱۳ اور جو شخص اپنی میقات سے بغیر احرام باندھنے آگے بڑھ جائے پھر وہ دوسرے میقات پر گئے اور وہاں سے احرام باندھنے تو جائز ہے اور ظاہر الروایت کے مطابق اس پر کوئی جزائز لازم نہیں ہے (لیکن اس کا اپنے میقات سے احرام باندھنا افضل ہے اور یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جو اہل غیرہ نہیں ہیں اس لئے کہ اہل ہند کو اپنے میقات کے ساتھ زیادہ خصوصیت ہے ۱۴ پس اگر کسی نے اپنی گزراگاہ کے میقات سے احرام کے بغیر گزر کر کسی دوسرے میقات سے احرام باندھا تو اس سے دم (قربانی) ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ دوسرے میقات پہلے میقات کی نسبت مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہو مگر اس کو پہلے میقات ہی سے احرام باندھ لینا افضل ہے ۱۵ بلا ضرورت اپنے راستہ کے میقات کو ترک کر کے احرام باندھنے کے لئے دوسرے میقات پر جانا مکروہ ہے کیونکہ اپنے شہر و دیار اپنے راستہ کے میقات سے احرام باندھنا صحت ہے اور اس شخص نے سنت کو ترک کر دیا ہے ۱۶ لیکن اگر کسی ضرورتاً و دغرض کی وجہ سے اور طرف کو جانا پڑے جیسے پاکستان سے بعض لوگ یمن کے راستہ سے اور بعض طائف سے اور بعض کویت بصرہ، بغداد، بھرن وغیرہ کے راستہ سے جاتے ہیں تو جو میقات ان کے راستہ

۱۷ غنیۃ سٹہ باب ہوش و غنیۃ وغیرہ سٹہ غنیۃ و ارشادوش سٹہ ش ۱۸ علم زیارۃ عن غنیۃ سٹہ حاشیۃ العلم عن مولفہ ۱۹ علم شہ دروغیہ ۲۰ علم شہ باب و شرح زیارۃ سٹہ حیات۔

میں آگے گادی اُن کا میقات ہوگا اب اس کو خواہ مخواہ نہ چھوڑنا چاہئے خوب سمجھ لیجئے مسئلہ اول اس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر دو میقات پہلے کی نسبت مکہ مکرمہ سے دیر ہو تو بدرجہ اولیٰ اس سے دم ساقط ہو جائے گا مسئلہ اور اس سے دم ساقط ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ اپنے خاص مخصوص میقات کی طرف واپس جائے جس سے وہ آگے بڑھ گیا ہے کیونکہ میقات سے مقصود حرم محرم کی تعظیم ہے اور وہ شرع شریف کے مقرر کئے ہوئے مواقیت میں سے کسی بھی میقات سے احرام باندھنے پر حاصل ہو جاتی ہے خواہ وہ قریب کا میقات ہو یا دور کا، اس بارے میں دونوں کا حکم برابر ہے البتہ پہلے میقات سے احرام باندھنا مستحب ہے اور اسی طرح بدائع میں امام ابو حنیفہؒ کی روایت کیا گیا ہے، انھوں نے فرمایا کہ جب اہل مدینہ کے علاوہ دوسرے لوگ مدینہ منورہ کے پاس سے گزریں اور وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں بغیر گزرجائیں اور جحفہ تک پہنچ جائیں تو ان کو جحفہ سے احرام باندھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ یہ ہے کہ وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھیں اس لئے کہ جب وہ پہلے میقات تک پہنچ گئے تو ان کو اس کی حرمت کی محافظت لازم ہوگئی پس اب اس کو ترک کرنا ان کے لئے مکروہ ہے اتنی اوندھیری نے بھی اپنی شرح میں اسی کی مانند ذکر کیا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اس قول میں غیر اہل مدینہ فرمانے سے اس طرف اشارہ ہے کہ یہ حکم اہل مدینہ کے لئے نہیں ہے یعنی ان کو اپنے خاص میقات سے جو شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے لئے مقرر فرمایا ہے یعنی ذوالحلیفہ سے احرام باندھنے بغیر آگے جانا جائز نہیں ہے اول امام صاحب سے جو دو مختلف روایتیں مروی ہیں جن میں سے ایک میں موازیت ذوالحلیفہ پر دم واجب ہوتا ہے اور دوسری روایت میں دم واجب نہیں ہوتا تو اس طرح سے دونوں روایتوں میں تطبیق ہو جاتی ہے کہ دم واجب ہونے والی روایت کو مدنی پر محمول کیا جائے اور دم واجب نہ ہونے والی روایت کو غیر مدنی پر محمول کیا جائے اھ مسئلہ لیکن فتح القدیر میں منقول ہے کہ جب مدنی احرام کے بغیر جحفہ تک چلا جائے اور وہاں سے احرام باندھ لے تو کوئی مضائقہ نہیں اور افضل یہ ہے کہ وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھے اور فتح القدیر ہی میں اس سے قبل کافی سے نقل کیا گیا ہے جو حاکم صدیق شہید (محررین معجم المتوفی ۳۲۳ھ) کی کتاب ہے جس میں امام احمد رحمہ اللہ کا کلام جمع کیا گیا ہے اور کافی کی عبارت یہ ہے ”جس نے اپنے میقات سے احرام کے بغیر تجاوز کیا پھر وہ دوسرے میقات پر آیا اور اس سے احرام باندھا تو اس کے لئے کافی ہے اور اگر وہ اپنے میقات سے احرام باندھا تو یہ میرے نزدیک زیادہ بہتر ہوتا اھ پس فتح القدیر کی پہلی عبارت اس بارے میں صریح ہے اور دوسری روایت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس سے مدنی پر کچھ جزا لازم نہیں آتی، پس اس سے معلوم ہوا کہ اہل مدینہ کے بارے میں امام صاحب رحمہ اللہ کا قول جواو پر گزر چکا ہے اتفاقاً ہے احترازی نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس بارے میں ظاہر الروایت میں مدنی اور غیر مدنی میں کوئی فرق نہیں ہے، اور ہدیہ کا یہ قول کہ ”ان پانچوں مواقیت کے مقرر کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ احرام باندھنے میں ان مواقیت سے تاخیر کرنا منع ہے لیکن ان سے تقدیم بالاجماع جائز ہے“ اس قول پر فتح القدیر میں اعتراض کیا ہے کہ اس بنا پر یہ لازم آتا ہے کہ اہل مدینہ کو احرام باندھنے میں ذوالحلیفہ سے تاخیر کرنا جائز نہیں ہے حالانکہ اوپر اس کے خلاف لکھا گیا ہے، بیشک امام صاحب سے روایت کیا گیا ہے کہ اس پر

م لازم ہوا لیکن امام صاحب سے ظاہر روایت وہی ہے وہی اول قول ہے (یعنی جو پہلے اوپر لکھا گیا ہے کہ اس بارے میں مدنی اور غیر مدنی میں کوئی فرق نہیں ہے) اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی گئی ہے کہ جب وہ حج کا ارادہ فرماتی تھیں تو ذوالحلیفہ سے احرام باندھتی تھیں اور جب عمرہ کا ارادہ فرماتی تھیں تو جحفہ سے احرام باندھتی تھیں، اور یہ بات معلوم ہے کہ حج و عمرہ کے میقات میں کوئی فرق نہیں ہے پس اگر جحفہ حج و عمرہ دونوں کے لئے میقات نہ ہوتا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عمرہ کا احرام جحفہ سے نہ باندھتیں پس آپ کے فعل سے معلوم ہو گیا میقات سے احرام موخر کرنے کی مانعت میں آخری میقات کی قیود ہے اور یہ حدیث، کہ کوئی شخص کسی میقات سے احرام باندھے بغیر گذرے اس پر معمول ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ ان مواقیت سے آگے نہ بڑھے اور ہر الفائق میں کہا ہے کہ اس کا جواب یہ ہے کہ احرام باندھنے میں میقات سے تاخیر کرنے کی مانعت میقات اخیر کے ساتھ مقید ہے و نہامہ فیہ سلسلہ (یعنی آخری میقات سے آگے احرام کے بغیر جاتا منع ہے، مؤلف)

(تنبیہ) جاننا چاہئے کہ اب جحفہ کا یقینی طور پر متعین کرنا ممکن نہیں رہا اس لئے کہ وہ ویران ہو چکا ہے اور سولے نامعلوم قسم کی نشانوں کے اور کچھ باقی نہیں رہا، پس اب اس کو ترک کر دیا گیا اور بلخ کو اس کی بجائے اختیار کر لیا گیا ہے، رابع جحفہ سے پہلے نصف منزل یا اس کے قریب فاصلہ پر واقع ہے اس لئے لوگوں نے احتیاطاً رابع سے احرام باندھنا اختیار کر لیا ہے، پس جس نے رابع سے احرام باندھا اس نے جحفہ سے پہلے احرام باندھا اور اس کا میقات سے احرام باندھنے کا وجوب یقینی طور پر ادا ہو گیا بلکہ میقات سے پہلے احرام باندھنے کی فضیلت بھی اس کو حاصل ہو گئی کیونکہ اخاف کے نزدیک تقدیم افضل ہے جیسا کہ یہ سب مواقیت کی تشریح میں بحروش وغیرہ سے بیان ہو چکا ہے، اور فقہاء یکلام کی عبارات سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ اب جحفہ کے بدل کے طور پر رابع میقات مقرر ہو گیا ہے پس اگر مدنی یا غیر مدنی جو مدینہ منورہ کے راستہ سے آئے، ذوالحلیفہ سے بغیر احرام باندھے گزر جائے اور رابع سے احرام باندھے لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور یہ اس کے لئے جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں آتا لیکن افضل یہی ہے کہ وہ ذوالحلیفہ سے احرام باندھے و انشاء اللہ بالصواب (مؤلف)

(۱۰) کسی میقات کی محاذات سے احرام باندھنا اس وقت معتبر ہے جبکہ کسی میقات سے گذر نہ ہو لیکن اگر کسی ایک یا زیادہ میقات سے گذر رہا ہو تو آخری میقات سے احرام کے بغیر آگے نہ بڑھے اگرچہ اس کے بعد کسی دوسرے میقات کی محاذات سے گذرنا پڑے کیونکہ اس صورت میں اس کو محاذات میقات سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے سہ

پاک و ہند اور بلاد شرقیہ کے حجاج جو بھری راستہ حج کا سفر کرتے ہیں ان کو یلم کی محاذات سے گذرنا پڑتا ہے ان کے احرام باندھنے کی جگہ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے اس لئے اس مسئلہ کو خاص طور پر علیحدہ عنوان سے تفصیل کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے، (مؤلف)

پاک و ہند کے حجاج کے لئے میقات کا مسئلہ

اس بارے میں علمائے کرام میں اختلاف ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلادِ شرقیہ سے ہندوستان کے راجستھان سے حج و عمرہ پر جانے والے حجاج کرام کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے احرام کہاں سے باندھنا چاہئے۔ سابقہ زمانہ میں صدیوں سے یعنی جب سے مشرقی ممالک سے آنے والے بحری جہاز جہدہ کی بندرگاہ پر لشکرِ امتداد پہنچنے لگے ہیں تمام حجاج کرام ہندوستان میں یطیم کی محاذات سے احرام باندھتے رہے ہیں جو جہدہ کی کسی گھنٹے کی مسافت پر پہلے ہی آجاتی ہے لیکن اب کچھ عرصہ سے اکابرِ علمائے کرام کی ایک جماعت کی تحقیق ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلادِ شرقیہ سے آنے والے حجاج کرام کو جہدہ تک احرام کو مؤخر کرنا جائز ہے اور دوسرے اکابرِ علمائے کرام کی جماعت کی تحقیق ان حضرات کے خلاف ہے کہ جب ہندوستان میں یطیم کی محاذات میں جہاز پہنچتا ہے وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے، اس سے آگے بغیر احرام گزرنے پر گنہگار ہوگا اور دم واجب ہوگا۔

جہدہ تک احرام کو مؤخر کرنا جائز فرمانے والے حضرات میں مفتی اعظم پاکستان استاذِ اعلیٰ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبند، قدس سرہ اور بعض دیگر حضرات ہیں چنانچہ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبند، قدس سرہ کا مقبول ”موافقت احرام کا مسئلہ“ ماہنامہ البیان کے ماہِ شوال و ذیقعدہ ۱۳۸۷ھ کے شماروں میں دو قسطوں میں شائع ہو چکا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے: (۱) یطیم کی محاذات میں جو تھانے بھر میں ہوتا وہ تجاوزِ آفاق کے اندر ہے محلِ یا جنتِ حرم میں نہیں ہے اس کو موجب دم قرار دینا سمجھ میں نہیں آتا۔ (۲) جہدہ کو فقہاء کا داخلِ میقات کہنا اس کے منافی نہیں کہ جہدہ سے احرام باندھنے کو جائز قرار دیا جائے کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جتنے بھی موافقت ہیں وہ سب اجزاء محل ہوتے ہیں باہر سے بقصد مکہ آنے والا یہاں سے احرام باندھ سکتا ہے اور یہاں اور اس کے قریب و جوار کا رہنے والا بھی کہلاتا ہے اس کے لئے دخول مکہ بلا احرام جائز ہے۔ (۳) بحری جہاز یطیم کی محاذات سے آگے جو جہدہ کی طرف سفر کرتا ہے وہ تمام سفر آفاق میں ہے جب جہاز ٹپے ہندوستان سے ساحلِ جہدہ کا رخ کرتا ہے اس وقت یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اب محاذاتِ میقات کس جگہ ہوں گی، اس کے متعلق عام فقہاء کا ارشاد یہ ہے کہ حقیقی محاذات کا علم ہوتا مشکل ہے اس لئے اقرب موافقت کی مسافت کا اعتبار کر لیا جائے یعنی جس جگہ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ دو مرحلہ ہو وہاں سے احرام باندھنا ضروری ہوگا اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جہدہ سے مکہ مکرمہ کا فاصلہ دو مرحلہ ہے اسی لئے شیخ ابن حجر مکی، ملا علی قاری، مخدوم ہاشم سندھی، اور ملا اخوندیان وغیرہ اکابرِ علمائے جہدہ کو بحکمِ میقات قرار دیا۔ اس بات پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ یطیم کی مسافت بھی مکہ مکرمہ سے دو مرحلہ پر ہے اور جہدہ کی مسافت بھی اب رہا میلوں کا فرق سوا حکامِ شرعیہ کا مدار کسی جگہ بھی اس طرح کی تدقیقات پر نہیں ہے، موافقت کے مسائل و احکام پر نظر کرنے سے بیات بہت واضح ہو جاتی ہے کہ اس معاملہ میں اتنی تدقیق کا اعتبار نہیں کیا گیا۔

حضرت مفتی صاحب موصوف قدس سرہ کے نزدیک دلائلِ شرعیہ کا حاصل یہ ہے کہ مشرقی ممالک سے بحری جہازوں پر

آنے والے حجاج کرام کے لئے محاذاتِ یلم پر احرام باندھنا واجب نہیں بلکہ جزدہ تک مؤخر کرنا جائز ہے جس طرح یلم سے مکہ مکرمہ دومر حلے پر یہی طرح جزدہ سے بھی دومر حلے پر ہے اس لئے مسافت برابر ہونے کی وجہ سے جزدہ ہی محاذاتِ یلم قرار دیا جائے گا اور مسافت کی تعین میں مبلوں کی کمی بیشی کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ آخر میں حضرت مفتی صاحب موصوف، مظلہ العالی عوام کے لئے یہ ارشاد فرماتے ہیں: "ایسے حالات میں کہ اس مسئلہ میں علما کا اختلاف رہے ہے، احتیاط اسی میں ہے کہ بھری جہاز میں یلم ہی سے احرام باندھ لیں یا ساحلِ جزدہ پر اتارنے سے پہلے احرام باندھ لیں کیونکہ حسبِ تصریح فقہاء محل اختلاف میں احتیاط کا پہلو اختیار کرنا بہتر ہے تاکہ اپنی عبادت کے جواز میں کسی کا اختلاف نہ رہے اس کے علاوہ احرام کو میقات سے پہلے باندھنا سب ہی کے نزدیک افضل ہے بلکہ بعض روایاتِ حدیث میں اپنے گھر سے ہی احرام باندھ کر چلنے کی فضیلت آئی ہے شرط یہ ہے کہ محظوراتِ احرام میں مبتلا ہونے کا خطرہ نہ ہو ورنہ جس کو خطرہ ہو کہ محظوراتِ احرام سے بچنا اس تمام عرصہ میں اس کے لئے مشکل ہوگا اس کیلئے آخری عزت تک مؤخر کرنا بہتر ہے ایسے شخص کو آخری حد میں اتنی احتیاط کر لینا چاہئے کہ اس کا احرام علما کے اختلاف سے نکل جائے۔

وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نسأل ان یھدینا لما اختلف فیہ الی الحق یا ذہنو وھو ولی الترفیق والسادۃ والصواب وبہ نستعین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ" (المبلغ ذی قعدہ ص ۱۳۸)

دوسرے حضرات یعنی استاذِ اعلیٰ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب انبوری قدس سرہ اور حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی کا حضرت مولانا مفتی ولی حسن صاحب ٹونکی مدظلہما العالی کے مضامین ماہنامہ بینات صفحہ المظفر و شعبان المعظم ۱۳۸۵ھ بھری کے شماروں میں پاک و ہند کی میقات کے بارے میں شائع ہو چکے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے: (۱) فقہائے امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر زائرینِ حرم کا گذر عینِ ان واقعت پر سے ہو تو ان سے آگے بڑھنے سے پہلے پہلے احرام باندھ لینا واجب ہے اور کسی عینِ میقات سے گذر نہ ہو بلکہ کوئی سے دو میقاتوں کے درمیانی حصہ کے کسی مقام سے گذر ہو تو ان دونوں میں سے کسی ایک میقات کی محاذات سے احرام باندھ لینا چاہئے اور اقرب میں مکہ کی محاذات سے باندھنا افضل ہے پس اگر کوئی شخص اپنے راستہ کی آخری میقات یا اس کی محاذات سے احرام باندھے بغیر آگے بڑھ جائے گا تو وہ جنایت کا مرتکب اور گنہگار ہوگا جس کا کفارہ دم (قربانی) اور توبہ کرنا ہے یا پھر کسی میقات یا محاذاتِ میقات پر لوٹ کر احرام باندھنا ہے۔ فقہی تصریحات کے مطابق یہ حکم تمام آفاقی مسافرانِ حرم المحترم کے لئے ہے خواہ وہ خشکی کے راستے سے سفر کریں یا بحری راستے سے، اور محاذاتِ میقات سے مراد ہر وہ مقام ہے جس کا فاصلہ مکہ معظمہ سے اتنا ہو جتنا اس میقات سے مکہ معظمہ کا فاصلہ ہے جس کی محاذات سے گذرنا ہے اس کے علاوہ محاذاتِ میقات کے جو معنی بھی بیان کئے گئے ہیں وہ شرعاً و عقلاً صحیح نہیں ہیں اور یہ بات مسلم ہے کہ کسی بھی مخصوص میقات سے نہ گذرنے کی صورت میں کوئی سے دو میقاتوں کے درمیان کسی جگہ سے ضرور گذرنا پڑتا ہے اور وہ دونوں میقات مکہ مکرمہ سے مختلف فاصلہ پر واقع ہوں گے اس لئے فقہانے واضح فرمادیا ہے کہ میقاتِ ابعہ میں مکہ کی محاذات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اقرب میقات تک مؤخر کرنا جائز ہے اور اقرب میقات کی محاذات سے آگے احرام باندھنے بغیر گذرنا ممنوع و موجبِ دم ہے، اس سے

معلوم ہوا کہ ذات عرق، قرن المنازل اور یلم جو مکہ مکرمہ سے دو دور محلہ عرفی پر واقع ہیں اگر ان کا فاصلہ میلوں وغیرہ سے متعین نہیں کیا جائے گا تو اقرب و البعد کا اصول بیکار ہو جائے گا، اور فقہاء کی عبارتوں سے یہ بات بھی واضح ہے کہ جدہ حدودِ محل میں واقع ہے اور یہ کہنا کہ جدہ یلم کی محاذات پر واقع ہے کیونکہ یلم اور جدہ دونوں مکہ معظمہ سے مہلتین کے فاصلہ پر ہیں کسی طرح مسلم نہیں ہے البتہ جدہ کا مہلتین پر واقع ہونے کا قائدہ احرام کے جدہ تک مؤخر کرنے کے لئے اس وقت ظاہر ہو گا جبکہ محاذات کا جاننے والا کوئی نہ ہو جس سے صلح کر سکے اور علامت سے محاذات کا علم نہ ہو سکے اور اجتہاد و تحری سے بھی اس کے متعلق ظن غالب حاصل نہ ہو سکے پس ایسی صورت میں سمندر کے اس راستے سے آنے والے حجاج کے لئے جدہ سے احرام باندھنا جائز ہو جائے گا کیونکہ فقہائے کرام نے محاذات کا علم یا ظن غالب نہ ہو سکے کی صورت میں مکہ مکرمہ سے اقرب میقات کی مقدار کے فاصلہ یعنی مہلتین پر احرام باندھنا واجب قرار دیا ہے لیکن آجکل یہ کہنا کسی طرح صحیح نہیں ہے کہ محاذات کا علم صحیح طریقہ سے ممکن نہیں ہے آجکل آلات نقشہ جات اور جہازوں کی معلومات کے پیش نظر یہ محض خیال خام ہے اور آجکل پاکستان سے جو بکری جہاز جدہ جاتے ہیں ان کپتان مسلمان ہوتے ہیں اس لئے حاجیوں کو میقات کی اطلاع دینے والے کے کافر ہونے کا سوال بھی ختم ہو جاتا ہے۔

ان مذکورہ بالا اصولوں کا منطقی نتیجہ یہ ہے کہ پاک و ہند و دیگر بلادِ شرقیہ کے جو حجاج بکری راستے سے جدہ پہنچتے ہیں چونکہ ان کو مکہ مکرمہ جاتے کے لئے یلم و محضہ دو میقاتوں کے درمیانی حصے میں سے کسی جگہ سے گزرنا ہوتا ہے اس لئے ان کو ان دونوں میقاتوں میں سے بعد میقات یعنی محضہ کی محاذات سے احرام باندھنا افضل ہے اور اقرب میقات یعنی یلم کی محاذات تک احرام مؤخر کرنا بھی جائز ہے۔ محضہ کی محاذات جدہ سے بہت کافی پہلے آجاتی ہے اور یلم کی محاذات بھی جدہ سے پہلے ہی آجاتی ہے لہذا جدہ پہنچنے سے پہلے ہی بکری جہاز محاذات میقات سے تجاوز کر کے حدودِ محل میں داخل ہو جاتا ہے جیسا کہ اہل فن پر یہ بات مخفی نہیں ہے اور جہازوں کے کپتان اس مقام کے آنے سے کچھ پہلے اعلان کر دیتے اور احرام باندھنے کے لئے آگاہ کر دیتے ہیں اس لئے پاک و ہند و بلادِ شرقیہ کے حجاج کرام کو مکہ مکرمہ جانے کے لئے سمندر میں یلم کی محاذات سے احرام باندھ لینا لازمی ہے اگر اس سے تاخیر کریں گے تو محاذات میقات سے بلا احرام گزرنے کی وجہ سے گنہگار ہوں گے جس کی وجہ سے ان پر دم بھی واجب ہو گا اور توبہ بھی لازم ہوگی۔

مفتی اعظم حضرت مولانا محمد شفیع صاحب قدس سرہ نے بھی حوام کے لئے یہی فرمایا ہے کہ علماء کے اختلاف کی صورت میں احتیاط کا پہلو اختیار کرنا بہتر ہے اور احتیاط اسی میں ہے کہ بکری جہاز میں محاذات یلم ہی سے احرام باندھ لیں یا ساحلِ جدہ پر اترنے سے پہلے احرام باندھ لیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اس لئے عوام الناس کو اسی پر عمل کرنا چاہئے واللہ اعلم بالصواب (مؤلف) مذکورہ بالا تحقیق سمندری راستہ سے سفر کرنے والے پاک و ہند اور بلادِ شرقیہ کے حجاج کرام کے متعلق بیان ہوئی ہے لیکن ان ملکوں کے جو لوگ ہوائی جہاز سے مکہ معظمہ جانے کے لئے جدہ کا سفر کرتے ہیں ہمارے علماء کرام کا اس امر پر اتفاق ہے کہ ان کو جدہ پہنچ کر احرام باندھنا کسی طرح جائز نہیں ہے کیونکہ ہوائی جہاز کا راستہ ایسا ہے جس میں جدہ پہنچنے سے پہلے ہوائی جہاز کئی

میقاتوں کی محاذات سے گزرا جہدہ پہنچتا ہے چنانچہ اہل عراق کے میقات ذات عرق کی محاذات بھی راستہ میں آتی ہے اور اہل نجد کے میقات قرن المنازل کے تو تقریباً اوپر سے گزرتا ہے اور ہوائی جہاز کے مسافروں کو یہ پتہ چلنے کی کوئی صورت نہیں ہے کہ جہاز کس وقت حدود میقات کے اندر داخل ہوگا اور ہوائی جہاز اتنی تیز رفتاری سے پرواز کرتا ہے کہ اگر حدود میقات میں داخل ہونے کا علم بھی ہو جائے تو اس سے پہلے پہلے احرام باندھ کر فارغ ہونا مشکل ہے اور پھر ہوائی جہاز میں احرام باندھنے سے پہلے کے امور سنسن و مستحبات کی ادائیگی بھی مشکل ہے، مؤلف (اس لئے ہوائی جہاز سے سفر کر کے حج و عمرہ کرنے والے حضرات کو چاہئے کہ اپنے گھر سے احرام باندھ کر روانہ ہوں یا ایئر پورٹ پر یا پھر ہوائی جہاز میں سوار ہو کر اس کی پرواز سے قبل یا قدرے بعد فوراً احرام باندھ لیں واللہ اعلم بالصواب (ماہنامہ البلاغ کراچی) بابت ذیقعدہ ۱۳۸۷ھ بتغیر العبارة)

اہل حل کا میقات

(۱) اہل حل یعنی وہ لوگ جو عین میقات پر یا میقاتوں اور حدود حرم کے درمیانی علاقہ میں رہتے ہیں ان سب کے لئے مواقیت اور حدود حرم کے درمیانی علاقہ کی تمام زمین میقات ہے جس کو

حل کہتے ہیں (اور اس کو حل صغیر بھی کہتے ہیں لیکن عام طور پر صرف حل کا لفظ استعمال ہوتا ہے، مؤلف) کیونکہ حدود حرم سے باہر کی زمین ان کے حق میں مکان واحد کے حکم میں ہے اور ان کے حق میں احرام باندھنے کی آخری حد حرم محترم کی حد ہے جیسا کہ آفاق کے لئے آخری حد میقات ہے پس سر زمین حل کا رہنے والا شخص جب حج یا عمرہ کے ارادہ سے حدود حرم میں داخل ہوتا احرام باندھے بغیر داخل نہ ہو لیکن اگر اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو اس کو ان دونوں مقاصد کے علاوہ کسی اور ضرورت کے لئے حدود حرم میں احرام باندھے بغیر داخل ہونا جائز ہے جیسا کہ مکہ کا رہنے والا شخص اپنی کسی ضرورت کے لئے حدود حرم سے باہر چلا جائے لیکن حل ہی میں رہے حل سے باہر آفاق میں نہ جائے تو اس کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے لیکن اگر مکہ کا رہنے والا حدود میقات سے باہر چلا گیا تو اب اس کو احرام باندھے بغیر مکہ معظمہ میں داخل ہونا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اب وہ حکماً آفاق ہو گیا ہے لہٰذا پس جو لوگ عین میقات پر رہتے ہیں یا میقات کے اندر کی طرف حدود حرم تک رہتے ہیں حج و عمرہ کے لئے ان کی میقات وہ تمام زمین ہے جو میقات سے آگے انتہائے حل یعنی حدود حرم تک واقع ہے اور ان کے لئے گنجائش یعنی جائز ہے کہ اس تمام جگہ میں جہاں سے چاہیں احرام باندھ لیں اور جب تک وہ احرام باندھے بغیر حدود حرم میں داخل نہ ہوں ان پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہوگا لہٰذا یعنی حج و عمرہ کے لئے ان کا میقات حل ہے جو کہ مواقیت اور حرم کے درمیان کی زمین ہے پس اگر انھوں نے حدود حرم تک احرام کو مؤخر کیا (یعنی حد حرم کے متصل پہنچ کر زمین حل سے احرام باندھ لیا پھر حدود حرم میں داخل ہوئے) تو جائز ہے لہٰذا لیکن ان کو اپنے گھر سے احرام باندھ کر نکلا افضل ہے اور اگر ان کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو ان کو مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا جائز ہے اور جب ان کا ارادہ حج یا عمرہ کا ہو تو اب حدود حرم میں احرام کے ساتھ داخل ہونا واجب ہے لہٰذا

(۲) اور داخل مواقیت سے مراد وہ لوگ ہیں جو زمین حل میں رہتے ہیں شہ خواہ وہ وہاں کے اہل باشندے ہوں یا

لہٰذا بحرہ باب وخرم لہٰذا باب وخرم شہ بحرہ

کسی ضرورت کے لئے وہاں آئے ہوں جیسا کہ مذکورہ کارہنے والا شخص کسی ضرورت کے لئے ذوالحلیفہ میں آجائے سہ نیز داخل میتات سے مراد وہ لوگ ہیں جو میتات سے باہر نہیں ہیں پس یہ حکم عین میتات پر رہنے والوں اور میتات سے اندر حرم کی طرف رہنے والوں سب کو شامل ہے کیونکہ منصوص روایت میں ان دونوں کے بارے میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ فتح القدیر اور دیگر المذاہب وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور داخل میتات سے مراد بھی ہونی چاہئے کہ وہ تمام مواقیت کے لحاظ سے داخل میتات ہوں تاکہ جو لوگ دو میتاتوں کے درمیان رہتے ہیں مثلاً جو لوگ ذوالحلیفہ اور جحفہ کے درمیان علاقہ میں رہتے ہیں وہ اس حکم میں داخل ہوں کیونکہ وہ جحفہ کے لحاظ سے خارج میتات ہیں پس ان کو حرم میں داخل ہونے کے لئے جحفہ سے احرام باندھنا لازمی ہونا چاہئے اور ان کو احرام کے بغیر حدود حرم میں داخل نہیں ہونا چاہئے (خواہ وہ کسی بھی ارادے سے حرم میں داخل ہوں) غور فرمایئے سہ اور اسی کی مثل بحر عینق میں ہے چنانچہ اس میں کہا ہے کہ جو لوگ دو میتاتوں کے درمیان رہتے ہیں یعنی ایک میتات ان کے آگے (مکہ کی طرف) ہے اور دوسرا میتات ان کے پیچھے (آفاق کی طرف) ہے جیسا کہ ذوالحلیفہ اور جحفہ تو ان کو آفاقی کی طرح احرام باندھنے کے لئے جائز نہیں ہے سہ اور یہ بات بھی جان لینی چاہئے کہ ہمارے اصحاب میں سے امام طحاوی رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ جو لوگ عین میتات پر رہتے ہیں وہ سب آفاقی کے حکم میں ہیں سہ اس لئے اس میں احتیاط ہے کہ خود مواقیت یا محاذات مواقیت کے رہنے والے لوگ یا جو آفاقی لوگ کسی اور عرض سے کسی میتات یا محاذات میتات پر آئے ہوں اور پھر یہاں سے مکہ مکرمہ حاضر ہونے کی نیت سے حدود حرم میں جانے کا ارادہ کریں تو اگرچہ یہ میتات پر رہنے والوں کے حکم میں ہو گئے اور ان کو اندرون حل کسی بھی جگہ سے احرام باندھنا جائز ہے لیکن اس روایت کی وجہ سے بہتر یہ ہے کہ میتات ہی سے احرام باندھ کر جائیں سہ

(۳) اگر مذکورہ کارہنے والا شخص سیر و تفریح کے لئے ذوالحلیفہ کی طرف جائے اور وہاں سے کسی ضرورت کے لئے مکہ مکرمہ جانے کا ارادہ ہو جائے تو اب اس کو حدود حرم میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے جبکہ وہ اس راستہ سے جائے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے اور اس حکم سے یہ بات لازم آتی ہے کہ خود ذوالحلیفہ کے رہنے والے لوگوں کے لئے بطریق اولیٰ یہی حکم ہے جبکہ وہ اسی قدیم راستے سے مکہ مکرمہ جائیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے اور اس سے یہ بات بھی لازم آتی ہے کہ جو لوگ اس مذکورہ قدیم راستے پر آباد ہیں جیسا کہ اہل عرج و ابواء ان کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ وہ بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتے ہیں کیونکہ ذوالحلیفہ کے راستے کے لوگ ہیں پس ان کا حکم بھی اہل داخل میتات کے مطابق ہونا چاہئے کیونکہ اہل داخل میتات کے لئے تمتع و قرآن کا منع ہونا اور بغیر احرام کے حدود حرم میں داخل ہونا مطلق طور پر مذکور ہے یعنی ہر میتات کے لئے ہے اس لئے اہل ذی الحلیفہ بھی اس اطلاق میں داخل ہیں لیکن جو لوگ ذوالحلیفہ کے اس قدیم راستے سے خارج ہوں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے جیسا کہ اہل بدر و صفرا تو ان کے لئے آفاقی کی طرح جائز نہیں ہے کہ وہ

حدودِ حرم میں داخل ہونے کے لئے میقاتِ جحفہ (راہِ باغ) سے احرام کے بغیر آگے جاتیں کیونکہ وہ اہلِ طریقِ ذی الحلیفہ نہیں ہیں لیکن ردالمحتار وغیرہ کے کلام کا مقتضی یہ ہے کہ عام مشتعل راستے کا اعتبار ہے اگرچہ نیا ہو جیسا کہ تمام مواقیات کے لئے یہی حکم ہے نہ کہ قدیم راستہ جوابِ متروک ہو چکا ہے۔ میں ظاہر یہ ہے کہ قدیم راستے کی کوئی قید نہیں ہے وائے سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ ذی الحلیفہ سے مکہ مکرمہ کے قدیم یا جدید راستے سے ہٹ کر دائیں یا بائیں جانب آباد ہیں ان کے لئے حدودِ حرم میں جانے کیلئے آفاقی کی طرح احرام کے بغیر جحفہ سے آگے جانا جائز نہیں ہے۔

لیکن جو لوگ قدیم یا جدید

عام مشتعل راستے پر آباد ہیں ان کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ جانا جائز ہے جبکہ حج یا عمرہ کا ارادہ نہ ہو، مؤلف (تہمت) ذی الحلیفہ سے مکہ مکرمہ کا وہ قدیم راستہ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے تھے آجکل کے راستے سے وادیِ روعہ کے آخری حصے سے مسجدِ غزالہ کے نزدیک سے جو کہ مکہ مکرمہ جانے والے کے بائیں جانب واقع ہے الگ ہو جاتا ہے اور اس قدیم راستے پر چلنے والا عرج اور ابواسے گزرتا ہے اور یہ شامی الجحفہ ہے لیکن آجکل لوگوں کا راستہ وادیِ روعہ کے بعد خیف بنی سالم یا صغرا اور بدر سے ہو کر گزرتا ہے، یہاں تک وادیِ جحفہ کے زیریں حصہ باغ سے ہو کر گزرتا ہے پھر قدیرہ کے قریب پڑانے راستے سے جا ملتا ہے۔

(۴) علامہ شیخ قطب الدین (قطبی) رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی منک میں کہا ہے کہ اہلِ جدہ و اہلِ حدہ اور مکہ مکرمہ کے قریب جوار کی وادیوں میں رہنے والوں کو اس بات سے آگاہ ہونا ضروری ہے کہ وہ لوگ اکثر چھ یا سات ذی الحجہ کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے ہیں اور مکہ مکرمہ سے حج کے لئے احرام باندھتے ہیں تو ان میں سے جو لوگ حنفی ہیں ان کو واجب ہے کہ وہ حدودِ حرم میں داخل ہونے سے پہلے احرام باندھ لیا کریں ورنہ ان پر میقات سے احرام کے بغیر آگے جانے کی وجہ سے دم (قربانی) واجب ہوگا لیکن اگر وہ لوگ مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر عرفات کی طرف روانہ ہوں جیسا کہ ان لوگوں کی عادت ہے تو اس میں گنجائش ہے کہ جب وہ تبلیہ کہتے ہوئے حدودِ حل میں داخل ہوں تو ان سے دم مجاوزت ساقط ہو جانا چاہئے کیونکہ اب وہ احرام کی حالت میں اپنے میقات پر ٹوٹ آتے ہیں اور تبلیہ کہہ لیا ہے اور اپنے میقات پر لوٹنے اور تبلیہ کہنے سے دم ساقط ہو جاتا ہے لیکن یہاں پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان کا عرفات کے راستے میں حدودِ حل میں آنا میقات کی طرف لوٹنے میں شمار نہیں ہوگا اس لئے کہ ان کامیقات کی طرف لوٹنے کا قصد نہیں ہے جس سے اس چیز کی تلافی ہو جاتی جو بغیر احرام مجاوزت میقات سے لازم ہوتی ہے بلکہ انہوں نے عرفات کی طرف جانے کا قصد کیا ہے اور میں نے کسی کو اس کی تردید کرتے ہوئے نہیں پایا، واللہ اعلم بالصواب اھ۔ اور شیخ عبداللہ العقیف نے اس کو اپنی شرح میں تحریر فرمایا ہے اور اس کا اقرار کیا ہے اور قاضی محمد عید رحمہ اللہ نے اپنی شرح منک میں کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ اس سے دم ساقط ہو جائے گا کیونکہ میقات پر واپس لوٹ آئے اور تبلیہ کہنے سے دم مجاوزت ساقط ہو جاتا ہے خواہ وہ

لہ غنیہ لخصاً ۱۵ غیب

واپس لوٹنے کی نیت کرے یا نہ کرے کیونکہ مقصود یعنی اس مبارک سرزمین کی تعظیم حاصل ہو جاتی ہے اھ۔ درمختار کے حاشیہ المدنی میں اسی طرح ہے سہ

اہل حرم کا میقات

اہل حرم سے مراد وہ لوگ ہیں جو حدود حرم کے اندر رہتے ہیں خواہ وہ وہاں کے مستقل باشندے ہوں یا دوسری جگہ سے آئے ہوں اور خواہ وہ مقیم ہوں یا مسافر سہ پس جو لوگ مکہ معظمہ میں یا حدود حرم میں کسی اور جگہ مثلاً منی وغیرہ میں رہتے ہوں حج کے لئے ان کا میقات حدود حرم کے اندر کی تمام سرزمین ہے اس میں جہاں سے چاہیں احرام باندھ لیں لیکن مسجد الحرام یعنی بیت اللہ شریف کی مسجد سے احرام باندھنا افضل ہے اس کے بعد ان کو اپنے گھروں سے احرام باندھنا افضل ہے سہ اور مسجد نبویہ میں اکمل جگہ حطیم میں ہے خصوصاً بیزاب رحمت کے نیچے سہ اور حدود حرم تک اس کو مؤخر کرنا جائز ہے سہ اور مکہ مکرمہ اور حدود حرم والوں کے لئے عمرہ کا میقات تمام زمین حط ہے سہ تاکہ انھیں عمرہ کرنے میں ایک قسم کا سفر حاصل ہو جائے سہ جو کہ مشقت و تکلیف کا سبب ہے تاکہ مزید اجر حاصل کرے سہ پس مکہ مکرمہ یا حدود حرم کا رہنے والا شخص جب حج کا ارادہ کرے تو اس کا میقات سرزمین حرم ہے اگر وہ زمین حط سے حج کا احرام باندھے گا تو اس پر دم (قربانی) واجب ہوگا اور جب وہ عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کا میقات حط ہے اگر وہ زمین حرم سے عمرہ کا احرام باندھے گا تو اس پر دم (قربانی) واجب ہوگا کیونکہ اس نے ان دونوں صورتوں میں اپنے میقات کو ترک کر دیا ہے حالانکہ وہ میقات بالا جملہ ثابت ہیں سہ پس حدود حرم میں رہنے والا جو شخص عمرہ کا ارادہ کرے وہ حدود حرم سے حط کی طرف جس جانب سے چاہے نکلے اور احرام باندھے لیکن تنعیم سے احرام باندھنا افضل ہے سہ یعنی احاف کے نزدیک کی (یعنی اہل حرم) کا تنعیم سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک عمرہ کا احرام جعرانہ سے باندھنا افضل ہے سہ تنعیم حد حرم سے باہر حط کی حد میں مدینہ طیبہ کے راستہ پر مکہ مکرمہ سے بن میل کے فاصلہ پر ایک مقام ہے جو مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک ہے اور یہ مقام حط کے تمام مقامات میں مکہ مکرمہ سے زیادہ قریب ہے اور احاف کے نزدیک جعرانہ یا دوسرے مقامات حط کی بہ نسبت یہاں سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے اور جعرانہ تنعیم و عین کی زیر اور عین کی تشدید کے ساتھ ہے اور زیادہ فصیح عین کے سکون اور را کی تخفیف یعنی بغیر تشدید کے ہے اگرچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بنفس نفیس جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھا تھا لیکن حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما کو ارشاد فرمایا تھا کہ وہ اپنی بہن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ تنعیم جائے تاکہ وہ وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ لیں، اور احاف کے نزدیک قولی دلیل فعلی دلیل پر مقدم ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک فعلی دلیل قولی دلیل سے اقویٰ ہے اس لئے ان کے نزدیک جعرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے سہ نیز ہم یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جعرانہ سے احرام باندھنا بطریق قصد واقع نہیں ہوا بلکہ طائف سے واپسی کے وقت جعرانہ سے گزرتے ہوئے واقع ہوا تھا اس لئے بھی تنعیم پر اس کی افضلیت لازم نہیں آتی

سہ مخدوش وغنیہ وارشاد۔ سہ غنیہ سہ باب وشرح تغیر و حیات و غیرہ سہ حیات سہ غنیہ عن طوابع سہ بحر و دباب و حیات۔

سہ شرح اللباب و حیات سہ حیات سہ بحر سہ باب وشرح سہ ش زیادہ و حیات۔

نیز امام محمد بن سیرین سے بطریق مرسل روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کے لئے تنعیم کو میقات مقرر فرمایا ہے اس کو امام ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے پس اس روایت سے بھی تنعیم کی افضلیت کو تقویت پہنچتی ہے کما لا یخفی بلہ پس عمرہ کا احرام تنعیم میں اس جگہ سے باندھنا افضل ہے جہاں سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عمرہ کا احرام باندھا تھا۔ بعض نے کہا کہ یہ وہ مسجد ہے جو حدودِ حل میں حرم سے قریب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وہ مسجد ہے جو حدودِ حل میں پہلی مسجد سے دور ہے اور بعض نے کہا کہ یہی اظہر ہے تنعیم کے بعد جمرانہ سے عمرہ کا احرام باندھنا افضل ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے برعکس اختیار کیا ہے جیسا کہ امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب بھی یہی ہے۔ سہ جانا چاہئے کہ تنعیم میں دو مسجدیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نام سے مشہور ہیں اور اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ وہ کونسی جگہ ہے جہاں سے خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے احرام باندھا تھا۔ اس بارے میں دو قول ہیں بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں وہ مسجد بنی ہوئی ہے جو حدِ حرم سے دوسری کی نسبت قریب ہے۔ ابن جریج دشنی بن صلیح سے یہی منقول ہے اور اہل مکہ کے نزدیک بھی یہی مشہور و متعارف ہے جیسا کہ فاکہی نے ذکر کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں وہ مسجد بنی ہوئی ہے جو حدِ حرم کی پہلی کی نسبت دور ہے اولیک بلند پستہ کے قریب اس پستہ سے نیچی جگہ میں ہے۔ اور شیخ محب الدین طبری نے کہا کہ یہی اظہر ہے اور ان دونوں مسجدوں میں سے ہر ایک میں پڑانے پتھر ہیں جن پر کچھ لکھا ہوا ہے جس کا معنی یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس جگہ سے احرام باندھا ہے اور احسن یہ ہے کہ ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی جائے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک مرتبہ اس جگہ سے احرام باندھا اور دوسری مرتبہ دوسری جگہ سے باندھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ مساجد نہیں تھیں بلکہ بعد میں یہاں دونوں جگہ پر مساجد تعمیر کر دی گئیں تاکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے تنعیم میں احرام باندھنے کی جگہ کی علامت رہے جیسا کہ ابن جاعد نے اپنی منسک میں کہا ہے اور کہا گیا ہے کہ ان دونوں مسجدوں کے درمیان جدید گز سے آٹھ سو پتر گز کا فاصلہ ہے اور ان دونوں کے درمیان ایک کنواں ہے۔ یہ دور کے فاصلہ والی مسجد اور کنواں وسطہ میں تعمیر ہوئے اور قریب کے فاصلہ والی مسجد اس کے بعد دوسری مرتبہ تعمیر کی گئی جیسا کہ المنکال المتوسط للملازمۃ الشرح السندھی کے بعض شارحین نے بیان کیا ہے اور جمرانہ ایک موضع ہے جو طائف کے راستہ میں مکہ معظمہ سے اٹھارہ میل کے فاصلہ پر ہے وہاں ایک مسجد ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کا مقام ہے یہ مسجد وادی کی پشت پر اس کنارہ پر واقع ہے جو مکہ مکرمہ کی طرف سے دور تر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وادی کو احرام کی حالت میں عبور فرمایا تھا اور وہاں ایک ایک دوسری مسجد بھی ہے جو مکہ مکرمہ سے قریب تر ہے اس کو ایک قریشی شخص نے بنایا تھا اور اس کو مسجد مغرکہ لیا تھا یہ مسجد (جو مسجد جمرانہ کی بہ نسبت مکہ مکرمہ سے قریب ہے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احرام باندھنے کی جگہ نہیں ہے جیسا کہ بعض لوگوں نے ایسا گمان کیا ہے، تنعیم اور جمرانہ ارضِ حل میں ہیں اور ارضِ حرم سے باہر ہیں۔ سہ وادی جمرانہ کے فصائل جو

سہ حیات سہ غنیہ سہ حیات وغیرہ آجکل وہاں ایک ہی مسجد بنی ہوئی ہے اور سب لوگ اس مسجد میں ہی احرام باندھتے ہیں (مؤلف)

علامہ بخاری نے ذکر فرماتے ہیں ان میں سے بعض یہ ہیں کہ یہاں سے تین سو انبیاء و کرام علیہم السلام نے عمرہ کیا ہے اور مسجد خیف میں بشر
انبیاء علیہم السلام نے نماز پڑھی اور حبرانہ کا پانی نہایت شیریں ہے، کہا جاتا ہے کہ پانی کی اس جگہ کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود
نفس نفیس اپنے دست مبارک سے کھودا ہے پس وہاں سے پانی جاری ہوا جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی نوش فرمایا
اور لوگوں کو بھی پلایا، اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا عصا گاڑا تو اس جگہ سے پانی ابل کر نکلا سلسلہ اہل حرم
کے علاوہ جو دوسرے لوگ حدود حرم میں داخل ہو گئے خواہ وہ اقامت کی نیت نہ بھی کریں مثلاً صرف عمرہ کرنے والا یا حج تمتع
کرنے والا آفاقی شخص تو یہ لوگ بھی اہل حرم کے حکم میں ہیں سلسلہ پس اہل مکہ سے مراد ہر وہ شخص ہے جو حدود حرم میں داخل
ہو، خواہ وہ مکہ مکرمہ میں رہتا ہو یا حدود حرم میں کسی اور جگہ رہتا ہو اور خواہ وہ اہل مکہ و اہل حرم میں سے ہو یا حدود حرم سے
باہر کا شخص حدود حرم میں داخل ہو گیا ہو سلسلہ

حالت بدل جانے سے میقات بھی بدل جاتا ہے اور حالت بدل جانے سے میقات بھی بدل جاتا ہے یعنی ان تینوں مقامات

ارض حرم و ارض حل و آفاق کے رہنے والوں میں سے جب کوئی شخص اپنی
جگہ سے دوسری جگہ میں چلا جائے گا تو اس کا میقات بدل کر دی ہو جائے گا جہاں وہ اب ہے۔ پس اگر آفاقی حرم یا حل میں آگیا تو
اس کا میقات حسب اختلاف حالت حرم یا حل ہو جائے گا اور اسی طرح مکی محل یا آفاق میں چلا گیا تو اس کا میقات حل یا آفاق
ہوگا سیکہ پس جب کوئی آفاقی شخص کسی ضرورت کے لئے زمیں حل میں داخل ہو یا کوئی مکہ مکرمہ کا رہنے والا زمیں حل کی طرف
نکلا اب اگر وہ وہاں سے حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو وہ اہل حل کے حکم میں ہے اور اسی طرح جب کوئی حل یا مکہ کا رہنے والا شخص آفاق
کی طرف چلا گیا تو وہ اہل آفاق کے حکم میں ہو گیا اس کو مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں جانے کے ارادہ سے اہل آفاق کے میقات سے احرام کے
بغیر گئے جانا جائز نہیں ہے اور اسی طرح جب کوئی آفاقی یا حل کا رہنے والا شخص مکہ یا حدود حرم میں داخل ہو گیا تو اب حج
کیلئے حدود حرم اس کا میقات ہے اور عمرہ کے لئے حل میقات ہے اور یہ سب اس وقت ہے جبکہ کسی ضرورت کے لئے ان میقات میں داخل
ہو یا ان کی طرف نکلا ہو خواہ اس نے وہاں پر اقامت کی نیت نہ کی ہو لیکن اگر وہ کسی ضرورت کے لئے نہیں بلکہ دانستہ طور پر
اپنا میقات ترک کر کے وہاں سے احرام باندھنے کے لئے ان جگہوں میں آیا ہو تو وہ شخص اس جگہ والوں کے حکم میں داخل نہیں ہوگا
بلکہ اپنے میقات کی طرف واپس لوٹنا اور وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے پس اگر وہ اپنے میقات پر واپس آکر احرام نہیں باندھ
با احرام کی صورت میں تلبیہ نہیں کہے گا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر وہ واپس لوٹنے پر قادر ہوتے ہوئے نہیں لوٹے گا تو اس کے
ترک سے گنہگار ہوگا اور قادر نہ ہونے کی صورت میں گنہگار نہیں ہوگا لیکن اس شخص پر دم مجاوزت کے علاوہ اس ترک کی وجہ
سے اور کوئی دم واجب نہیں ہوگا سلسلہ اور اس بارے میں کتب قاعدہ یہ ہے کہ ان تینوں مقامات میں سے جس مقام میں
وہ چلا گیا اسی مقام والوں کے میقات کے حکم میں داخل ہو جائے گا لیکن شرط یہ ہے کہ وہ شرعی طریقہ پر وہاں گیا ہو۔ پس

سلسلہ غنیہ عن ابی سعید سلسلہ لباب و شرح سلسلہ غنیہ و لباب و شرح۔

اگر وہ غیر مشرور طریقہ سے وہاں جائے گا تو اس جگہ والوں کے حکم میں نہیں ہوگا۔ مثلاً کسی آفاقی شخص نے احرام کے بغیر میقات کو عبور کر لیا اور حدود حرم میں داخل ہو گیا یا مکہ کا رہنے والا شخص حج کا احرام باندھنے کے لئے محل کی طرف گیا یا صرف راستے سے گزرنے کے لئے میقات پر گیا جیسا کہ آفاقی شخص جب مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے لئے میقات پر گیا تو اس کا حکم اس جگہ کے رہنے والوں کے مطابق نہیں ہوگا جن کی طرف وہ گیا ہے۔ (مزید تفصیل آگے آتی ہے مؤلف)

احرام باندھے بغیر میقات سے گزر جانا

جو شخص بغیر احرام باندھے اپنے میقات سے آگے چلا جائے گا خواہ اس کے بعد وہ احرام باندھ لے یا نہ باندھے اس کو کسی میقات پر واپس لوٹنا واجب ہے اگر وہ نہیں لوٹے گا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ پس اگر آفاقی نے میقات سے آگے گذر کر احرام باندھا یا اہل حرم نے حج کے لئے محل سے احرام باندھا اور عمرہ کے لئے حرم سے احرام باندھا یا اہل محل نے حرم سے احرام باندھا تو ان کو اپنے اپنے شرعی میقات کی طرف لوٹنا واجب ہے تاکہ ان سے حرمت دور ہو جائے اور کفارہ (دم) ساقط ہو جائے اگر یہ لوگ اپنے اپنے میقات کی طرف نہ لوٹے تو ان پر دم واجب ہوگا اور وہ گنہگار بھی ہوں گے۔

آفاقی کا احرام کے بغیر اپنے میقات سے گزر جانا (۱) اگر کوئی مسلمان عاقل بالغ شخص جو آفاقی یعنی میقات سے باہر رہنے والا ہو مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو خواہ

حج یا عمرہ کی نیت سے ہو یا کسی اور غرض مثلاً صرف زیارت یا سیر و تفریح یا تجارت کے لئے ہو اس کو میقات سے احرام کے بغیر گذرنا حرام ہے پس اس کو احرام باندھنے کے لئے معینہ میقاتوں میں سے کسی ایک کی طرف لوٹنا واجب ہے اگرچہ وہ اس کا اپنا میقات نہ ہو۔ اگر وہ کسی میقات پر لوٹ کر احرام نہیں باندھے گا تو اس پر دم واجب ہوگا (جیسا کہ تفصیل آگے آتی ہے)۔ سہ یعنی اگر کوئی شخص کسی میقات پر پہنچا خواہ وہ میقات وہ ہو جو شرعاً اس کے لئے معین ہے یا کوئی اور دوسرا میقات ہو اور وہ بغیر احرام اس سے آگے بڑھ گیا پھر میقات سے آگے چلے جانے کے بعد خواہ اس نے احرام باندھ لیا ہو یا نہ باندھا ہو اس کو ان (معروف) میقاتوں میں سے کسی میقات کی طرف لوٹنا واجب ہے خواہ اس میقات کی طرف ہی لوٹے جو مکہ مکرمہ سے قریب ہے اور اس کو اپنے اس مخصوص میقات کی طرف لوٹنے کی پابندی نہیں ہے جس سے وہ بلا احرام گذرنا تھا لیکن امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہی ہے اس لئے اولیٰ یہی ہے کہ اسی اپنے میقات کی طرف لوٹے تاکہ خلاف سے بچ جائے۔ ظاہر الروایت کی بنا پر دم مجاوزت ساقط ہونے کے لئے اپنے اسی میقات پر واپس آنا شرط نہیں ہے بلکہ خواہ اسی میقات کی طرف لوٹے جس سے آگے گیا ہے یا آفاقیوں کے کسی دوسرے میقات کی طرف لوٹے دم مجاوزت ساقط ہونے میں برابر ہے اور امام ابو یوسفؒ رحمہ اللہ سے یہ روایت ہے کہ اگر وہ میقات جس کی طرف لوٹ رہا ہے اس کے میقات کے محاذی (برابر فاصلے پر) ہے جس سے وہ

۱۔ باب و شرح وغیرہ ملتقطاً ۲۔ غیہ ۳۔ باب و شرح ۴۔ ردش تصرف ۵۔ لباب و شرح۔

آگے گیا تھا یا اس سے زیادہ فاصلہ پر ہے تب تو دم مجاوزت ساقط ہونے میں اس میقات کی مانند ہے جس سے وہ آگے گیا تھا اور اگر اس سے کم فاصلہ پر ہے یعنی اس کی بہ نسبت مکہ مکرمہ سے قریب والے میقات کی طرف رجوع کر گیا تو دم مجاوزت ساقط نہیں ہوگا اور صحیح ظاہر روایت کا حکم ہے اس لئے کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ان میقاتوں میں سے ہر میقات وہاں کے لوگوں کیلئے بھی میقات ہے اور دوسرے لوگ جو اس میقات سے گزریں ان کے لئے بھی وہی میقات ہے کیونکہ نص میں محاذات کے اعتبار کے بغیر مطلقاً ہی حکم ہے سہ پس جس میقات سے وہ احرام کے بغیر آگے گیا تھا اسی میقات پر واپس آکر احرام باندھنا افضل ہے جبکہ وہ اس سے بعد ہو تا کہ خلاف سے بچ جائے اور اس لئے بھی کہ اس میں زیادہ مشقت ہے اور اجر و ثواب بقدر مشقت ہوتا ہے ظاہر روایت کی بنا پر اسی میقات پر لوٹنا جس سے آگے گیا تھا دم مجاوزت ساقط ہونے کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ دم ساقط ہونے کیلئے اسی میقات کی طرف لوٹنا یا کسی دوسرے میقات کی طرف لوٹنا برابر ہے بخلاف امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی ایک روایت کے اور اگر مطلقاً کسی میقات کی طرف بھی نہ لوٹا تو اس پر میقات سے بلا احرام گزر جانے کی وجہ سے دم واجب ہوگا سہ

(۲) میقات کی طرف لوٹ کر احرام باندھنے کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو کوئی عذر نہ ہو پس اگر اس کو کوئی عذر نہیں ہے اور وہ میقات کی طرف نہ لوٹا تو واپس لوٹنا جو اس پر واجب تھا اس کے ترک کرنے کی وجہ سے اس کا گناہ ہوگا (یعنی پہلا گناہ احرام کے بغیر میقات سے آگے جانے کا اور دوسرا گناہ واپس نہ آنا ترک کرنے کا ہوگا کیونکہ دونوں صورتوں میں ترک واجب ہوگا، مؤلف) اور اگر اس کو کوئی عذر ہو مثلاً راستہ میں جان و مال کا خوف یا ساتھیوں سے بچ کر چلنا یا وقت کی تنگی یا سخت بیماری وغیرہ کا عذر ہو پس اس نے اسی جگہ سے احرام باندھ لیا اور میقات کی طرف واپس نہ آیا تو اس صورت میں وہ واپس نہ لوٹنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا لیکن بلا احرام میقات سے گزر جانے کا گناہ اس پر یہ ہے گا اور دم مجاوزت واجب ہوگا سہ (پس اس گناہ سے توبہ واستغفار کرنا چاہیے مؤلف) اور اگر احرام کے ساتھ کسی میقات پر لوٹنے میں حج فوت ہو جانے کا خوف ہو تو اس پر نہ لوٹنا واجب ہے اور وہ اپنے اسی احرام میں حج کی ادائیگی کے لئے چلا جائے کیونکہ حج فرض ہے اور میقات سے احرام باندھنا واجب ہے اور واجب کا ترک کرنا فرض کے ترک کرنے سے اہم ہے آسان تو ہے اور ایسی طرح عمرہ کی صورت میں اگر واپس لوٹنے میں اپنی جان و مال کا خوف ہو تو واپس لوٹنا واجب نہیں ہے سہ

(۳) اگر میقات سے بغیر احرام آگے بڑھ جانے والا شخص احرام باندھنے سے پہلے کسی میقات پر واپس آکر احرام باندھ لے اور پھر احرام کی حالت میں میقات سے آگے جائے تو بالاجل اس پر دم واجب نہیں ہے (یعنی دم مجاوزت ساقط ہو جائے گا) کیونکہ جب وہ احرام باندھنے سے پہلے میقات کی طرف لوٹ آیا اور میقات پر احرام باندھ لیا تو اس کا بغیر احرام آگے جانا کالعدم ہو گیا اور اب میقات سے اس کے احرام کی ابتدا ہو گئی اور اگر میقات سے بلا احرام گزر جائے کے بعد احرام باندھ لیا پھر حج یا عمرہ کے افعال شروع کرنے سے پہلے یعنی طواف عمرہ یا طواف قدوم یا وقوف عرفہ شروع کرنے سے پہلے میقات کی طرف واپس آکر تلبیہ (تلبیک) پڑھ لیا تو اس نے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر احرام باندھ کر میقات پر واپس آیا اور میقات پر واپس آکر اس نے

تلبیہ نہیں پڑھا تو دم ساقط نہیں ہوگا، یا امام ابوحنیفہ کا قول ہے اور ایام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ احرام کے ساتھ میقات پر واپس آنے سے دم ساقط ہو جائے گا خواہ تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے اور ایام زفر رحمہ اللہ نے کہا کہ دم ساقط نہیں ہوگا خواہ تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے۔ لہٰذا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ اس نے حدودِ محل میں داخل ہونے کے بعد احرام باندھ لیا ہے اور اگر احرام نہیں باندھا اور احرام کے بغیر میقات پر واپس آیا ہے تو اب اس کے لئے ضروری ہے کہ نیت کرے اور تلبیہ پڑھے تاکہ اب وہ احرام میں داخل ہو جائے۔ لہٰذا اگر بلا احرام میقات سے آگے گذر جائے کے بعد احرام باندھ لیا اور حج یا عمرہ کے افعال شروع کرنے کے بعد میقات کی طرف واپس لوٹا مثلاً حجِ اسود کا استلام کرنے کے بعد یا طوافِ قدوم کے بغیر عرفات کاوقوف کرنے کے بعد لوٹا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ لہٰذا اور استلام سے مراد پہلے دو چکر کے درمیان کا استلام ہے یعنی پہلے چکر کے ختم پر دوسرا چکر شروع کرتے وقت کا استلام ہے نہ کہ شروع طواف کا استلام اور بدلتے کے قول سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ اس میں ہے کہ ایک یا دو چکر کرنے کے بعد لوٹا اھ، اور بکر الرائق وغیرہ کی جملہ کتابوں کا ظاہر بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ دم لازم ہونے اور سقوطِ دم ممکن نہ ہونے کے لئے پورے چکر کے بعد لوٹنا شرط ہے جیسا کہ بکر الرائق میں کہا ہے کہ اگر وہ طواف کا ایک چکر ادا کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اھ، اور صاحب ہدایہ وغیرہ نے بتلئے طواف کے بعد لوٹنے سے دم ساقط نہ ہونے کو بیان کیا ہے اور ایک چکر پورا ہونے کی قید نہیں لگائی۔ شیخ محمد طاہر سنبل رحمہ اللہ نے ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اپنے لئے طواف کے استلام کے بعد لوٹنے سے دم ساقط نہ ہونے کو عمرہ کے طواف پر محمول کیا جائے کیونکہ عمرہ کرنے والا حجِ اسود کا پہلا استلام کرتے ہی تلبیہ کہنا موقوف کر دیتا ہے اور بعد استلام سے ہی وہ عمرہ کے افعال شروع کرنے والا ہو جاتا ہے بخلاف حج کرنے والے کے کہ اس کے لئے طوافِ قدوم کا پورا چکر کر کے لوٹنا دم ساقط نہ ہونے کے لئے شرط ہے کیونکہ وہ طواف کا پورا چکر کرنے کے بعد افعالِ حج شروع کرنے والا ہے اور یہ توفیق و تطبیق بین القولین حسن ہے اھ۔ لہٰذا پس اگر میقات سے بلا احرام آگے جانے کے بعد حج کا احرام باندھا اور طوافِ قدوم کا ایک چکر پورا کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا یا طوافِ قدوم کے بغیر وقوف عرفہ شروع کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا یا عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کا طواف شروع کرنے اور شروع طواف کا استلام کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو اس سے بالاتفاق دم مجاوزت ساقط نہیں ہوگا۔ لہٰذا کیونکہ جب احرام کا اتصال یا افعالِ حج یا افعالِ عمرہ کے ساتھ ہو گیا تو اس پر دم کا واجب ہونا منکد ہو گیا پس اب وہ دم واپس لوٹنے سے ساقط نہیں ہوگا۔ لہٰذا اور اگر وہ شخص جو بلا احرام میقات سے آگے گیا ہے میقات پر واپس نہ آیا لیکن اس نے عمرہ کے احرام کی صورت میں طوافِ عمرہ سے پہلے جملعہ کر کے عمرہ کا احرام فاسد کر دیا اور حج کے احرام کی صورت میں وقوف عرفہ سے پہلے جملعہ کر کے حج کا احرام فاسد کر دیا تو دونوں صورتوں میں اس سے دم مجاوزت ساقط ہو جائے گا کیونکہ اس پر اس عمرہ یا حج کی قضا واجب ہے اور اس دم کا تدارک عمرہ یا حج کی قضا کے ساتھ ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اس کا حج فوت ہو گیا تو وہ عمرہ کر کے اس احرام سے باہر ہو جائے گا اور اس پر اس حج کی قضا واجب ہوگی اور ہمارے تینوں ائمہ

لہٰذا پانچ شرطیں ہیں: ۱۔ شریعتاً واجب و شرطاً مخصوصاً کہ تقریر بلاغی مخصوصاً ہے غنیہ بالتقریر بدلتے بلاتجربہ زیادہ۔

(امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ) کے نزدیک دم مجاوزتہ اس سے ساقط ہو جائے گا اور بااثر فرج اللہ کے نزدیک بیدم ساقط نہیں ہوگا۔

(۳) اگر کوئی اتفاقی شخص مکہ یا مدینہ حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتے ہوئے بلا احرام میقات سے آگے چلا گیا تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا کیونکہ مکہ مکرمہ یا مدینہ حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتے ہوئے جبکہ بلا احرام میقات سے آگے جانا حرام ہے تو میقات سے آگے جانا دلالت اپنے اوپر احرام کو لازم کر لیتا ہے گویا کس نے یوں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے میرے اوپر احرام باندھنا واجب ہے اور جب کوئی یہ کہے گا تو اس پر حج یا عمرہ کرنا لازم ہو جائے گا پس اسی طرح اگر کوئی ایسا فعل کیا جو اپنے اوپر لازم کرنے پر دلالت کرتا ہے تب بھی یہی حکم ہے۔ سہ پس اگر کوئی اتفاقی شخص مکہ یا مدینہ حرم میں بلا احرام داخل ہو گیا تو اس پر ایک حج یا عمرہ کرنا واجب ہو جائے گا اور اسی طرح اس پر حدود میقات سے اندر کی حرمت احرام کے بغیر گزر جانے کی جنایت کا دم بھی واجب ہوگا یا اس کو میقات پر واپس آکر احرام باندھنا واجب ہوگا جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے (مؤلف) پس اگر اس نے اسی سال یا اس سال کے بعد مکہ مکرمہ یا اس سے باہر لیکن میقات کے اندر کسی جگہ سے احرام باندھ لیا تو وہ احرام کافی ہے اور اس پر دم مجاوزتہ واجب ہوگا اور اگر اس نے احرام باندھنے کے بعد کسی میقات پر واپس آکر ایک کہہ لیا تو اس سے دم مجاوزتہ بھی ساقط ہو جائے گا۔ سہ پس اگر وہ اسی سال کسی میقات پر ٹوٹ آیا اور حج فرض قصایا (ادایا حج تدریجاً نفل) یا عمرہ نذر یا عمرہ قصا یا عمرہ سنت یا عمرہ مستحب کا احرام باندھ لیا تو بلا احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو غیر متعین حج یا عمرہ اس پر واجب ہوا تھا ساقط ہو جائے گا اور اسی طرح بلا احرام میقات سے گزر جانے کا جو دم (قرباتی) اس پر واجب ہوا تھا وہ میقات پر احرام باندھ کر تلبیہ کہنے سے اس کے ذمہ اتر جائیگا (نسک (ہجراج) اور دم مجاوزتہ دونوں اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائیں گے) مؤلف) اگرچہ احرام میں اس نے خاص اس چیز کی نیت نہ کی ہو جو اس پر لازم ہوئی تھی کیونکہ مقصود اس مبارک مقام کی تعظیم حاصل کرنا ہے جو ان مذکورہ امور میں سے کسی ایک کی ادائیگی کے ضمن میں حاصل ہو جائے گی یہ استحسان ہے اور فیاس یہ ہے کہ جب تک میقات پر واپس آکر اسی مخصوص نسک کی نیت سے احرام نہ باندھے جو اس پر بلا احرام دخول حرم سے واجب ہوا تھا تب تک وہ حج یا عمرہ اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا اور دم اس سے ساقط نہیں ہوگا اور یہ امام زفر کا قول ہے اور اگر بلا احرام میقات سے گزر جانے کے بعد احرام باندھ لیا لیکن میقات پر واپس نہ آیا یا افعال حج یا عمرہ شروع کرنے کے بعد واپس آیا یا افعال حج یا عمرہ متفرع کرنے سے پہلے واپس آیا لیکن میقات پر آکر تلبیہ نہیں کہا (سہ) تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا (جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے) مؤلف) اور اگر اسی سال حج یا عمرہ کا احرام نہیں باندھا تو جب تک اسی حج یا عمرہ کی نیت سے احرام نہ باندھے جو اس پر بلا احرام داخل حرم ہونے کی وجہ سے لازم ہوا تھا وہ واجب اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا۔ یعنی اس بارے میں فقہاء میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب وہ سال گزر جائے جس میں وہ بلا احرام حدود حرم میں داخل ہوا تھا اس کے بعد وہ میقات کی طرف لوٹے اور وہاں سے فرض حج (ادایا قصایا حج تدریجاً نذر یا عمرہ سنت یا عمرہ مستحب) باریک سہ غنیہ مکہ مدینہ شہ باب و شرحہ لمختصا و زیادۃ۔

سحب کا احرام باندھے تو جو حج یا عمرہ اس پر واجب ہوا ہے وہ اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا جب تک نیت میں اس کا تعین نہ کرے
 اس پر واجب ہوا ہے کیونکہ جب اس نے اس مبارک مقام کی تعظیم کا حق ادا نہیں کیا یہاں تک کہ وہ سال گذر گیا تو وہ اس حق کو فوت
 نے والا ہو گیا پس یہ حق اس کے ذمہ دین (قرض) ہو گیا اور اب وہ حق اصل اور مقصود بالذات ہو گیا جو اس کے علاوہ کسی اور نیت سے
 ادا نہیں ہوگا سہ اور اس صورت میں بالاتفاق اس سے دم بھی ساقط نہیں ہوگا جب تک خاص اسی واجب کی نیت سے احرام
 باندھے سکے پس اسی سال میقات کی طرف واپس جا کر حج فرض کا احرام باندھ لینے سے اس کی تلافی ہو جائے گی جو بلا احرام اپنے
 مقام سے گزر جانے کی وجہ سے اس پر واجب ہوا تھا کیونکہ اس پر واجب تھا کہ وہ اس مبارک مقام کی تعظیم کے لئے میقات سے احرام
 باندھ کر آگے جائے پس یہ صورت ایسی ہوگی گویا اس نے امتداد میں میقات سے حج فرض کا احرام باندھا ہے بخلاف اس صورت کے
 کہ وہ سال گذر جائے کیونکہ اب وہ حق تعظیم اس کے ذمہ دین ہو گیا اب وہ احرام مقصود کے ساتھ ہی ادا ہوگا جیسا کہ نذر کے
 اعتکاف میں ہے کہ وہ اسی سال کے رمضان کے روزہ سے ادا ہو جائے لیکن وہ سال جس کے رمضان میں اعتکاف کی نذر کی تھی
 نذر جانے کے بعد آئندہ سال کے رمضان کے روزہ سے ادا نہیں ہوگا بلکہ اس کے ذمہ دین ہو جانے کی وجہ سے رمضان کے علاوہ
 تمام روزہ رکھ کر اعتکاف کرتے سے ادا ہوگا سکے

(۵) اگر کوئی شخص سرزمین حرم میں احرام کے بغیر کسی مرتبہ داخل ہوا تو بلا احرام داخل ہونے کی وجہ سے ہر دفعہ کے لئے ایک
 حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اسی طرح ہر دفعہ کے لئے ایک دم واجب ہوگا کیونکہ ہر دفعہ کا بغیر احرام داخل حرم ہونا واجب نسک دم کا
 سبب ہے اور اگر حدود میقات سے کسی دفعہ بغیر احرام گذر جانے والے شخص نے اسی سال میں حج فرض یا نذر وغیرہ کا احرام باندھا تو
 وہ احرام آخری دفعہ بغیر احرام گذرنے کی جگہ معتبر ہوگا (یعنی آخری دفعہ کا حج یا عمرہ اور دم اس سے ساقط ہوگا) اور باقی دفعات کے
 حج یا عمرہ اور دم کی قصا اس پر واجب ہوگی اور اگر اسی سال کسی حج یا عمرہ کا احرام نہیں باندھا تو آئندہ سال احرام باندھنے کی
 تفصیل اور ایک مرتبہ بلا احرام گزرنے والے کے لئے) مگر میں گفتار کی ہے وہی یہاں بھی ہے سکے (یعنی اب اس کو ہر دفعہ کے
 قول کے لئے خاص اسی کی ادائیگی کی نیت سے حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ہوگا اور اسی کی ادائیگی کی نیت سے دم دینا ہوگا مؤلف نے
 یہ اگر کسی مرتبہ احرام کے بغیر داخل حرم ہوا تو دفعات کے تعین کی ضرورت نہیں ہونی چاہئے بلکہ اگر کسی دفعہ میقات پر واپس لوٹ
 یا اور ہر دفعہ کسی نسک (حج یا عمرہ) کی نیت کی حتیٰ کہ جتنی مرتبہ بغیر احرام کے حرم میں داخل ہوا اتنی مرتبہ واپس ہوا اور حج یا عمرہ کا
 احرام باندھا تو جو کچھ اس کے ذمہ واجب ہوا وہ اس کے ذمہ سے ادا ہو گیا سکے

(۶) اگر کوئی شخص بغیر احرام میقات سے گذر کر مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گیا یہاں تک کہ وہ سال گذر گیا پھر اس نے اس چیز کی ادائیگی
 نیت سے احرام باندھا تو اس پر بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی وجہ سے واجب ہوئی تھی تو اب اس کو اپنی مکہ کا میقات یعنی حج
 و احرام کے لئے حرم اور عمرہ کے احرام کے لئے محل کافی ہے اس لئے کہ جب وہ مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گیا تو اپنی مکہ کے حکم میں ہو گیا

لے بدلے سکے غنیمہ سکے ہدایہ و شہادت سکے باب و شرح لخصاً و زیادة عن بدائع شہ فقہ و غنیہ

پس اس کو لگن کے میقات سے احرام باندھنا کافی ہے۔ لہذا اس تعلیل کا معقوفی یہ ہے کہ اس مسئلہ میں سال گذرنے کی قید لگانے کی ضرورت نہیں ہے۔ لہذا اس مسئلہ میں میقات کی طرف واپس جانے کی قید دم مجاوزت ساقط ہونے کے لئے لگائی جاتی ہے نہ کہ احرام کے جلیز و کافی ہونے کے لئے، اس لئے کہ آفاقی کے مکہ مکرمہ میں بلا احرام داخل ہونے سے منع ہے۔
اس پر دو چیزیں واجب ہوتی ہیں ایک دم (قرباتی) دوسرے نسکۂ حرم یا عمرہ لہذا (اہل دم ساقط ہونے کے لئے میقات پر نہیں آنا شرط ہے لیکن نسکۂ حرم یا عمرہ کے لئے اہل مکہ کا میقات اس کے لئے کافی ہے مولف)

(۷) مندرجہ بالا عبارتوں میں جو بلا احرام میقات سے گزرنے کے احکام بیان ہوئے ہیں یہ سب اس وقت سے جبکہ ان پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات کو بغیر احرام کے عبور کرے اور اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا ہو یا مکہ یا حدود حرم میں داخل ہونے کا ہو لیکن اگر اس کا یہ ارادہ نہ ہو بلکہ اس کا ارادہ بستان بنی عامر وغیرہ میں کسی ضرورت کے لئے جانے کا ہو تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔
پس اگر کوئی آفاقی شخص کسی ایسی جگہ پر جانے کے ارادہ سے جو حرم سے خارج یعنی حل میں ہے مثلاً بستان بنی عامر یا جسدہ (جیم کے ساتھ) یا جسدہ (حلے کے ساتھ) جانے کے لئے اپنے میقات سے آگے بغیر احرام اس طرح پر چلا جائے کہ زمین حرم سے اس کا گذر نہ ہو اور میقات سے آگے جاتے وقت اس کا یہ ارادہ بھی نہ ہو کہ وہ حل میں اس مقصود جگہ پر پہنچنے کے بعد حرم میں داخل ہوگا پھر اس کے بعد اس کو کوئی ایسا امر پیش آیا جس کی وجہ سے اس کو مکہ مکرمہ یا حرم میں کسی اور جگہ جانا پڑا اور وہ اس وقت حج یا عمرہ کا ارادہ بھی نہیں رکھتا تو اب اس کو مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے۔ لہذا اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی اور اگر وہ شخص یہاں سے حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کا میقات تمام زمین حل ہے جیسا کہ بستانی وغیرہ اہل حل کے لئے ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے پس اگر اس نے حرم سے احرام باندھا تو جب تک حل میں واپس آکر احرام نہ باندھے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے لیکن اگر وہ کسی ضرورت کے لئے حرم میں داخل ہو گیا پھر وہاں سے حج یا عمرہ کا ارادہ کیا تو اب وہ حرم سے حج کا احرام باندھے اس لئے کہ اس میں کچھ ایسا لگن چکا ہے اور کسی ضرورت کے لئے حل میں یا بول لگائی کا حل کے حکم میں ہونے کے لئے بدت اقامت کی نیت کرنا ظاہر المذہب کی بنا پر شرط نہیں ہے۔ لہذا امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ جب تک آفاقی شخص حل کی کسی جگہ بستان وغیرہ میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ کی اقامت کی نیت نہ کرے اس کو مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ اس کے حق میں بستان کو وطن کا حکم اس وقت تک نہیں ہوگا جب تک کہ وہ وہاں بدت اقامت تک ٹھہرنے کی نیت نہ کرے اور کم سے کم بدت اقامت پندرہ دن ہے۔ لہذا پس اگر آفاقی حل کے کسی موضع مثلاً خلیص یا جسدہ جانے کا ارادہ کرے تو اس کو بلا احرام میقات سے گزرنا جائز ہے اور جب وہ وہاں پہنچ گیا تو اب وہ اس جگہ کے ریحہ والوں کے حکم میں ہو گیا اب اس کو مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونا جائز ہے جبکہ وہ حج یا عمرہ کے ارادہ سے داخل نہ ہو

لے بدلتے دش۔ لے فتح دش۔ لے ش۔ لے بدلتے بتصرف۔ لے لایہ و شرمہ و شلم فی الداع۔ لے ش بتصرف و تغیر میں الجہات وغیرہ
لے مدین الجہات وغیرہ لے بدلتے وغیرہ

اس لئے کہ جو شخص میقات کے اندر دینی علاقہ یعنی حِلّ کا رہنے والا ہے اس کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے جبکہ اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو (یعنی جبکہ وہ حج یا عمرہ کے علاوہ کسی اور ارادہ سے جلتے) اور یہ اس آفاقی شخص کے لئے حیلہ ہے جو مکہ یا نہ میں حرم میں بلا احرام داخل ہونا چاہے۔ لہٰذا لیکن یہ حیلہ اس وقت تک صحیح نہیں ہوگا جب تک اس کا مقصد اول صرف حِلّ کی اس جگہ نہ ہو یعنی اس کا مقصد صرف اسی جگہ جانے کیلئے ہونا چاہئے یہ ارادہ نہ ہو کہ وہ وہاں سے مکہ مکرمہ بھی جائے گا۔ لہٰذا اور چاہئے کہ یہ حیلہ اس شخص کے حق میں جائز نہ ہو جو کسی کی طرف سے حج بدل کرنے پر مامور ہو کیونکہ اس صورت میں اس کا سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور اس لئے بھی جائز نہیں ہونا چاہئے کہ وہ تو آفاق سے حج بدل کرنے پر مامور ہے اور جب وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہو گیا تو اس کا حج مکہ میں رہنے والے کی حیثیت سے ہوگا پس وہ آمر کے حکم کے مخالف ہوگا اور اگر وہ احرام باندھنے کے لئے میقات یا آفاقی کی طرف جلتے گا تو اب اس کا حج میقاتی نہیں ہوگا بلکہ (مکی ہو جانے کی وجہ سے) اس کو حرم کی طرف لوٹنا اور وہاں سے احرام باندھنا واجب ہے اور یہ مسئلہ ایسے شخص کے حق میں اکثر واقع ہوتا رہتا ہے جو سمندر کے راستہ سے سفر کرتا ہے اور حج بدل کے لئے مامور ہے اور اس کا یہ سفر سال کے وسط میں واقع ہو تو کیا اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونے کے لئے مشہور بندر گاہ جدہ کا ارادہ کر لے تاکہ اس کو حج بدل کا احرام باندھ کر طویل عرصہ تک احرام کی حالت میں نہ رہنا پڑے کیونکہ جو شخص حج بدل کے لئے مامور ہو اس کو عمرہ کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے۔ لہٰذا یعنی اس لئے کہ جب اس نے عمرہ کر لیا پھر مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھنا تو ان کے قول میں وہ آمر کی مخالفت کرنے والا ہوگا جیسا کہ تارخانیہ میں محیط سے ہے۔ لہٰذا اور نیز فقہاء کے باب المہتات (مکات) میں جہاں یہ عبارت ہے کہ جو آفاقی احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا چاہے اس کے لئے یہ حیلہ ہے کہ اس مقام پر صاحب رد المحتار علامہ شامی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ حیلہ مشکل ہے کیونکہ تو نے جان لیا ہو کہ اس کو میقات سے آگے بلا احرام جانا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک کہ اس کا زمین حِلّ میں کسی ضرورت کے لئے جلتے ارادہ نہ ہو ورنہ ہر آفاقی جو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے وہ حِلّ میں داخل ہونے کا ارادہ بھی رکھتا ہے اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حِلّ میں کسی ضرورت کے لئے جانے کی قید لگانے کا مقصد یہ ہے کہ میقات سے آگے بڑھتے وقت دخول مکہ کا ارادہ نہیں ہونا چاہئے اور ایسے ہی شخص کو مکہ مکرمہ میں بغیر احرام داخل ہونا جائز ہے جبکہ اس کے بعد اس کا ارادہ مکہ میں داخل ہونے کا ہو جائے جیسا کہ ہم پہلے شرح ابن اثالبی و ملاسکین سے بیان کر چکے ہیں پس معلوم ہوا کہ اس سے احرام ساقط ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ وہ میقات سے آگے جلتے وقت صرف حِلّ میں داخل ہونے کا قصد کرے، پھر علامہ شامی نے اس کی تائید میں کافی دلائل و بایات المناسک اور اس کی شرح وغیرہ کے اقوال نقل کئے ہیں اور شرح اللباب کا قول نقل کرنے کے بعد کہلے کہ یہ بکر کے جواب کے قریب ہے اس لئے کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ اس سفر سے اس کا مقصور حِلّ میں خرید و فروخت کرنا ہو اور مکہ مکرمہ میں اس کا داخل ہونا اس کے تابع یعنی ضمناً ہو، لیکن اُن (فقہاء) کا یہ قول "ثم بدالہ دخول مکة یعنی پھر اس کو مکہ مکرمہ میں

لہ بحر وروش ملقطاً لہ ش و غنیہ ملقطاً لہ بحر و ش بزایۃ عن غنیہ و شملہ فی البیان لہ ش و تمام فیہ۔

داخل ہونے کی ضرورت تلاحق ہوئی اس کے خلاف ہے کیونکہ فقہاء کے اس قول سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس کا مکہ مکرمہ میں داخل ہونا بعد میں پیش آئے اور اس سفر سے یہ مقصود نہ ہو نہ اصالتاً اور نہ تبعاً یعنی غنماً بلکہ مقصود صرف حل میں داخل ہونا ہو جیسا کہ بکر الرائق کے جواب اور کافی و بدائع و غیرہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے اور یہاں کہ اس قول کے منافی ہے کہ یہ آفاقی کے لئے بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا جیلہ ہے اس لئے کہ جب اس کا مقصد صرف دخول حل کا ہو تو لب اگر اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت پیش آجائے تو اس کو جیلہ کہنے کی کوئی ضرورت نہیں رہتی کیونکہ یہاں اہل حل میں سے ہو جانے کی وجہ سے ان لوگوں میں سے ہے جن کو حج و عمرہ کے علاوہ کسی اور ضرورت کے لئے مکہ مکرمہ میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے لیکن اگر وہ حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اب اس کو بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونا حلال نہیں ہے کیونکہ اب وہ اہل حل میں سے ہو گیا ہے پس جو میقات اہل حل کا ہے وہی اس کا بھی میقات ہے اور وہ تمام زمین حل ہے جیسا کہ بار بار بیان ہو چکا ہے پس جو شخص حج کے ارادہ سے گھر سے نکلا اس کیلئے یہ جیلہ کس طرح درست ہو گیا پس سمجھ لیجئے سلمہ اور علامہ رافعی رحمہ اللہ نے اپنی تقریر (التخصیر المختار علی رد المحتار) میں شامی کے قول لکن ینافیہ قولہ بعد التعمید المدخول مکۃ الخ یعنی فقہان کا یہ قول پھر اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت لاحق ہو گئی اس کے خلاف ہے کے تحت کہا ہے کہ اس مسئلہ میں جو اشکال ہے وہ اس طرح دور ہو سکتا ہے کہ احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کو جائز کرنے والی چیز دو صورتوں میں سے ایک صورت کا پایا جاتا ہے اول یہ کہ وہ کسی ضرورت کے لئے زمین حل کا قصد کرے پھر اس کو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی ضرورت پیش آجائے اور یہ وہ صورت ہے جس کو کافی و بدائع میں ذکر کیا گیا ہے دوسری صورت یہ ہے کہ حل میں داخل ہونا اس کا مقصد اول ہو اور اس کے ساتھ ہی ضمنی طور پر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا بھی قصد ہو (یعنی اصل مقصد سفر حل میں کوئی کام ہو اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی ارادہ ہو کہ کام سے فارغ ہو کر مکہ شریف جائیگا مولف) اور یہ وہ صورت ہے جس کی طرف بکر الرائق میں اشارہ ہے اور شرح اللباب میں بھی اسی کو ذکر کیا ہے اور جیلہ سے ان (فقہاء) کی مراد یہی صورت ہے اور پہلی صورت کے ذکر کرنے سے دوسری صورت کے کافی ہونے کی نفی نہیں ہوتی پس دونوں مخصوص صورتوں پر عمل کیا جاسکتا ہو غور کریں لیجئے اور شیخ محمد طاهر سنبل نے کہا ہے جس کو علامہ سندھی (مولانا عابد سندھی) نے مختار کے اس قول ہذا جیلہ کی شرح میں نقل کیا ہے یعنی یہ جیلہ اس شخص کے لئے ہے جو جیلہ کو نیت و مضبوط کرے اس طرح پھر اس کا قصد اول حل میں کسی جگہ کسی ضرورت کے لئے جانے کا ہو جیسا کہ بسوط وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور اپنی ضرورت پوری کرنے کے بعد اس کا مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کا قصد اس کو ضرر نہیں ہے سلمہ

(۸) قصد و ارادہ وہ معتبر ہے جو میقات سے آگے جلتے وقت ہونے کے لئے گھر سے نکلنے وقت کا یعنی آفاقی کے لئے اپنے میقات سے آگے جلتے کے بارے میں اس کے قصد و ارادہ کا اعتبار اپنے میقات سے آگے بڑھنے کے وقت ہوگا پس اگر میقات سے تجاوز کر کے (آگے بڑھتے) وقت اس کا ارادہ حج یا عمرہ یا دخول مکہ یا دخول حدود حرم کا ہے تو اس پر میقات سے احرام باندھنا لازم ہے اور

اگر اس کا ارادہ ایسا نہیں ہے بلکہ حل میں کسی جگہ مثلاً لبنان یا عام وغیرہ میں کسی ضرورت کیلئے چلنے کا ہے تو اس کو بلا احرام آگے جانا جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں ہے (یعنی بلا احرام داخل حل ہونے سے اس پر کچھ جبراً لازم نہیں ہوگی، مؤلف) پس ان دونوں صورتوں میں میقات سے آگے جانے وقت کا ارادہ معتبر ہوگا اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر حدود میقات کے تجاوز سے پہلے ہی کسی ضرورت کیلئے حدود حل میں جانے کا ارادہ کیا تو بدرجہ اولیٰ اس کا حکم بھی یہی ہے (یعنی اس کو بلا احرام میقات سے آگے جانا جائز ہے) اور اپنے گھر سے نکلنے وقت اس قصد کا ہونا شرط نہیں ہے اور یہ حکم بحر الرائق کے برخلاف ہے کیونکہ بحر الرائق میں اس بات کی تائید کی ہے کہ ارادہ کا اعتبار اپنے گھر سے نکلنے کے وقت کا ہے۔ نہر الفائق میں کہا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ اس قصد کا میقات سے مجاوزت کے وقت پایا جانا کافی ہے اور بلائح کی عبارت اس پر دلالت کرتی ہے اھ۔ البتہ میقات سے آگے چلے جانے کے بعد حل میں کسی حاجت کا قصد کرنا معتبر نہیں ہے کیونکہ مجاوزۃ یعنی میقات سے آگے جانے وقت اس کا قصد مکرمہ کا ہے پس اب جب تک وہ کسی میقات پر رہا پس اگر احرام نہ باندھے اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ اور جانا چاہئے کہ حل سے مراد میقات کے اندر کا علاقہ یعنی حدود میقات اور حدود حرم کے درمیان کی زمین ہے اور ظاہر یہ ہے کہ کسی معین مکان کا قصد کرنا شرط نہیں ہے اس لئے کہ شرط یہ ہے کہ میقات سے آگے بڑھتے وقت حدود حرم میں داخل ہونے کا قصد نہ ہو پس داخل میقات یعنی سرزمین حل میں کسی بھی جگہ کا قصد کرنا یہ مقصد حاصل ہو جائے گا اور پھر کا یہ قول خلاف ظاہر ہے کہ حل کے کسی مخصوص مکان کا قصد پایا جانا ضروری ہے۔ اھ۔ رحمتی نے افادہ کیا ہے کہ اگر آفاقی میں میقات پر جانے کا قصد کرے تب بھی یہی حکم ہے پس اگر بدینہ منورہ کا رہنے والا شخص کسی ضرورت کے لئے ذوالحلیفہ کی طرف نکلا تو وہ بھی میقات پر رہنے والوں کے حکم میں ہوگا کیونکہ جو شخص جس مقام والوں میں پہنچ جائے گا وہ وہاں والوں کے حکم میں ہو جائے گا پس اس کو بھی (رجوع و عمرہ کے علاوہ کسی ضرورت کے لئے) مکرمہ میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے اور اس کے لئے تمتع و قرآن ممنوع ہے اور اس سے طواف و ذراع ساقط ہے، یہ فقہاء کی عباراتوں سے مفہوم ہوتا ہے پس غور کر لیجئے اھ۔ اس کو علامہ سندھی نے نقل کیا ہے۔ اھ۔ (اس مسئلہ کا کچھ ذکر اہل حل کے میقات کے بیان میں بھی گذر چکا ہے، مؤلف)

(۹) اگر کوئی کافر میقات سے آگے چلا گیا پھر اسلام لے آیا یا نابالغ رک کا آگے چلا گیا پھر وہ بالغ ہو گیا یا مجنون آگے چلا گیا پھر اس کو افاقہ ہوا اور اس نے مکلف ہونے کے بعد احرام باندھ لیا اگرچہ مکرمہ میں ایسا ہوا ہو تو اس کا احرام حج فرض کے لئے کافی ہے اور میقات سے بلا احرام آگے جانے کی وجہ سے اس پر دم بھی واجب نہیں ہے کیونکہ اب وہ اس جگہ کے رہنے والوں کے حکم میں ہو گیا جہاں سے وہ اب احرام باندھ رہا ہے اور اس کا میقات سے بلا احرام گذرنا اس حالت میں ہوا جبکہ وہ اس کا مکلف نہیں تھا۔ اھ۔ یہ اس لئے کہ وہ میقات سے مجاوزت کے وقت نہ حج کی فرضیت کا اہل تھا اور نہ احرام کے وجوب کا اہل، اور کہ میر میں ہے کہ نابالغ جس وقت بالغ ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے یا مجنون کو افاقہ ہو جائے تو کیا ان پر اس وقت احرام باندھنا واجب ہو جائے گا؟ پس فقہاء کا یہ قول کہ جو شخص جس جگہ پہنچ گیا وہ وہاں کے باشندوں کے حکم میں ہو گیا لازم کرتا ہے کہ اس پر احرام واجب ہو جائے اھ۔

اور اسی طرح اگر نابالغ کے ولی نے نیت کی کہ وہ نابالغ کے لئے میقات سے احرام باندھے گا اور اس نے وہاں سے اس کے لئے احرام نہیں باندھا پھر اس کے لئے احرام باندھا تو ان دونوں میں سے کسی پر بھی دم واجب نہیں ہوگا۔

(۱۰) اور اگر غلام بغیر احرام کے میقات سے آگے چلا گیا یا منوعات احرام میں سے کوئی اور امر اس سے سرزد ہوا جس کی وجہ سے کوئی مالی کفارہ اس پر واجب ہوتا ہے، اور وہ بالغ ہے پھر وہ آزاد ہو گیا تو اس پر آزاد ہونے کے بعد دم واجب ہوگا اور اسی طرح اگر وہ آزاد نہیں ہوا تب بھی اس پر دم واجب ہوگا اور اس کو آزاد ہونے کے بعد اگر بیکار ہو گیا، اور بیکار ہو کر جزئی اور عجیب حکم ہے کیونکہ اگر وہ تمام عمر آزاد ہی نہ ہو سکے تو آزاد ہونے کے بعد اگر کسی طرح منظور ہو سکتی ہے لیکن تکلف کے ساتھ اس کی توجیہ ہو سکتی ہے اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ بالفرض پھر وہ حدود میقات سے مجاوزت کے فوراً بعد آزاد ہو جائے اور اسی طرح اگر وہ اس وقت آزاد نہ ہو سکے تو جس وقت بھی آزاد ہو جائے اس وقت دم لدا کرے۔ لہذا اگر کبیر میں ہوگا اگر غلام نے اپنے آقا کے ساتھ میقات سے (بلا احرام) تجاوز کیا پھر اس کے آقا نے اس کو اجازت دیدی پس اس نے حکم کمرہ سے احرام باندھا اور لوٹ کر میقات پر نہیں آیا تو اس پر دم مجاوزت واجب ہے جو آزاد ہونے کے بعد اگر بیکار ہو گیا، اور میقات سے آگے چلا خواہ عتدا ہو یا بھول کر اور خواہ اگر وہ زبردستی سے ہو یا بلا اگرہ ہو اس سے دم مجاوزت کے لازم ہونے میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔

اہل حل یا اہل حرم کا بلا احرام اپنے میقات سے آگے جانا اگر کوئی حل یا حرم کا رہنے والا مسلمان مکلف یعنی عاقل بالغ شخص حج کا ارادہ کرے اور اپنے میقات سے بلا احرام

آگے چلا جائے اس کے بعد وہ احرام باندھے یا نہ باندھے وہ گنہگار ہوگا اور اس پر آفاقی کی طرح اپنے میقات پر واپس آنا واجب ہے اور اگر وہ اپنے میقات پر واپس نہ لوٹا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ پس اگر حل یا حرم کے رہنے والے شخص نے حرم سے عمرہ کے لئے احرام باندھا اور اپنے میقات پر واپس نہ آیا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہے اور وہ گنہگار ہوگا پس اگر وہ عمرہ شروع کرنے سے پہلے اپنے میقات پر لوٹ آیا اور وہاں تلبیہ کہہ لیا تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر عمرہ شروع کرنے یعنی ہجر اسود کے اسلام (پوسدیتے) اور تلبیہ منقطع کرنے کے بعد میقات کی طرف لوٹا تو بالاتفاق اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور اسی طرح حل کے رہنے والے نے حرم سے حج کا احرام باندھا یا حرم کے رہنے والے نے حل سے حج کا احرام باندھا تو وہ گنہگار ہوگا اور اس پر دم واجب ہے۔ پس اگر حج کے افعال شروع کرنے سے پہلے میقات پر واپس آگیا اور وہاں بیکار رہا تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اگر افعال شروع کرنے کے بعد یعنی حل کا رہنے والا طواف کا ایک چکر کرنے کے بعد یا حرم کا رہنے والا وقوف عرفہ کے بعد میقات پر لوٹا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ مگر اگر وہ رہنے والے شخص نے حج کا ارادہ کیا اور تمتع آفاقی تمتع کے عمرہ سے فارغ ہوا پھر دونوں حدود حرم سے نکلے اور انہوں نے حل سے حج کا احرام باندھا اور وقوف عرفہ کیا تو ان دونوں پر گناہ ہے اور دم واجب ہے اور اسی طرح دونوں میقات کی طرف نہ لوٹنے کا گناہ بھی ہے جبکہ وہ واپس لوٹنے پر قادر نہیں ہو سکے۔

لے غیہ سکہ باب وشرم سکہ و سکہ غیہ۔

متفرقا (۱) آفاقی یعنی وہ لوگ جو میقات سے باہر کے رہنے والے ہیں جیسے پاک و ہند دکن کراچی و بمبئی وغیرہ کے لوگ جو حج کو روانہ ہوتے ہیں ان میں سے بعض کا ارادہ یہ ہوتا ہے کہ جدہ سے شکی کے راستے موٹریا اونٹوں پر جدید حرم سے باہر باہر پہلے مدینہ طیبہ حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زیارت کے لئے حاضر ہوں اور وہاں سے واپسی پر اہل مدینہ کے میقات ذوالخلفہ سے حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں حاضر ہوں تو ان کو چاہئے کہ اپنے میقات بلیم سے یا جس راستہ سے جائیں اس راستہ کے میقات سے احرام نہ باندھیں اور ان پر میقات سے بلا احرام گزرنے کی وجہ سے دم وغیرہ بھی واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ اپنے میقات سے گزرنے کے وقت نہ مکہ مکرمہ میں حاضر ہونے کا ارادہ رکھتے ہیں اور نہ حدود حرم مخرم میں داخل ہونے کا، بلکہ وہ فی الحال میقات کی حد سے باہر ہی باہر سیدھا مدینہ طیبہ کی حاضری کا ارادہ رکھتے ہیں، اب جب وہ بلا احرام جدہ پہنچ گئے تو اگر مدینہ طیبہ جانے کا راستہ بند ہو گیا ہو یا رخیغون کی رفاقت کے سبب یا از خود جی میں آیا کہ چلو پہلے مکہ مکرمہ ہی حاضر ہو جائیں تو اب ان کو جدہ ہی سے احرام باندھ لینا چاہئے اور ان پر کچھ جرم بھی لازم نہیں ہوگی کیونکہ اپنے میقات سے بلا احرام گزرنے کے وقت مکہ مکرمہ یا حرم مخرم میں جانے کی نیت نہیں تھی اور نیت کا اعتبار میقات سے گزرنے کے وقت ہے جبکہ پہلے بیان ہو چکا ہے، لیکن اگر میقات سے مکہ مکرمہ جانے کی نیت کی تھی اور احرام باندھ تھا تو اب اس کو مکہ مکرمہ ہی جانا لازم ہے اب نیت نہیں بدل سکتا۔ جیسا کہ اس مسئلہ کی تفصیل اگلے نمبر میں آتی ہے۔

(۲) اگر کسی آفاقی نے میقات سے گزرنے کے وقت مکہ معظمہ کو جانے کے ارادے سے احرام باندھ لیا پھر جب جدہ میں پہنچا اور وہاں اپنے ساتھیوں یا دوسرے لوگوں کو مدینہ طیبہ جانا ہوا دیکھ کر رفاقت کی سہولت کی وجہ سے اس کو بھی مدینہ طیبہ حاضر ہونے کا خیال پیدا ہوا تو اگر اس کو مکہ معظمہ جانے میں سخت تکلیف وغیرہ پہنچے کا اندیشہ نہ ہو تو یہی اولیٰ ہے کہ وہ مکہ معظمہ چلا جائے آجکل تو بہت سہولت ہے تارکول کی پکی شرک بنی ہوئی ہے موٹریں اور میکسیاں عام چلتی ہیں جو گھنٹہ بھر میں پہنچا دیتی ہیں اور اگر کوئی شخص ساتھیوں کا محتاج ہے بھیجے عورت یا بوڑھا ضعیف آدمی تو اس کو پہلے سیدھا مدینہ منورہ جانا بھلا ہے اور اگر کوئی جوان ہمت والا ہونے کے باوجود پہلے مکہ مکرمہ نہ جائے اور سیدھا مدینہ منورہ چلا جائے تو مکروہ ہے، پس مکہ مکرمہ جانے کے ارادہ سے میقات سے احرام باندھ (جدہ پہنچنے والا شخص اگر پہلے سیدھا مدینہ منورہ چلا جائے خواہ عند کی وجہ سے ایسا کرے مثلاً عورت ہو یا بوڑھا ضعیف ہو یا اس کے ساتھی مدینہ منورہ جارہے ہوں یا باغداد ایسا کوئی بھی جوان یا ہمت جو کہ بلوچستان و غیرہ میں ہو تو وہی کہ احرام ہی کی حالت میں مدینہ طیبہ جائے اور معطلات احرام سے بچتا رہے اس پر مکہ معظمہ کی بجائے مدینہ منورہ جانے کی کوئی جنایت و جرم الائم نہیں ہوگی البتہ اگر اس سے احرام کی ممنوعات میں سے کوئی امر واقع ہو جائے گا تو اس کی جنایت لازم ہوگی۔

(۳) بعض لوگ اپنے میقات سے احرام تو باندھ لیتے ہیں لیکن جدہ پہنچ کر جب دوسرے حاجیوں کو مدینہ طیبہ جاتے ہوئے دیکھتے ہیں تو وہ بھی پہلے مدینہ طیبہ کی حاضری کے لئے تیار ہو جاتے ہیں، احرام والے کپڑے تار کر رکھتے ہوئے کپڑے پہن لیتے ہیں اور مدینہ طیبہ کو روانہ ہو جاتے ہیں ایسا کرنا منع ہے اور ایسا کرنے سے ان پر دم (قربانی) واجب ہو جائے گا، پھر وہ لوگ مدینہ طیبہ واپسی پر وہاں سے دوبارہ احرام باندھ کر مکہ معظمہ آتے ہیں، ان کو ایسا نہیں کرنا چاہئے یعنی واپسی پر جدید احرام کی نیت سے

نئے سرے سے احرام نہ باندھیں بلکہ پہلے ہوئے کپڑے وغیرہ جو احرام کے منوعات میں سے ہیں اُتار کر احرام کی دو چادریں اوڑھ لیں اور یہ خیال کریں کہ ہم اُسی پہلا احرام میں ہیں تجدید نیت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ جب وہ اپنے میقات سے احرام باندھ کر چلے تھے وہ احرام سے اس وقت تک نہیں نکل سکتے جب تک حج یا عمرہ کے افعال پورے نہ ہوئے کہ احرام سے حلال رہا ہے نہ ہو جائیں چادریں اُتار کر پہلے ہوئے کپڑے پہن لینے سے احرام سے باہر نہیں ہوتے اگرچہ احرام سے نکلنے کی نیت کر لی ہو اب بھی وہی پہلا احرام باقی رہے گا البتہ ان پر پہلے ہوئے کپڑے پہننے کی حیثیت لازم ہوگی یعنی حج افراد یا عمرہ کے احرام کی صورت میں ایک دم واجب ہوگا اور اگر وہ احرام قرآن کا ہے تو دُوم واجب ہوں گے اور پہلے ہوئے کپڑے پہن لینے کے بعد اگر اپنے آپ کو احرام سے باہر سمجھ کر احرام میں منع کیا ہو کام کریں گے تو ان پلاس کی وجہ سے کوئی دوسری حیثیت لازم نہ ہوگی کیونکہ جب انھوں نے احرام چھوڑنے کی نیت سے کپڑے پہن لئے تو اب کوئی منافی احرام کام کرنے کے وقت ان کا گمان یہ ہے کہ وہ احرام سے باہر ہو چکے ہیں اگرچہ ان کا یہ گمان غلط ہے اس لئے کہ کوئی شخص بھی صرف پہلے ہوئے کپڑے پہن لینے یا اور کوئی احرام کے منافی کام کرنے سے احرام سے باہر نہیں ہوتا جب تک حج یا عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال نہ ہو جائے اور صرف ایک حیثیت کا لازم ہونا اس وقت ہے جبکہ احرام چھوڑنے کی نیت سے کپڑے پہننے کے بعد وہ اپنی بے علمی کی وجہ سے یہ جانتا ہو کہ میں احرام سے باہر ہو چکا ہوں لیکن اگر وہ یہ جانتا ہو کہ احرام چھوڑنے کی اس نیت سے کپڑے پہن لینے سے وہ احرام سے باہر نہیں ہوا یا اس کو اس صورت میں احرام سے باہر ہونے میں تردد ہو یا مسئلہ کا حکم بھول گیا ہو تو اس کی احرام چھوڑنے کی نیت معتبر نہیں ہوگی پس ایسا شخص جتنی دفعہ احرام کے منوع کام کرے گا سب کی حیثیت لازم ہوگی۔

(۴) مسئلہ مذکورہ مسئلہ میں اگر یدینہ طیبہ سے واپسی پر اس شخص نے دوبارہ حج یا عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس سے جمع بین السنین یعنی دو حجوں یا دو عمروں کو جمع کرنے کی وجہ سے دونوں لازم ہوں گے یا نہیں؟ اس کے متعلق بعض حضرات نے دونوں کے لازم ہونے کا حکم دیا ہے لیکن محققین کی تحقیق یہ ہے کہ اس صورت میں دو حج یا دو عمرے لازم نہ ہوں گے بلکہ وہی پہلا ایک حج یا عمرہ لازم ہوا اور دوسرا احرام جو باندھا گیا ہے وہ عین اول احرام ہے کیونکہ اس شخص نے اب اس احرام میں دوسرے حج یا عمرہ کی نیت نہیں کی بلکہ اسی حج یا عمرہ کی نیت کر رہا ہے جو احرام اول سے اس پر لازم ہوا تھا اور احرام ثانی سے پہلے احرام کی طرف عود کرنے کی نیت سے بالاتفاق حج ثانی لازم نہیں آتا اور امام صاحب کے نزدیک حج ثانی اس وقت لازم آتا ہے جبکہ احرام اول کو باقی سمجھ کر اس کے علاوہ دوسرے حج کی نیت سے احرام باندھے اور اس صورت میں اُس نے ایسا نہیں کیا کیونکہ وہ بے علمی کی وجہ سے اپنے خیال کے مطابق جہہ سے احرام توڑ کر یدینہ طیبہ سے واپسی کے وقت دوبارہ احرام کی نیت کر رہا ہے اور سمجھتا ہے کہ پہلا احرام اس کے چھوڑنے سے ٹھوٹ چکا ہے اب وہ اسی احرام کے ٹوٹانے تجدید کی نیت سے دوبارہ احرام باندھتا ہے گویا وہ اسی پہلے حج یا عمرہ کی طرف عود کرتا ہے جیسا کہ کوئی شخص بلا احرام میقات سے تجاوز کے بعد احرام باندھ کر پھر میقات پر لوٹ کر احرام کو دھرتا ہے یا البتہ کہتا ہے تو وہ اسی پہلے احرام کو لوٹتا ہے نہ کہ پہلے کے علاوہ دوسرا احرام باندھتا ہے اور مذکورہ بالا صورت میں فقط کپڑے وغیرہ پہننے سے وہ احرام سے باہر نہیں ہوا اگرچہ اس نے احرام کے چھوڑنے کی نیت بھی کی ہو پس اس نے اپنے جہل کی وجہ سے

اپنے آپ کو احرام سے باہر سمجھ لیا تھا اور اس پر جو دم لازم ہوا وہ پہلے ہوئے کپڑے وغیرہ پہننے کی وجہ سے ہوا جو کہ احرام کے ممنوعات میں سے ہے اور احرام تو پہلا ہی باقی ہے۔

(۵) ایک کثیر الوقوع مسئلہ یہ ہے کہ حج کے بعد جب حاجی لوگ مدینہ طیبہ سے اپنے وطن کو جانے کے ارادہ سے جدہ آتے ہیں تاکہ بھری یا ہوائی جہاز وغیرہ کے ذریعہ سے وطن کو جائیں لیکن فی الحال جہاز وغیرہ نہ ملنے کی وجہ سے جدہ میں چند روز رہنا پڑتا ہے تو یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ یہاں بیکار کیوں پڑے رہیں چلے مکہ مکرمہ میں حاضر ہو کر عمرہ و طواف اور بیت اللہ شریف کی مسجد حرام میں نمازیں ہی پڑا کر دیں اور وہ اس وقت یہ گمان کرتے ہیں کہ جدہ تو ہمارا میقات نہیں ہے احرام کہاں سے باندھیں، چونکہ یہ لوگ مدینہ طیبہ سے حج وغیرہ کی نیت کے بغیر محض اپنے وطن جانے کی غرض سے آئے ہوئے ہیں حتیٰ جدہ میں نہ تو مکہ مکرمہ کی حاضری کی نیت سے آئے ہیں بلکہ خود جدہ میں کسی خاص کام کے ارادہ سے آئے ہیں بلکہ صرف وطن جانے کے ارادہ سے گذرگاہ کے طور پر جدہ آئے ہیں اس لئے یہ لوگ میقات یا محل والوں کے حکم میں نہیں ہیں ان کا میقات حل نہیں ہے، چونکہ یہ لوگ آفاق سے آئے ہوئے ہیں اور جدہ بحرانی (مردہ گندی) پہنچے ہیں کیونکہ وطن جانے کا ارادہ رکھتے ہیں اس لئے اب بھی یہ لوگ آفاق ہیں اب اگر یہاں سے مکہ مکرمہ یا حد حرم میں جائیں گے تو بغیر احرام نہیں جاسکتے اور ذوالحلیفہ و حنفہ و رابع سے بلا احرام گذرنے کی وجہ سے ان پر دم وغیرہ بھی کچھ لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس وقت ان کی مکہ مکرمہ اور حد حرم میں جانے کی نیت نہ تھی جیسا کہ کوئی شخص کراچی سے جہاز میں سوار ہو کر اس نیت سے جدہ میں آیا کہ سیدھا مدینہ طیبہ جاؤں گا خاص جدہ میں آنے کی نیت نہ تھی بلکہ محض گذرگاہ کے طور پر آنا ہوا اور پھر اگر یہاں سے مکہ معظمہ جانے کا ارادہ کر لیا تو اب اس کو ہمیں سے احرام باندھنا پڑے گا کیونکہ وہ شخص یہاں کے رہنے والوں کے حکم میں داخل نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے اس کے لئے حد حرم سے پہلے حل میں کسی جگہ سے احرام باندھنا جائز ہوتا، خوب سمجھ لیجئے۔

حدود الحرم زادہ اللہ تعالیٰ شرفاً و امتناً و تعظیماً

(۱) حرم مکہ معظمہ کی حد مدینہ منورہ کے راستہ پر تنعیم کے پاس بیوت غفار کے نزدیک ہے جو مکہ مکرمہ سے تین میل کے فاصلہ پر ہے، اور عراق کے راستہ پر یہ حد مکہ معظمہ سے سات میل کے فاصلہ پر ثنیہ قل کے پاس ہے جو کہ مقطع میں ہے، اور طائف کے راستہ پر عرفات کے پاس بطن عرنہ (بطن غمرہ) میں ہے جو کہ مکہ مکرمہ سے سات میل ہے ازرقی نے گیارہ میل کہا ہے اور جدہ کے راستہ پر مکہ معظمہ سے دس میل کے فاصلہ پر حد بیسہ تک ہے جس کو بیسہ شمس (بیسہ تصغیر) بھی کہتے ہیں اور اب اس مقام کا نام شمس ہے اس کے قریب تھوڑا مکہ مکرمہ ہی کی طرف کو دو ستون حد حرم کی علامت کے لئے بنے ہیں۔ بیسوط میں ہے کہ حد بیسہ کا نصف حصہ حرم میں ہے اور نصف حصہ حل میں اچھ۔ اور بلاشبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے نزدیک (صلح حد بیسہ کے وقت) حد حرم میں دم احصار کی قربانی کی، اور جو آنہ کے راستہ پر یہ حد مکہ مکرمہ سے نو میل کے فاصلہ پر شعب آل عبد الشریف خالد کے پاس ہے اور یمن کے راستہ پر یہ حد مکہ معظمہ سے سات میل کے فاصلہ پر ثنیہ لبن میں اصابتہ لبن کے پاس ہے

اوپر بیان ہو چکا ہے کہ حدیبیہ کا نصف حصہ حرم میں ہے اور نصف حصہ محل میں اس کے علاوہ باقی حدود کی انتہا محل میں ہے سہ
علامہ زرقی و نام نووی وغیرہ ایک جماعت کثیر نے حدود حرم کو اسی طرح بیان کیا ہے لیکن ازرقی واحد شخص ہے جس نے طائف
کی طرف سے حدود حرم مکہ مکرمہ سے گیارہ میل کہی ہے شاید اس کی مراد پہاڑی راستہ کے علاوہ دوسرا راستہ ہو اور دوسرے جمہور
علماء کی مراد پہاڑی راستہ ہو سہ علامہ ابن تلیق نے ان حدود حرم کو نظم میں اس طرح بیان کیا ہے سہ

وَلَا حَرَمَ الْمُتَحِدِّيدِ مِنْ أَرْضِ حَبِيبَةٍ ثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ إِذَا دُرِمَتْ إِنْقَاتِ
وَسَبْعَةُ أَمْيَالٍ عِرَاقٍ وَطَائِفِ وَجَدًا عَشْرًا ثُمَّ تِسْعٌ بَجْعَرَانِ سہ

بعض نے ان اشعار کو قاضی ابوالفضل نویری کی طرف منسوب کیا ہے لکہ بحر نے ایک شعر کا اضافہ کیا ہے وہ یہ ہے :-

فَمِنْ يَمِينٍ سَبْعٌ يَتَقَدُّ يَمِينُ سَيْدِنَا وَقَدْ كُنْتُ فَاشْكُرُ لِرَبِّكَ إِحْسَانِ

اور شامی نے کہا ہے کہ اگر دوسرے شعر کے پہلے مصرع کو اس طرح کہتا "وَمِنْ يَمِينِ سَبْعٌ عِرَاقٍ وَطَائِفِ" تو بکر کے مذکورہ تیسرے
شعر کی ضرورت نہ پڑتی سہ ان تینوں اشعار کا ترجمہ یہ ہے :- حرم شریف کی حد بیونہ طیبہ کی جانب سے تین میل ہے جبکہ مخالف
تو اس کے حفظ کا قصہ کرے اور عراق و طائف کی طرف سے سات سات میل ہے اور جدہ کی طرف سے دس میل اور جعرانہ کی
طرف سے نو میل ہے اور یمن کی طرف سے سات میل ہے اور البتہ ہر طرف سے حدود حرم پوری طرح بیان ہو گئی ہیں اپنے رب
کے احسان کا شکر ادا کر (مؤلف)

(۲) جانا چاہئے کہ حدود حرم (زادہ اللہ شرفا و امتا و تعظیما) کے لئے سب طرف نشانات نصب کئے ہوئے ہیں یہ نشانات
سب سے پہلے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے نصب فرمائے، حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم
علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو حدود حرم کے وہ مواقع دکھائے اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان مواقع پر نشانات
نصب فرمائے تھے، بعد ازاں حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان علامات کی تجدید کی بعد ازاں عدنان نے و بعد ازاں
قصی بن کلاب نے و بعد ازاں تمام قریش نے مل کر تجدید کی اس کے بعد حضرت مرویہ عالم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے سال
ان نشانات کو نئے سرے سے نصب کئے تھے کا امر فرمایا اور وہ نصب کئے گئے پھر حضرت عمرؓ نے اور پھر حضرت عثمان غنیؓ نے اور پھر
حضرت معاویہؓ نے رضی اللہ عنہم اجمعین اپنے اپنے زمانہ میں ان نشانات کی تجدید فرمائی اور وہ نشانات اب تک ہر طرف قائم ہیں
سوائے جدہ اور جعرانہ کے کہ ان دونوں جانب کی حد پر اب وہ نشانات نصب نہیں ہوئے سہ (اب جدہ اور جعرانہ کی جانب
کی حدود پر بھی علامات کے لئے زمینوں قائم ہو چکے ہیں، مؤلف) اور علامہ حنیف الدین مرشدی نے شرح مشک متوسط میں
کہا ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بعد حدود حرم کی تجدید خلفائے بنی امیہ میں سے خلیفہ عبدالملک بن مروان نے کی اس کے

سہ غنیہ و اخبار کہ ص ۳۶۱ و اب فی المتفرقات من فصل حدود الحرم وغیرہا سہ شرح الباب سہ مجمع و درین و بحر و ش و غنیہ و حیات
سہ مدوش و حیات سہ ش سہ ش و حیات ملقطاً

بعد خلعائے بنی عباس میں سے خلیفہ ہارون الرشید کے والد خلیفہ مہدی نے کی اھ۔ اور علامہ عبدالرؤف مناوی نے مستخرج توضیح المناکب میں کہا ہے کہ اس کے بعد سلاطین اپنے اپنے وقت میں ان نشانات کی تجدید کرتے رہے ہیں یہاں تک کہ ان کی تجدید کرنے والا آخری بادشاہ مظفر تھا جو کہ یمن کا بادشاہ تھا اس کے بعد ان نشانات کی تجدید کی بابت معلوم نہیں ہو سکا سہ

(۳) ان حدود کا اندر کی زمین کو حرم یا ارض حرم کہتے ہیں اس لئے کہ یہ بڑی حرمت والی زمین ہے اس میں شکار کرنا، درخت، ہری گھاس وغیرہ کاٹنا یا اکھڑنا، توڑنا اور چوپایوں کو اپنے اختیار سے چرنا حرام ہے سہ (اس کی تفصیل حرم کی حیثیت کے بیان میں آئے گی) مولف) حدود حرم کی باہر کی زمین کو جو کہ ہر طرف سے حدود میقات تک واقع ہے چل کہتے ہیں کیونکہ وہاں یہ چیزیں حلال ہیں سہ

(۴) مکہ مکرمہ سے حدود حرم کے قرب و بعد کے سبب میں اختلاف کیا ہے بعض علمائے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے آسمان سے زمین کی طرف نزول فرمایا تو آپ شیطان سے ڈرے اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی، اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو بھیجا، فرشتے مکہ مکرمہ کے چاروں طرف حضرت آدم علیہ السلام کی حفاظت کے لئے کھڑے ہو گئے پس جس طرف جس قدر جگہ مکہ معظمہ اور ان فرشتوں کے درمیان تھی اس کو اللہ تعالیٰ نے حرم قرار دیدیا۔ اور بعض علماء کہتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خانہ کعبہ کی تعمیر کے وقت حجر اسود کو اس کی جگہ پر نصب کیا تو حجر اسود کی روشنی (چمک) شرقاً و غرباً و شمالاً و جنوباً چاروں طرف جہاں جہاں تک پڑی اللہ تعالیٰ نے اس تمام سرزمین کو ارض حرم قرار دیدیا سہ

(۵) اس بارے میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے کہ ارض حرم کو آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش کے دن سے ہی حرم قرار دیا گیا تھا یا حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ولادت سے اس کو حرم بنایا گیا ہے جیسا کہ آپ نے دعا کی تھی رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا اَلَا یَا اور صحیح یہ ہے کہ ارض حرم کی تحریم آسمانوں اور زمینوں کی پیدائش کے دن سے ہو چکی تھی جیسا کہ اس کو امام بخاری و امام مسلم وغیرہ رضی اللہ عنہم نے متعدد طریقوں سے ثابت کیا ہے اِنَّ مَكَّةَ بَلَدٌ حَرَّمُ اللّٰهُ تَعَالٰی یَوْمَ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضَ (مشک مکہ ایسا شہر ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے دن حرم قرار دیا تھا) لیکن حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے عام مخلوق پر اس کی حرمت کا اظہار طلب کیا تھا سہ

(۶) ارض حرم کی حرمت کے سبب میں بھی علماء نے اختلاف کیا ہے اور اس بارے میں تین قول ہیں دو قول تو وہی ہیں جو مکہ میں مکہ سے قرب و بعد حدود حرم کے سبب میں بیان ہو چکے ہیں اور تیسرا قول یہ ہے کہ جب حق تعالیٰ نے آسمانوں اور زمینوں کو پیدا فرمایا تو ان کو حکم دیا کہ تم دونوں (ہم) حکم کی طرف) خوشی سے آویزاں رہو (تمیں) مانع و پرے لگاؤ تو دونوں نے جواب میں عرض کیا کہ ہم خوشی سے آپ کے احکام کے لئے حاضر ہیں اس وقت جس قدر زمین نے جواباً عرض کیا تھا وہ ارض حرم تھی اس لئے اس کی تحریم کی گئی خلیفہ ہارون

اقسام و درجات احرام و محرم جانتا چاہئے کہ اصل میں احرام کا باندھنا تین طرح پر ہے اول صرف حج کا، دوم صرف عمرہ کا، سوم عمرہ و حج دونوں کا سلسلہ پھر عمرہ و حج دونوں کا احرام باندھنے کی دو

قسمیں ہیں قرآن و تمتع (مؤلف) پس اس لحاظ سے احرام مشروع چار طرح کا ہوتا ہے سلسلہ اور وہ یہ ہیں :-

(۱) صرف حج کا احرام باندھنا اس کو حج افراد یا افراد حج کہتے ہیں خواہ وہ شخص اس سال میں عمرہ نہ کرے یا ایام حج گزرنے کے بعد عمرہ کرے یا حج سے پہلے عمرہ کرے، ان تینوں صورتوں میں اس کا حج افراد ہی ہوگا۔
(۲) صرف عمرہ کا احرام باندھنا اس کو افراد بعمرہ کہتے ہیں خواہ اس نے عمرہ سے پہلے حج کر لیا ہو، یعنی حج ادا کر کے ایام حج گزرنے کے بعد عمرہ کیا ہو، یا حج سے پہلے عمرہ کیا ہو، یا اس نے اس سال حج ہی نہ کیا ہو، ان تینوں صورتوں میں وہ صرف عمرہ کا احرام ہوگا۔

(۳) تمتع کا احرام باندھنا (یعنی پہلے صرف عمرہ کا احرام باندھنا اور حج کے مہینوں میں عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جانا) ایسے وطن واپس آنے بغیر اسی سال اسی سفر واحد میں حج کے وقت حج کا احرام مکہ مکرمہ سے باندھنا سلسلہ اس کو تمتع اس لئے کہتے ہیں کہ وہ افعال عمرہ ادا کرنے کے بعد عمرہ کے احرام سے حلال ہو کر حج کا احرام باندھنے کے وقت تک ممنوعات احرام کا تمتع ہو سکتا ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ وہ ہدی ساتھ نہ لایا ہو (کیونکہ ہدی ساتھ لانے کی صورت میں وہ عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد بھی احرام کی حالت میں رہتا ہے مؤلف)

(۴) قرآن یعنی حج و عمرہ دونوں کو (حج کے مہینوں میں) ایک احرام میں جمع کرنا سلسلہ (تفصیل قرآن کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔
احرام کی ان چاروں قسموں کی بنا پر احرام باندھنے والے بھی چار قسم کے ہو گئے :-

(۱) مفرد بالکعبہ جبکہ وہ صرف حج کا احرام باندھے (یعنی وہ حج کے دنوں میں حج ادا کرے اور اس سال میں عمرہ نہ کرے یا حج کے ایام گزرنے کے بعد عمرہ کرے یا حج کے مہینے آنے سے پہلے عمرہ کرے سلسلہ)

(۲) مفرد بالعمرة جبکہ اس نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کر لیا ہو خواہ وہ اس سال حج کرے یا نہ کرے یا حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا پورا طواف یا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں کیا یا حج کے مہینوں میں احرام باندھ کر عمرہ کا طواف کیا اور ان دونوں صورتوں میں اس سال حج نہ کیا تب بھی وہ مفرد عمرہ ہوگا، یا اس نے اسی سال حج بھی کیا لیکن عمرہ کے احرام سے فارغ ہونے کے بعد عمرہ و حج کے درمیانی زمانے میں اپنے اہل و عیال (وطن) میں آیا تب بھی وہ عمرہ مفرد ہی ہوگا۔

(۳) ممتنع، جبکہ وہ صرف مفرد عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا پورا طواف یا اس کے اکثر حصہ حج کے مہینوں میں کرے پھر اسی سال حج کرے اور عمرہ کے احرام سے فارغ ہو کر عمرہ و حج کے درمیانی زمانہ میں اپنے وطن میں نہ آئے (اس کی تفصیل تمتع کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔
(۴) قارن، یعنی وہ شخص جو عمرہ و حج کا احرام ایک ساتھ باندھے یا عمرہ کا احرام میقات سے باندھ کر عمرہ کا اکثر طواف

سلسلہ بلاتے سلسلہ حیات سلسلہ حیات صرف سلسلہ لباب و شرمہ صرف سلسلہ زیدہ۔

(چار چکر) کرتے سے پہلے حج کا احرام اس کے ساتھ داخل کر لے، یا حج کا احرام میقات سے باندھ کر طواف قدوم کا ایک چکر کرنے سے پہلے عمرہ کا احرام اس کے ساتھ داخل کر لے (قرآن کی یہ تین صورتیں ہوتیں، مؤلف) اور قرآن کی پہلی تھوڑوں میں کوئی بُرائی نہیں ہے اور تیسری صورت بُرائی و کراہت کے ساتھ جائز ہے (تفصیل قرآن کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف) اور احرام ہیم یعنی حج یا عمرہ کا نفعین کے بغیر نسک کا احرام باندھنا اور پھر اس کو حسبِ مستحاج یا عمرہ یا دونوں کے لئے مقرر کر لینا اور احرام معلق مثلاً کسی نے زید کے احرام کی مثل احرام باندھا تو یہ دونوں قسمیں بھی مذکورہ بالا چار قسموں سے خارج نہیں ہیں جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے (۱) اور احرام ہیم معلق کی تفصیل نیت احرام کے بیان میں ہے، مؤلف) ان چاروں قسموں میں افضل قرآن ہے اور اس کو جمہور سلف اور اکثر خلف نے اختیار کیا ہے اس کے بعد تمتع کا درجہ ہے پھر حج افراد کا پھر مفرد عمرہ کا درجہ ہے، اور احرام کی یہ چاروں صورتیں مشروع ہیں لیکن پہلی دو صورتیں یعنی قرآن و تمتع صرف آفاقی کے لئے مشروع و جائز ہیں (اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں یعنی میقاتی و حلیٰ اور وہ آفاقی جو حلیٰ یا حرم میں آکر ان کے حکم میں ہو گیا ہو ان کے لئے مشروع و جائز نہیں ہیں، مؤلف) اور آخری دو صورتیں یعنی حج افراد اور عمرہ افراد مطلقاً ہر شخص کے لئے مشروع و جائز ہیں خواہ وہ آفاقی ہو یا مکی و میقاتی و حلیٰ ہو۔ احرام کی مستورہ صورتوں میں سے جو صورتیں ممنوع ہیں وہ یہ ہیں: دو حجوں کو جمع کرنا، دو عمروں کو جمع کرنا، عمرہ کا احرام حج کے احرام پر داخل کرنا (جیسا کہ اوپر قرآن کی تیسری صورت میں بیان ہوا) یہ آفاقی و غیر آفاقی مطلقاً سب کے لئے ممنوع ہے اور حج کا احرام عمرہ کے احرام پر داخل کرنا (بقرآن کی دوسری صورت میں بیان ہوا) یہ جو آفاقی کے لئے مشروع و جائز ہے لیکن مکی و اور جو اس کے حکم میں ہے) کے لئے مشروع و جائز نہیں اور اسی طرح قرآن (کی پہلی صورت یعنی میقات سے عمرہ و حج دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھنا) اور تمتع مکی (اور جو اس کے حکم میں ہے) کے لئے مشروع و جائز نہیں ہے۔ (۱)

مکان احرام کے اعتبار سے احرام کی قسمیں | احرام کے مکان کے اعتبار سے چند قسمیں ہیں جن کے احکام مختلف ہیں:-

(۱) واجب: یعنی مقررہ میقاتوں میں سے کسی ایک میقات سے احرام باندھنا خواہ وہ میقات اس کے اپنے شہر کا ہو یا کوئی اور میقات ہو۔
 (۲) سنت: یعنی اپنے شہر کے میقات سے احرام باندھنا اور یہ شریعت نے اسے مسنون قرار دیا تاکہ امت سے حرج و تکلیف برفع ہو جائے۔
 (۳) افضل: اور وہ یہ ہے کہ اپنے گھر ہی سے احرام باندھ کر روانہ ہو کیونکہ اس میں عبادت کی طرف پیشقدمی اور نیکوں کی طرف جلدی کرتا ہے۔

(۴) فاضل: یعنی فضیلت والا احرام اور وہ یہ ہے کہ اپنے گھر سے نکلنے کے بعد اور میقات پہنچنے سے پہلے پہلے (مثلاً بندرگاہ سے سوار ہوتے وقت یا چاروں سواریوں پر میقات یا محاذاتِ میقات آنے سے پہلے) کسی جگہ احرام باندھ لینا لیکن اس میں شرط یہ ہے کہ حج کے جہینوں میں احرام باندھا جائے۔

(۵) احرام یعنی جس میقات سے احرام باندھتا اس کیلئے متعین ہر اس سے تاخیر کرنا (یعنی آخری میقات بلا احرام آگے جانا، مؤلف)
 (۶) مکروہ؛ وہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کے راستہ میں دو میقات آتے ہوں تو پہلے میقات سے احرام نہ باندھنا اور بلا احرام
 دوسرے میقات کی طرف آگے جانا اور یہ کہ بہت اس وقت ہے جبکہ وہ ممنوعات احرام سے بچنے کے لئے لپٹا اور قدرت رکھتا ہو
 اور اگر ممنوعات سے بچنے پر قادر نہ ہو تو اس کو پہلے میقات سے احرام باندھنے کی بجائے دوسرے میقات سے احرام باندھنا افضل ہے
 اور ان تمام مخالف و موافق صورتوں میں احرام صحیح ہو جاتا ہے حتیٰ کہ صورت محمد (یعنی میقات معین سے آگے گذر کر احرام باندھنے
 کی صورت) میں بھی احرام منعقد ہو جاتا ہے لیکن اس صورت میں اس پر دم واجب ہو جائے گا پس احرام کی صحت کے لئے مکان یا
 زمان کی کوئی شرط و قید نہیں ہے اور اسی طرح احرام کی صحت کے لئے کسی ہیئت و حالت کی بھی شرط و قید نہیں ہے پس اگر
 کسی شخص نے سلعے ہوئے کپڑے پہنے ہوئے احرام باندھا یا جملہ کرتے ہوئے احرام باندھا تو پہلی صورت یعنی کپڑے پہنے ہوئے
 احرام باندھنے میں احرام کا انعقاد صحیح ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا جبکہ سلعے ہوئے کپڑے ایک دن رات پہنے رہا ہو اور اس سے کم
 پہنا تو صرف واجب ہوگا اور دوسری صورت یعنی حالت جماع میں احرام باندھنے سے احرام منعقد ہو کر فاسد ہو جائے گا اور اس کو لازم ہوگا
 کہ وہ حج کے افعال پورے کرے احرام سے باہر ہو جیسا کہ حج فاسد ہو جانے کی صورت میں حکم ہے اور پھر آئندہ سال اس کی قضاء کرے۔
شرائط صحت احرام | احرام صحیح ہونے کی شرطیں تین ہیں: (۱) اسلام اور اس کا بیان پہلے ہو چکا ہے۔

(۲) نیت، یعنی دل سے نیک یعنی حج یا عمرہ کا التزام کی نیت کرنا لیکن نیت میں نیک یعنی حج یا عمرہ
 کا متعین کرنا ضروری نہیں ہے پس مہم نیت کرنا اور یہ نیت کرنا کہ فلاں شخص نے جس قسم کا احرام باندھا ہے وہ بھی اسی قسم کا احرام
 باندھتا ہے صحیح ہے خواہ اس کو اس کے احرام کی قسم کا علم ہو یا نہ ہو، (فصل نیت احرام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیے)۔

(۳) تلبیہ یا کوئی ذکر جو اس کے قائم مقام ہو یا اس کی بجائے ہدی کے گنگے میں پڑے والا اور اس کو حج کی طرف لے جانا ضروری
 نیت کر لینے سے احرام میں داخل نہیں ہوتا بلکہ نیت کے ساتھ تلبیہ یا اس کے قائم مقام کوئی ذکر پڑھنا ضروری ہے۔ ہدی کے گنگے میں پڑے
 والا اور اس کو حج کی طرف لے جانا بھی تلبیہ کے قائم مقام ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے صرف نیت کی اور تلبیہ نہ پڑھا تو وہ محرم نہیں ہوگا
 اور اسی طرح اس کا عکس یعنی کسی نے تلبیہ پڑھا اور نیت نہیں کی تب بھی محرم نہیں ہوگا اور صحیح مذہب یہ ہے کہ نیت اور تلبیہ
 (یا اس کے قائم مقام) کے پائے جانے سے احرام میں داخل ہو جائے گا اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ وہ نیت و تلبیہ دونوں
 کے ساتھ محرم ہوتا ہے یا دونوں میں سے ایک کے ساتھ اس شرط پر محرم ہو جاتا ہے کہ دوسرا بھی اس کے ساتھ پایا جائے اور معتد
 وہ ہے جو شیخ حرام الدین شہید نے ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ احرام تلبیہ کے ساتھ شروع نہیں ہوتا بلکہ نیت کے ساتھ شروع ہوتا ہے
 لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ نیت تلبیہ کے وقت پائی جائے جیسا کہ نماز میں تکبیر تحریمہ کے وقت نماز شروع کرنے والا ہوتا ہے تکبیر تحریمہ
 کے ساتھ نہیں ملے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف نیت سے ہی محرم ہو جاتا ہے اور امام شافعیؒ کے دو قولوں میں سے بھی ایک قول

یہی ہے لہ اور اگر تلبیہ کہا اور نیت نہ کی تو اجماعاً احرام صحیح نہیں ہوگا لہ اور احرام کی صحت کے لئے کسی خاص وقت یا جگہ یا ہیئت یا حالت کا ہونا شرط نہیں ہے پس اگر کسی نے شک ہوئے کپڑے پہنے ہوئے یا جلع کرتے ہوئے احرام باندھا تو پہلی صورت میں اس کا احرام صحیح ہو کر منعقد ہو جائے گا اور دوسری صورت میں فاسد ہوتے ہوئے منعقد ہوگا لہ

شرائط بقائے صحت احرام | احرام کی صحت کے باقی رہنے کی شرطیں یہ ہیں ————— (۱) حج میں وقوف عرفہ سے پہلے تک جلع کا نہ پایا جانا اور عمرہ میں طوافِ عمرہ سے قبل جلع کا پایا جانا، کیونکہ ان اوقات میں جلع حج یا عمرہ کو فاسد کرنے والا ہے ————— (۲) مرتد نہ ہونا لہ (یعنی وقوف عرفہ و طوافِ عمرہ سے پہلے یا بعد، مؤلف)

شرط بقائے احرام | احرام کے اپنی حالت پر باقی رہنے کے لئے شرط یہ ہے کہ جب تک اس احرام کے متعلق افعال پورے نہ کئے جائیں اور اس کے تمام اعمال سے باہر نہ ہو جائے اس احرام میں دوسرے حج یا عمرہ میں سے کوئی اس کی جنس کا احرام داخل نہ کیا جائے اور اسی طرح بعض مخصوص صورتوں میں اس کے خلاف جنس کا احرام بھی داخل نہ کیا جائے مثلاً یہ کہ پہلا احرام حج کا ہو اور دوسرا اس کے خلاف یعنی عمرہ کا ہو یا پہلا احرام عمرہ کا ہو اور دوسرا اس کے خلاف یعنی حج کا ہو (اور اس کی تفصیل ایک اور پر ذکر احرام کو ملتے ٹکڑیوں میں ملاحظہ فرمائیں) شہ

رکن احرام | احرام کا رکن یہ ہے کہ احرام باندھنے والے کو کوئی ایسا فعل پایا جائے جو حج کے خصائص میں سے ہو اور وہ دو قسم کے ہیں۔ پہلی قسم قول ہے یعنی لبیک اللہم لبیک الخ کہنا اور اس کا ایک مرتبہ کہنا شرط (فرض) ہے اور ایک سے زیادہ دفعہ کہنا سنت ہے جس کا ترک کرنا برا ہے اور وہ گنہگار ہوگا (اور تلبیہ یعنی لبیک اللہم لبیک الخ کہنا فرض ہونے کی مراد یہ ہے کہ کوئی ذکر جو جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم مقصود ہو خاص ان الفاظ کے ساتھ تلبیہ ہو یا فرض نہیں بلکہ سنت ہے غیب وغیرہ تلبیہ اور اس کے متعلق مسائل کی تفصیل آگے الگ عنوان سے درج ہے، مؤلف)۔ اگر تلبیہ کی جگہ سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ وغیرہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا اور اس کے ساتھ احرام کی نیت کی تو وہ بالا جلع احرام میں داخل ہو جائے گا خواہ وہ تلبیہ اچھی طرح پڑھ سکتا ہو یا اچھی طرح نہ پڑھ سکتا ہو اور اسی طرح اگر عربی کے علاوہ کسی اور زبان میں تلبیہ یا کوئی اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا تو اس کے لئے کافی ہے خواہ وہ عربی زبان میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو، لیکن عربی میں کہنا افضل ہے اور اگر کسی نے اللہم کہا اور اس پر اور کچھ زیادہ نہ کیا تو جن فقہاء کے نزدیک اتنا کہہ لینے سے نماز شروع ہو جاتی ہے ان کے نزدیک احرام میں بھی داخل ہو جائے گا اور جن فقہاء کے نزدیک اس سے نماز شروع نہیں ہوتی ان کے نزدیک احرام میں بھی داخل نہیں ہوگا۔

اور دوسری قسم فعل ہے اور وہ یہ کہ ہر نہ یعنی قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹہ ڈالے اور حج کی نیت سے احرام باندھ کر اس جانور کو ہمراہ لیجائے اس طرح بھی وہ احرام میں داخل ہو جائے گا خواہ تلبیہ نہ پڑھے اور وہ اونٹ یا گائے نفلی حج کی قربانی کا ہو یا تدریج یا جزائے صید وغیرہ کی قربانی کا ہو، اور اگر جانور کو کسی دوسرے آدمی کے ساتھ روانہ کر دیا اور خود اس کے ساتھ

روانہ نہیں ہوا بعد میں اس طرف روانہ ہوا تو جب تک قربانی کے جانور سے نہیں مل جائیگا اس وقت تک احرام میں داخل نہیں ہوگا لیکن اگر یہی (قربانی) منع یا قربان کی ہے تو اس جانور کے پاس پہنچنے سے پہلے ہی یعنی اس طرف روانہ ہوتے ہی احرام میں داخل ہو جائیگا پس جب وہ اس قربانی کے جانور سے جا ملا اور اس کو لے چلا تو اب اس کی نیت عمل کے ساتھ مل گئی جو احرام کی خصوصیت میں سے ہے اور وہ اسی طرح محرم ہو گیا جیسا کہ ابتدا میں قربانی کا جانور ہانکنے سے ہوتا ہے سہ

واجبات احرام (۱) میقات سے احرام باندھنا (یعنی اس سے مؤخر نہ کرنا، مؤلف)
(۲) منوعات احرام سے بچنا سہ اور پہلے میرے کپڑے تار دینا بھی واجبات میں سے ہے پس اگر پہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھا تو یہ مکروہ ہے اور اس پر ان کپڑوں کو اتارنا واجب اور اس کی حیثیت کی جزا لازم ہے سہ (تفصیل آگے آئے گی مؤلف) اور منوعات کے ترک کا واجب ہوا اس لحاظ سے ہے کہ ان کے ترک کا تدارک دم اور کفارات کے ذریعہ سے ہو جانا ہے اور یہ اس بات کے منافی نہیں ہے کہ منوعات کا ترک کرنا فرض ہے سہ

سنن احرام احرام کی سنتیں تو ہیں ————— (۱) حج کا احرام حج کے مہینوں میں باندھنا کیونکہ ان سے پہلے احرام باندھنا احرام کے نزدیک مکروہ ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بالکل جائز ہی نہیں ہے سہ
(۲) اپنے ملک کے میقات سے احرام باندھنا جبکہ اس سے گزر ہو وہ اپنے راستے کی میقات سے باندھنا اور اپنے ملک یا راستہ کی میقات کے علاوہ کسی دوسرے میقات سے احرام باندھنا بھی صحیح ہے مگر ایسا کرنا برائے ہے اور سنت یہ ہے کہ اپنے ملک یا اپنے راستہ کی میقات سے اعراض نہ کرے سہ

(۳) غسل یا وضو کرنا سہ اور غسل کرنا افضل ہے شہد اور یہ غسل صفائی ستھرائی کے لئے ہے طہارت و دفع نجاست کے لئے نہیں ہے پس یہ غسل حیض و نفاس والی عورت اور نابالغ کے حق میں بھی مستحب ہے اور اسی لئے پانی نہ ملنے کے وقت احرام کے لئے تیمم مشروع نہیں ہے یعنی تیمم کر لینے سے یہ سنت ادا نہیں ہوگی سہ کیونکہ تیمم سے صفائی حاصل نہیں ہوتی سہ بلکہ اعضا خاک آلودہ ہو جاتے ہیں سہ اور یہ غسل احرام کے لئے سنت ہے پس اگر کسی شخص نے غسل کیا پھر حدث کیا پھر احرام باندھتے وقت وضو کیا تو اس کو غسل کی فضیلت حاصل نہیں ہوگی سہ اور بعض نے کہا کہ اس کو غسل کی فضیلت حاصل ہو جائیگی اور یہی اظہر ہے سہ اس سے معلوم ہوا کہ ایک سنت یہ ہے کہ احرام طہارت پر باندھا جائے یہ سنت تو غسل سے عاجزی کے وقت وضو سے اور وضو سے عاجزی کے وقت تیمم سے حاصل ہو جائے گی اور ایک سنت یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت بدن کی صفائی اور ستھرائی حاصل کی جائے یہ غسل کے بغیر حاصل نہیں ہوگی پس غسل کی بجائے وضو کرنا درحقیقت صفائی کی سنت کے قائم مقام نہیں ہوگا لیکن جس شخص کے لئے نماز پڑھنا جائز ہے اس کے لئے دو رکعت سنت احرام کی ادائیگی کے لئے کافی ہوگا ایسا ہی تیمم کا حکم ہے

سہ ع سہ لیاب سہ غیر سہ شرح الباب سہ لیاب و شرم و حیات سہ لیاب و شرم و غیرہ و غیرہ۔
سہ ع و غیرہ سہ بحر و شرح الباب و غیرہ سہ حیات سہ روش سہ ش و لیاب سہ لیاب و شرم۔

کہ پانی سے غز کے وقت تیمم صفائی ستھرائی کے لئے غسل کرنا سنت کے قائم مقام نہیں ہوگا البتہ دو گنا نہ سنت احرام ادا کرنے کے حق میں سنت غسل کا قائم مقام ہوگا۔

(۳) دو کپڑے یعنی چادر اور تہ بند پہننا۔

(۵) خوشبو اور تیل لگانا یعنی احرام کی نیت کرنے سے پہلے اپنے بدن پر خوشبو لگانا خواہ وہ خوشبو ایسی ہو جس کا عین وجود بعد میں باقی رہ جائے مثلاً مشک یا غالبہ یا ایسی خوشبو جس کا وجود باقی نہ رہے۔ مثلاً اور اسی طرح جو بھی تیل چاہے لگائے خواہ خوشبو دار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو اور اس بات پر فقہاء کا اجماع ہے کہ احرام (کی نیت کرنے) سے پہلے ایسی خوشبو کی چیز لگانا جائز ہے جس کا وجود (حرم) احرام باندھنے کے بعد تک باقی نہ رہے اگرچہ اس کی خوشبو احرام باندھنے کے بعد تک باقی رہے اور اسی طرح گاڑھی خوشبو دار چیز جس کا وجود احرام باندھنے کے بعد تک باقی رہے جیسا کہ مشک اور غالبہ بدن پر لگانا ہمارے نزدیک ظاہر الروایت کے بموجب مکروہ نہیں ہے ہی صحیح ہے۔ مثلاً یہ شیخین کا مذہب ہے اور امام محمد کے نزدیک ایسی خوشبو بدن پر لگانا جس کا وجود احرام باندھنے کے بعد باقی رہے مکروہ ہے، اور امام مالک و امام شافعی و امام زفر رحمہم اللہ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ وہ اس خوشبو سے احرام کی حالت میں متنع ہوگا۔ مثلاً اور اس اختلاف کی وجہ سے فقہائے اس بات کو پسند کیا ہے کہ جب مشک وغیرہ جسم دار خوشبو احرام سے پہلے استعمال کرے تو عرق گلاب وغیرہ میں اس کو حل کر کے لگائے تاکہ وہ جسم دار نہ رہے۔ مثلاً اور اگرچہ میں ایسی خوشبو دار چیز لگانا جس کا وجود (عین) احرام نے بعد بھی باقی رہے سب کے قول کے بموجب جائز نہیں، اور یہ قول شیخین سے مروی دو روایتوں میں سے ایک روایت کے بموجب ہے ہمارے فقہاء نے کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ مثلاً یعنی شیخین سے کپڑے میں جسم دار خوشبو لگانے کے بارے میں دو روایتیں ہیں اور صحیح روایت یہی ہے کہ جائز نہیں ہے جیسا کہ امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے اور جس خوشبو کا وجود بعد میں باقی نہ رہے اس کا استعمال بدن پر کپڑے میں بالاتفاق جائز ہے۔ مثلاً اور طرابلسی نے کہا کہ اولیٰ یہ ہے کہ اپنے بدن پر خوشبو لگائے اور اختلاف سے بچنے کے لئے اپنے کپڑوں پر خوشبو نہ لگائے۔ مثلاً پس افضل و اولیٰ یہ ہے کہ اپنے بدن پر بھی جسم دار خوشبو نہ لگائے بلکہ ایسی خوشبو لگائے جس کا جسم باقی نہ رہے تاکہ امام محمد وغیرہم کے خلاف سے بچ جائے اور کپڑے پر بالاتفاق جسم دار خوشبو نہ لگائے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا صحیح مذہب اور پر بیان ہوا کیونکہ کبھی کپڑا بدن سے الگ بھی ہو جاتا ہے اور پھر اس کا پہننا جبکہ اس پر جسم دار خوشبو لگی ہوئی ہے حالت احرام میں خوشبو کے استعمال کے مشابہ ہو جائے گا۔ مثلاً اور مبسوط میں ہے کہ اگر احرام سے پہلے تیل لگایا پھر اس نے اس کی خوشبو احرام باندھنے کے بعد باقی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کوئی شخص (احرام کی حالت میں) عطر و خوشوں کے بازار میں داخل ہوا اور خوشبو دار ہوا اس کے ناک میں داخل ہوئی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اسی طرح اگر احرام باندھنے کے بعد دھوپ و عرقات وغیرہ میں خوشبو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوئی تو احرام واسطے کو اس سے کوئی نقصان نہیں ہے اور اس پر کوئی فدیہ لازم نہیں ہوگا۔

مثلاً حیات مثلاً باب وغیرہ حیات وغیرہ مثلاً ہر ایک بزیادۃ عن فتح مثلاً فتح دارشاد مثلاً و ہر شہ حیات مثلاً ارشاد مثلاً حیات مثلاً ارشاد۔

(۶) احرام کی سنت کی نیت سے دو رکعت نماز ادا کرنا سہ یعنی احرام کی چادریں پہننے اور خوشبو لگانے کے بعد دو رکعت نماز بطور سنت ادا کرے (اور مستحب یہ ہے کہ اس دو گانہ میں سنت احرام کی نیت کرتے تاکہ پوری فضیلت حاصل ہو اور نہ مطلق نیت کرنا بھی حصول سنت کیلئے کافی ہو جائے گا سہ) اور اگر ایسا وقت ہو جس میں نفل ادا کرنا مکروہ ہے تو یہ نماز نہ پڑھے اور اگر اس وقت متصل ہی فرض نماز پڑھ لی ہو تو سنت احرام کے لئے بھی وہی کافی ہے جیسا کہ تختہ المسجد کے لئے کافی ہو جاتی ہے سہ اور ان دونوں رکعتوں میں جو بھی سورۃ چاہے پڑھے اور اگر پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ قل یا ایہا الکافرون انا اور دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد قل ہو اللہ احد انا نیت سے پڑھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل مبارک کے ساتھ برکت حاصل کرے تو افضل ہے اور اللہ اعلم قل یا ایہا الکافرون منہ سے فراغت کے بعد رَبَّنَا لَا تُزِمْ قُلُوبَنَا بَعْدَ ذَٰلِكَ اِنَّہٗمْ یَتَذَكَّرْنَ اِنْ لَّمْ یَرْحَمِ اللّٰہُ النَّاسَ لَیْسَ بَیْنَہُمْ وَاَیُّہُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ اِنَّہٗمَ یَعْلَمُونَ اور قل ہو اللہ سے فارغ ہو کر رَبَّنَا اِنَّا اِنَّمَا کُنَّا لِنَدْعُکَ وَرَحْمَۃُکَ وَہِیَ لَنَا مِنْ اَمْرِ نَادِرٍ اِنَّہٗ یُذَکَّرُ سہ قل یا ایہا الکافرون پڑھنے میں شرک و کفر سے بیزاری کرنا ہے اور قل ہو اللہ پڑھنے میں اللہ تعالیٰ کی توحید کا اقرار کرنا ہے پس احرام کے شروع میں توحید کے لفظوں سے مشرف ہونا بہتر ہے سہ

(۷) تلبیہ کے جو الفاظ حدیث شریف کی روایات میں آتے ہیں ان کو کم و بیش کئے بغیر پڑھنا سنت ہے اور اگر ان پر کچھ الفاظ زیادہ کرے تو جائز بلکہ پسندیدہ ہے سہ

(۸) تلبیہ ایک دفعہ سے زیادہ پڑھنا سہ یعنی تلبیہ کا تین دفعہ تکرار کرنا احرام باندھتے وقت تلبیہ کا ایک دفعہ پڑھنا فرض ہے اور اس کو تین دفعہ پڑھنا سنت ہے اور اسی طرح جب بھی تلبیہ پڑھے تو ہر موقع پر تین دفعہ پڑھنا سنت ہے سہ

(۹) تلبیہ بلند آواز سے پڑھنا تاکہ زمین، پتھر، ڈھیلے، درخت وغیرہ اس کی شہادت دیں لیکن عورت بلند آواز سے نہ پڑھے سہ بعض نے بلند آواز سے تلبیہ پڑھنے کو مستحب کہا ہے لیکن معتز قول یہ ہے کہ سنت ہے مگر بہت زور سے چخا نہیں چاہئے اور مسجد میں اتنا بلند نہ کہ جس سے نمازیوں کو تشویش ہو مثلاً اور عورت فتنہ سے بچنے کیلئے بلند آواز سے تلبیہ نہ کہے بلکہ اس طرح کہ صرف اپنے آپ کو سنائے سہ

مستحبات احرام | احرام کے مستحبات بہت ہیں جن کا مفصل ذکر کیفیت حج کے بیان میں احرام کی کیفیت کے ضمن میں آئے گا ان میں سے بعض مستحبات کا ذکر یہاں کیا جاتا ہے (مؤلف)

(۱) چیزیں میل کچیل کا موجب ہیں غسل سے پہلے ان کو ہٹا کر اس کو احرام میں افضلیت کے بیان کے لئے مستحب کہا ہے ورنہ یہ احرام کے علاوہ بھی مطلقاً یعنی ہر زمانہ میں سنت ہے سہ پس جب کوئی شخص احرام باندھنے کا ارادہ کرے اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے بدن کو پوری طرح سے صاف ستھرا کرے یعنی دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے ناخن اور لمبے اور بغلول اور زیر ناخن کے بال اُترے سے مونڈ کر یا ہاتھ سے اکھاڑ کر یا بال دور کرنے کی دوائی چونا وغیرہ سے دور کرے اور مردوں میں سے جو شخص سر منڈانے کا

سہ باب وشرح وغیرہ سہ حیات سہ ہر دم وشرح ولباب وغیرہ سہ حیات سہ باب وشرح سہ غیہ۔

سہ لب وشرح ودر غیر ما بصرہ سہ لب وشرح سہ زبرہ مع عمہ سہ در طرہ سہ لب وشرح۔

غاری ہو یا اس وقت اس کا ایسا ارادہ ہو تو اپنے سر کے بال منڈائے ورنہ ان بالوں میں گنگھی کرے اور خطی و شان وغیرہ سے دھو کر اپنے بالوں اور بدن سے غبار و رمل دور کرے۔ ۱۱

(۲) غسل کو تہ وقت غسل احرام کی نیت کرنا مستحب ہے ورنہ اصل سنت غسل حاصل ہونے کے لئے مطلق غسل کی نیت بھی کافی ہے اور اسی طرح غسل چاہت یا غسل حیض کی نیت بھی کافی ہے۔ ۱۲

(۳) دو سفیدے یا دو چھلے ہوئے کپڑے یعنی چادر و تہ بند پہنا، دو کپڑے یعنی چادر اور تہ بند کا پہنا سنت ہے (جیسا کہ سنتوں میں بیان ہو چکا ہے) اور ان میں باقی اوصاف کا پایا جانا یعنی سفید اور نئے دھلے ہوئے ہونا مستحب ہے۔ ۱۳ اور ان دونوں کپڑوں کا تباہ ہونا افضل ہے۔ ۱۴ اور کفن کی طرح ان دونوں کا کسی اور رنگ کی بجائے سفید ہونا بھی افضل ہے اور پرانے کپڑے کو دھوئے پھر استعمال کرنے میں ترک مستحب ہے اور دو کپڑے ہونا سنت کے بیان کے لئے ہے ورنہ جس ایک کپڑے سے ستر عورت ہو سکے کافی ہے۔

یعنی اس صفت پر تہ بند اور چادر کا پہنا سنت کے بیان کے لئے ہے ورنہ جس قدر کپڑے سے ستر عورت ہو سکے کافی ہے پس ایک کپڑے میں احرام باندھنا بھی جائز ہے اور دو کپڑوں سے زیادہ یعنی ایک کے اوپر دوسرا کپڑا پہنا یا ایک کو دوسرے سے بدل لینا بھی جائز ہے۔

۱۵ سیاہ یا سبز یا دیگر رنگ کے کپڑوں میں یا پیوند لگے ہوئے کپڑوں میں احرام باندھنا بھی جائز ہے (پس اگر کسی مسکین وغیرہ نے خرچہ کے ٹکڑے آپس میں ملا کر چادر بنالی تو اس میں بھی احرام جائز ہے لیکن بغیر سے کپڑے پر قادر ہونے کے باوجود ایسا کرنا افضل نہیں ہے۔ ۱۶) اور افضل یہ ہے کہ ان میں کہیں کوئی سلامتی نہ ہو (یعنی مستحب یہ ہے کہ دونوں چادر میں کچھ بھی سلامتی نہ ہو۔ ۱۷)

۱۸ فضیلت کا بیان ہے ورنہ اگر چاہا ہو کپڑا اس طرح کا سلا ہوا ہو جس کا پہنا احرام میں ممنوع ہے یعنی جسم کی وضاحت پر سلا یا بنا ہوا نہ ہو (موقوف) تو جائز ہے بلکہ اگر پہلے ہوئے کپڑے بالکل تباہ سے تباہ بھی اس کا احرام منع ہو جائے گا اگرچہ اس پر دم واجب ہوگا خواہ ہزار کی وجہ سے ہو چنانکہ کو ایک ن یا ایک ات پیچے رہے اور اس سے کم عرصہ پہننے کی صورت میں صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ اس کی تفصیل جنایات کے بیان میں ہے۔ ۱۹ اور تہ بند ناف سے لیکر گھٹنوں کے نیچے تک کا ہوا اور چادر شہ کا نہ ہوں اور

سینہ پر اوڑھے اور ناف سے اوپر باندھ لے اور اگر اس کے دونوں سرے اپنی بازو (تہ بند) میں آڑیں لے (یعنی اندر کر لے) تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر کانٹے یا سوئی سے اٹکائے یا اپنے اوپر ایک رسی سے باندھ لے تو یہ فعل بُرا ہے اور اس پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔ ۲۰ اور پوشیدہ نہ رہے کہ دو چادروں کا پہنا اور ان کے متعلق اوصاف مذکورہ کا حکم ہر فعل کے لئے ہے۔ ۲۱

(۴) نعلین یعنی چپل پہنا مستحب ہے۔ ان کے علاوہ کسی اور قسم کا ایسا جوتا پہنا بھی جائز ہے جو دونوں پاؤں کے وسطی حصہ یعنی پشت پا کے درمیان کی اُبھری ہوئی ہڈی کو نہ چھپائے۔ ۲۲

(۵) زبان سے بھی احرام کی نیت کرنا (یعنی دل و زبان سے ایک ساتھ نیت کرنا) ۲۳ کیونکہ مشروط و معتبر تو دل سے

۱۱ بحرور زیادۃ عیش و شرع الیاب ۱۲ لباب و شرع دجات ۱۳ ایضا ۱۴ ع ۱۵ بحر تصرف و در ۱۶ ع ۱۷ ع ۱۸ حیات۔

۱۹ لباب و شرع تصرف و ۲۰ ع ۲۱ بحر تصرف ۲۲ لباب و شرع ۲۳ ع ۲۴ حیات۔

نیت کرنا ہے۔ لہٰذا یعنی اگر زبان سے یوں کہے نَوَيْتُ الْحَجَّ وَاجْتَمَعْتُ بِهٖ لَيْتَاكَ اَللّٰهُمَّ لَيْتَاكَ (ترجمہ: میں نے حج کی نیت کی اور اس کے لئے احرام باندھا لیتا ہوں) تو یہ مستحسن ہے تاکہ قلب اور زبان دونوں نیت پر موافق ہو جائیں اور زبان اور دل سے نیت کرنے کی جو تفصیل نماز کی نیت کے بیان میں گذر چکی ہے وہی تفصیل یہاں بھی ہے یعنی اگر دل کا غرض نیت پر جمع نہیں ہوتا تو زبان سے بھی نیت کہہ لینا احسن ہے لیکن اگر دل کا غرض نیت پر جمع ہو جائے تو زبان سے نیت کہنا مستحسن نہیں ہے۔ اسی لئے ہمارے مشائخ نے کہا ہے کہ زبان سے نیت کہنا احسن ہے تاکہ دل کے ساتھ مطابقت ہو جائے۔ لہٰذا اگر دل میں جو نیت ہے اگر زبان سے اس کے خلاف ادا ہوا تو اس کا اعتبار نہیں ہے بلکہ دل میں جو نیت ہے اس کا اعتبار ہوگا۔ لہٰذا اگر دل میں فرض حج کی نیت کی اور زبان سے نفل نکل گیا تو فرض ہی ادا ہوگا۔ لہٰذا نیت احرام کا مفصل بیان الگ درج ہے مولف (۶) اگر نماز کا نہ احرام پڑھے تو احرام کی نیت کا نماز احرام کے بعد متصل ہی ہونا اور دونوں میں زیادہ فاصلہ نہ ہونا یعنی قبل اس کے کہ وہاں سے کھڑا ہو یا سوار ہو یا بیدار چلے وہیں اپنی نماز کی جگہ پر قبلہ رو بیٹھے ہوئے نیت کرنا ہے۔ (۷) آخری کے لئے بیقات مکانی سے پہلے احرام باندھنا بشرطیکہ وہ ممنوعات احرام سے بچنے کے لئے اپنے نفس پر قادر ہو۔ ورنہ اس کے لئے تقدیم مستحب نہیں ہے۔ لہٰذا

(۸) وہ مستحب ہے کہ جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے اور اس کی بیوی یا باندی اس کے ساتھ ہو اور حیض وغیرہ جماع کا کوئی مانع بھی نہ ہو تو اس سے جماع کر لے اس لئے کہ یہ بھی سنت (حدیث) سے ثابت ہے۔ لہٰذا

نیت احرام

مسائل نیت احرام (۱) نیت کی شرط یہ ہے کہ وہ دل کے ساتھ ہو پس اگر مفرد حج یا مفرد عمرہ یا قرآن یعنی حج و عمرہ کے ایک ساتھ احرام کا قصد کرے یا بلا تعین نسک یعنی حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین کے بغیر مطلق نسک کے احرام کا قصد کرے تو اس کی نیت دل سے کرے۔ لہٰذا

(۲) صرف زبان سے نیت کرنا بالاجماع معتبر نہیں ہے بلکہ بعض فقہانے کہا ہے کہ زبان سے نیت کرنا بدعت ہے لیکن یہ بدعت حسنہ ہے یا مستحبہ ہے تاکہ دل کو بیدار رکھے اور مستحضر کرے پس دل کی نیت کے ساتھ زبان سے بھی نیت کے الفاظ ادا کرنا افضل ہے اور دل اور زبان کی نیت کو جمع کرنا بالاتفاق شرط نہیں ہے پس اگر کسی نے دل سے نیت کی اور اپنی زبان سے کچھ بھی نہ کہا تو نیت درست ہے جبکہ قلبیہ زبان سے کہہ لیا ہو مثلاً لیکن دل کی نیت کے ساتھ اگر زبان سے بھی یہ کہہ لیا تو نیت الحج و اجتمعت بہ لیلۃ لیتاک اللہم لیتاک (ترجمہ: میں نے حج کی نیت کی اور اس کے لئے احرام باندھا لیتا ہوں) تو یہ مستحسن ہے تاکہ دل اور زبان نیت پر مجتمع ہو جائیں جیسا کہ مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا ہے

لہٰذا باب وشرع لہٰذا شرح الباب لہٰذا عمرة الناسک لہٰذا باب وشرع حیات لہٰذا ایضاً لہٰذا حیات لہٰذا بحر ودر لہٰذا باب وشرع ونبیہ لہٰذا باب وشرع بصرہ لہٰذا ش ونبیہ ودر ونبیہ لہٰذا

اور اگر صرف زبان سے نیت کے الفاظ کہے اور دل میں نیت بالکل مستحضر نہیں ہے تو اس کا کوئی فائدہ نہیں اور اس کی نیت درست نہیں ہوگی۔
 (۳) اور اگر دل میں نیت کی اور زبان سے اس کے برخلاف الفاظ کہے تو جو نیت دل میں کی ہے اس کا اعتبار ہوگا یعنی وہی صحیح ہوگی اور زبان سے جو الفاظ دل کی نیت کے خلاف کہے ہیں ان کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا جیسا کہ نماز کی نیت کا حکم ہے۔ دیکھو کہ زبان سے ادا کرنا کلام ہے نیت نہیں ہے اور نیت کا حکم ہے اور تلبیہ کا بھی یہی حکم ہے پس اگر کسی نے دل میں عمرہ کی نیت کی اور تلبیہ حج کے لئے پڑھا یا دل میں حج کی نیت کی اور تلبیہ عمرہ کے لئے پڑھا یا دل میں نیت سحر ایک یعنی صرف حج یا صرف عمرہ کے لئے کی اور تلبیہ دونوں کیلئے پڑھا یا نیت حج و عمرہ دونوں کے لئے کی اور تلبیہ دونوں میں سے کسی ایک کے لئے پڑھا تو جس کی دل میں نیت کی ہے اس کا اعتبار ہوگا۔ سہ پس اگر کسی شخص نے تلبیہ حج کے لئے پڑھا اور نیت حج و عمرہ دونوں کی کی تو وہ قارن ہو جائیگا۔
 ادیان الہام رحمت و غیرہ مخفی ہیں کہ زبان سے نیت کے الفاظ کہنا اس شخص کے لئے احسن ہے جس کا دل عزم نیت پر جمیع نہ ہو یا ہو لیکن جس کا عزم قلب نیت پر جمع ہو جائے اس کے لئے تمام عبادت میں زبان سے نیت کے الفاظ کہنا مستحسن نہیں ہے بلکہ بدعت ہے۔

(۴) نیت میں حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین کرنا اور اسی طرح فرض کا تعین کرنا نیت کی اکملیت کے لئے ہے اور شرط نہیں ہے اس لئے بہم اور مطلق نسک الغیر کی نیت سے احرام صحیح ہو جائے گا، پس اگر کوئی شخص دل سے حج یا عمرہ یا قرآن کی نیت کرے یا بہم نیت کرے یعنی مطلق نسک کی نیت کرے اور اس میں حج یا عمرہ یا قرآن کا تعین نہ کرے تو صحت احرام کے لئے کافی ہے اور اسی طرح اگر بہم شملت نسک الغیر کی نیت کرے یعنی یہ کہے **أَحْرَمْتُ بِمَا أَحْرَمَ بِهِ فَلَانٌ** (یعنی فلاں شخص نے جس قسم کا احرام باندھا ہے میں بھی اسی قسم کا احرام باندھتا ہوں) یا مطلق احرام کی نیت کرے (اور کچھ بھی تعین نہ کرے) تو یہ نیت بھی احرام کی صحت کیلئے کافی ہے۔

بہم اور مطلق نیت کے مسائل (۱) بہم نیت سے مراد یہ ہے کہ حج یا عمرہ یا دونوں کا تعین کئے بغیر محض نسک کی نیت سے احرام باندھے اور اگر کسی شخص نے یہ نیت کی کہ فلاں شخص نے جس چیز کا احرام باندھا ہے میں

بھی اسی چیز کا احرام باندھتا ہوں یعنی نیت مطلق نسک الغیر کی اور وہ یہ نہیں جانتا کہ اس دوسرے شخص نے کس چیز کا احرام باندھا ہے تو یہ بھی بہم نیت کہلائیگی اور مطلق نیت سے مراد ہے کہ صرف احرام باندھنے کی نیت کرے اور کچھ نہ کہے۔ پس اگر کسی شخص نے فقط احرام کی نیت کی اور اس کے ساتھ کسی اور چیز کی نیت نہیں کی یا نسک کی نیت کی لیکن نسک کا تعین نہیں کیا یعنی حج یا عمرہ یا قرآن نہیں کہا تو اس کا احرام بالاجماع صحیح ہو جائے گا اور اس پر جموع احرام سے بچا لازم ہو جائے گا اور اس کو حج یا عمرہ دونوں میں سے کسی ایک کو پورا کرنا لازم ہوگا اور ان دونوں میں سے کسی ایک کے اعمال شروع کرنے سے پہلے اس کو چاہئے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے متعین کر لے پس اگر اس نے متعین نہ کیا حتیٰ کہ اس نے عمرہ کے لئے یا مطلق طور پر طواف کر لیا خواہ طواف کا ایک ہی چکر کیا ہو اس کا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا یا اس نے طواف سے پہلے وقوف غزوات کر لیا تو اب اس کا احرام حج کے لئے

لہ باب وشرح زیادة در غنیہ سہ سہ باب وشرح و غنیہ مطلقاً لہ باب وشرح و غنیہ وارشاد مطلقاً۔

متعین ہو جائے گا اگرچہ اس نے اپنے اس وقت میں حج کا قصد نہ کیا ہو لیکن وہ ضرعاً اسی کی طرف پھیرا جائے گا اور اگر حج و عمرہ میں سے کسی کو متعین کرنے اور اس کے ارکان میں سے کوئی فعل کرنے سے پہلے دم حج و عمرہ سے روک دیا گیا اور وہ دم (قرمانی) دیکر احرام سے باہر ہو گیا یا وقت کا وقت فوت ہو جانے کی وجہ سے اس کا وقت فوت عرفات فوت ہو گیا یا اس نے وقت سے پہلے جلع کر کے اپنے احرام کو فاسد کر دیا تو ان تینوں صورتوں میں اس کا مہم احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا سوائے اس لئے کہ احرام باندھا جانے کی وجہ سے دونوں میں سے کسی ایک نسک کی قضا اس پر واجب ہو گئی تو ہمارے فقہانے کہا کہ ہم اس چیز کو واجب قرار دیں گے جو کم ہو اور یقینی ہو اور وہ عمرہ ہے سوائے پہلی صورت میں اس پر عمرہ کی قضا واجب ہوگی حج کی قضا واجب نہیں ہوگی اور دوسری صورت میں وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائیگا اور آئندہ سال حج کرنا اس پر لازم نہیں ہے اور تیسری صورت میں اس کو عمرہ کے افعال پورے کرنے چاہئیں اور عمرہ کی قضا بھی دینی چاہئے سوائے

(۲) اگر کسی نے پہلے مہم نیت سے احرام باندھا پھر دوبارہ حج کی نیت سے احرام باندھا تو پہلا احرام جو مہم تھا عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا اور اگر پہلا احرام مہم باندھا اور دوبارہ عمرہ کا احرام باندھا تو پہلا احرام حج کے لئے متعین ہو جائے گا اور اگر ان دونوں مذکورہ صورتوں میں دوسرے احرام میں بھی کوئی چیز متعین نہیں کی تو وہ قارن ہوگا سوائے

(۳) لیکن جب اپنے گھر سے حج کے ارادہ سے نکلا پھر احرام باندھا اور کوئی نیت نہ کی تو امام ابو یوسف و امام محمد جہا اللہ سے روایت ہے کہ وہ اس طرح کا احرام ہوگا کیونکہ سابقہ نیت پر عبادت کا ادا ہونا جائز ہے سوائے اور قنونی قاضی خاں میں امام محمد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ جب کوئی شخص حج کے ارادہ سے سفر پر نکلے اور پھر احرام باندھے اور اس وقت اس کو نیت مستحضر نہ ہو تو امام محمد نے کہا کہ وہ حج کا احرام ہے اس پر امام محمد سے کہا گیا کہ اگر گھر سے سفر پر نکلے وقت اس کی کوئی نیت نہ ہو اور پھر جب وہ احرام باندھے تو اس وقت بھی کسی چیز کی نیت نہ کرے تو امام محمد نے کہا کہ جب تک وہ بیت اللہ کا طواف نہ کرے اس کو اختیار ہے کہ حج یا عمرہ میں سے جس کے لئے چاہے اس احرام کو متعین کر لے اور جب وہ (متعین کرنے سے پہلے) بیت اللہ کا طواف کر لے تو اب اس کا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو جائے گا اور محیط سرخسی میں ہے کہ جب اس نے طواف کا ایک چکر کر لیا تو اس کا احرام عمرہ کیلئے متعین ہو جائے گا سوائے اور اسی کی مثل کبیر میں ہے اور اس سے امام ابو یوسف و امام محمد جہا اللہ کے قول میں اور جو مہم نے اس کی پہلی نیت سے اس میں ذکر کیا ہے اس میں اس طرح پر تطبیق ہو جاتی ہے کہ مسئلہ مہم میں یہ تفصیل اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے گھر سے حج کے ارادہ و نیت سے نکلے اور شارح اللباب نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ

(۴) اگر کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کے احرام کی نیت کے مطابق نیت کرتے ہوئے یعنی معلق بنیتہ نسک الخیر سے احرام باندھا تو اس کے احرام کا شروع ہونا صحیح ہے اور اس پر حج یا عمرہ یا قرآن میں سے وہی چیز لازم ہوگی جس کا احرام اس دوسرے شخص نے باندھا ہے اور اگر وہ یہ نہیں جانتا کہ اس شخص نے کس چیز کا احرام باندھا ہے تو اب اس کا احرام مہم ہے اور

سوائے باب شرط وغیرہ فتح بتصرف سوائے شرح اللباب فتح وغیرہ سوائے باب شرط فتح وغیرہ سوائے باب شرط فتح وغیرہ سوائے باب شرط فتح وغیرہ

اور اگر اس نے عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جلع کر لیا تو اس پر حج و عمرہ دونوں کے افعال پورے کرنا واجب ہے اور پھر ان دونوں کی قضا دینا بھی واجب ہے خواہ قصاص میں دونوں کو جمع کرے یا الگ الگ اور اس پر دو حج واجب ہوں گے اور اگر عمرہ و حج دونوں کے طواف کے بعد قوف عرفہ سے پہلے جلع کر لیا تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر ایک حج فاسد ہونے کی وجہ سے اور ایک دم عمرہ کے احرام میں جلع کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اس پر پھر حج کی قضا واجب ہوگی سہ

(۲) اور اگر دو چیزوں یعنی حج و عمرہ میں سے کسی دو معین نسک کا احرام باندھا پھر وہ ان دونوں کو بھول گیا کہ وہ دو حج تھے یا دو عمرے تھے یا ایک حج اور ایک عمرہ تھا تو روایت قیاس میں اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے اور روایت استحسان میں اس پر ایک حج اور ایک عمرہ واجب ہوگا اور اس کے اس معاملہ کو مسنون و معروف پر عمل کیا جائے گا اور وہ قرآن ہے یعنی اس پر قرآن مشرعی اور ذمہ قرآن واجب ہوگا سہ اور اگر اس کو حج و عمرہ سے روک دیا جائے تو وہ قرآنی کے ذمہ زور بھیجے کیونکہ دو احراموں میں سے ایک اس پر ایک حج اور دو عمروں کی قضا واجب ہوگی سہ اس لئے کہ ہم نے اس کو فارق قرار دیا ہے بخلاف مسئلہ با قبل کے کیونکہ وہ یعنی طور پر نہیں جانتا کہ اس کا احرام دو چیزوں کے لئے تھا سہ

ایک حج میں دو و صفوں کی نیت کرنا
یا نصف نسک کی نیت کرنا وغیرہ

(۱) اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور اس میں دو نذر کے محول کی نیت کی تو وہ نفل حج کا احرام ہوگا اس لئے کہ جب تدافع ذکر اور کی وجہ سے دونوں و صفوں کی نیت باطل ہوگی تو اصل نیت باقی رہ گئی اور نفل کے لئے کافی ہے سہ

(۲) اور اگر کسی نے حج نذر اور نفل کا اکٹھا احرام باندھا تو وہ امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نفل کا احرام ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نذر کا احرام ہوگا اور پہلا قول اظہر و احوط ہے اور فتح القدیر میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہ دو پہلا قول اوسع ہے اور امام صاحب سے بھی ایک روایت یہی ہے اور اس اوپر کہ فرض کو اس کی قوت کی وجہ سے ترجیح دیا اس لئے کہ فرض کو تعین کی حاجت ہوتی ہے (۳) ہونا اگر کسی نے فرض و نفل حج کی اکٹھی نیت سے احرام باندھا تو وہ امام محمد کے نزدیک فرض کا احرام ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی اصح روایت میں یہی حکم ہے جبکہ بصر میں ہے لیکن کافی میں ہے کہ اگر حج فرض اور نفل کے احرام کی اکٹھی نیت کی تو وہ بالاتفاق فرض حج کا احرام ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک اس لئے کہ نفل کی نیت کے تعین کی ضرورت نہیں ہے پس یہ اکٹھا ہوگی اور امام محمد کے نزدیک اس لئے کہ تعارض کی وجہ سے دونوں نیتیں باطل ہو گئیں اور مطلق حج کی نیت باقی ہو گئی پس اس کو فرض کی طرف پھیرنا متعین ہو گیا سہ

(۴) اور اگر کسی نے آدھے نسک کی نیت کی تو اس کو نسک کامل ادا کرنا لازم ہوگا اس لئے کہ یہ ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہو سکتا اور یہ بھی احرام ہوگا اور یہیم کا حکم پہلے بیان ہو چکا ہے (اسی طرح نصف حج کی نیت کی صورت میں کامل حج اور نصف عمرہ کی نیت کی

سہ باب و شرح و فتح وغیرہ تصرفا سہ باب و شرح و فتح وغیرہ تصرفا سہ باب و شرح و فتح وغیرہ
سہ باب و شرح و فتح وغیرہ تصرفا سہ باب و شرح و فتح وغیرہ

مستحب ہونے کی طرف میلان رکھتے ہیں جیسا کہ انہوں نے کہا ہے کہ مجھ میں ہے گو نگے آدمی کو زبان پلانا مستحب ہے جیسا کہ نماز میں مستحب ہے اور صحیح یہ ہے کہ نماز کے لئے قنوت کرنے میں اس کو زبان کا حرکت دینا لازمی نہیں ہے پس حج میں بطریق اولیٰ لازمی نہیں ہونا چاہئے کیونکہ حج کے بارے میں زیادہ وسعت ہے معینا قنوت فرض قطعی اور متفق علیہ ہے اور تلبیہ ظنی اور مختلف فیہ امر ہے۔

(۶) ہر وہ ذکر جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم مقصود ہو تلبیہ کے قائم مقام ہے مثلاً اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور شَمَّاتُ اَللّٰہِ اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اور اَللّٰہُ اَكْبَرُ وغیرہ اللہ تعالیٰ کی ثنا اور بزرگی کے کلمات کہنا اور صحیح یہ ہے کہ خواہ ان کلمات کے ساتھ دعا تلبیہ کلمات بھی ہوں (مثلاً اَللّٰہُمَّ اَعِزِّ لِيْ وَغیرہ کہنا) تب بھی وہ تلبیہ کے قائم مقام ہیں اور اگر اللہم بمعنی یا اللہ کہنا اور کچھ زیادہ نہ کیا تو (اس میں اختلاف ہے) صحیح یہ ہے کہ تلبیہ کے لئے کافی ہے اور نماز کے بارے میں بھی یہی اصح قول ہے۔ اور حاصل یہ ہے کہ حج یا عمرہ یا قرآن کی نیت کے ساتھ خاص منوۃ تلبیہ کے الفاظ کہنا شرط نہیں ہے بلکہ ان الفاظ سے تلبیہ کہنا سنت ہے اور شرط صرف یہ ہے کہ نیت کے ساتھ کوئی بھی ذکر جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو کہ لیا جائے۔ پس اگر تلبیہ منوۃ کو ترک کر دیا اور اس کی بجائے اللہ تعالیٰ کے کسی اور تعظیمی ذکر سے احرام باندھ لیا تو ترک سنت کی وجہ سے مکروہ تنزیہی ہوگا۔ اور جو کہا گیا ہے کہ تلبیہ کا ایک مرتبہ کہنا شرط ہے اس سے مراد کسی ایسے ذکر کا کہنا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہوتی ہو نہ کہ تلبیہ کے مخصوص الفاظ کا کہنا اور اسی طرح یہ جو کہا گیا ہے کہ تلبیہ کی شرط یہ ہے کہ زبان سے ادا کیا جائے تو اس سے بھی یہی مراد ہے کہ کوئی ایسا ذکر زبان سے کہا جائے جس سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہوتی ہو نہ کہ تلبیہ کے مخصوص الفاظ کا کہنا۔

(۷) تلبیہ اور اس کے قائم مقام ذکر اللہ کا عربی یا کسی اور زبان ترکی ہندی اردو وغیرہ میں ہونا جائز ہے اور چھوڑنے کا نزدیک کسی بھی زبان میں کہہ لینا جائز ہونے میں یہ بات برابر ہے کہ وہ عربی میں اچھی طرح کہہ سکتا ہو یا نہ کہہ سکتا ہو اور یہی صحیح ہے بخلاف نماز کی تکبیر پڑھنے کے کیونکہ حج کے بارے میں بہت وسعت ہے حتیٰ کہ غیر ذکر اللہ یعنی تقلید بدعت بھی تلبیہ کے قائم مقام ہونا ہے۔ اور عربی میں ہونا افضل ہے۔

(۸) تلبیہ پڑھنے کے بعد بھی اگر علیہ وسلم پر دو درخشاں ہو اور پھر چہرہ اچالے ملنے لگے لیکن مستحب یہ ہے کہ دو دو دعا آہستہ آواز سے پڑھے اور اگر رکعت کے لئے ماثورہ دعا پڑھے تو بہتر و حسن ہے۔ سنہ اولیٰ طرح جب بھی تلبیہ پڑھے اس کے بعد دو دو آہستہ آواز سے پڑھتا مستحب ہے۔ سنہ (ماثورہ دعا) نیت احرام میں بیان ہو چکی ہیں اور کیفیت حج میں بھی مذکور ہیں (مؤلف)

(۹) اور جانا چاہئے کہ (حکم کے اعتبار سے) تلبیہ فرض بھی ہے اور سنت، مستحب ہوگا اور مندوب بھی ہے۔ سنہ پس تلبیہ کا ایک بار پڑھنا فرض (یعنی شرط) ہے۔ عرصہ احرام باندھنے کے وقت شروع کا تلبیہ ہے اس کے علاوہ اور کہیں فرض نہیں اور اس کا تکرار پہلی مجلس میں بھی سنت ہے اور اسی طرح جب بھی تلبیہ پڑھے تو ہر دفعہ کے پڑھنے میں بھی اس کا تکرار (یعنی تین بار پڑھنا) سنت ہے اور نیز تغیر حالات کے وقت

سنہ شروع الباب دش وغیرہ دفعہ سنہ حیات سنہ غلبہ و بکروش سنہ شروع الباب دش و غلبہ
سنہ دروش و غلبہ حیات سنہ بزرگ و دفعہ بکروش سنہ بکروش و غلبہ

مثلاً جب صبح ہو جائے یا شام یا سحر یعنی رات کا پچھلا حصہ ہو جائے (جو کہ دعا کی قبولیت کا خاص وقت ہے) یا جب گھر سے نکلے یا گھر میں داخل ہو یا کھڑا ہوتے وقت یا بیٹھتے وقت یا چلنے یا ٹھہرنے یا لوگوں سے ملاقات کے وقت یا لوگوں سے رخصت ہوتے وقت یا پھیر ہونے یا پھیر چھٹنے (کم ہونے) کے وقت اور اسی قسم کے دوسرے مواقع میں تلبیہ پڑھنا مستحب ہو گا کہ ہے یعنی دوسرے مستحب موقعوں سے ان موقعوں پر اس کی زیادہ تاکید ہے اور مطابق طور پر یعنی حالات کی تبدیلی کے علاوہ اوقات میں تلبیہ کی کثرت کرنا مندوب ہے یعنی شرفاً مطلوب ہے اور اس پر اجر و ثواب ملے گا لیکن مندوب کا مرتبہ مستحب سے کم ہے۔ سہ پہل تلبیہ کی کثرت کا مستحب ہونا کسی حالت کے ساتھ مفید نہیں ہے بلکہ ہر حال میں مستحب ہے پس کھڑے بیٹھنے چلنے وقت سواری پر سوار ہوتے وقت سواری سے اترنے وقت ٹھہرنے کے وقت چلنے کی حالت میں پاکی کی حالت میں یعنی وضو کے ساتھ اور یا مکمل وضو ہے اور بے وضو ہونے اور صحتی ہونے اور جوف نفاس کی حالت میں تلبیہ کا کثرت ہونا مستحب ہے اور قضائے حاجت کی حالت میں صورتوں سے مستثنیٰ ہے (کیونکہ اس حالت میں تلبیہ پڑھنا مکروہ ہے سہ) اور حالات کے تغیر اور اوقات و مکانات کی تبدیلی کے وقت کثرت تلبیہ کا مستحب ہونا زیادہ ہو گا کہ ہے تغیر حال کی کچھ صورتیں اور بیان ہو چکی ہیں اور کچھ یہ ہیں مثلاً آندھنی چلنے کے وقت، سورج طلوع ہوتے وقت، سورج غروب ہوتے وقت (اور ستاروں کے طلوع کے وقت) وغیرہ اور اسی طرح اوقات و مکانات کے تبدیل ہونے کے وقت مثلاً بلندی پر چڑھتے وقت اور اس وقت تلبیہ کے ساتھ تکبیر (اشارت کبر) بھی ملانا مستحب ہے اور نشیبی جگہ وادی وغیرہ میں اترنے وقت اور اس وقت تلبیہ کھاتھ تبسج (سبحان اللہ) بھی ملانا مستحب ہے، اور رات کے شروع ہوتے وقت اور دن کے شروع ہوتے وقت اور دنات کا آخری حصہ ہوتے وقت اور تمام فرض و واجب ادا و قضا و ترو و سنت و نفل نمازوں کے بعد تلبیہ پڑھنا مستحب ہے اور یہ مطابق ہر نماز کے بعد تلبیہ کا مستحب ہونا ہی صحیح اور معتد اور ظاہر الروایت کے مطابق ہے اور ایام عطاوی رحمہ اللہ نے جو صرف فرض نمازوں کے لئے اس حکم کو مخصوص کیا ہے نوافل اور قضا نمازوں کے لئے نہیں لکھتے تو وہ شافعی روایت ہے جیسا کہ امام سیبوی نے کہا ہے اور ایام ابن الہمام رحمہ اللہ نے اس حکم کا عام ہونا یعنی سب قسم کی نمازوں کے بعد تلبیہ کا مستحب ہونا ہی لکھی ہے (اور ایام تشریف میں فرض نمازوں کے بعد بلا اتفاق پہلے تکبیر تشریف کے پھر تلبیہ کہے پس اگر پہلے تلبیہ کہ لیا تو تکبیر تشریف ساقط ہو جائے گی اور مسوق نے اگر تلبیہ کہنے میں اپنے امام کی متابعت کی تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی بخلاف تکبیر تشریف کے سکہ) اور جب بھی سواری پر سوار ہو اور سواری کو اترے اور ایک دوسرے سے ملاقات کے وقت اور جب بندے سے جاگے اور اسی طرح جب سوتے کا قصد کرے اور جب اپنی سواری کو کسی طرف موڑے یعنی سواری کی باگ ایک راستہ سے دوسرے راستہ کی طرف موڑے وغیرہ ان سب مواقع میں تلبیہ کا پڑھنا مستحب ہو گا کہ ہے کیونکہ یہ سب تغیر حالات و زمان و مکان کی صورتیں ہیں اور جب جماعت یعنی دو یا زیادہ آدمی ہوں تو کوئی ایسا دوسرے کے تلبیہ پر تلبیہ نہ کہے کیونکہ اس سے دل منتشر و پریشان ہو جاتے ہیں اور حاضرین کا پوری طرح سنا فوت ہو جاتا ہے بلکہ ہر شخص اپنے طور پر تلبیہ کہے یعنی جماعتی طور پر کسی دوسرے شخص کی آواز پر آواز ملے بغیر ہر شخص اکیلا اپنی آواز سے تلبیہ کہے سکہ اور جب

دوسری دنیا کی کوئی ایسی چیز دیکھیے جو اس کو پسندیدہ معلوم ہو تو پہلے تلبیہ مستوند کہے اس کے بعد یہ الفاظ کہے لَبَّيْكَ اِنَّ الْعَالَمَ
عَالَمٌ الْاٰخِرَ قَوْلُہٗ یٰاٰیۤہِ رَبِّ الْعَالَمِ الْاٰخِرَ قَوْلُہٗ

(۱۰) جب بھی تلبیہ شروع کرے تو ہر دفعہ اس کا تین بار کہنا مستحب ہے اور تینوں بار لگانا کہنا بھی مستحب ہے درمیان میں فصل
نہ ہو یعنی تینوں دفعہ کے درمیان میں کچھ کھانا پینا اور ذکر کے علاوہ کوئی اجنبی کلام نہ کرے۔

(۱۱) اگر کسی نے کسی تلبیہ پڑھنے ہوئے شخص کو تلبیہ کے دوران میں سلام کیا تو اس کو اس کے سلام کا جواب دینا جائز ہے اور یہ
بھی جائز ہے کہ وہ اس کے سلام کا جواب تلبیہ کہنے کے درمیان میں دے بلکہ مؤخر کرے اور جب تین بار تلبیہ پڑھ کر فارغ ہو جائے
تو جواب دے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ مؤخر کرنے میں سلام کا جواب فوت ہو جائے گا اندیشہ نہ ہو کیونکہ سلام کا جواب دینا اس پر
واجب ہو چکا ہے (پس اگر اندیشہ ہو کہ سلام کرنے والا چلا جائے گا تو سلام کا جواب دیدے) اور جب کوئی شخص ہماری آواز سے تلبیہ
پڑھ رہا ہو تو دوسرے شخص کا اس کو سلام کرنا مکروہ ہے۔ رہی یہ بات کہ کیا اس شخص کے سلام کا جواب دینا واجب ہے؟ اظہر ہے
کہ ہاں واجب ہے۔ لیکن رد المحتار وغیرہ میں ہے کہ جو شخص تلبیہ یا ذکر یا دعا میں مشغول ہو اس پر سلام کا جواب دینا واجب نہیں ہے
بلکہ جن مواقع پر سلام کرنا مشروع نہیں ہے ان مواقع میں سلام کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہے۔

(۱۲) مرد کے لئے سنت یہ ہے کہ جب بھی تلبیہ پڑھے تو ب بلند آواز سے پڑھے مگر اتنی بلند آواز سے نہ کہ جس سے اس کو
مشقت ہو تاکہ اس کو ضرر و صنف نہ پہنچے۔ سہ پس اگر کوئی شخص تلبیہ میں آواز بلند نہیں کرے گا تو وہ برائی کا مرتکب ہوگا لیکن
اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور آواز کو صفا بلند کرے پسندیدہ و بہتر ہے تاکہ اس وحین حج و شجر ارض و نباتات وغیرہ جس چیز کو اس کے
تلبیہ کی آواز پہنچے وہ اس کی گواہی دے لیکن آواز کو اس قدر بلند نہ کرے کہ اس کی آواز منقطع ہونے لگے اور خود اس کے لئے تکلیف کا باعث ہو
لیکن اگر کسی شہر میں ہو تو آواز کو بلند کرنا سنت نہیں ہے کیونکہ اس میں ریا و سمع کا خوف ہے۔ سہ جہر یعنی بلند آواز سے پڑھے کا یہ حکم تلبیہ
کے متعلق ہے تلبیہ کے علاوہ دیگر اذکار میں اخفاء افضل ہے کمالا مخفی۔

(۱۳) عورت اپنی آواز مطلقاً بلند نہ کرے بلکہ اس طرح آہستہ سے کہے کہ بس خود ہی سُن سکے کوئی دوسرا نہ سُنے تاکہ فتنہ سے محفوظ
رہے یعنی عورت کی آواز کے سبب سے غیر مرد کی طرف سے فتنہ کا خوف ہے۔ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کے نزدیک اجنبی مرد ہوں۔ سہ
اور یہ جو بعض فقہانے کہا ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے یعنی سُن سکتی ہے یہ قول ضعیف ہے۔

(۱۴) احرام کی حالت میں مکہ مکرمہ کی مسجد الحرام اہل منیٰ اور مسجد منیٰ اور عرفات میں بھی تلبیہ پڑھے اور اسی طرح عرفات کی واپسی پر
مزدلفہ اور مسجد مزدلفہ میں بھی تلبیہ پڑھے اور ظاہر ہے کہ ان مواقع میں تلبیہ زیادہ جہالت کے ساتھ بلند آواز سے نہ پڑھے تاکہ نمازیوں
طواف کرنے والوں، سونے والوں اور ذکر کرنے والوں وغیرہ کو تشویش و پریشانی نہ ہو اور عریٰ حمار (کنکریاں مارنے) تک تلبیہ پڑھنا ہے۔

سہ فتح وغیرہ زیادہ حیات سہ حیات سہ لباب و شرح وغیرہ فتح سہ لباب و شرح زیادہ وغیرہ فتح سہ غیبہ
سہ فتح وغیرہ زیادہ عن غیبہ سہ لباب و شرح تفسیر و لخصاً سہ حیات سہ دروش و لباب و شرح و ارشاد و حیات سہ حیات عن شرح اللباب سہ در و ارشاد۔

اور طواف کرنے کی حالت میں مطلقاً تلبیہ نہ پڑھے کیونکہ طواف کی حالت میں اس کو باثورہ دعاؤں میں مشغول ہونا افضل ہے اور یہاں پر طواف سے مراد طواف قدیم اور طواف افاضہ یعنی طواف زیارت ہے جبکہ طواف زیارت کو رمی پر مقدم کرے (کیونکہ ان دونوں صورتوں میں طواف میں تلبیہ پڑھ سکتا ہے لیکن افضل نہیں ہے بلکہ باثورہ دعاؤں میں مشغول ہونا افضل ہے، مؤلف) اور اسی طرح نقلی طواف میں بھی تلبیہ نہ پڑھے (یعنی جائز ہے لیکن افضل نہیں ہے، مؤلف) اور طواف عمرہ میں اور اس طواف زیارت (طواف فرض) میں جو رمی جمار کے بعد کیا جائے تلبیہ مطلقاً جائز نہیں ہے (کیونکہ طواف عمرہ شروع کرتے ہی تلبیہ ختم ہو جاتا ہے اور اسی طرح پہلے دن (داروی الحج) کی رمی جمار کرتے ہی تلبیہ پڑھنا منقطع ہو جاتا ہے، مؤلف) اور عمرہ کی سعی میں تلبیہ نہ پڑھے کیونکہ عمرہ کا طواف شروع کرتے ہی تلبیہ ختم ہو جاتا ہے لہذا اگر حج کی سعی و قوف عرفات سے پہلے کرے تو اس سعی میں تلبیہ کہے گا اور اگر حج کی سعی طواف زیارت کے بعد کرے تو اس میں تلبیہ نہ کہے گا

جو چیز تلبیہ کے قائم مقام ہوتی ہے (۱) احرام کی نیت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کوئی ذکر کرنا، یا تقلیدِ مہربنہ سے السوق یعنی اونٹ یا گائے کی گردن میں قلادہ یا ٹھکر اس کو بھرا لے جانا تلبیہ کا قائم مقام ہو جاتا ہے کہ

(تلبیہ کے قائم مقام ذکر اللہ کی تفصیل تلبیہ کے مسائل میں گزر چکی ہے، مؤلف)

(۲) ادنیٰ یا گائے کی گردن میں قلادہ باندھ کر اس کو ہمراہ لیجانا تبلیہ کے قائم مقام ہو جاتا ہے خواہ وہ جانور قرآن یا تسمیہ یا نذریہ یا کفارہ کی ہدی کا ہو یا سالِ گزشتہ کی حیثیت یا سابقہ احرام میں قتلِ صید کی جزا کا ہو یا اس کی قیمت سے ہدی کا جانور حرم میں خریدا ہو یا نفلی یا مستون ہدی کا ہو کیونکہ جس طرح اجابت یعنی لبیک ہر تعظیمی ذکر سے ادا ہو جاتی ہے اسی طرح انعقادِ احرام کے ہر مخصوص فعل سے بھی ادا ہو جاتی ہے۔

(۳) تقلیدِ یریدہ یعنی اونٹ یا گائے کے پٹہ باندھنے کا مطلب یہ ہے کہ قرآن یا سنت وغیرہ کی ہدی کے لئے جو اونٹ یا گائے اپنے ساتھ لے جائے اس کی گردن میں سالم یا ناقص جو یا یا چمڑے کے نوشہ دان کا ٹکڑا یا نوشہ دان باندھنے کی چمڑے کی رسی یا درخت کی چھال یا جوتے کا چمڑے کا تسمہ (یعنی چمڑے کی پتی جو چپل کے اوپر چلتی ہے) وغیرہ باندھنا جو اس بات کی علامت ہو کہ یہ ہدی کا جانور ہے تاکہ کوئی شخص اس سے تعرض نہ کرے (اس کے درپے نہ ہو) اور اگر وہ راستہ بھٹک جائے تو اس کو لوٹا دیا جائے اور جب وہ پانی یا گھاس کی جگہ پر آئے تو اس کو بھگا یا نہ جائے اور اگر تھک کر چلنے سے رہ جائے اور اس کو ذبح کیا جائے تو اس کو فقرا ہی کھائیں والد اور لوگ نہ کھائیں۔

(۴) اور قلادہ (پٹہ) باندھنے کا طریقہ یہ ہے کہ اُون یا یا لوں کا ایک دھاگا بائٹ لے اور اس کے ساتھ چمڑے کا ایک جوتا یا جوتے کا ٹکڑا یا جوتے کا تسمہ یا چمڑے کے توشہ دان کا ٹکڑا یا درخت کی چھال وغیرہ باندھ کر پدی کے اونٹ یا گائے کی گردن میں لٹکا دیا جائے۔ یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ یہ جانور پدی کا بچہ تاکہ کوئی شخص اس کے دوسرے تہہ ہو اور اگر وہ راستہ میں تھک کر چلنے سے رہ جائے اور ذبح کر دیا جائے تو اس کے گوشت میں سے مالدار نہ کھائے۔ اور پدی کے جانور کے گلے میں قلادہ ڈالنے میں اس امر کی

١٤ باب شرح بعض غريبه ١٥ غريبه ١٦ حیات ١٧ غريبه ١٨ باب شرحه ١٩ غريبه ٢٠ لفظا ٢١ باب شرحه ٢٢ بحر و غريبه ٢٣ لفظا ٢٤ ش و بحر لفظا ٢٥

طرف اشارہ ہے کہ اس کا خون بہہ جانے کی وجہ سے خشک ہو کر اس کی جلد غریب اس چھال یا جوتے کی مانند ہو جائے گی۔ سہ
اور اس ہری کو پیچھے سے ہاتھ کر لے جائے (پیچھے سے ہاتھ لے کر افضل ہے ورنہ آگے سے رسی پکڑ کر کھینچنا بھی جائز ہے) اور خود بھی حج یا
عمرہ کی نیت سے احرام باندھ کر اس جانور کے ساتھ روانہ ہو خواہ نیت میں حج یا عمرہ کو متعین کر لیا ہو یا مہم نیت ہو یا حج و عمرہ دونوں کی
اکٹھی نیت کی ہو اور منتخب یہ ہے کہ جس حج یا عمرہ کے لئے روانہ ہوتے وقت ہری کو ساتھ لیکر روانہ ہو تو تے بکیر ہے اللہ اکبر
لا الہ الا اللہ واللہ اکبر و اللہ الحمد و پس حج یا عمرہ کی نیت سے احرام باندھ کر مذکورہ بالا طریقہ سے اونٹ یا گائے کو
پٹہ ڈال کر لے جانے سے بھی احرام بند ہو جائے خواہ وہ شخص تلبیہ پڑھے یا نہ پڑھے کیونکہ ہری کو پٹہ ڈال کر یا ٹکنا تلبیہ کے قائم مقام ہے
لیکن اگر دونوں کو جمع کرے یعنی ہری کے جانور پٹہ ڈال کر بھی لے جائے اور تلبیہ بھی پڑھے تو افضل یہ ہے کہ پہلے تلبیہ پڑھے پھر جانور کو پٹہ
ڈال کر لے جائے تاکہ احرام کا باندھنا جانور کو پٹہ ڈالنے کے ساتھ شروع نہ ہو کیونکہ سنت یہ ہے کہ احرام تلبیہ کے ساتھ شروع ہو سہ

(۵) اور ہری کے جانور کو صرف اشعار کرنا تلبیہ کے قائم مقام نہیں ہوتا اگرچہ احرام کی نیت کر کے اس جانور کو لیکر مکہ مکرمہ
کی طرف روانہ ہو بلکہ اس زخم کے اندر تک سرایت کر جانے کی صورت میں ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک مکروہ ہے یعنی امام ابو حنیفہ
رحمہ اللہ کے نزدیک اشعار مطلقاً مکروہ ہے خواہ اس کے اندر تک سرایت کرنے کا خوف ہو یا نہ ہو اور صاحبین کے نزدیک اگر اندر تک
سرایت کرنے کا خوف ہو تو مکروہ ہے ورنہ اونٹ میں اشعار کرنا بہتر ہے اور گائے و بکری میں اشعار نہ کرے پس اس میں اس امر کی طرف
اشارہ ہے کہ اشعار اونٹ کے ساتھ مخصوص ہے اور اشعار ہمزہ کی کسرہ (ذیر) کے ساتھ ہے اور وہ یہ ہے کہ بدھ یعنی اونٹ کی جلد کو
چیرا دیا جائے یا نیزہ مارا جائے حتیٰ کہ اس سے خون ظاہر ہو جائے سہ یعنی اس کے کوہان کو یا اس طرف سے نیزہ وغیرہ سے زخم لگایا جا
یہاں تک کہ اس سے خون نکلنے لگے سہ پھر اس خون کو انگلی سے سوت کر اس کی کوہان پر پھیر دے (دل دے) سہ اور اسی طرح اگر
بدھ (یعنی اونٹ یا گائے) پر جھول ڈال دے اور اس کی گردن میں قلابہ نہ ڈالے اور حج کی نیت کرے تو اس سے وہ احرام میں داخل
نہیں ہوگا اگرچہ اس کے ساتھ حج کے لئے روانہ ہو سہ کیونکہ اشعار کرنا اور جھول ڈالنا دونوں حج و عمرہ کے لئے مخصوص نہیں ہیں اس لئے
کہ اشعار بھی علاج کے طور پر بھی کیا جاتا ہے اور جھول سردی و گرمی و اذیت دور کرنے کے لئے بھی ڈالا جاتا ہے سہ اور اونٹ کو
قلابہ بھی ڈالا جاتا ہے اور جھول بھی اور اشعار بھی کیا جاتا ہے اور کٹے بیل بھینس کو اشعار نہیں کیا جاتا بلکہ قلابہ اور جھول ڈالا جاتا ہے
لیکن جھول ڈالنا مستحب ہے اور تقلید (قلابہ ڈالنا) اس سے زیادہ پسندیدہ ہے اور دونوں کو جمع کرنا افضل ہے اور بکری و بکیر کے لئے
ان تینوں مذکورہ چیزوں میں سے کوئی چیز نہیں کی جاتی سہ پس اگر بکری کو قلابہ ڈالا تو اس سے وہ محرم نہیں ہوگا اگرچہ اس کو ہاتھ کر
لے جائے کیونکہ بکری کو قلابہ ڈالنا غیر متعارف ہے اور یہ سنت بھی نہیں ہے پس یہ تلبیہ کے قائم مقام نہیں ہوگا سہ

(۶) اور اگر ایک اونٹ یا گائے بیل میں سات یا اس سے کم آدمی شریک ہوئے اور ان میں سے کسی ایک نے باقی دوسروں کے امر سے

سہ نفع و بخر وغیرہ سہ باب و شرم سہ باب و شرم بغیر وغیرہ سہ بخر و در سہ غنیہ سہ شرح الملباب وغیرہ سہ ش و غنیہ و بخر
سہ باب و شرم و فح و غنیہ سہ غنیہ و بخر و ش و ہر اب۔

اس کو پٹہ ڈالا تو وہ سب احرام میں داخل ہو گئے جبکہ وہ سب اس ہری کے ساتھ چلے ہوں، اور اگر اس شخص نے باقی ساتھیوں کے امر کے بغیر پٹہ ڈالا ہو تو صرف وہی ایک شخص احرام میں داخل ہوگا باقی دوسرے نہیں لے

(۷) اور اگر ہری کا جانور کسی دوسرے آدمی کے ساتھ روانہ کیا یا جانور کو اپنی مرضی پر چھوڑ دیا یعنی کسی کے ساتھ کئے بغیر چھوڑ دیا اور آگے بڑھا دیا پھر اس کے بعد خود بھی روانہ ہو گیا تو اگر وہ روانہ کیا ہوا جانور قرآن یا تمتع کی ہری کا تھا اور حج کے مہینوں میں روانہ کیا تھا تو اس ہری کا مالک کعبہ کی طرف روانہ ہوتے ہی احرام میں داخل ہو جائیگا جبکہ وہ احرام کی نیت کر کے روانہ ہوا ہو اگرچہ وہ اس جانور سے ابھی نہیں ملا۔ حکم استحسانا ہے (یعنی استحسان یہ ہے کہ اس کا احرام منعقد ہونے کے لئے اپنی ہری کے جانور کو جاننا شرط نہیں ہے، مؤلف) اور اگر وہ ہری قرآن یا تمتع کی نہیں تھی یا ہری تو قرآن یا تمتع کی تھی لیکن وہ حج کے مہینے نہیں تھے تو اب وہ قاضی کعبہ کی طرف روانہ ہوتے ہی محرم نہیں ہوگا بلکہ روانہ ہو کر جب تک میقات سے پہلے اس ہری کو نہ مل جائے اور پھر خود اس ہری کو نہ مل سکے احرام میں داخل نہیں ہوگا اگرچہ اس کا قاضی کعبہ کی طرف روانہ ہونا حج کے مہینوں میں پایا جائے اس لئے کہ تمتع و قرآن کی ہری کو حج کے مہینوں کے علاوہ فلاحہ ڈالنا معتبر نہیں ہے کیونکہ پٹہ ڈالنا تمتع کے افعال میں سے ہے اور افعال تمتع کا حج کے مہینوں سے پہلے ادا ہونا معتبر نہیں ہے پس وہ نفلی حج ہوگا اور نفلی حج کی ہری کو روانہ کرنے کے بعد جب تک اس سے نہ مل جائے اور اس کے ساتھ نہ چلے احرام میں داخل نہیں ہوتا اور اگر وہ میقات سے گزر کر اس ہری سے ملے گا تو اب اس کو میقات سے تلبہ پڑھ کر احرام باندھنا لازمی ہے حاصل یہ ہے کہ بڑنہ یعنی اونٹ یا گائے بیل وغیرہ کے تلبہ کا قائم مقام ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں: ایک شریعت احرام کی نیت کا ہونا ہے اور نیت کا بیان پہلے گزر چکا ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ جانور روانہ کرنا، اور تیسری شرط یہ ہے کہ جانور کے ساتھ خود بھی روانہ ہونا یا اگر ہری کا جانور کو کسی دوسرے آدمی کے ساتھ یا کسی کے ساتھ کئے بغیر بانگ کر کے بھیج دیا اور خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا تو پھر خود بھی روانہ ہو کر اس جانور سے چلے اور اس کو بانگ کر لے جائے جبکہ وہ قرآن اور تمتع کی ہری کے علاوہ کوئی اور ہری ہو پس اگر کسی شخص نے اپنی ہری کو پٹہ ڈال دیا لیکن اس کو آگے روانہ نہیں کیا، یا روانہ تو کر دیا لیکن خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا، یا اس کے ساتھ روانہ ہوا لیکن احرام کی نیت نہیں کی تو مشہور مذہب کی بنا پر وہ محرم نہیں ہوگا اور اگر بڑنہ (اونٹ یا گائے) کو پٹہ ڈالا اور حج یا عمرہ یا قرآن یا مطلق نسک یا مطلق احرام کی نیت کر کے خود اس کو مکہ مکرمہ کی طرف لے کر چلا تو وہ محرم ہو جائے گا خواہ اس نے تلبہ نہ کہا ہو لیکن اگر بڑنہ کے گٹھے میں پٹہ ڈالا اور کسی دوسرے آدمی کے ہاتھ روانہ کر دیا اور خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا اس کے بعد وہ کسی نسک یعنی حج یا عمرہ کے ارادہ سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوا، اگر وہ بڑنہ قرآن اور تمتع کے علاوہ تھا تو جب تک وہ شخص میقات سے پہلے اس ہری کو مل نہ جائے اس وقت تک محرم نہیں ہوگا اور جب میقات سے پہلے اس سے جا کر مل گیا اور اس جانور کو بانگ کر لیا تو اب وہ احرام میں داخل ہو جائے گا، اس شخص کا ہری کو روانہ کرنے کے بعد (میقات سے پہلے) اس ہری سے جاننا بالاتفاق شرط ہے لیکن اس کو جاننے کے بعد خود بانگ لے کے بارے میں اختلاف کیا گیا ہے، جامع صغیر میں ہے کہ خود بانگ لے کر نہیں ہے

محرمات وممنوعات احرام

احرام باندھنے کے بعد جو چیزیں محرم پر حرام ہو یا اور اس کیلئے محرم چیزوں کا ارتکاب ممنوع ہو جائے اور جن کے ارتکاب پر حرام الازام آتی ہے وہ آٹھ چیزیں ہیں: (۱) سلاہوا کپڑا پہننا۔ (۲) خوشبو استعمال کرنا۔ (۳) تیل لگانا۔ (۴) بدن کے کسی حصہ سے بال ٹوڑ کرنا۔ (۵) ناخن کاٹنا۔ (۶) رخت و فسوق و جدال۔ (۷) جملع اور اس کے محرکات۔ (۸) خشکی کے شکار کا قتل کرنا سہ ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:-

سلاہوا کپڑا پہننا

(۱) مرد کے لئے عادت کے مطابق مسلم ہوئے کپڑے پہننا احرام کی حالت میں منع ہے سہ۔ حلی رحلہ شرعی اپنی مناسک میں ذکر کیا ہے کہ اس کا اصول یہ ہے کہ جو لباس انسان کے تمام بدن یا بدن کے بعض حصہ کے موافق بنایا گیا ہو اس طرح پرکہ وہ سلاہی کے درجہ یا بعض حصوں کو بعض حصوں کے ساتھ چپکانے سے یا کسی اور طرح سے (مثلاً بنائی سے) کل بدن یا بدن کے بعض حصہ کو ڈھانپ لے اور وہ خود بخود جسم پر بٹھارہ ہے ایسا لباس احرام کی حالت میں پہننا منع ہے سوائے کعب کے سہ (یعنی سر موزہ کے جو کہ جوتی کی طرح پاؤں کی اٹھیری ہوئی ہڈی کی جگہ سے کٹا ہوا ہو کہ اس کا پہننا جائز ہے اگرچہ پاؤں کی وضع پر سلاہوا ہو کیونکہ یہ جوتی کے حکم میں ہے جیسا کہ آگے آنا ہے، مولف) وہ کپڑا اس حکم سے خارج ہے جس کا بعض حصہ بعض کے ساتھ اس طرح پر سلاہوا ہو کہ وہ بدن یا اس کے کسی حصہ کی وضع پر نہ ہو مثلاً ٹانگیوں والا کپڑا پس اس کے پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں سہ پس احرام کی حالت میں قمیص و شلوار و صاف (پگڑی) و ہر قسم کی ٹوپی لہجہ کی تیرہ اور بٹنس کا پہننا منع ہے، بٹنس بھتین ایک قسم کی ٹوپی ہے جو اونچی ہوتی ہے یا ایک قسم کا پیرا بن ہوتا ہے جس میں سر پہننے کا حصہ بھی ساتھ ہی ہوتا ہے خواہ وہ ددرع ہو یا جبہ یا پرسیاتی اور یہ لباس بالعموم مغربی لوگ پہنتے ہیں اور یہ سر سے قدم تک بدن کو ڈھانپ لیتا ہے اور اس سے مراد یہ ہے کہ علوت کے طریقہ پر پہنی جانے والی کوئی چیز پہن کر سر کو ڈھانپنا منع ہے خواہ وہ صاف ہو یا ٹوپی وغیرہ کوئی اور چیز ہو اور عورت برقع اس طرح نہ پہنے کہ وہ اس کے چہرہ کو مس کرے یا ہو کیونکہ عورت کے لئے چہرہ کو مس کرنا ہوا کپڑا پہننا بالاجملع منع ہے لیکن اجنبی آدمیوں سے اپنے چہرہ کو چھپانے کے لئے اپنے چہرہ پر اس طرح کپڑا ڈال لے کہ وہ اس کے چہرہ کو مس نہ کرے جیسا کہ عورت کے احرام کے میان میں آئے گا۔ محرم کے قبا و جبہ و پوشین ولبادہ و عبا وغیرہ کا اس طرح پر پہننا منع ہے کہ اپنے دونوں ہاتھ آستینوں میں یا ایک ہاتھ آستین میں ڈالے اور اگر ہاتھ آستین میں نہ ڈالے تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور قبا و عبا وغیرہ کو آستینوں میں ہاتھ ڈالے بغیر کندھوں پر ڈال لینے سے سوائے کراہت کے کوئی چیز اس پر لازم نہیں آتی اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو گھنڈی (ٹکے) وغیرہ نہ لگائی ہو اور اگر قبا وغیرہ کو اپنے کندھوں پر ڈال لیا اور اس کی گھنڈی (ٹکے) وغیرہ لگائی اور وہ ایک دن لگی رہی تو اس پر دم

سہ ماخوذ عن فتح دہلی و بحر تصرفا سہ باب و شرح سہ بحر و غنیہ سہ ش و غنیہ۔

واجب ہوگا اگرچہ اس نے اپنے دونوں ہاتھ آستینوں میں داخل نہ کئے ہوں کیونکہ گھنڈی کا لگانا ایسا ہی ہے جیسا کہ آستینوں میں ہاتھ داخل کرنا اور اسی طرح اگر اس نے گھنڈی تو نہیں لگائی لیکن دونوں ہاتھ آستینوں میں داخل کر لئے تب بھی حکم ہے کہ ایک دن تک ایسا کرنے پر دم واجب ہوگا، مؤلف) اور ایک ہاتھ داخل کرنے کا بھی وہی حکم ہے جو دونوں ہاتھوں کے داخل کرنے کا ہے اور اگر نہ گھنڈی لگائی اور نہ ہاتھ آستینوں میں داخل کئے تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے صرف کراہت آئے گی جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے کیونکہ اس طرح لباس پہننا سنت کے خلاف ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے جس کو ترک افضل سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ شے، قمیص وغیرہ کو چادر تہبند کی طرح سے پہننا عادت کے طریقہ پر پہننے سے خارج ہے مسئلہ پس اگر کسی نے حالت احرام میں قمیص کو تہبند کی طرح پہنا یا چادر کی طرح لپیٹا تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں سلائی کے ذریعہ بدن کا احاطہ نہیں ہوا اور اسی طرح اگر کسی ٹھمر نے طیلسان پہنا اور اس کو گھنڈی نہ لگے (تنگہ) نہیں لگائی تو کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ اس طرح یہ خود بخود جسم پر نہیں ٹھہرا رہتا لہذا اس کی حفاظت میں تکلف و عمل کی ضرورت پڑتی ہے پس اگر اس کو تنگہ لگایا تو اب یہ مسئلہ ہوئے کپڑے کا پہننا ہو جائے گا کیونکہ سلائی کے ذریعہ سے احاطہ بدن کے ساتھ ساتھ اس کا تنگہ کے ذریعہ جسم پر ٹھہرنا بھی حاصل ہو گیا ہے اور اگر کسی شخص کے پاس چادر نہ ہو اور قمیص ہو اور وہ احرام کی حالت میں قمیص کو بچھا کر چادر کی طرح پہن لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ جب قمیص کو بچھا دیا تو وہ چادر کے حکم میں ہو گئی۔ شے یعنی تاکہ وہ ہیئت کی خصوصیت کے اعتبار سے سنت کے زیادہ قریب ہو جائے پس یہ عبارت بحر الرائق کی عبارت نہیں ہے، بحر الرائق کی عبارت یہ ہے کہ قمیص کو بچھا ڈرنے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ اگر قمیص کو بغیر بچھاڑے بھی چادر کی طرح پہن لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے مسئلہ اور اسی طرح اگر کسی کے پاس تہبند نہ ہو اور اس کے پاس شلوار ہو تو اگر شلوار کو نیفہ کی جگہ کے علاوہ اور حصہ کی سلائی کو کھول کر تہبند کی طرح پہن لے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ جب اس کی سلائی کو کھول لیا تو وہ ازاد تہبند کے حکم میں ہو گئی۔ شے۔ اور اگر اس کو اسی حالت میں پہن لیا اور اس کی سلائی کو نہ بچھا ڈالا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ شے۔ اور سونے وغیرہ کی حالت میں اپنے اوپر قمیص یا خیمہ وغیرہ کو اوڑھ لینا یا بالاتفاق جانتے ہوئے شے یعنی لیٹنے کی حالت میں اپنے اوپر قبا وغیرہ کو ڈال لینا جانتے ہوئے کیونکہ جب وہ کھڑا ہوگا تو وہ اس کو پہننے والوں میں شمار نہیں ہوگا جیسا کہ اس کو منسک الکبیر میں ذکر کیا ہے مسئلہ

(۲) احرام کی حالت میں موزوں کا پہننا منع ہے لیکن اگر اس کو نعلین میسر نہ ہوں تو دونوں موزوں کو دونوں کعب کے نیچے سے کاٹ دے۔ اللہ اور حدیث شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ ٹھمر کیا پہنے؟ آپ نے فرمایا کہ محرم قمیص و عمامہ و برنس و شلوار نہ پہنے اور نہ ایسا کپڑا پہنے جس کو ورس (ایک قسم کی خوشبو) یا زعفران مس ہوئی ہو اور نہ موزے پہنے لیکن اگر اس کو نعلین میسر نہ ہوں تو موزوں کو کعبین سے نیچے تک

۱۔ باب وشرع ووش وغیرہ ملحقاً ۲۔ حیات بتصرف ۳۔ بحر ۴۔ غیہ ۵۔ بدائع ۶۔ شرح الباب وغیرہ۔
۷۔ بدائع وشرح الباب ۸۔ شرح الباب ۹۔ در تصرفاً ۱۰۔ شرح الباب فی باغات الاحرام وشرع ۱۱۔ باب ودر صرع وغیرہ۔

کاٹ ڈالے، رواہ السنۃ سلسلہ اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں لیکن اگر کسی شخص کو نعلین میسر نہ ہوں تو وہ خفین (موزے) پہن لے اور ان کو کعبین کے نیچے تک کاٹ ڈالے، رواہ النسخہ سلسلہ اور کعب سے مراد یہاں ہڈیوں کا وہ جوڑ یعنی ابھری ہوئی ہڈی ہے جو وسط قدم میں جوتے کے تسمہ کی گرو لگانے کے مقام پر ہے سلسلہ یعنی وہ ثلث ہڈی جو پاؤں کی پشت پر ابھری ہوئی ہوتی ہے جہاں نعلین کا تسمہ باندھا جاتا ہے یہاں اس سے مراد ٹخنہ نہیں ہے جو کہ وضو کے بیان میں پاؤں دھونے کی حد میں محترم ہے ہشام رحمۃ اللہ علیہ نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے اسی طرح روایت کیا ہے سلسلہ اور دونوں موزوں کو اس جگہ سے کاٹنے سے مراد یہ ہے کہ کعبین (وسط قدم کی ہڈی) اور ان دونوں کے اوپر کا ساق کا حصہ کھل جائے صرف کعبین کی جگہ کا کاٹ دینا مراد نہیں ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اور نعل چل کو کہتے ہیں جس کو اہل حرم پہنتے ہیں اور اس کے تسمے ہوتے ہیں سلسلہ اور مشائخ نے موزوں کے پہنے کا جواز مطلق طور پر بیان کیا ہے جبکہ وہ کعبین سے نیچے تک کاٹ دیئے گئے ہوں لیکن نص میں جس طرح مذکور ہے اس کا مقتضی یہ ہے کہ کعبین سے نیچے تک کٹے ہوئے موزوں کا پہننا محرم کے لئے اس وقت جائز ہے جبکہ اس کو نعلین میسر نہ ہوں سلسلہ لیکن اگر اس کو نعلین (چل یا ایسا جوتا جس میں پاؤں کی پشت کی ہڈی کھلی رہتی ہے) اس کو میسر ہوں تو موزوں کو نہ کاٹے کیونکہ اب ایسا کرنے میں بلا ضرورت مال کا ضائع کرنا ہے سلسلہ اور ظاہر ہے کہ نعلین موجود نہ ہونے کی قید موزوں کو کعبین کے نیچے تک کاٹنے کے وجوب کے لئے ہے لیکن اگر نعلین موجود ہوں تو اب موزوں کا کاٹنا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اب اس میں مال کا بے فائدہ ضائع کرنا ہے اور یہ حکم نعلین کی موجودگی میں کٹے ہوئے موزوں کا پہننا جائز ہونے کے خلاف نہیں ہے ہاں البتہ نعلین کی موجودگی میں ان موزوں کا پہننا سنت کے خلاف ہے اس لئے مکروہ تنزیہی ہے اور اس سے اسارت (برائی) حاصل ہوگی سلسلہ اور نعلین موجود ہونے کی صورت میں موزوں کا قطع کرنے پر قیدیہ واجب ہونے کی جو روایت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف منسوب ہے یہ خلاف مذہب ہے جیسا کہ شرح اللباب کے حایات میں مذکور ہے سلسلہ اور صحیح روایت یہ ہے کہ اس صورت میں چاروں اماموں کے نزدیک قیدیہ واجب نہیں ہے سلسلہ اور طبرانی نے امام ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ جب محرم نعلین پہنتے پر قادر ہو تو اس کو خفین (موزوں) کا پہننا جائز نہیں ہے اگر چنانکہ کو موضع کعبین سے کاٹ دیا گیا ہو لیکن یہ سب خلاف مذہب ہے اور شاید یہ امام صاحب سے ایک روایت ہو سلسلہ پس خلاصہ یہ ہے کہ پاؤں میں ہر اس چیز کا پہننا جائز ہے جس سے وسط قدم کا کعب (ابھرا ہوا حصہ) ٹھلا رہے خواہ وہ چیل ہو یا ہندوستانی یا کستانی دیسی جوتا و نیوٹ وغیرہ ہو سلسلہ اور اسی لئے مشائخ نے کہا ہے کہ محرم کے لئے کعب کا پہننا جائز ہے اس لئے کہ موزوں کی مقام کعبین سے کاٹنے کے بعد جو شکل ہوتی ہے کعب بھی اسی قسم کا ہوتا ہے سلسلہ اور کعب وہ جوتا ہے جس میں پشت قدم کھلی رہتی ہے جیسا کہ نیوٹ و دیسی جوتا وغیرہ

سلسلہ جمع فوائد سلسلہ التاج والمکوة سلسلہ ہدایہ و بکھور و درو لباب و شرح سلسلہ غنیہ زیارۃ عن حیات شہ ش سلسلہ فتح وغیرہ شرح اللباب مخ
سلسلہ ش و بکھور وغیرہ سلسلہ لباب شرح فی الحایات وغیرہ مخ حیات تھرقا ش ش سلسلہ شرح اللباب فی الحایات سلسلہ لباب و شرح فی الحایات و ش وغیرہ

اگر نعلین موجود نہ ہونے کی وجہ سے موزوں کو کاٹ کر پہن لیا پھر اس کو نعلین بھی مل گئے تو اب اس کو موزے پہنے رہنا بھی جائز ہے اور یہ ضروری نہیں ہے کہ اب وہ موزوں کو نکال دے اور نعلین پہنے لے۔

(۳) منوعات احرام میں سے جرابوں کا پہننا ہے خواہ وہ منقل ہوں یا غیر منقل۔ لہٰذا پس جس طرح موزے پہننا منع ہے جرابیں پہننا بھی منع ہے۔ لہٰذا کیونکہ جرابیں بھی خفین (مزدوں) کے معنی میں ہیں۔ لہٰذا اسی طرح احرام کی حالت میں ہر اُس چیز کا پہننا منع ہے جو پاؤں کے اس کعب (اُبھری ہوئی ہڈی) کو ڈھانپ دے جو چوتے کا سمتہ باندھنے کی جگہ پر ہے یعنی پاؤں کی پشت کے وسط میں جو چوڑ ہے اور یہاں کعب سے مراد وہ ٹخنے نہیں جو وضو میں پاؤں دھونے کی حد کے لئے معتبر ہیں۔ اور جو چیز وسط قدم کے اُبھار والی جگہ کو نہ ڈھانپے اس کا پہننا جائز ہے پس سر موزہ (ہندی جوتی و نموکٹ وغیرہ) کا پہننا جائز ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور اگر چوتے و چپل وغیرہ کا منہ اتنا لمبا ہو کہ وسط قدم کا کعب اس میں چھپ جاتا ہو تو اس کا منہ جس قدر زائد ہے اس کو کاٹ دے یا اُس کے منہ کے اندر کوئی گہرا ٹھونس دے تاکہ وہ پاؤں کو اس قدر نہ جانے دے کہ جس سے پشت پاؤں کا وسطی اُبھار ڈھک جائے اور یہ ترکیب اس لئے ہے کہ کاٹنے سے بچ جائے کیونکہ کاٹنے سے مال ضائع ہو جائے گا۔

(۴) احرام کی حالت میں دستانہ پہننا بھی منع ہے عزالدین بن جماعة نے نقل کیا ہے کہ ٹھوم کو اپنے ہاتھوں میں دستانہ پہننا ائمہ اربعہ کے نزدیک حرام ہے اور فارسی نے کہا ہے کہ ٹھوم دستانہ پہن سکتا ہے اور شاید یہ قول مرد کے حق میں کراہت کے ساتھ جائز ہونے پر معمول ہو پس عورت کے لئے دستانوں کا پہننا منع نہیں ہے اگرچہ اس کے لئے نہ پہننا اولیٰ ہے مگر اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عورت دستانہ نہ پہنے مگر روایت کی گئی ہے کہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اپنی صاحبزادیوں کو دستانہ پہناتے تھے اور وہ احرام کی حالت میں ہوتی تھیں اور اس لئے بھی جائز ہے کہ دستانہ پہننے میں سلع ہوئے کپڑے سے ہاتھوں کو ڈھانپنا پایا جاتا ہے اور عورت کے لئے یہ منع نہیں کیونکہ وہ قسم سے اپنے ہاتھوں کو ڈھانپتی ہے حالانکہ وہ سلی ہوئی ہوتی ہے تو اس کے لئے کسی دوسری سلی ہوئی چیز سے ڈھانپنا بھی جائز ہوا بخلاف اس کے چہرہ ڈھانپنے کے اور حدیث شریف میں جو حکم ہے کہ عورت احرام کی حالت میں دستانہ نہ پہنے تو یہ بھی استحباب کے لئے ہے ہم نے اس نہی کو استحباب پر حمل کیا ہے تاکہ دلائل میں بقدر امکان جمع ہو جائے مگر لیکن مرد کے لئے ہاتھوں کو ڈھانپنے کی ممانعت کی کوئی دلیل نہیں ہے سوائے اس کے کہ یہ کہا جائے کہ دستانہ سلع ہوئے لباس کی قسم میں سے ہیں واللہ اعلم تلہ یعنی مرد کے لئے بھی کپڑے سے ہاتھ کو ڈھانپنا منع نہیں جبکہ وہ سلع ہوئے کے حکم میں نہ ہو اور دستانہ سلع ہوئے لباس کے حکم میں ہونے کی وجہ سے مرد کیلئے احرام کی حالت میں منع ہیں اور عورت کے لئے جائز مگر خلاف اولیٰ ہیں (مؤلف)۔

۱- باب و شرح و ترجمه
۲- باب و شرح و ترجمه

(۵) احرام کی حالت میں ایسے کپڑے پہننا بھی منع ہیں جو خوشبودار چیز سے رنگے گئے ہوں جیسے وریں یا زعفران یا کسم کے پھول یا اور کوئی پھول وغیرہ جن سے رنگنے سے خوشبو آتی ہے خواہ کپڑا سلا ہو یا بغیر سلا ہو البتہ اگر خوشبودار چیز سے رنگا ہو کپڑا سلا ہو بھی ہو تو آدمی پر دوسری جزا لازم آئے گی جیسا کہ باب میں ہے اور خوشبو سے رنگے ہوئے کپڑے پر تکبہ بھی نہیں لگانا چاہئے اور اس پر سونا بھی نہیں چاہئے لیکن اگر رنگنے کے بعد اس کو اس قدر دھویا گیا ہو کہ اس سے خوشبو بالکل نکل جائے تو پھر اس کے پہننے میں کوئی مضائقہ وکراہت نہیں ہے خوشبو نکل جانے کے بارے میں بعض کا قول یہ ہے کہ اس قدر دھویا جائے کہ پھر اس کا رنگ بدن پر نہ چھوٹے اور بعض نے کہا اس سے خوشبو آتی بند ہو جائے اور یہی اصح ہے اس لئے کہ خوشبو کا اعتبار ہے رنگ کا اعتبار نہیں ہے سہ کیونکہ اگر کپڑا خوشبو سے رنگا گیا ہو اور اس میں سے خوشبو آتی ہو اور اس سے رنگ نہ چھوٹتا ہو تو ایسے کپڑے کا پہننا محرم کے لئے منع ہے سہ اور اسی لئے اگر کپڑا ایسے رنگ سے رنگا گیا ہو جس میں خوشبو نہ ہو مثلاً گیرود وغیرہ سے تو اس کے پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اگر چہ دھونے سے پہلے ہی پہنا جائے کیونکہ اس میں صرف زینت ہے اور احرام زینت سے منع نہیں کرتا سہ حتیٰ کہ فقہار نے کہا ہے کہ احرام والی عورت کے لئے ہر قسم کے زیورات اور ریشم کا پہننا جائز ہے لیکن بلقعات میں یہ کہا ہے کہ محرم زینت حاصل نہ کرے تو بغلاف اولیٰ پر محمول ہے اور نہ ہی تنزیہی ہے جس میں ایک خوشبودار گھاس ہوتی ہے جس کو مین ہیں کریم کہتے ہیں اس کا رنگ زرد ہوتا ہے سہ

(۶) مرد کے لئے احرام کی حالت میں سر کا ڈھانپنا منع ہے خواہ پوری سر کو ڈھانپے یا اس کے کچھ حصہ کو ڈھانپے سہ لیکن عورت کو اپنا سر ڈھانپنا چاہئے سہ اور عورت اپنا سر کھلانے کے کیونکہ یہ عورت (ستر) ہے پس مرد اپنا سر صاف (دکڑی) یا کسی اور ایسی چیز سے سر نہ ڈھانپے جس سے سر کو ڈھانپنا مقصود ہو کیونکہ محرم مرد کے لئے ہر اس چیز سے سر کو ڈھانپنا منوع ہے جس سے سر کا ڈھانپنا مقصود ہو سہ اور سر ڈھانپنے سے مراد اس چیز سے سر کو ڈھانپنا ہے جس سے عادتاً سر کو ڈھانپنا جانا ہے مثلاً کپڑا وغیرہ پہننا یا خاموشی وغیرہ کا لپ کرنا بخلاف اس چیز کے جس سے سر کو عادتاً ڈھانپنا نہیں جاتا مثلاً طشت یا زنجیل یا جوال (گونی) یا پتھر یا ڈھیلہ یا لوہا یا لکڑی یا شیشہ وغیرہ کا سر پر رکھنا کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے لیکن اس کا ترک کرنا افضل ہے کیونکہ ظاہر سنت کے خلاف ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ کل سر ڈھانپے یا سر کا بعض حصہ ڈھانپے اور سر پر پانی باندھے سہ اور ہر الفاق میں خانیہ سے مذکور ہے کہ اگر محرم نے اپنے سر پر ایسی چیز اٹھائی جس کو لوگ پہنتے ہیں تو وہ پہننے والا شمار ہوگا اور اگر لوگ اس کو نہیں پہنتے مثلاً طشت وغیرہ تو وہ پہننے والا شمار نہیں ہوگا سہ

(۷) مرد و عورت دونوں کو احرام کی حالت میں اپنے چہرہ کو ڈھانپنا منع ہے سہ نہ تمام چہرہ کو ڈھانپے نہ اس کے بعض حصہ کو مثلاً رخسار یا ناک یا منہ یا ٹھوڑی کو ڈھانپے نہ کپڑے سے ڈھانپے اور نہ ہی میٹھی یا خاد جندی کا لپ کرے اور

لے باب و شرح و شرح و غیرہ مثلاً سہ شرح اللہ فی البدایہ سہ شرح اللہ فی البدایہ سہ غایت الاوطار
لے باب و شرح و شرح و غیرہ مثلاً سہ شرح اللہ فی البدایہ سہ شرح اللہ فی البدایہ سہ

دوسرے سر کو ڈھانپنے کی وجہ سے جبکہ وہ لیپ تمام سر یا چوتھائی حصہ پر ایک دن یا ایک رات تک رہا ہو سلا اور اگر سر کو ایک دن سے کم (یا چوتھائی سے کم) لیپ کیا ہو تو صدقہ واجب ہوگا اور حکم مرد کے خن میں ہے اور عورت کو اپنے سر کا ڈھانپنا منع نہیں ہے پس اگر کسی نے اپنے سر یا ڈاڑھی کو خن یا دھواں کا خضاب لگایا یا اپنی ہتھیلی کو مہندی لگائی تو اگر وہ پانی کی طرح تیلی تھی تو اس پر ایک دم لازم ہوگا اور اگر وہ گاڑھی تھی اور اس سے اپنے سر پر لیپ کیا تو مرد پر دو دم لازم ہوں گے ایک دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے اور دوسرا دم سر ڈھانپنے کی وجہ سے اور عورت پر صرف ایک دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے لازم ہوگا سلا

خوشبو استعمال کرنا۔ تیل لگانا (۱) نیت و تلیس کے ساتھ احرام میں داخل ہونے کے بعد بدن اور کپڑے میں خوشبو کا استعمال منع ہے اگرچہ علاج کے قصد سے ہو اور اسی طرح بدن میں تیل

لگانا بھی منع ہے خواہ وہ تیل خوشبودار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو اور تیل کپڑوں پر لگانے کے بارے میں ظاہر المذہب کی بنا پر منع ہونے کا حکم خوشبودار تیل کے ساتھ مخصوص ہے سلا پس احرام کی حالت میں خوشبو کو ہاتھ سے بھی نہ چھوئے اگرچہ اس کا ارادہ خوشبو لگانے کا نہ بھی ہو سلا کیونکہ وجوب کفارہ کے لئے قصد کا ہونا شرط نہیں ہے اور جس شخص نے حجر اسود کا استلام کیا اور اس کی خوشبو اس شخص کے ہاتھ کو لگی تو فقہانے کہا ہے کہ اس شخص پر کفارہ واجب ہے اس لئے کہ اس نے خوشبو کا استعمال کیا ہے اگرچہ اس نے خوشبو لگانے کا قصد نہیں کیا تھا سلا اور احرام کی حالت میں تیل کا استعمال بھی نہ کرے سلا — (۲) خالص خوشبو (مثلاً زعفران، مشک وغیرہ) کھانا پینا منع ہے خواہ قلیل ہو یا اکثر لیکن اکثر کے کھانے سے دم واجب ہوتا ہے اور قلیل سے صدقہ واجب ہوتا ہے اور اسی طرح اگر خوشبو کھانے میں ملائی گئی اور پھر اس کھانے کو کھایا یا پی لیا ہو اور خوشبو کا جزاء مقلوب ہوں تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے لیکن اگر اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے ورنہ مکروہ بھی نہیں ہے اور اگر خوشبو کا جزاء غالب ہو تو اس کا حکم خالص خوشبو کھانے کی طرح ہے کہ اگر کثیر ہو تو اس کے کھانے سے دم واجب ہوگا اگرچہ اس کی خوشبو ظاہر نہ ہو اور اگر قلیل ہو تو صدقہ واجب ہوگا یہ سب حکم امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے صاحبین کا اس میں اختلاف ہو اور اگر بچے کی چیز میں خوشبو ملتی ہو تو خواہ خوشبو غالب ہو یا مقلوب ہر حال میں خوشبو کا حکم یہ لیکن اگر خوشبو اجزاء کے اعتبار سے غالب ہو تو دم واجب ہوگا اور اگر خوشبو مقلوب ہو تو صدقہ واجب ہوگا جو نصف صلے گندم ہے لیکن مقلوب خوشبو لے مشروب کو چند بار پیئے سے بھی دم واجب ہو جاتا ہے سلا (اور اس کی مزید تفصیل جلیات کے بیان میں ہو تو لطف) —

(۳) ایسی خوشبو جس کی بو آتی ہو یا بچے کپڑے کے کسی سرے میں باندھا منع ہے بخلاف عود و صندل وغیرہ کے کہ جس کی بو نہیں آتی سلا — (۴) خوشبو کا دم (۵) تحریم کا اپنے سر یا ڈاڑھی یا کسی اور عضو کو مہندی (خضاب) لگانا منع ہے سلا اس لئے کہ جتنا خوشبو ہے سلا اور سر یا ڈاڑھی کو خطمی سے دھونا منع ہے سلا اس لئے کہ یہ خوشبودار چیز ہے یا اس لئے کہ یہ کپڑوں کو مارتی ہے پس خطمی سے سر اور ڈاڑھی کو دھونے سے پرہیز کرنا بالاتفاق واجب ہے اور اختلاف اس کی علت اور سبب میں ہے پس امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس سے اس لئے پرہیز کرے کہ یہ ایک خوشبودار چیز ہے اور اس کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک یہ خوشبو نہیں ہے بلکہ اس لئے پرہیز کرے کہ یہ کپڑوں کو مارتی ہے اور بالوں کو نرم کرتی ہے اور اس کی وجہ سے اس پر صدقہ واجب ہوگا

صرف خوشبو لگانا مکروہ ہے اگرچہ قصد استنہال ہو اور اس پر اس سے کچھ جزا نہیں آتی سلا (اس کی تفصیل مکررات میں ملنا نظر فرمائیں، مؤلف)

سلا فتح میں جلیات بقرہ ش فی الجلیات سلا باب شرح من الجلیات نصف سلا باب شرح بزیادہ سلا و بدائع سلا بدائع سلا ہدایہ و سلا باب شرح من المخطوطات و الجلیات ملقطاً سلا باب و شرح غنیہ سلا و بدائع و غنیہ غیر سلا باب سلا بدائع و سلا بدائع و غنیہ سلا

اور اسی لئے بعض فقہانے کہا ہے کہ عراق کی خطی میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس لئے کہ وہ خوشبودار ہوتی ہے سلسہ پس خطی سے اپنا سر اور ڈاڑھی نہ دھوئے سلسہ بخلاف صابن و دلوک (مسور کا آٹا یا آبشن) اور اُٹشان یعنی ٹھس (ایک قسم کی نباتات جس سے ہاتھ دھونے ہیں) کے کہ اگر ان چیزوں سے سر یا ڈاڑھی کو دھوئے گا تو نام صاحب و صاحبین کے نزدیک بالاتفاق کچھ لازم نہیں ہوگا سلسہ یعنی بخلاف ایسی چیز کے جو نہ خود خوشبودار ہو اور نہ اس میں خوشبوداری لگی ہو کہ اس سے دھونا جائز ہے سلسہ اور خطی بکسر الخاء ایک قسم کی نباتات ہے اور خطی کے ساتھ دھونے سے مراد یہ ہے کہ جس پانی میں خطی ملی ہوئی ہو اس پانی کو دھونا ہے (۶) خوشبودار سر نہ لگانا اگر کسی نے خوشبودار سر نہ لگایا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور تین یا اس سے زیادہ مرتبہ (تین یا زیادہ سلائی) لگایا تو اس پر دم واجب ہوگا سلسہ اس لئے کہ جب خوشبودار سر پر غالب آگئی تو کوئی فرق نہیں ہے خواہ اس کو دوائی کے طور پر استعمال کرے یا خوشبو کے طور پر سلسہ

(فاسٹ) طیب یعنی خوشبو سے مراد ہر وہ چیز ہے جس میں لذت بخش بو ہو اور عاقل لوگ اس کو خوشبو شمار کرتے ہوں سلسہ اور ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ بدن میں استعمال ہونے والی چیزیں تین قسم کی ہیں: ایک قسم وہ ہے جو محض خوشبو ہے اور وہ خوشبو حاصل کرنے کے لئے بنائی گئی ہے جیسا کہ مشک و کافور و عنبر وغیرہ، ایسی چیز کا استعمال خواہ کسی وجہ سے کیا جائے اس سے کفارہ یعنی جزا لازم آئے گی یہاں تک کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر کسی نے حالت احرام میں اپنی آنکھ میں خوشبو کو روکے طور پر ڈالا تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور دوسری قسم وہ ہے جو فی نفسہ خوشبو نہیں ہے اور نہ ہی اس میں خوشبو کی کوئی بات پائی جاتی ہے اور نہ ہی وہ کسی وجہ سے خوشبو بنتی ہے جیسا کہ چربی تو خواہ اس کو کھائے یا چکائی کے طور پر بدن پر ملے یا پاؤں کی پھٹن میں رکھے برابر ہے، اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا اور تیسری قسم وہ ہے جو فی نفسہ تو خوشبو نہیں ہے لیکن اس کی آمل خوشبو ہے اور وہ خوشبو کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے اور دوائی اور سالن کے طور پر بھی استعمال کی جاتی ہے جیسا کہ زیتون کا تیل اور تیلوں کا تیل، اس میں استعمال کا اعتبار کیا جائے گا پس اگر ایسے تیل کو بدن میں تیل کے طور پر استعمال کیا تو اس کو خوشبو کا حکم دیا جائے گا اور اگر کھانے کی چیزوں میں یا پاؤں کی پھٹن میں استعمال کیا گیا تو اس کو چربی کی طرح خوشبو کا حکم نہیں دیا جائے گا سلسہ

منوعات احرام میں سے کُل یا بعض بالوں کا دُور کرنا ہے خواہ کسی طرح سے بھی دُور کئے جائیں یعنی خواہ بالوں کو دُور کرنا استرے سے مونڈنے یا قچی و مشین سے کٹانے یا ہاتھ سے اکھاڑنے یا چونہ وغیرہ کوئی دوائی لگا کر یا جلا کر دُور کرے جبکہ ایسا کرنا ممکن ہو اور خواہ خود بالوں کو دُور کرے یا کسی دوسرے سے کرائے اور خواہ اکراہ (زبردستی) سے ایسا کیا جائے یا سونے وغیرہ کی حالت میں ایسا کیا جائے اور بال خواہ کسی جگہ کے بھی ہوں یعنی سر کے ہوں یا بدن کے باقی کسی حصے مثلاً ڈاڑھی، مونچھ، بغل، زیر ناف، گردن اور پچھنے لگانے کی جگہ کے ہوں ہر جگہ کے بالوں کو ہر طرح سے دُور کرنا منع ہے سوائے اس بال کے جو آنکھ کے

سلسہ ش و بحر تصرف سلسہ ع وغیرہ سلسہ در و بحر سلسہ شرح اللہ باب فی البہائات سلسہ ش سلسہ در و ش و باب و شرح تصرفت سلسہ ہدایح سلسہ ع - سلسہ ہدایح در و غنیہ -

اندر آگاہ ہو کہ وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے یعنی اس کا اکھاڑنا جائز ہے ہمارے شارح نے ذکر کیا کہ اس سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا سہ
پس احرام کی حالت میں اپنے سر کے بال یا کسی دوسرے کے سر کے بال ہونڈنا منع ہے خواہ دوسرا شخص احرام کی حالت میں ہو یا
احرام کی حالت میں نہ ہو جب تک وہ دونوں اپنے اپنے حج یا عمرہ کے افعال سے فارغ نہ ہو جائیں سہ

ناخن کاٹنا | محظورات احرام میں سے ناخن کا کاٹنا بھی ہے سہ یعنی ایک ناخن کا کاٹنا بھی منع ہے خواہ وہ خود اپنا
ناخن کاٹے یا کوئی دوسرا آدمی اس کے امر سے اس کا ناخن کاٹے یا وہ کسی دوسرے شخص کا ناخن کاٹے لیکن اگر
کسی کا ناخن ٹوٹ گیا ہو اور دیا ہو گیا ہو کہ اب وہ ٹرہتا نہیں ہے تو اس کے کاٹنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ

رفت و فسوق و جدال | منوعات احرام میں سے رفت و فسوق و جدال بھی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: قَسَمَ
فَرِحَ فِيهِمْ الْحَبَشَةُ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ سورة البقرہ ۱۹۷

سہ (ترجمہ: جن لوگوں پر ان حج کے مہینوں میں حج فرض ہوا ہے تو ان کو حج میں رفت اور فسوق اور جدال سے بچنا چاہئے پس جب کوئی شخص
احرام باندھے تو وہ ان چیزوں سے بچے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمادیا ہے یعنی رفت و فسوق و جدال سے بچے سہ اور رفت
کے معنی میں اختلاف ہے جمہور علماء کے نزدیک جماع کو کہتے ہیں سہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَتَا الصِّيَامِ
الْفَرَقِ إِلَىٰ نِسَائِكُمُ اللَّيْلَتَانِ سہ (ترجمہ: روزہ کی رات میں تمہارے لئے اپنی عورتوں سے جماع حلال کیا گیا سورۃ البقرہ ۱۸۷) یا رفت سے مراد
مطلق طور پر جماع اور اس کے محرکات کا ذکر کرتا ہے (یعنی خواہ مردوں کے سامنے ہو یا عورتوں کے سامنے) بعض نے کہا
کہ یہی اصح ہے سہ پس یہ بھی جماع کی طرح حرام ہے سہ بعض کے نزدیک عورتوں کی موجودگی میں جماع اور اس کے محرکات کا ذکر
کرنا سہ پس اگر عورتوں کی موجودگی میں نہ ہو تو یہ رفت نہیں ہوگا اور یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے سہ اور
بعض نے کہا کہ ہر فحش و فجور اور کفر و فسق کی بات رفت ہے سہ اور فسوق ہر قسم کی نافرمانیوں (گناہوں) کو کہتے ہیں سہ اور
اللہ تعالیٰ کی طاعت و بندگی چھوڑ دینے کو کہتے ہیں سہ اور بعض نے کہا کہ فسوق کے معنی گالی دینا ہے سہ اور فسوق ہر حال
منع ہے خواہ احرام کی حالت میں ہو یا نہ ہو لیکن احرام کی حالت میں زیادہ شدت سے منع ہے سہ پس تمام مفسرین کا احرام کی
حالت میں منع ہونا اس لئے خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے کہ اس حالت میں ان کا ارتکاب بہت ہی زیادہ بُرا ہے سہ اور جدال کا
مطلب ہے اپنے ساتھی سے جھگڑنا یا ہاتھ کہ بڑی طرح جھگڑا کر کے اس کو غضبناک کر دے سہ پس جدال یہ ہے کہ اپنے
ساتھیوں اور خادموں (لوگوں) اور جانوروں وغیرہ کو یہ پڑھنے والوں کے ساتھ جھگڑا کرے یا ہاتھ کہ ان کو غصہ و ناراض کر دے
اور یہ اس وقت منع ہے جبکہ ذہبی تعصب و محبت کی وجہ سے ہو بخلاف اس جدال کے جو دینی امور کے بارے میں تحقیق مطالب

سہ بھرو باب و شرح و دیوش و غنیو جمع معطاً سہ شرح الباب سہ در شرح الباب سہ ش و جمع و غنیو تصرفاً -
سہ باب و شرح و حیات سہ ع سہ باب و ش و غیر ما سہ بھروش و فتح و غیر ما سہ حیات سہ شرح الباب و جمع و غنیو و غیر ما و حیات -
سہ بھروش و فتح و شرح الباب و جمع و غیر ما سہ شرح و غنیو و غیر ما سہ شرح الباب و حیات و غیر ما -
در غنیو سہ شرح الباب سہ بھروش سہ شرح و حیات سہ باب و شرح و فتح سہ بھروش و جمع و زیادہ عن غنیو -

شرعیہ کے لئے ہو کیا اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور البتہ قواعد شرعیہ کے مطابق امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا ہر شخص پر ہے۔
 حالانکہ احرام وغیر احرام یعنی ہر حال میں واجب ہے سلسلہ اور محیط میں ہے کہ جب کوئی شخص رفت (جملع) کرے تو اس کا حج فاسد ہو جاتا ہے اور اگر کوئی شخص فسق یا جبرال کرے تو حج فاسد نہیں ہوتا اس لئے کہ جملع محظورات احرام میں سے ہے اور نہ۔
 اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے حکم اس وقت ہے جبکہ جملع وقوف عرفہ سے قبل ہو ورنہ اس سے بھی حج فاسد نہیں ہوگا سلسلہ

جملع اور اس کے محرکات | جملع اور اس کے محرکات بھی ممنوعات احرام میں سے ہیں (اور اس سے پہلے نمبر میں بیان

ہو چکا ہے کہ جمہور علماء کے نزدیک رفت جملع کو کہتے ہیں، مؤلف) پس کتب فقہ میں رفت کے بیان کے بعد خصوصیت سے جملع کا ذکر اس کی اہمیت کی وجہ سے ہے کیونکہ جملع احرام کی بعض حالتوں میں حج یا عمرہ کو فاسد کر دیتا ہے سلسلہ یعنی جبکہ حج نما حرام میں وقوف عرفات سے پہلے جملع کرنا یا جملعے اور عمرہ کے احرام میں طواف کا اکثر حصہ (چار پھیرے) ادا کرنے سے پہلے جملع کرنا یا جملعے سلسلہ اور جملع کے طبعی (محرکات) یہ ہیں: بوسہ لبنا، چھونا، شہوت کے ساتھ معانقہ اور مفاہذہ کرنا (ایک دوسرے کی ران کے ساتھ ملنا مانا)، اجنبی عورت کو شہوت سے دیکھنا اور اس کے ساتھ بدی کے خیال سے گفتگو کرنا سلسلہ احرام کی حالت میں اپنی عورت کا بوسہ نہ لے اور اس کو شہوت کے ساتھ مس اس نہ کرے سلسلہ پس احرام کی حالت میں سبیلین میں جملع کرنے اور محرکات جملع یعنی بوسہ لبنا و چھونا و معانقہ اور تغبیز سے بچنا چاہئے لیکن دواعی یعنی محرکات جملع کا منع ہونا اپنی منکوحہ عورت یا یا تدری کے بارے میں شہوت کے ساتھ مقید ہے پس اگر شہوت کے بغیر ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن اجنبی عورت میں مطلق طور پر حرام ہے خواہ شہوت کے ساتھ ہو یا بغیر شہوت کے اور خواہ حالت احرام میں ہو یا بغیر احرام کے کیونکہ یہ فسوق میں داخل ہے اور یہی حکم اجنبی عورت کے بارے میں شہوت کے ساتھ دیکھنا اور شہوت

خشکی کے شکار کا قتل کرنا | (۱) اور ممنوعات احرام میں سے خشکی کے شکار کا قتل کرنا ہے، دریا کے شکار کا قتل کرنا منع نہیں ہے اگرچہ وہ جانور ایسا ہو جس کا کھانا حلال نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَارَةِ وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَرَجَعْنَا إِلَيْكُمْ أَمْرًا أَنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَاحٍ وَأَنَّهُ كَانَ أَشَدَّ مَنَافِعًا وَأَنَّهُ يُخْرِجُ الْحَيَاةَ مِنَ الْمَوْتِ وَأَنَّهُ يَكْفِيكُمْ حَقَّ الْحُرُمَاتِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الْحُرُمَاتِ إِلَى الْحِلِّ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (سورۃ المائدہ ۹۵-۹۷)

احرام کی حالت میں، دریا کے جانور کا شکار کرنا اور اس کا کھانا حلال کر دیا گیا ہے یہ تمہارے لئے اور مسافر کے لئے متذکر ہے اور خشکی کے جانور کا شکار کرنا حرام قرار دیا گیا ہے جب تک کہ تم احرام کی حالت میں ہو۔ سورۃ المائدہ ۹۵ اور اسی طرح خشکی کے جانور کا شکار کرنا اور اس کو بیگ کرنا اور اپنے قبضہ میں ہمیشہ رکھنا اور اس کی طرف اشارہ کرنا اور اس کی طرف رہنمائی کرنا اور اس پر بار بار کرنا مثلاً چھری دینا یا نیزہ و کوڑہ وغیرہ دینا یا اس کو اپنی جگہ سے نکالنے کے لئے ہانکا لگانا اور شکاری کی طرف بھگانا یا اس کا انڈا توڑنا یا اس کے انڈے کو بھوننا و پکانا یا اس کے پر اکھیرنا یا اس کی ٹانگیں توڑنا یا بازو توڑنا یا اس کا دودھ نکالنا اور شکار کو پکانا یا اس کو بیچنا یا خریدنا یا اس کو کھانا یہ سب امور منع ہیں شہ پس کسی شکار کو قتل نہ کرے اور شکار سے کچھ تعرض نہ کرے نہ اس کو بیگ کرے

سلسلہ طرح اللہ تعالیٰ جات سلسلہ بحر سلسلہ باب شہ سلسلہ ارشاد سلسلہ باب شہ تعرف غنیہ سلسلہ ع سلسلہ جات سلسلہ باب شہ تعرف غنیہ سلسلہ

ناس کی طرف اشارہ کرے نہ کسی کو بتائے اور نہ شکار کرنے میں کسی کی مدد کرے۔ (جزا کی تفصیل جنایات کے بیان میں ملاحظہ ہو مؤلف)

(۲) جوں کا مارنا اور اس کو دھوپ وغیرہ میں پھینکنا اور کسی دوسرے کی جوں کو ڈور کرنا مطلقاً اور اس کے مارنے کا امر کرنا اور اس کی طرف اشارہ کرنا جبکہ مشارالہ اس کو قتل کرے اور جوں کو ہلاک کرنے کے لئے اپنے کپڑے کو دھوپ میں ڈالنا اور اس مقصد کے لئے کپڑے کو دھونا یہ سب امور احرام کی حالت میں منع ہیں۔

(۳) حرم کے ممنوعات میں سے سوائے اذخر کے حرم کا درخت و گھاس کاٹنا اور اس کو اکھاڑنا اور جانوروں کو چرانا ہے اور حکم اس شخص کے لئے بھی ہے جو احرام کی حالت میں نہ ہو۔ مگر بالا ممنوعات احرام میں سے فسق و جہال کے سوا سب کے ارتکاب پر اکثر جزا لازم آتی ہے اور جن چیزوں کی حرمت کا بیان ہوا ہے اگر کسی حاجی نے ان میں سے کسی حرام فعل کا ارتکاب کیا تو اس کا حج تبرؤ نہیں ہوگا اور اگرچہ بقدر ضرورت بیان ہوئے یہ سب مہرمات احرام ہیں سوائے حرم کا درخت کاٹنے کے کماں کی حرمت کا تعلق حج کے ساتھ نہیں اور نہ ہی حالت احرام کے ساتھ مخصوص ہے۔ (یعنی خواہ احرام کی حالت میں ہو یا بغیر احرام کے ہر حال میں منع ہے)۔ محظورات کی مزید تفصیل اور ان کی جزا کا بیان باب الجنایات میں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

مکروہات احرام

مکروہات احرام یعنی وہ ممنوعات جن کا ارتکاب مکروہ ہے اور ان کے کرنے پر کوئی جزا لازم نہیں آتی یہ ہیں۔

(۱) بدن و کپڑوں سے میل کچیل ڈور کرنا اور کبیرے ہوئے بالوں کو ستوانا۔ اس لئے کہ حدیث شریف میں آیا ہے **الْحَاجُّ آلِ الشَّيْءِ النَّفْتِ** (ترجمہ: کامل حاجی وہ ہے جس کے بال کبیرے ہوئے اور بدن و کپڑے میل کچیلے ہوں) پس جتنا ہو سکے زیب و زینت نہ کرے۔

(۲) سر اور بھی اور سارے بدن کو بیری کے پتوں یا اشنان (کھار) یا دلوک (اٹن) یا صابون وغیرہ سے دھونا جس میں خوشبو ملی ہوئی نہ ہو۔ پس اگر بغیر خوشبو کے (صابن یا کھار یا اشنان) سے غسل کیا تو اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی اس لئے کہ کھار نہ خوشبو ہے اور نہ ہی کپڑوں کو مارتا ہے۔ سئلہ اور بیری کے پتے خطی کی مانند کپڑوں کو مارتے اور بالوں کو نرم کرنے اور ان کی پرگندگی کو دور کرتے ہیں پس ان کے ساتھ غسل کرنے سے صاحبین کے نزدیک صاف واجب ہونا چاہئے۔ سئلہ اور دلوک ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو بدن کی صفائی کے لئے ملتے ہیں جیسے اٹن وغیرہ۔ سئلہ اور بعض کے نزدیک دلوک بھی ایک مشہور بتانا ہے جو سر زین حجاز میں آگئی ہے اور اشنان کی طرح ہے مگر سیاہ ہوتی ہے اور اشنان سفید ہوتی ہے یہ بدن کو نرو تازہ کرتی اور بخارش کو دور کرتی ہے۔ سئلہ۔ (۳) اپنے سر اور ٹاڈھی کے بالوں میں کنگھی کرنا کیونکہ اس سے بالوں کے ٹٹلنے کا احتمال ہے اور اس سے زینت بھی ہوگی اور بالوں کی پرگندگی دور ہوگی۔ سئلہ۔ (۴) اپنے سر اور ٹاڈھی کے

سئلہ۔ لباب و شرح و ش وغیرہ زیادہ عن جمع سئلہ لباب و شرح و غیرہ در سئلہ ع۔ شہ باب و شرح و غیرہ ملحق سئلہ لباب و شرح و غیرہ۔
سئلہ شرح اللباب شہ عمدة الناسک سئلہ لباب و شرح و زیادہ من الجنایات سئلہ فتح الجنایات و ش و غیرہ سئلہ مستفاد عن مجہد وغیرہ

بالوں اور تمام بدن کو شدت کے ساتھ کھانا، کیونکہ اس سے بالوں کے ٹوٹنے اور اکھڑنے اور ٹھونڈ کے گرنے کا زیادہ امکان ہے اور اگر اس سے جوئیں وغیرہ مرنے لگیں اور بال ٹوٹنے لگیں تو اس صیحت میں کھانا مہربات میں شمار ہوگا مکروہات میں نہیں سہ راہ خبر لازم ہوگی، مؤلف) لیکن اگر نرمی سے کھایا جائے یا جس جگہ بال ٹوٹنے اور ٹھونڈ کے مرنے کا خوف نہ ہو ایسی جگہ شدت کے ساتھ کھایا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں (جیسا کہ مباحات میں مذکور ہے) اور اگر بال ٹوٹنے یا ٹھونڈ مرنے کا باعث ہو تو کھانا خواہ سخت ہو یا نرم مہربات میں شمار ہوگا سہ پس جب اپنے سر کو کھائے تو نرمی سے کھائے، اور ایام ابو حنیفہ سے روایت ہے کہ انگلیوں کے اندر دینی حصہ سے کھائے تاکہ سر کے کپڑوں (جوئیں وغیرہ) کو ایندازہ پہنچے اور اس کے بال نہ جھڑیں سہ

(۵) طیلان (چادر کے سروں کو اپنی گردن کے اوپر باندھنا، اگر گرہ (یا گھنٹی) لگائے بغیر طیلان (چادر) کو اوڑھ جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ اور اسی طرح اپنی طیلان کو تکمہ (گھنٹی) یا خلال (پن وغیرہ) سے بھی بند نہ کرے کیونکہ اس طرح یہ سہ ہوئے کپڑے کے مشابہ ہو جائے گا سہ ————— (۶) قبا و عبا و خبثہ و پٹنی لبادہ یا قمیص وغیرہ کو اپنے کندھوں پر

(چادر کی طرح) اس طرح ڈالنا کہ بازو اس کی آستینوں میں داخل نہ کئے جائیں سہ یعنی جبکہ نہ ان کو تکمہ (پن وغیرہ) لگائے جائیں اور نہ پن یا کانٹے وغیرہ سے اٹکایا جائے پس اگر قبا وغیرہ کو کندھوں پر ڈال لیا اور اس کو تکمہ وغیرہ نہیں لگایا اور نہ ہی اُسکی آستینوں میں بازو داخل کئے تو یہ فعل مکروہ ہے لیکن اس پر کچھ لازم نہیں ہے اور ایک آستین میں ایک بازو کا داخل کرنا دو آستینوں میں دونوں بازو داخل کرنے کے حکم میں ہے سہ ————— (۷) چادر اور تہبند میں گرہ لگانا یعنی چادر یا تہبند

کے ایک سرے کو دوسرے سرے کے ساتھ باندھنا یا کانٹے و سوئی و پن وغیرہ سے اٹکانا یا چادر و تہبند کو رشتی و کمر بند وغیرہ سے باندھ لینا سہ ————— (۸) قمیص اور شلوار کو تہبند کے طرز پر پہننا یا قمیص کو اس طرح پہننا کہ اس کا کچھ حصہ اپنے

نصف زیرین حصہ پر باندھ لے اور باقی حصہ کو اپنے دو توں کندھوں یا ایک کندھے پر ڈال لے اس کو توشیح کہتے ہیں اور یہ مکروہ ہے (۹) احرام باندھنے کے بعد ایسا کپڑا پہننا جس کو عود یا صندل وغیرہ کسی خوشبو کی دھونی دی گئی ہو

اور صراج الوداج میں ہے کہ خوشبو کی دھونی دیتے ہوئے کپڑے کو پہننے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ خوشبو کا کوئی جز اس کپڑے میں مستعمل نہیں ہے بلکہ اس سے صرف بوجھل ہوتی ہے اور یہ خوشبو کا استعمال کرنا نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کوئی شخص عطر فروش کی دکان میں بیٹھے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ اور اسی وجہ سے خانیہ میں کہا ہے کہ جو شخص ایسے گھر میں داخل ہوا جس میں خوشبو سلگائی گئی ہو اور اس کے دھوئیں میں سے کچھ اس کے کپڑے کو لگا ہو تو اس پر کوئی جز واجب نہیں ہوگی سہ اور نسک الکبیر میں یہ زیادہ ہے اور خوشبو لگا ہوا کپڑا پہننا بخلاف خوشبو کے ساتھ نہ لگا ہوا ہونے کے کہ اس میں جز لازم ہوگا سہ (۱۰) خوشبو مونگھنا مکروہ ہے اور اس سے اس پر کوئی جز لازم نہیں ہے سہ اور یہ مسئلہ یا تو مختلف فیہ ہے

سہ یا ب و شرح سہ حیات سہ غنیہ عن کبیر سہ لباب شرح سہ باب شرح من فصل النجاسات و غیرہ حیات قہر سہ باب شرح غنیہ حیات سہ حیات سہ لباب شرح و شرح سہ غنیہ سہ لباب و شرح ملتقطاً۔

اس لئے کہ فارسی نے نقل کیا ہے کہ محیط میں ہے کہ خوشبو سونگھنا مکروہ نہیں ہے یا کراہت کا ہونا اس کے قصداً سونگھنے پر محمول ہے اور اسی طرح البحر الزاخر میں ذکر کیا ہے کہ اس کو ریحان و خوشبو و سفرجل (یہی جو کہ ایک قسم کا میوہ ہے) اور لیموں سنگترہ وغیرہ کا سونگھنا مکروہ ہے ۱۱۔ ۱۲۔ یعنی ہر خوشبودار پھل یا نباتات کا سونگھنا مکروہ ہے جبکہ قصداً ایسا کرے اور اگر بلا وجہ و قصد کے بغیر خوشبو اس کے دماغ میں پہنچے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے ۱۳۔ (۱۱) خوشبو کو اس طرح پر ٹھونکا کہ اس خوشبو کا کوئی جزو اس کے بدن سے نہ لگنے پائے مکروہ ہے کیونکہ بدن سے لگ جانے کی صورت میں ایک طرح کا استعمال کرنا ہو جائے گا بخلاف اس کے اگر صرف اس کی خوشبو اس کو لگی ہو اور صرف اس کی بو اس سے مٹائی ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے ۱۴۔ پس خوشبو کو ہاتھ سے بھی نہ چھوئے اگرچہ خوشبو لگنے کے ارادہ سے نہ بھی ہو ۱۵۔ (۱۲) ریحان اور خوشبودار

پھلوں اور ہر خوشبودار نباتات کو سونگھنا اور اسی طرح اس کو مس کرنا اور عطرفروشی کی دکان میں بیٹھنا اور اسی طرح خوشبو سونگھنے کی نیت سے اس شخص کے ساتھ بیٹھنا جس کے پاس بچھلنے والی خوشبو ہو یہ سب امور مکروہ ہیں ۱۶۔ ایک قابل غور بات یہ جو لکھا گیا ہے کہ خوشبودار پھلوں کا سونگھنا مکروہ ہے اس پر اکثر حضرات کو یہ شبہ پڑا ہے کہ جب خوشبودار پھل کے سونگھنے سے کراہت لازم آتی ہے تو پھر اس کے کھانے سے تو ضرور جنابت لازم ہونی چاہئے جیسا کہ خود خوشبو کے سونگھنے سے کراہت کا حکم ہے اور خوشبو کھانے کی وجہ سے سب کتابوں میں جنابت لازم ہونا لکھتے ہیں، تو جانتا چاہئے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے خوشبودار چیزیں نہیں قسم کی ہیں اور ہر ایک قسم کا حکم الگ ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ بہت سے پھلوں میں سے خوشبو آتی ہے جیسے خرخیزہ، کیلا، امرت، لیموں، سنگترہ، نارنگی، سیب اور بعض آم جیسے بالہ، سرولی وغیرہ لیکن فقہانے پھل دار درختوں یا ان کے پھلوں کو خوشبو میں شمار نہیں کیا اور نہ ان میں خوشبو کا حکم لگایا ہے، باقی رہا یہ شبہ کہ خوشبودار پھل کے سونگھنے کو مکروہ لکھتے ہیں تو اس کی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ جن چیزوں سے خوشبو آتی ہو اور وہ خوشبو کی چیزوں میں شمار نہ ہوتی ہوں ان کا کھانا جائز ہوگا لیکن بغیر حق خوشبو ان کا سونگھنا مکروہ ہوگا تاکہ خوشبو سے تلذذ حاصل نہ ہو و انما علم بالصواب ۱۷۔ (۱۳) سر اور چہرہ کے علاوہ بدن کے کسی حصہ پر مٹی باندھنا اگر کسی عذر کے بغیر ہو تو مکروہ ہے اس لئے کہ یہ ایک بیکار فعل ہے ۱۸۔ پس سر و چہرہ کے علاوہ بدن کے کسی حصہ پر مٹی باندھنے سے کچھ جزا لازم نہیں آتی خواہ کسی علت کی وجہ سے باندھے یا بغیر علت کے لیکن علت کے بغیر باندھنے کی صورت میں کراہت ہے ۱۹۔ (۱۴)

غلاف کعبہ کے شرف کے باوجود احرام کی حالت میں غلاف کعبہ کے نیچے اس طرح داخل ہونا مکروہ ہے کہ اس کا تمام سر یا چہرہ یا اس کا کچھ حصہ غلاف سے چھپ جائے، اگر ایسا نہ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے ۲۰۔ پس اگر کوئی شخص خائف کعبہ کے غلاف کے نیچے داخل ہوا اور غلاف اس کے سر یا چہرہ پر لگ گیا تو مکروہ ہے اور اگر ایسا نہیں ہوا یعنی اس کا سر اور چہرہ بالکل باہر رہا تو

۱۵۔ شرح اللباب ۱۷۔ حیات ۱۸۔ باب و شرح وغیرہ ۱۹۔ ۲۰۔ باب و شرح و غیرہ عن ارشاد و مثله فی الغنیہ

۲۱۔ عمدة الناسک ملخصاً ۲۲۔ غنیہ و لباب و شرح ۲۳۔ فتح برزاد و شرح اللباب و غنیہ ۲۴۔ باب و شرح و زیارة و غنیہ

کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ اور کراہت کو مطلق بیان کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ کراہت تحریم ہے سہ اور یہ محض مکروہ ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس کا سر یا چہرہ غلاف کے نیچے اتنی دیر تک نہ رہے جتنی دیر رہنے پر حرج لازم آتی ہے سہ۔

(۱۵) اوندھا لیٹ کر تکبیر پر منہ یا پیشانی رکھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ منہ کو ڈھانپنے کی مانند ہے بخلاف اس کے کہ تکبیر پر اپنا رخسار یا اپنا سر رکھے کہ یہ بلا کراہت درست ہے کیونکہ یہ سونے کے لئے مستحب ہیئت ہے اگرچہ اس سے اس کے چہرہ یا سر کے بعض حصہ کا ڈھانپنا لازم آتا ہے بخلاف اوندھے منہ لیٹنے کے کہ یہ خلاف سنت ہے سہ۔ (۱۶)

اپنی ناک یا ٹھوڈی یا رخسارہ کو کپڑے سے ڈھانپنا مکروہ ہے لیکن ہاتھ سے ڈھانپنا مکروہ نہیں ہے سہ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے منہ و ناک و فیرو کے کپڑے سے ڈھانپنے کو مکروہات میں بیان کیا ہے لیکن صاحب منہ الغفار نے محرمات احرام میں شمار کیا ہے سہ اور ظاہر یہ ہے کہ ان اعضا کو کپڑے کے ساتھ ڈھانپنے میں کراہت تحریم ہے اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک عضو چہرہ کے چوتھائی حصہ سے کم ہے اور چہرہ کے چوتھائی حصہ سے کم کے ڈھانپنے سے صدقہ واجب ہوتا ہے پس اس کا شمار محرمات میں ہی ہونا چاہیے جیسا کہ ہم بھی جموعات و محرمات میں بیان کر چکے ہیں (مؤلف)۔ (۱۷) جس کھانے میں خوشبو ملائی گئی ہو اور اس کو آگ پر پکایا نہ گیا ہو اگر اس میں خوشبو اجزاء کے اعتبار سے مغلوب ہو اور اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے اور اگر خوشبو نہ آتی ہو تو مکروہ نہیں ہے سہ (تفصیل جنایات کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)۔

مباحات احرام

(۱) غسل کرنا یعنی سر اور ڈاڑھی اور تمام جسم کو خالص پانی یا صابن یا کھار کے ساتھ دھونا پس محرم کو ہر قسم کے پانی سے غسل کرنا مباح ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ میل کچیں دور کرنے کے لئے نہ ہو (ورنہ مکروہ ہوگا) بلکہ طہارت کے لئے یا غبار یا حرارت دور کرنے کے قصد سے کرے اور پیری کے پتوں کے پانی کے ساتھ غسل کرنا مطلقاً مکروہ ہے جیسا کہ مکروہات میں بیان ہو چکا ہے سہ۔ (۲) پانی میں غوطہ لگانا کیونکہ احرام کی حالت میں پانی سر پر ڈال کر نہانے اور پانی میں غوطہ لگانے میں کوئی فرق نہیں ہے، اس مسئلہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حالت احرام میں سر کا پانی سے ڈھک جانا منع نہیں ہے۔ (۳) تقویت بدنی کے لئے حمام میں داخل ہونا اور گرم پانی سے غسل کرنا سہ لیکن میل کچیل کا دور کرنا مکروہ ہے سہ (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے)۔ (۴) کپڑے کو پاک یا صاف کرنے کے لئے دھونا، البتہ جوؤں کو مارنے اور نہ نیت کے قصد سے دھونا منع ہے سہ۔ (۵) انگلیٹھی پہننا، اس لئے کہ انگلیٹھی پہننا صاحب ضرورت کے لئے مطلقاً سنت ہے اور بلا ضرورت اس کا نہ پہننا اولیٰ ہے مطلقاً یعنی خواہ احرام کی حالت میں ہو۔

سہ در سہ ش سہ ارشاد سہ باب و شرح لخصاوش وغنیہ سہ باب و شرح تصرفا لہ حیات سہ باب و شرح شریعہ وغیرہ مقرفا۔
سہ باب و شرح وغنیہ تصدیق و حیات سہ باب و شرح و حیات سہ باب و شرح و حیات سہ باب و شرح و حیات۔

یا بغیر احرام کے ہو سکتا۔ (۶) تلوار وغیرہ کسی ہتھیار کا اپنے بدن پر لگانا سب سے بڑا حلال (پہلے) کا اپنی کمر میں باندھنا یا لٹکانا اور ہتھیار سے مراد وہ چیز ہے جس سے جنگ و قتال کرے پس زبرد ہتھیار کے حکم میں نہیں ہے کیونکہ یہ پہننی جاتی ہے سب سے (یعنی اس سے قتال نہیں کیا جاتا مولف)۔ (۷) شریعت کے حکم کے موافق دشمن سے جنگ و قتال کرنا خواہ جارحانہ ہو یا مدافعتی سب سے۔ (۸) ہیمانی اور پٹی (مکرمند) باندھنے میں محرم کیلئے کوئی مضائقہ نہیں ہے سب سے یعنی ہیمانی کا وسط کمر میں باندھنا مباح ہے خواہ اس میں اپنا روپیہ ہو یا کسی دوسرے کا سب سے اس لئے کہ یہ سب سے ہوئے کپڑے کا پہننا نہیں اور نہ ہی اس کے ہم معنی ہے سب سے پس اس کا پہننا دونوں حالتوں میں برابر ہے سب سے اور مکرمند (پٹی) کا باندھنا خواہ یکسوئے (بیکس) کے ساتھ ہو یا قسم کے ساتھ دونوں طرح مباح ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر مکرمند کو یکسوئے کے ساتھ باندھا جائے تو مکروہ ہے اور اگر قسم کے ساتھ باندھا جائے تو مکروہ نہیں ہے کیونکہ بخشوا سب سے ہوئے کی باندھنا ہو جاتا ہے پس اس سے باندھنا ایسا ہی ہے جیسا کہ چادر (مکرمند) کو گھنڈی سے باندھنا بخلاف قسم کے سب سے اور ہمارے نزدیک احرام والے کے لئے ہیمانی کا باندھنا مطلق طور پر جائز ہونے کی دلیل حدیث شریف میں اس کا مطلق بیان ہے۔ اور شرح اللباب میں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ایک روایت میں ہے کہ اگر مکرمند لہٹم کا ہو تو اس کا باندھنا مکروہ ہے۔ (یعنی یعنی محرم وغیرہ محرم دونوں کے لئے مکروہ ہے) سب سے اور ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر مکرمند کو یکسوئے سے باندھا جائے تو مکروہ ہے سب سے اور پٹی (مکرمند) یا ہیمانی خواہ تہمت کے اوپر سے باندھی جائے یا نیچے سے دونوں صورتوں میں یکساں حکم ہے اس لئے کہ عادت چادر کے نیچے سے باندھی جاتی ہے اگرچہ کوئی اس کو اوپر سے بھی باندھ لے اس لئے کہ اس سے چادر کی حفاظت کا ارادہ نہیں کیا جاتا بلکہ کسی اور ہی مقصد کے لئے باندھی جاتی ہے جبکہ چادر تو اس کے سروں کو مروڑی لگانے (اڑھنے) سے ہی کھلنے سے محفوظ ہو جاتی ہے بخلاف اس کے اگر محرم اپنی چادر کو ریشی وغیرہ سے باندھے تو یہ مکروہ ہے جیسا کہ مکروہات میں بیان ہو چکا ہے سب سے۔ (۹) حکم کے سایہ میں داخل ہونا خواہ سایہ گھر کے اندر ہو یا باہر اسی طرح محل (کجاوہ) و عماری و خیمہ میں داخل ہونا جبکہ خیمہ وغیرہ اتنا چھوٹا نہ ہو کہ محرم کے سر سے کسی نگر یا کسی نگر یا اپنے ہاتھ پر یا کسی دوسرے کے ہاتھ پر کپڑا ڈال کر اس کے سایہ میں بیٹھنا جبکہ وہ کپڑا اس کے سر یا چہرے کو نہ لگے یا کسی اور چیز مثلاً دیوار یا پہاڑ یا اونٹ وغیرہ کے سایہ میں بیٹھنا جائز ہے سب سے کیونکہ اس میں سر و چہرے کو ڈھانپنا نہیں پایا جاتا لیکن اگر وہ سر یا چہرے پر لگ جائے تو مکروہ ہے سب سے پس دکان مکان یا محل یا خیمہ کے سایہ میں آجانے کا مضائقہ نہیں ہے اور اگر کعبہ کے پردہ کے نیچے داخل ہو جائے حتیٰ کہ پردہ اس کو ڈھانپ لے لیکن کعبہ کے پردہ کا کپڑا اس کے سر اور چہرے کو نہ لگے تو مضائقہ نہیں ہے اور اگر وہ پردہ اس کے سر یا ہاتھ کو لگ جائے تو مکروہ ہے کیونکہ اس سے سر یا ہاتھ ڈھک جائیگا سب سے۔

سب سے باب شریعت و حیات سب سے باب شریعت و غیبت سب سے باب شریعت و غیبت سب سے باب شریعت و غیبت
سب سے شرح اللباب بدائع و غیبت سب سے بکروہ و غیبت سب سے بدائع سب سے استفاد عن بدائع سب سے حیات سب سے شرح اللباب

سب سے شرح و فتح ملقط سب سے باب و شرح و غیبت سب سے بدائع و غیبت سب سے ع۔

اور یہ اس وقت ہے جبکہ وہ کپڑا ریشم کا نہ ہو سہلہ اور خوشبو کے ساتھ نہ رنگا گیا ہو (مؤلف) اور رنگ دار کپڑا سرخ یا زرد رنگ کا نہ ہو کیونکہ ہمارے مذہب میں اصح قول کی بنا پر سرخ و زرد کپڑا مردوں کے لئے پہننا احرام والے و بغیر احرام والے سب کیلئے مکروہ ہے۔
نیز ایک قسم کا سوئی کپڑا ہوتا ہے اور ہروی و مروکا و کتان وغیرہ کپڑے کی قسمیں ہیں سہ۔ (۱۹) تمیز دیا مثلاً

یا صاف کو چادر کی طرح اوڑھنا یا تہبند کی طرح پہننا یا اس کے کچھ حصہ کو تہبند کی طرح باندھ کر باقی حصہ کو دونوں کندھوں یا ایک کندھے پر ڈال لینا جائز ہے اور یہ جو بعض جاہل لوگ ایک ہاتھ قمیص کی آستین سے باہر نکال لیتے ہیں تو اس کا کوئی فائدہ نہیں (یعنی اس طرح پہننا جائز نہیں) اس لئے کہ اس پر سہلے ہوئے کپڑے کا پہننا صادق آتا ہے، اور قمیص اور جبتہ کو تہبند کی طرح باندھنا اور لپٹنے کی حالت میں اس کو اپنے اوپر لپیٹنا بالائے اتفاق جائز ہے، شلوار کو تہبند کی طرح پہننا اور علمہ کو تہبند کی طرح باندھنا یعنی اس کو بغیر گرہ رتے ہوئے باندھنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اس پر صاف پہننے کا اطلاق نہیں ہوگا اور اس کا عادت کے مطابق پہننا ممنوع ہے اپنی چادر کے دونوں سر میں کو اپنے تہبند میں اٹکا لینا جائز ہے بلکہ نماز کا ارادہ کرتے وقت ایسا کرنا مستحب ہے کیونکہ اس حال یعنی کپڑے کا اٹکانا اس وقت منع ہے اور قبا عبا و پوسٹین اور لیادہ کا اپنے اوپر اس طرح ڈال لینا جائز ہے کہ آستین اپنے کندھوں میں داخل نہ کرے خواہ وہ قبا وغیرہ مقلوب ہو (یعنی اندر کا حصہ باہر کیا ہوا ہو) یا معکوس ہو (یعنی اوپر کا حصہ نیچے اور نیچے کا حصہ اوپر کیا ہوا ہو) اور قبا وغیرہ کا لپٹنے کی حالت میں اپنے اوپر ڈال لینا جائز ہے کیونکہ جب وہ کھڑا ہوگا تو وہ عادت کے مطابق پہننے والا شمار نہیں ہوگا اور اپنے رخسارے اور سر کو تکیہ پر رکھنا بلا خلاف جائز ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔
سہ۔ (۲۰) اپنا یا کسی دوسرے کا ہاتھ کپڑے کے بغیر اپنے سر یا ناک پر رکھنا بالائے اتفاق جائز ہے کیونکہ اس کو

سر پر پہننے والا یا ناک کو ڈھانپنے والا نہیں کہا جائے گا سہ۔ (۲۱) جو ڈاڑھی ٹھوڑی سے نیچے لٹکی ہوئی ہو اس کو کپڑے سے ڈھانپنا جائز ہے کیونکہ وہ چہرہ میں داخل نہیں ہے اور اپنے دونوں کانوں کو ڈھانپنا بھی جائز ہے کیونکہ یہ دونوں چہرے اور سر میں شامل نہیں ہیں بلکہ مستقل عضو ہیں اگرچہ یہ دونوں ہمارے نزدیک مسح کے حکم میں سر میں شمار کئے جاتے ہیں اور بعض سلف کے نزدیک دونوں کان چہرے میں شمار کئے جاتے ہیں اور اپنی گدھی پر کپڑا ڈالنا بھی جائز ہے اس لئے کہ یہ بلا خلاف سر کے علاوہ ایک علییہ عضو ہے۔ اور اپنے دونوں ہاتھوں کو رو بال وغیرہ سے ڈھانپنا جائز ہے سہ لیکن دستاؤں کا پہننا مردوں کے لئے ممنوع ہے اور عورتوں کے لئے منع نہیں ہے مگر عورتوں کو بھی ان کا پہننا اولیٰ ہے جیسا کہ محرمات احرام میں بیان ہو چکا ہے اگر دونوں ہاتھوں پر سیلا ہو کپڑا یا چمڑا وغیرہ پہنے گا تو یہ احرام کی حالت میں مردوں کے لئے ائمہ اربعہ کے نزدیک حرام ہے سہ۔ سر اور چہرے کے علاوہ باقی تمام بدن کو ڈھانپنا جائز ہے اور سر و چہرہ کا ڈھانپنا منع ہے خواہ ان کا تھوڑا حصہ ڈھانپا جائے یا تمام جیسا کہ محظورات احرام میں گزر چکا ہے سہ۔ (۲۲) اپنے سر پر

سہ حاشیہ: حیات سہ شرح اللہ باب سہ باب و شرح و غیب ملتقطاً سہ بیضا سہ باب و شرح و غیب و حیات
سہ حیات سہ شرح اللہ باب وغیرہ بتجر من محرمات الاحرام۔

دیگ، لگن (بڑا طشت) طباق، رکابی، دنگی، چلہ پانی، خوانچہ، لوری، تختہ اور دروازہ وغیرہ اٹھانا جائز ہے یعنی جس چیز سے عادتہ سرکڑھانے کا قصد نہیں کیا جاتا اس کو سر پہ کھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اگرچہ وہ تمام سرکڑھانے کے بخلاف کپڑوں کو سر پہ اٹھانے کے اگرچہ وہ کسی تھیلے یا گٹھری (بقچہ) میں ہوں کیونکہ یہ سرکڑھانے ہو جائے گا سہ اور اس عبارت میں بقچہ (تھیلہ یا گٹھری) کو مطلقاً ذکر کیا ہے لیکن اس میں یہ قید ہوئی چاہے کہ اگر بقچہ ایسا سخت بندھا ہوا کہ اس سے سر کا ڈھانپنا حاصل نہ ہوتا ہو تو اس کے سر پہ اٹھانے میں کوئی کراہت نہیں ہے اور اس پر کوئی جزا بھی لازم نہیں آتی لیکن اگر اس قدر سخت بندھا ہوا ہو بلکہ ڈھلا بندھا ہوا ہو جس سے سر ڈھک جانا ہو تو اس کا سر پہ اٹھانا مکروہ ہے اور اس صورت میں اس پر جزا بھی لازم آئے گی کیونکہ یہ سر کا ڈھانپنا ہو جائے گا بس اس بات سے غفلت نہیں کرنی چاہئے لیکن افضل یہ ہے کہ دیگ و طبق و تھال وغیرہ مذکورہ بالا اشیاء کو بھی اپنے سر پہ نہ اٹھائے سہ

(۲۳) اسی غذا کھانا جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو اور خوشبو ملانے کے بعد اس کو آگ پر پکا یا گیا ہو بلا کراہت جائز ہے اگرچہ اس میں سے خوشبو آتی ہو اسی طرح اگر خوشبو ملی ہوئی غذا کو آگ پر نہیں پکا یا گیا لیکن خوشبو اجزاء کے اعتبار سے مغلوب ہے تو اس کا کھانا بھی جائز ہے کیونکہ وہ مستہلک کی مانند ہے لیکن اگر اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے اور خوشبو نہ آتی ہو تو مکروہ بھی نہیں ہے اسی طرح جس خالص خوشبو کو آگ نے متغیر کر دیا ہو اس کے کھانے میں کوئی کراہت نہیں ہے اور نہ ہی اس پر کچھ جزا لازم ہے اگرچہ اس میں سے خوشبو آتی ہو اس لئے کہ وہ مستہلک ہو گئی ہے سہ۔ سادہ پان یا الائچی و لونگ و خوشبودار نمبا کو کے کھانا جائز ہے اور لونگ یا الائچی یا خوشبودار نمبا کو ڈال کر کھانا مکروہ ہے سہ مولانا حاتمی شیر محمد صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ زیدۃ الناسک میں اضافہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ میری رائے میں پان میں الائچی وغیرہ کھانا کسی طعام میں مخلوط کر کے کھانے کے حکم میں نہیں ہے بلکہ خوشبو کے حکم میں ہے مزید تفصیل جنایات کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف۔

(۲۴) کسی اور قسم کا تیل خواہ دشتیوں کا ہو یا تلوں کا یا اور کسی قسم کا ہو جیسا کہ اس میں خوشبو ہو اور چربی و چکنی کا کھانے پینے میں استعمال کرنا جائز ہے اور اس کے ساتھ علاج کرنا یعنی زخم یا ہاضقہ پاؤں وغیرہ کی بوائی (نچھن) میں لگانا یا کان میں پکانا جائز ہے راجح ضرورت کے حیات سہ (جبکہ وہ تیل وغیرہ خوشبودار نہ ہو مؤلف) بدن کو گھی یا چربی لگانا جائز ہے (لیکن مکروہ ہے معلم) بخلاف تیل کے جیسا کہ محرمات میں بیان ہو چکا ہے سہ یعنی تیل بدن پر لگانا ممنوع و حرام ہے خواہ خوشبودار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو (مؤلف)

(۲۵) احرام کی حالت میں اپنی ڈاڑھی کو وسمہ کا خضاب کرنا جائز ہے لیکن سر میں لگانا جائز نہیں اور اگر اس سے کپڑوں (جوں وغیرہ) کے ہلاک ہونے کا خوف ہو تو ڈاڑھی میں لگانا بھی منع ہے سہ اور بسط میں ہے کہ اگر ٹھمرنے اپنی ڈاڑھی کو وسمہ کا خضاب لگایا تو اس پر دم لازم نہیں ہوگا لیکن اگر کپڑوں کے ہلاک ہونے کا خوف ہو تو کچھ صدقہ دے اہ او یہی معتبر ہے اس لئے کہ وسمہ خوشبو الی چیز نہیں ہے جیسا کہ قاضی خاں نے اس کی تصریح کی ہے

سہ لیب و شرح وغیرہ سہ ارشاد وغیرہ ملحقاً سہ حیات سہ باب شرح وغیرہ تصرفاً سہ معلم الجراح سہ باب شرح وغیرہ تصرفاً ملحقاً۔

مفسد احرام

(۱) احرام کو فاسد کرنے والی ایک ہی چیز ہے اور وہی حج اور عمرہ کو بھی فاسد کر دیتی ہے اور وہ حج کے بارے میں وقوف عرفات سے پہلے اور عمرہ کے بارے میں طواف عمرہ کا اکثر حصہ یعنی چار چکر پورے کرنے سے پہلے احد السبلین (قبل یا ثبیر) میں جلع کرنا ہے۔ (۲) جب کسی شخص نے حج کے احرام کی صورت میں احد السبلین میں جلع کیا تو مسئلہ تین طرح سے ہے اول: یہ کہ اس نے وقوف عرفات سے پہلے جلع کیا اس صورت میں اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور فساد حج کا حکم یہ ہے کہ اس پر تین چیزیں واجب ہو جائیں گی ایک یہ کہ وہ بکری ذبح کرے، دوسرے یہ کہ اسی احرام کے ساتھ اسی سال بقیہ افعال حج یعنی وقوف عرفات و مزدلفہ و رمی جمار و حلق و طواف زیارت و سعی بین الصفا و المروہ بدستور ادا کرے جس طرح کہ صحیح حج والا ادا کرتا ہے اور صرف ارکان حج ادا کرنے پر اکتفا نہ کرے بلکہ واجبات حج بھی بجالائے اور اس میں تمام ممنوعات حج سے بچتا رہے جیسا کہ صحیح حج کی صورت میں بچنا ہے پس اگر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب کرے گا تو اس پر بلا کسی فرق کے وہی جزا لازم ہوگی جو صحیح حج کرنے والے پر کسی ممنوع احرام کے ارتکاب پر لازم ہوتی ہے، تیسرے یہ کہ اس حج کو آئندہ سال نئے احرام کے ساتھ قضا کرے۔ دوئم: یہ کہ وقوف عرفات کے بعد اور طواف زیارت سے قبل جلع کرے خواہ وقوف ایک ساعت ہی کیا ہو اس صورت میں اس کا حج فاسد نہیں ہوگا لیکن اس پر ایک بدت یعنی سالم اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا لازم ہوگا کیونکہ یہ جنابت عظیم ہے خواہ اس نے حلق کرنے سے پہلے جلع کیا ہو یا اس کے بعد میں کیا ہو یہی اظہر ہے۔ سوم: یہ کہ طواف زیارت کے اکثر چکر پورے کر لینے کے بعد جلع کیا ہو، پس اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اگر سعی بین الصفا و المروہ سے پہلے جلع کیا ہو کیونکہ اب اس پر ارکان حج میں سے کوئی رکن باقی نہیں رہا ہے لیکن اگر طواف زیارت کو حلق پر مقدم کر دیا ہو اور طواف زیارت کے بعد اور حلق سے پہلے جلع کر لیا ہو تو اس پر صرف ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا۔

(۳) اگر کسی شخص نے عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد احد السبلین میں جلع کیا تو یہ مسئلہ بھی تین طرح سے ہے اول: یہ کہ اس نے طواف عمرہ کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے سے قبل جلع کیا تو اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر بکری ذبح کرنا لازم ہوگا اور اسی احرام کی حالت میں بقیہ افعال عمرہ ادا کرے احرام کھولے اس سے پہلے وہ احرام سے باہر نہیں ہو سکتا اور پھر نئے احرام کے ساتھ اس عمرہ کی قضا کرے جیسا کہ فساد حج کی صورت میں حکم ہے۔ دوئم: یہ کہ اس نے اکثر حصہ طواف عمرہ ادا کرنے کے بعد لیکن حلق سے پہلے جلع کیا اس صورت میں اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اس پر ایک بکری ذبح کرنا لازم ہوگا خواہ اس نے سعی صفا و مروہ سے پہلے جلع کیا ہو یا بعد میں دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے سوم: طواف عمرہ و حلق کے بعد جلع کیا ہو اس صورت میں نہ اس کا عمرہ فاسد ہوگا اور نہ ہی اس پر کچھ جزا لازم ہوگی۔

نہ حیات وغیرہ ستہ حیات۔

اور دوامی جملہ مثلاً بوسہ لینا و س کرنا (چھونا) و معانقہ و مباشرت (پلٹنا) اگرچہ فاحشہ (یعنی ننگے جسم کے ساتھ) ہو یا چتروں سے حج و عمرہ فاسد نہیں ہوتا خواہ حج میں و قوف عرفات سے پہلے ان میں سے کوئی امر واقع ہو یا بعد میں (اور عمرہ کی صورت میں خواہ اکثر طواف عمرہ سے پہلے واقع ہو یا بعد میں، مؤلف) لیکن اگر ان امور میں سے کوئی امر شہوت کے ساتھ واقع ہوگا تو اس پر برکری کا ذبح کرنا واجب ہوگا خواہ اس کو انزال ہو یا نہ ہو اور اگر شہوت کے بغیر ان میں سے کوئی امر واقع ہوگا تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوتی سہ

عورت کا احرام

احکام احرام کے حق میں عورت بھی مرد کی مانند ہے لیکن چند چیزوں میں اس کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے وہ یہ ہیں:— (۱) سہلے ہوئے کپڑے جن کا ٹھہر مرد کے لئے پہننا ممنوع ہے عورت وہی پہنے رہے گی یعنی سہلے ہوئے کپڑے پہننا عورت کے لئے ممنوع نہیں ہے لیکن وہ ورس یا زعفران یا عصفر وغیرہ کسی خوشبو سے رنگے ہوئے نہ ہوں اور اگر ایسے ہوں تو وہ اس طرح دھوئے گئے ہوں کہ ان میں خوشبو باقی نہ رہے سہ۔ (۲) احرام والی عورت کو مونہ اور ستانہ پہننا

جائز ہے اگرچہ والی یہ ہے کہ نہ پہنے سہ اور ریشم اور سونا اور دیگر قسم کے زیورات بھی پہن سکتی ہے سہ۔ (۳) عورت اپنا سر کھلا نہ رکھے اس لئے کہ وہ اس کے لئے سر میں داخل ہے سہ یعنی عورت اپنے سر کو ڈھانکے اور اپنے چہرے کو اس طرح نہ ڈھانکے کہ کپڑا چہرہ کو لگے لیکن چہرہ پر کپڑا اس طرح سے ڈالنا کہ چہرے سے الگ رہے جائز سہ بلکہ مندوب ہے سہ یعنی اجنبی آدمیوں کے دیکھنے سے خوف کی حالت میں ایسا کر لے اور فتح القدر میں اس کو مستحب سے تعبیر کیا ہے لیکن نہایہ اور محیط میں اس کے واجب ہونے کی تصریح کی گئی ہے اور یہ مسئلہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عورت غیر محرم (یعنی اجنبی) آدمیوں کے لئے بلا فروغ اپنا چہرہ ظاہر کرنے سے منع کی گئی ہے اہ سہ اور اسی کی مانند خانیہ میں ہے اور بکر الرائق میں ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق دی گئی ہے کہ عورت کو حالت احرام میں منہ پر کپڑا ڈالنا جبکہ چہرے اور کپڑے کے درمیان فاصلہ رہے اس وقت مستحب ہے جبکہ وہاں اجنبی (غیر محرم) لوگ موجود نہ ہوں لیکن اگر غیر محرم موجود ہوں تو بطریق مذکور چہرہ پر کپڑا ڈالنا ممکن ہونے کی صورت میں اس کا ڈالنا واجب ہے اور اگر عورت کے لئے ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو اجنبی (غیر محرم) لوگوں پر واجب ہے کہ اپنی آنکھیں بھی رکھیں سہ اور یہ تمام بحث جو ان عورت کے متعلق ہے البتہ بوڑھی عورت جس سے فتنہ کا خوف نہ ہو اس کے لئے بطریق مذکور چہرے پر کپڑا ڈالنا مطلقاً یعنی ہر حال میں مستحب ہے سہ اور اس مقصد کے لئے کہ کپڑا چہرے کو مس نہ کرے بالنس وغیرہ کی تیلیوں سے ایک قبضہ بنا کر چہرہ پر لگا لیا جاتا ہے اور اس کے اوپر سے کپڑا ڈال لیا جاتا ہے سہ۔ (۴) عورت تلبیہ بلند آواز سے نہ پڑھے سہ بلکہ اس طرح پڑھے کہ خود ہی سن سکے تاکہ لوگ اس کی آواز سننے کی وجہ سے فتنہ ممکنہ سے بچ جائیں سہ

سہ حیات سہ لباب و شرم سہ ایضا سہ غیبہ سہ بحر سہ لباب و شرم سہ در شہ ش سہ ش و بحر طہ غیبہ
سہ فتح و ش و بحر و غیبہ سہ لباب و غیرہ سہ در و ش و غیبہ

کیونکہ عورت کی آواز فتنہ میں مبتلا کرنے والی ہوتی ہے ہی صحیح ہے، اگرچہ بعض کے نزدیک عورت کی آواز ستر پردہ) ہے سلسلہ
(مزید تفصیل عورت کے حج کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

نابالغ کا احرام | سمجھ دار (مبصر) بچہ کا احرام نفلی حج کے لئے منعقد ہو سکتا ہے سہ جبکہ وہ خود اپنا احرام باندھے اور اسی طرح
اگرچہ سمجھ (غیر مبصر) بچہ کی طرف سے اس کا ولی احرام باندھے تو نفل کے لئے اس کا احرام بھی منعقد ہو جائیگا
پس سمجھ دار بچہ کے احرام باندھنے اور افعال حج ادا کرنے میں نیابت صحیح نہیں ہے لیکن جن افعال کے ادا کرنے پر وہ قادر نہ ہو ان میں
نیابت صحیح ہے اور بچہ سمجھ بچہ کا خود احرام باندھنا درست نہیں ہے کیونکہ وہ نیت کو نہیں سمجھتا اور تلبیہ کے الفاظ بھی ادا نہیں کر سکتا
اور یہ دونوں امر یعنی نیت کرنا و تلبیہ کہنا احرام کے لئے شرط ہیں جیسا کہ بیان ہو چکا ہے سہ اور نابالغ کا فرض حج کا احرام
بالاجماع منعقد نہیں ہوتا سہ (کیونکہ اس پر حج فرض نہیں ہے اور وہ اس کا مکلف نہیں ہے، مؤلف) اور نابالغ بچہ سے مراد
جنس ہے پس مذکر و مؤنث دونوں کو شامل ہے سہ (نابالغ کے حج کی تفصیل الگ بیان میں آئے گی انشاء اللہ مؤلف)

بیہوش اور سوئے ہوئے مریض اور مجنونوں و دیوانہ کا احرام

(۱) جو شخص فرض حج کے ارادہ سے بیت الاحرام (خاٹ کعبہ) کی طرف روانہ ہوا پھر اس کو احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی
طاری ہو گئی یا وہ مریض ہے اور سو گیا ہے اگر اس کے ساتھی نے اپنے حج کی نیت کرنے اور تلبیہ کہنے کے بعد یا اس سے پہلے اس کی طرف
سے نیت کی اور تلبیہ کہا مثلاً اس نے کہا اَللّٰهُمَّ زِدْ رِیْثَ الْحَجِّ زَیْدًا (یا یہ کہا اُرِیْثُ الْحَجِّ لَمَّا) فَبِیْنَهُمَا لَمَّا وَتَقْبَلُہُ مِنْہُ پھر اس
کی طرف سے تلبیہ پڑھا، یا اس کے ساتھی کے علاوہ کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے نیت کی اور تلبیہ پڑھا خواہ اس کے حکم سے
ایسا کیا ہو اس طرح ہر کام میں بیہوش ہونے یا مریض ہونے سے پہلے اس کو اس بات کا امر کیا ہو یا اس دوسرے شخص نے اس کے
امر کے بغیر اپنی مرضی سے ایسا کیا ہو تو اس ساتھی یا دوسرے شخص کا اس کی طرف سے احرام باندھنا درست ہو جائے گا اور وہ بیہوشی والا
شخص (یا مریض یا مجنون) اپنے ساتھی کے نیت کرنے اور تلبیہ کہنے سے مجرم ہو جائے گا اور وہ احرام بلا خلاف فرض حج کے لئے کافی
ہو جائے گا سہ (۲) اس کا احرام صحیح ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ پہلے ہوئے کپڑے اتارے

(جیسا کہ صحیح و تندست آدمی کے لئے بھی حکم ہے کیونکہ احرام صحیح ہونے کے لئے پہلے ہوئے کپڑوں کا اتارنا شرط نہیں ہے، مؤلف) لیکن یہ
ممنوعات احرام کی قسم سے ہے سہ اس لئے ان کا اتارنا واجب ہے سہ پس بیہوش یا مریض یا مجنون کے کپڑے اتار کر دو چادریں
پہناری جائیں ورنہ جزا لازم ہو جائے گی (مؤلف عن ش وغیرہ) (۳) اگر اس بیہوشی والے شخص سے جس
کی بجائے کسی دوسرے شخص نے احرام باندھا ہے ممنوعات احرام میں سے کوئی فعل سرزد ہو جائے تو اس کی جزا اس بیہوش پر

سہ ہر سہ لباب و شرح وغنیہ سہ غنیہ سہ لباب و شرح سہ ارشاد سہ لباب و شرح بتصرف و مثله فی الغنیہ
سہ لباب و شرح سہ غنیہ۔

واجب ہوگی اس کی طرف سے احرام باندھنے والے شخص پر واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس شخص نے اپنا احرام اصالۃً باندھا ہے اور بیہوش کی طرف سے نیابت احرام باندھا ہے سہ پس اگر نائب سے کوئی ممنوع احرام فعل سرزد ہوا تو اس بیہوشی والے شخص پر کچھ لازم نہ ہوگا اور بیہوش شخص سے ممنوع احرام فعل سرزد ہونے پر اس نائب پر کچھ لازم نہیں ہوگا بلکہ بیہوش پر خود اس کے ممنوع احرام فعل کرنے سے جزا لازم ہوگی اور نائب پر جبکہ وہ خود بھی حرم ہے اس کے اپنے ممنوع فعل کی وجہ سے جزا لازم ہوگی اور جعفر زہوی کے وہ بیہوشی والے شخص کو ممنوعات سے روکنا ایذا کا ہے سہ (۴) اگر بیہوش کی طرف

سے دوسرے شخص کے احرام باندھنے کے بعد بیہوشی والے کو افاقہ ہو گیا یا سویا ہوا مریض جاگ اٹھا تو اب اس کو باقی افعال حج خود کرنا لازم ہے اور اسی طرح محظورات سے بچنا بھی لازمی ہے سہ (۵) بیہوشی والے شخص کمر حج کی تفصیل مستقل بیان میں آئی گی انشاء اللہ مؤلف (۵) مجنون کا حکم سمجھنا بالغ کی مانند ہے مگر یہ فرق ہے کہ اگر احرام باندھنے

کے بعد مجنون لاحق ہوا تو اس پر ممنوعات کے ارتکاب سے جزا لازم ہوگی اور اس کمر حج کی ادائیگی بلا خلاف صحیح ہے بخلاف اس کے اگر اس نے جنون کی حالت میں احرام باندھا ہو تو اس کی ادائیگی صحیح ہونے میں اختلاف ہے سہ (۶) معنویہ کا حکم مجنون کی مانند ہے اور مجنون و معنویہ کمر حج کی تفصیل آگے مستقل آئے گی انشاء اللہ مؤلف (۶)

غلام اور لونڈی کا احرام (۱) غلام خواہ مذکر ہو یا مؤنث (یعنی لونڈی) اس کا احرام نفلی حج کے لئے اس کے آقا کی اجازت سے بھی اور آقا کی اجازت کے بغیر بھی منعقد ہو جاتا ہے لیکن ان دونوں صورتوں میں یہ فرق ہے

کہ اگر غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر احرام باندھا ہو تو آقا کو اختیار ہے کہ اس سے مفسد احرام فعل کرے اگر احرام سے باہر کر دے اور اگر اس نے آقا کی اجازت سے احرام باندھا ہو تو اب آقا کے لئے غلام کا احرام ختم کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ اپنے وعدہ کو رجوع کرنا ہے اور غلام کا فرض حج کا احرام دونوں صورتوں میں منعقد نہیں ہوتا سہ (۲) اگر غلام

احرام کی حالت میں کسی ممنوع فعل کا مرتکب ہو تو اس پر اس کی جزا لازم رہتی ہے اگر وہ جزا روزہ ہے مثلاً اس نے کسی غنڈکی وجہ سے سیلا ہوا کپڑا پہنا ہو تو اس جزا کے روزہ کی ادائیگی اس پر اسی وقت یعنی آزاد ہونے سے پہلے ہی لازم ہو جائے گی اور اگر وہ جزا مالی ہو تو اگرچہ وہ جزا اس پر اسی وقت لازم ہو جائے گی لیکن وہ اس کے ادا کرنے کے لئے آزاد ہونے کے بعد مکلف ہوگا سہ (۳)

اور غلام کا نفلی احرام لازمی طور پر منعقد ہو جاتا ہے پس اگر غلام احرام کی حالت میں آزاد ہو گیا تو اس کو اپنے اس احرام کو فسخ کر کے نئے سرے سے حج فرض کا احرام باندھنا ممکن نہیں ہے پس اس کو اس احرام کے افعال کا پورا کرنا واجب ہے بخلاف نابالغ کے کہ جب وہ احرام کی حالت میں بالغ ہو جائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس احرام کو فسخ کر کے نئے سرے سے حج فرض کا احرام باندھ لے جیسا کہ شرائط حج میں بیان ہو چکا ہے پس غلام اپنے اس حج نفل کے احرام کے افعال ادا کرے اگر آزاد ہونے کے بعد اس پر حج فرض ہو جائے تو اس سے اس کا فرض حج ادا نہیں ہوگا سہ (۴) لہذا اس کو فرض حج ادا کرنے کے لئے دوبارہ

سہ باب شہد تعرف وغیرہ سہ عمدة الناسک بغیرہ سہ باب شہد سہ باب شہد وغیرہ سہ باب شہد وغیرہ سہ باب شہد وغیرہ

حج کرنا ہوگا، مؤلف اور حسب آقا نے اپنی اس لونڈی کو جس کی وہ شادی کر چکا ہے حج کرنے کی اجازت دیدی تو اس کے خاوند کو اس لونڈی کا احرام قبیح کرنا جائز نہیں ہے لہ

طواف

طواف کی تعریف | لغت میں طواف کے معنی مکان وغیرہ کسی چیز کے گرد گھومنا ہے۔ مثلاً اور شرع شریف میں طواف کے معنی بیت اللہ شریف کے گرد کم سے کم چار مرتبیاں عز یا سات مرتبہ تک گھومنا ہے خواہ یہ بات کسی طرح سے بھی حاصل ہو جائے۔ مثلاً اور جانتا چاہئے کہ بیت اللہ شریف کا طواف نماز کی طرح عبادت معقولہ و مقصودہ ہے اور بیت اللہ شریف کے طواف کے لئے کچھ اقسام و شرائط و ارکان و واجبات و سنن و آداب ہیں۔ لہذا ان سب کی تفصیل الگ الگ عنوان کے تحت درج کی جاتی ہے (مؤلف)

طواف کے اقسام اور ان کے احکام

طواف کی سات قسمیں ہیں ۱۔ ان میں سے تین حج کے طواف کے لئے مخصوص ہیں اور ایک عمرہ کے لئے اور باقی تین قسم کے طواف عام ہیں ان کے لئے حج یا عمرہ کا ہونا ضروری نہیں ہے ۲۔

قسم اول، طواف قدوم
یعنی مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے وقت کا طواف (۱) اس کو طوافِ نحت، و طوافِ المقام،
و طوافِ اولِ عمرہ یا بیت و طوافِ احداثِ العمر یا بیت و طوافِ الہار و طوافِ الود

بھی کہتے ہیں ۷۔ (۲) عام معتد کتابوں کے مطابق طوافِ قدوم اُس آفاقی کے لئے سنت ہے جو مفرج یا قرآن کرے بخلاف صرف ظہو یا حج تمتع کرنے والے کے کاس کے لئے یہ سنت نہیں ہے خواہ وہ آفاقی ہی ہو اور اسی طرح اہل مکہ اور اُن لوگوں کے لئے بھی سنت نہیں ہے جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں یعنی وہ آفاقی جس نے مکہ مکرمہ میں سکونت اختیار کر لی ہو یا پندرہ دن سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر کے مقیم ہو گیا ہو اور اس طرح وہ اہل مکہ میں سے ہو گیا ہو اور اسی طرح جو لوگ میقات اور حلّ میقات سے حدودِ حرم تک کی درمیانی جگہ کے رہنے والے ہوں یعنی میقاتی اور حلّی لوگ بھی اس بارے میں اہل مکہ کے حکم میں ہیں جب وہ مفرج حج کا احرام باندھیں تو ان کے لئے بھی طوافِ قدوم سنت نہیں ہے لیکن اگر کوئی اہل مکہ یا جو شخص اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا ہو حج کے ہینوں سے پہلے میقات سے باہر آفاق میں چلا جائے پھر وہ وہاں سے مفرج یا قرآن کا احرام باندھ کر واپس مکہ شریف میں آئے تو اب اس کے لئے بھی طوافِ قدوم کرنا سنت ہے اور اگر مکی یا جو اہل مکہ کے حکم میں ہے حج کے ہینوں میں آفاق میں چلا جائے اور پھر وہاں سے مکہ واپس آئے تو اس کے لئے تمتع یا قرآن کا احرام باندھنا مشروع نہیں ہے ۷۔

۱۰ غنیة عن کبرۃ المجد وغیرہ ۱۱ غنیة ۱۲ غنیة ۱۳ غنیة ۱۴ غنیة ۱۵ غنیة ۱۶ غنیة ۱۷ غنیة ۱۸ غنیة ۱۹ غنیة ۲۰ غنیة ۲۱ غنیة ۲۲ غنیة ۲۳ غنیة ۲۴ غنیة ۲۵ غنیة ۲۶ غنیة ۲۷ غنیة ۲۸ غنیة ۲۹ غنیة ۳۰ غنیة ۳۱ غنیة ۳۲ غنیة ۳۳ غنیة ۳۴ غنیة ۳۵ غنیة ۳۶ غنیة ۳۷ غنیة ۳۸ غنیة ۳۹ غنیة ۴۰ غنیة ۴۱ غنیة ۴۲ غنیة ۴۳ غنیة ۴۴ غنیة ۴۵ غنیة ۴۶ غنیة ۴۷ غنیة ۴۸ غنیة ۴۹ غنیة ۵۰ غنیة ۵۱ غنیة ۵۲ غنیة ۵۳ غنیة ۵۴ غنیة ۵۵ غنیة ۵۶ غنیة ۵۷ غنیة ۵۸ غنیة ۵۹ غنیة ۶۰ غنیة ۶۱ غنیة ۶۲ غنیة ۶۳ غنیة ۶۴ غنیة ۶۵ غنیة ۶۶ غنیة ۶۷ غنیة ۶۸ غنیة ۶۹ غنیة ۷۰ غنیة ۷۱ غنیة ۷۲ غنیة ۷۳ غنیة ۷۴ غنیة ۷۵ غنیة ۷۶ غنیة ۷۷ غنیة ۷۸ غنیة ۷۹ غنیة ۸۰ غنیة ۸۱ غنیة ۸۲ غنیة ۸۳ غنیة ۸۴ غنیة ۸۵ غنیة ۸۶ غنیة ۸۷ غنیة ۸۸ غنیة ۸۹ غنیة ۹۰ غنیة ۹۱ غنیة ۹۲ غنیة ۹۳ غنیة ۹۴ غنیة ۹۵ غنیة ۹۶ غنیة ۹۷ غنیة ۹۸ غنیة ۹۹ غنیة ۱۰۰ غنیة

(۳) طواف قدوم کی ادائیگی کا اول وقت وہ ہے جب کوئی شخص احرام کے ساتھ مکہ معظمہ میں داخل ہوا اور اس کا آخری وقت وقوف عرفات سے پہلے تک ہے پس اگر وقوف عرفات کر لیا اور طواف نہیں کیا تو طواف قدوم کا وقت ختم ہو گیا اور اس کی ادائیگی ساقط ہو گئی اور اگر وقوف نہیں کیا تو اس صورت میں طواف قدوم کا آخری وقت قربانی کے دن یعنی دسویں کی فجر کی طلوع فجر سے پہلے تک ہے اس لئے کہ وقوف عرفات کے وقت کی آخری حد یہی وقت یعنی قربانی کے دن کی طلوع فجر سے پہلے تک ہے۔ وقت کی تفصیل طواف قدوم کے صحیح ہونے کے لئے ہے اور اس کی فضیلت کا وقت مکہ معظمہ میں داخل ہونے کا وقت ہے۔ (۴) اگر کوئی آفاقی شخص مکہ معظمہ آنے کی بجائے سیدھا عرفات چلا گیا اور پھر قربانی کے دن یا اس سے پہلے دن یعنی عرفہ کے دن وقوف عرفہ کے بعد مکہ مکرمہ میں آیا تو اس سے طواف قدوم ساقط ہو گیا کیونکہ اس کا مشروع وقت وقوف عرفات سے پہلے پہلے ہے۔ (۵) اگر کسی شخص نے طواف قدوم پر قدرت اور وقت میں گنجائش کے باوجود اس طواف کو چھوڑ دیا اور وقوف عرفات کا وقت شروع ہونے سے پہلے عرفات چلا گیا پھر اس کو خیال آیا کہ وہ طواف قدوم کرے اور اس کو ظاہر ہوا کہ اس نے اس کے چھوڑ دینے میں غلطی کی ہے پس اس نے مکہ مکرمہ کی طرف لوٹ کر طواف قدوم کیا تو اگر وہ وقوف عرفہ کا وقت شروع ہونے سے پہلے یعنی نویں ذی الحجہ کے زوال سے پہلے واپس لوٹ آیا تو طواف قدوم کی سنت ادا ہو گئی ورنہ نہیں سگہ اور اگر واپس نہ لوٹا یا مکہ مکرمہ واپس لوٹنے کے بعد وقوف عرفات اس کے وقت میں حاصل نہ ہوا تو طواف قدوم کی سنت ادا نہ ہو گی کیونکہ اس کے بعد اس کو وقوف عرفات حاصل نہیں ہوا پس اس کا یہ طواف بے موقع واقع ہوا ہے۔ (۶) طواف قدوم میں بالاصائد اس طواف کی وجہ سے اضطباع و رمل اور اس کے بعد سعی نہیں ہے لیکن اگر کوئی مفرد یا قارن حاجی حج کی سعی کو اس کے اصلی وقت پر مقدم کرتے ہوئے طواف قدوم کے بعد کرنا چاہے تو اس طواف میں اضطباع کرے اور پہلے تین چکروں میں رمل بھی کرے حج کی سعی کا اصلی وقت طواف زیارت کے بعد ہے لیکن ہجوم کے خوف اور قربانی کے روز افعال حج کی کثرت کی وجہ سے شریعت مقدسہ نے اس سعی کو اپنے وقت پر مقدم کر لینے کی اجازت دیدی اور بشرطیکہ اس کو کسی طواف کے بعد ادا کیا جائے خواہ وہ طواف نفلی ہی ہو اور اس بابت میں فقہاء کا اختلاف ہے کما فاتی کے حق میں حج کی سعی کی تقدیم یعنی حج کے لئے عرفات کی روانگی سے پہلے کرنا افضل ہے یا تاخیر یعنی طواف زیارت کے بعد کرنا افضل ہے۔ لہٰذا اور ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک اس کی تقدیم مطلقاً جائز ہے اور تاخیر یعنی اس کے اصلی وقت تک جو کہ طواف زیارت کے بعد ہے مؤخر کرنا افضل ہے خصوصاً اس شخص کے لئے جس کے لئے طواف قدوم مسنون نہیں ہے یعنی حج تمتع کرنے والے کے لئے اور مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھنے والے کے لئے وقت اصلی تک مؤخر کرنا افضل ہے اور بعض کے نزدیک سعی کی تقدیم افضل ہے اور اس بارے میں بعض نے کہا کہ تقدیم مطلقاً طور یا افضل ہے اور قربانی نے اس کی تصحیح کی ہے اور یہ امام ابوحنیفہ سے امام حسن کی روایت ہے اور بعض کے نزدیک تقدیم سعی کا افضل ہونا خاص اس شخص کے حق میں ہے جس کیلئے طواف قدوم

لخلاف شریعت قدیم سگہ حیات سگہ لباب و شرح وغیرہ سگہ ایضاً سگہ شرح اللباب سگہ لباب و شرح زیارۃ عن غنیہ۔

سنون ہے، بدائع میں کہا ہے کہ جس شخص کے لئے طواف قدوم سنون نہیں ہے اس کے لئے تقدیم سعی جائز نہیں ہے اھ
جیسا کہ مالکی اور شافعی فقہا کا یہی مذہب ہے سہ پس اہل مکہ اور جواہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کے لئے سعی کا مؤخر کرنا یعنی
طواف زیارت کے بعد کرنا افضل ہے اس لئے کہ ان کے حق میں کوئی زحمت نہیں ہے کیونکہ ان کے فعل کے اعتبار سے
سعی کے زمانہ میں توسع ہے اور شاید ہی وجہ ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تقدیم سعی جائز نہیں ہے اور فقہاء کی مخالفت
سے بچنے والی صورت پر عمل کرنا بالاجماع مستحب ہے سہ اور سعی کی سعی کی تقدیم و تاخیر کی افضلیت کا یہ اختلاف جواد پر
بیان ہوا یہ اس شخص کے بارے میں ہے جو قارن نہ ہو لیکن قارن کے لئے اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ اس کو تقدیم
سعی یعنی طواف قدوم کے بعد سعی کرنا افضل ہے بلکہ احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ قارن کے لئے سعی کا مقدم کرنا سنت
ہے سہ۔ اگر کسی آفاقی شخص نے حج افراد کے لئے قربانی کے دن یعنی طلوع فجر کی صبح صادق کو پہلے
نیز و قوف عرفات کرنے سے پہلے مکہ مکرمہ آکر طواف کر لیا تو اس کا یہ طواف طواف قدوم کی جگہ واقع ہو جائے گا خواہ اس نے نیت
میں طواف قدوم کا تعین کیا ہو یا نہ کیا ہو یعنی خواہ مطلق طواف کی نیت کی ہو یا نفلی طواف وغیرہ کی نیت کی ہو اس لئے کہ جس وقت
جو طواف شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مقرر فرما دیا ہے اس وقت میں وہی واقع ہوتا ہے جبکہ اس نے اصل طواف کی نیت کی ہو
جیسا کہ شرائط طواف میں اس کی تفصیل مذکور ہے سہ

قسم دوم، طواف زیارت (۱) اس کو طواف رکن و طواف افاضہ و طواف منیٰ حج و طواف فرض بھی کہتے ہیں نیز طواف
یوم النحر بھی کہتے ہیں کیونکہ اس کا یوم نحر (قربانی کے دن) میں واقع ہونا افضل ہے سہ

(۲) یہ حج کا رکن ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا لیکن یہ قوف عرفہ سے جو کس حج کا رکن عظم ہے کم درجہ کا
رکن ہے کیونکہ قوف عرفہ کے اپنے وقت پر نہ کرنے سے حج فوت ہو جاتا ہے بخلاف طواف زیارت کے کہ اس کے ادا کرنے کے وقت
میں آخر عمر تک وسعت ہے اور اگر مرتے دم تک بھی ادا نہ کر سکے تو ایک اونٹ یا گائے کی قربانی کی وصیت کرنا لازم آتا ہے سہ۔

(۳) طواف زیارت کے لئے ایک وقت جو اندوہیت کا ہے اور ایک وقت وجوب ادا کا ہے سہ پس اس کے لئے جائز اور
صح ہونے کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کے جائز اور صح ہونے کے لئے آخری وقت
کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے لیکن امام صاحب کے نزدیک اس کا ایام تحریر دسویں ذی الحجہ یا دسویں
ذی الحجہ تک کسی وقت ادا کرنا واجب ہے سہ پس طواف زیارت کی ادائیگی میں بلا عذر یا ایم نحر سے تاخیر کرنے میں اس پر دم لازم
آئے گا اور وہ گنہگار بھی ہوگا سہ۔ (۴) اگر اس طواف کے بعد سعی کرنی ہے تو اس طواف میں رمل بھی کرے اور
اگر احرام کھول کر سہل ہوئے کپڑے پہن لئے ہیں تو اس طواف میں اضطباع نہ کرے (اور اگر بھی احرام نہیں کھولا اور احرام کی چادریں

سہ غلبہ تصرف سہ شرح اللباب سہ غلبہ و ارشاد سہ باب و شرح و غیرہ من الشرائط سہ باب و شرح سہ ایضا
سہ میات سہ باب و شرح و میات سہ ایضا۔

پہنچے ہوئے ہے یعنی وہ حلق کرانے سے پہلے طواف زیارت کے لئے آگیا ہے تو اس کو اضطباع بھی کرنا چاہئے (طواف) اور اگر طواف قدم کے بعد حج کی سعی کر چکا ہے تو خواہ طواف قدم میں رمل کیا ہو یا نہ کیا ہو اب طواف زیارت میں رمل نہ کرے اور طواف زیارت کے بعد سعی بھی نہ کرے اس لئے کہ سعی کا نکلنا مشروع نہیں ہے اور رمل اس طواف میں کیا جاتا ہے جس کے بعد سعی کرنا ہوسکے

قسم سوم، طواف صدر

(۱) صدر یعنی جمع کے معنی رجوع کے ہیں اسی لئے اس کو طواف رجوع بھی کہتے ہیں یعنی بیت اللہ سے واپسی کا طواف اور اس کو طواف وداع طواف آخر عمر بالمیت بھی

کہتے ہیں اور طواف واجب بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ طواف واجب ہے اور طواف فرض یعنی طواف زیارت سے کم درجہ کا ہے (۲) طواف صدقائی پر واجب ہے رمل مکہ اور حواہل مکہ کے حکم میں ہیں ان پر یہ طواف واجب نہیں ہے پس جس

آفاقی نے باوہدی الحج سے پہلے مکہ کو اپنا وطن بنالیا اس پر یہ طواف واجب نہیں ہے سکہ اور اہل حل و اہل میقات پر بھی واجب نہیں ہے اور یہ طواف اس آفاقی پر واجب ہے جس نے حج ادا کیا ہو خواہ وہ حج مفرد ہو یا قرآن یا تمت ہو، مفرد عمرہ کرنے والے پر طواف صدر واجب نہیں ہے سکہ (۳) طواف صدر کے جائز ہونے کا اول وقت طواف زیارت کے

بعد ہے اور اس کے جواز کے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے سکہ اس کا مستحب وقت یہ ہے کہ جب اپنے وطن واپس ہونے کا ارادہ کرے تو سفر پر روانہ ہونے کے لئے مکہ مکرمہ سے نکلنے سے پہلے اس کی ادائیگی واقع ہو (۴) اس طواف میں رمل اور اضطباع نہیں کیا جاتا اور اس کے بعد سعی بھی نہیں ہے سکہ جبکہ طواف

قدم یا طواف زیارت کے ساتھ کر چکا ہو، لیکن اگر کسی نے طواف زیارت کے بعد بھی سعی نہ کی ہو تو طواف صدر کے بعد سعی کرے اور اس طواف میں رمل بھی کرے کیونکہ جس طواف کے بعد سعی کی جائے اس میں رمل کرنا سنت ہے سکہ

(فائدہ) یہ تینوں طواف یعنی طواف قدم و طواف زیارت و طواف صدر حج کے ساتھ مخصوص ہیں سکہ

قسم چہارم، طواف عمرہ

(۱) وہ طواف جو عمرہ کے لئے مخصوص ہے اس کو طواف عمرہ کہتے ہیں سکہ (۲) یہ طواف عمرہ کا رکن ہے یعنی عمرہ کی ادائیگی میں فرض ہے سکہ (۳) اس

طواف میں اضطباع اور رمل کرنا سنت ہے اور اس طواف کے بعد سعی کرنا واجب ہے (۴) اس کی صحت ادا کا اول وقت عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد کا ہے اور اس کی صحت ادا کے لئے آخری وقت کی بھی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے سکہ

قسم پنجم، طواف نذر

(۱) یہ طواف نذر تانے والے پر واجب ہوتا ہے خواہ وہ نذر غیر معلق ہو یا معلق سکہ (۲) یہ طواف واجب ہے یعنی فرض علی ہے فرض اعتقادی نہیں ہے سکہ

سکہ لباب و شرمہ تغیر آئینہ لباب و شرمہ سکہ حیات سکہ لباب و شرمہ و حیات سکہ حیات سکہ لباب و شرمہ
سکہ شرمہ و حیات لباب و شرمہ سکہ حیات سکہ لباب و شرمہ و حیات سکہ حیات سکہ لباب و شرمہ

(۳) اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں ہے جب تک نذر کرنے والا خود اس کا وقت معین نہ کرے۔ (یعنی نذر معین کا طواف اس کے معین وقت میں کرنا واجب ہو گا اور نذر غیر معین کے طواف کا وقت تمام عکس ہے، مؤلف)

قسم ششم، طوافِ تحیتِ المسجد | یہ طواف مسجدِ حرام میں داخل ہونے کے وقت ہر شخص کے لئے مستحب ہے سہ خواہ وہ شخص احرام کی حالت میں ہو یا بغیر احرام کے سہ کیونکہ مسجدِ حرام کی تحیت طواف ہے سہ لیکن اگر اس شخص پر کوئی اور طواف ہو خواہ وہ فرض طواف ہو مثلاً طوافِ عمرہ یا مسنون طواف ہو مثلاً طوافِ قدیم تو اس طواف کا گر لینا طوافِ تحیت کے قائم مقام ہو جائے گا اور طوافِ تحیت اس کے ضمن میں ادا ہو جائے گا اور طوافِ عمرہ سے طوافِ قدیم بھی ساقط ہو جائے گا جو کہ طوافِ تحیت سے اقویٰ ہے خواہ عمرہ تمتع کا ہو یا مفرد ہو سہ

قسم ہفتم طوافِ قطوع یعنی نفل

(۱) نفل طوافِ طوافِ تہمت کے علاوہ کیا جائے اس کے لئے کسی وقت کی خصوصیت نہیں ہے جس وقت چاہے کر سکتا ہے تمام اوقات میں جائز ہے حتیٰ کہ جن وقتوں میں نماز

پڑھا کر وہ ہے نفلی طواف ان اوقات میں بھی بلا اگر امت جائز ہے۔ لیکن جس وقت اس پر کوئی اور طواف کرنا مقرر ہو تو اس وقت وہی طواف کرنا چاہئے نفلی طواف اس وقت نہیں کرنا چاہئے اور یہی حکم تمام فرائض کا ہے کہ ان کی ادائیگی کو نوافل پر مقدم کرنا چاہئے۔ (۲) نفلی طواف کا جائز اور درست ہونا کسی خاص شخص کے ساتھ مخصوص نہیں ہے یعنی ہر مرد و عورت اور ہر بالغ و نابالغ کر سکتا ہے جبکہ وہ مسلمان ہو لیکن یہ ضروری ہے کہ وہ صاحب تہذیب و عاقل ہو، نہیں مجنون اور بے سمجھ چھوٹے بچوں کا طواف درست نہیں ہوتا اور یہ بھی ضروری ہے کہ طواف کرنے والا اجابت و حیض و نفاس سے پاک ہو اس لئے کہ ان تینوں کو طواف کرنا اور مسجد الحرام میں داخل ہونا حرام ہے لیکن اگر اجابت نہ ہونے کے باوجود یہ مسجد الحرام میں داخل ہوئے اور انہوں نے طواف کیا تو طواف صحیح ہو جائے گا اور ان پر گناہ و کفارہ لازم ہوگا جیسا کہ اس کا بیان اپنی جگہ پر آئے گا انشاء اللہ۔ (۳) نفلی و سنت طواف مثلاً طواف قدیم و طواف تحفہ شروع کرتے سے

یعنی نیت کہتے ہیں واجب ہو جاتا ہے اور اس کا پورا کرنا لازم ہو جاتا ہے جیسا کہ نقلی نماز نیت کے ساتھ شروع کرتے ہیں الا یہ ہو جاتی ہے جبکہ اس کے وجوب کے تمام شرائط پہلے سے موجود ہوں لیکن اس حکم کے مظنون مستثنیٰ ہے یعنی اگر کسی شخص نے اس مکان سے طواف شروع کیا کہ اس پر ایک طواف کرنا واجب ہے پھر طواف کرتے ہوئے معلوم ہوا کہ اس پر کوئی طواف واجب نہیں ہے تو اب اس کو اس کا پورا کرنا لازم نہیں ہے اور اس کے ٹوڑ دینے پر اس کی قضا بھی لازم نہیں ہے۔ یہ جیسا کہ نماز مظنون کا مسئلہ ہے۔ سنہ ۱۳۸۵ھ میں ان میں سے ہر طواف کے دیگر مخصوص احکام اپنے اپنے مقام پر مذکور ہیں (مؤلف)۔

۸ باب و شرح حیات ۷ ایضا ۶ غنیه ۵ حیات ۴ لباب و شرح ۳ لباب و شرح و حیات ۲ لباب و شرح ۱ ایضا
۹ لباب و شرح و حیات ۸ حیات ۷

شرائط طواف

طواف کی چھ شرطیں ہیں:۔ (۱) اسلام۔ (۲) نیت۔ (۳) وقت۔ (۴) مکان یعنی مسجد الحرام کے اندر خانہ کعبہ کے گرد طواف کا ہونا۔ (۵) طواف فرض سے پہلے احرام کا ہونا۔ (۶) طواف فرض سے پہلے وقوف عرفات ادا ہونا۔ ان میں سے تین شرطیں حج کے طواف کے لئے مخصوص ہیں اور وہ یہ ہیں: وقت، طواف فرض سے پہلے احرام کا ہونا، وقوف عرفہ کا ادا ہونا، اور باقی تین شرطیں عام ہیں یعنی اسلام، نیت اور مسجد حرام کے اندر طواف کا ہونا ہر قسم کے طواف کے لئے ہیں۔ لہٰذا ان سب کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

اسلام طواف کو نہ طالع کے لئے مسلمان ہونا اور عقل و تیز والا ہونا شرط ہے کیونکہ کافر ایسی عبادت کا اہل نہیں ہیں جس میں نیت کرنا شرط ہو اور طواف میں نیت کرنا شرط ہے۔ لہٰذا پس کافر کا طواف صحیح نہیں ہوتا اگرچہ فعلی طواف ہو۔

نیت نیت ہر اس عبادت کے لئے شرط ہے جس کا عبادت مقصود ہونا مقصود اور اجماع سے ثابت ہو سکے۔ لہٰذا طواف جو کہ نیت پر موقوف ہے اس کی صحت کے لئے بھی نیت کا ہونا شرط ہے۔ جمہور ائمہ کا یہی مذہب ہے۔ لہٰذا پس

ہر طواف میں نیت کا ہونا شرط ہے خواہ وہ طواف زیارت ہو یا طواف صدر یا طواف قدوم و طواف تطوع ہو۔

(۲) لیکن صرف طواف کی نیت کر لینا صحت طواف کے لئے کافی ہے۔ یہ تعین کرنا شرط نہیں ہے کہ یہ طواف فرض یا واجب یا سنت و مستحب وغیرہ ہے اور یہ متعین کرنا بھی شرط نہیں ہے کہ یہ طواف زیارت یا طواف صدر یا طواف قدوم وغیرہ ہے اور مذکورہ امور کا تعین کرنا بھی واجب نہیں ہے بلکہ سنت یا مستحب ہے۔ (۳) اگر کسی شخص نے

طواف کی نیت کے بغیر بیت اللہ کے چاروں طرف سات چکر لگائے مثلاً کسی قرضدار کو تلاش کرنے کے لئے یا کسی دشمن سے بھاگنے کے لئے خانہ کعبہ کے گرد سات چکر لگائے یا وہ یہ نہیں جانتا کہ یہ بیت اللہ شریف ہے اور اس نے اس کے گرد سات چکر لگائے تو طواف ادا نہیں ہوگا۔ ان چکروں کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ لہٰذا لیکن اگر اصل طواف کی نیت کی یعنی قربت و عبادت کی نیت سے طواف کیا تو وہ طواف جائز و صحیح ہو جائے گا کیونکہ اصل نیت حاصل ہو گئی ہے۔ (۴) اگر کسی شخص نے کوئی

طواف اس وقت میں ادا کیا جس کو شرع شریف نے اس طواف کے لئے مقرر کر دیا ہے تو وہی طواف ادا ہوگا جبکہ اس نے طواف کی نیت کی ہو خواہ اس کو متعین کیا ہو یا متعین نہ کیا ہو بلکہ مطلق طواف کی نیت کی ہو یا کسی اور طواف کی نیت کی ہو مثلاً اگر کوئی شخص عمرہ کا احرام باندھ کر مسجد حرام میں آیا اور خانہ کعبہ کا طواف کیا تو اس کا وہ طواف عمرہ ہی کا واقع ہوگا خواہ کسی نیت سے بھی کیا ہو یا کوئی شخص حج کا احرام باندھ کر آیا اور دوسویں ذی الحجہ (اور وقوف عرفات) سے پہلے اس نے طواف کیا تو یہ طواف قدوم ہی واقع ہوگا (خواہ کسی نیت سے بھی کیا ہو) یا کوئی قرآن کا احرام باندھ کر آیا اور اس نے دو طواف کئے اور ان دونوں

۱۔ غنیہ بتصرف ۲۔ باب وشرع ۳۔ حیات ۴۔ شرح الباب ۵۔ حیات ۶۔ باب وشرع بتصرف و حیات و قیہ
۷۔ باب بتصرف دفع و غنیہ و حیات ۸۔ باب وشرع و حیات۔

میں کچھ تعین نہیں کیا تو پہلا طواف عمرہ کا اور دوسرا قدم کا واقع ہوگا اور اگر کسی نے دسویں ذی الحجہ کو طواف کیا اور طواف نفل یا طواف
 و طلع یا مطلق طواف کی نیت کی تو وہ طواف زیارت واقع ہوگا یا اس نے طواف زیارت کرنے کے بعد طواف کیا تو وہ طواف صدر
 ہوگا اگرچہ اس نے اس میں طواف نفل یا مطلق طواف کی نیت کی ہو سہ اس لئے کہ وہ ایک ایسی عبادت کے احرام میں ہے جس کا
 مقتضی یہ ہے کہ اس وقت میں وہی طواف واقع ہو جو اس کے لئے مقرر ہے پس اس وقت میں اس کے سوا کوئی دوسرا طواف مشروع نہیں
 ہے جیسا کہ رمضان المبارک کے روزوں کا حکم ہے کہ سوائے رمضان المبارک کے روزوں کے کوئی اور روزہ مشروع نہیں ہے (مولف رحمہ اللہ)
 خلاصہ یہ ہے کہ جس شخص پر کوئی طواف لازم ہے خواہ وہ فرض ہو یا واجب یا سنت ہو جب اس نے مطلق یا مقید طواف کی نیت سے طواف
 کر لیا تو وہی طواف ادا ہوگا جس کی ادائیگی کے لئے وہ وقت مقرر ہے سہ یعنی اس نے جس کا احرام باندھا ہے اسی کی ادائیگی کا زیادہ حق ہے
 اس کے علاوہ دوسرے کا حق نہیں ہے پس اسی کا مشروع ہوگا سہ اور نیت تقدیم و تاخیر میں اثر انداز نہیں ہوتی لیکن اگر دوسرا طواف پہلے
 سے زیادہ قوی ہو تو زیادہ قوی کی ابتدا کا اعتبار کیا جائے گا خلا اگر کسی شخص نے طواف صدر کل یا اس کا کچھ حصہ ترک کر دیا پھر عمرہ کا احرام
 باندھ کر لوٹا تو اب وہ عمرہ کا طواف شروع کرے کیونکہ عمرہ کا طواف فرض ہونے کی وجہ سے زیادہ قوی ہے اس کے بعد طواف صدر کرے
 اور یہ عمرہ کا طواف طواف صدر کی بجائے شمار نہیں ہوگا سہ یعنی طواف صدر کی طرف منتقل نہیں ہوگا اور اس سے طواف صدر کی
 تکمیل نہیں کی جائے گی اور اسی طرح اگر کسی نے طواف زیارت کل یا اس کا کچھ حصہ ترک کر دیا پھر عمرہ یا حج کا احرام باندھ کر لوٹا تو وہ طواف
 عمرہ یا طواف قدم شروع کرے اور یہ طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا اور نہ ہی اس سے اس کی تکمیل کی جائے گی اور اسی طرح
 اگر کسی نے حج کی سعی ترک کر دی اور وہ عمرہ یا حج کا احرام باندھ کر لوٹا تو جس چیز کا احرام باندھا ہے اسی کا طواف شروع کرے اور اسی
 کی سعی کرے عادت سعی حج کی سعی کی طرف منتقل نہیں ہوگی سہ اور اگر قارن نے اپنے عمرہ کے طواف کے تین چکر کئے پھر طواف قدم کے
 اسی طرح یعنی تین چکر کئے تو جو تین چکر طواف قدم کے لئے کئے ہیں وہ طواف عمرہ میں شمار کئے جائیں گے اور اب اس پر طواف عمرہ کا
 ایک چکر باقی رہ جائے گا پس وہ اس کو بھی پورا کرے سہ اور اسی طرح اگر قارن نے عمرہ کا طواف کیا پھر حج کا طواف کیا اور حج کی سعی
 کی نیت سے سعی کی تو اس کی یہ سعی عمرہ کے لئے واقع ہوگی سہ اور اگر قارن نے عمرہ کے طواف کے کچھ چکر ادا کئے اور کچھ چکر چھوڑ دیئے
 پھر طواف زیارت پورا کیا اگر عمرہ کے طواف کے چھوڑے ہوئے چکر کم ہیں جن میں اس طواف کا اکثر حصہ چار چکر ادا کئے اور کم یعنی
 تین چکر چھوڑ دیئے تو طواف عمرہ طواف زیارت کے چکروں سے پورا کیا جائے گا کیونکہ اگرچہ یہ دونوں طواف فرض و رکن ہونے میں
 برابر ہیں لیکن طواف عمرہ پہلے مکمل ادا ہونے کا مستحق ہے سہ اور اگر طواف عمرہ کے زیادہ چکر چار یا زیادہ چکر ترک کر دیئے ہوں تو
 اس کو طواف زیارت کے چکروں سے پورا نہیں کیا جائے گا بلکہ وہ طواف عمرہ بالکل کالعدم ہو جائے گا سہ اور اسی طرح اگر کسی شخص
 نے طواف زیارت کے کچھ چکر ادا کئے (پورا ادا نہیں کیا) اس کے بعد طواف صدر پورا کیا تو طواف زیارت کی تکمیل طواف صدر کے

سہ باب و شرح وغیرہ سہ فتح بقصر وغیرہ سہ باب و شرح وغیرہ سہ غنیہ سہ باب و شرح و زیارۃ سہ غنیہ سہ باب و شرح و زیارۃ وغیرہ
 سہ ر و غنیہ سہ باب و شرح وغیرہ سہ ارشاد عن حجاب۔

چکروں سے کی جائے گی سلسلہ (یعنی وہ کسی طواف صبر کی طرف منتقل ہو جائے گی اور طواف صبر کی تکمیل کے بغیر چکر پورے کرے گا، مؤلف اور اگر کسی شخص نے رسولِ نبویؐ کو نہ رکھا طواف کیا تو وہ طواف زیارت کی جگہ واقع ہو گا اور نہ رکھا جگہ ادا نہیں ہو گا۔
 (۵) سعی کا حکم اس طرح نہیں ہے پس اگر کسی شخص سعی کی سعی باقی ہے اور اس نے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کا طواف اور سعی کی سعی کی سعی کی سعی کی طرف منتقل نہیں ہوگی حالانکہ سعی کی سعی بطریق سبب مقدم اور بطریق تہ قوی ہے سلسلہ اور گہر میں ہے کہ اگر قارن نے عمرہ کا طواف کیا اور اس کی سعی نہیں کی پھر رسولِ نبویؐ کو سعی کی سعی کی سعی واقع ہوگی اھ سلسلہ اگر قارن نے پہلے سعی کا طواف اور سعی کی اس کے بعد عمرہ کا طواف اور سعی کی تو پہلا طواف اور سعی عمرہ کا واقع ہو گا اور دوسرا طواف اور سعی سعی کا ہو گا۔

وقت

(۱) طواف زیارت کی شرائط میں سے ایک شرط وقت ہے (یعنی طواف زیارت کے لئے شرط ہے کہ اس کے مخصوص وقت میں ادا ہو) اس مخصوص وقت سے پہلے ادا کرنا جائز نہیں ہے اور اگر وقت مخصوص میں ادا کیا تو بعد میں بلا جملہ اس کو نقصا کیا جائے۔
 (۲) طواف زیارت کا اول وقت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک رسولِ نبویؐ کو طواف فجر سے شروع ہوتا ہے پس اس سے قبل طواف زیارت کرنا صحیح نہیں ہے اور طواف زیارت کے صحیح و جائز ہونے کے لئے آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے تمام عمر اس کا وقت ہے پس اگر کئی سال کے بعد بھی ادا کرے گا تو صحیح ہے لیکن امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا ایام تحریم ادا کرنا واجب ہے پس بارہوی ذی الحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے تک کسی وقت ادا کرنا واجب ہے اگر بلا عذر اس سے مؤخر کرے گا تو اس کا طواف زیارت صحیح ہو جائے گا اور امام صاحب کے نزدیک اس پر دم واجب ہو گا۔ (اور گنہگار بھی ہو گا) اور اگر کسی عذر مثلاً احصار یا حیض وغیرہ کی وجہ سے تاخیر کرے گا تو اس پر دم واجب نہیں ہو گا سلسلہ اور طواف طوع کے لئے شرط یہ ہے کہ طواف زیارت کے بعد واقع ہو اور اس کے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد نہیں بلکہ تمام عمر اس کا بھی وقت ہے سلسلہ (اور ہر طواف کے وقت کی تفصیل اقسام طواف میں بیان ہو چکی ہے مؤلف)

مکان طواف

ہر قسم کے طواف کے لئے یہ شرط ہے کہ مسجد حرام کے اندر سے خانہ کعبہ کے گرد ہو خواہ مسجد حرام کی چھت کے اوپر سے ہو اور شاہ دیاری تعالیٰ ہے وَلَيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ، الآية سورۃ الحج ۹۷ میں شرط یہ ہے کہ طواف مسجد حرام کے اندر سے ہو مسجد کے باہر سے یعنی مسجد کے گرد طواف کرنا بلا جملہ جائز نہیں ہے اگر کسی شخص نے مسجد کے چاروں طرف باہر سے طواف کیا تو اس کو مسجد کا طواف کہا جائے گا بیت اللہ شریف کا طواف نہیں کہیں گے سلسلہ جائز ہے کہ تمام مسجد حرام کے اندر سے بیت اللہ شریف کا طواف کرنا جائز ہے خواہ بیت اللہ کے قریب سے ہو یا دور سے حتیٰ کہ اگر کسی نے زمزم شریف کے پیچھے کی طرف سے یا مقام ابراہیم یا ستونوں کے پیچھے کی طرف سے یا مسجد کی چھت کے اوپر سے طواف کیا تو جائز ہے اگرچہ وہ چھت خانہ کعبہ کی دیواروں سے زیادہ بلند ہو سلسلہ اور خواہ وہ طواف قرض ہو یا نقل سلسلہ اس لئے کہ جو فضا خانہ کعبہ کی عمارت کے

لئے ثابت مشرود وغیرہ سلسلہ ایضا سلسلہ شرح الباب سلسلہ فقہ سلسلہ مٹھری سورۃ الحج سلسلہ مٹھری سورۃ الحج ولباب وشرع باب طواف الزیارة ملتقطاً وخصراً۔ سلسلہ باب وشرع وعیان وغیرہ سلسلہ باب وشرع وغیرہ سلسلہ مٹھری سورۃ الحج سلسلہ مٹھری سورۃ الحج ولباب وشرع ملتقطاً

معاذی آسمانوں تک ہے وہ سب درحقیقت بیت اللہ شریف ہی ہے اور طواف جائز ہونے کے لئے یہ بات برابر ہے کہ طواف بیت اللہ شریف کے قریب سے ادا ہونا دوسرا اور اگرچہ مسجد حرام کی چار دیواری کے قریب سے ہو جبکہ طواف مسجد کے اندر سے ہو اور اگر مسجد حرام کے باہر سے طواف کیا تو مسجد حرام کی دیواروں کے موجود ہوتے ہوئے بالاجمل طواف درست نہیں ہوگا اور اس پر اس طواف کا لوٹنا واجب ہے سہ کیونکہ یہ مسجد کا طواف ہوا بیت اللہ شریف کا طواف نہیں ہوا اس لئے کہ مسجد کی دیواریں اس طواف کرنے والے اور بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئیں لہٰذا اس عبادت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر مسجد کی دیواریں منہدم ہو جائیں تو پھر مسجد کے باہر سے طواف درست ہو جائے گا اور فتح القدیر میں تحقیق کی گئی ہے کہ بسوط کی تعلیل کو اختیار کرتے ہوئے یہ مفہوم غیر معتبر ہے لہٰذا اگر مسجد حرام کی دیواریں منہدم ہو گئی ہوں تب بھی مسجد کے باہر سے طواف کرنا عاتلہ العلماء کے نزدیک صحیح نہیں ہے بلکہ اس لئے کہ وہ تو مسجد کا طواف ہوگا بیت اللہ شریف کا طواف نہیں ہوگا لہٰذا لیکن اگر مسجد حرام کی سابقہ حدود میں توسیع کی جائے تو تمام قدیم و جدید مسجد کے اندر سے طواف جائز ہوگا اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ مبارک سے اب تک مسجد حرام میں کافی توسیع ہو چکی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ مبارک میں مسجد حرام تقریباً اسی قدر تھی جتنی کہ آج کل مطاف کی حدود ہے لہٰذا

طواف فرض و طواف عمرہ پہلے احرام کا ہونا | طواف زیارت کے لئے شرط ہے کہ یرجع کا احرام باندھنے کے بعد واقع ہو اور اسی طرح طواف عمرہ کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنے کے

بعد ہو، اگرچہ یہ شرط نہیں ہے کہ طواف زیارت و طواف و طواف کے ادا ہونے کے وقت تک اس کا احرام باقی ہو سکے

طواف زیارت پہلے و قوف عرفات ادا ہونا | اور ایک شرط یہ ہے کہ طواف زیارت و قوف عرفات کے بعد واقع ہو شہ اور یہ شرط تقدیم احرام کی شرط میں داخل ہے

کیونکہ طواف زیارت کا وقت و قوف عرفہ کے بعد ہی آتا ہے اور احرام کے بغیر و قوف عرفات درست نہیں ہے لہٰذا یہ طواف اولیٰ کے لئے شرط ہے کہ طواف زیارت کے بعد واقع ہو سکہ

ارکان طواف | طواف کے ارکان تین ہیں — (۱) طواف کے اکثر چکر ادا کرنا سکہ کیونکہ طواف کے چکروں کی مقدار فرض ہے سکہ اور اکثر چکروں سے مراد چار چکر ہیں کیونکہ اکثر حصہ کل کے حکم میں ہوتا ہے اور طواف کے باقی تین چکر واجب ہیں اگر کسی شخص نے چار چکر ادا کئے اور تین چکر چھوڑ دیئے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور طواف زیارت میں ایسا کرنے سے اس پر دم لازم ہوگا اور اس کے علاوہ دوسرے طوافوں میں ایسا کرنے سے صدق لازم ہوگا جیسا کہ جنایات کے بیان میں تفصیل سے آئے گا سکہ اور اس کو شرائط میں شمار کرنا عبادت کی خامی ہے سکہ — (۲) طواف بیت اللہ شریف

۱۔ شرح الباب فیہ ہر مطلقاً سکہ ہر مرد و عورت سکہ حیات سکہ غنیہ سکہ حیات وغیرہ سکہ باب و منی و حیات۔
۲۔ شرح الباب میں طواف الزاۃ زیارۃ سکہ حیات سکہ باب غنیہ سکہ شرح الباب سکہ منی سورۃ الحج سکہ شرح الباب۔

پا پر مسجد کے اندر سے کرنا اور بیت اللہ کے اندر سے طواف نہ کرنا سہ پس اگر بیت اللہ کے اندر سے اس کی دیواروں کے گرد طواف کیا تو درست نہیں ہوگا اور طواف کا بیت اللہ شریف کے باہر سے ہونا بھی ظاہر الروایت میں رکن ہے شواہد میں ہر سہ

(۳) طواف خود کرنا، خواہ کوئی شخص اس کو اٹھائے ہوئے طواف کرے یا اونٹ وغیرہ پر سوار ہو کر کرے خواہ عذر

سے ایسا کرے یا بغیر عذر کے، پس طواف میں نیابت جائز نہیں لیکن پانچ شخصوں کے لئے طواف میں نیابت جائز ہے اور وہ یہ ہیں، بیہوش، مریض جو سو یا ہوا ہو، وہ مجنون جس کو احرام باندھنے سے پہلے جنون لاحق ہوا ہو اور طواف کی ادائیگی کے وقت بھی اس کا جنون قائم ہو، ان کی تفصیل بیہوش وغیرہ کمرج کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف (بے سمجھ بچہ اور بالغ مجنون، یعنی جو جنون کی حالت میں بالغ ہوا ہو جبکہ ان دونوں کی طرف سے ان کے ولی نے احرام باندھا ہو سہ) تفصیل نابالغ و مجنون کمرج کے بیان میں آئے گی انشا اللہ مؤلف

واجبات طواف یعنی وہ افعال جن کی ادائیگی کے بغیر طواف درست تو ہو جاتا ہے لیکن اگر ان میں سے کسی ایک کو بھی ترک کرے گا تو اس کی تلافی کے لئے اس پر دم واجب ہوگا۔ واجبات طواف سات ہیں سہ اور اصول یہ ہے کہ جس فعل کے ترک پر دم واجب ہوتا ہے اس فعل کا ادا کرنا واجب ہے سہ

۱) حدیث اکبر و حدیث اصغر سے پاک ہونا سہ یعنی نجاست حکیمہ سے پاک ہونا واجب ہے اور یہی صحیح مذہب ہے اگرچہ اس سے گنہگار ہونے اور کفارہ واجب ہونے میں اختلاف ہے سہ پس اگر کسی شخص نے نجاست حکیمہ کے ساتھ طواف کیا تو ہمارے نزدیک وہ طواف صحیح ہوگا اور وہ شخص گنہگار ہوگا اور اس پر اس طواف کا اعادہ واجب ہوگا اور اگر اعادہ نہیں کرے گا تو اس کی جزا لازم ہوگی اور ہر واجب کے ترک کرنے پر یہی حکم ہے سہ اس بارے میں فرض طواف اور کسی دوسرے طواف میں کوئی فرق نہیں ہے اگرچہ دیگر طوافوں کا کفارہ فرض طواف سے مختلف ہے سہ — (فائدہ) نجاست حقیقہ سے بدن کپڑوں اور مکان طواف کا پاک ہونا ایک روایت کے بموجب واجب ہے اور دوسری روایت کے بموجب مستحب مؤکد ہے اور اسی پر اکثر علما اپنا سہ اس کا ذکر سنن طواف میں کیا گیا ہے سہ

۲) طواف میں ستر عورت ہونا سہ اور اس کو واجبات طواف میں اس لئے شمار کیا جاتا ہے کہ طواف کی حالت میں اس کے ترک سے دم لازم آتا ہے ورنہ ستر عورت مطلق طور پر فرض ہے سہ (یعنی خواہ طواف کی حالت میں ہو یا طواف کے علاوہ ہو ہر حال میں ستر عورت فرض ہے، مؤلف) اعضائے عورت میں سے عضو کا چوتھائی حصہ یا اس سے زیادہ کھلا ہوا ہونا نایع ہے جیسا کہ نماز میں حکم ہے اگر عضو کے چوتھائی حصہ سے کم کھلا ہوا ہو تو نایع نہیں ہے اور اگر متفرق جگہ سے تھوڑا تھوڑا کھلا ہوا ہو تو جمع کر کے چوتھائی عضو کا اعتبار کیا جائے گا جیسا کہ نماز میں حکم ہے سہ اگر دو یا زیادہ اعضا میں تھوڑا تھوڑا کھلا ہوا ہو تو اس کو جمع کر کے ان میں سے چھوٹے

سہ لبائے غنیمہ سہ شرح اللباب سہ غنیمہ لبائے شرح تصرفا و زیادہ سہ شرح اللباب سہ در سہ لباب سہ شرح اللباب بتصرف و دروش۔

سہ شرح اللباب سہ حیات سہ شرح اللباب و حیات سہ درو لباب و غنیمہ سہ ش بتصرف و غنیمہ سہ لبائے شرح و غنیمہ مدوش و حیات۔

(۴) دایمی طرف سے طواف شروع کرنا بھی واجبات طواف میں سے ہے۔ مثلاً یعنی جب طواف کرنے والا نیت کے وقت بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو تو اپنی دائیں طرف سے جو کہ چھ اسود کی طرف ہوگی طواف شروع کرے لیکن چلتا شروع کرنے سے پہلے اپنی دایمی طرف مڑ جائے تاکہ بیت اللہ شریف اس کے بائیں جانب ہو جائے پھر اپنے سامنے کی طرف بیت اللہ شریف کے دروازے والی سمت پہنچے اور اس کے واجب ہونے میں اختلاف ہے چھ فقہانے تصریح کی ہے کہ یہ واجب ہے بعض نے کہا کہ یہ سنت ہے اور بعض نے اس کو شرط یعنی فرض کہا ہے اور فقہ القدر میں ہے کہ صحیح یہ ہے کہ یہ واجب ہے۔ مثلاً پس اگر کسی نے اس طریقہ کے برعکس طواف کیا یعنی اپنی بائیں طرف سے طواف شروع کیا اور خاکہ کعبہ کو اپنے دائیں طرف کر کے اپنے سامنے کی طرف چسلا، یا بیت اللہ شریف کو اپنے بائیں یا دایمی طرف کیا اور پیچھے کی طرف بطور حجت قہری کے چلا، یا بیت اللہ کو دایمی طرف کیا یا بائیں طرف بلکہ بیت اللہ کو اپنے سینے کے سامنے کیا، یا بیت اللہ کی طرف پیٹھ کی اور آٹا چل کر یعنی دلہنے یا بائیں پہلو کی طرف چل کر طواف کیا، یا اور کسی بھی طرح سے طواف کیا تو اس کا طواف صحیح ہو جائے گا اور حرام سے حلال ہونے کے لئے ایسا طواف ہمارے نزدیک معتبر ہو جائے گا لیکن ترک واجب کی وجہ سے اس پر اس کی جزا لازم ہوگی۔ مثلاً حاصل یہ ہے کہ دایمی طرف سے طواف شروع کرنے کے علاوہ جتنی بھی صورتیں ہیئت و کیفیت کے اعتبار سے نہ کر رہیں ان کا کرنا اس پر حرام ہے اور اس پر اس طواف کا اعادہ لازم ہے اور اگر اعادہ نہیں کرے گا تو جزا لازم ہوگی۔ مثلاً یعنی جب تک مکہ مکرمہ میں ہے اس پر اعادہ واجب ہے اگر اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اب اس پر دم واجب ہے۔

رتبہ ۱۱۱) ہمارے فقہائے نزدیک طواف میں چلنے کی حالت میں بیت اللہ شریف کی طرف منہ کرنا جائز نہیں ہے پس جب چھ اسود یا رکن یحییٰ کے استلام کے وقت بیت اللہ کی طرف منہ کرے تو اپنے دونوں قدم اپنی جگہ پر قائم رکھنے چاہئیں اور جب استلام سے فارغ ہو جائے تو چلنے سے پہلے یعنی کھڑا ہونے کی حالت میں اپنے دائیں طرف مڑ جائے اور بیت اللہ کو اپنے بائیں طرف کر لے اور اسی حالت پر چلے جس پر طواف کرتے ہوئے بیت اللہ کی طرف منہ کرنے سے پہلے تھا پھر طواف کرنا شروع کرے کیونکہ اگر بیت اللہ شریف کی طرف منہ کرنے کی حالت میں اس کے دونوں قدم بیت اللہ کے دروازے کی طرف کو سرک گئے خواہ تھوڑا سا ہی سرکے ہوں اور پھر وہ وہاں سے طواف شروع کرے تو وہ اپنے طواف کا کچھ حصہ بیت اللہ کی طرف منہ کرنے کی حالت میں طے کرنے والا ہوگا۔ مثلاً یعنی اس طرح اس کے طواف کا اس قدر حصہ ترک واجب کی وجہ سے قابل اعادہ ہوگا اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں جزا لازم ہوگی (مؤلف)۔

(۵) عظیم کو شامل کر کے طواف کرنا۔ مثلاً یعنی عظیم کی دیوار کے باہر سے طواف کرنا۔ مثلاً کیونکہ عظیم کا چھ دروازے کی مقدار حصہ بیت اللہ شریف کا جزو ہے۔ مثلاً اور عظیم حطیمہ اسماعیل و حجر اسماعیل علیہ السلام کا نام ہے۔ مثلاً یعنی اس کے یہ تین نام ہیں: عظیم و حطیمہ و حجر، پس اگر کسی شخص نے عظیم کے باہر سے طواف نہیں کیا بلکہ طواف کرتے ہوئے اس راستے سے جو بیت اللہ شریف اور

۱۔ باب شریف و غیرہ تصرف مثلاً باب شریف و غیرہ مثلاً فی الباب شریف مثلاً شرح الباب ۱۰۔ باب شریف و غیرہ۔
 ۲۔ غیرہ مثلاً باب و غیرہ مثلاً شرح الباب و غیرہ مثلاً در مثلاً ش۔

دو بار حطیم کے درمیان ہے داخل ہو کر دوسری طرف کے اسی طرح کے راستے سے حطیم سے باہر نکلا اور اس طرح حطیم کو چھوڑ کر طواف کے سات چکر پورے کرے تو اس پر اس طواف کا اعادہ لازم ہوگا اور عدم اعادہ کی صورت میں جزا لازم ہوگی سہ یعنی تمام طواف کو لوٹائے یا صرف حطیم کے گرد سات چکر لگائے اور تمام طواف کو لوٹانا افضل ہے تاکہ مشروع طریقہ پر طواف ادا ہو جائے اور بعض فقہاء کے خلاف عمل کرنے سے بچ جائے سہ کیونکہ ان فقہاء کے نزدیک حطیم کے اندر سے طواف کرنا بالکل جائز نہیں ہے جبکہ صرف حطیم کے گرد طواف کا اعادہ کرے سہ اگر تمام طواف کو یا صرف حطیم کے گرد طواف کو لوٹا لیا تو جزا ساقط ہو جائے گی اور اگر نہیں لوٹائے گا تو طواف زیارت اور طواف عمرہ کی صورت میں اس پر دم واجب ہوگا اور طواف واجب کی صورت میں صدقہ واجب ہونا چاہئے اور واجب و نفلی طواف میں صدقہ واجب ہونے میں کوئی فرق نہیں ہونا چاہئے یعنی نفلی طواف میں بھی صدقہ واجب ہونا چاہئے کیونکہ ہر قسم کے طواف کا حطیم کے باہر سے ہونا واجب ہے سہ اور صرف حطیم کے گرد طواف کے اعادہ کی کیفیت یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کے اُس کونے سے جو حطیم کے ساتھ بیت اللہ شریف کے دروازے کی جانب سے ہے اور اس کو رکن عراقی کہتے ہیں شروع کرے یا اختیار اس سے ذرا قبل سے شروع کرے اور بائیں کندھا رکن عراقی کی طرف کر کے کھڑا ہو پھر حطیم کے باہر سے اپنے سامنے کی طرف طواف میں چلنا شروع کرے اور طواف کے واجبات و سنن یعنی طہارت و سرعورت و دل و اضطباع وغیرہ کا لحاظ رکھے جب حطیم کے دوسرے یعنی آخری سرے تک یعنی بیت اللہ شریف کے رکن شامی تک پہنچ جائے تو پھر اس راستے سے جو خانہ کعبہ اور حطیم کے درمیان ہے حطیم میں داخل ہو کر رکن عراقی والے راستے سے حطیم سے باہر نکل کر پھر رکن عراقی سے دوسرا چکر شروع کرے اس طرح سات چکر پورے کرے جبکہ پورے طواف میں حطیم کو ترک کر دیا ہو وہ جسد چکروں میں حطیم کو تک کیا اتنے چکر اس طرح سے ادا کرے۔ اس کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جب پہلے چکر میں رکن شامی تک پہنچ جائے تو حطیم کے اندر سے گزرنے کے بعد باہر سے واپس لوٹ کر رکن عراقی پر آجائے اور پھر وہاں سے دوسرا چکر پہلے چکر کی طرح شروع کرے اور اس طرح سات چکر یا جسد چکروں میں حطیم ترک ہوا ہے اسی قدر ادا کرے، یہ صورت اولیٰ و افضل ہے اور پہلی صورت خلاف اولیٰ ہے کیونکہ حطیم خانہ کعبہ کا جزو ہے جو کہ افضل المساجد ہے اس کو اپنے مقصد کے لئے راستہ بنانا خلاف اولیٰ ہے لیکن اگر پہلی صورت میں حطیم میں داخل ہوتے وقت ہر مرتبہ بیت اللہ شریف میں داخل ہونے اور بیکت حاصل کرنے کی نیت کرے تو بہتر ہے اور اس طرح یہ طریقہ بھی خلاف اولیٰ نہیں رہے گا، دوسرے طریقہ میں ہر چکر کے بعد رکن شامی سے رکن عراقی تک واپس آنا طواف کے چکروں میں شمار نہیں ہوگا کیونکہ یہ چکر معکوس ہے اور اس میں ترک شرط یا ترک واجب لازم آتا ہے سہ اس لئے کہ اس میں بیت اللہ شریف اس کے دائیں طرف ہوگا اور طواف کا چکر اس کے بائیں طرف سے ہوگا یہی وجہ ہے کہ رکن شامی تک پہنچنے کے بعد لوٹنے کے لئے حطیم میں سے گزرنے پر رکن عراقی پر آجانا جائز ہے جیسا کہ پہلی صورت میں بیان ہوا اگر رکن شامی سے رکن عراقی تک واپس لوٹنے کو چکر شمار کر لے گا تو اس چکر کو لوٹانا واجب ہوگا اور اگر بغیر لوٹنے کے مکرمہ سے چلا گیا تو جزا لازم ہوگی سہ اگر کسی شخص نے حطیم کی دیوار کے اوپر سے طواف کیا تو زیلعی شارح کسرت نے

سہ باب شرح زیارۃ عن غنیہ سہ باب شرح غنیۃ لفقہاء سہ حیات سہ غنیۃ عن البحر سہ باب شرح غنیۃ لفقہاء سہ باب شرح غنیۃ لفقہاء سہ باب شرح غنیۃ لفقہاء

کہا ہے کہ جائز ہے کیونکہ تمام حطیم ہمارے نزدیک خانہ کعبہ کا جزو نہیں ہے بلکہ صرف چھ دیارات گز شرعی خانہ کعبہ کا جزو ہے
واحد سبحانہ و تعالیٰ اعلم اور دیوار پورے خانہ کعبہ سے احتیاطاً خارج ہے لیکن مذہب شافعی کا متفقہ یہ ہے کہ انہوں نے
خانہ کعبہ کی دیوار کو خانہ کعبہ کے حکم میں رکھا ہے اور حطیم کی دیوار بھی قدیم بیت المقدس کی دیوار کی جگہ واقع ہوئی ہے پس اب
بھی ان حضرات کے نزدیک بلاشبہ دیوار حطیم پر سے طواف کرنا جائز نہیں ہے اور خلاف فقہائے حنبلیہ سے چنا بالا جمارع مستحب پر سہ
یعنی حطیم کی دیوار کے باہر سے طواف کرنا مستحب ہے)

(تنبیہ لگانا) شاذروان (پشتہ کعبہ) کے باہر سے طواف ہونا چاہئے تاکہ اس کے طواف کا کچھ حصہ خانہ کعبہ کے ساتھ واقع
نہ ہو جیسا کہ بعض علماء کے نزدیک شاذروان خانہ کعبہ کا جزو ہے اور کربانی رحمہ اللہ نے کہا کہ ہمارے نزدیک شاذروان بیت اللہ کا
جزو نہیں ہے اور ائمہ شافعی و مالکی کے نزدیک یہ خانہ کعبہ کا جزو ہے اس لئے ان کے نزدیک اس کے اوپر سے طواف جائز نہیں ہے سہ
شاذروان و مزارعہ پشتہ ہے جو خانہ کعبہ کی دیوار کے ساتھ ملے ہوئے پتھروں سے اس کے تین طرف بنا ہوا ہے اور سنگ رخام سے
مستحکم طرز پر بنا ہوا ہے سوائے باب کعبہ اور پلترم کے اکثر حصہ کے سہ

(۶) طواف کے اکثر حصہ (یعنی چار چکر) کے ساتھ اور تین چکر ملا کر طواف کے سات چکر پورے کرنا سہ اس لئے طواف
کے اکثر یعنی چار چکر طواف کا رکن و فرض ہیں اور باقی زائد تین چکر واجب ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے سہ اگر ان تین
زائد چکروں کو چھوڑ دے گا تو اس کا طواف جائز ہو جائے گا اور اس پر جزا واجب ہوگی پس فرض طواف میں دم واجب ہوگا اگر واجب
طواف میں ہر چکر کے بدلہ میں صدقہ واجب ہوگا اور نفلی طواف صدقہ واجب ہونے میں واجب طواف کی مانند ہے کیونکہ
شروع کرنے سے نفلی طواف بھی واجب ہو جاتا ہے سہ ————— (۷) ہر طواف کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا سہ (بعض نے
اس کو علیحدہ شمار کیا ہے اس لئے اس کے متعلق جزئیات الگ عنوان سے ذیل میں درج ہیں) مولف

(۱) ہر سات چکروں کے بعد امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صحیح قول کی بنا پر
دو گانہ واجب الطواف کے مسائل دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ سنت ہے سہ اور بظاہر

سات چکر سے مراد طواف ہے چکروں کی تعداد مراد نہیں ہیں اگر کسی نے عذر کی وجہ سے چکروں کی کم تعداد چھوڑ دی یعنی تین
یا اس سے کم چکر چھوڑ دیے تب بھی اس پر دو رکعت نماز پڑھنا واجب ہے اور اس پر چکروں کے چھوڑنے کی جزا لازم ہوگی
جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے سہ رہا شرح الباب کا یہ قول کہ ہر طواف کے بعد دو رکعت واجب ہیں خواہ وہ طواف ناقص
ہی یا کیا ہو تو اس میں چکروں کی تعداد میں کمی ہونے کا بھی احتمال ہے اور وصف میں نقصان کا بھی احتمال ہے مثلاً حدیث فضالت
کے ساتھ طواف کرنا وغیرہ اور بظاہر اس سے دوسری بات مراد ہونے یعنی وصف میں نقص کا احتمال ہے سہ

سہ شرح الباب غیر اس سہ فتح زیادہ سہ غنیہ سہ ایضاً سہ حیات وغیرہ سہ غنیہ سہ ایضاً سہ درودش و بکر بتیجر۔
سہ ش و غنیہ سہ ش۔

(۲) طواف کو مطلق بیان کیا ہے پس طواف فرض یعنی حج و عمرہ کا طواف رکن طواف واجب جیسے طواف صمد و طواف نذر طواف سنت جیسے طواف قدوم طواف مستحب جیسے طواف تحیت المسجد اور طواف نفل سب کو شامل ہے یعنی بلا فرق ہر قسم کے طواف کے لئے ہی حکم ہے بخلاف اس کے جس نے دو گانہ نماز واجب ہونے کے لئے واجب طواف کی قید لگائی ہے کسی اور طواف کے لئے واجب نہیں کہا، فتح القدیر میں ہے کہ اس قول کی کوئی حقیقت نہیں ہے کیونکہ دو گانہ نماز واجب ہونے کے دلائل مطلق یعنی ہر قسم کے طواف کے لئے ہیں سہ

(۳) اس نماز کا جائز اور صحیح ہونا کسی وقت یا جگہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور جب تک زندہ ہے اس کی ادائیگی کا وقت فوت نہیں ہوتا یعنی تمام عمر میں کسی بھی وقت اور کسی بھی جگہ ادا کر سکتا ہے اور مرنے سے اس کا وقت ختم ہو جاتا ہے، اگر کسی نے تمام عمر میں بھی اس کو ادا نہ کیا اور فوت ہو گیا تو پورا کیا لیکن اس پر دم واجب نہیں ہوگا اور اپنے ذمہ سے اتارنے کے لئے اس کے کفارہ کی وصیت کرنا بھی اس پر واجب نہیں ہے بخلاف روزہ و نماز فرض و نماز وتر کے سہ اور یہ مسئلہ اختلافی ہے البحر العقیق میں ہے کہ واجبات کا حکم یہ ہے کہ ان کے ترک پر دم لازم آتا ہے سوائے دو گانہ طواف کے اھ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایک مستقل واجب ہے اس کا تعلق واجبات حج کے ساتھ نہیں ہے اور اس دو گانہ کا ترک متصور نہیں ہے جیسا کہ بعض کتب مناسک میں مذکور ہے اور دم ادا کرنے سے اس دو گانہ کی تلاقی نہیں ہوتی کیونکہ جب تک ان دو رکعتوں کو ادا نہیں کرے گا اس کے ذمہ باقی رہیں گی اس لئے کہ ان کی ادائیگی کسی زمانے اور مکان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے، لیکن حدادی نے قدوری کی شرح میں ذکر کیا ہے کہ بعض کتب مناسک میں ان کے ترک پر دم واجب ہوگا اور البحر الزاخر کی عبارت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے چنانچہ اس میں ہے کہ یہ دو رکعتیں واجب ہیں اگر ان کو ترک کرے گا تو دم واجب ہوگا اور اکثر کتب مناسک میں یہ ہے کہ اگر ان دو رکعتوں کو ترک کرے گا تو اس پر دم واجب نہیں ہوگا اور شوافع نے بھی یہی کہا ہے اور بعض نے کہا کہ دم لازم ہوگا اھ اور شاید یہ ترک موت کے ساتھ فوت ہونے پر محمول ہے پس اس پر وصیت کرنا واجب ہے اور وارثوں کے لئے اس کی جزا کا ادا کرنا مستحب ہے سہ (یعنی جبکہ اس نے وصیت کی ہو لیکن اگر کسی نے مرتے دم تک دو گانہ طواف ادا نہ کیا تو اس پر مرتے وقت کفارہ نماز کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا واجب ہونا چاہئے جیسا کہ دیگر فرض و واجب نمازوں کے کفارہ کے لئے وصیت کرنا واجب ہوتا ہے اور وہ کفارہ اس کے تہائی یا ہر ترکہ میں سے ادا کیا جائے اور اگر اس نے کچھ وصیت نہ کی اور اس کے وارثوں نے تبرعا ادا کر دیا تو انشاء اللہ ادا ہو جائے گا، انشاء اللہ بالصواب، مؤلف) خلاصہ یہ ہے کہ مشائخ متاخرین نے دم لازم نہ ہونے کی علت میں اختلاف کیا ہے بعض نے اس کی یہ تعلیل کی ہے کہ طواف کی دو رکعتیں حج اور عمرہ کے مخصوصات میں سے نہیں ہیں اور دم اس واجب کے ترک پر لازم آتا ہے حج یا عمرہ کے ساتھ مخصوص ہوا اور بعض دوسروں نے یہ تعلیل کی ہے کہ دو گانہ طواف کی ادائیگی کسی زمانے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اور تمام عمر میں اس کا فوت ہونا متصور نہیں ہے پس اس دوسری تعلیل کی بنا پر جب وہ شخص مرتے کے قریب پہنچے اس پر دم کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا واجب ہو جائے گا اور

وصیت نہ کرنے کی صورت میں وہ ظلم کے لئے اس دم کا دینا مستحب ہوگا بخلاف پہلی تعلیل کے لئے (یعنی پہلی تعلیل کی بنا پر چونکہ اس پر دم لازم نہیں ہوگا اس لئے دم کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا بھی واجب نہیں ہوگا اور دوسری تعلیل کی بنا پر اگر فرض واجب نہ ہوگا کفار کی وصیت کی طرح اس کے کفارہ کی وصیت کرنا بھی واجب ہوگا اور اس کے تہائی ترکہ میں سے نماز کا کفارہ ادا کیا جائے گا اور عدم وصیت کی صورت میں اگر روزنا تبرعاً ادا کریں گے تو ان کے لئے یہ مستحب ہے، واللہ اعلم بالصواب (مؤلف)

(۴) اور وقت وقوع کی فضیلت کے اعتبار سے اس دو گانہ طواف کے بعد متصل یا اگر نا مخصوص ہے جبکہ وہ وقت نماز کی ادائیگی کے لئے مکروہ نہ ہو سگے اس لئے کہ طواف دو گانہ طواف میں موالاۃ یعنی متصل آگے پیچھے کرنا صحت سے پس اس سے تاخیر کرنا مکروہ ہے لیکن اگر وہ وقت نماز کی ادائیگی کے لئے مکروہ ہو تو تاخیر مکروہ نہیں ہے جیسا کہ آگے آتا ہے سگے اور محل وقوع کی فضیلت کے اعتبار سے اس نماز کا مقام ابراہیم کے پیچھے یا کسی اور جگہ حدود حرم میں ادا کرنا مخصوص ہے یعنی مقام ابراہیم کے پیچھے ادا کرنا مستحب ہو کر ہے اور جو جگہ مقام ابراہیم کے ارد گرد اس کے قریب ہے وہ بھی اس کے حکم میں ہے، اس کے بعد خانہ کعبہ کے اندر ادا کرنا افضل ہے اس کے بعد حطیم میں نیز ابویسیت نامہ کے پیچھے پھر حطیم کا جو حصہ بیت اللہ کے قریب ہے اس میں، پھر تمام باقی حطیم میں پھر بیت اللہ کے قریب اس کے ارد گرد کسی بھی جگہ پھر خاص طور پر کسی رکن کی محاذات میں اور منترم و ناب کعبہ و مقام جبرئیل علیہ السلام وغیرہ کے بالمقابل پھر افضل ہے پھر مسجد حرام میں کسی بھی جگہ پھر حدود حرم میں کسی بھی جگہ پھر افضل ہے پھر حدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ پڑھنے کی کوئی فضیلت نہیں ہے بلکہ ایسا کرنا برا اور مکروہ ہے اور کہا گیا ہے کہ مقام ابراہیم کے پیچھے ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مقام کے قریب کے ساتھ اس پر عادت و عرف کے طور پر مقام کے پیچھے ہونا اطلاق آتا ہو اور جس حصہ میں سنگ رخام کا فرش لگا ہوا ہے عرف میں وہ جگہ مقام ابراہیم کے لئے مخصوص ہے آجکل کے عرف و عادت کے مطابق اس سے بھی زیادہ جگہ مقام ابراہیم کے لئے مخصوص ہو گئی ہے (مؤلف) اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب وہ مقام ابراہیم کے پیچھے نماز پڑھنے کا ارادہ کرتے تو اپنے اور مقام ابراہیم کے درمیان ایک یا دو صف یا ایک یا دو آدمی کا فاصلہ رکھتے تھے اس کو عبدالرزاق رحمہ اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے اور اگر طواف کی نماز حدود حرم کے باہر ادا کی خواہ اپنے وطن واپس لوٹ کر ہی ادا کی ہو جائے لیکن یا تو مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ اس نے مستحب کو ترک کیا ہے یا مکروہ تنزیہی ہے اس بنا پر کہ اس نے موالاۃ یعنی طواف کے بعد متصل ہونے کو جو کہ سنت ہے ترک کیا ہے یا دونوں وجہ سے دونوں طرح کی کراہت ہے سگے (۵) اور طواف دو گانہ طواف میں موالاۃ یعنی متصل آگے پیچھے ہونا صحت سے پس اس سے تاخیر کرنا مکروہ ہے لیکن اگر نماز کے مکروہ وقت میں طواف کیا ہو تو دو گانہ طواف کو غیر مکروہ وقت تک مؤخر کرنا واجب ہے پس اگر کسی شخص نے نماز عصر کے بعد طواف کیا تو اس کا دو گانہ مغرب کی فرض نماز ادا کرنے کے بعد سنتوں سے پہلے ادا کرے جبکہ وقت میں گنجائش ہو پس پہلے مغرب کی فرض نماز پڑھے پھر دو گانہ طواف پڑھے کیونکہ یہ دو گانہ واجب ہے پھر مغرب کی سنتیں پڑھے (اور اگر وقت میں گنجائش نہ ہو تو پہلے مغرب کی سنتیں پڑھے اس کے بعد دو گانہ طواف پڑھے سگے) اگر اس دو گانہ کو مکروہ وقت میں ادا کرے گا تو کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا اور اس پر اس دو گانہ کا

تو دنیا اور کمال وقت میں اس کو قضا کرنا واجب ہوگا پس اگر اس دو گانہ کو نہ توڑا اور اس کو پورا کر لیا تو اگر اس کو مکروہ تنزیہی وقت میں ادا کیا ہے تو اس کا اعادہ کرنا مستحب ہے اور اگر مکروہ تحریمی وقت میں ادا کیا ہے تو اس کا اعادہ کرنا واجب ہے، پس طلوع فجر کے بعد سے سورج طلوع ہونے سے ذرا پہلے تک خواہ فرض نماز سے پہلے ہو یا بعد میں اور اسی طرح نماز عصر کے بعد دھوپ کا رنگ متغیر ہونے سے ذرا پہلے تک اگرچہ عرفات میں ہو جبکہ ظہر و عصر کی نماز کو جمع کیا ہو، اگر دو گانہ طواف شروع کیا تو منعقد ہو جائے گا لیکن اس کا توڑ دینا اور کمال وقت میں قضا کرنا واجب ہوگا اور اگر اس کو نہ توڑا بلکہ پورا کر لیا تو کمال وقت میں اس کا اعادہ واجب ہے یہی مانع واضح ہے اور یہ حکم ہر اس نماز کے لئے ہے جو کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا کی جائے کہ اس کا اعادہ واجب ہے اور اگر کراہت تنزیہیہ کے ساتھ ادا کی جائے تو اس کا اعادہ مستحب ہے بلا خلاف اور غروب آفتاب کے بعد سے مغرب کی نماز ادا کرنے سے پہلے تک دو گانہ طواف وغیرہ کوئی دوسری نماز ادا کرنا مکروہ تنزیہی ہے (لیکن اگر امام جماعت شروع کرنے میں اتنی دیر کرتا ہے جس میں شافعی وغیرہ حضرات دو گانہ نماز ادا کرتے ہوں تو اس وقت میں دو گانہ طواف پڑھ لینا مکروہ نہیں ہوگا مؤلف) اور جب امام اپنے حجرہ سے

اسی قسم کے خطبے کے لئے خصوصاً جمعہ کے خطبے کے لئے یا اگر حجرہ نہ ہو تو خطبے کے لئے اپنی جگہ سے منبر پر چڑھنے کے لئے کھڑا ہو تو اس وقت نماز شروع کرنا مکروہ تحریمی ہے اور خطبے سے فراغت کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے اور عیدین کی نماز سے کچھ پہلے اور فرض نماز کی تکبیر اقامت شروع ہونے کے وقت جبکہ صفت میں شامل ہو کر یا صفت کے پیچھے بلا حائل نماز پڑھے اور امام کے فرض نماز شروع کرنے کے وقت اگرچہ درمیان میں کوئی حائل بھی ہو اور عرفات و مزدلفہ میں جمع میں لوگوں (دو نمازوں کو جمع کرنے) کے درمیان ان سب وقتوں میں کوئی دوسری نماز نفل و واجب و دو گانہ طواف وغیرہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، تین اوقات ممنوعہ ایسے ہیں جن میں کوئی نماز منعقد نہیں ہوتی اور وہ یہ ہیں: طلوع آفتاب کے وقت سے جب تک آفتاب ایک نیزہ بلند نہ ہو جائے اور سورج کے استوار کے وقت سے جب تک زوال شروع نہ ہو اور تغیر شمس کے وقت سے غروب آفتاب تک سہ ہیں ان تین وقتوں میں یہ دو گانہ شروع ہی نہیں ہوگا اور اس کو کسی دوسرے کمال وقت میں قضا کرنا واجب ہوگا۔ ان اوقات کی پوری تفصیل کتاب الصلوۃ میں اوقات نماز کے بیان میں گندھکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۶) دو گانہ طواف کی ادائیگی کا وجوب ہر طواف کے بعد تاخیر کے ساتھ ہے جب تک دوسرا طواف شروع نہ کرے یا اس کے گمان غالب میں موت کا وقت نہ آجائے ورنہ ان دونوں صورتوں میں فوراً ادا کرنا واجب ہے سہ ابو السعد رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر دوسرے طواف کا ارادہ کرے تو پہلے طواف کا دو گانہ طواف ادا کرنے سے پہلے دوسرا طواف شروع کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ طوافوں کو ملانا مکروہ ہے سہ پس امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک دو یا زیادہ طوافوں کو اس طرح ملانا کہ ان کے درمیان میں ہر طواف کا دو گانہ طواف نہ پڑھے مکروہ ہے خواہ طاق عدد کے بعد نماز کی طرف لوٹے یا بیعت عدد کے بعد، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر طاق عدد مثلاً تین یا پانچ یا سات طواف کے بعد نماز کی طرف لوٹے تو مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ طواف کے

سہ باب شروح و غیبہ و حیات تصرفاً سہ بحروش و غیبہ سہ غیبہ عن النحر۔

چکر بھی طاق عدد (دو) میں اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ غیر مکررہ وقت میں ایسا کرے لیکن اگر مکررہ وقت میں طواف کرے تو بالاجمل بغیر دو گانہ طواف پڑھے طوافوں کو جمع کرنے میں کوئی کراہت نہیں ہے اور ان سب طوافوں کے دو گانہ مبلح وقت تک مؤخر کرے اور جب نماز کا مکررہ وقت جانا رہے تو حنفیہ طواف نماز کے مکررہ وقت میں کے تھے ہر ایک طواف کے لئے دو گانہ طواف ادا کئے بغیر اور طواف کرنا مکررہ ہونا چاہئے اس لئے کہ یہ سب طواف اب ایک طواف کی مانند ہو گئے سہ (یعنی جتنے طواف کئے ہیں اتنے ہی دو گانہ متواتر پڑھے اس کے بعد نیا طواف کرے، مؤلف)

(۷) اور اگر کسی نے پورا طواف کیا اور دو گانہ طواف پڑھا بھول گیا اور اس کو یاد نہ آیا یہاں تک کہ اس نے دوسرا طواف شروع کر دیا اگر اس کو ایک چکر پورا کرنے سے پہلے یاد آ گیا تو اس طواف کو ترک کر دے اور دو گانہ طواف ادا کرے تاکہ مولات (اتصال) حاصل ہو جائے جو کہ سنت ہے اور اگر ایک چکر پورا کرنے کے بعد یاد آیا تو اس طواف کو ترک نہ کرے جس کو شروع کر دیا ہے بلکہ اس کو پورا کر لے کیونکہ ایک چکر کا ادا کر لینا ایسا ہے جیسا کہ نماز میں ایک رکعت کا ادا کر لینا اور یا زیادہ چکروں کے بعد یاد آنے پر بدرجہ اولیٰ اس طواف کو پورا کر لے اور اس طواف کو پورا کر لینے کے بعد دونوں طوافوں میں سے ہر ایک کے لئے بالاتفاق الگ الگ ایک ایک دو گانہ پڑھے اس لئے کہ ایک طواف دوسرے میں مندرج نہیں ہوتا اگرچہ وہ صورت متصل ہو جائیں سہ

(۸) اگر ایک طواف کے لئے دو رکعت سے زائد مثلاً چار رکعتیں پڑھے تو جائز ہے لیکن زائد سے زائد رکعتیں نفل ہو جائیں گی۔

(۹) دو گانہ طواف فرض نماز یا نذر کی نماز کے لئے کافی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ یہ دو گانہ ایک مستقل واجب ہے اور دو گانہ طواف پڑھنے والا شخص اپنے جیسے دو گانہ طواف پڑھنے والے شخص کا مقتدی نہیں ہو سکتا اگرچہ دونوں کے طواف ایک ہی قسم کے ہوں اور دونوں کی نماز ایک ہی جنس کی یعنی واجب الطواف کی ہو کیونکہ سبب کے مختلف ہونے کی وجہ سے دونوں کی نماز مختلف ہے جیسا کہ عصر کی نماز پڑھنے والے شخص کے پیچھے ظہر کی نماز کی اقتدار درست نہیں ہے سہ

(۱۰) اور اگر کسی بے سمجھ بچہ کی طرف سے طواف کیا تو اس کی طرف سے طواف کی دو رکعتیں ادا نہ کرے اس لئے کہ ہمارے

فقہاء کے نزدیک نماز و روزہ کی عبادت میں نیابت درست نہیں ہے سہ

(۱۱) اور چاروں ائمہ رحمہم اللہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کرتے ہوئے پہلی رکعت میں سورۃ الکافرون اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھے اور اگر ان کے علاوہ کوئی اور سورہیں پڑھے تب بھی جائز ہے اور مستحب ہے کہ دو گانہ طواف کے بعد اپنے لئے اپنے عزیز و اقارب و مشائخ و احباب اور تمام مومن و مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے بالعموم دعا مانگے اور جو دعا چاہے مانگے اور اس مقام پر دعائے حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مانگنا مستحب ہے سہ

(یہ دعا طواف کی کیفیت و ترکیب مع (دعائے الحج کے بیان میں درج ہے، مؤلف)

سہ بخروش وغنیہ بتصرف۔ سہ باب و شرح فی مسائل شتی من الطواف و بخروش وغنیہ و حیات سہ باب و شرح و غنیہ
سہ باب و شرح و فتح و بخروش وغنیہ سہ باب و شرح و غنیہ۔

واجبات طواف کا حکم

واجبات طواف کا حکم | طواف کے واجبات کا حکم یہ ہے کہ اگر ان میں سے کسی ایک واجب کو بھی ترک کر دے گا تو طواف کے فرائض ادا ہو جانے کی وجہ سے وہ طواف صحیح ہو جائے گا لیکن وہ شخص گنہگار ہوگا اور جہنمک وہ شخص کہ مکہ میں رہے ترک واجب کی وجہ سے اس طواف کا اعادہ اس پر واجب ہوگا، اگر اس کا اعادہ نہیں کرے گا اور اپنے وطن واپس لوٹ آئے گا تو اس پر جہاں لازم ہوگی (جس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی اور حیالات کے بیان میں بھی مذکور ہے) سوائے دو گنا واجب الطواف کے اس لئے کہ یہ بعض کے نزدیک مستقل واجب ہے اور جہنمک اس دو گنا کو ادا نہیں کرے گا اس کے ذمہ دو گنا جبکہ اس کی تفصیل گنہگار کے

طواف کی سنتیں

(۱) اضطباع جس طواف میں اضطباع مسنون ہے پورے طواف یعنی تمام چکروں میں مسنون ہے سہ اور ہر اس طواف میں سنت ہے جس کے جد سعی کی جائے سہ خواہ وہ طواف حج کا ہو یا عمرہ کا ہو سہ مثلاً طواف قدیم و طواف عمرہ یا طواف زیارت جبکہ سعی کو مؤخر کرے یعنی طواف زیارت کے بعد کرے اور ابھی اس نے سہ ہوئے کپڑے نہ پہنے ہوں سہ یعنی جبکہ سر منڈانے سے پہلے طواف زیارت کرے سہ اور جو طواف زیارت حلق یعنی سر منڈانے کے بعد کیا جائے اس میں اضطباع مطلقاً نہیں ہے خواہ سعی پہلے کر لی ہو یا طواف زیارت کے بعد کرے اس لئے کہ وہ احرام سے باہر ہو چکا ہے اور سہ ہوئے کپڑے پہن چکا ہے اور اضطباع احرام باقی رہنے کی حالت میں سنت ہے سہ اور اسی طرح اگر کسی نے عذہ کی وجہ سے سہ ہوئے کپڑے پہن لئے ہیں اس کے لئے بھی اضطباع سنت نہیں ہے سہ کیا اس شخص کے لئے اس کے ساتھ تشبہ سنت ہے؟ اس بارے میں ہمارے اصحاب نے کوئی ذکر نہیں کیا اور بعض شوافع نے ذکر کیا ہے کہ مردوں میں سے جس نے سہ ہوئے کپڑے نہیں پہنے اس کے لئے اضطباع سنت ہے اور جس نے سہ ہوئے کپڑے پہن لئے تو اس کے لئے اضطباع کی سنت کا ادا کرنا دشوار ہے یعنی پورے طور پر ادا کرنا پس یا اس کے منافی نہیں ہے جو کہ بعض فقہانے کہا ہے کہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس شخص کے لئے مشروع ہے کہ وہ اپنی احرام کی چادر کا وسطی حصہ اپنے دائرے کندھے کے نیچے سے نکالے اور چادر کے دونوں سرے بائیں کندھے پر ڈال لے اگرچہ اس کا کندھا سہ ہوئے کپڑے سے ڈھکا ہوا ہو یا عذہ کی وجہ سے۔ ملا علی القاریؒ لکھتے ہیں کہ اظہر یہ ہے کہ ایسا کر لے سہ اضطباع طواف مشروع کرنے سے ذرا پہلے کر لیا چاہئے سہ اور جانتا چاہئے کہ اضطباع صرف طواف کے تمام چکروں میں سنت ہے جیسا کہ ابن الصیانیؒ اس کی تصریح کی ہے پس جب طواف سے فارغ ہو جائے تو اضطباع کو ترک کر دے حتیٰ کہ اگر دو گانہ طواف اضطباع کی حالت میں پڑھے تو مونڈھے کھلے ہوئے ہونے کی وجہ سے مکروہ ہوگا اور سعی میں اضطباع نہیں ہے سہ

(۲) طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرنا اور باقی چکروں میں نہ کرنا مثلاً یعنی باقی چار چکروں میں رمل نہ کرنا بلکہ

۱۔ مؤلف عن حیات ولباب شہر و غیرہ ۲۔ لباب شہر و قصہ ۳۔ لباب شہر و غنیہ ۴۔ حیات ۵۔ لباب شہر و شہر و غنیہ ۶۔ غنیہ

٤٠ باب وشرحه وغنيه مع شرح الباب ومعه شرح وغنيه مع فتح مجروش وغنيه مع شرح الباب في عمدة الطالبات ومعه .

اہلینان ووقار کے ساتھ چلتا اور جس طواف کے بعد سعی نہ کرنی ہو اس کے تمام چکروں میں رمل نہ کرنا اور اضطباع و رمل حج اور عمرہ کے طواف کی سنتیں ہیں کیونکہ یہ دونوں اس طواف کی سنتیں ہیں جس کے بعد سعی کرنی ہو سہ اصول یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کرنی ہو اس طواف میں اضطباع و رمل کرنا سنت ہے اور جس طواف کے بعد سعی نہ کرنی ہو اس میں یہ دونوں امر سنت نہیں ہیں پس اگر کسی نے حج کی سعی طواف زیارت سے پہلے کر لی ہے تو طواف زیارت میں رمل نہ کرے اگرچہ اس نے سعی کے ساتھ ولے طواف میں رمل نہ کیا ہو اور اگر حج پر روانگی سے قبل کے طواف میں رمل کر لیا لیکن سعی نہیں کی تو وہ طواف زیارت میں رمل بھی کرے سہ (کیونکہ پہلے طواف میں رمل کرنا لغو ہو گیا اور اب طواف زیارت کے بعد سعی کرے گا اس لئے طواف زیارت میں رمل بھی کرے گا مؤلف) اور جو اوپر کہا گیا ہے کہ باقی کے چار چکروں میں رمل نہ کرے اس میں اشارہ ہے کہ اگر پہلے چکروں میں رمل ترک کر دیا یا رمل کرنا بھول گیا پھر یاد آیا تو اس کے بعد کے صرف دو چکروں میں رمل کرے (اور اسی طرح اگر شروع کے دو چکروں میں بھول گیا پھر یاد آیا تو صرف تیسرے چکروں میں رمل کرے باقی کسی چکر میں رمل نہ کرے مؤلف) اور اگر پہلے تین چکر بغیر رمل کے کئے تو باقی چکروں میں رمل کرے اس لئے کہ باقی (آخری) چار چکروں میں رمل نہ کرنا سنت ہے اگر ان آخری چکروں میں رمل کیا تو وہ دو سنتوں کا تارک ہوگا (یعنی پہلے تین چکروں میں رمل کرنے اور آخری چکروں میں رمل نہ کرنے کی سنت کا تارک ہوگا مؤلف) اور سنت کا ترک (دوستوں کے ترک سے) اہل ہے سہ اور اگر طواف کے تمام چکروں میں رمل کیا تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور مخالف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ تنزیہی ہونا چاہئے سہ اور اگر طواف میں ازہام (ہجوم) زیادہ ہو تو رمل کو ترک کر دے یعنی ہجوم کی جگہ میں آہستہ چلے اور جب رمل کا موقع میسر آجائے تو رمل کرے اور اس مسئلہ کی تفصیل اس طرح ہونی چاہئے کہ اگر طواف شروع کرنے سے پہلے ہجوم زیادہ ہو تو رمل کے موقع کی انتظار میں ٹھہرا رہے اور طواف شروع نہ کرے اس لئے کہ طواف کے لئے جلدی کرنا مستحب ہے پس اس کو رمل کے لئے جو کہ سنت ہو کہ وہ ترک کر دے اور اگر طواف کے دوران میں ہجوم زیادہ ہو جائے تو نہ رمل کے تاکہ طواف کے چکروں میں موالات (پے درپے ہونا) ترک نہ ہو جائے پس جس قدر جگہ میں رمل پر قادر ہو رمل کرے اور جس قدر جگہ میں رمل پر قادر نہ ہو رمل کو ترک کر دے اور آہستہ چلے سہ (اضطباع اور رمل کی کیفیت کیفیت حج کے بیان میں طواف کی کیفیت میں مذکور ہے مؤلف)

(۳) طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کے سامنے منہ کرنا سنت ہے لیکن طواف کے درمیان میں (بہر چکر میں جب حجر اسود کے محاذ میں آئے تو) حجر اسود کی طرف منہ کرنا مستحب ہے سہ

(۴) حجر اسود کے سامنے تکبیر کہنا مطلقاً سنت ہے سہ (یعنی شروع میں بھی اور ہر چکر میں بھی جب حجر اسود کے سامنے آ کر تکبیر کہنا سنت ہے مؤلف)

سہ لباب و شرح زیارة عن غیبہ سہ بحوش تصرفاً و زیارة سہ بحوش سہ ش و نحوہ لباب و شرح فی صفت الطواف ملحقاً و غیرہ۔

سہ لباب و شرح و غیبہ بصرہ سہ غیبہ۔

(۵) طواف شروع کرتے وقت ابتداء میں حجر اسود کے سامنے کھڑے ہو کر تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھوں کا اٹھانا سہ یعنی نماز کی تکبیر تحریمہ کی طرح دونوں ہاتھ دونوں کانوں تک یا دونوں کندھوں تک اٹھاتا، یہ دونوں روایتیں صحیح ہیں، دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیاں حجر اسود و خانہ کعبہ کی طرف کرے، دونوں ہاتھوں کو نیت سے پہلے نہ اٹھائے اور نیت کے وقت حجر اسود کے سامنے آنے سے پہلے بھی نہ اٹھائے کیونکہ یہ بدعت ہے بلکہ نیت کے وقت دونوں ہاتھ اس وقت اٹھائے جبکہ حجر اسود کے سامنے کھڑا ہو کر تکبیر کہنے کے متصل ہی نیت کرے سہ

(۶) حجر اسود کا استلام یعنی حجر اسود کو بوسہ دینا اور اس پر سجدہ کرنا مطلقاً سنت ہے لیکن اس پر سجدہ کرنے کی روایت غیر مشہور ہے۔ اور مطلقاً کہنے سے مراد یہ ہے کہ خواہ طواف کے شروع میں یا درمیان یا آخر میں ہر جگہ کے ساتھ استلام سنت ہے اگرچہ بعض چکروں میں استلام بعض سے زیادہ مؤکد ہے بلکہ بعض کے نزدیک اول و آخر کے چکر میں استلام سنت ہے اور باقی میں مستحب و لدب ہے سہ پس اگر کسی نے حجر اسود کا استلام کر کے طواف شروع کیا اور استلام کے ساتھ ہی ختم کیا اور درمیان کے چکروں میں استلام نہ کیا تو اس کے لئے کافی ہے یا کافی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور اگر بالکل ترک کر دیا یعنی کسی چکر کے ساتھ بھی نہ کیا تو اس نے برا کیا سہ اور ممکن ہے کہ مطلقاً کہنے سے مراد یہ ہو کہ بوسہ دینا اور سجدہ کرنا اور دونوں کا نہ کرنا برابر ہے سہ اور استلام یعنی بوسہ دینے کی کیفیت یہ ہے کہ اپنی دونوں ہتھیلیاں حجر اسود پر رکھے اور اپنا منہ اپنی دونوں ہتھیلیوں کے درمیان میں رکھے اور چومنے کی آواز نکالے بغیر بوسہ دے سہ جب یہ دونوں باتیں یعنی دونوں ہتھیلیوں کا رکھنا اور بوسہ دینا میسر ہو جائیں تب ایسا کرے ورنہ اپنی ہتھیلی سے حجر اسود کو مس کرے اور اس ہتھیلی کو بوسہ دے لے سہ پس اگر حجر اسود کو بوسہ دینا دوسرے کو اذیت دینے بغیر یا خود اذیت اٹھانے بغیر ممکن نہیں ہے یا مطلقاً بوسہ دینے پر قادر نہیں ہے تو اپنے دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ حجر اسود پر رکھے پھر ان دونوں ہاتھوں یا ایک ہاتھ کو بوسہ دے لے اور ایک ہاتھ رکھنے کی صورت میں اولیٰ یہ ہے کہ دایاں ہاتھ ہو اس لئے کہ جن کاموں میں شرافت ہے ان میں دایاں ہاتھ استعمال کیا جاتا ہے اور یہ وجہ بھی ہے کہ حجر اسود میں اللہ ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ اپنے بندے سے مصافحہ کرتا ہے اور مصافحہ دائیں ہاتھ سے کیا جاتا ہے اور اگر دونوں ہاتھ یا ایک ہاتھ کا رکھنا بھی ممکن نہ ہو تو اپنے ہاتھ کو کسی چیز مثلاً چھتری یا چھتری وغیرہ سے حجر اسود کو مس کرے پھر اس چھتری وغیرہ کو بوسہ دے لے اور کسی چیز سے مس کرنے پر بھی قادر نہ ہو تو اپنے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں کو حجر اسود کی طرف کرے اور خیال کرے کہ یہ دونوں ہتھیلیاں گویا کہ حجر اسود پر رکھی ہوئی ہیں یعنی اپنے دونوں ہاتھ کندھوں یا کانوں کے برابر اٹھائے اور اپنی ہتھیلیوں کا رخ حجر اسود کی طرف اس طرح سے کرے جیسا کہ ان سے حجر اسود کی طرف اشارہ کر رہا ہے اور ہاتھوں کی پشت اپنے چہرے کی طرف ہو یہی بائو طریقہ ہے پھر ان دونوں ہتھیلیوں کو بوسہ دے لے سہ

سہ غنیہ ولباب وشرح سہ غنیہ ولباب وشرح تصرفا سہ باب وشرح و غنیہ وشرح تصرفا سہ غنیہ ولباب وشرح اللباب -
سہ شرح اللباب سہ دروش ولباب وشرح سہ باب وشرح و غنیہ سہ دروش تصرفا۔

(۷) طواف اور سعی کے درمیان استلام کرنا، یہ اس شخص کے لئے سنت ہے جو اس طواف کے بعد سعی کرے۔ سہ اور اصل اس میں یہ ہے کہ جس طواف کے بعد سعی کی جائے اس کا دو گنا طواف پڑھنے کے بعد حجر اسود کے استلام کی طرف لوٹے ورنہ نہیں سہ

(۸) حجر اسود سے طواف کی ابتدا کرنا، صحیح قول کی بنا پر یہ سنت ہے سہ بخلاف اس کے جس نے کہا کہ یہ شرط ہے یا فرض یا واجب کہا ہے اکثر کی شرح مطلب الغنائی میں ذکر کیا ہے کہ اصح یہ ہے کہ یہ شرط ہے اور ابن الہمام نے فتح القدیر میں کہا ہے کہ حجر اسود سے طواف کرنا واجب ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بھی ترک نہیں کیا ہے اور اسی کی مثل بھرا الرائق میں ہے اور فتح القدیر میں دوسری جگہ ذکر کیا ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے رقیات میں ذکر کیا ہے کہ اگر طواف کو حجر اسود کی بجائے کسی اور جگہ سے شروع کیا جائے تو اس کے لئے کافی نہیں ہے پس امام محمد نے اس کو شرط قرار دیدیا ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ واجب ہے تو کوئی بعید نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر موافقت فرمانا اور کبھی بھی ترک نہ کرنا اس کے وجوب کی دلیل ہے، حاصل یہ ہے کہ صاحب فتح القدیر نے اس کے وجوب کو اختیار کیا ہے اور نہ ہرج میں وجہ سے نقل کرتے ہوئے اسی کی تصریح کی ہے اور یہی اشبہ واعدل ہے اور یہی معتد ہونا چاہئے اور نہ ہرج و مرج و درو و مرقی الفلاح میں بھی اس کے وجوب پر جزم (اعتماد) کیا ہے حتیٰ کہ در مختار میں کہا ہے کہ اگر حجر اسود کے سوا کسی اور جگہ سے ابتدا کی تو جب تک مکہ مکرمہ میں ہے اس طواف کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ کے بغیر مکہ مکرمہ سے چلا گیا تو اس پر دم واجب ہے لیکن اکثر فقہاء اس بات پر ہیں کہ حجر اسود سے طواف کا شروع کرنا شرط نہیں ہے بلکہ ظاہر الروایت میں یہ سنت ہے اور اس کا ترک کرنا مکروہ ہے اور اکثر مشائخ اسی پر ہیں اور باب المناسک میں اسی کی تصحیح کی گئی ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ یہی معصوم ہے پس جو ابن الہمام وغیرہ نے اختیار کیا ہے وہ دلیل کے اعتبار سے اظہر ہے اگرچہ اکثر مشائخ پہلے قول پر ہیں یعنی سنت ہونے کے قائل ہیں سہ پس طواف کا حجر اسود سے شروع کرنا ہمارے اکثر مشائخ کے نزدیک سنت ہے حتیٰ کہ اگر طواف حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے شروع کیا تو جائز ہے اور مکروہ نہیں جیسا کہ اگر کسی نے رکن یمانی سے طواف شروع کیا اور وہیں پختہ کیا تو اکثر مشائخ اس پر ہیں کہ جائز ہے اور اس پر کوئی جزم لازم نہیں ہے لیکن طواف کی ابتدا حجر اسود سے شروع کرنا واجب ہونے کے قول کی بنا پر رکن یمانی سے شروع کرنا اور وہیں ختم کرنا مکروہ تحریمی ہے اور سنت ہونے کے قول پر مکروہ تنزیہی ہے سہ اور حجر اسود سے مراد خانہ کعبہ کا وہ رکن (کوئہ) ہے جس میں حجر اسود نصب کیا ہوا ہے اگر نوز باندہ حجر اسود کو اس کی جگہ سے ہٹا دیا جائے تب بھی طواف کی ابتدا اسی رکن (کوئہ) سے لازم (یعنی سنت) ہوگی سہ

(۹) موالات یعنی طواف کے تمام چکروں کا اور ان چکروں کے اجزاء کا پے درپے ادا کرنا اور اسی طرح سعی کے چکروں کا پے درپے کرنا اور طواف کے بعد متصل ہی سعی کرنا (خود سعی حج کی ہو یا عمرہ کی) لیکن طواف اور سعی میں موالات (متصل ہونا) میں وسعت ہے بخلاف چکروں میں اور چکروں کے اجزاء میں موالات کے اور ظاہر ہے کہ موالات سے مراد موالات عرفیہ ہے یہ مراد نہیں کہ بالکل فاصلہ ہی نہ ہو اس لئے آٹھائے طواف میں پانی پیتے وغیرہ کی اجازت ہے سہ

له باب وشرح تصرفا وغية ^ش شرح الباب في صفة الطوائف ^ش باب باب وشرح من شرائط الطوائف وغية وشرح وفيه ملقطا وتصرفا
شمع ^ش غية تصرف وزيادة ^ش غية ^ش باب وشرح وغية وحيات ^ش فتح المكنى في شرائط الطوائف ^ش باب باب وشرح من شرائط الطوائف وغية وشرح وفيه ملقطا وتصرفا

(۱۰) بدن و لباس و مکان طواف کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونا سنت مؤکدہ ہے۔ لہٰذا اور بعض نے کہا کہ نجاست حقیقہ سے طہارت واجب ہے خواہ پتے ہوئے کپڑے ہوں یا اعضائے بدن ہوں یہ حکم سب میں برابر ہے اور بعض کے نزدیک اجزائے بدن (مکان طواف) کا بھی یہی حکم ہے لیکن اکثر فقہاء اس پر ہیں کہ لباس و بدن و مکان طواف میں طہارت کا ہونا سنت مؤکدہ ہے لہٰذا بدائع میں کہا ہے کہ نجاست (حقیقہ) سے طہارت بالاجماع طواف کے جائز ہونے کی شرط نہیں ہے پس اس کا حاصل کرنا فرض نہیں ہے اور واجب بھی نہیں ہے لیکن سنت ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے اس حالت میں طواف کیا کہ اس کے کپڑے پر مقدارِ درہم سے زیادہ نجاست ہے تو اس کا طواف جائز و درست ہے اور اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے لیکن مسجد میں نجاست داخل کرنے کی وجہ سے مکروہ ہے اگر چہ درہم سے بھی کم ہو لہٰذا یہ حکم کپڑے اور بدن میں نجاست کے متعلق ہے جیسا کہ ہمارے اصحاب نے ان دونوں باتوں کی تصریح فرمائی ہے البتہ مکان طواف کے نجاست سے پاک ہونے کے متعلق کوئی روایت نہیں ہے لیکن شارج باب المناسک نے اس کو بھی سنن طواف میں شمار کیا ہے لہٰذا اور کہا ہے کہ عز بن حواء نے صاحب الغابہ کی طرف سے روایت کی ہے کہ اگر طواف کی جگہ میں نجاست ہوگی تو اس کا طواف باطل نہیں ہوگا یہ روایت اس کے شرط اور فرض ہونے کی نفی کرتی ہے اور اس روایت کی بنا پر اس کے واجب یا سنت ہونے کا احتمال ہے اور شوارف کے نزدیک اس کا واجب نہ ہونا ترجیح ہے لہٰذا

مستحبات طواف

(۱) طواف حجرِ اسود کے داہنی طرف سے شروع کرنا یعنی حجرِ اسود کی وضع کے اعتبار سے داہنی طرف ہو کیونکہ وہ باب کعبہ کے داہنی طرف واقع ہے، حجرِ اسود کی طرف متھ کرنے والے کی داہنی طرف مراد نہیں ہے لہٰذا یعنی حجرِ اسود کے اس کنارے سے طواف شروع کرے جو یمن یا نئی کی طرف ہے پس اس طرح طواف کرنے والے کا تمام بدن حجرِ اسود کے سامنے سے ہو کر گزرے گا اور اس طرح وہاں فقہاء کے خلاف عمل کرنے سے بچ جائے گا جن کے نزدیک تمام بدن کا حجرِ اسود کے سامنے سے گزرنا شرط ہے لہٰذا اس کی مزید تشریح کیفیت حج کے بیان میں طواف کی کیفیت میں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

(۲) تین بار حجرِ اسود کو بوسہ دینا اور تین دفعہ اس پر سجدہ بھی کرنا لہٰذا یعنی حجرِ اسود کو بوسہ دینا سنت مؤکدہ ہے کیونکہ احادیث میں اس کا ثبوت ہے اور بوسہ کا تین بار ہونا مستحب ہے اور تین دفعہ بوسہ کے ساتھ حجرِ اسود پر سجدہ کرنا بھی مستحب ہے باب المناسک میں اس پر اعتماد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ مستحب ہے اور بوسہ کے ساتھ تین دفعہ اس کا تکرار کیا جائے اور پھر اس پر اعتماد کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر عمل فرمایا ہے اور آپ کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی اس پر عمل فرمایا ہو جیسا کہ عالم نے اس کو روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے اور جہولہا بل علم اس کے مستحب ہونے کے قائل ہیں۔

لہٰذا باب و شرح زیارۃ عن غنیۃ لہٰذا باب و شرح زیارۃ عن درستہ بدائع و غنیۃ منقطعاً لہٰذا ملا علی قاری رحمہ اللہ غنیۃ زیارۃ عن شرح الباب لہٰذا شرح الباب و شرح غنیۃ و غیر ما لہٰذا باب حیات تصرفاً لہٰذا باب و شرح و شرح منقطعاً و ملخصاً۔

(۳) بغیر پوشیدہ اور پیشانی لگانے کے رکن یمانی کا استلام کرنا یعنی ہاتھ سے مس کرنا۔ سہ ہر جگہ میں ایسا کرنا مستحب ہے اور استلام سے مراد یہاں یہ ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کی پتیلیوں سے یا صرف دائیں ہاتھ کی پتیلی سے رکن یمانی کو مس کرے یا اس کی پتیلی سے مس نہ کرے اس کو بوسہ بھی نہ دے اور نہ اس پر سجدہ کرے یہ ظاہر الروایت ہے اور یہی صحیح ہے اور جب ہجوم کی وجہ سے اس کو مس کرنے سے عاجز ہو تو اشارہ سے اس کا استلام کرنا اس کا قائم مقام نہیں ہے سہ اور ہجوم نہ ہونے کی صورت میں اور جبکہ وہ مس کرنے سے عاجز نہ ہو اشارہ سے استلام کرنا بدرجہ اولیٰ غیر مغیر ہے پس بعض جاہل و متکبر لوگ جو ایسا کرتے ہیں ان کے فعل سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے سہ (اور اس بدعت سے بچنا چاہئے مولف)

(۴) طواف کرتے ہوئے مائورہ وغیرہ مائورہ اذکار و ادعیہ کا پڑھنا سہ اور استنجاب کامل مائورہ اذکار اور دعاؤں کا پڑھنا اگر تمام طواف میں اذکار اور دعائیں نہ پڑھیں اور خاموش رہا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ اور طواف کرتے ہوئے اذکار میں مشغول ہونا قرآن مجید کی تلاوت کرنے سے افضل ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حج و عمرہ کے طوافوں میں ایسا ہی عمل فرمایا ہے سہ اور اگر اپنے دل میں قرأت قرآن پاک کرے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ہی افضل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طواف کرتے ہوئے تلاوت قرآن مجید کرنا ثابت نہیں ہے بلکہ ذکر ثابت ہے اور یہی سلف سے متواتر و مروج ہے اور اس پر اجماع ہے پس یہی اولیٰ ہے سہ اس سے ظاہر ہوا کہ طواف میں قرأت قرآن مجید خلاف اولیٰ ہے اور ذکر اس سے افضل ہے خواہ وہ ذکر یا ثور ہو یا غیر یا ثور جیسا کہ اطلاق کا مقتضی ہے لیکن ایسی آیات جن میں ذکر الہی ہے ان کا ذکر کے قصد سے پڑھنا خلاف اولیٰ نہیں ہے اس لئے کہ ظاہر ہے کہ قرأت سے منع کرنے سے مراد وہ قرأت ہے جس میں ذکر نہ ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رکن یمانی اور حجر اسود کے درمیانی حصہ میں رَکَّعَاتِنَا فِي الدُّنْيَا اَللّٰہ پڑھنا صحیح روایتوں سے ثابت ہے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر دعائیں شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت مبارکہ کو ذکر کے قصد سے یا ہواز کے اظہار کے لئے پڑھتے ہوں خود کر لیجئے سہ

(۵) طواف میں اذکار اور دعاؤں کا آہستہ و پوشیدہ پڑھنا مستحب ہے لیکن اگر چہ بلند آواز سے اذکار اور دعائیں پڑھنے کی وجہ سے طواف کرنے والوں اور نمازیوں کو پریشانی و خلل لاحق ہوتا ہو تو اس وقت آہستہ پڑھنا واجب ہو جائے گا سہ اور شاید آہستہ و پوشیدہ پڑھنا مستحب ہونے سے مراد اخفا یعنی پوشیدہ پڑھنے میں مبالغہ کرنا ہونا کہ سمع و بصر (مانے اور دکھاوے) سے بچا رہے سہ کیونکہ اذکار میں اصل یہی ہے کہ خفیہ و پوشیدہ طور پر ہوں تاکہ ریا و سمع سے بچا رہے سہ

(۶) مرد کے لئے مستحب یہ ہے کہ بیت اللہ شریف کے قریب ہو کر طواف کرے بشرطیکہ اس سے کسی کو تکلیف نہ ہو اور عورت کے لئے مستحب یہ ہے کہ اگر مردوں کا ہجوم زیادہ ہو یا عورتوں کے لئے طواف کا وقت مخصوص نہ ہو اور مظاہر مردوں کی

سہ باب شرم سہ شرح اللباب لمخداش سہ شرح اللباب تصرفا سہ باب شرم وغیرہ جات سہ ش سہ غنیۃ لباب شرم تصرف سہ شرح اللباب من صفۃ الطواف تصرفا سہ باب فی المنکروا ت و ش سہ فتح و ش شرح اللباب غنیۃ سہ ش وغیرہ تصرفا سہ باب شرم تصرفا وغیرہ

یہ فعل غیر مشروع ہے اور اس حکم کے خلاف نقل کرنا بھی ممنوع ہے کیونکہ اس فعل کا ارتکاب عوام کو اس وحکم میں ڈالتا ہے کہ یہ نیک کام ہے۔ لہٰذا لیکن اگر کوئی شخص ادب و تعظیم کی رعایت کی نیت سے اور حضور قلب کے حصول کے لئے ہاتھ باندھ لے تو کوئی مضائقہ ہوگا اور شیخ ملا علی القاری رحمہ اللہ نے جو اس کی مطلق کراہت کا حکم لگایا ہے وہ محل نظر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔
(یعنی سنت و مستحب سمجھ کر ایسا نہ کرے بلکہ اس زیادہ میں اس کا نہ کرنا ہی مناسب ہے ورنہ عوام الناس دیکھیں گے تو اس کو شرع کا حکم سمجھ کر کرنے لگیں گے اس لئے فی زمانہ احتیاطاً اس کا ترک کرنا ہی ادب ہے واللہ اعلم بالصواب مؤلف)

(۱۱) ہر اس چیز سے نظر کو بچانا جو حضور قلب اور دل کی جمیعت میں مغل ہو سکے اور چاہئے کہ اپنی نگاہ کو اپنے چلتے کی جگہ کے علاوہ ادھر ادھر نہ گزاردے جیسا کہ نماز کی حالت میں اپنے سجدہ کی جگہ سے آگے نظر نہ گزارنی چاہئے کیونکہ یہ ایک ایسا ادب ہے کہ جس سے جمیعت قلب حاصل ہوتی ہے۔

(۱۲) اپنے طواف کو ہر اس چیز سے پاک صاف رکھنا چاہئے جس کو شرع شریف پسند نہیں کرتی خواہ وہ قول ہو یا فعل اور ظاہری طور پر ہو یا باطنی طور پر، اور مردوں اور عورتوں کی طرف شہوت کی نظر سے دیکھنے سے بچنا چاہئے اور جس شخص کی پیدائش یا ہیئت میں کوئی نقص ہو یا کوئی شخص حج و عمرہ کے مناسک جاہلانہ طریق پر کرتا ہو تو اس کی تحقیر و تذلیل نہیں کرنی چاہئے اور جاہلانہ طریقہ پر مناسک ادا کرنے والے کو لطف و نرمی اور سہولت سے سکھانا چاہئے۔
(یعنی عورت اور مردانہ کے کی طرف شہوت کے ساتھ نظر کرنے سے بچنا ہر حال میں واجب ہے اور طواف کی حالت میں خلص طور پر واجب ہے۔)

(۱۳) ہر طواف کے ختم کے بعد ملتزم سے پٹنائے

(۱۴) نماز دو گنا و واجب الطواف ادا کرنے کے بعد آب زمزم پینا۔

(۱۵) جس طواف کے بعد سعی کرتی ہے اس طواف و دو گنا طواف کے بعد سعی کے لئے جانے سے پہلے حجر اسود کی طرف

لوٹنا یعنی اس کا استلام کرنا، اگر سعی نہیں کرتی ہے تو پھر یہ استلام نہ کرے۔ (۱۶) طواف میں نزدیک نزدیک نہ کرنا۔ (۱۷) شدید کھلباش کی حالت میں طواف کرنے کی زیادہ فضیلت ہے جیسا کہ روایات میں آیا ہے۔

مباحات طواف

مباحات طواف مندرجہ ذیل ہیں (۱) مباح کلام کرنا مثلاً یعنی بقدر ضرورت مباح کلام کرنا اور غیر ضروری مباح کلام کو ترک کرنا مستحب ہے۔ (جیسا کہ مستحبات طواف میں بیان ہو چکا ہے مؤلف) پس جس کلام کے کرنے کی اس کو ضرورت ہے اس کو بقدر ضرورت کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے مثلاً یعنی یہ مباح ہے مثلاً۔ (۲) سلام کرنا مثلاً لیکن جو شخص اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہو اس کو سلام نہ کرے پس جس شخص کو سلام کیا جائے گا یا تو وہ ذکر میں مشغول ہو گیا، نہیں

مثلاً من رمالہ ملا علی القاری مندرجہ فی ارشاد ساری الحضانۃ حیات۔ مثلاً باب و ضروری غنیہ۔ مثلاً باب و ضروری غنیہ۔ مثلاً حیات۔ مثلاً بحر و غنیہ۔ مثلاً ایضاً۔ مثلاً ایضاً۔ مثلاً باب و ضروری۔ مثلاً ارشاد و شرح اللباب ملحقاً و تصرفاً۔ مثلاً شرح اللباب۔ مثلاً باب۔

اگر اس کا ذکر میں مشغول ہوتا معلوم ہو تو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے ورنہ سلام کرنا سنت ہے لیکن سلام کا جواب دینا مطلق طور پر فرض کفایہ ہے۔ (۳) پس طواف کی حالت میں بھی جواب سلام فرض کفایہ ہے، (تو لفت)۔ (۴) چھینک آنے پر چھینکنے والے کا اکھڑنا کہنا باوجودیکہ یہ بھی سلام کی طرح مطلق طور پر سنت ہے اور چھینکنے والے کے اکھڑنا کہنے کا جواب بھی جواز سلام کی طرح مطلق طور پر فرض کفایہ ہے (یعنی اس حالت میں بھی فرض کفایہ ہے)۔ (۵) مسائل علیہ کا بتانا اور دریافت کرنا یعنی قواعد عربیہ وغیرہ کے متعلق علمی مسائل کا بتانا اور پوچھنا، البتہ مسائل شرعیہ کا جانتا (بتانا اور پوچھنا) تو نفی عبادت سے بھی افضل ہے بلکہ بعض وقت ان کا بتانا یا معلوم کرنا فرض کفایہ یا فرض عین بھی ہوتا ہے۔ (۶) کسی ضروری حاجت کے لئے طواف کو درمیان میں چھوڑ کر چلے جانا۔ (۷) پینا شہ یعنی کوئی قلیل کام کرنا مثلاً پانی پینا وغیرہ یا کوئی ننھوڑا کام جس کی ضرورت ہے کرنا۔ (۸) پاک جوتے یا موزے پہن کر طواف کرنا۔ اگر پاک نہ ہوں تو مکروہ ہے حرام نہیں ہے جیسا کہ عوام گمان کرتے ہیں اس لئے کہ پہلے گزر چکا ہے کہ طواف میں نجاست حقیقہ سے طہارت کا ہونا اکثر کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے لیکن نعلین (جوتے) پہن کر طواف کرنے میں ترک ادب ہے اگرچہ وہ پاک ہوں جیسا کہ بدائع میں ذکر کیا ہے مگر یہ عذر نہ ہونے کی حالت پر عمل کیا جائے۔ (۹) اذکار و اذعیہ یا ثورہ وغیرہ کو ترک کرنا کیونکہ اس وقت ان کی کثرت کرنا مستحب ہے۔ (۱۰) یعنی ان دونوں کے ترک کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ (۱۱) اگر تمام طواف میں خاموش رہا تو چاروں اماموں کے نزدیک بالاتفاق اس کا طواف درست ہے۔ (۱۲) اپنے دل میں قرآن مجید کی تلاوت کرنا۔ (۱۳) یعنی طواف کی حالت میں قرآن مجید اپنے دل میں پڑھنے کا مضائقہ نہیں ہے ہی اظہر ہے لیکن ذکر کرنا تلاوت سے افضل ہے۔ (۱۴) اچھا شعر پڑھنا اور اسی طرح اچھا شعر کہنا (نظم کرنا) مباح ہے۔ (۱۵) اور اچھے شعر سے مراد وہ ہے جس کا پڑھنا یا نظم کرنا شرعاً مباح ہو۔ (۱۶) یعنی جو حمد و ثنا وغیرہ مشتمل ہو۔ (۱۷) کسی عذری وجہ سے سوار ہو کر یا کسی کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر طواف کرنا لیکن بلا عذر ایسا نہ کرے۔ (۱۸) لیکن یہانی کے استلام کو ترک کرنا۔ (۱۹) پس اس کے ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اس لئے کہ یہ مستحب ہے اور مستحب کا ترک کرنا خلاف اولیٰ ہے۔

محرمات طواف

وہ چیزیں جو طواف کرنے والے کے لئے حرام ہیں آٹھ ہیں: (۱) کبیر یعنی جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں

۱۔ شرح الباب الثموت۔ ۲۔ غیر متعین عن شرح اللباب۔ ۳۔ باب وشرہ۔ ۴۔ باب وشرہ وغیرہ۔ ۵۔ باب۔

۶۔ شرح اللباب وغیرہ عن الکبیر۔ ۷۔ باب وغیرہ۔ ۸۔ باب وشرہ وغیرہ۔ ۹۔ باب وشرہ من مباحات و مسائل شتی للطواف۔ ۱۰۔ غیر

۱۱۔ باب وشرہ من مباحات و مسائل شتی للطواف۔ ۱۲۔ شرح اللباب۔ ۱۳۔ شرح اللباب۔ ۱۴۔ باب وشرہ وغیرہ

۱۵۔ شرح اللباب۔ ۱۶۔ باب وشرہ۔ ۱۷۔ غیر متعین عن شرح اللباب۔ ۱۸۔ شرح اللباب۔ ۱۹۔ باب وشرہ۔

طواف کرنا سخت حرام ہے اور حدیث اصغر (بے وضو ہونے) کی حالت میں طواف کرنا حرام ہونے میں اس سے کم درجہ کا ہے ان دونوں کا فرق جنایات کے بیان میں آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ سہ۔ (۲) بالکل ننگا ہونے یا اس قدر ستر عورت کھلا ہونے کی حالت میں طواف کرنا جس قدر ستر کھانا ہونے سے نماز صحیح نہیں ہوتی یعنی جو نجائی عضو کی مقدار یا اس سے زیادہ کھلا ہونا سہ۔ (۳) بلا عذر سوار ہو کر یا کسی کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر یا سیٹ یا گھٹنوں وغیرہ کے بل چل کر یا منکوس (الٹا ہو کر) یا معکوس (الٹی طرف سے) طواف کرنا سہ۔ (۴) طواف کرتے ہوئے حطیم کے بیچ میں سے گزرنا اور حطیم کو طواف میں شامل نہ کرنا یعنی حطیم کے باہر سے طواف نہ کرنا سہ۔

(۵) طواف کا کوئی چکر یا چکر کا کچھ حصہ ترک کر دینا سہ لیکن طواف کے چار چکروں کا چھوڑ دینا حرام ہے اور تین (یا کم چکروں) کا چھوڑنا مکروہ تحریمی ہے سہ۔ (۶) حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے طواف شروع کرنا اگر چہ رکن یمانی اور رکن حجر اسود کے درمیان سے شروع کرے سہ یعنی جن فقہاء کے نزدیک حجر اسود سے طواف شروع کرنا شرط یا فرض ہے ان کے نزدیک تو حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے شروع کرنا حرام ہے اور جن کے نزدیک واجب ہے ان کے نزدیک کسی دوسری جگہ سے شروع کرنا مکروہ تحریمی ہے اور سنت ہونے کی صورت میں مکروہ تحریمی ہے اور یہی صحیح ہے کہ حجر اسود سے ابتدا کرنا سنت ہے پس غور کر لیجئے (مؤلف) اور بعض عام لوگ جو خاص لوگوں کی شکل و ہیئت رکھتے ہیں اور طواف کی ابتداء رکن یمانی و رکن حجر اسود کے درمیان حصہ سے شروع کرتے ہیں ان کے فعل سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے کیونکہ یہ فعل اجماع امت کے خلاف ہے اور طواف کا جس قدر حصہ رکن حجر اسود سے پہلے کیا ہے وہ اکثر فقہاء کے نزدیک حساب میں نہیں آئے گا پس غور کر لیجئے اور سمجھ لیجئے۔ (۷) بیت اللہ شریف کی طرف سینہ کر کے طواف کا کچھ بھی حصہ ادا کرنا حرام ہے لیکن جب حجر اسود کے

سلسلے پہنچے تو ٹھہرنے کی حالت میں حجر اسود کی طرف متھ کرنا جائز ہے خاص کر طواف شروع کرتے وقت سہ خلاصہ یہ ہے کہ داہنی طرف سے طواف کرنا واجب ہونے کا نتیجہ یہ ہے کہ داہنی طرف سے طواف کرنے کی بجائے اس کی مخالف صورتوں میں سے کسی صورت میں بھی طواف کرنا حرام ہے خواہ وہ مخالفت ہیئت میں ہو یا کیفیت میں اور اس حصہ طواف کا لوٹانا واجب ہے ورنہ اس پر جبرال لازم آئے گی سہ (اس کی تفصیل واجبات طواف میں بیان ہو چکی ہے اس کو ملاحظہ فرمائیں) مؤلف (۸) طواف میں جو چیزیں واجب ہیں ان میں سے کسی کو ترک کرنا سہ اور یہ چیزیں ہر قسم کے طواف میں حرام ہیں خواہ وہ طواف نفلی ہی ہو اور جاننا چاہئے کہ طواف کو فاسد کرنے والی کوئی چیز نہیں ہے اور طواف کو باطل کرنے والی چیز مرتد ہو جانا ہے (کیونکہ ارتداد تمام عبادات کو باطل کر دیتا ہے) اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے بچائے سہ

سہ باب و شرح مختصاً سہ باب و شرح سہ ایضاً سہ باب و شرح وجبات سہ غنیہ و باب و شرح سہ شرح اللباب سہ غنیہ سہ ایضاً سہ شرح اللباب فی واجبات الطواف سہ غنیہ سہ شرح اللباب۔

مکروہات طواف

جو چیزیں طواف میں مکروہ ہیں وہ یہ ہیں: (۱) فضول اور بے فائدہ کلام کرنا سہ اور بلا ضرورت بات چیت کرنا سہ یعنی کلام مباح بلا ضرورت کرنا مکروہ ہے اور اس کا ترک کرنا مستحب ہے لیکن جس بات چیت کی ضرورت ہے وہ بقدر ضرورت مباح ہے جیسا کہ بیاحات میں بیان ہو چکا ہے، خاموش رہنا احسن ہے اور دعائوں و اذکار میں مشغول ہونا افضل و اکمل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اچھی بات کہے یا خاموش رہے سہ پس بے فائدہ بات چیت کرنا بہت بڑی غفلت ہے سہ۔۔۔

(۲) خرید و فروخت کرنا یہ مسجد میں مطلقاً مکروہ ہے اور طواف کی حالت میں اشدر مکروہ ہے بلکہ خرید و فروخت کے متعلق گفتگو کرنا بھی مکروہ ہے سہ۔۔۔

(۳) کوئی ناپسندیدہ شعر پڑھنا جو حدیث و ثناء، افادہ عام، نصیحت اور ترغیب و ترہیب سے خالی ہو اور بعض کے نزدیک مطلقاً شعر پڑھنا مکروہ ہے اس روایت کو کراہت منزیہی اور ترک افضل پر محمول کیا جائے گا اس لئے کہ طواف کرنے والے کے لئے اذکار و ادعیہ میں مشغول ہونا افضل ہے سہ۔۔۔ (۴) ذکر یا دعا یا قرآن مجید کی تلاوت بلند آواز سے کرنا یا کسی اور وجہ سے آواز کا بلند کرنا جس سے طواف کرنے والوں اور نمازیوں کو تشویش خاطر و خلل ہو سہ۔۔۔

(۵) ناپاک کپڑوں میں طواف کرنا سہ۔۔۔ (۶) جس طواف میں ریل اور اضطلع کرنا سنت ہے جبکہ وہ نجاست معافی کی مقدار سے زائد ہو سہ۔۔۔ (۷) جس طواف میں ریل اور اضطلع کرنا سنت ہے

اس میں ریل و اضطلع کو بلا ضرورت ترک کرنا پس اگر کسی نے ریل اور اضطلع کو ترک کر دیا جبکہ اس طواف میں ان دونوں کا کرنا سنت تھا تو اس کا وہ طواف چاروں اماموں کے نزدیک درست ہے لیکن وہ بلا عذر ان کے ترک کرنے کی وجہ سے ترک سنت کا گنہگار اور برائی کا مرتکب ہو گا سہ۔۔۔ (۸) استلام مسنون یعنی حجر اسود کا استلام ترک کرنا، پس اس کا طواف چاروں اماموں کے نزدیک صحیح ہے لیکن بغیر تلامت کے کرنے کی وجہ سے برائی کا مرتکب ہو گا اور بدکنیمانی کا استلام ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ استلام مستحب ہے اور اس کا ترک خلاف اولیٰ ہے سہ۔۔۔

(۹) اگر کوئی شخص طواف کی نیت حجر اسود کے بالمقابل آنے سے پہلے کرے تو اس وقت دونوں ہاتھوں کا اٹھانا چاروں اماموں کے نزدیک بدعت مکروہہ ہے لیکن اگر حجر اسود کے بالمقابل آکر تکبیر کے متصل نیت طواف کرے تو اس وقت تکبیر کہے ہوئے ہاتھ اٹھانا سنت ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور جاننا چاہئے کہ بہت سے لوگ طواف کی نیت کرتے وقت دونوں ہاتھ اس وقت اٹھاتے ہیں جبکہ حجر اسود ان کے سامنے طرف کافی فاصلہ پر ہوتا ہے پس اس سے بچنا چاہئے اور بہت سے طواف کرنے والے ناواقف ایسا کرتے ہیں ان کے اس فعل سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے کیونکہ یہ بدعت ہے اور

سہ باب غنیہ سہ شرح الباب زیادة عن حیات سہ باب و شرح من مسائل شتی سہ باب شرح وغنیہ حیات سہ ایضاً
سہ باب شرح وغنیہ سہ شرح الباب و حیات سہ باب شرح و کاف من مسائل شتی لطواف سہ ایضاً۔

ہر رکعت گمراہی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کے بالمقابل ہونے کے علاوہ کسی اور جگہ رفع یدین کرنا مکروہ ہے۔۔۔۔۔ (۹) اپنی دائیں طرف مڑنے سے پہلے یعنی استقبال بیت اللہ کی حالت ہی میں طواف شروع کر دینا مکروہ ہے۔۔۔۔۔ (۱۰) طواف کے چکروں میں زیادہ فاصلہ کرنا خواہ ایک دفعہ ایسا کرے یا کئی دفعہ کیونکہ اس سے موالاة (لگاتار) ہونا ترک ہو جائے گا۔۔۔۔۔ (۱۱) طواف کرتے ہوئے ارکان بیت اللہ (کونوں) پر یا کسی اور جگہ دعا کے لئے ٹکڑا ہونا، کیونکہ طواف کے چکروں اور ہر چکر کے اجزا کا لگاتار ہونا سنتِ مؤکدہ ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔۔۔۔۔ (۱۲) دوران طواف میں کھانا کیونکہ یہ بھی طواف کے لگاتار ہونے اور تحسن ادائیگی کے خلاف ہے اور بعض فقہانے دوران طواف پانی وغیرہ پینے کو بھی مکروہ کہا ہے۔۔۔۔۔ (۱۳) لیکن اکثر فقہاء کے نزدیک دوران طواف میں پینا مکروہ نہیں ہے کیونکہ اس میں بہت تھوڑا وقت لگتا ہے جو موالات کے منافی نہیں ہے مرفوعہ ووقوف احادیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔۔۔۔۔ (۱۴) دو یا زیادہ طوافوں کو اکٹھا کرنا دوران کے بیچ میں دو گانہ طواف نہ پڑھنا خواہ جفت عدد طوافوں کے بعد نماز طواف کی طرف لوٹنے یا طاق عدد کے بعد کیونکہ ہر طواف کے بعد متصل ہی دو گانہ طواف پڑھنا امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک سنت ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر طاق عدد طوافوں کے بعد ان کی نماز واجب الطواف پڑھے تو کوئی مضائقہ نہیں اور اگر کسی نے اس طرح طوافوں کو جمع کیا تو وہ ہر طواف کیلئے ایک ایک دو گانہ واجب الطواف ادا کرے، اگر کسی نے جفت عدد طوافوں کے بعد ان کی نماز طواف ادا کی تو بالاتفاق مکروہ ہے لیکن اگر نماز کے مکروہ وقت میں طواف کرے تو اب طوافوں کو جمع کرنے میں بالاتفاق کوئی کراہت نہیں ہے نہ جفت عدد میں نہ طاق عدد میں، ان سب کے دو گانے مباح (غیر مکروہ) وقت تک مؤخر کرے اور جب غیر مکروہ وقت آجائے تب ہر طواف کے لئے الگ الگ دو رکعت نماز پڑھے۔۔۔۔۔ (۱۵) خطبہ کے وقت مطلقاً طواف کرنا مکروہ ہے خواہ خاموش رہ کر ہی کرے۔۔۔۔۔ (۱۶) فرض نماز کی تکبیر اقامت ہونے کے وقت طواف شروع کرنا بلاشبہ مکروہ ہے لیکن اگر کسی نے پہلے سے شروع کیا ہو اور تکبیر اقامت ہو جائے تو اگر اس کو پورا کر کے نماز میں شامل ہونا اور جماعت کو یا قیاماً ممکن ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس کو پورا کرنا اس کو نوٹھ دیتے سے اولیٰ ہے۔۔۔۔۔ (۱۷) اور ایسے وقت میں طواف کرنا مکروہ نہیں ہے جس میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔۔۔۔۔ (۱۸) کیونکہ طواف حقیقت میں نماز نہیں ہے اسی لئے اس میں کلام کرنا مباح ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔۔۔۔۔ (۱۹) لیکن اس طواف کا دو گانہ اس وقت ادا نہ کرے بلکہ جب غیر مکروہ وقت آجائے تب پڑھے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے (مؤلف)۔۔۔۔۔ (۲۰) پیشاب یا پاخانہ یا دونوں کے تھامنے یا ریح کے غلبہ کے وقت طواف کرنا مکروہ ہے (جیسا کہ نماز پڑھنا مکروہ ہے) بھوک یا غم کی حالت میں بھی طواف کرنا

۱۰ باب و شرح بالحاق من سأل شي للطائف وغنيه ۸ كه ليا في شرح وغنيه ۷ باب و شرح وغنيه ۶ شرح الباب
كه ليا و شرح ۵ باب و شرح وغنيه ۹ ما ايضا انه يجوز فتح وغنيه ۱۰ بكم.

مکروہ ہے۔ (۱۷) طواف کے لئے کمر میں ٹپکا بانڈھنا مکروہ۔ (۱۸) طواف کی حالت میں، ہاتھ اٹھانا اور طواف میں نماز کی طرح ہاتھ بانڈھنا اور کوٹھے یا گردن پر ہاتھ رکھنا وغیرہ مکروہ۔ (۱۹) ان کی تحصیل مستحبات میں گزرتی ہے، مؤلف (نماز کے بعد جب ائمہ شافعیہ یا حنفیہ اجتماعی دعا کرتے ہیں اس وقت بعض عوام جو طواف کی حالت میں ہوتے ہیں ان کے ساتھ دعا کے لئے رفع یدین کرتے ہیں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ مکروہ۔ (۲۰) بلا ضرورت طواف سے باہر نکلنا مکروہ۔ (۲۱) رکن یمانی کی طرف ہاتھ سے اشارہ کرنا لیکن امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ (۲۲) حجر اسود و رکن یمانی کے علاوہ کسی اور جگہ استلام کرنا مکروہ۔ (۲۳) دوسرے رکنوں یعنی رکن عراقی و رکن شامی کا استلام اور ان کی طرف اشارہ کرنا مشروع نہیں ہے بلکہ باتفاق ائمہ اربعہ دونوں امر بدعت مکروہ ہیں اور یہ کراہت تنزیہی ہے اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ رکن حجر اسود و رکن یمانی کی طرف اشارہ بھی بجز ہجوم کے بغیر معتبر ہے پس بعض جاہل متکبر لوگوں کے اس فعل سے دھوکا نہیں کھانا چاہئے۔ (۲۴) یعنی بجز ہجوم کے وقت حجر اسود کی طرف اشارہ سے استلام کرنا بالاتفاق جائز بلکہ سنت ہے اور رکن یمانی کی طرف امام محمد کی روایت کے مطابق جائز ہے، مؤلف۔ (۲۵) بلا عذر چوتھے رکن طواف کرنا ترک ادب و مکروہ ہے لیکن مشقت و تکلیف کی ضرورت سے ہونے پر مکروہ نہیں ہے اور موندے ہیں کہ طواف کرنا مطلقاً مکروہ نہیں۔ (۲۶) اور بعض فقہائے کبار کہتے ہیں کہ جو تھے ہیں کہ مسجد میں داخل ہونا بے ادبی ہے۔ مکروہ۔ پس یہ فعل مطلقاً مکروہ ہے خواہ طواف کے بغیر ہی ہو۔ مکروہ۔

بدعات و منکرات طواف

(۱) جانتا چاہئے کہ چاروں ائمہ کرام رحمہم اللہ کے مذہب میں حجر اسود کے بالمقابل آنے سے پہلے نیت کرتے وقت دونوں ہاتھوں کو اٹھانا نہ سنت ہے اور یہ ہی مستحب ہے، اور نیت کے وقت حجر اسود کے سامنے آنے پر رفع یدین کرنا بھی صرف اخاف کے نزدیک سنت ہے، اکثر عوام الناس حجر اسود سے کافی دور رکن یمانی کی طرف ہوتے ہوئے نیت کرتے ہیں اور اس وقت ہاتھ بھی اٹھاتے ہیں اور بعض لوگ نیت کرتے وقت وہم و وسوسہ میں مبتلا ہوتے ہیں جیسا کہ نماز کی نیت و تکبیر تحریم کہتے وقت وہم و وسوسہ میں مبتلا ہونے اور نیت کے لفظوں میں وسوسہ کرتے رہتے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا عمل نہیں فرمایا ہے پس اس سے بچنا چاہئے کیونکہ یہ بدعت ہے اور ہر بدعت مگر اسی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جب تک حجر اسود کے بالمقابل نہ آجائے ہاتھ اٹھانا مکروہ ہے۔ (۲) یہ مسئلہ مکروہات طواف میں بھی بیان ہو چکا ہے یہاں پر مزید آگاہی کے لئے مکرر ذکر کر دیا ہے، مؤلف۔ (۳) طواف کو حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے شروع کرنا حتیٰ کہ رکن یمانی اور

۱۔ باب فی شرح زیارۃ وغیرہ حیات ۳۰ غنیہ ۳۰ باب فی شرح زیارۃ المسجد ۳۵ غنیہ ۳۵ شرح اللہ باب فی صفة الطواف ۳۹ باب فی شرح مسائل شتی للطواف وغیرہ ۳۹ باب فی مکروہات الصلوۃ ۴۰ حیات ۴۰ شرح اللہ باب فی مسائل شتی للطواف

حجر اسود کے درمیان حصے سے شروع کرنا جیسا کہ بعض بے سمجھ لوگ جو کفہا کی شکل و صورت اور مشائخ کرام کی میرت و عادت پر ہوتے ہیں ایسا کرتے ہیں یہ درست نہیں ہے، جن فقہاء کے نزدیک حجر اسود سے طواف کی ابتداء شرط ہے ان کے نزدیک یہ فعل حرام ہے اور جن کے نزدیک واجب ہے ان کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور جن کے نزدیک سنت ہے ان کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے۔۔۔۔۔ اور مستحب طریقیہ ہے کہ حجر اسود سے قدرے رکن یمانی کی طرف کھڑا ہو کر نیت کرے تاکہ اختلاف فقہاء سے بچ جائے۔۔۔۔۔ اس کی تفصیل طواف کے سنن و محرمات کے بیان میں گذر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

(۳) رکن یمانی و رکن شامی کا استلام اور ان کی طرف اشارہ کرنا مکروہ ہے بلکہ باتفاق ائمہ اربعہ بدعت مکروہہ ہے جیسا کہ کفریہ میں بیان ہو چکا ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکن حجر اسود و رکن یمانی کے سوا اور کسی جگہ کا استلام نہیں کیا جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دو رکنوں کا استلام کرتے ہوئے دیکھا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو ارکان کے علاوہ کسی اور رکن کا استلام نہیں کیا نیز اس کی وجہ یہ بھی ہے کہ استلام بیت اللہ کے ارکان کے لئے ہے اور رکن شامی و رکن عراقی دراصل بیت اللہ کے ارکان نہیں ہیں اس لئے کہ رکن کسی چیز کے کوئے کو کہتے ہیں اور یہ دونوں کوئے دراصل بیت اللہ کے درمیان میں ہیں کیونکہ حطیم کا بعض حصہ بیت اللہ کا جزو ہے اسی لئے طواف کو حطیم کے باہر سے مقرر کیا گیا ہے پس یہ دونوں رکن بیت اللہ کے درمیان میں ہوئے۔۔۔۔۔ (۴) ایک بدعت منکرہ جو اکثر ناواقف لوگ کرتے ہیں یہ ہے کہ طواف کا ارادہ کرتے وقت طواف شروع

کرنے سے پہلے بیت اللہ شریف کو لپٹتے اور چومتے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہ ہے کہ حجر اسود سے طواف شروع کیا جائے اس کے علاوہ کسی اور عمل سے طواف کی ابتداء کرنا مناسب نہیں ہے اور یہ بھی سنت ہے کہ حجر اسود سے طواف کی ابتدائیت کے مشعل ہی ہو اس طرح نہ ہو جس طرح بعض عام لوگ کرتے ہیں کہ پہلے حجر اسود نو بوسہ دیتے ہیں کیونکہ یہ مشروع طرائق کے خلاف ہے۔۔۔۔۔ (۵) بعض چھلانے لیک اور بدعت نکالی ہے اور اس کو آداب طواف قرار دیا ہے۔۔۔۔۔

کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ جب ان دو رکنوں حجر اسود و رکن یمانی یا ان دونوں میں سے کسی ایک کو استلام کرتے ہیں تو اُسے پاؤں پیچے کی طرف ہٹتے ہیں اور جو لوگ ان کے پیچھے ہوتے ہیں ان کو اذیت پہناتے ہیں، ان کے پیچھے ہٹنے سے لوگوں کو جوازیت ہوتی ہے بعض وقت اس سے ٹیک بڑا فتنہ کھڑا ہو جاتا ہے اور یہ ان کی مسئلہ سے ناواقفیت کی وجہ سے ہے پس استلام کی ادائیگی کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ استلام کی جگہ پر کھڑا ہو کر پاؤں اپنی جگہ پر چائے ہوئے استلام کرے اور وہیں سے طواف کی حالت پر آجائے یعنی اپنی دائیں طرف مڑ جائے اور طواف شروع کر دے پیچھے کی طرف کو نہ ہٹے۔۔۔۔۔ (۶) مناسک نووی میں ہے کہ مقام ابراہیم کو بوسہ نہ دے اور نہ ہی اس کا استلام کرے۔۔۔۔۔ (۷) فحش منکرات

میں سے ایک بات یہ بھی ہے کہ ہمارے زمانہ میں مکہ معظمہ میں اس مبارک بقعہ یعنی مسجد حرام و مطاف میں عورتیں مردوں میں مل جل کر حلقی اور کھڑی ہوتی ہیں جس سے طواف کرنے والے نیک و پرہیزگار لوگوں کو بھی تشویش خاطر ہوتی ہے اور دیگر لوگوں کی نظر میں اُن کی طرف کھینچی ہیں اور بعض اوقات تو وہ طواف کی حالت میں اپنے اعضاء کو ستر کر بھی کھلا رکھتی ہیں خاص طور پر اپنے ہاتھوں اور پاؤں کو کھلا رکھتی ہیں اور ہجوم کی حالت میں ان کے مکشوف اعضاء مردوں کے ساتھ مس ہو جاتے ہیں اس سے امام شافعیؒ کے نزدیک ان کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جس کی وجہ سے امام شافعیؒ کے نزدیک ان عورتوں کا طواف اور ان مردوں کا طواف جن سے ان عورتوں کا مس واقع ہوا ہے صحیح نہیں ہوتا سہ اور احاطہ کے نزدیک طواف تو ہو جاتا ہے مگر اس طرح مخلوط ہو کر طواف کرنا سخت گناہ ہے اس مبارک و مقدس مقام پر تو بیت ہی باعتبار کی ضرورت ہے، عورتوں کو رات کے وقت یا ایسے وقت طواف کرنا چاہئے جب مردوں کا ہجوم نہ ہو اور مردوں سے علیحدہ ہو کر گناہ نہ پہنچنا چاہئے، اسی طرح حجر اسود کو ہاتھ لگانے اور بوسہ دینے کے لئے بھی مردوں کے ہجوم کے وقت عورتوں کو کوشش نہیں کرنی چاہئے جب ہجوم ہو اس وقت بوسہ دیں ہجوم کے وقت بوسہ نہ دیں بلکہ اشارہ سے استلام کر لیں حکومت حجاز کو عورتوں کے استلام و طواف کے لئے خاص استلام کرنا چاہئے تاکہ مردوں اور عورتوں کا اختلاط نہ ہو اور با اثر لوگوں کو اس کے لئے سعی کرنی چاہئے اور ایسی تجاوز حکومت کے سامنے پیش کرنی چاہئیں جو قابل عمل ہوں سہ ————— (۸) عبادت کے لئے ایک بڑی صورت یہ ہے کہ حکومت کے بعض بڑے لوگ اپنے غلاموں اور خادموں کو طواف میں اپنے آگے آگے رکھتے ہیں جو لوگوں کو اُن کے آگے اور دائیں بائیں سے ہٹانے میں پس وہ ایک طرف عبادت میں اضافہ کرتے ہیں تو دوسری طرف اپنے گناہوں میں اضافہ کرتے ہیں اسی طرح بہت سے لوگ طواف میں جلدی کرتے ہیں جس کی وجہ سے وہ عام لوگوں سے ٹکراتے اور طواف میں ان کو ہٹاتے ہیں خاص طور پر حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت ایسا ہی کرتے ہیں اور وہ اہل مستحق کی رعایت نہیں کرتے بلکہ اس سے پہلے بڑھتے اور اس کو ہٹاتے ہیں اور اس طرح لوگوں کو ایذا پہنچاتے ہیں اُن کے طواف میں ان کا نقصان (گناہ) ان کے نفع (ثواب) سے زیادہ ہوتا ہے اور بعض اوقات طواف میں ہجوم کے وقت بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر لیتے ہیں جس سے مطاف تنگ ہو جاتا ہے یا بیت اللہ کی طرف پیچ کر لیتے ہیں پس اس طرح ان سے دائیں طرف سے طواف کرنا بھی ترک ہو جاتا ہے جبکہ دائیں طرف سے طواف کرنا ہمارے نزدیک واجب اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک شرط ہے سہ ————— (۹) بعض لوگ عجلت و سرعت کے ساتھ طواف کرتے ہیں اور اس کو اچھا سمجھتے ہیں کہ اپنے آگے سے لوگوں کو ہٹانے کے لئے الطریق الطریق (راستہ دیجئے) یا حاشاک حاشاک (دیجئے) وغیرہ کہتے رہیں، آنچا لیکہ یہ پہلی بدعت ہے جو اسلام میں ظاہر ہوئی حتیٰ کہ بازاروں اور عام گلی کو چوں میں بھی لوگ اس قسم کی آوازیں لگاتے ہوئے تیزی سے چلتے ہیں سہ ————— (۱۰) منکرات میں سے یہ بھی ہے کہ بھیک مانگنے والے چھوٹے بچے اور بڑے لوگ اور اندھے اور لنگرے ٹولے لوگ حتیٰ کہ عورتیں بھی بعض اوقات بیت اللہ شریف کے گرد بیٹھ جاتے ہیں

سہ شرح اللباب میں مسائل شتی للطواف سہ معلم لخصاً سہ شرح اللباب میں مسائل شتی للطواف سہ ایضاً

اور مانگنے کے لئے اپنی آوازیں بلند کرتے ہیں یا خاموش بیٹھ رہتے ہیں یا طواف کرنے والوں کے راستہ میں بیٹھ جاتے ہیں ان کے مستر عورت کھلے ہوئے ہوتے ہیں اور تازیوں کے ساتھ نمازیں بھی شامل نہیں ہوتے سلسلہ (حکومت وقت کو اس کا انتظام کرنا چاہئے)

(مؤلف) ————— (۱۱) منکرات میں سے ایک بات یہ ہے کہ مجنون و دیوانے لوگ مسجد حرام میں داخل ہوتے ہیں اور بلند آواز سے جمل کلمات کہتے ہیں اسی طرح بعض لوگ ناپاک چھوٹے بچوں کو مسجد حرام میں لے جاتے ہیں اسی قسم کے دوسرے امور جو مسجد حرام اور طواف کی جگہ کے شایان شان نہیں ہیں ان کی دیکھ بھال اور نربان لوہا تھامے منع کرنا چاہئے، خاص طور پر حرم بیت اللہ کے مشائخ و قضاة و شیخ البوابین و رئیس المستظین وغیرہم کو اس کا انتظام کرنا اور ان امور مستنکرہ سے منع کرنا لازمی ہے۔

(۱۲) بعض عورتیں طواف کرتے وقت مطوفاً (طواف کرنے والے معلم) کا ہاتھ پکڑ لیتی ہیں اس طرح ان کا ہاتھ پکڑ کر طواف کرنا جائز ہے اجنبی مرد کو ہاتھ لگانا حرام ہے اپنے محرموں کے ساتھ طواف کرنا چاہئے، یا بعض عورتیں اپنے محرم کو ہمراہ لئے بغیر ان معلمین کے ساتھ ادھر ادھر زیارات وغیرہ کے لئے چل دیتی ہیں، اجنبیوں کے ساتھ ادھر ادھر جانے سے احتیاط کرنی چاہئے ورنہ بعض دفعہ ناگفتنی واقعات پیش آجاتے ہیں۔

(۱۳) بعض عورتیں مقام ابرہہ میں جھپٹا وغیرہ میں نوافل پڑھنے کے لئے مردوں کے ساتھ مزاحمت کرنے لگتی ہیں اور شوق کا ایسا غلبہ ہوتا ہے کہ ہوش ہی نہیں رہتا یہ سخت غلطی ہے، مردوں کو بھی عورتوں کا خیال رکھنا چاہئے اور ان سے مزاحمت نہ کرنی چاہئے، عورتوں کو خود بھی احتیاط کرنی چاہئے مردوں کے ہجوم کے وقت ایسی جگہ نہ جانا چاہئے محض مستحب عمل کی خاطر حرام فعل کا ارتکاب وہ بھی دربار خداوندی

میں، یہ بڑے شرم کی بات ہے۔ (۱۴) بعض ناواقف لوگ حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت اس طرح درود پڑھتے ہیں اللہم صل علی نبی قبلائک، ان الفاظ سے کفر کا مفہوم نکلتا ہے اس لئے اس کو ہرگز نہ پڑھا جائے، دعوہ شریف کے جو الفاظ مشہور اور صحیح ہیں وہ پڑھے جائیں گے (اور بھی بہت سی نئی نئی بدعات و منکرات آجکل جاری ہو گئی ہیں ان سے بچنا اور سنت طریقہ کے مطابق عمل کرنا چاہئے، مؤلف)

طواف کے متفرق مسائل

(۱) اگر کسی شخص نے طواف میں آٹھ چکر کئے یعنی ایک چکر زیادہ کر لیا خواہ وہ طواف فرض ہو یعنی طواف عمرہ یا طواف زیارت ہو یا واجب ہو یعنی طواف صدیا طواف نذر ہو یا سنت ہو یعنی طواف قدوم ہو یا کوئی نفل طواف ہو، اگر طواف کرنے والے کو اس آٹھویں چکر کے شروع کرتے وقت یہ گمان تھا کہ وہ ساتواں چکر ہے پھر اس کو معلوم ہوا اور یقین ہو گیا کہ وہ آٹھواں چکر ہے تو اس چکر کے شروع کرنے سے اس پر دوسرا طواف لازم نہیں ہوگا کیونکہ وہ مخطون یعنی اس شخص کی بات نہ ہے خواہ پھر طواف لازم ہونے کے گمان سے طواف شروع کرے پھر جب ظاہر ہو جائے کہ اس پر کوئی طواف نہیں ہے اور وہ اس طواف کو توڑ دے تو

۲۔ عورت کی محاذاتہ سے طواف باطل نہیں ہوتا سگہ یعنی اگر طواف کی حالت میں کوئی عورت کسی مرد کے محاذی (برابر میں) ہو جائے تو اس سے دونوں میں سے کسی کا طواف فاسد نہیں ہوتا کیونکہ طواف حقیقت میں نماز کی مانند نہیں ہے نیز عورت کی محاذات سے مردوں کی نماز فاسد ہونے کے لئے جو شرائط ہیں ان سب کا حالت طواف میں پایا جانا ممکن نہیں ہے سگہ۔

(۸) آفاقی کے لئے نفل نماز پڑھنے کی بجائے نفل طواف کرنا افضل ہے، اہل مکہ اور ان لوگوں کے لئے جو مکہ کو وطن بنالینے کی وجہ سے اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس کے برعکس حکم ہے۔ یعنی اہل مکہ کے لئے نفل نماز پڑھنا نفل طواف سے افضل ہے۔ اور باوجودیکہ نماز اتم العبادات و افضل الطاعات ہے آفاقی کے لئے نفل طواف افضل ہونے کا حکم اس لئے ہے کہ نماز کی ادائیگی ہر جگہ اور ہر وقت کثرت سے ہو سکتی ہے اور طواف کا ادا ہونا مکہ معظمہ ہی میں مخصوص و متعین ہے۔ اہل مکہ کے لئے نفل نماز کا نفل طواف سے افضل ہونا اس زمانہ کے لئے مخصوص ہونا چاہیے جبکہ حج کا موسم ہونا کہ آفاقی حاجیوں کے لئے مطابقت میں وسعت و گنجائش ہو جائے ورنہ موسم حج کے علاوہ دیگر ایام میں نفل طواف کا نفل نماز سے افضل ہونا مطلق طور پر ہر شخص کے حق میں ہے خواہ وہ شخص مکی ہو یا آفاقی۔ لیکن فتاویٰ والو ابیحہ میں اس کے برخلاف حکم ہے اس میں یہ حکم اس طرح منصوص ہے کہ اہل مکہ کے لئے نماز طواف سے (مطلق طور پر ہر زمانہ میں) افضل ہے اور آفاقیوں کے لئے (مطلق طور پر ہر زمانہ میں) طواف افضل ہے کیونکہ نماز فی نفسہ طواف سے افضل ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت اللہ کے طواف کو نماز سے تشبیہ دی ہے لیکن آفاقیوں کے لئے نفل طواف کے افضل ہونے کا حکم اس لئے ہے کہ اگر لوگ نماز میں مشغول ہوں گے تو طواف

۱۰ در روش و بیان و نحوه فتح مسقطاً ۱۱ بابی شرحه غلبه ۱۲ که ۱۳ بابی شرح ۱۴ بابی شرحه غیره ۱۵ که ۱۶ شرحه اللباب ۱۷ که ۱۸ که در روش مسقطاً.

فوت ہو جائے گا (یعنی وہ طواف نہ کر سکیں گے) اور اس کا تدارک (کسی اور جگہ) ممکن نہیں ہے پس جس چیز کا تدارک ممکن نہ ہو اس میں مشغول ہونا اولیٰ ہے اہل سنہ اور کثر الدقائق کے حاشیہ شریح المرشدی میں ہے کہ مکی کے حق میں نفلی نماز نفلی طواف سے افضل ہونے کا جو قول ہے اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ مثلاً دو رکعت نفل پڑھنا ایک نفلی طواف کرنے سے افضل ہے اس لئے کہ طواف سات چکر دو اور دو گانہ پر مشتمل ہے بلکہ ان حضرات کے قول طواف افضل ہے یا نماز کو اس مفہوم پر محمول کرنا چاہئے کہ جتنی وقت میں ایک طواف ادا کیا جاتا ہے کیا اس قدر وقت تک طواف میں مشغول رہنا افضل ہے یا نماز میں مشغول رہنا افضل ہے پس آگاہ رہے اہل سنہ اور اس کی نظیر علامہ قاضی ابراہیم بن ظہیرہ مکی کا جواب ہے جبکہ ان سے سوال کیا گیا کہ طواف افضل ہے یا عمرہ؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ انداز یہ ہے کہ طواف کو عمرہ پر فضیلت ہے جبکہ اتنے وقت تک طواف میں مشغول رہے جتنے وقت میں عمرہ ادا کیا جائے اور یہ حکم ان فقہاء کے قول کے مطابق ہے جن کے نزدیک عمرہ کرنا مسنون ہے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ عمرہ فرضی کفایہ ارفع ہوتا ہے تو پھر حکم اس طرح نہیں ہوگا سنہ ————— (۹) کیا طواف کی کثرت عمرہ کی کثرت سے افضل ہے؟

اظہر ہے کہ طواف افضل ہے کیونکہ طواف مقصود بالذات ہے اور یہ ہر حالت میں مشروع ہے اور ایک سال میں عمرہ کی کثرت بعض علماء کے نزدیک مکروہ ہے۔ ————— (۱) حج کے زمانہ میں جگر اسود پر بعض لوگ خوشبو لگا دیتے ہیں اس لئے ایسے زمانہ میں احرام کی حالت میں جگر اسود کو ہاتھ لگا کر درخت سے بوسہ دیکر استلام نہیں کرنا چاہئے اس لئے کہ اس سے خوشبو کا استعمال ہو جائے گا اور احرام کی حالت میں خوشبو کا استعمال کرنا منع ہے ایسے وقت میں ہاتھ کے اشارہ سے استلام کرنا کافی ہے۔ ————— (۲) جگر اسود کے چاندی طرف چاندی کا پتر لگا ہوا ہے بہت سے نادان وقت استلام کرتے وقت اس چاندی پر ہاتھ لگاتے ہیں استلام کے وقت اس کے اوپر ہاتھ رکھنا منع ہے ایسی طرح استلام کرنا چاہئے کہ چاندی کو ہاتھ وغیرہ نہ لگے۔ ————— (۳) زحوم کے زمانہ میں اس سے بچنا دشوار ہے لیکن اگر کوئی عذر نہ ہو تو استلام کے وقت چاندی کے پتر پر ہاتھ وغیرہ نہ لگائے، مؤلف

شرائطِ صحتِ سخی | سخی کی شرطیں تین ہیں: (۱) خود اپنے فعل سے سخی کرنا اگرچہ کوئی شخص اس کو اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے ہو یا کسی جانور وغیرہ پر سوار ہو کر کیے پس سخی میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن پانچ شخصوں کے لئے نیابت جائز

ہے جن کا ذکر فی القضاۃ کے بیان میں گذر چکا ہے۔ اسے یعنی اس کی تفصیل یہ ہے کہ سعی میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن بہوشی والے اور سوتے ہوئے مریض اور مجنون جس کو احرام باندھنے سے پہلے جنون لاحق ہوا ہو اور سعی کی ادائیگی تک باقی ہو، غیر تمیز (بے سمجھ) بچہ اور بالغ مجنون یعنی جو جنون کی حالت میں بالغ ہوا ہو جبکہ بے سمجھ بچہ اور نابالغ مجنون کی طرف سے اس کے ولی نے احرام باندھا ہو ان پانچوں کے لئے نیابت جائز ہے۔ (۲) پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار چکر

یا زیادہ ادا کرنے کے بعد سعی کا ہونا، خواہ طواف پاکی کی حالت میں کیا ہو یا بے وضو یا جُنُبی ہونے کی حالت میں کیا ہو سکتا ہے اور محیط میں تصریح کی ہے کہ طواف کا سعی سے پہلے ادا ہونا صحیح سعی کے لئے شرط ہے اس سے معلوم ہوا کہ سعی کا طواف کے بعد ہونا واجب ہے سکتا ہے پس سعی کے صحیح ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ پہلا طواف یا اس کے اکثر چکر کے بعد سعی واقع ہو خواہ وہ طواف لغلی ہی ہو پس اگر کسی شخص نے بالکل طواف نہیں کیا یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار چکر ادا کرنے سے پہلے سعی کی تو اس کی سعی صحیح نہیں ہوگی کیونکہ اس نے طواف کا رکن ادا نہیں کیا اور اگر طواف کے چار چکر ادا کرنے کے بعد سعی کی تو صحیح ہو جائیگی۔ (۳) حج یا عمرہ کے احرام کا سعی پر مقدم ہونا پس اگر کوئی شخص احرام سے پہلے سعی کرے گا تو جائز و درست

نہیں ہوگی اگرچہ طواف کے بعد سعی کی ہو اس لئے کہ سعی حج کے واجبات میں سے ہے اور احرام حج کی شرائط میں سے ہے اور واجبہ رکن (فرض) وغیرہما شرط کے بغیر صحیح نہیں ہوتے لیکن احرام کا حج کے ابتدا میں منعقد ہو جانے کے بعد سعی تک باقی رہنا ضروری نہیں ہے پس اگر حج کی سعی وقوف عرفات سے پہلے (یعنی طواف قدم کے بعد) کرے تو احرام کا موجود ہونا شرط ہے خواہ وہ حاجی تدارک ہو یا متمتع یا مفرد ہو اگر حج کی سعی وقوف عرفات کے بعد (یعنی طواف زیارت کے بعد) کرے تو اب احرام کا باقی رہنا شرط نہیں ہے کیونکہ اب اس کو احرام سے حلال ہونے (باہر آنے) کے بعد سعی کرنا جائز ہے بلکہ اب مستون بھی ہے کہ احرام سے قانع ہو کر سعی کرے اگرچہ اس کے لئے حلق سے پہلے طواف کرنا اور اس کے بعد سعی کرنا جائز ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ طواف زیارت سعی کا رمی و حلق کے بعد ہونا مستون ہے اور اگر عمرہ کی سعی ہے تو سعی کے لئے احرام کا موجود ہونا شرط نہیں ہے اس لئے کہ احرام عمرہ کے لئے شرط نہیں ہے بلکہ ابتدا میں احرام کا ہونا عمرہ کا رکن ہے جیسا کہ عمرہ کے بیان میں آئے گا اور اس پر یہ فرع قائم ہوتی ہے کہ اگر کسی نے عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد پہلے طواف کیا پھر سر کے بال منڈائے پھر سعی کی تو اس کی سعی صحیح ہو جائے گی لیکن قبل از وقت احرام سے باہر ہونے اور تہتیب کو جو کہ واجب ہے ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا شے یہی بیات کہ سعی کی حالت میں احرام کا باقی رہنا واجب ہے یا نہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ ہاں واجب بلکہ متعین ہے انا اس کے لئے صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے سے پہلے احرام سے باہر ہونا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ عمرہ کی سعی اس کے

احرام میں ہی ادا ہوتی ہے اس کے بغیر ادا نہیں ہوتی بخلاف حج کی سعی کے کہ وہ اس کے احرام سے باہر ہونے کے بعد بھی ادا ہوتی ہے۔ ————— (۴) مشہور روایت کے مطابق سعی صفا سے شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا مسئلہ اور باب میں اس کو واجبات حج میں بھی شمار کیا ہے کیونکہ سعی کے واجب ہونے کے باوجود اس کا واجب ہونا اس کے شرط ہونے کے منافی نہیں ہے اس لئے کہ کسی چیز کے دوسری چیز کی صحت کا مدار ہونے کی بنا پر شرط ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ چیز فرض ہو اور اس لئے بھی کہ واجب کی شرط اس کے لگن کی طرح فرض قطعی نہیں ہوتی اگر سعی کا صفا سے شروع کرنا قطعی فرض ہوتا تو تمام سعی کا فرض ہونا لازم آتا یا سعی کا بعض حصہ فرض ہوتا اور باقی حصہ واجب ہوتا حالانکہ تمام سعی واجب ہے اور پوری سعی ترک کرنے کی تلافی دم ادا کرنے سے ہو جاتی ہے اس بنا پر اس کے واجب ہونے کا قول متعین ہے پس یہ واجبات حج میں سے ہے مسئلہ اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ایک روایت یہ بھی کی گئی ہے کہ یہ شرط نہیں ہے اور مردہ سے شروع کرنے کی صورت میں اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے اسی طرح محیط میں سے مسئلہ اور یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ صفا سے سعی کا شروع کرنا سنت ہے اور مردہ سے شروع کرنے والے شخص پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی اگرچہ اس کے ترک پر ہرگزانی کا مرتکب ہوگا اور اس کا اعادہ مستحب ہوگا اور اس کو کرمانی رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اس لئے کہ اس نے کہا ہے کہ سعی کے چکروں میں ترتیب ہمارے نزدیک شرط نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کسی شخص نے مردہ سے سعی شروع کی پھر صفا پر آیا تو جائز ہے اور یہ چکر شمار میں آئے گا لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں سنت کا ترک پایا جاتا ہے اور اس چکر کا اعادہ مستحب ہے تاکہ سعی کی ابتدا سنت کے طریقہ پر ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ جہاں سے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں ابتدا فرمائی ہے تم بھی وہیں سے ابتدا کرو آپ کا یہ ارشاد صفا امر کے ساتھ ہونے کی وجہ سے اس کے واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے کیونکہ صفا امر میں اصل یہ ہے کہ وجوب کے لئے ہوتا ہے جیسا کہ امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے کہا ہے مردہ وجوب کا فائدہ دیتا ہے خاص طور پر جبکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ارشاد ہے کہ تم مجھ سے اپنے مناسک کا علم حاصل کر لو یعنی بالعموم تمام مناسک یکساں طور حاصل یہ ہے کہ دلیل کے اعتبار سے اعدل و فخر قول یہ ہے کہ سعی کو صفا سے شروع کرنا اور مردہ پر ختم کرنا واجب ہے شرط یا سنت نہیں ہے مسئلہ پس اگر کسی نے مردہ سے شروع کیا اور صفا پر ختم کیا تو اس کا پہلا چکر جو مردہ سے صفا تک ہے شمار نہیں کیا جائے گا اور اس کا دوسرا چکر جو صفا سے مردہ تک ہے اس کی سعی کا پہلا چکر شمار ہوگا مسئلہ حتیٰ کہ مردہ سے شروع کرنے اور صفا پر ختم کرنے کی صورت میں اس کو ایک چکر اور زیادہ کرنا ہوگا مسئلہ یعنی اس کو چاہے کہ صفا سے مردہ تک ایک چکر اور لگائے تاکہ صفا سے ابتدا اور مردہ پر ختم ہونا حاصل ہو جائے اور اس کا پہلا چکر جو مردہ سے صفا تک تھا حساب میں نہیں لگے گا اور حکم تینوں صورتوں یعنی شرط یا واجب یا سنت ہونے کی صورت میں برابر ہے کیونکہ ان تینوں صورتوں میں ایک چکر کا اعادہ سعی کی تکمیل کے لئے مطلوب ہے اور صحیح یہی ہے کہ صفا سے شروع کرنا واجبات سعی میں سے ہے (جیسا کہ شرح الباب سے اوپر مذکور ہو اُمّولف) پس اگر کسی شخص نے مردہ سے سعی شروع کی تو اس کا یہ چکر صحیح ہوگا لیکن حساب میں شمار نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ جس طرح پر

واجب تھا اس طرح پورا نہیں ہوا پس گویا کاد ہی نہیں ہوا اس لئے اس کے لئے واجب ہے کہ (پہلا چکر شمار کے بغیر) چھٹے چکر کے بعد صفا سے مروہ تک ایک چکر اور لگائے اگر یہ چکر نہیں لگائے گا تو صفا سے شروع کرنے کا وجوب ترک ہونے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ بھلاؤ شریعتیہ کے باب النجیات میں اس کی تصریح کی گئی ہے سہ ————— (۵) سعی کا اکثر حصہ (یعنی سانس پھیروں میں سے چار پھیرے) ادا کرنا شرط ہے پس اگر کسی نے سعی کا اقل حصہ یعنی تین پھیرے کے تو گویا اس نے سعی کی ہی نہیں سہ (یعنی وہ سعی ادا نہیں ہوئی، مؤلف) اور ظاہر ہے کہ سعی کا اکثر حصہ یعنی چار چکر کن ہیں شرط نہیں ہیں سہ (۶) حج کی سعی کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ سعی اس کے وقت میں کی جائے اور روج کے پہنچنے پہلے

کہ سعی حج کے واجبات میں سے ہے اور احرام کے علاوہ تمام افعال حج کے لئے وقت شرط ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے بخلاف عمرہ کی سعی کے کہ اس کا حج کے مہینوں میں واقع ہونا شرط نہیں ہے مگر جبکہ وہ قارن یا متمتع ہو (یعنی قارن یا متمتع کے عمرہ کا بھی حج کے مہینوں میں ہونا شرط ہے، مؤلف) اور حج کی سعی کے لئے احرام کا مقدم ہونا بھی شرط ہے اور حج کی سعی کے لئے اس کے وقت کا داخل ہونا شرط ہے وقت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے پس حج کے مہینوں سے پہلے حج کی سعی درست نہیں ہے اور سعی کل حج کے مہینوں سے مؤخر ہونا جائز ہے لیکن مکروہ ہے پس اگر کسی شخص نے حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا اور حج کے مہینوں سے پہلے ہی کامل یا ناقص سعی کر لی تو اس کی سعی ہرگز صحیح نہیں ہوگی اگرچہ طواف کے بعد کی ہو اور اگر حج کے مہینوں میں سعی کی یا حج کے پہلے گزرنے کے بعد یعنی ایام نحر (قرمانی کے تین دن) گزرنے کے بعد طواف زیارت کر کے سعی کی تو صحیح ہو جائے گی لیکن سعی کا اصل وقت ایام نحر میں طواف زیارت کے بعد ہے سہ

(تتبعہ) امام حنبل رحمہ اللہ کے سوا باقی تینوں اماموں کے نزدیک سعی کے صحیح ہونے کے لئے نیت شرط نہیں ہے اور اسی طرح سعی کے چکروں اور چکروں کے اجزائیں موالاة (پے درپے متصل ہونا) بھی شرط نہیں ہے بلکہ یہ دونوں امر سنت ہیں (اس کی تفصیل سنن سعی میں مذکور ہے، مؤلف)۔ (فاشدا) اگرچہ حیات الغلوب میں بھی سعی کی شرطیں چھ ہی دیکھی ہیں لیکن اس میں صفا سے شروع کرنے اور مروہ پر ختم کرنے کو شرائط میں شمار نہیں کیا بلکہ واجبات سعی میں شمار کیا ہے جیسا کہ ہم نے بھی اور تحقیق کیا ہے کہ اس کا واجب ہونا ہی صحیح ہے اور اس کی بجائے سعی کی ایک شرط صفا و مروہ کے درمیانی فاصلہ کا اکثر حصہ طے کرنا لکھی ہے یہاں تک کہ اگر کسی نے ایک تہائی فاصلہ طے کیا اور وہ تہائی چھوڑ دیا تو سعی درست نہ ہوگی (مؤلف عن حیات)

رکن سعی

سعی کا صفا اور مروہ کے درمیان ہونا سعی کا رکن ہے اس طرح ہر کہ صفا و مروہ کی اصل چوڑائی سے ادھار دھرا ہر نکل کر سعی نہ کرے سہ۔ شکر البکیر میں اس کو سعی کا رکن قرار دیا ہے اور یہی صحیح ہے سہ پس اگر سعی رکن کی جگہ سے

سہ غنیہ سہ باب غنیہ سہ شرح اللباب سہ باب شرح وغیرہ سہ باب شرح وغیرہ سہ شرح اللباب۔

باہر سعی کی تو جائز نہیں ہے۔ لہ

(فائدہ مہتمم) شیخ عبدالرحمن المرشدی رحمہ اللہ نے کثرت کی اپنی شرح میں ذکر کیا ہے کہ صفا اور مروہ کی درمیانی مسافت سات سو پچاس ذراع ہے پس اس حساب سے مکمل سعی یعنی ساتوں چکر کی مسافت پانچ ہزار دو سو پچاس ذراع (ہاتھ) ہوتی ہے اور شہنی میں ہے کہ صفا اور مروہ کا درمیانی فاصلہ سات سو چھیاسٹھ ذراع ہے سعی کے عرض کے متعلق علامہ شیخ قطب الدین حنفی نے اپنی تاریخ میں تاریخ الفاکھی سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ پینتیس ذراع ہے اور جس سعی میں آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی کی ہے وہ عرض تھا بعد ازاں اس قدیم سعی کے عرض میں مکانات تعمیر ہو گئے پھر خلیفہ ہمدی رحمہ اللہ نے ان مکانات کو منہدم کر دیا اور ان میں سے بعض کو مسجد حرام میں داخل کر دیا اور بعض کو چھوڑ دیا اس وقت سعی کا جس قدر عرض رہ گیا اب تک وہی ہے اور آجکل اسی میں سعی کی جاتی ہے۔ لہ (اب حکومت سعودیہ نے مسجد حرام کی توسیع کی تو سعی کو بھی نئے سرے سے بہت خوبصورت انداز پر تعمیر کرایا ہے اور درمیان میں پارٹیشن کر کے صفا سے مروہ کا راستہ الگ اور مروہ سے صفا کا راستہ الگ کر دیا ہے تاکہ سعی کرتے والوں کو دقت نہ ہو مؤلف)

واجبات سعی

سعی کے واجبات چھ ہیں لہ (۱) سعی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو جنابت و حیض و نفاس (حدیث اکبر) سے پاک ہونے کی حالت میں کیا ہو لہ پس اگر کسی نے جنابت (حدیث اکبر) کی حالت میں طواف قدوم کیا اس کے بعد سعی کی تو اس پر اس طواف کا اعادہ کرنا بالاتفاق واجب ہے اور سعی کا اعادہ کرنے میں اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ اس سعی کا اعادہ واجب نہیں ہے اس لئے کہ پہلا طواف معتدبہ و معتبر ہے اور یہ سعی معتدبہ و معتبر طواف کے بعد واقع ہوئی ہے اور اس طواف کا اعادہ نقصان کی تلافی کے لئے ہے پہلے طواف کو نسخ کرنے کے لئے نہیں ہے اور سعی کے لئے طہارت شرط نہیں ہے پس اس سعی کا اعادہ کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے، امام کرخی رحمہ اللہ تعالیٰ اسی طرف گئے ہیں اور صاحب الايضاح نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابن الہمام نے کہا ہے کہ امام کرخی کا قول اولیٰ ہے اور کرمانی نے کہا ہے کہ یہ فقہ کے زیادہ قریب ہے اس کی مزید تفصیل جنایات کے بیان میں ملاحظہ فرمایں لہ یہ جنابت (حدیث اکبر) کی حالت میں طواف سعی کرنے کا بیان تھا لیکن طواف میں حدیث اصغر سے پاک ہونا سعی کے لئے واجب نہیں ہے اور اسی طرح بدن اور لباس اور طواف کی جگہ کا پاک ہونا بھی سعی کے واجبات میں سے نہیں ہے بلکہ سعی کے سنن ہیں سے ہے جیسا کہ سنن سعی کے بیان میں مذکور ہے پس اگر کسی نے حدیث اصغر دیکھ و ہونے کی حالت میں طواف قدوم سعی کی تو طواف کا اعادہ بالاتفاق واجب اور سعی کا اعادہ بالاتفاق مستحب ہے اس لئے کہ حدیث اصغر کی حالت میں سعی کرنے سے کچھ جزا لازم نہیں ہوتی لہ اور سعی میں جنابت و حیض و نفاس سے

لہ غنیہ لہ منہ لخصاً عن حاشیۃ المدنی وغنیہ لخصاً عن فتح مکہ غنیہ لہ لہ باب شرح غنیہ لہ استفادہ عن باب شرح و کوشش من الجنایات مستطافاً۔

لہ شرح الباب وغنیہ لہ لہ۔

پاک ہونا واجب نہیں ہے خواہ سعی عمرہ کی ہو یا حج کی بلکہ یہ سعی کی سنتوں میں سے ہے اس لئے کہ حدیث و جنب کی حالت میں سعی کرنے سے کوئی جزا لازم نہیں ہوتی کیونکہ یہ ایسی عبادت ہے جو مسجد الحرام میں ادا نہیں کی جاتی اور اصل اس میں یہ ہے کہ حج و عمرہ کے مناسک میں سے جو عبادت مسجد میں ادا نہیں کی جاتی مثلاً سعی و وقوف عرفہ و وقوف مزدلفہ و رمی جہار اس کے لئے طہارت واجب نہیں ہے بخلاف طواف کے کہ یہ ایسی عبادت ہے جو کہ مسجد میں ادا کی جاتی ہے پس اس میں حدیث اکبر و اصغر سے طہارت واجب ہے فتاویٰ ظہیر میں اسی طرح ہے ۱۔

(۲) سعی کے سات چکر پورے کرنا یعنی سات چکروں میں سے آخری تین چکر ادا کرنا ۱۔ کیونکہ سعی کا اکثر حصہ یعنی پہلے چار چکر رکن (فرض) ہیں اور ان کے بعد کے تین چکر واجب ہیں جیسا کہ طواف میں حکم ہے (مؤلف) پس اگر کسی نے اقل حصہ یعنی آخری تین چکروں کو ترک کر دیا تو اس کی سعی صحیح ہو گئی اس لئے کہ رکن (فرض) ادا کر لیا ہے جیسا کہ طواف میں حکم ہے لیکن ان چھوٹے ہوتے چکروں میں سے ہر ایک چکر کے عوض صدقہ واجب ہوگا ۲۔

یعنی ہر چکر کے عوض نصف صاع گہیوں دینا واجب ہے ۳۔ (جیسا کہ جنایات میں مذکور ہے) (مؤلف)

(۳) اگر کوئی عذر نہ ہو تو سعی میں پیدل چلنا شہ پس اگر کسی نے بلا عذر سوار ہو کر یا کسی شخص کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر یا پیٹ و پیٹھ و پہلو و گھٹنوں وغیرہ کے بل چل کر سعی کی یعنی اس طرح چل کر سعی کی جس پر پیدل چلنے کا اطلاق نہیں ہوتا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی مثلاً آجکل اکثر ائمہ و فضیلین لوگ بلا عذر موٹر میں سوار ہو کر سعی کرتے ہیں ان پر دم واجب ہے اور بلا عذر ایسا کرنا گناہ ہے، اس کے علاوہ سعی کرنے والے دوسرے لوگوں کو موٹر وغیرہ سے سخت تکلیف و وقت ہوتی ہے اس کا گناہ علیحدہ ہے۔

کی حالت میں ہونا یعنی اخیر سعی تک احرام کا باقی رہنا یہ اس قول کی بنیاد پر ہے جس میں سعی کے لئے احرام کا ہونا واجب ہے شرط نہیں ہے جیسا کہ سعی کی شرائط میں گذر چکا ہے، مؤلف (لیکن یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر احرام سے باہر ہونے کے بعد سعی کی تو کیا اس پر صرف ایک دم جنابتِ حلق کا واجب ہوگا یا احرام کے بغیر سعی کرنے کی وجہ سے دوسرا دم بھی واجب ہوگا؟ اور ظاہر یہ ہے کہ عمرہ میں اہل واجب سعی اور حلق میں ترتیب کا ہونا ہے پس اس پر ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور احرام کے بغیر سعی کرنے کا دوسرا دم واجب نہیں ہوگا جیسا کہ حج میں رمی اور حلق میں ترتیب واجب ہے پس اگر کوئی شخص رمی سے پہلے حلق کرے گا تو اس پر ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور رمی کے حالت احرام کے بغیر واقع ہونے کی وجہ سے دوسرا دم لازم نہیں ہوگا واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۹

(۵) صفا اور مروہ کے درمیان کا پورا فاصلہ طے کرنا اور وہ اس طرح ہے کہ اپنی دونوں ایڑیاں (پاؤں کا پچھلا حصہ) صفا اور مروہ سے ملا دے یا قدرے اوپر چڑھ جائے اور اسی طرح اگر سوار سوئو اپنی سواری کے (دونوں گھروں (شموں) کا پچھلا حصہ

۱۔ بحر میں انجذایات وغیرہ زیادہ سکے لباب و شرح سکے لباب و شرح وغیرہ حیات سکے حیات سکے غنیہ و لباب سکے شرح اللباب وغیرہ وحیات
سکے معلم الکالج سکے لباب و شرح وغیرہ سکے غنیہ ۔

کرتے ہوئے صف سے مروہ تک ساتھ چکر کئے یا وہ نہیں جانتا کہ یہ سعی (سعی کی جگہ) ہے اور اس نے سعی کی تو اس کی سعی جائز و درست ہے اور بہت بڑی وسعت و سہولت ہے جیسا کہ وقوف و رثی جاد و خلق کے لئے نیت کا شرط نہ ہونا بہت بڑی وسعت و سہولت ہے۔ (۶) سعی کے پھروں کو پہلے کرنا پس اگر کسی نے سعی کے چکر ط میں بہت فاصلہ کر دیا مثلاً ہر روز ایک چکر کیا اور سات دن میں سعی پوری کی یا ایک دن میں ایک چکر سے بھی کم کیا تو اس کی سعی باطل نہیں ہوگی (یعنی ادا ہو جائے گی) لیکن اگر اس نے کسی عذر کے بغیر ایسا کیا تو اس کو نئے سرے سے سعی کرنا مستحب ہے اور ظاہر ہے کہ سعی کے ہر چکر کے اجزا کا پہلے درپے ہونا بھی سنت ہے۔ (۷) اور اس میں طواف کے چکروں اور ہر چکر کے اجزائیں حوالا ت سنت ہونے کی نسبت زیادہ وسعت ہے کیونکہ سعی کے چکروں میں کھانا جائز ہے اور طواف کے چکروں میں جائز نہیں ہے جیسا کہ پہلے طواف کے بیان میں گذر چکا ہے۔ (۸) مردوں کیلئے ہر چکر میں چیلین کے درمیان دو گے چلنا گے اور عیال کے علاوہ باقی حصہ میں ہر چکر میں عیال و مکون سے چلنا شہ عورتوں کے لئے تمام فاصلہ طینان حرام کرنا۔ (۸) ستر عورت اگرچہ ستر عورت یعنی اعضائے ستر کا ڈھانپنا ہر حال میں مرد و عورت کے لئے فرض ہے لیکن یہاں اس کو سنت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے ترک پر کوئی جزا لازم نہیں آتی یا یہ وجہ ہے کہ سعی میں ستر عورت کے ترک کا گناہ عام طور پر فرض کے ترک کا گناہ ہونے کے باوجود سعی میں ترک کی وجہ سے ترک کو سنت کا گناہ بھی لازم ہوتا ہے۔ (۹) یعنی سعی میں اور بھی زیادہ اہتمام کرنا چاہئے (مؤلف) اور حاصل یہ ہے کہ طواف میں ستر عورت واجب ہے جیسا کہ طواف کے بیان میں گذر چکا ہے اور سعی میں سنت ہے پس اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ کوئی شخص طواف یا سعی ایسی حالت میں کرے کہ وہاں یعنی مطاف یا سعی میں اور اس کے آس پاس کوئی شخص ہو تو اس طرح طواف کرنے سے وہ واجب کا ناک ہوگا اور اس حالت میں سعی کرنے سے وہ سنت کا ناک ہوگا اور اگر وہاں لوگ موجود ہوں (جیسا کہ ہمیشہ ایسا ہی ہوتا ہے، مؤلف) تو اس حالت میں طواف و سعی کرنا حرام ہے لیکن اس کا طواف و سعی درست ہو جائے گا اور سعی میں اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی (کیونکہ وہ سنت کا ناک ہوا ہے) اور طواف میں جزا واجب ہوگی (کیونکہ واجب کا ناک ہوا ہے)۔ (۹) سعی کرتے وقت جانت و حیض (و نفاس یعنی حدیث اکبر) سے پاک ہونا سعی کی سنتوں میں سے ہے لیکن حدیث اصغر سے پاک ہونا اور لباس و بدن کا نجاست سے پاک ہونا مستحب ہے۔ (۱۰) سعی کا ایسے معتد بہ طواف کے بعد ہونا جو حدیث اصغر سے طہارت اور لباس و بدن و مکان طواف کے نجاست و نجسیت سے پاک ہونے کی حالت میں کیا ہو جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ (۱۱) یعنی اس کا بیان واجبات سعی میں بھی گذر چکا ہے (مؤلف)

شرح الباب حیات وغیرہ صرفاً گے باب وشرع غیہ حیات تصفاً گے غیہ گے باب وغیرہ حیات گے باب وشرع وغیرہ۔

گے شرح الباب ۹۹۸ وغیرہ۔

مباحات سعی

مباحات سعی تین ہیں مسئلہ (۱) وہ جائز کلام جس کی سعی کی حالت میں ضرورت لاحق ہو اور وہ اس کو سعی سے مشغول کرنے والا اور شروع کے معانی نہ ہو مبلح وہ جائز ہے اور فضول والا یعنی وہ بے ضرورت کلام کا ترک کرنا ہر وقت افضل ہے پس سعی میں جو کہ عبادت ہو بلا ضرورت کلام کا ترک کرنا بدعت اولیٰ افضل ہے مسئلہ (۲) کسی قلیل فعل کے ساتھ سعی کے پھیروں میں مولات کو ترک کرنا مثلاً پینا یا کوئی اتنی تھوڑی سی چیز کھانا کہ جس سے سعی کے پھیروں میں مولات منقطع نہ ہو (یعنی زیادہ فاصلہ نہ ہو پائے) حالانکہ حالت طواف میں کسی چیز کا کھانا مکروہ ہے شاید اس بارے میں طواف اور سعی میں اس لئے فرق کیا گیا ہو کہ طواف کا امر سعی کے امر سے زیادہ عظیم ہے اور طواف میں پینے کی معافی دی گئی ہے کیونکہ اس میں بہت قلیل وقت خرچ ہوتا ہے بخلاف کھانے کے مسئلہ (۳) کسی عذر کی وجہ سے ترک مولات میں کوئی مضائقہ نہیں ہے پس فرض نماز کی ادائیگی کیلئے ترک مولات کرنا یعنی سعی کو چھوڑ کر فرض نماز کی جماعت میں شامل ہونا یا نماز جنازہ کی جماعت میں شامل ہونا مبلح ہے اور یہ سعی کو ترک کر کے نماز کے لئے نکلنا یا فرض ہے یا واجب یا سنت اور اس مقصد کے لئے ترک مولات مبلح ہے پس جب نماز فرض یا نماز جنازہ سے فارغ ہو جائے تو واپس آکر اسی جگہ سے سعی شروع کر دے جہاں سے چھوڑ کر گیا تھا اور نئے سرے سے شروع نہ کرے جیسا کہ مستحبات میں بیان ہوا اور نماز جنازہ کے لئے نکلنا اور سعی کو ترک کر دینا اس وقت مبلح ہے جبکہ وہاں کوئی دوسرا شخص موجود ہو جو نماز جنازہ کے فرض کفایہ کو ادا کرے اور اگر ایسا کوئی شخص بھی موجود نہ ہو تو یہ شخص نماز جنازہ پڑھنے کے لئے متعین ہو جائے گا اور اب نماز جنازہ کے لئے نکلنا اس پر فرض ہو جائے گا مسئلہ

مکروہات سعی

مکروہات سعی سات ہیں مسئلہ (۱) سعی کے پھیروں میں بلا عذر زیادہ فاصلہ (تفریق) کرنا کیونکہ یہ مولات (پہلے درجے ہونے) کے خلاف ہے اور مولات سنت ہے مسئلہ (۲) اگر کسی عذر سے زیادہ فاصلہ ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے مسئلہ (۳) بلا عذر سواری پر سعی کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ پیدل چل کر سعی کرنا واجب ہے اور اس کے ترک پر دم واجب ہوتا ہے مسئلہ (۴) سعی کرنے وقت اس طرح سے خرید و فروخت یا بات چیت کرنا کہ جس سے حضور قلب رہ سکے اور اذکار و ادعیہ پڑھنے کے مانع ہو یا مولات (پہلے درجے ہونا) ترک ہو جائے مسئلہ (۵) صفا اور مروہ کے اوپر چڑھنا ترک کرنا جبکہ ان کے اوپر چڑھنے کی جگہ ہو اور صفا و مروہ تک پہنچنے کے لئے یا خانہ کعبہ کو دیکھنے کے لئے اوپر چڑھنے کی ضرورت ہو مسئلہ (۶) یہ مسئلہ حیات مسئلہ (۷) باب شرح دحیات زیادہ عن غیث وغیرہ مسئلہ (۸) باب شرح وغیرہ تفسیر مسئلہ (۹) باب شرح تفسیر افراد زیادہ عن حیات مسئلہ (۱۰) باب شرح حیات زیادہ عن غیث وغیرہ مسئلہ (۱۱) باب شرح اللباب تفسیراً مسئلہ (۱۲) باب شرح وغیرہ حیات مسئلہ (۱۳) باب شرح دحیات

(تنبیہ) اور حکم کیا ہے کہ ان تینوں خطبوں میں سے ہر خطبہ کو تکبیر سے شروع کرے اس کا مطلب یہ ہے کہ سات تکبیریں علیحدہ علیحدہ کہے اور تلبیہ صرف مکہ معظمہ عرفات کے ساتویں ونویں ذی الحجہ کے خطبہ میں پڑھے منی کے خطبہ میں تلبیہ نہیں پڑھا جائیگا کیونکہ پہلی ری سے ہی تلبیہ پڑھنا ختم ہو جاتا ہے۔

وقوف عرفات

شرائط صحت وقوف | وقوف عرفات کے صحیح ہونے کے لئے تین شرطیں ہیں: (۱) وقوف سے پہلے صبح یعنی غیر فائت و غیر فاسد حج کا احرام ہونا اور عمرہ کا احرام نہ ہونا پس اگر کسی شخص نے احرام کے بغیر وقوف کیا یا عمرہ کے احرام کے ساتھ عرفات شہ حج کے احرام کے ساتھ وقوف عرفات کیا (یعنی حج قوت ہونے کے بعد اسی احرام کی حالت میں آئندہ سال تک رہا اور تجدید احرام کے بغیر اسی احرام سے وقوف کیا) تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر حج فاسد کے احرام کے ساتھ وقوف عرفات کیا تو اس وقوف سے اس کے ذمہ سے حج ادا نہیں ہوگا اگرچہ حج کے یقیناً افعال کا ادا کرنا اس پر لازم ہو سکے حج فاسد کے احرام سے حج کرنے کا مطلب یہ ہے کہ کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور وقوف عرفہ سے پہلے جلع کر کے اپنے احرام کو فاسد کر دیا تو اب اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا جیسا کہ اس کا احرام بھی صحیح نہیں رہا اگرچہ اس کو اب بھی وقوف عرفات اور یقیناً افعال حج کا پورا ادا کرنا لازمی ہے اور پھر آئندہ سال اس فاسد حج کی قضاء بھی لازم ہے نیز جس شخص نے وقوف عرفہ سے پہلے جماع کر کے اپنا احرام فاسد کر دیا اب اگر وہ نئے سرے سے حج کا احرام باندھ لے تب بھی اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اس کو اسی فاسد شدہ احرام کے ساتھ وقوف و یقیناً افعال حج کا پورا کرنا لازم ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

(۲) مکان اور وہ سوائے بطنِ عرشہ کے تمام زمیں عرفات ہے پس اگر کسی نے عرفات کے علاوہ کسی اور جگہ وقوف کیا تو اس کا وقوف صحیح نہیں ہوگا خواہ ایسا عذر کرے یا غلطی سے یا بھول کر یا بے علمی کی وجہ سے کہے۔ پس اگر کچھ لوگوں نے وقوف عرفات کی جگہ میں غلطی کی اور زمین عرفات کے علاوہ وقوف کیا تو ان کا حج صحیح نہیں ہوگا اگرچہ ولایتِ عزم میں وقوف کیا ہو۔

(۳) وقوف کا وقت ہونا اور وقوف کا اول وقت یومِ عرفہ یعنی نویں ذی الحجہ کو زوالِ آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور اس کا آخری وقت یومِ النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے تک ہے کہ یعنی مذکورہ اول وقت سوائے امام احمد و حنفیہ کے باقی تینوں ائمہ کلام رحمہم اللہ کے نزدیک ہے اور امام احمد کے نزدیک عرفہ کا تمام دن وقوف کا وقت ہے ان کے نزدیک زوال کے بعد سنت ہے اور آخری وقت جو اوپر بیان ہوا وہ بالفاقانہ ساراجہ ہے۔

لے غنیہ لے ارشاد لے باب و شرح وغیرہ زیارۃ عن ارشاد لے شرح الباب لے باب و شرح تہذیب و احیاء

لے غنیہ زیارۃ لے باب وغیرہ و احیاء لے شرح الباب و احیاء۔

یوم عرفہ میں اشتباہ واقع ہوتا (۱) اگر ذی الحجہ کے چاند میں اشتباہ واقع ہو گیا یعنی یہ شبہ ہوا کہ ذی الحجہ کی پہلی رات ہے یا ذیقعدہ کی آخری رات ہے اور ذیقعدہ کے تیس دن پورے کر کے نویں ذی الحجہ کو یوم عرفہ

گمان کرتے ہوئے وقوف عرفات کیا پھر ایک جماعت کی گواہی سے معلوم ہوا کہ یہ دن جس میں وقوف عرفات کیا گیا ہے دسویں ذی الحجہ کا دن ہے تو مستحاثان کا وقوف صحیح اور ان کا حج پورا ہو گیا حتیٰ کہ ان گواہوں کا وقوف صحیح بھی پورا ہو گیا اور ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ اس میں شدید حرج ہے۔ (۲) اور اگر یہ ظاہر ہوا کہ وہ

گواہوں میں ذی الحجہ کا دن ہے تو وہ وقوف جائز نہیں ہوگا اسی طرح اگر یہ ظاہر ہوا کہ وہ آٹھویں ذی الحجہ کا دن ہے تب بھی ان کا وقوف جائز نہیں ہوگا سہ خواہ اس کا تدارک ممکن ہو مثلاً جس دن انھوں نے گواہی دی وہ دن عرفہ کا ہو یا اس کا تدارک ممکن ہو مثلاً انھوں نے دسویں ذی الحجہ کو گواہی دی ہو یا اس قاضی خاں کی شرح المجامع الصغیر میں ہے کہ اگر ظاہر ہوا کہ انھوں نے آٹھویں ذی الحجہ کو وقوف عرفہ کیا ہے تو جائز نہیں ہے خواہ ان کو دسویں ذی الحجہ ہی کو معلوم ہوا ہو سہ۔ (۳) اور

اگر آٹھویں ذی الحجہ کو لوگوں نے گواہی دی کہ آج نویں ذی الحجہ ہے اور اس وقت لوگ منیٰ میں ہیں تو دیکھا جائے گا کہ اتنا وقت ہے جس میں امام تمام یا اکثر لوگوں کے ساتھ دن میں کسی وقت عرفات پہنچ کر وقوف کر سکتے ہیں تو قیاساً و استحاثاً ان کی گواہی قبول کی جائے گی کیونکہ وہ وقوف عرفات پر قادر ہیں جس کے لئے وہ مامور ہیں اور اس صورت میں قیاس اور استحاثان دونوں کے مطابق دو عادل آدمیوں کی گواہی قبول کی جائے گی پس اگر ان لوگوں نے اس رات تک وقوف نہ کیا تو ان کا حج فوت ہو جائے گا پس ان کو عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہونا چاہئے اور اگر امام کو تمام یا اکثر لوگوں کے ساتھ دن میں نہیں بلکہ رات کے کسی حصہ میں وقوف عرفہ کرنا ممکن ہو تب بھی قیاساً و استحاثاً یہی حکم ہے حتیٰ کہ اگر وہ اس رات میں وقوف نہیں کریں گے تو ان کا وقوف فوت ہو جائے گا لیکن اس صورت میں استحاثاً و عدلیہ میں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی بلکہ ایک بڑی جماعت کا گواہی دینا ضروری ہے لیکن قیاس کی رو سے اس صورت میں بھی دو عادل آدمیوں کی گواہی قبول کی جائے گی اور اگر رات میں بھی امام کو اکثر لوگوں کے ساتھ وقوف عرفہ ممکن ہو صرف امام اور بعض لوگ جو اس کے ساتھ جلدی کر کے پہنچ سکتے اور وقوف کر سکتے ہوں پیدل چلنے والوں اور اہل و عیال و بھاری سامان والوں کے لئے اس رات میں پہنچ کر وقوف عرفہ کرنا ممکن نہ ہو تو استحاثاً ان لوگوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اور امام لوگوں کو حکم دے گا کہ اگلے روز نذال کے بعد وقوف عرفہ کریں پس اس باب میں عام لوگوں کی اکثریت کے وقوف پر قادر ہونے کا اعتبار ہے اقلیت کے قادر ہونے کا اعتبار نہیں ہے۔ (خلاصہ یہ ہے کہ جس صورت میں ان گواہوں کی گواہی تسلیم کرنے سے اکثر لوگوں کا حج فوت ہوتا ہو ان کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اگرچہ بہت بڑی جماعت گواہی دے اور اگر اکثر لوگوں کو وقوف عرفہ میسر ہونا ممکن ہو اور تصویرہ آدمیوں کا وقوف عرفہ فوت ہوتا ہو تو ان کی گواہی قبول کر لی جائے گی معلم المجامع، تاریخ کی تحقیق کے لئے فی زیانستہ حکومت سعودیہ عربیہ خود انتظام کرتی ہے وہی حج کے دن کا بھی اعلان کرتی ہے لہذا حاجی صاحبان کہی وہم میں مبتلا نہ ہوں اور

اپنی عبادات میں مصروف ہیں، حاشیہ معلم الحج از فتاویٰ شریف احمد صاحب دہلوی اور اس بارے میں گواہوں کے لئے بھی حکم ہے جو ذکر کے لئے ہے حتیٰ کہ اگر انھوں نے اپنی شہادت رد ہونے کے بعد اپنی رویت کے مطابق وقوف عرفات کیا تو ان کا وقوف جائز و درست نہیں ہوگا اور ان پر فرض ہے کہ وہ اپنے امام کے ساتھ دوبارہ وقوف کریں اگرچہ ان کو یقین ہو کہ یہ دسویں ذی الحجہ کا دن ہے اور اگر وہ اپنے وقوف کو امام کے ساتھ نہیں لٹائیں گے تو ان کا حج قوت ہو جائے گا کیونکہ ان کی گواہی رد ہو جانے کے بعد ان کا اپنی رویت کے مطابق وقوف کرنا وقوف نہ کرنے کے برابر ہے اور اس حج قوت ہو جانے کی صورت میں ان کو عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام کھول دینا چاہئے اور آئندہ سال اس حج کی قصارینا ان پر لازم ہے اور اسی طرح جن لوگوں نے ان کی گواہی پر وقوف عرفات کیا ان کا وقوف بھی جائز نہیں ہوگا اور اگر گواہوں نے اپنی گواہی رد ہونے کے بعد امام کے ساتھ وقوف کیا تو ان کا حج پورا ہو گیا وہ لوگ اور دوسرے لوگ اس حج کی ادائیگی میں بلا ہیں اگرچہ ان گواہوں کو یہ یقین ہو کہ دسویں ذی الحجہ کا دن ہے۔

(۴) اسی طرح اگر امام نے مجتہد فی صورت میں وقوف عرفہ کو مؤخر کیا تب بھی حکم ہے اور اس شخص کا وقوف عرفہ جائز نہ ہوگا جس نے امام سے پہلے وقوف کیا ہو پس اگر وہ گواہوں نے امام کے سلسلے ذی الحجہ کے چاند کی گواہی دی اور ان دونوں کی گواہی اس لئے رد کر دی گئی کہ آسمان پر علت نہیں ہے (یعنی مطلع صاف ہے) پھر ایک جماعت نے ان دونوں کی گواہی پر امام سے قبل وقوف عرفہ کیا تو ان کا وقوف جائز نہیں ہوگا کیونکہ امام نے ان دونوں کی گواہی کو رد کرتے ہوئے وقوف کو اس لئے مؤخر کیا ہے کہ اس کو اس پر عمل کرنا شرعاً جائز تھا پس یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ اگر وہ اشتباہ کی صورت میں مؤخر کرنا تو جائز تھا۔

(۵) اور اگر تین یا زیادہ عادل گواہوں نے چاند دیکھنے کی گواہی ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں دی اور امام کی رائے یہ ہوئی کہ جب تک کثرت گواہی نہ دے وہ ان کی گواہی قبول نہیں کرے گا، وہ اپنی رائے پر قائم رہا اور اس روز وقوف عرفہ کیا جو ان گواہوں کی گواہی کے مطابق دسویں ذی الحجہ کا دن تھا اور لوگوں اور ان گواہوں نے بھی اسی روز وقوف کیا تو جائز ہے اور اگر ان گواہوں نے امام کی مخالفت کی اور اس سے ایک روز پہلے (یعنی اپنی گواہی کے مطابق) وقوف کر لیا تو ان کا وقوف جائز نہیں ہے۔

(۶) اگر امام نے کسی خوف کی وجہ سے وقوف کو دسویں ذی الحجہ تک مؤخر کر دیا تو یہ معلوم ہوتے ہوئے کہ یہ دسویں ذی الحجہ ہے اس کا وقوف کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے۔

(۷) اور یہ بات کہ ذی الحجہ کے چاند کی مانند ہی ظاہر الروایت ہے اور یہ کہ شوال کے چاند کی مانند ہی ظاہر الروایت ہے اور یہی اصح ہے یعنی ذی الحجہ کا چاند شوال کے چاند کی مانند ہے پس یہ امر وغبار کی حالت میں دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے اور مطلع صاف ہونے کی حالت میں اس کے لئے بھی جماعت عظیم کی گواہی لازمی ہے۔

(۸) اور ظاہر الروایت میں ہلال رمضان و ہلال شوال میں اختلاف مطلع معتبر نہیں ہے اور چارے ائمہ دائمہ مالکیہ و

۱۔ باب شرح وغنیہ تفرقا و علقا و مثلاً فی الہدایہ و الفتح فی مسائل مشورہ و البدائع ۲۔ فتح فی مسائل مشورہ و بدائع وغنیہ ۳۔ باب شرح وغنیہ ۴۔ فنیہ ۵۔ بحر و غنیہ ملحقاً۔

جناہ کے نزدیک ہی معتبر ہے پس اہل مغرب کے چاند دیکھ لینے سے اہل مشرق پر بھی رمضان کا چاند ثابت ہو جاتا ہے جبکہ شرعی طریق سے اس کا ثبوت ہو جائے (جیسا کہ کتاب الصوم میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف) لیکن ذی الحجہ کے ہلال میں فقہاء کا ظاہر کلام یہ ہے کہ اس میں حاجیوں کے بارے میں اختلاف مطلع معتبر ہے۔ پس اگر یہ ظاہر ہو جائے کہ مکہ معظمہ اور اس کے تعلقات کے علاوہ کسی اور ملک میں ان کی رویت سے ایک دن پہلے چاند دیکھا گیا ہے تو ان پر اس رویت سے کچھ لازم نہیں ہوگا۔ رہی یہ بات کہ حاجیوں کے علاوہ دوسرے لوگوں کی قربانی کے لئے بھی اختلاف مطلع معتبر یا نہیں، اس کے بارے میں کوئی حکم نظر سے نہیں گذرا اور ظاہر یہ ہے کہ ان کے حق میں بھی اختلاف مطلع معتبر ہے اس لئے کہ اختلاف مطلع روزہ کے بارے میں اس لئے معتبر نہیں ہے کہ بخلاف قربانی کے روزہ کا لازم ہوتا مطابق رویت سے تعلق رکھتا ہے پس ظاہر یہ ہے کہ قربانی کا حکم اوقات نماز کی مانند ہے کہ ہر قوم پران کے مطلع کے مطابق عمل کرنا لازم ہے پس ۱۲ ذی الحجہ کو قربانی کرنا کافی ہے اگرچہ وہ دن دوسرے علاقہ کے لوگوں کی رویت کے اعتبار سے تیسری ذی الحجہ ہو۔ وانشاء اللہ بالصواب لہ۔ یہ بحث کتاب الصوم میں بھی بیان ہو چکی ہے اور ناظرین کی سہولت کے لئے یہاں بھی درج کر دی گئی ہے، مؤلف)

رکن وقوف

وقوف کا حدود عرفات میں کسی جگہ اپنے وقت کے اندر ہونا وقوف کا رکن ہے اگرچہ وقوف ایک لحظہ کے لئے ہی ہو اور خواہ کسی طرح سے ہو، یعنی خواہ وقوف کی نیت سے ہو یا حج کی نیت سے یا بغیر کسی نیت کے ہو اور خواہ اس کو اس بات کا علم ہو کہ یہ عرفات ہے اور اب وقوف کا وقت ہے یا اس بات کا علم نہ ہو اور خواہ سوتے ہوئے ہو یا جاگتے ہوئے ہو خواہ بیہوشی کی حالت میں ہو یا فاقد کی حالت میں ہو یا عقل کی حالت میں ہو یا بغیر نشہ کی حالت کے، خواہ بغیر ٹھہرے گزرتے ہوئے ہو یا دوڑتے ہوئے، اپنی مرضی سے ہو یا زبردستی سے کسی دشمن وغیرہ سے بھاگتے ہوئے ہو یا کسی قرص دار کی تلاش میں جاتے ہوئے ہو وضو سے ہو یا بے وضو ہو یا جنب کی حالت میں یا حیض و نفاس کی حالت میں ہو، ننگا ہو یا لباس پہنے ہو، کھڑا ہو یا بیٹھا ہو، ہونہار ہو یا رات میں ہو کسی بھی طرح ہو اس کا وقوف صحیح ہو جائے گا جبکہ وقوف کے وقت کے اندر ہو لیکن مقدار وقوف جو فرض ہے وہ لطیف سی ساعت ہے یعنی تھوڑا سا لمحہ ہے ستہ اگر وقوف کے وقت میں ایک لحظہ کے لئے بھی حدود عرفات میں داخل نہ ہو تو وقوف ادا نہ ہوا ستہ

واجبات وقوف

وقوف عرفات میں صرف ایک چیز واجب ہے (مؤلف) اور یہ ہے کہ جو شخص دن میں یعنی غروب آفتاب سے پہلے

وقوف کرے اس کے لئے واجب ہے کہ جس وقت وقوف کیا ہے اس وقت سے غروب آفتاب کے ذرا بعد تک وقوف کو دراز کرے یعنی رات کا بھی کچھ حصہ وقوف میں آجائے کیونکہ یہ امام مالک کے نزدیک رکن ہے اور اگر کوئی شخص رات کے وقت میں پہنچا اور رات کو وقوف عرفہ کیا تو اس کے حق میں کچھ واجب نہیں ہے (یعنی فرض کی ادائیگی کے لئے اس کو ایک لمحہ ٹھہرنا کافی ہے اگرچہ گزرنے کے طور پر ہو مزید کچھ واجب نہیں ہے) حتیٰ کہ اگر کوئی شخص رات کے وقت عرفات میں ایک لمحہ ٹھہرا یا عرفات سے گذرنا تو اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے کیونکہ جو شخص رات کے وقت وقوف عرفات کرے اس پر اس کو دراز کرنا واجب نہیں ہے سہ ماہ دن میں غروب آفتاب تک وقوف کرنا تو واجب تھا وہ اس کا ضرورت ناک ہوگا سہ (لیکن اس ترک سے اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی مؤلف) اور اگر کوئی شخص دن میں وقوف کرے تو اس پر واجب ہے کہ اپنے وقوف کے وقت سے غروب آفتاب تک اپنے وقوف کو دراز کرے پس جو شخص زوال سے پہلے یا زوال کے وقت عرفات پہنچے اس کو زوال سے غروب آفتاب کے ذرا بعد تک وقوف کرنا واجب ہے اور جو شخص زوال کے بعد (مثلاً عصر کے وقت) پہنچے اس کو اپنے پہنچنے کے وقت (یعنی عصر کے وقت) سے غروب آفتاب کے ذرا بعد تک وقوف کرنا واجب ہے سہ پس اگر کسی شخص نے دن کے وقت زوال آفتاب کے بعد وقوف کیا اور آفتاب غروب ہونے سے پہلے روانہ ہو گیا تو اگر وہ حدود عرفات سے غروب آفتاب کے بعد امام کے ساتھ یا اس سے پہلے نکلا تو بالاتفاق اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے اس لئے کہ اس نے واجب ترک نہیں کیا اور اگر غروب آفتاب سے قبل حدود عرفات سے باہر نکل گیا تو ہمارے نزدیک ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور وہ دم اس کے وقت کے اندر حدود عرفات میں لوٹ آنے سے ساقط ہو جائے گا اور یہ حکم امام اور غیر امام سب کے لئے یکساں ہے خواہ وہ عاجز یا مریض یا عورت وغیرہ ہونے کی وجہ سے هجوم کے خوف سے جلدی نکلا ہو تب بھی یہی حکم ہے پس مثلاً اگر کسی کا اونٹ سرکش ہوا اور سوار کو لیکر بھاگ گیا اور اس نے سوار کو اس کے اختیار کے بغیر غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے باہر کر دیا تو اس پر دم واجب ہو جائے گا اور اسی طرح اگر کسی کا اونٹ سرکش ہو کر بھاگ گیا اور اس کے مالک نے اس کو پکڑنے کے لئے اپنے اختیار سے اس کا پیچھا کیا تب بھی یہی حکم ہے کہ غروب آفتاب سے پہلے عرفات کی حدود سے باہر ہو جانے کی صورت میں اس پر دم لازم ہو جائے گا پس اگر غروب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نکل جانے والا شخص حدود عرفات میں لوٹ کر نہ آیا یا غروب آفتاب کے بعد لوٹ کر آیا تو اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ اس سے غروب آفتاب کے بعد حدود عرفات سے نکلنا فوت ہو گیا تھا اور وہ اس کا تدارک نہیں کر سکا اور اگر وہ غروب آفتاب سے قبل حدود عرفات میں واپس لوٹ آیا اور پھر غروب آفتاب کے بعد روانہ ہوا تو صحیح قول کی بنا اس سے دم ساقط ہو جائے گا سہ کیونکہ اس نے وقوف کے وقت کے اندر اس کا تدارک کر لیا ہے اس لئے کہ اصل واجب مغرب کے بعد حدود عرفات سے نکلنا ہے اور مغرب تک وقوف کا دراز کرنا اس لئے واجب ہوا ہے تاکہ مغرب کے بعد حدود عرفات سے نکلنا جو اصل واجب ہے حاصل ہو جائے پس یہ درازی وقوف واجب لغیرہ ہے لہذا جب اس صورت میں مقصود حاصل ہو گیا تو جو جزا اس پر واجب ہوتی تھی وہ ساقط ہو گئی جیسا کہ نماز جمعہ کے لئے سعی جو واجب

اس شخص کے حق میں ساقط ہو جاتی ہے جو کہ مسجد میں موجود ہے۔ اس مسئلہ کا اصل مطلب یہ ہے کہ عرفات سے نکلنے سے پہلے اس نے جو قیام کیا تھا وہ نیک سچ یعنی وقوف عرفہ ادا ہونے کے حق میں کالعدم قرار دیدیا جائیگا اور اب اس کے وقت کے اندر واپس آجانے کے بعد سے اس کے وقوف کی ابتدا شمار کی جائے گی اور اب اس وقت سے رکن و قیام و وجوب وقوف دونوں دم لازم ہونے بغیر حاصل ہو جائیں گے۔ ۲۔ لیکن بجز الزائق اور در مختار میں غایۃ البیان سے مذکور ہے کہ اگر غروب سے پہلے حدود عرفات سے باہر چلا گیا پھر غروب کے بعد واپس لوٹ آیا تو اس بارے میں دو روایتیں ہیں ظاہر الروایۃ یہ ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے ابن شجاع کی روایت میں ہے کہ اس سے دم ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ اس نے مافات کا تدارک کر لیا ہے اور قدوری رحمہ اللہ نے اس کی تصحیح کی ہے علامہ شامی نے در مختار کی شرح میں اس قول کے تحت کہا ہے کہ ابن کمال رحمہ اللہ نے اپنی شرح ہدایہ میں ذکر کیا ہے جس کا حامل یہ ہے کہ شارحین نے اس مقام پر نقل روایت میں خطا کی ہر اس لئے کہ بذات میں یہ مسئلہ اس طرح مذکور ہے کہ اگر وہ شخص غروب آفتاب سے پہلے نیز امام کے عرفات سے نکلنے سے پہلے عرفات میں واپس لوٹ آیا پھر غروب آفتاب کے بعد امام کے ساتھ عرفات سے نکلا تو ہمارے نزدیک اس سے دم ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ مافات (وفات شدہ واجب) کا تدارک کر لیا ہے اور امام زفر رحمہ اللہ کے نزدیک اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اور اگر وہ شخص غروب آفتاب سے پہلے یکن امام کے حدود عرفات سے باہر نکلنے کے بعد عرفات میں واپس لوٹا تو امام کریم رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ اس صورت میں بھی اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور اسی طرح ابن شجاع نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے کہ اس سے بھی دم ساقط ہو جائیگا اس لئے کہ اس نے متروک (چھوڑے ہوئے واجب فعل) کا تدارک کر لیا ہے کیونکہ وہ متروک فعل یہ ہے کہ اس کو غروب آفتاب کے بعد عرفات سے نکلنا چاہئے تھا اور اب اس نے اس کا تدارک کر لیا ہے اور کتاب الاصل میں مذکور ہے کہ اس سے دم ساقط نہیں ہوگا۔ ہمارے مشلح نے کہا ہے کہ یہ اختلاف روایت دم واجب ہونے کے سبب میں اختلاف ہونے کی بنا پر ہے پس اصل کی روایت پر دم اس لئے واجب ہوا ہے کہ وہ شخص امام سے پہلے حدود عرفات سے باہر چلا گیا ہے اور اس سے واپس لوٹنے سے اس کا تدارک نہیں ہوا ہے (کیونکہ اصل کی روایت کے مطابق اس پر امام کی متابعت لازم تھی اور امام اس کے واپس لوٹنے سے پہلے عرفات سے نکل چکا ہے مؤلف) اور ابن شجاع کی روایت پر اس کے غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جانے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوا ہے اور اس نے حدود عرفات میں واپس آکر اس کا تدارک کر لیا ہے اور قدوری نے اس روایت پر اعتماد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور جو کچھ اصل میں مذکور ہے وہ مضطرب (مذبذب) ہے اور اگر وہ شخص غروب آفتاب کے بعد عرفات میں واپس آیا تو بلا خلاف اس سے دم ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ جب اس کے واپس لوٹنے سے پہلے آفتاب غروب ہو گیا تو اس پر دم کا واجب ہونا متعین ہو گیا (یعنی اب وہ دم قابل سقوط نہیں رہا) پس اس کے واپس لوٹنے سے دم ساقط ہونے کی گنجائش نہیں رہی واللہ الموفق ۳۔ (فأشدد) اور فقہاء کے قول قبل الامام والغروب میں عطف بیان یہ ہے یعنی امام سے فقہاء کی مراد غروب ہے

اس لئے کہ ان دونوں میں ملاہست (تعلق) ہے کیونکہ جب امام پر واجب ہے کہ غروب آفتاب کے بعد حدود عرفات سے نکلے تو امام کے ساتھ نکلنے کا مطلب غروب آفتاب کے بعد نکلنا ہوا اور نہ اگر غروب آفتاب کے بعد لوگ عرفات سے باہر نکل جائیں اور امام نہ نکلے تو لوگوں پر کچھ جزا لازم نہ ہوگی اور اگر امام غروب سے پہلے عرفات سے نکل جائے اور لوگ بھی اس کی متابعت کریں یعنی اس کے ساتھ غروب آفتاب سے پہلے عرفات سے نکل جائیں تو امام اور ان لوگوں پر دم واجب ہو جائے گا اور یہ اس وجہ سے ہے کہ رات کے کچھ حصہ تک وقوف کرنا واجب تھا پس اس کے ترک کی وجہ سے اُن پر دم لازم ہوگا سہ

سنن وقوف

وقوف عرفات کی سنتیں سات ہیں (مؤلف)؛ (۱) وقوف عرفات کے لئے غسل کرنا ————— (۲) امام کا مسجدِ نبویہ میں دو خطبے پڑھنا ————— (۳) ان دونوں خطبوں کا نزال کے بعد نماز سے پہلے ہونا ————— (۴) ظہر اور عصر دونوں نمازوں کو جمع کی شرائط کے ساتھ جمع کرنا سہ (یعنی جب جمع کی سب شرائط پائی جائیں تب جمع کرنا، یہ شرائط الگ عنوان سے بیان کی گئی ہیں، مؤلف) اور یہ بات پوشیدہ شدہ ہے کہ یہ آخری تینوں چیزیں اصل وقوف کی سنتیں نہیں ہیں بلکہ مستقل سنتیں ہیں لیکن چونکہ یہ وقوف عرفات کے تابع ہیں اس لئے ان کو سنن وقوف عرفات میں شمار کیا جاتا ہے سہ

(۵) دونوں نمازیں اکٹھی پڑھنے کے بعد وقوف میں جلدی کرنا سہ یعنی جمع بین الصلوٰتین کے بعد بلا تاخیر وقوف عرفات کی طرف متوجہ ہونا سہ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امام اور اس کے ساتھ والے لوگ حدود عرفات سے باہر ہوں پس ان کے حق میں جمع بین الصلوٰتین کے بعد بلا تاخیر وقوف کے لئے متوجہ ہونا یعنی بلا تاخیر حدود عرفات میں داخل ہونا سنت ہے پس اگر انھوں نے اس میں تاخیر کی تو ترک سنت کی وجہ سے گنہگار ہوں گے اور اب جب بھی وہ حدود عرفات میں داخل ہوں گے اس وقت سے غروب کے ذرا بعد تک وقوف کرنا واجب ہوگا لیکن جو لوگ عرفہ کے دن نزال سے پہلے ہی میدان عرفات میں آگئے ہوں ان کے حق میں وقوف کی طرف متوجہ ہونے میں تاخیر متصور نہیں ہوگی سہ ہو سکتا ہے کہ جمع بین الصلوٰتین کے بعد بلا تاخیر وقوف کی طرف متوجہ ہونے سے مراد یہ ہو کہ بلا تاخیر وقوف کے اعمال یعنی تکبیر و تہلیل و تحمید و تمجید وغیرہ اذکار اور درود شریف و ادعیہ باثورہ وغیرہ باثورہ اور استغفار وغیرہ شروع کرنا مستحب ہے، واللہ اعلم بالصواب (مؤلف) ————— (۶) عرفات سے امام کے ساتھ روانہ ہونا امام سے پہلے روا

نہ ہونا سہ اگر ہجوم کے خوف سے یا بیماری وغیرہ کی وجہ سے غروب کے بعد امام سے پہلے روانہ ہو جائے بلکہ غروب آفتاب سے بھی پہلے روانہ ہو جائے لیکن غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نہ نکلے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اگر اپنے وقوف کی جگہ پر ہی ٹھہرا رہے ہیں یا شک کہ امام روانہ ہو جائے تو یہ افضل ہے اسی طرح اگر آفتاب غروب ہو جائے اور امام کے روانہ ہونے کے بعد تھوڑی دیر ہجوم کے خوف یا کسی اور سبب سے ٹھہرا رہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے سہ اور اگر بلا عذر زیادہ دیر تک ٹھہرا رہا تو سنت کی

لہ شی فی الجزیات سہ باب وشرح ویکر وغیرہ سہ شرح الباب سہ غیب کر سہ باب شرم سہ ارشاد سہ باب شرم وغیرہ سہ غیب کر سہ باب وشرح ویکر وغیرہ

جگہ وقوف کرے جہاں بغیر کسی فتور و قصور کے حضور قلب حاصل ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موقف کی علامات یہ ہیں کہ اس جگہ میں سیاہ رنگ کے بڑے بڑے پتھروں کا فرش ہے اور وہ جگہ تمام ارض عرفات سے بلند ہے اور یہ جگہ جبل رحمت کے بہت ہی قریب ہے اگر کوئی شخص اس جگہ قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو جائے تو جبل رحمت اس کے دائیں جانب قدرے اس کے چہرے کی طرف مائل واقع ہوگا اور بنائے مربع اس کے بائیں جانب قدرے اس کی پشت کی طرف مائل واقع ہوگی، اگر عین اس جگہ وقوف کرنے پر کامیاب ہو گیا تو یہ بہت بڑی فضیلت ہے ورنہ جبل رحمت اور مذکورہ مربع عمارت کے درمیان کسی بھی جگہ وقوف کر لے۔ (۷) لوگوں کے ساتھ وقوف کرنا۔ (۸) قبلہ رو ہو کر

وقوف کرنا۔ (۹) زوال سے پہلے وقوف کی تیاری کرنا یعنی دل کو مشغول کرنے والے امور سے فراغت حاصل کر کے وضو وغیرہ کر لینا، پس وقوف کے مستحبات میں سے یہ بات بھی ہے کہ حضور قلب حاصل ہو اور دعا و اذکار وغیرہ میں حضور قلب سے ہٹانے والے امور سے فراغت حاصل کر لے لہذا قافلوں کی گزرگاہ میں وقوف کرنے سے بھی اجتناب کرنا چاہئے۔ (۱۰) دل کے ساتھ وقوف کی نیت کرنا۔ (۱۱) اگر سیر ہو تو سوار ہو کر وقوف کرنا ورنہ پیادہ پا

کھڑے ہو کر وقوف کرنا اور افضل یہ ہے کہ اونٹ پر سوار ہو کر وقوف کرے۔ (۱۲) قیام (کھڑا ہونا) یعنی جس کے پاس سواری نہ ہو تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ کھڑا ہو کر وقوف کرے جبکہ وہ قیام پر قادر ہو اور جب تھک جائے تو بیٹھ جائے اور قیام اور نیت وقوف عرفات کے لئے شرط نہیں ہیں بلکہ دونوں امر مستحب ہیں پس اگر بیٹھ کر وقوف کیا تو اس کا حج جائز ہے۔ (۱۳) دعا کے لئے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھانا جیسا کہ ہر دعا کے لئے مستحب ہے۔

(۱۴) دعا کا تین بار تکرار کرنا (پڑھنا)۔ (۱۵) دعا کے شروع میں حمد و صلوٰۃ پڑھنا اور دعا کے ختم پر بھی حمد و صلوٰۃ اور آمین کہنا جیسا کہ یہ تینوں چیزیں مطلق طور پر ہر دعا کے لئے مستحب ہیں۔ (۱۶) ظاہر و باطن کی پاکی۔ (۱۷) وقوف عرفہ کے دن روزہ رکھنا یہ اس شخص کے لئے مستحب ہے جو قوی ہو کہ بلا مشقت روزہ رکھ سکے اور جو ضعیف ہو کہ اس کو روزہ رکھنے سے مشقت ہو تو اس کو روزہ نہ رکھنا مستحب ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ ضعیف کے لئے روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے فتح القدیر کتاب الصوم میں ہے کہ اگر روزہ وقوف اور دعاؤں وغیرہ میں مشغول ہونے کے لئے کمزوری کا باعث ہو تو روزہ کا ترک کرنا مستحب ہے اور بعض نے کہا کہ ایسے شخص کو روزہ رکھنا مکروہ ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے تاکہ اس کے اخلاق پر برا اثر نہ پڑے اور وہ کسی لائق اجتناب یا کسی ممنوع فعل کا مرتکب نہ ہو جائے اور یہی حکم

آنحضور ذی الحجہ کے روزہ کا بھی ہے کیونکہ اس دن کا روزہ اس کو افعالِ حج کی ادائیگی سے عاجز کر دینا گناہ اور حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال قدرت و طاقت کے باوجود عرفہ کے دن روزہ نہیں رکھا اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ آپ نے امت سے حرج و مشقت کو دور کرنے کے لئے ایسا عمل فرمایا لیکن آپ نے کسی کو اس دن کا روزہ رکھنے سے

منع نہیں فرمایا پس ہفتہ رکھنا مکروہ ہونے کی مطلق طور پر کوئی وجہ نہیں ہے البتہ خانیہ میں جو مذکور ہے کہ عرفہ اور آٹھویں ہی الحجہ کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ افعال حج کی ادائیگی سے عاجز کر دے گا تو یہ اس بنا پر ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے پس یہ کربانی کے اس قول کے منافی نہیں ہے کہ حاجی کے لئے عرفہ کے دن روزہ رکھنا ہمارے نزدیک مکروہ نہیں ہے لیکن اگر ارادے مناسک میں کمزوری کا باعث ہو تو اس کا ترک کرنا اولیٰ ہے سلسلہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ عرفہ کا روزہ دو سال کے لئے کفارہ ہے ایک سال گذشتہ کا اور ایک سال آئندہ کا، روایہ مسلم عن ابی قتادہؓ یہ حکم مطلق حاجی و غیر حاجی دونوں کے لئے ہے (مولف) لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواز کی تعلیم اور امت سے حرج کو دور کرنے کے لئے عرفہ کے دن کا روزہ نہیں رکھا تھا سب سے

(۱۸) اگر عذر نہ ہو اور دعا و ذکر وغیرہ سے اس کے دل کو بے توجہی نہ ہو تو قوف کے وقت دھوپ میں کھڑا ہونا پس و قوف کے وقت دھوپ سے بچنے کے لئے سایہ نہ کرے اور اگر عذر ہو اور دعا وغیرہ میں دل نہ لگے تو سایہ میں و قوف کرے

(۱۹) دنیوی امور میں جھگڑانا کرنا یعنی شربانوں، موٹر ڈرائیوروں وغیرہ اور ساتھیوں کے ساتھ مبارح جھگڑا بھی نہ کرنا، دینی امور کے متعلق کچھ کہنا سنا منع نہیں ہے (۲۰) و قوف کے وقت میں اعمال خیر بہت کرنا، مثلاً کھانا کھلانا

پانی پلانا، فقرا پر صدقہ کرنا، ہمسایوں پر احسان کرنا، مسکینوں پر رحم کرنا اور غلام آزاد کرنا وغیرہ سب اچھے کام کرنا سب سے

(۲۱) سنت یہ ہے کہ اس وقت دعا و تکبیر و تہلیل و تہلیل و استغفار و قرأت قرآن شریف و درود شریف کی کثرت کرے اور ان امور میں کسی قسم کی بھی کوتاہی نہ کرے کیونکہ اس دن کے اعمال میں کمی و کوتاہی کا پھر نذرانہ نہیں ہو سکتا اور دل کی ندامت کے ساتھ زبان سے تمام خلاف شرع امور کے متعلق توبہ و استغفار بکثرت کرے اور ذکر کے ساتھ گریہ و زاری کی بھی کثرت کرے پس وہاں پر آنسو بہائے جائیں گے ہوں سے معافی مانگی جائے اور اپنے تمام مقاصد و خواہشات مشروعہ کے پورا ہونے کی امید رکھی جائے کیونکہ یہ ایک عظیم جمع اور بہت ہی اہم موقع ہے اس جگہ اللہ تعالیٰ کے بہت سے عباد صالحین اور اولیائے مخلصین جمع ہوتے ہیں اور یہ دنیا کا سب سے بڑا اجتماع ہے۔ روایت ہے کہ اگر عرفہ کا دن جمعہ کے روز واقع ہو تو تمام اہل موقف کی مغفرت کر دی جاتی ہے اور جمعہ کے دن کل حج باقی دنوں کے حج سے شریح کی برابر افضل ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے پس و قوف کے روز لڑائی جھگڑے گالی گلوچ نفرت و بدکلامی سے پوری طرح بچنا چاہئے بلکہ ایسے افضل دن میں فضول میلہ کلام سے بھی پرہیز کرنا چاہئے سب سے

محرمات و قوف عرفہ | و قوف عرفات میں جس فعل کے ارتکاب سے گناہ اور دم لازم آتا ہے وہ فقط ایک ہی ہے اور وہ واجب کا ترک ہے یعنی سورج غروب ہونے سے پہلے حدود عرفات سے باہر نکل جانا پس اگر غروب آفتاب سے قبل حدود عرفات سے باہر نکل گیا اور پھر غروب سے پہلے واپس آکر غروب آفتاب تک نہ رہا یا غروب کے بعد واپس آیا تو اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ اسکی تفصیل و اجابت و قوف میں بیان ہو چکی ہے سب سے

سبب بابت و شرمہ تصرف و مخ سبب حیات وغیرہ سبب بابت و حیات سبب بحرہ حیات وغیرہ

مکرماتِ قوفِ عرفہ

نکروہات و قوف عرفہ ہیں: (۱) جمع بین الصلوتین یعنی نمازِ ظہر و عصر کو جمع کرنے کے بعد بوقت کی طرف جانے میں تاخیر کرنا جبکہ عرفات سے باہر ہو کر کیونکہ اس میں سنت کا ترک پایا جاتا ہے۔

(۳) وقوف کے لئے کسی راستہ پر گزرا اور وقف کرنا۔ (۴) امام کا زوال سے پہلے

خطیبِ برضا ————— (۴) غفلت کے ساتھ (یعنی حضورِ قلب کے بغیر) حیات و قیامت کو کرنا اور یہ مکرر و تکرری ہے۔

(۵) غروب کے بعد عرفات سے روانہ ہونے میں بلا ضرورت تاخیر کرنا لے۔ ————— (۶) غروب

آفتاب سے پہلے روانہ ہونا اگرچہ حدودِ عرفات سے باہر غروب سے پہلے نکلے، یہ خلافِ اولیٰ ہے اور اگر نجوم کے عذر کی وجہ سے ہو تو اس میں کوئی گراہت نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ غروبِ آفتاب سے پہلے حدودِ عرفات سے باہر نہ نکلے اگر غروب ۵

پہلے حدودِ عرفات سے باہر نکل گیا تو حرام ہے اور اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ (۷)

مغرب و عشا کی نماز عرفات میں یا مزدلفہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں عشا کے وقت میں پڑھنا اور مناسب یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ ایسا

کرنا حرام ہے اس لئے کہ فرد لقمہ میں مغرب و عشا کی نمازوں کو اکٹھا پڑھنا واجب ہے اور فرد لقمہ سے پہلے ان کا ادا کرنا فاسد ہے

مگر چونکہ ان دونوں نمازوں کا اپنے وقت مقررہ یعنی وقت عشا میں مقام مقررہ یعنی ہمزلفہ میں اعادہ کر کے اس کا تدارک کیا جاسکتا

ہے اس لئے اس کو مکروہات میں شمار کیا گیا ہے اور ان کا فاسد ہونا اعلان پر موقوف ہے اس لئے کہ فطر مملوع ہونے سے پہلے ان

دونوں نمازوں کا اعادہ اس پر واجب ہے اگر اس نے اعادہ نہ کیا تو طلوع فجر کے بعد ان دونوں نمازوں کی ادائیگی صحیح ہوگی۔

(۸) عرفات سے واپسی کے وقت راستہ میں سواری پر یا بیدل اس قدر تیز چلنا کہ جس سے دوسروں کو تکلیف ہو۔

مکروہ ہے اور لوگوں کو ایذا پہنچانا حرام ہے اگر کھلی جگہ ہو اور کسی کو تکلیف پہنچائے بغیر تیز چلتا ممکن ہو تو سنت پہ ہے کہ تیز چلے

لیکن اس کے سنت نہ ہونے کا فتویٰ خواص کے لئے دینا چاہئے عوام کے لئے نہیں (کیونکہ اس سے بہت سے لوگوں کو تکلیف پہنچے گی)

حیات) حاصل یہ ہے کہ جب انام اور دیگر لوگ غفات سے روانہ ہوں تو اطمینان اور وقار کے ساتھ چلیں اور جب کھلم کھلا آجائے تو

تو کسی کو تکلیف پہنچائے بغیر تیز رفتاری سے چلیں مسئلہ آجکل زیادہ تر عورتوں اور لیسوں وغیرہ سے سفر طے ہوتا ہے اس سے

بہت سے نقصانات بھی ہوتے ہیں بعض حاجی ان کے بچے اگر مر جاتے ہیں لیکن اب چونکہ راستے وسیع اور متعدد بن گئے ہیں اس لئے

کافی سہولت و احتیاط ہو گئی ہے البتہ بعض لوگ خود بھی لے فکری سے موٹروں کے راستے پر مدد ملنے سے خطہ رستہ

عرفات میں نماز ظہر و عصر جمع کرنے کی شرطیں |

اس بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ عرفات میں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا

عرفات یا نمارہ و عصر ج لرے کی سر میں

ہیں اور بعض مختلف فیہ ہیں ۵۔ ان کی تفصیل یہ ہے: (۱) ان دونوں نمازوں کو ادا کرتے وقت حج کے احرام میں ہونا سہ

له باب وشرح دجات كه باب وشرح تصرف كه زبده مع عمده تصرفا كه ش وشرح المباب شه بدائع وشرح المباب شه بدائع.

یعنی ان دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ یہ دونوں نمازیں صحیح کے احرام کی حالت میں پڑھی جائیں اور صاحبین کے نزدیک دونوں کو جمع کرنے کے لئے فقط نماز عصر کے وقت احرام میں ہونا شرط ہے۔ مسئلہ ۱۵۰ میں اگر کسی نے ظہر کی نماز امام کے ساتھ جماعت سے احرام کے بغیر یا عمرہ کے احرام کی حالت میں پڑھی پھر جمع کا احرام باندھا اس کے بعد عصر کی نماز امام کے ساتھ جماعت سے پڑھی تو اس کو عصر کی نماز ظہر کے ساتھ ادا کرنا جائز نہیں ہے یعنی اس کو ظاہر الروایت میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جمع کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو عصر کی نماز اس کے اپنے وقت میں پڑھنی چاہئے صاحبین کا اس میں اختلاف ہے یعنی ان دونوں کے نزدیک جائز ہے پس یہ شرط مختلف قسے مسئلہ ۱۵۱ اور ظہر و عصر دونوں نمازوں کے وقت جمع کا احرام ہونے کی صورت میں جواز جمع متفق علیہ ہے۔ یعنی ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک جائز ہے اور دونوں نمازوں کے وقت جمع کا احرام نہ ہونے کی صورت میں جمع بین الصلوٰتین کا جائز نہ ہونا متفق علیہ ہے جیسا کہ اصول مذکور سے مستفاد ہے پس اگر دونوں نمازوں کو ادا کرنے سے پہلے جمع کا احرام باندھ لیا ہے تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز ہے (مؤلف) اور اگر دونوں نمازوں کے وقت احرام میں نہیں تھا یا عمرہ کے احرام میں تھا تو دونوں نمازوں کا جمع کرنا ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ احرام کا جمع بین الصلوٰتین کے وقت پر مقدم کرنا یعنی احرام کا زوال سے پہلے ہونا شرط ہے یہ قول ضعیف ہے اور صحیح یہ ہے کہ حصول مقصود کے لئے احرام کا جمع بین الصلوٰتین سے مقدم ہونا کافی ہے مسئلہ ۱۵۲ (۲) دونوں نمازوں کو جماعت سے ادا کرنا اور یہ بھی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شرط ہے صاحبین کا اس میں اختلاف ہے لہذا یہ شرط بھی مختلف فیہ ہے پس اگر ان دونوں نمازوں کو یا ان دونوں میں سے کسی ایک نماز کو اکیلے پڑھا مثلاً ظہر کی نماز اکیلے پڑھی اور عصر کی نماز جماعت سے پڑھی یا ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی اور عصر کی نماز اکیلے پڑھی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے جائز نہیں ہوگی اور صاحبین کے نزدیک جائز ہو جائے گی مسئلہ ۱۵۳ اور جمع امام ابو حنیفہ کا قول ہے: امام کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے جماعت کا ہونا شرط لازم ہے پس کسی حالت میں یہ شرط ساقط نہیں ہوگی اور امام کے لئے شرط غیر لازم ہے پس ضرورت کے وقت ساقط ہو جائے گی مسئلہ ۱۵۴ یہی وجہ ہے کہ اگر جماعت شروع ہو جانے کے بعد تمام مقتدی چلے جائیں اور امام اکیلا رہ جائے پھر وہ اکیلا دونوں نمازیں اکٹھی پڑھے تو اس کے لئے دونوں نمازوں کو جمع کرنا بالانفاق جائز ہے اور یہی حکم اکثر فقہاء کے نزدیک جماعت شروع ہونے سے پہلے لوگوں کے چلے جانے کی صورت میں بھی ہے جبکہ وہ کسی دوسرے شخص کو اپنا مقتدی بنانے پر قادر نہ ہو یعنی اگر نماز شروع کرنے سے پہلے ہی لوگ چلے جائیں اور امام اکیلا رہ جائے تو اس میں اختلاف ہے بعض فقہانے کہا ہے کہ صاحبین کے نزدیک اس کے لئے جمع بین الصلوٰتین جائز ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں اور بعض فقہانے کہا ہے کہ ان تینوں اماموں کے نزدیک جائز ہے اور بعض فقہانے کہا ہے کہ امام کے حق میں جماعت کا ہونا بالکل شرط نہیں ہے مسئلہ ۱۵۵

مسئلہ ۱۵۵ فتح باب وشرع ویدائع وغنیہ مطلقاً مسئلہ ۱۵۶ باب وشرع وغنیہ مسئلہ ۱۵۷ باب وشرع وغنیہ بتصرف

مسئلہ ۱۵۸ منجہ وغنیہ عن بدائع وغیرہ مسئلہ ۱۵۹ غنیہ وشرح زیادة عن ع -

(۳) دونوں نمازوں میں بادشاہ وقت (خلیفہ) یا اس کے نائب کا امام بننا خواہ وہ مقیم ہو یا مسافر، پس اس کے علاوہ کسی اور امام کے ساتھ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے سہہ پس اگر کسی دوسرے شخص نے امام اکبر (خلیفہ وقت) یا اس کے نائب کی اجازت کے بغیر امامت کی اور ان دونوں نمازوں کو جمع کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان کی عصر کی نماز جائز نہیں ہوگی کیونکہ یہاں امام وقت (بادشاہ) یا اس کے نائب کے علاوہ کسی اور شخص کی امامت میں جماعت کرنے کا حکم اکیلا نماز پڑھنے والے کی طرح ہے کہ وہ ہر نماز کو اس کے وقت میں ادا کرے) صاحبین کے نزدیک اس کو جمع کرنا جائز ہے سہہ پس مختلف فیہ شرطوں میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ظہر و عصر دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دونوں نمازوں کی امامت امام وقت (خلیفہ) یا اس کا نائب کرے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے ظہر کی نماز امام کے ساتھ پڑھی اور عصر کی نماز امام کے بغیر پڑھی یا اس کے برعکس ظہر کی نماز امام کے بغیر پڑھی اور عصر کی نماز امام کے ساتھ پڑھی تو اس کی عصر کی نماز عصر کے وقت سے پہلے جائز نہیں ہے اس کو عصر کے وقت میں پڑھنا چاہئے سہہ جیسا کہ اوپر شرط جماعت کے بیان میں بھی یہ صورت مذکور ہے (مولف) اور اسی طرح اگر کسی نے ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی لیکن امام وقت یا اس کے نائب کے علاوہ کسی اور شخص کے پیچھے پڑھی اور عصر کی نماز امام وقت کے پیچھے پڑھی تو اس کی عصر کی نماز امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں اور صاحبین کے نزدیک یہ شرط نہیں ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا قول ہی صحیح ہے سہہ اور امام کے پیچھے پوری نماز ظہر ادا کرنا شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر نماز ظہر کا کچھ حصہ امام کے ساتھ ادا کر لیا تو اس کو جمع بین الصلوٰتین جائز ہے سہہ اور اسی طرح اگر دونوں نمازوں میں سے کچھ حصہ امام کے ساتھ مل گیا تو جمع کرنے کیلئے کافی ہے سہہ پس اگر کسی شخص کو دونوں نمازوں میں سے ایک ایک رکعت یا رکعت کا کچھ حصہ مل گیا تو جمع کرنا جائز ہے سہہ مثلاً کسی شخص کو ظہر کی نماز میں ایک رکعت یا رکعت کا کچھ حصہ ملا پھر امام کھڑا ہو گیا اور اس نے عصر کی نماز شروع کر دی اور وہ مسبوق شخص اپنی ظہر کی نماز کا فوت شدہ حصہ ادا کرنے کے لئے کھڑا ہو گیا پھر اپنی نماز ظہر سے فارغ ہو کر عصر کی نماز میں امام کے ساتھ شامل ہو گیا اور اس کو عصر کی نماز کا کچھ حصہ مل گیا تو کافی ہے یعنی جب اس کو دونوں نمازوں میں سے کچھ حصہ امام کے ساتھ مل گیا تو اب اس کو عصر کی نماز ظہر کے وقت میں ادا کرنا بلا خلاف جائز ہے کیونکہ اس نے جماعت کی فضیلت حاصل کر لی پس اس کی عصر کی نماز ظہر کامل پر مرتب (ترتیب وار) واقع ہوئی ہے سہہ اگر امام فوت ہو گیا اور وہ خلیفہ وقت ہے تو اس کا نائب یا صاحب شرط (حاکم) دونوں نمازوں کو جمع کر کے پڑھائے کیونکہ نائبین خلیفہ کی موت سے معزول نہیں ہو جاتے اور اگر بادشاہ وقت کا کوئی بھی نائب موجود نہ ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک سب لوگ دونوں نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں ادا کریں سہہ بخلاف نماز جمعہ کے کہ اگر بادشاہ وقت فوت ہو جائے اور لوگوں میں کوئی اس کا نائب یعنی صاحب اقتدار نہ ہو اور لوگ کسی شخص کو امام بنالیں جو ان کو نماز جمعہ پڑھائے تو جائز ہے اس لئے کہ نماز جمعہ فرض ہے اگر لوگ اپنے میں سے کسی کو امام نہیں بنائیں گے

سہہ بحر وغیرہ سہہ باب و شرح سہہ شرح الباب و غنیہ سہہ بدائع و شرح الباب سہہ بحر عن محیط سہہ ش سہہ غنیہ و باب و شرح سہہ بدائع و شرح الباب ملتقطاً سہہ بحر و شرح و غنیہ۔

توان کا فرض قوت ہو جائے گا پس ان کے لئے عذر ثابت ہو گیا بخلاف عرفات میں نماز ظہر وعصر کو جمع کرنے کے کہ یہ فسرخو واجب نہیں ہے لہذا اس کو فرض پر قیاس نہیں کیا جاسکتا بلکہ اگر سلطان یا اس کا نائب عرفات میں حاضر ہو اس لئے لوگوں نے آپس میں اتفاق کر کے کسی ایک شخص کو امامت کے لئے مقرر کر لیا تو اس صورت میں ضرورت کی وجہ سے نماز ظہر وعصر کو جمع کرنا جائز ہو جائے گا جیسا کہ جمعہ میں تعدد استیذان کے وقت کسی آدمی کو نماز جمعہ کے لئے امام بنانا جائز ہو جاتا ہے کذا ذکر الطرابلسیؒ اگر امام کو ظہر کی نماز میں حدیث ہو گیا اس نے کسی شخص کو خلیفہ بنادیا اور خود وضو کے لئے چلا گیا تو خلیفہ ظہر وعصر کی نماز پڑھائے یعنی اس کو دونوں نمازیں جمع کرنا جائز ہے کیونکہ وہ امام کا قائم مقام ہے اور وہ دونوں نمازیں ایک نماز کا حکم رکھتی ہیں پھر اگر امام وضو کے اس وقت آیا جبکہ اس کا خلیفہ عصر کی نماز سے فارغ ہو چکا تھا تو امام عصر کی نماز اس کے وقت میں پڑھے اس سے پہلے نہیں کیونکہ وہ اب امام نہیں رہا بلکہ منفر ہو گیا اس لئے کہ جب اس نے دوسرے شخص کو خلیفہ بنادیا تو وہ بھی ایک مقتدی کی مانند ہو گیا اور مقتدی جب ظہر کی نماز امام کے ساتھ پڑھے اور عصر کی نماز امام کے ساتھ نہ پڑھے تو اس کو عصر کی نماز اس کے وقت میں پڑھنی چاہئے اس سے پہلے اس کے لئے جائز نہیں۔ اور اگر خطبہ پڑھنے کے بعد نماز شروع کرنے سے پہلے امام کو حدیث ہو گیا اور اس نے کسی ایسے شخص کو خلیفہ بنایا جو خطبہ میں حاضر نہیں تھا تو جائز ہے اور وہ خلیفہ دونوں نمازوں کو جمع کرے خواہ وہ خلیفہ خطبہ کے وقت حاضر تھا یا نہیں دونوں صورتوں میں یکساں حکم ہے بخلاف نماز جمعہ کے مسئلہ (یعنی اگر نماز جمعہ میں خطبہ کے بعد امام کو حدیث ہو تو اس شخص کو خلیفہ بنانا جائز نہیں جو خطبہ میں حاضر نہیں تھا، مؤلف) اور اگر امام کو حدیث ہو گیا اس نے کسی شخص کو اپنا خلیفہ نہیں بنایا، لوگوں میں سے کوئی شخص خود آگے بڑھ گیا اور خلیفہ بن گیا اور اس نے لوگوں دونوں نمازیں جمع کر کے پڑھا دیں تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک امام وقت یا اس کا نائب ہونا اس کے لئے شرط ہے جو نہیں پائی گئی اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے لیکن اگر وہ شخص جو خلیفہ بنا ہے صاحب اقتدار یعنی قاضی و حاکم ہو تو بالاجملہ جائز ہے کیونکہ وہ امام وقت یعنی بادشاہ کا نائب ہے مسئلہ

(تفسیر) جانتا چاہئے کہ جماعت کی شرط امام کی شرط میں داخل ہے کیونکہ امام کے شرط ہونے کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کے ساتھ اس کی نماز کا ہونا شرط ہے نہ کہ لوگوں میں اس کا موجود ہونا مسئلہ پس امام کا شرط ہونا عین جماعت کا شرط ہونا ہے لہذا اور فقہا امام کو مطلق بیان کرتے ہیں مقیم اور مسافر دونوں کو شامل ہے لیکن اگر امام مقیم ہو مثلاً مکہ مکرمہ کا امام ہو تو اس کو مقیمین کی نماز یعنی پوری نماز پڑھانی چاہئے اس کے لئے قصر جائز نہیں ہے اور حاجیوں کے لئے اس امام کے قصر پڑھنے کی صورت میں اس کی اقتدا کرنا جائز نہیں ہے پس اگر وہ اس امام کی اقتدا کریں گے تو ان کی نماز جائز نہیں ہوگی اور ہم نے سنا ہے کہ وہ امام تھکنا سفر کے سفر کی مسافت پر چلا جاتا ہے اور وہاں سے عرفات میں آتا ہے اگر وہ اس طرح کرتا ہے تو اس کو قصر کرنا جائز ہے ورنہ نہیں پس احتیاط واجب ہے کہ

مسئلہ شرح الیابغیہ مسئلہ جات مسئلہ بدائع و بحر وغنیہ نقطۃ مسئلہ بدائع وغنیہ شرح شمس و قمر و انوار و تصرفا۔

(۴) ظہر کو عصر پر مقدم کرنا یعنی پہلے ظہر کی نماز پڑھنا پھر عصر کی، پس عصر کو ظہر پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے، یہ شرط متفق علیہ ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے اس کے خلاف غفلت سے یا بھول کر ہی ہو سکتا ہے اس کے علاوہ ایسا ہونا متصور نہیں ہے پس ظہر و عصر کی نمازوں کو جمع کرنے اور عصر کو اس کے وقت پر مقدم کر کے ظہر کے وقت میں ادا کرنے کے لئے ایک شرط جو کہ متفق علیہ ہے یہ ہے کہ عصر کی نماز ظہر کی نماز کے بعد واقع ہو، پس نماز عصر کا نماز ظہر سے پہلے پڑھنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس کا ترتیب کے لحاظ سے ظہر کے بعد واقع ہونا مشروع ہے پس جب تک ترتیب کو ساقط کرنے والا کوئی سبب نہ پایا جائے ترتیب ساقط نہیں ہوگی اور یہاں بھی کوئی سبب نہیں پایا گیا اس لئے ترتیب ساقط نہیں ہوگی اور ترتیب کی رعایت لازمی ہے اور اس کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ استحساناً عصر کی نماز جائز و صحیح نماز ظہر پر مرتب ہو یعنی صحیح نماز ظہر کے بعد واقع ہو سکتا ہے لہذا اگر اس روز عصر کی نماز ظہر کی نماز صحیح ادا ہونے کے بعد پڑھی گئی تو جائز ہوگی ورنہ نہیں سکتا پس اگر امام نے اس کے دن میں ظہر و عصر کی نماز لوگوں کے ساتھ پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ اس کی ظہر کی نماز زوال سے پہلے اور عصر کی نماز زوال کے بعد واقع ہوئی ہے یا دونوں نمازوں کے درمیان نیا وضو کیا اور یہ ظاہر ہوا کہ اس نے ظہر کی نماز بغیر وضو پڑھی ہے اور اس کے بعد عصر کی نماز نیا وضو کر کے پڑھی ہے تو اس کو استحساناً ان دونوں نمازوں کا اعادہ واجب ہے سگہ یعنی خطبہ اور ظہر و عصر دونوں نمازوں کا اعادہ کرے سگہ بحر الرائق میں ہے کہ صاحب کنز نے جو یہ کہا ہے کہ پھر امام ظہر و عصر کی نماز پڑھے تو اس میں اشارہ ہے کہ اگر ظہر کی نماز صحیح پڑھی جائے تو عصر کی نماز کو اس کے ساتھ جمع کرنا جائز ہوگا ورنہ نہیں پس اگر نماز عصر پڑھنے کے بعد ظہر کی نماز کا فساد ظاہر ہوا تو دونوں نمازوں کا اعادہ کرے کیونکہ فاسد نماز شرعاً نہ ہونے کے برابر ہے سگہ

(۵) جمع بین الصلوٰتین کا وقت ہوتا اور وہ عرفہ کے دن یعنی نویں ذی الحجہ کو زوال آفتاب کے بعد عصر کا وقت داخل ہونے سے پہلے ہے یہ شرط بھی متفق علیہ ہے کہ اس وقت کے علاوہ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے سگہ

(۶) مکان اور وہ عرفات یا اس کے قریب کی جگہ ہے، یہ شرط بھی متفق علیہ ہے، شارع الباب (بلا علی قاری رحمہ اللہ) نے لکھا ہے صحیح یہ ہے کہ عرفات سے خارج جو جگہ چاروں طرف عرفات کے قریب ہے اس میں جمع بین الصلوٰتین جائز ہے اور یہ خلاف اس خلاف کی فرع ہے کہ مسجد نمرة عرفات میں داخل ہے یا عرفات خارج ہے اور داخل یہ ہے کہ جمع بین الصلوٰتین کی جگہ مسجد اور وہ جگہ ہے جو اس کے حکم میں ہے بالاتفاق پس اگر مسجد عرفات میں ہے تو مسجد اور اس کے آس پاس کی جگہ عرفات سگہ اس لئے کہ وہ اس کے حکم میں ہے اور اگر مسجد نمرة عرفات سے خارج ہے تو عرفہ کے چاروں طرف کی زمین جو مسجد نمرة کے قریب ہے وہ بھی اس مسجد کی طرح عرفات خارج ہے سگہ مدار حمتہ الشہد سندی نے منسک المتوسط میں کہا ہے کہ جو جگہ چاروں طرف سے عرفات کے قریب ہے وہ اس مسئلہ میں عرفات کا حکم رکھتی ہے سگہ پس جمع بین الصلوٰتین کی کل چھ شرطیں ہیں جو مذکور ہوئیں ان میں سے

سگہ بلایع سگہ بدائع دوع سگہ فح سگہ باب وشرع وفتح ودرایع وغنیہ وش سقطاً سگہ غنیہ دوع سگہ بحرک طایب شرع وغنیہ حیات
سگہ حیات سگہ غنیہ سگہ حیات

آخر کی تین فسطحیں ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک متفق عینہا ہیں اور پہلی تین فسطحیں مختلف فیہا ہیں، اگر ان شرطوں میں سے ایک شرط بھی نہ پائی جائے تو دونوں نمازوں کو علیحدہ علیحدہ ان کے اپنے وقت میں اپنی جگہ میں پڑھا اگر اکیلا ہو تو اکیلا پڑھے اور اگر دو یا زیادہ آدمی ہوں تو ظہر اور عصر کو اپنے اپنے وقت میں جماعت کے ساتھ ادا کر لیں و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۰

حدود عرفات عرفات کا حدود درجہ یہ ہے: (۱) عرفات کی چاروں حدوں میں سے ایک حد اس بڑے راستہ تک جا کر ختم ہوتی ہے جو کہ مشرق کی طرف سے گزرتا ہے۔ (۲) اس کی دوسری حد اس پہاڑ کے سروں

تک جا کر ختم ہوتی ہے جو زمین عرفات کے آخر میں ہیں۔ (۳) اور تیسری حد ان باغیچوں کے پاس جا کر ختم ہوتی ہے جو کہ قریع عرفات کے متصل ہیں اگر کوئی شخص سرزمین عرفات پر کعبہ معظمہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو تو یہ قریع اس شخص کے بائیں طرف ہوگا۔ (۴) اس کی چوتھی حدودی غرنہ پر جا کر ختم ہوتی ہے ستہ اور عرفات کے مغرب

کی طرف کے ٹیرے کناروں (موڑوں) پر پہاڑ میں جن کے منہ عرفات کی طرف ہیں ستہ اب حکومت سعودیہ نے وادی عرفات پر نشان لگوا دیئے ہیں تاکہ ہر حاجی ان کو پہچان کر حدود کے اندر توقف کرے ستہ جاننا چاہئے کہ وادی غرنہ کے سوا تمام عرفات

موقف ہے اور وادی غرنہ کے سوا تمام عرفات زمین جل میں داخل ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وادی غرنہ عرفات میں داخل نہیں ہے، امام شافعیؒ نے اس کو تحقیق فرمایا ہے اور ان کے اصحاب اس پر متفق ہیں اور مسجد نمرو بھی داخل عرفات نہیں ہے بلکہ اس کے قریب ہی ہے یہی صحیح ہے اس کو بھی امام شافعیؒ نے محقق و واضح فرمایا ہے بعض علما نے کہا ہے کہ غرنہ عرفات میں داخل ہے لیکن

عجیب و غریب اور غیر معروف روایت ہے جو کہ صحیح نہیں ہے مسجد ابراہیمؑ بھی عرفات میں داخل نہیں ہے بلکہ یہ مقامات یعنی غرنہ و غمرہ و مسجد نمرو جو کہ عرفات کے غرنی جانب یعنی سرولہ یعنی دیکھ کی طرف ہیں عرفات سے خارج ہیں اور جس جگہ مسجد ابراہیمؑ واقع ہے اس کو نمرو کہتے ہیں اور اسی لئے مسجد ابراہیمؑ کو مسجد نمرو بھی کہتے ہیں کسی زمانہ میں اس جگہ ایک گاؤں آباد تھا جس کا نام غمرہ تھا ان کی

زیر اور مہم کی زیر اور ریل کی زیر کے ساتھ اور وہ زمین عرفات سے باہر تھا وادی غرنہ کی طرف منسوب کرتے ہوئے اس مسجد کو مسجد غرنہ بھی کہتے ہیں اور مسجد ابراہیمؑ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی طرف منسوب ہے، کہتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کو حج کرتے وقت مقام نمرو میں نزول کرایا تھا اور

آپ کو مناسک حج سکھائے تھے ابن سماع نے اپنی منسک میں اسی طرح نقل فرمایا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کو واضح و محقق فرمایا ہے کہ مسجد نمرو عرفات میں داخل نہیں ہے جس نے یہاں توقف کیا اس کا توقف صحیح نہیں ہے اور تمام عواقین وغیرہم اسی پر ہیں اور خراسین کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اس مسجد کا وادی غرنہ کی جانب کا اگلا حصہ عرفات میں داخل

نہیں ہے حتیٰ کہ اگر مسجد کی غرنی دیوار گر پڑے تو وہ وادی غرنہ میں گرے گی اور اس کا آخری حصہ عرفات میں ہے اسی لئے انھوں نے کہا ہے کہ جس نے غرنی طرف کے اگلے حصے میں توقف کیا اس کا توقف صحیح نہیں ہوگا اور جس نے اس کے آخری حصہ میں

وقوف کیا اس کا وقف صحیح ہو جائے گا لہٰذا نیز جانا چاہئے کہ عرفات مکہ معظمہ سے مشرق کی جانب تقریباً نو میل کے فاصلہ پر واقع ہے اور منیٰ سے تقریباً چھ میل ہے یہی لوگوں میں مشہور اور اکثر کتب فقہ و تاریخ وغیرہ میں مشہور و مذکور ہے لہٰذا یہ ایک بہت بڑا میدان ہے اور بطنِ عرفہ ایک وادی ہے جو عرفات سے متصل مغرب یعنی مکہ مکرمہ کی جانب واقع ہے اور وسط میں بائیں درازہ ہوتی گئی ہے یہ وادی نہ عرفات میں داخل ہے نہ حرم میں بلکہ دونوں کے درمیان حدِ فاصل ہے اور یہ حدودِ عرفات کے غلین (دو نشانات) اور حدودِ حرم کے غلین (دو نشانات) کے درمیان مابین کے آخری سرے پر واقع ہے جبکہ مسجدِ عرفہ کے مغرب کی طرف چلیں ، امام ناطقی رحمہ اللہ نے روضہ میں کہا ہے کہ عرفہ داخل عرفہ نہیں ہے اور عرفہ و عرفہ دونوں داخل حرم نہیں ہیں اھ بعض نے کہا ہے کہ عرفہ داخل عرفات ہے صاحب بدائع بھی اسی طرف مائل ہے اور بعض نے کہا کہ حدودِ حرم میں داخل ہے لہٰذا الباجی رحمہ اللہ نے ابنِ حبیب سے حکایت کی ہے کہ عرفہ حل میں ہے اور عرفہ حرم میں ہے لہٰذا اس سے معلوم ہوا کہ اس میں اختلاف ہے وادیِ عرفہ عرفات کا حصہ ہے یا حرم کا یا دونوں سے خارج ہے اور اس بارے میں تین قول ہیں جو اوپر بیان ہوئے ۱۔ اور اوائل مسجدِ نمرہ بعض کے نزدیک عرفات سے خارج ہے اس لئے اس میں وقف کرنا احتیاطاً جائز نہیں لہٰذا

وقوف مزدلفہ

حکمِ وقفِ مزدلفہ مزدلفہ میں وقف کرنا ہمارے فقہاء کے نزدیک واجب ہے سنت نہیں ہے جیسا کہ یہ (وقوفِ مزدلفہ کا سنت ہونا) امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ کا مذہب ہے اور بعض مالکی فقہاء کے نزدیک وقف

مزدلفہ رکن ہے اس کے بغیر صحیح نہیں ہوتا لہٰذا اگر کسی نے بلا عذر وقفِ مزدلفہ کو ترک کیا تو ہمارے نزدیک اس پر دم لازم ہوگا ۱۔

وقتِ وقفِ مزدلفہ مزدلفہ میں وقف کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اسی دن آفتاب طلوع ہونے تک ہے پس اگر کسی شخص نے صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے یا سورج نکلنے کے بعد

مزدلفہ کا وقف کیا تو وہ وقف صحیح نہیں ہوگا اور اس کی مقدار واجب یہ ہے کہ مذکورہ وقت کے کسی حصہ میں ذرا سی دیر یعنی ایک لحظہ بھر کے لئے وقف کرنا واجب ہے خواہ راستہ گذرنے ہوئے ہی ایک لمحہ بھر کے لئے جو اور اس کی مقدار سنت یہ ہے کہ اس وقف کو صبح صادق طلوع ہونے سے شروع کر کے اچھی طرح اجالا ہو جانے تک دائر کرے یعنی اس وقت تک وقف کرنا سنتِ مؤکدہ ہے کہ سورج نکلنے میں تقریباً دو رکعت پڑھنے کی مقدار وقت رہ جائے پس جب سورج نکل آیا تو وقف کا وقت ختم ہو گیا ۱۔

شرائطِ صحتِ وقفِ مزدلفہ اذوقِ مزدلفہ کے صحیح ہونے کی شرطیں وہی ہیں جو مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کی شرطیں ہیں یعنی تقدیمِ احرام حج، تقدیمِ وقفِ عرفہ، زیانہ، مکان، وقت لیکن یہاں زیادہ وقت

۱۔ ارشاد میں تفاسیر مختلفہ و تصرفات حیات بزیادہ ۱۔ غنیہ ۱۔ بحرہ معلم تصرف ۱۔ حاشیہ معلم ۱۔ غنیہ و باب شرح و ۱۔ ہدایہ تصرف ۱۔ باب و شرح و غنیہ و شرح و دحیات ملقطا۔

میں کوئی فرق نہیں ہے بخلاف شرائط جمع کے لہذا ان شرائط کی تفصیل مزولفہ میں شرائط جمع بین الصلوٰتین کے بیان میں درج ہے۔ مؤلف (ع)

مرولفہ میں نمازِ مغرب و عشا کو جمع کرنے کے شرائط

حج کے احرام میں نہ ہو اس کے لئے ان تہذیبوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے، اور محبوبی رحمہ اللہ نے جو یہ ذکر کیا ہے کہ مردانہ میں ان دونوں تہذیبوں کو جمع کرنے کے لئے احرام شرط نہیں ہے یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ فقہانے اس کی تصریح کر دی ہے کہ یہ جمع بین الصلوٰۃین مناسب حج میں ہے اور مناسب حج احرام کے بغیر ادا نہیں ہوتے مسئلہ اس سے ظاہر ہو گیا کہ نہایہ و فتاویٰ ہندیہ میں جو احرام کا ضوابط ہونا مذکور ہے وہ محبوبی کے قول پر مبنی ہے پس سمجھ لیجئے مسئلہ

(۲) وقوف عرفہ کا مقدم (پہلے) ہونا یعنی وقوف عرفہ کے بعد مزدلفہ میں ان نمازوں کو جمع کرنا ہے خواہ وقوف عرفہ دن میں کرے یا رات میں پس اگر کوئی شخص پہلے ان دونوں نمازوں کو مزدلفہ میں جمع کرے پھر عرفات جا کر وقوف کرے تو یہ پہلے جمع کی ہوئی دونوں نمازیں جائز نہ ہوں گی۔ (۳) زیادہ مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کا زیادہ دوسری

زی النجھ کی رات ہے اور دسویں زی النجھ کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک جمع کرنا جائز ہے کہ

(۴) مکان، ان دونوں نمازوں کو جمع کرنے کی جگہ مزدلفہ ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے ان دونوں نمازوں کو یا ان میں سے کسی ایک نماز کو مزدلفہ پہنچنے سے پہلے مثلاً راستہ میں یا عرفات میں یا مزدلفہ سے گذر کر منیٰ کی حدود میں پہنچ کر پڑھا تو امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ و امام زفرؒ و امام حسنؒ کے نزدیک اس کے لئے ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا مزدلفہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ میں جائز نہیں ہے اور جب وہ طلوع فجر سے پہلے مزدلفہ میں پہنچے یا مزدلفہ سے گذر کر پڑھنے کی صورت میں طلوع فجر سے پہلے مزدلفہ میں واپس لوٹے تو اس پر ان دونوں نمازوں کا یا ان میں سے جو نماز پڑھ لی ہے اس کا اعادہ طلوع فجر سے پہلے واجب ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ دونوں نمازیں یا ایک نماز جو مزدلفہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ پڑھی ہے جائز ہے وہ اس کا اعادہ نہ کرے البتہ ترک سنت کی بُرائی کا مرتکب ہوگا اور اگر ان دونوں نمازوں کو نہیں لوٹایا یا یہاں تک کہ صبح صادق طلوع ہوگئی تو اب یہ دونوں نمازیں ان حضرات کے نزدیک بھی جائز ہوگئیں اور بالاتفاق ان کی قضا اس کے ذمہ سے ساقط ہوگئی لیکن وہ ان حضرات کے نزدیک ترک واجب کا گنہگار ہوگا کیونکہ اس کو مزدلفہ میں ان کے جمع کرنے کے وقت میں جمع کرنا واجب تھا جو اس سے ترک ہو گیا (مزدلف) اور امام ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ جب نصف رات گزر جائے گی تو مستحب وقت جانا دینے کی وجہ سے اس کا اعادہ اس کے ساقط ہو جائے گا۔

له باب وشرح وغیره ۱۲ باب وغیره بزیاده عن حیات ۱۲ شرح الباب ۱۳ وغیره ۱۴ ش ۱۵ باب ۱۶ وغیره ۱۷ شرح الباب ۱۸ وغیره حیات ۱۹ باب ۲۰ وشرح وغیره حیات ۲۱ باب ۲۲ وشرح وغیره ودرائع المنطق.

اور مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ راستہ میں فجر طلوع ہونے کا خوف نہ ہو لیکن اگر کسی شخص کو وقت کی تنگی کی وجہ سے یہ خوف ہو کہ مزدلفہ میں پہنچنے سے پہلے فجر طلوع ہو جائے گی تو وہ ان دونوں نمازوں کو راستہ میں پڑھ لے اسلئے کہ اگر وہ راستہ میں نہیں پڑھے گا تو یہ دونوں نمازیں قضا ہو جائیں گی لے اور اگر تنگی وقت کی وجہ سے قضا ہونے کا خوف تو نہ ہو لیکن راستہ سے بھٹک گیا اور مزدلفہ میں نہ پہنچا تو یہ دونوں نمازیں اس وقت تک نہ پڑھے جب تک طلوع فجر کا خوف نہ ہو جائے پھر اگر طلوع فجر کے قریب تک بھی اس کو راستہ نہ ملے اور وہ مزدلفہ میں نہ پہنچے تو پھر طلوع فجر سے پہلے پڑھ لے سکے اور یہ سب اس شخص کے بارے میں ہے جو مزدلفہ کو اس کے راستہ سے جائے لیکن اگر کوئی شخص مزدلفہ کے علاوہ کسی دوسرے راستے سے مکہ یا منی چلا جائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ مغرب کی نماز راستہ میں بلا توقف (اس کے وقت میں) پڑھ لے اور یہ مسئلہ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے لئے مکان یعنی مزدلفہ ہونے کی شرط سے ماخوذ ہے اور اس سے یہ بھی افادہ ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص مزدلفہ سے نہیں گذرا یا اس نے عرفات میں ہی رات گزاری تو جمع کی شرط نہ پائے جانے کی وجہ سے اس کو مغرب کی نماز راستہ میں اس کے وقت میں پڑھنا لازم ہے آگاہ رہئے سکے پس اگر مثلاً کسی شخص نے عرفات میں رات گزاری یا کسی دوسرے راستہ سے منی چلا گیا تو اس پر واجب ہے کہ ان دونوں نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں پڑھے سکے اور غنا یہ ہیں ہے کہ جس شخص نے مغرب کی نماز عرفات میں پڑھی وہ توقف کرے پس اگر وہ عشا کے وقت میں مزدلفہ پہنچ جائے تو اس کی یہ نماز نفل (زائد) بن جائے گی اور اس کو مزدلفہ میں عشا کی نماز کے ساتھ مغرب کی نماز کا اعادہ کرنا لازم ہوگا اور اگر مزدلفہ میں نہ پہنچا بلکہ کسی اور راستہ سے مکہ مکرمہ چلا گیا تو اس کی وہ مغرب کی نماز صحیح ہو جائے گی یہاں تک کہ جو میں محیط سے اور شرح اللباب میں منتقی سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص نے مزدلفہ سے آگے گذر کر ان دونوں نمازوں کو ادا کیا تو جائز ہے شرح اللباب میں اس کے بعد مذکور ہے کہ یہ جمہور کے خلاف ہے سکے

(۵) وقت ان دونوں نمازوں کے ادا کرنے کا وقت عشا کا وقت ہے پس اگر کوئی شخص عشا کے وقت سے پہلے مزدلفہ میں پہنچ جائے تو جب تک عشا کا وقت داخل نہ ہو جائے مغرب کی نماز نہ پڑھے سکے اس بیان میں زمانہ اور وقت کو الگ الگ شرط بیان کیا ہے اس میں فرق یہ ہے کہ زمانہ وقت سے عام ہے سکے

(۶) دونوں نمازوں کو ترتیب وار پڑھنا پس اگر کسی نے مزدلفہ میں پہلے عشا کی نماز پڑھی پھر مغرب کی نماز پڑھی تو وہ عشا کی نماز دوبارہ پڑھے تاکہ مغرب کی نماز کے بعد واقع ہو، اگر اس نے عشا کی نماز کا اعادہ نہ کیا یہاں تک کہ فجر طلوع ہو گئی تو اس کی عشا کی نماز جائز و درست ہو جائے گی اور اب اس سے ترتیب مافظ ہو جائے گی سکے

(تنبیہ) جانتا چاہئے کہ نماز مغرب و عشا کو مزدلفہ تک مؤخر کرنا واجب ہے جیسا کہ امام ہزدویؒ نے اس کی تصریح کی ہے اور بعض مشائخ اسی کی طرف مائل ہیں اور امام ابن الہمام نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض فقہاء اربعین میں ترتیب کی مانند

۱۔ دروش و بکر و شلہ فی البدایہ سکے بدائع وغنیہ سکے ش وغنیہ سکے شرح اللباب سکے غنیہ عن البکیر سکے ش و منہ سکے لایب شرح و دروغنیہ سکے ش ۲۔ در زیادہ وغنیہ و بکر و شرح اللباب۔

اس کی فرضیت کے قائل ہیں اور اکثر شارحین اسی طرف گئے ہیں اور اسی طرح ان دونوں نمازوں میں ترتیب اور نماز مغرب کو وقت عشا تک مؤخر کرنا بھی علی اختلاف الاقوال واجب یا فرض ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ فرض سے مراد فرض علی ہے اسلئے فرض اعتقادی مراد نہیں، ان ہر دو قول کی بنا پر اگر کوئی شخص عشا کی نماز مغرب سے پہلے پڑھے گا تو جائز نہیں ہوگی جیسا کہ عام کتب متون میں ہے لیکن پہلے قول کی بنا پر عدم جواز سے مراد عدم صحت ہے اسی لئے ہدایہ میں کہا ہے کہ جس شخص نے مغرب کی نماز اداستہ میں پڑھ لی وہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جہتک فجر طلوع نہ کرے جائز نہیں ہوگی! وہ پس وہ نماز فاسد ہوگی اور اس کا فساد موقوف ہوگا اور جہتک صبح صادق طلوع نہ ہو اس کا اعادہ واجب ہے (اگر اعادہ نہ کیا تو طلوع فجر کے بعد وہ نماز صحیح ہو جائے گی لیکن ترک واجب کا گناہ ہوگا جس سے توبہ کرنا لازمی ہے کما مر مولف) اور دوسرے قول کی بنا پر وہ نماز حلال (جائز) نہیں ہوئی اسلئے کہ وہ کراہت تحریم کے ساتھ ادا ہوئی ہے پس اس کا اعادہ مطلق طور پر واجب ہے جیسا کہ یہ ہر اس نماز کے لئے حکم ہے جو کراہت تحریم کے ساتھ ادا ہوئی ہو سکے رہیں اگر اعادہ نہ کیا اور فجر طلوع ہو گئی تو قول ثانی کی بنا پر اب بھی اس کا اعادہ واجب ہے، مولف صاحب بحر الرائق اس قول ثانی ہی کی طرف گیا ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے، جان لیجئے کہ شارح نے اپنی کتب میں عدم جواز کی تصریح کی ہے اور اس لفظ سے عدم صحت کا وہم ہوتا ہے لیکن یہ مراد نہیں ہے سہ علامہ شامیؒ لکھتے ہیں اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس کا فساد موقوف ہے جس کا اثر ثانی الحال میں ظاہر ہوتا ہے جیسا کہ مسئلہ ترتیب میں گذر چکا ہے جیسا کہ عنایہ میں ہے اور یہ صریح ہے کہ عدم جواز سے مراد عدم صحت ہے عدم حل نہیں ہے برخلاف اس کے جو صاحب التھر نے سمجھا ہے اور پوری تفصیل بحر الرائق کے حاشیہ منوالہ الفائق میں ہے سہ

مزدلفہ اور عرفہ کی جمع بین الصلوٰتین میں فرق | مزدلفہ میں نماز مغرب و عشا اکٹھا پڑھنے اور عرفات میں نماز ظہر و عصر اکٹھا پڑھنے میں پانچ باتوں میں فرق ہے ————— (۱) مزدلفہ

میں نماز مغرب و عشا کو جمع کرنا واجب ہے جس کو ابن ہمام وغیرہ نے اختیار کیا ہے اور بعض کے نزدیک فرض ہے یعنی فرض عملی جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اس کے برخلاف عرفات میں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا سنت یا مستحب ہے علی اختلاف الروایات

————— (۲) مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین کے لئے بادشاہ یا اس کا نائب یعنی قاضی و خطیب ہونا شرط نہیں ہے بخلاف جمع عرفات کے ————— (۳) جمع مزدلفہ میں بالاتفاق جماعت شرط نہیں ہے بلکہ سنت مؤکدہ ہے جیسا کہ

سب نمازوں میں یہی حکم ہے بخلاف جمع عرفات کے کہ وہ جماعت کے بغیر صحیح و جائز نہیں پس مزدلفہ میں اگر دونوں نمازوں کو ایکے پڑھا تو جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ جماعت سے پڑھے اور سنت یہ ہے کہ امام وقت کے ساتھ پڑھے

————— (۴) جمع مزدلفہ کے لئے خطبہ پڑھنا سنت نہیں ہے اور یہ شرط ثانی میں مندرج ہے ————— (۵) جمع مزدلفہ میں دونوں نمازوں کے لئے اکثر اصحاب مذہب کے نزدیک ایک ہی تکبیر اقامت ہے بخلاف جمع عرفہ کے کہ اس میں بالاتفاق

سہ شرح اللباب وغنیہ سہ غنیہ سہ بحر سہ ش و نحو۔

و بکبیر اقامت ہیں یعنی ہر نماز کے لئے بکبیر اقامت ہے اس لئے کہ عرفات میں دوسری نماز عصر کی نماز ہے جو کہ اس کے وقت کے بغیر یعنی ظہر کے وقت میں ادا کی جاتی ہے پس اس کے لئے دوسری اقامت کی ضرورت پڑی تاکہ اس کے شروع کرنے کی اطلاع ہو جائے اور یہاں مزدلفہ میں دوسری نماز عشا کی ہے جو کہ اس وقت میں ادا کی جا رہی ہے پس اس کیلئے نئی اطلاع کی ضرورت نہیں ہے جیسا کہ نماز عشا کے ساتھ نماز وتر بکبیر اقامت پڑھتے ہیں لہذا جمع بین الصلوٰتین کے باقی احکام یعنی سنن و مستحبات وغیرہ کیفیت حج کے بیان میں مذکور ہیں، مؤلف

اس واجب یعنی وقوف مزدلفہ کا رکن نہیں ہے کہ یہ وقوف طلوع فجر کے بعد مزدلفہ میں واقع ہو

رکن وقوف مزدلفہ

خواہ خود اپنے فعل سے وقوف ادا کرے یا کسی دوسرے شخص کے فعل سے مثلاً یہ کہ کسی دوسرے شخص نے اس کے امر سے یا بغیر امر کے اپنے کندھے وغیرہ پر اٹھایا ہو اور خواہ وہ سویا ہو یا بیہوشی کی حالت میں ہو مجنوں ہو یا نشہ کی حالت میں ہو اور خواہ اس نے وقوف مزدلفہ کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور خواہ اس کو مزدلفہ کا علم ہو یا نہ ہو ہر حال میں اس کا وقوف صحیح ہو جائے گا جیسا کہ وقوف عرفہ کا حکم ہے اور اگر کسی نے مزدلفہ کا وقوف ترک کر دیا یعنی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے رات میں ہی حدود مزدلفہ سے باہر چلا گیا تو اس پر ترک واجب کی وجہ سے دم واجب ہوگا لیکن اگر کسی عذر کی وجہ سے اس وقوف کو ترک کیا مثلاً اس کو ضعف یا مرض یا کوئی اور علت ہے یا عورت کو ہجوم کا خوف ہے تو اس پر دم وغیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا لہذا اور بخلاف اراق میں کہا ہے کہ محیط میں ہجوم کے خوف کو عورت کے ساتھ مخصوص نہیں کیا بلکہ مطلق بیان کیا ہے پس مرد کو بھی شامل ہے اھ لکن اس مسئلہ میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ وقوف مزدلفہ کے علاوہ اور بھی مناسب کج ہیں جو ہجوم سے خالی نہیں ہیں پس اس سے وقوف درمی وغیرہ واجبات کا ساقط ہونا لازم آئے گا پس اولیٰ یہ ہے کہ ہجوم کے خوف کو عورت کے ساتھ مقید و مخصوص کیا جائے اور محیط کے مطلق بیان کرنے کو اسی تفسیر پر محمول کیا جائے کیونکہ عورت کے حق میں یہ عذر ظاہر ہے پس اس سے یہ واجب ساقط ہو جائے گا بخلاف مرد کے۔ یا محیط کے مطلق بیان کرنے کو اس پر محمول کیا جائے کہ مرض وغیرہ کی وجہ سے ہجوم کا خوف ہو اسی لئے سراج الہام میں کہا ہے کہ اگر کسی علت یا مرض یا ضعف کی وجہ سے ہجوم کا خوف ہو اور رات کو مزدلفہ سے منیٰ کو روانہ ہو جائے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اھ نیز جو لوگ وقوف کا وجوب ادا کرنا چاہیں اور ہجوم سے بھی بچنا چاہیں ان کو طلوع فجر کے بعد ایک نخل و قوت کر کے روانہ ہو جانے سے ہجوم سے بچنا ممکن ہے پس اس طرح واجب بھی ادا ہو جائے گا اور ایسے لوگ اکثر نیت کی روانگی سے پہلے روانہ ہو جائیں گے اس صورت میں ان سے ہجوم کے خوف کی وجہ سے وقت مسنون تک وقوف کا دراز کرنا ترک ہوگا اور یہ ایسے واجب کے ترک سے سہل ہے جو کہ بعض کے نزدیک رکن ہے اور یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ عجز و مرض وغیرہ کی وجہ سے ہجوم کے خوف کو یہاں اس حدیث کی بنا پر عذر قرار دیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل میں سے کمزوروں کو رات میں ہی

روانہ فرمادیا تھا اور عرفات میں اس کو عذر قرار نہیں دیا کیونکہ اس میں مشرکین کی مخالفت کا اظہار ہے کیونکہ مشرکین غروب سے پہلے ہی حدود عرفات سے نکل جاتے تھے غور کیجئے سہ پہلے اگر کوئی آدمی عجز و مرض وغیرہ کے بغیر محرم کا خوف کر کے وقوف مزدلفہ کو ترک کر دے تو اس پر دم لازم ہوگا لیکن اگر کسی شخص سے یہ وقوف ایسی حالت میں ترک ہو کہ اس کو یہ وقوف ممکن ہی نہ ہو اس طرح پر کہ وہ شخص بالکل اخیر وقت میں یعنی صبح صادق کے قریب عرفات میں پہنچا ہو اور اس کو طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں پہنچنا ممکن نہیں ہے تو کوئی جزا لازم ہوئے بغیر اس سے وقوف مزدلفہ ساقط ہو جانا چاہئے جیسا کہ وقوف عرفہ کا دن میں ہونا واجب تھا وہ اس سے ساقط ہو گیا اور میں نے نہیں دیکھا کہ کوئی فقہ و عالم اس مسئلہ کے درجے ہوا ہو لیکن یہ ظاہر ہے اس ہے کوئی ماہر فقہ اس کا انکار نہیں کرے گا اس لئے کہ یہ دونوں امور یعنی وقوف عرفہ کا دن میں ہونا اور وقوف مزدلفہ کا صبح صادق طلوع ہونے کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے کسی وقت ہونا واجب ہیں اور مذکورہ صورت میں دونوں کا عذر ایک ہی ہے سنت اور فقہائے شافعیہ رحمہم اللہ نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ اس سے اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہوگی اور انھوں نے اس کی تعلیل یہ بیان کی ہے کہ اس کا واجب ہونا ان لوگوں کے حق میں ہے جو فارغ ہو گئے ہیں اور یہ شخص تو ابھی اس سے پیچھے رہ جانے کی طرف مجبور و محتاج ہے سہ وقوف مزدلفہ کے لئے بھی وقوف عرفہ کی طرح نیت شرط نہیں ہے پس اگر کوئی شخص وقوف مزدلفہ کے وقت میں یعنی طلوع فجر کے بعد سے طلوع آفتاب تک مزدلفہ میں کسی وقت رات گزارے یا ٹھہرے بغیر گزرا تو جائز ہے اور اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے کیونکہ اس کو وقوف عرفہ کی طرح مقدار واجب وقوف گزرنے کے دوران حاصل ہو گیا اور اگر کسی شخص نے امام کے مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے پہلے روانہ ہونے کے بعد وقوف کیا یا امام سے پہلے یا امام کے بعد یا لوگوں سے پہلے یا طلوع فجر کے بعد وقوف کر کے مزدلفہ میں نماز فہرا کرنے سے پہلے روانہ ہو گیا تو جائز ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں ہے لیکن اس نے بڑا کیا کیونکہ اس نے طلوع آفتاب تک وقوف کو دہرا کر کے مزدلفہ میں نماز فہرا کرنے اور مزدلفہ سے امام کے ساتھ روانہ ہونے کی سنتوں کو ترک کیا ہے سہ اسی طرح اگر کوئی شخص سورج نکلنے کے بعد روانہ ہوا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے لیکن وہ ترک سنت کی برائی کا مرتکب ہو گا سہ

مکان وقوف مزدلفہ اجزاء مزدلفہ میں سے کسی بھی جزو میں وقوف ہونا چاہئے یعنی اگر مزدلفہ کے کسی بھی جزو میں سے گزر گیا تو اس کا وقوف جائز ہو گیا پس مشہور روایتوں کی بنا پر وادی محسر کے سوا تمام مزدلفہ وقوف (وقوف کی جگہ) ہے سہ لیکن اگر کوئی شخص صرف وادی محسر میں وقوف کرے گا تو اس کا وقوف جائز نہیں ہوگا جیسا کہ اگر مٹی میں وقوف کرے تو جائز نہیں ہوگا اور بدائع میں ہے کہ اگر وادی محسر میں وقوف کیا تو کراہت کے ساتھ جائز ہے فتح القدیر میں ہے کہ بدائع کا یہ قول ہمارے اصحاب کے کلام میں سے غیر مشہور ہے بلکہ ان کے کلام کا مقتضی عدم جواز ہے کہ

لے استفاد عن الشیخ الصالح و تصرفا سہ غنیہ یا رشاد سہ غنیہ عن کیر سہ لباب و شرح و فتح و بدائع و غنیہ ملقطا سہ بدائع و راعوش و غنیہ سہ لباب و شرح و غنیہ و بدائع و فتح و غنیہ سہ فتح و بدائع و غنیہ۔

مزدلفہ کے اجزاء میں سے وقوف کے لئے افضل جزدجل فزح اور اس کے پاس کی جگہ ہے سہ اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی جگہ وقوف فرمایا تھا اس جگہ کو مشعر الحرام کہتے ہیں۔ روایت ہے کہ یہاں پر حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا آئندہ ان تھا اور بعض نے کہا ہے کہ تمام مزدلفہ مشعر الحرام ہے سہ

حدود مزدلفہ | اور تمام مزدلفہ حدود حرم میں داخل ہے اور یہ لفظ تزلّف اور از دلاف سے مشتق ہے جس کے معنی

تقرب یعنی نزدیکی ڈھونڈنا ہے کیونکہ حاجی اس میں قریب قریب ہو کر ٹھہرتے ہیں اس لئے اس کو مزدلفہ کہتے ہیں سہ روایت ہے کہ مزدلفہ میں حضرت آدم کا حضرت حوا سے از دلاف (مقاربت) ہوا تھا سہ مزدلفہ کی حد عرفات کے مازین (دو پہاڑوں) کے درمیان تنگ راستے سے وادی محسر کے مازین تک ہے سہ یعنی ذکے دو پہاڑوں کے درمیان راستہ سے وادی محسر کے دونوں سروں تک دائیں بائیں جو وادیاں پہاڑ اور ٹیلے ہیں یہ سب مزدلفہ کی حد میں داخل ہیں مزدلفہ کا طول ایک میل ہے بعض نے کہا کہ دو میل ہے مازین یعنی وہ دو پہاڑ جن کے بیچ میں سے تنگ راستہ نکلتا ہے اور وادی محسر

مزدلفہ میں داخل نہیں ہیں بلکہ مزدلفہ سے خارج ہیں سہ اور مازین دو پہاڑوں کے درمیان کی تنگ جگہ کو کہتے ہیں اور فقہاء کے نزدیک اس سے مراد دو پہاڑوں کا درمیانی راستہ ہے اور یہ دو پہاڑ عرفات اور مزدلفہ کے درمیان ہیں سہ اور وادی محسر سیلاب کی جگہ (نشیب) ہے یہ نہ منی میں داخل ہے نہ مزدلفہ میں بلکہ ان دونوں کے درمیان حد فاصل ہے از ربی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ محسر کا طول پانسو بیتا الیس ذراع (شرعی گزہ) سہ اور عاتینہ السروجی میں ہے صحیح قول کی بنا پر محسر

منی میں داخل ہے اھ او اس پر صحیحین کی حدیث دلالت کرتی ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور صاحب بدائع اس طرف مائل ہے کہ محسر مزدلفہ میں داخل ہے اسی لئے اس میں مذکور ہے کہ اگر کسی نے وادی محسر میں وقوف کیا تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اس لئے کہ اس میں وقوف کرنے کے متعلق ممانعت وارد ہے سہ اور بدائع کے اس قول کی تردید اور پرہیزگان مزدلفہ کے بیان میں گزر چکی ہے (مؤلف) مزدلفہ کی جانب سے وادی محسر کا اول حصہ (سرا) منی کی طرف جانے والے شخص کے بائیں جانب والے پہاڑ کی بلند چوٹی سے شروع ہوتا ہے سہ اور اس کا آخری حصہ وہ ہے جو منی کا

اول حصہ ہے سہ

واجبات وقوف مزدلفہ | (۱) مزدلفہ میں وقوف کے وقت میں ایک لمحہ وقوف کرنا جیسا کہ عرفات میں حکم ہے اس کی تفصیل وقت وقوف کے بیان میں گزر چکی ہے۔

(۲) جمع بین الصلواتین یعنی نماز مغرب وعشا کو شرائط جمع کے ساتھ جمع کرنا تفصیل شرائط جمع میں مذکور ہے سہ

۱ غنیہ ویدائع نہ صرف سہ شرح اللباب زیادة عن بحر وجبات سہ بحر سہ زبرہ سہ باب وشرہ وغنیہ نہ صرف
۲ غنیہ ویدائع نہ صرف سہ شرح اللباب زیادة عن بحر وجبات سہ بحر سہ زبرہ سہ باب وشرہ وغنیہ نہ صرف

سنن و قیود مزدلفہ (۱) دسویں ذی الحجہ (عید الاضحیٰ) کی رات صبح تک مزدلفہ میں گذارتا ہمارے نزدیک سنت منکرہ ہے واجب یا رکن نہیں ہے پس اس کے ترک کرنے پر کچھ جزا واجب نہیں ہے، امام شافعی کے

تذریک یہ واجب ہے اور بعض مالکی فقہاء کے نزدیک رکن ہے سہ۔ (۲) وقوف مزدلفہ کو صبح صادق طلوع ہونے سے شروع کر کے خوب اچھی طرح اُجالا ہوجانے تک یعنی طلوع آفتاب کے قریب تک دراز کرنا سہ۔ (۳) مزدلفہ سے امام کے ساتھ طلوع آفتاب سے ذرا پہلے مٹی کی طرف روانہ ہونا سہ۔

وقوف مزدلفہ کے مستحبات و آداب (۱) اگر ہو سکے تو پیدل چل کر مزدلفہ میں داخل ہونا۔ (۲) اگر میسر ہو تو مزدلفہ میں داخل ہونے کے لئے غسل کرنا۔ (۳) اگر

ممکن ہو تو وقوف کے لئے جبل قریح کے قریب راستہ سے داہنی یا بائیں طرف اُترنا۔ (۴) نماز مغرب عشاء کو شرائط جمع کے ساتھ عشا کے وقت میں جلدی بلانا خیر جمع کرنا۔ (۵) صبح کی نماز۔۔۔۔۔ طلوع

فجر کے بعد اندھیرے میں پڑھنا۔ (۶) دسویں ذی الحجہ کی صبح کی نماز مسجد مشعر اکرام میں امام کے ساتھ پڑھنا۔

(۷) موقف میں قبلہ رو ہو کر دعا و تکبیر و تسلیل و تحمید و ثنا و درود شریف پڑھنا، تلبیہ کی کثرت کرنا اپنے دونوں ہاتھ دعا کی طرح اٹھانا اور پھیلاتا، ہاتھوں کا رخ اپنے منہ کی طرف کرنا (جیسا کہ ہر دعا کے لئے کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ کا ذکر کثرت سے کرنا اللہ تعالیٰ سے اپنی دینی و دنیوی حاجت کے لئے دعا مانگنا اور اذکار و ادغیہ و درود شریف وغیرہ میں خوب اچھی طرح اُجالا ہوتے تک مشغول رہنا یعنی اس وقت تک مشغول رہے کہ سورج نکلنے میں تقریباً دو رکعت کی مقدار وقت باقی رہ جائے سہ۔ (۸) افضل یہ ہے کہ وقوف مزدلفہ نماز فجر کے بعد ہو سہ۔

مکروہات و قیود مزدلفہ (۱) راستہ کی جگہ میں اُترنا سہ۔ (۲) سورج طلوع ہونے کے بعد منی کی طرف روانہ ہونا، اس سے کوئی جزا لازم نہیں

آتی لیکن ترک سنت کی وجہ سے برائی کا مرتکب ہوگا۔

(۳) اور اسی طرح امام سے پہلے یا پیچھے ناخیر کے ساتھ روانہ ہونا جائز ہے لیکن خلاف سنت ہے پس ترک سنت کی وجہ سے مکروہ و مبرا ہے اور اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے۔

(حاشیہ) اگر کوئی شخص مسنون طریقہ پر اچھی طرح اُجالا ہونے یعنی سورج نکلنے سے ذرا پہلے مزدلفہ سے روانہ ہو گیا پھر اس کے مزدلفہ سے باہر نکلنے سے پہلے سورج نکل آیا تو یہ سنت کا مخالف نہیں ہوگا سہ۔

سہ باب و شرح و ش زیادہ عن بحر سہ باب و شرح وغیرہ سہ باب و شرح سہ ایضاً سہ باب سہ ایضاً

سہ ماخذ عن باب و شرح بتصرف۔

احکام منی

رمی جمار اور اس کے احکام

رمی جمار کی تفسیر | رمی جمار لغت میں چھوٹے پتھروں (کنکریوں) کا پھینکنا ہے اور عرفِ شرع میں چھوٹی کنکریوں کا مخصوص زمانہ میں مخصوص جگہ پر مخصوص تعداد میں پھینکنا ہے۔

رمی کا حکم | رمی جمار واجب ہے اگر کوئی اس کو ترک کرے گا تو اس پر دم لازم ہوگا۔

ایام رمی | رمی جمار کے چار دن مقرر ہیں قربانی کا پہلا دن یعنی دسویں ذی الحجہ اور تین ایام تشریق سے پہلے دن خاص یعنی قربانی کا پہلا دن ہے اس روز صرف ایک حجرہ یعنی حجرہ عقبہ کی رمی واجب ہے اس کے بعد دو

دن جو ایام قربانی بھی ہیں اور ایام تشریق بھی یعنی گیارہویں ذی الحجہ جس کو یوم النحر (قرار یعنی ٹھہرنے کا دن) کہتے ہیں اور بارہویں ذی الحجہ جس کو یوم النحر الاول (روانگی کا پہلا دن) کہتے ہیں ان دو دن میں تینوں حجروں کو کنکریاں مارنا واجب ہے اور چوتھا دن تشریق کا خاص دن ہے اور وہ تیرہویں ذی الحجہ ہے جس کو یوم النحر الثانی کہتے ہیں اس روز بھی اگر منی میں ٹھہر گیا ہو اور طلوع فجر سے پہلے منی سے نہ نکلا ہو تو تینوں حجروں کی رمی کرنا واجب ہے پس اس طرح تین دن میں جن کو ایام تشریق کہتے ہیں تینوں حجرات پر رمی کرنا واجب ہے۔

(فائدہ) قربانی کے تین دن ہیں اور تشریق (گوشت سکھانے) کے بھی تین دن ہیں اور یہ سب چار دن ہوتے ہیں اس طرح ہر کہ پہلا دن قربانی کا خاص ہے اس کو تشریق نہیں کہتے اور آخری یعنی چوتھا دن تشریق کا خاص ہے اس دن قربانی جائز نہیں اور بیچ کے دو دن قربانی اور تشریق کے مشترک ہیں ۵۵ اور مناسک النوی میں ہے کہ آٹھویں ذی الحجہ کو یوم الترویہ کہتے ہیں نویں ذی الحجہ کو یوم عرفہ دسویں ذی الحجہ کو یوم النحر گیارہویں ذی الحجہ کو یوم النحر اول اور تیرہویں ذی الحجہ کو یوم النحر ثانی کہتے ہیں۔

ایام اربعہ میں رمی کا وقت | (۱) یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کو صرف حجرہ عقبہ کی رمی کرنا قربانی کے پہلے دن میں رمی کے جواز کا شروع وقت قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی طلوع صبح صادق سے

شروع ہوتا ہے اس سے پہلے رمی جائز نہیں ہے اور یہ وقت یعنی طلوع فجر کے بعد سے طلوع آفتاب تک کا وقت قربانی و کراہت کے ساتھ جواز کا وقت ہے کیونکہ اس میں بلا ضرورت سنت ترک ہوتی ہے اور جواز کا آخری وقت اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے اور اس پہلے دن میں رمی کا ہستون وقت آفتاب طلوع ہونے سے شروع ہو کر

زوال تک ہے اور صبح وقت یعنی بلا کراہت جواز کا وقت زوال آفتاب سے مغرب تک ہے اور کراہت کے ساتھ جواز کا وقت مغرب سے شروع ہو کر اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے اگر کسی عذر کی وجہ سے اس وقت میں رمی کرے تو مکروہ نہیں اور اگلے دن تک مؤخر کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور ایام رمی میں کسی دن اس کو قضا کرنا لازم ہوگا۔

(۲) قربانی کے دوسرے اور تیسرے دن یعنی گیارہویں و بارہویں ذی الحجہ کو تینوں حجرات پر رمی کرنے کا وقت جواز زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے زوال سے پہلے مشہور قول یعنی ظاہر الروایت کی بنا پر جائز نہیں ہے اور چھوڑا صحابہ متون و شروح و فتاویٰ اسی پر ہیں اور یہی درست ہے اور آخری وقت اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے ان دنوں میں رمی کا مسنون وقت زوال سے غروب آفتاب تک ہے اور مغرب سے طلوع فجر سے پہلے تک کا وقت مکروہ ہے (لیکن اگر عذر سے ہو تو مکروہ نہیں ہے) مؤلف اور جب فجر طلوع ہوگئی تو ایام ابو حنیفہ کے نزدیک رمی کا وقت ادا جاتا رہا اور اس کا وقت قضا بالاتفاق ایام تشریق کے آخر تک باقی رہے گا پس اگر سرور رمی کو اس کی ادا کے معینہ وقت سے مؤخر کر دیا تو اس پر قضا اور جزا دونوں لازم ہوں گے اور قضا کا وقت چونکہ روز کا آفتاب غروب ہونے پر فوت ہو جائے گا اور اب صرف جزا یعنی دم واجب ہوگا مؤلف۔

(۳) چونکہ روز یعنی تیرہ ذی الحجہ کو تینوں حجروں پر رمی کرنے کا وقت صبح صادق سے مغرب تک ہے لیکن زوال سے پہلے کا وقت مکروہ ہے اور زوال کے بعد سے غروب تک کا وقت مسنون ہے یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور اس روز کا آفتاب غروب ہونے ہی بالاتفاق ادا و قضا دونوں طرح کا وقت فوت ہو جائے گا بخلاف ما قبل کے ایام کے مسئلہ پس اس کی ظاہر ہوا کہ رمی کے لئے ادا کا وقت بھی ہے اور قضا کا بھی مسئلہ پس قربانی کے پہلے دن میں رمی کے ادا کے طور پر جائز ہونے کا وقت اس دن کی صبح صادق سے شروع ہو کر اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک ہے حتیٰ کہ اگر رمی کو مؤخر کیا یہاں تک کہ اگلے دن کی صبح طلوع ہوگئی تو ایام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہوگا اور اگر قربانی کے پہلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے رمی کی تو بالاتفاق وہ رمی صحیح نہیں ہوگی اور اس رمی کا وقت تین طرح پر ہے مکروہ و مسنون و مباح پس اس دن کی طلوع فجر کے بعد سے سورج طلوع ہونے تک اور سورج غروب ہونے کے بعد سے اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے تک یہ دو وقت مکروہ ہیں اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ان وقتوں میں رمی کرے تو کوئی کراہت نہیں ہے پس ضعیف لوگوں کے لئے اس روز طلوع ہونے سے پہلے اور سورج غروب ہونے کے بعد رات میں رمی کرنے میں کوئی بُرائی و کراہت نہیں ہے اور اس دن کا سورج طلوع ہونے سے زوال آفتاب تک کا وقت مسنون ہے اور زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک کا وقت مباح ہے اور دوسرے اور تیسرے دن میں رمی کے ادا کے طور پر جواز کا وقت زوال آفتاب سے اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے تک کا وقت ہے پس ان دنوں دنوں میں زوال سے پہلے

مسئلہ باب و شرح تصرفا و ثلث فی غیرہ مسئلہ باب و شرح غیرہ مسئلہ باب و شرح غیرہ مسئلہ

رمی کرنا جائز نہیں ہے اور ان دونوں دنوں میں مستون و مکروہ دو طرح کا وقت ادا ہے، پس زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک مستون وقت ہے اور غروب کے بعد سے اگلے دن کی صبح صادق طلوع ہونے تک مکروہ وقت ہے اور چوتھے روز رمی کے ادا کے جواز کا وقت فجر طلوع ہونے سے مغرب تک ہے اس میں بھی مستون و مکروہ دو طرح کا وقت ہے زوال سے پہلے کا وقت مکروہ ہے اور زوال سے مغرب تک کا وقت مستون ہے۔ پس اگر کسی نے ہر روز کی رمی کو اس کے جواز ادا کے مقررہ وقت سے مؤخر کر دیا تو اس پر قضا اور جزا یعنی دم دونوں لازم ہوں گے اور چوتھے دن کا آفتاب غروب ہوتے ہی قضا کا وقت فوت (ختم) ہو جائے گا (اور صرت دم واجب ہوگا، مؤلف)۔ مسئلہ اور اگر تمام دنوں کی رمی جوار کو چوتھے دن تک مؤخر کر دیا تو ان کو ایام و حجرات کی ترتیب سے رمی کرے کیونکہ ایام تشریق سب کے سب رمی کا وقت ہیں پس وہ ان کو مستون طریقہ پر ترتیب وار قضا کرے اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایک ہی دم واجب ہے کیونکہ جنایات ایک ہی جنس میں جمع ہوتی ہیں پس ان کے متعلق ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور اگر ان کو قضا نہ کیا پہاٹک کہ ایام تشریق کے آخری دن یعنی رمی کے چوتھے روز کا آفتاب بھی غروب ہو گیا تو رمی کا وقت گزر جانے کی وجہ سے رمی کا قضا کرنا اس سے ساقط ہو گیا اور بالاتفاق اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا مسئلہ پس اگر کسی نے قربانی کے پہلے یا دوسرے یا تیسرے دن کی رمی نہیں کی تو اسی دن کے بعد آنے والی رات میں رمی کر لے اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہے البتہ ترک سنت کی وجہ سے مکروہ و ہلکی کا مرتب ہوگا جبکہ اس کو کوئی عذر نہ ہو، اگر عذر سے ایسا کیا تو مکروہ بھی نہیں ہے اور اگر گیارہویں یا بارہویں یا تیرہویں شب کو اس شب کے بعد آنے والے دن کی رمی کی تو صحیح نہیں ہے کیونکہ ایام حج میں راتیں گزرے ہوئے دن کے تابع ہیں، آنے والے دن کے تابع نہیں ہیں پس قربانی کے دوسرے دن کی رمی تیسرے دن سے پہلے کی رات میں جائز ہے اور اس رات میں تیسرے دن کی رمی جائز نہیں ہے جیسا کہ وقوف عرفہ دسویں ذی الحجہ کی شب میں جائز ہے اور اس رات میں دسویں ذی الحجہ کے دن کے افعال حج یعنی وقوف مزدلفہ و رمی وغیرہ جائز نہیں ہیں، اور اگر ایام رمی میں سے کسی دن کی رمی اس دن کے بعد والی رات میں بھی نہ کی تو بالاتفاق آنے والے دن میں ترتیب وار قضا کے طور پر رمی کرے اور ایام صاحب کے نزدیک اس پر کفارہ یعنی دم بھی واجب ہے اور اگر تمام دنوں کی رمی چوتھے دن تک مؤخر کی تو ان سب کو بالاتفاق چوتھے دن (ترتیب وار) قضا کرے اور ایام صاحب کے نزدیک اس پر جزا لازم ہوگی اور اگر چوتھے دن بھی قضا نہ کیا پہاٹک کہ اس دن کا آفتاب غروب ہو گیا تو رمی کی قضا کا وقت فوت ہو گیا اور اس پر بالاتفاق ایک دم واجب ہوگا اور یہ رات اپنے سے پہلے دن کے تابع نہیں ہے بخلاف اس سے پہلے کے ایام حج کی راتوں کے کہ وہ اپنے سے پہلے دن کے تابع ہوتی ہیں لہٰذا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی نے چوتھے دن کے علاوہ کسی اور دن میں رمی کو مؤخر کر دیا تو اس دن کے متصل بعد والی رات میں رمی کر لے اور یہ ادا کھلائے کی کیونکہ وہ رات اپنے سے پہلے دن کے تابع ہے اور (بلا عذر) ایسا کرنا ترک سنت

کی وجہ سے مکروہ ہے اور اگر اس رات میں رمی نہ کی اور اگلے دن تک مؤخر کر دیا تو وہ اس دن میں رمی کر لے یہ قضا کہلائے گی اور اس پر جزا بھی لازم ہوگی اور اسی طرح تمام دنوں کی رمی کو چوتھے دن کے غروب سے پہلے تک مؤخر کر دیا تو قضا کہلائے گی اور ایک دم واجب ہوگا اور اگر چوتھے دن کا آفتاب غروب ہو گیا اور رمی نہیں کی تو اب رمی کرنا اس سے ساقط ہو گیا اور صرف ایک دم اس پر لازم ہوگا سہ

مکان رمی قربانی کے پہلے دن رمی کرنے کی جگہ صرف حجرہ عقبہ ہے اور رمی کے باقی تین دن میں رمی کی جگہ تینوں جہرات یعنی حجرہ اولیٰ و وسطیٰ و عقبہ ہیں، ان تمام رمی جہرات میں کنکری کے گرنے کی جگہ کا اعتبار ہوگا کنکری مارنے والے کی جگہ کا اعتبار نہیں ہوگا ہاشک کہ اگر کسی نے بہت دور سے کنکری پھینکی اور وہ حجرہ کے نزدیک جاگری تو جائز ہے اور اگر حجرہ کے نزدیک نہیں گری تو وہ جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ حجرہ کی جگہ کے قریب گری تو جائز ہے کیونکہ جو جگہ مکان حجرہ کے قریب ہے وہ اس کے تابع ہونے کی وجہ سے حجرہ کے حکم میں ہے سہ اور حجرہ اولیٰ مسجد خیف کی جانب ہے اور حجرہ وسطیٰ حجرہ اولیٰ کی جانب ہے اور آخری حجرہ (جو کہ مکہ مکرمہ کی طرف ہے) حجرہ عقبہ ہے سہ

(دقائق جہرات کا فاصلہ) مسجد خیف کے باب کبیر سے حجرہ اولیٰ کا فاصلہ ۱۲۵۴ ذراع (ایک ہزار دو سو چوتھ ذراع) و سدس ذراع ہے اور حجرہ اولیٰ سے حجرہ وسطیٰ کا فاصلہ ۲۷۵ ذراع (دو سو پچتر ذراع) ہے اور حجرہ وسطیٰ سے حجرہ عقبہ تک ۲۰۸ ذراع (دو سو آٹھ ذراع) ہے۔ قسطلانیؒ نے شرح بخاری میں ثرافی مالکیؒ سے اسی طرح روایت کیا ہے اور کتب شافعیہ میں اسی طرح مذکور ہے سہ زرقانیؒ نے بھی شرح موطا مالکؒ میں اسی طرح ذکر کیا ہے لیکن زرقانیؒ نے یہ زیادہ کیا ہے کہ ان سب کو ذراع جدید کے ساتھ اعتبار کیا جائے اھ واضح ہو کہ ذراع شرعی ذراع جدید سے پانچ حصہ ہے سہ

شرائط رمی رمی کی شرطیں آٹھ ہیں اور وہ یہ ہیں: (۱) کنکریوں کو پھینکا جائے، حجرہ کی جگہ پر رکھنا جائے پس اگر کسی نے کنکریوں کو حجرہ کی جگہ پر رکھ دیا تو یہ جائز نہیں کیونکہ اس کو رمی یعنی پھینکنا نہیں کہیں گے سہ اور جس کو شمار نہ چھاؤں کرنا کہا جائے رمی نہ کہا جائے وہ بھی صحیح نہیں ہے سہ اور کنکری کو حجرہ پر ڈال دیا تو جائز ہے کیونکہ یہ بھی رمی ہی کی ایک قسم ہے لیکن یہ طریقہ مکروہ ہے کیونکہ اس میں مسنون طریقہ کا ترک ہے سہ ڈال دینے کا مطلب اپنے قدموں کی طرف ڈال دینا ہے سہ (تین ہاتھ یا اس سے زیادہ دور سے کنکری پھینکنا رمی کہلاتا ہے تین ہاتھ سے کم فاصلہ کنکری پھینکنا ڈالتا طرح) کہلاتا ہے اور بالکل حجرہ کے قریب ہو کر اس جگہ کنکری رکھ دینا وضع (رکھ دینا) کہلاتا ہے، بخلاف (۲) اپنے ہاتھ سے رمی کرنا، پس کمان وغیرہ یا پاؤں سے رمی کرنا جائز نہیں ہے سہ

(۳) کنکری کا حجرہ کے متصل یا اس کے قریب کرنا اور دگرے کی تو جائز نہ ہوگی سہ محل رمی (یعنی کنکری پھینکنے

سہ تہ سہ ذراع سہ در سہ ش و حیات سہ حیات سہ لباب و شرح وغیرہ و حیات سہ غیبہ۔

سہ لباب و شرح و شرح فی البحر و الخبہ سہ بحر و ہدایہ سہ شرح و غیبہ سہ لباب و شرح و غیبہ و حیات۔

کی جگہ وہ ہے جس جگہ حجرہ کا ستون کھڑا ہوا ہے اور اس کے ارد گرد کی جگہ بھی محل رمی ہے خود ستون حجرہ رمی کی جگہ نہیں ہے
 سہ کیونکہ وہ ستون تو حجرہ کے لئے علامت ہے سہ پس اگر کنکریاں اس ستون کے ارد گرد گریں تو کافی وجہ تہ ہے، اگر
 اس ستون کی چوٹی پر رہ گئی اور نیچے نہیں گری تو ظاہر یہ ہے کہ وہ دور ہونے کی وجہ سے کافی وجہ تہ نہیں ہے سہ اگر کنکری
 اور حجرہ کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ ہو تو وہ قریب ہے اور اس سے زیادہ فاصلہ ہو تو دور ہے پس اگر کنکری گرنے کی جگہ
 کا ستون حجرہ سے تین ہاتھ یا اس سے کم فاصلہ ہو تو قریب ہے سہ اور جو حجرہ میں ہے کہ تین ہاتھ کا فاصلہ ہونا دور ہے
 اور اس سے کم فاصلہ ہو تو قریب ہے سہ لباب المناسک میں اس قول کو لفظ قبل کے ساتھ ذکر کیا ہے لیکن در مختار میں
 اس پر خرم و اعتماد کیا ہے سہ اور فتح القدیر میں مذکور ہے کہ قریب وہ ہے جو ایک ہاتھ یا اس کی مثل ہو اور اس میں کہا ہے کہ
 بعض فقہانے اس کا کوئی اندازہ نہیں بتایا گو یا کہ انھوں نے قریب کے اعتبار کرنے میں عرف پر اعتماد کیا ہے یعنی جس کو عرف
 میں قریب کہیں وہ قریب ہے اور اس کی ضد بعد ہے یعنی عرف میں جس کو بعید کہیں وہ بعید ہے قریب و بعد میں عرف پر اعتماد
 کرنے کی بنا پر ظاہر یہ ہے کہ جس فاصلہ کو عرف میں نہ قریب کہیں نہ بعید اتنے پر کنکری گرنا احتیاطاً جائز نہیں ہوگا سہ
 (تنبیہ) چار جو کہ حجرہ کی جمع ہے پتھر کی چھوٹی کنکریوں کو کہتے ہیں اور ان جگہوں کو بھی چار و حمرات کہتے ہیں
 جہاں کنکریاں پھینکی جاتی ہیں کیونکہ کنکریوں اور اس جگہ میں جہاں کنکریاں مارتے ہیں تعلق و مناسبت ہے اور ایک جگہ کو
 حجرہ کہتے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ وہاں کنکریاں جمع ہو جاتی ہیں اس لئے اس جگہ کو حجرہ اور تینوں جگہ کو حمرات و حمار
 کہتے ہیں سہ اور شوافع نے کہا ہے کہ حجرہ وہ جگہ ہے جہاں ستون کے آس پاس کنکریاں جمع ہو جاتی ہیں وہ ستون حجرہ نہیں
 ہے اور جس جگہ پر وہ ستون کھڑا ہے وہ بھی شوافع کے نزدیک حجرہ نہیں ہے اور انھوں نے کنکریوں کے جمع ہونے کی جگہ کا
 تخمینہ تین ہاتھ مقرر کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر حجرہ کے ستون میں کوئی طاق ہو اور کوئی کنکری اس طاق میں اٹک (ٹھہر)
 جائے تو وہ کنکری جائز نہیں ہوگی اسی طرح اگر وہ ستون اس جگہ سے بالکل ہٹا دیا جائے اور اس جگہ پر جہاں وہ ستون
 کھڑا تھا کنکری ٹھہر جائے تو جائز نہیں ہے کیونکہ حمرات کی علامت کے لئے ستون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک
 میں تھے اس لئے کہ اصل یہ ہے جو چیز جس طرح پر تھی جب تک اس کے خلاف تصحیح ثابت نہ ہو اس کو اسی طرز پر بانی رکھا جائے
 اور فقہائے مالکیہ کے نزدیک حجرہ معتد قول کی بنا پر تعمیر (ستون) اور اس کے نیچے کی جگہ کا نام ہے سہ جانا چاہئے کہ
 کنکریاں مارنے کی جگہ پر جو ستون بنے ہوئے ہیں حقیقت میں وہ ستون خود حجرے نہیں ہیں بلکہ اخاف کے نزدیک حمرات وہ
 جگہ ہے جو ان ستونوں کی جڑ کے نیچے ہے اور جس پر یہ ستون بنے ہوئے ہیں پس دراصل کنکریاں ان حمروں یعنی ستونوں کی جڑ
 کے نیچے والی جگہوں میں مارتی چاہئیں مگر چونکہ اصل جگہ پر ستون قائم ہیں اس لئے کنکریاں اس طرح پھینکی جاتی ہیں کہ

سہ شرح اللباب وغنیہ سہ لباب و شرح و ش و غنیہ سہ لباب و شرح و زیادة وغنیہ سہ دروغیہ سہ غنیہ
 سہ شرح اللباب وغنیہ سہ بخر مختصاً سہ غنیہ

ستونوں کی جڑ کے آس پاس یا اس کے قریب گریں پس اگر ستون کی جڑ سے تین ہاتھ سے کم فاصلہ پر گریں تو قریب سمجھی جائیں گی، اگر کوئی کنکری تین ہاتھ یا اس سے زیادہ فاصلہ پر گرے تو وہ دُور سمجھی جائے گی اور جائز نہ ہوگی اس کا اعادہ کرے ورنہ جزا لازم ہوگی اگر کوئی کنکری ستون کی چوٹی یا بیچ کے طاق وغیرہ میں تین ہاتھ یا اس سے اوپر بلندی پر اٹک کر رہ گئی تو وہ رمی جائز نہ ہوگی اس کا اعادہ کرے ورنہ جزا لازم ہوگی اور اگر ستون میں جڑ سے تین ہاتھ سے کم بلندی پر اٹک کر رہ گئی تو وہ نزدیک سمجھی جائے گی اور جائز نہ ہوگی۔ اکثر حاجیوں کو دیکھا گیا ہے کہ ستونوں کو اتنے زور سے کنکریاں مارتے ہیں کہ ستون کو ٹک کر ستون کی جڑ سے تین ہاتھ یا اس سے زیادہ دُور ہاگرتی ہیں یہ جائز نہیں کیونکہ ستون کو لگتا معتبر ضروری نہیں بلکہ ستون کی جڑ کے متصل یا اس سے تین ہاتھ سے کم فاصلہ پر گرنا ضروری و معتبر ہے اگرچہ ستون کو نہ لگے اس کا بہت خیال رکھنا چاہئے۔

(ایک شبہ کا ازالہ) اوپر بیان کیا گیا ہے کہ اگر کنکری ستون کے اوپر جڑ سے تین ہاتھ یا اس سے زیادہ بلندی پر اٹک گئی تو جائز نہیں اس پر ایک شبہ پیدا ہوتا ہے کہ جو کنکریاں ستون کی جڑ میں پڑتے پڑتے ستون کی جڑ سے تین ہاتھ یا اس سے زیادہ اونچا ٹیلہ بن گیا ہو تو اس پر جو کنکریاں پڑیں گی وہ بھی ستون کی جڑ سے دُور سمجھی جانی اور جائز نہ ہونی چاہئیں۔ اس کا جواب یہ ہے اس صورت کو ستون پر اٹکنے والی کنکریوں پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ستون پر اٹکنے والی کنکریاں غیر محل اور غیر چیز پر ٹھہر گئی ہیں بخلاف اس کے جو جڑ میں پڑتے پڑتے اپنے مجمع محل پر جمع ہو کر ٹیلہ بن گئی ہیں یہ اپنی جگہ پر آپس میں انصال کی وجہ سے گویا جڑ کے قریب ہی اعتبار کی جائیں گی۔ دوسری طرح یوں سمجھ لیجئے کہ اگر یہ علامت کے ستون نہ ہوں اور عین ستون کی جگہ پر کنکریاں جمع ہو کر ٹیلہ بن جائے اور اس کی چوٹی تین ہاتھ یا اس سے زیادہ بلند ہو جائے تو یہ کنکریاں دُور نہ سمجھی جائیں بلکہ نیچے والی کنکریوں کے انصال کی وجہ سے نیچے پڑی ہوئی کنکریوں میں ہی شمار ہوں گی اور جائز نہ ہوں گی۔

(۴) کنکری کا جمرہ میں پھینکنے والے کے قفل سے گرنا پس اگر کنکری کسی آدمی کی پشت یا محل (سواری کا کچاد) پر جا کر ٹھہر گئی پھر محال ہے اس کو گرایا یا آدمی یا جانور کی حرکت سے گر گئی تو جائز نہیں ہوگی اور اس کنکری کا اعادہ واجب ہوگا اسی طرح جس شخص پر کنکری جا پڑی تھی اگر وہ اس کو اٹھا کر رمی کرے یا جمرہ پر ڈال دے یا رکھ دے تو بھی جائز نہ ہوگی، لیکن اگر اس شخص کی حرکت کے بغیر خود بخود لڑھک کر جمرہ کے قریب گر پڑے تو وہ رمی جائز ہو جائے گی۔ سہ اور اگر دو گریں تو جائز نہ ہوگی سہ اور اگر معلوم ہو سکے کہ وہ کنکری جمرہ کی جگہ میں خود گری ہے یا اس شخص یا جانور کے جھٹکنے یا حرکت کرنے سے گری ہے جس پر وہ کنکری گری تھی تو اس میں اختلاف ہے اور احتیاط اس میں ہے کہ اختلاف سے بچنے کے لئے اس کنکری کا اعادہ کرے اور اسی طرح اگر کسی نے رمی کی اور اس کو کنکری کے اس کی جگہ میں گرنے کے متعلق شک ہے تو احتیاط اس کنکری کا اعادہ کر لے سہ (یعنی اس کی جگہ ایک اور کنکری پھینکے مترادف)۔

(۵) ہر حجرہ پر ساتوں کنکریاں علیحدہ علیحدہ مارنا، اگر ایک سے زیادہ یا ساتوں کنکریاں ایک ہی دفعہ میں ماریں تو ایک کنکری شمار ہوگی اور سنت کی مخالفت کی وجہ سے اس کا یہ فعل مکروہ بھی ہوگا اور کرمانی میں ہے کہ اگر سب کنکریاں ایک ساتھ ماریں لیکن حمرات کی جگہوں پر متفرق ہو کر یعنی الگ الگ جگہ پر گریں تو جائز ہے جیسا کہ حد کے کوڑوں کو ایک ضرب میں جمع کرنا جائز ہے اور اگر ایک ہی جگہ پر گریں گی تو جائز نہیں ہوگا اور امام مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ خواہ متفرق طور پر گریں یا ایک ہی جگہ پر گریں ہر حال میں ایک ہی کنکری شمار ہوگی اس لئے کہ حاجی سات دفعہ کنکریاں مارنے پر مامور ہے ہمارے اصحاب کی مشہور کتابوں میں بھی ائمہ ثلاثہ کی طرح ہی مطلق طور پر عدم حوازی ہی مذکور ہے یعنی خواہ ایک ہی جگہ گریں یا متفرق جگہ پر ہر صورت میں ایک ہی کنکری شمار ہوگی سہ پس اس کو چھ کنکریاں اور پھینکنی ہوں گی سہ یعنی اس پر لازم ہے چھ کنکریاں اور علیحدہ علیحدہ پھینکے سہ

(۶) رمی خود کرنا، قادر ہونے کے باوجود بلا عذر رمی میں نیابت یعنی کسی دوسرے سے رمی کرنا جائز نہیں ہے البتہ عذر کی صورت میں نیابت جائز ہے پس کسی مریض کی طرف سے اس کے امر سے یا غشی والے (بے ہوش) کی طرف سے اس کے امر سے یا اس کے امر کے بغیر یا نا سمجھ بچہ یا نیم پاگل یا مجنون کی طرف سے کوئی دوسرا شخص رمی کرے تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ کنکری اس شخص کے ہاتھ پر رکھ دی جائے اور وہ خود اس کو حجرہ پر پھینک دے یا اس کا ساتھی اس کے ہاتھ کو پکڑ کر پھینکا دے اور اگر ان کی طرف سے کوئی دوسرا شخص کنکریاں مارنے نہ بھی جائز ہے اگر رمی کرنے کے بعد وقت کے اندر معذور کا عذر زائل ہو جائے تو وہ رمی کا اعادہ نہ کرے اور مریض کے علاوہ ان میں سے باقی کسی پر فدیہ (جزام بھی لازم نہیں ہوگا اگرچہ اس کی طرف سے رمی بالکل نہ کی گئی ہو لیکن مریض نے اگر رمی نہ کی اور نہ ہی کسی نے اس کے امر سے اس کی طرف سے رمی کی تو اس پر فدیہ لازم ہوگا کیونکہ مریض کو شعور حاصل ہے اور وہ اس قابل ہے کہ اس کو آگاہ کیا جائے اور اس سے اجازت لی جائے پس مریض کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر رمی کرنا جائز نہیں ہے بخلاف بے ہوشی والے شخص کے کہ اس کو ہرگز شعور نہیں ہے اور یہ تفصیل اچھی ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اور مریض سے مطلق طور پر مریض مراد نہیں ہے بلکہ مریض کی حد یہ ہے کہ اگر مریض ایسا ہو کہ بیٹھ کر نماز پڑھتا ہو کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو تب اس کی طرف سے دوسرا شخص رمی کرے کیونکہ وہ سوار ہو کر رمی نہیں کر سکتا اور نہ ہی کوئی دوسرا شخص اٹھا کر اس کو رمی کر سکتا ہے اس لئے کہ اس کو رمی کرنا دشوار ہے یا اس کو رمی کرنے سے ضرر پہنچے گا پس اگر مریض کھڑا ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو تو ایسا ہی اس کو سوار ہو کر یا کسی دوسرے آدمی کے اٹھا لینے سے رمی کے لئے حاضر ہونے کی قدرت ہے اور وہ اس طرح شدید ضرر لاحق ہوئے بغیر رمی کرنے پر قادر ہے اور اس کو مرض کی زیادتی یا دیر میں صحت ہونے کا خوف بھی نہیں ہے پس ایسے شخص کی طرف سے رمی کیلئے نیابت جائز نہیں ہے لیکن اگر کوئی سواری یا اٹھانے والا شخص نہ ملے تو اس کے لئے نیابت جائز ہے سہ خلاصہ یہ ہے کہ جو شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتا ہو اور حمرات تک پیدل یا سوار ہو کر آنے میں سخت تکلیف ہو یا مرض میں

زیادتی یا در میں صحت ہونے کا خوف ہو یا سواری یا اٹھانے والا شخص نہ ملے تو وہ شخص معذور ہے اور اس کی طرف سے دوسرے شخص
رمی کر سکتا ہے اور اگر یہ مذکورہ عذرات نہ ہوں تو خود رمی کرنا ضروری ہے اس کے لئے نیابت جائز نہیں ہے (مؤلف) رمی کے
یہ احکام مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں ہیں لیکن عورت کے لئے رات کو رمی کرنا افضل ہے پس عورت کے لئے بھی بلا عذر
رمی میں نیابت جائز نہیں ہے مسئلہ

(تنبیہ) پہلے بیان ہو چکا ہے کہ فقہانے عورت اور بیمار اور ضعیف آدمی کے لئے ہجوم کے خوف کو عذر قرار دیتے ہوئے
قریبانی کے دن طلوع شمس سے پہلے رمی کر لینا یا پہلے تین دن رمی کو رات تک کے لئے مؤخر کرنا یعنی رات میں رمی کرنا اور چوتھے دن
زوال سے پہلے رمی کر لینا جائز کہا ہے ان کی طرف سے نیابت کو عدم ضرورت کی وجہ سے جائز قرار نہیں دیا پس اگر یہ لوگ ہجوم
کے خوف کی وجہ سے خود رمی نہیں کریں گے تو ان پر فدیہ (حرام) لازم ہو جائے گی، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم مسئلہ

(۷) کنکریوں کا جنس زمین سے ہونا، خواہ پتھر کی ہوں یا کسی اور چیز کی ہوں یعنی جس چیز سے تیمم جائز ہے اس چیز کی
کنکریوں سے رمی بھی جائز ہے پس پتھر مٹی کا ڈھیلہ، لکی یا کچی اینٹ یا برتن کی ٹھیکریاں، گارے کی گولی، مٹی، پونا، گیر و گل
ار مٹی، پہاڑی نمک، سرمہ، گندھک، ہڑتال، مردار، سنگ، ریت، یا مٹی کی مٹھی، لکڑی، مٹی، ایک کنکری کے قائم مقام ہوگی قیمتی
پتھر مثلاً زبرجد، زمرد، بلخش، بلور اور عقیق ان سب سے رمی کرنا جائز ہے، باقوت اور فیروزہ سے رمی کرنے میں اختلاف ہے اور
فقہانے کنکری کا جنس زمین سے ہونا مطلق بیان کیا ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان دونوں پتھروں سے بھی رمی کرنا جائز ہے
کیونکہ یہ دونوں پتھر بھی زمین کی جنس سے ہیں مسئلہ اور بعض فقہانے کہا ہے کہ جنس زمین ہونے میں یہ قید لگائی جائے کہ وہ چیز
ایسی ہو جس سے رمی کرنے میں جمرات کی استہانت (خطارت و ذلت) پائی جائے پس اس لحاظ سے قیمتی پتھروں سے رمی جائز
نہیں ہوگی مسئلہ اور افضل یہ ہے کہ پتھر کی کنکریوں (چھوٹے ٹکڑوں) سے رمی کی جائے اور جو چیز جنس زمین سے نہیں ہے اس
سے رمی کرنا جائز نہیں ہے پس سونا، چاندی، لوہا، موتی، غیر مرجان، جواہر یعنی بڑے موتی، لکڑی اور مینگنی وغیرہ سے رمی جائز
نہیں کیونکہ یہ زمین کی جنس سے نہیں ہیں یا اس لئے کہ یہ شاذ (نچھا ور) کرنا ہے رمی کرنا نہیں ہے یا اس لئے کہ یہ جمرات کی عزت کرنا ہے
اہانت (ذلت) نہیں ہے اور لکڑی اگرچہ جنس زمین سے ہے لیکن اس سے رمی جائز نہیں کیونکہ یہ جل کر راکھ ہو جاتی ہے جیسا کہ
معدنی چیز آگ سے پگھل جاتی ہے۔ اور اوپر جو یہ کہا گیا ہے کہ جواہر یعنی بڑے موتیوں سے رمی جائز نہیں ہے اس لئے کہا ہے کہ بڑے
موتی سے رمی کی جاسکتی ہے چھوٹے موتی رمی کی کنکری کے سائز میں نہیں ہوتے ورنہ چھوٹے اور بڑے موتی دونوں کا ایک ہی حکم
ہے کہ ان سے رمی جائز نہیں ہے کیونکہ جنس زمین سے نہ ہونے کی علت دونوں میں پائی جاتی ہے مسئلہ

اور خلاصہ یہ ہے کہ رمی کے بارے میں تین امور ملحوظ ہو سکتے ہیں یا تو محض رمی کا لحاظ کیا جائے یا رمی کے ساتھ استہانت

مسئلہ شرح الباب وغنیہ مسئلہ غنیہ زیارۃ مسئلہ لباب و شرع و دروش و فتح و بحر و غنیہ ملقطا مسئلہ غنیہ

مسئلہ باب و شرع و دروش و غنیہ و غیرہ ملقطا۔

بھی ملحوظ ہوگی یا جس چیز سے استنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رمی فرمائی ہے اس کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ پس پہلی صورت میں جو اہرات سے بھی رمی جائز ہوگی اور دوسری صورت میں سنگی اور بے قیمت لکڑی سے بھی رمی جائز ہوگی اور تیسری صورت میں ٹھنڈے پتھر سے رمی کرنا مخصوص ہوگا پس یہ اولیٰ ہوگا کیونکہ یہ زیادہ مقبول و پسندیدہ ہے اھ سہ اور یہ بھی جواب دیا جاسکتا ہے کہ ماثور یہ ہے کہ شیطان کی حقارت و ذلت کے لئے رمی ہو اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پتھر کی کنکریوں کے ساتھ رمی کا واقع ہونا اس کی بطریق دلالت یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ جو چیز جنس زمین سے ہو اس سے رمی کرنا جائز ہے پس اس بنا پر دوسری اور تیسری صورت کا مقابلہ ساتھ ہونا معتبر ہے پس سنگی اور لکڑی سے رمی کرنا جائز نہیں ہے اور نہ ہی چاندی اور سونے سے رمی جائز ہے لیکن اس سے لازم آتا ہے کہ فیروزہ اور باقوت سے بھی رمی جائز نہیں ہونی چاہئے اس لئے آخری یعنی تیسری صورت ہی کو ترجیح دیکھا گی پس غور کر لیجئے سہ

(۸) رمی کے وقت کا ہونا سہ اور وقت کی تحصیل بیان ہو چکی ہے پس رمی کے وقت سے پہلے رمی کرنا جائز نہیں ہے (مؤلف) اکثر عدد رمی کا کرنا یعنی سات کنکریوں میں سے چار یا زیادہ کنکریوں کا مارنا سہ یہ رمی کا رکن ہے اس کی شرط رکن رمی نہیں ہے سہ اگر کسی نے پوری سات کنکریاں نہیں ماریں بلکہ کم ماریں تو اگر چار یا زیادہ کنکریاں ماریں اور تین یا اس سے کم چھوڑ دیں تو اس پر جزا واجب ہوگی یعنی ہر کنکری کے بدلہ میں نصف صاع گندم دینا واجب ہوگا اور اس کی رمی صحیح و جائز ہو جائے گی کیونکہ اس کو رکن رمی حاصل ہو گیا اور اگر اکثر حصہ چھوڑ دیا یعنی تین یا اس سے کم کنکریاں ماریں اور چار یا زیادہ کنکریاں چھوڑ دیں تو اس کی رمی صحیح نہیں ہوگی اور یہ سمجھا جائے گا کہ گویا اس نے بالکل رمی نہیں کی پس اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ کل کنکریوں کے چھوڑ دینے پر دم واجب ہوتا ہے سہ پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی رمی کا بیان ہوا کیونکہ اس روز ایک ہی حجرہ کو سات کنکریاں مانی جاتی ہیں اور اگر باقی دنوں میں کچھ کنکریاں ترک کیں تو چونکہ ان میں اکیس اکیس کنکریاں ملوتے ہیں اس لئے گیارہ اکثر ہیں اور دس اقل ہیں۔

رمی کے واجبات تین ہیں (۱) نام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک رمی کو حلق پر مقدم کرنا کہ یعنی حلق واجبات رمی رمی کے بعد کرنا سہ پس رمی کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو حجرہ عقبہ کی رمی حلق سے پہلے کرنا امام حنفی کے نزدیک واجبات رمی میں سے ہے خواہ وہ شخص مفرد ہو یا قارن یا مجتمع ہو سہ اس لئے کہ تین چیزوں میں ترتیب واجب ہے پہلے ہی کرے پھر ذبح کرے پھر حلق کرے لیکن مفرد پر ذبح واجب نہیں ہے تو اس کے حق میں دو چیزوں یعنی رمی اور حلق میں ترتیب ہونا واجب ہوا سہ

(۲) عدد رمی کے اکثر حصہ سے زائد کنکریاں مار کر تعداد پوری کرنا واجب ہے یعنی پہلے دن چار کنکریوں کے بعد تین کنکریاں

سہ فتح و ش سہ باب وغنیہ سہ ایضا سہ شرح الباب سہ باب و شرح وجہات سہ باب و شرح وغنیہ۔
سہ شرح الباب سہ باب و شرح من و جہات الحج و جہات ش من واجبات الحج۔

مزید مار کر سات پوری کرنا اور باقی دونوں میں گیارہ کنکریوں پر مزید دس کنکریاں مار کر اکیس پوری کرنا پس اگر کسی نے پہلے دن سات کنکریوں میں سے اقل حصہ یعنی تین یا کم کنکریاں ترک کیں یا باقی دونوں میں اکیس کنکریوں میں سے اقل حصہ یعنی دس کنکریاں ترک کیں تو کافی ہے لیکن ہر کنکری کے بدلہ میں صدقہ (نصف صاع گندم) دینا واجب ہے لہ

(۳) رمی کا وقت ادا میں واقع ہونا اور اتنی تاخیر نہ کرنا کہ اس کا وقت قضا ہو جائے۔ وقت ادا و قضا دونوں کو شامل ہے پس رمی کا وقت ادا میں ادا ہونا اور وقت قضا میں مع کفارہ قضا کرنا واجب ہے پس اگر کسی نے کسی دن کی رمی ترک کر دی تو اس کو بعد والے دن میں مع کفارہ قضا کرنا واجب ہے اور جب ادا و قضا دونوں طرح کا وقت نکل جائے تو بالاتفاق اس سے رمی مطلقاً ہو جائے گی اور ترک رمی کی وجہ سے صرف ایک دم واجب ہوگا واللہ اعلم بالصواب ۷۷۵

(فائدہ) وقت کی تفصیل الگ بیان ہو چکی ہے اور وقت کو شرائط میں بھی شمار کیا گیا ہے۔ وقت کا شرائط میں سے ہونا اس بنا پر ہے کہ وقت سے پہلے رمی کرنا جائز و صحیح نہیں ہے اور واجبات میں اس لئے شمار کیا گیا ہے کہ جب رمی کی ادا اور قضا کا وقت فوت ہو جائے تو بالاتفاق اس پر دم متعین ہو جائے گا یعنی رمی ساقط ہو کر صرف ایک دم واجب ہو گا اور یہ بھی وجہ ہے کہ رمی واجبات حج میں سے ہے اور واجب کی شرط بھی واجب ہی ہوتی ہے فافہم (مؤلف)

سنن و مستحبات رمی | (۱) کنکریاں پھینکنے میں موالات (پے درپے) ہونا شرط نہیں ہے بلکہ سنتِ مؤکدہ ہے پس اس کا ترک کرنا یعنی ایک کے بعد دوسری کنکری مارنے سے زیادہ فاصلہ کرنا مکروہ ہے ۳۵ اگر کسی شخص

نے دو کنکریاں یکے بعد دیگرے اس طرح پھینکیں کہ ایک کنکری خود اپنی طرف سے اور دوسری کنکری کسی دوسرے شخص کی طرف سے پھینکی توجہ اترے لیکن ترک سنت کی وجہ سے مکروہ ہے پس اس کو چاہئے کہ پہلے تمام حجرات کی کنکریوں کی پوری تعداد اپنی طرف سے پھینکے پھر نیا بٹا کسی دوسرے کی طرف سے پوری کنکریاں سب حجرات پر پھینکے سکہ یعنی قربانی کے پہلے دن دسویں ذی الحجہ کو پہلے اپنی طرف سے حجرہ عقبہ پر سات کنکریاں مارے پھر دوسرے شخص کی طرف سے نیا بٹا سات کنکریاں مارے اور باقی تین دنوں میں پہلے اپنی طرف سے تینوں حجرات پر سات سات کنکریاں مارے پھر دوسرے شخص کی طرف سے تینوں حجرات پر سات سات کنکریاں مارے تاکہ کنکریوں اور تینوں حجرات کے درمیان مواصلات (پے در پے ہونا) ترک نہ ہو ۵۵

(۲) تین دن میں تینوں جہروں کے درمیان ترتیب کا ہونا ہمارے اکثر فقہاء کے نزدیک سنت ہے یہی مختار ہے جیسا کہ صاحب یدائع و کربانی و محیط و فتاوی السراجیہ نے اس کی تصریح کی ہے اور ابن ہمامؒ نے کہل ہے کہ میرے نزدیک قوی قول یہ ہے کہ جہرات میں ترتیب و ارجحی کا ہونا سنت ہے واجب یا شرط نہیں ہے اور بعض فقہانے اس کو شرط کہل ہے جیسا کہ ائمہ ثلاثہ کا قول بھی یہی ہے پس پہلے رمی کے دن صرف حجرہ عقبہ کی رمی کرے اور باقی تین دن تینوں جہروں کی رمی اس ترتیب سے کرے کہ پہلے حجرہ اولیٰ کی رمی کرے پھر حجرہ وسطیٰ کی پھر حجرہ عقبہ کی۔ اگر کسی نے حجرہ عقبہ سے رمی شروع کی پھر حجرہ وسطیٰ پر

له غنیہ و حیات ۲ استفاد عن لباب و شریح و حیات ۳ لباب و شریح و حیات ۴ لباب شریح و تحف دمنجم و غنیہ ۵ غنیہ تصوف و زیارة

رمی کی پھر حجرہ اولیٰ پر رمی کی جو کہ مسجد خیف کی جانب ہے پھر اسی روند اس کو یاد آگیا تو اس کے لئے حجرہ وسطیٰ و عقبہ کی رمی کا اعادہ کرنا ہمارے اکثر فقہاء کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اگر اعادہ نہ کیا تب بھی اس کے لئے کافی ہے، بعض کے نزدیک ان دونوں کی رمی کا اعادہ کرنا واجب ہے اور اسی طرح اگر کسی نے حجرہ اولیٰ کی رمی کو ترک کر دیا اور باقی دونوں جمروں یعنی حجرہ وسطیٰ و عقبہ کی رمی کی تو وہ پہلے حجرہ اولیٰ کی رمی کرے اور پھر باقی دونوں جمروں کی رمی بھی علی، الاختلاف سنت یا وجوب کے طور پر نئے سرے سے کرے پس اگر وہ صرف حجرہ اولیٰ کی رمی کر لے گا تب بھی ہمارے اکثر فقہاء کے نزدیک جائز ہے اور اگر کسی نے رمی کے دوسرے یا تیسرے یا چوتھے دن حجرہ وسطیٰ و حجرہ عقبہ کی رمی کی اور حجرہ اولیٰ کی رمی نہ کی تو اس کی قضا کے وقت یعنی دوسرے دن اگر تینوں جمروں کی ترتیب وار رمی کرے تو بہتر ہے اور اگر صرف حجرہ اولیٰ کی رمی قضا کرے تو جائز ہے کیونکہ ان میں ترتیب سنت ہی اور اس پر تائیدی وجہ سے سات صدقات (۳ صاع گندم) دینا واجب ہے، اور اگر کسی شخص نے ہر حجرہ پر تین تین کنکریاں ماریں تو وہ حجرہ اولیٰ پر مزید چار کنکریاں مارے پھر حجرہ وسطیٰ پر سات کنکریوں کا اعادہ کرے اور پھر حجرہ عقبہ پر سات کنکریوں کا اعادہ کرے، اور اگر ہر حجرہ پر چار چار کنکریاں ماریں تو وہ ہر حجرہ پر مزید تین تین کنکریاں مارے اور رمی کا نئے سرے سے اعادہ نہ کرے کیونکہ اکثر کنکریوں کے لئے کل کا حکم ہے اور گویا کہ اس نے دوسرے اور تیسرے حجرہ کو پہلے حجرہ کے بعد ترتیب اکثریاں ماری ہیں اور اگر نئے سرے سے اعادہ کرے تو افضل ہے تاکہ رمی اکمل طریقہ پر آدا ہو جائے۔ اور آیام محمد سے روایت ہے کہ اگر کسی شخص نے راکیس کنکریاں لیکر تینوں جمروں کی رمی کی اس کے بعد دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں چار کنکریاں بچی ہوئی ہیں اور وہ ہنس جاتا کہ یہ کونسے حجرہ سے بچ گئی ہیں تو وہ ان کو حجرہ اولیٰ پر رمی کرے اور باقی دو کی پوری رمی نئے سرے سے کرے کیونکہ احتمال ہے کہ وہ حجرہ اولیٰ سے بچ گئی ہوں یعنی اس کو کم لگائی گئی ہوں اس لئے اس کی باقی دو جمروں کی رمی جائز نہیں ہوگی گویا پہلے حجرہ کو تین کنکریاں لگی ہیں جو کہ قلیل ہیں اس لئے باقی دو جمروں کی کنکریاں کا عدم ہو گئیں، مولف اور اگر اس کے ہاتھ میں آخر میں تین کنکریاں بچ گئیں ہوں تو تینوں حجرات ہر ایک ایک کنکری پھینکے اور اگر ایک یا دو کنکری بچی ہو تو ہر حجرہ پر ترتیب وار ایک ایک کنکری پھینکے اور نئے سرے سے رمی نہ کرے اس لئے کہ اکثر کے لئے کل کا حکم ہے اور اس نے ہر حجرہ کو اکثر عدد کی رمی کر لی ہے اھ۔ پس اگر ایک کنکری بچ گئی اور اس کو معلوم نہیں کہ کون سے حجرے سے بچی ہے تو وہ ہر حجرہ پر ایک ایک کنکری کا اعادہ کرے تاکہ یقین کے ساتھ اس وجہ سے عہدہ برا ہو جائے۔ سہ اور مناسب حسن میں ہے کہ اگر کسی شخص نے حجرہ اولیٰ پر ایک کنکری ماری پھر حجرہ وسطیٰ پر ایک کنکری ماری پھر حجرہ عقبہ پر ایک کنکری ماری پھر واپس لوٹا اور ایک کنکری تینوں جمروں کو ترتیب وار ماری اسی طرح ہر دفعہ واپس لوٹ کر ہر ایک حجرہ کو ترتیب وار ایک ایک کنکری مارتا یا ہاتھ تک کہ ہر حجرہ پر سات سات کنکریوں کی رمی تو اس صورت میں حجرہ اولیٰ پر اس کی رمی پوری ہو گئی اس لئے اس پر مزید کسی کنکری کا اعادہ نہ کرے اور حجرہ وسطیٰ پر چار کنکریاں ہو گئیں اس لئے تین کنکریاں اور متواتر پھینک کر سات پوری کر دے اور حجرہ عقبہ

اس کی ایک کنکری کی رمی صحیح ہوتی ہے اس لئے اس پر چھ کنکریوں کا اعادہ کرے سات پوری کرے، محیط میں اسی طرح ہر سہ (اس کی وجہ یہ ہے کہ جب پہلے جمرہ کی چار کنکریاں ہو گئیں تو لاکھ حکم انکل کے مصداق اس جمرہ کی رمی کا رکن ادا ہو گیا اس کے بعد دوسرے جمرہ کی کنکریاں ترتیب کے لحاظ سے اب شروع ہوں گی اس سے پہلے کی رمی کا عدم ہو جائے گی اور پہلے جمرہ کی چوتھی کنکری کے بعد دوسرے جمرہ کی کنکری پہلی ہوگی اور جب پہلے جمرہ کی سات پوری ہو جائیں گی تو دوسرے جمرہ کی چار کنکریاں ہو جائیں گی اور اب اس کے بعد تیسرے جمرہ کی رمی بھی حساب میں لگ جائیگی اور وہ ایک ہی کنکری ہوگی اس سے پہلے کی رمی کا عدم قرار پائے گی۔ فافہم مؤلف)

(۳) رمی کرنے کے لئے جمرہ کے پاس کھڑا ہوتے وقت کسی خاص جہت کی طرف کھڑا ہونا شرط نہیں ہے پس جہات الارض میں سے جس جہت کی طرف بھی کھڑے ہو کر رمی کرے گا رمی صحیح ہو جائے گی لیکن مستحب یا سنت یہ ہے کہ جمرہ اولیٰ کے پاس اس طرح کھڑا ہو کہ جمرہ کے سنون کا اکثر حصہ اس کے داہنی طرف رہے اور تھوڑا حصہ بائیں طرف رہے اور دوسرے جمرہ یعنی جمرہ وسطیٰ کے پاس بھی جمرہ اولیٰ ہی کی طرح کھڑا ہو لیکن یہاں بائیں طرف اور زیادہ میلان ہو ان دونوں کے پاس قبلہ کی طرف منھ کر کے کھڑا ہو یعنی اس طرح کھڑا ہو کہ جمرہ اس کے سامنے اس کے اور قبلہ کے درمیان میں ہو۔ بائیں طرف ہٹ کر کھڑا ہونے میں مصلحت یہ ہے کہ جمرہ کے ساتھ اس کا حقیقی سامنا نہ ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فعل پسند نہیں فرماتے تھے جس میں شرک کا کوئی بھی شائبہ ہو اور جمرہ عقبہ کے پاس بطن وادی ہیں اس طرح کھڑا ہو کہ منیٰ اس کے داہنی طرف ہو اور کعبہ معظمہ اس کے بائیں طرف اور جمرہ اس کے سامنے ہو اور وڈانہ کی رمی میں تینوں جمروں کے پاس اسی منکرہ بالاطریقہ کے مطابق کھڑا ہونا سنت یا مستحب ہر مسئلہ (۴) قیام وغیرہ کسی شخص میں حالت پر ہونا بھی رمی کے لئے شرط نہیں ہے اگرچہ کھڑے ہو کر کنکریاں مارنا افضل و اکمل ہے اگر کسی نے زمین پر یا سواری پر بیٹھا ہونے کی حالت میں کنکریاں ماریں تو جائز ہے مسئلہ پس سوار ہو کر تمام جہرات کی رمی کرنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ رمی کے تمام ایام میں جمرہ عقبہ کو سوار ہو کر رمی کرنا اور باقی ہر دو جہرات پر یا پیادہ کھڑا ہو کر رمی کرنا افضل ہے کہ اور اس بارے میں اصول یہ ہے کہ جس رمی کے بعد دعا وغیرہ کے لئے ٹھہرنا ہے وہ رمی یا پیادہ کرنا افضل ہے اور یہ توقف ہر اس رمی کے بعد ہے جس کے بعد دوسری رمی کرنا ہے پس جس رمی کے بعد اور رمی نہیں ہے یعنی جمرہ عقبہ کی رمی کہ اس کے بعد دعا کے لئے ٹھہرنا نہیں ہے پس اس کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور یہ تفصیل امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے شہ اور یہ صاحب ہدایہ و کافی و بدائع وغیرہم بہت سے مشائخ کا مختار ہے مسئلہ اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کا قول فتاویٰ قاضی خا کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ تمام جہرات پر کل ایام کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور فتاویٰ ظہیریہ کی روایت کے مطابق ہر جمرہ پر ہر روز یا پیادہ رمی کرنا افضل ہے پس اس سے یہ حاصل ہوا کہ اس مسئلہ میں تین اقوال ہیں اور فتح القدیر میں فتاویٰ ظہیریہ کی

سلسلہ وغیرہ مسئلہ لباب و شرحہ لمقطعاً من صفۃ الرمی و شرائطہ بزیادۃ عن حیات مسئلہ لباب و شرحہ من شرائط الرمی -
مسئلہ لباب فی صفۃ الرمی و شرائطہ و کثر و مجرد فتح لمقطعاً مسئلہ ش

سلطنت کو ترجیح دی ہے کیونکہ رمی کا پیدل چل کر کرنا تواضع اور خشوع و خضوع کے زیادہ قریب ہے خصوصاً اس زمانہ میں کیونکہ عام مسلمان تمام حجرات پر تمام ایام کی رمی میں پیدل چلتے ہیں پس عام لوگوں کے ہجوم میں سوار ہو کر رمی کرنے میں دوسروں کو تکلیف پہنچانے سے بچ نہیں سکتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سوار ہو کر رمی کرنا اس لئے تھا کہ لوگوں کو آپ کا فعل اچھی طرح ظاہر ہو جائے تاکہ لوگ آپ کے فعل کی اقتدار کریں جیسا کہ آپ کے سوار ہو کر طواف کرنے میں بھی یہی مصلحت تھی ۱۵۔

بحر الرائق میں ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ آخری روز میں صرف حجرہ عقبہ کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور اس کے علاوہ باقی دو حجروں کو اس روز اور سب حجروں کو اس سے پہلے کے ایام میں پیادہ پار رمی کرنا افضل ہے تو یہ ایک بادل بات ہے کیونکہ عام عادت کے مطابق وہ اس وقت مکہ مکرمہ کی طرف جانے والا ہے اور اکثر لوگ سوار ہو کر مکہ مکرمہ کو جا رہے ہوتے ہیں اس لئے سوار ہو کر آخری حجرہ کی رمی کرنے میں کسی کو ایذا نہیں ہوگی معہذا اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع بھی حاصل ہو جائیگا علامہ شامی لکھتے ہیں کہ اس زمانہ میں آخری دن کی حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد اس کا سوار ہونا دشوار ہے اکثر ایسی صورت میں کثرت ہجوم کے باعث وہ اپنے محل (سواری) سے بھٹک جائے گا پس اگر یوں کہا جائے کہ آخری روز تمام حجرات کی رمی سوار ہو کر کرے تو یہ بھی اس کے لئے ایک دلیل ہے کیونکہ اس طرح اس کو تمام حجرات پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع اپنے پاس کسی دوسرے کے اوپر کسی ضرر کے بغیر حاصل ہو جائے گا اس لئے کہ اس روز سب کی عادت یہ ہے کہ اپنی اپنی منزل سے سوار ہو کر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوتے ہیں لیکن اس دن کے علاوہ باقی دنوں میں تمام حجرات پر پیدل چل کر رمی کرنا افضل ہے ۱۶۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ پیدل چل کر یا سوار ہو کر رمی کرنے کی فضیلت کا انحصار زمانہ کے حالات پر ہے اور ہمارے زمانہ میں مناسب یہ ہے کہ تمام ایام میں تمام حجرات کی رمی پیدل چل کر کرنا ہی افضل ہے سوائے اہل حکومت کے کیونکہ وہ جس طرح چاہیں رمی کر سکتے ہیں واللہ اعلم (مؤلف)۔

(۵) رمی کے لئے حجرہ سے قریب یا بعید ہونا شرط نہیں ہے بلکہ جس جگہ رمی کرے گا اس کی رمی صحیح ہو جائے گی لیکن سنت یہ ہے کہ حجرہ سے پانچ ہاتھ یا اس سے زیادہ فاصلہ پر کھڑا ہو کر رمی کرے اس سے کم فاصلہ ہے رمی کرنا مکروہ ہے ۱۷۔ اپنے دلہنے ہاتھ سے رمی کرنا مستحب ہے۔

(۶) اور سنت یہ ہے کہ ہر کنکری کے پھینکنے وقت تکبیر کہے یعنی یوں کہے یشہد اللہ اللہ اکبر۔ اگر تکبیر کی بجائے شہادان اللہ یا لا الہ الا اللہ وغیرہ کہا تو جائز ہے اور اگر ذکر یا نکل ترک کر دیا تو اس نے بڑا کیا یعنی ایسا کرنا مکروہ ہے۔

(۸) حجرہ اولیٰ ووسطیٰ کی رمی کے بعد دعا و تحمید و تکبیر و تسلیل وغیرہ کے لئے قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہونا ہر روز کی رمی کے لئے سنت ہے اور حجرہ عقبہ پر کسی دن بھی رمی کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔

(۹) مستحب یہ ہے کہ دعا کے لئے اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر کندھوں کے برابر تک اٹھائے جیسا کہ ہر دعا میں اٹھاتے ہیں اور اپنی دونوں ہتھیلیوں کو قبلہ کی طرف کرے یہ ظاہر الروایت میں ہے اور ایام ابو یوسفؒ کے نزدیک آسمان کی طرف کرے۔

قاعنی خاں وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے حضور قلب و خشوع و خضوع و استغفار کے ساتھ دعا وغیرہ میں مشغول رہے اپنے لئے اور اپنے والدین و اقارب و احباب و تمام مسلمان مردوں عورتوں کے لئے دعا و استغفار کرتا رہے اور اس کے لئے دیر تک قیام کرے

(۱۰) رمی کے لئے حدیث اصغر و اکبر سے پاک ہونا شرط نہیں ہے بلکہ یہ اکمل صورت ہے سنہ پس

سنت یہ ہے کہ حدیث اصغر و اکبر سے پاکی کی حالت میں رمی کرے (مؤلف) ————— (۱۱) تمام ایام رمی

میں وقت مسنون کی رعایت کرنا بھی رمی کی سنتوں میں سے ہے اس کی تفصیل وقت کے بیان میں گذر چکی ہے سنہ —

(۱۲) مستحب یہ ہے کہ کنکریاں کھجور کی گٹھلی یا باقلہ (مٹر، لوبیا) کے دانہ کی برابر بڑی ہونا چاہئے

(۱۳) مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ سے ملت کنکریاں یا ٹھالی جائیں اور پہلے دن ہجرۃ عقبہ پر ان سے رمی کی جائے اور اگر

مزدلفہ کے علاوہ کسی اور جگہ سے لیں تب بھی جائز ہے اور اگر مزدلفہ یا راستہ میں سے شتر کنکریاں یا ٹھالیں تب بھی جائز ہے اور بعض

نے کہا کہ یہ مستحب ہے اور ان کا ہر جگہ سے لینا جائز ہے سوائے جبرو کے پاس اور مسجد اور محس جگہ سے لینے کے کہ ان تین جگہوں سے

لینا جائز مکرہ ہے، خلاصہ یہ ہے کہ سات کنکریوں کے علاوہ باقی کے لئے ہمارے فقہاء کے نزدیک کوئی جگہ مخصوص نہیں ہو سکتا

(۱۴) مستحب یہ ہے کہ کنکریوں کو مارنے سے پہلے دھویا جائے یہ حکم مطلق طور پر ہے یعنی اگر چہ

پاک جگہ سے لی ہوں یہ اس لئے ہے تاکہ ان کی طہارت کا یقین حاصل ہو جائے کیونکہ رمی عبادت ہے اور وہ ان کے نزدیک سے

اللہ تعالیٰ کی نزدیکی حاصل کرتا ہے سنہ ————— (۱۵) افضل یہ ہے کہ چوتھے روز کی رمی کے لئے منی میں قیام

کرے کیونکہ یہ عبادت کی تکمیل کا دروازہ ہے سنہ ————— (۱۶) رمی کا مستحب کیفیت سے ادا کرنا سنہ اس

کی تفصیل حج کی کیفیت کے بیان میں رمی کی کیفیت میں مذکور ہے (مؤلف)

محرمات رمی | محرمات رمی واجبہات رمی کے بالمقابل ہیں اور یہ تین چیزیں ہیں: (۱) پہلے دن کی ہجرۃ العقبہ

کی رمی پر حلق کو مقدم کرنا خواہ فرد (حج افراد والا) ہو یا قارن یا متمتع ہو یہ امام صاحب کے نزدیک ہے —

(۲) اکثر عدد سے نامزد یعنی چار سے نامزد (مزید تین) کنکریاں ترک کرنا ————— (۳) رمی کو وقت ادا سے

مؤخر کرنا یعنی قصا کر دینا سنہ

مکروہات رمی | مکروہات رمی سنن و مستحبات رمی کے بالمقابل ہیں اور یہ ہیں: (۱) قربانی کے دن یعنی رمی کے پہلے دن

زوال کے بعد رمی کرنا بالاتفاق بلکہ بالاجماع مکروہ ہے اور رمی کے چوتھے دن زوال سے پہلے رمی کرنا

امام صاحب کے نزدیک صحیح قول کی بنا پر مکروہ ہے ————— (۲) بڑے پتھر سے رمی کرنا

(۳) ایک بڑے پتھر توڑ کر رمی کئے چھوٹے پتھر سے کرنا مکروہ سنہ جیسا کہ آجکل بہت سے لوگ کرتے ہیں سنہ —

سنہ باب و شرح صفائی تصرفات باب شرح شرائط رمی سنہ جات وغیرہ سنہ ش باب شرح فی فعل رمی و فی دفع رمی و فی دفع رمی

سنہ شرح اللہ فی اخیر فصل رمی الیوم الرابع سنہ جات و جات وغیرہ سنہ باب و شرح تصرفات سنہ دفع و غیرہ

(۴) جمرہ کے نزدیک سے کنکریاں لیکر ان سے رمی کرنا اس لئے کہ جموں کے آس پاس کی کنکریاں مروجہ ہیں حدیث شریف میں اسی طرح آیا ہے پس یہ اس کے ساتھ بدفائی لینا ہے اس کے باوجود اگر کسی نے حجرات کی جگہ سے کنکریاں لیکر رمی کی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے۔ (۵) مسجد سے کنکریاں لیکر ان سے رمی کرنا کیونکہ مسجد کی کنکریاں قابل احترام ہوتی ہیں اس لئے ان کا مسجد سے نکالنا خصوصاً بے توقیری کے کام کے لئے کانا مکروہ ہے۔ (۶) کنکریوں کا بخش جگہ سے لینا مکروہ ہے اگر ایسا کیا تو جائز ہے لیکن مکروہ تنزیہی ہے۔ (۷) اور اگر یقینی طور پر بخش کنکری سے رمی کیا تو جائز ہے مگر مکروہ ہے۔ (۸) مقررہ تعداد سے زیادہ رمی کرنا مکروہ ہے یعنی اگر کسی نے سات سے زیادہ کنکریاں قصد ماریں تو مکروہ ہے لیکن اگر کسی نے ساتوں کنکری میں شک ہونے کی بنا پر نہایت کنکری ماری پھر ظاہر ہوا کہ وہ آٹھویں کنکری بھی تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ (۹) فاشٹ (گرنی) سے روانگی کے وقت کسی شخص کے پاس کنکریاں نہ گئی ہوں تو وہ کسی دوسرے شخص کو جسے ان کی ضرورت ہے دیدے ورنہ کسی ہاک جگہ پر ڈال دے اور ان کا دفن کرنا جیسا کہ بعض عوام الناس ایسا کرتے ہیں اس کی کوئی اصل نہیں ہے اور عدد مسنون کے علاوہ ان کو جمرہ پر مارنا اختلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔ (۱۰) رمی کے وقت سمیت مسنونہ کا ترک کرنا۔ (۱۱) جمرہ سے بقدر مسنون فاصلہ پر کھڑا ہونا ترک کرنا اور وہ پانچ ہاتھوں یا اس سے زیادہ ہے اس سے کم فاصلہ پر کھڑا ہونا مکروہ ہے جیسا کہ سنن رمی میں بیان ہو چکا ہے۔ (۱۲) حجرات کے درمیان ترتیب کا ترک کرنا، اکثر فقہاء کے قول کے مطابق مکروہ ہے۔ (۱۳) کنکریوں کا پھینکنے کی بجائے ہاتھ سے ڈال دینا۔ (۱۴) کنکریاں پھینکنے میں موالات (سپہ درپہ ہونا) ترک کرنا۔ (۱۵) تمام ایام رمی میں وقت مسنون کی رعایت نہ کرنا۔ (۱۶) جمرہ اولیٰ و دوسری کے نزدیک رمی سے فراغت کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرنا۔ (۱۷) رمی کی کیفیت مستحبہ کا ترک کرنا (مؤلف)

احکام ذبح

جو شخص حج افراد کر رہا ہو اس پر دم شکرانہ یعنی جانور ذبح کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور اس کے لئے ذبح و حلق کا ترتیب وار ہونا بھی مستحب ہے یعنی حج افراد کرنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ رمی جمارہ کے بعد پہلے ذبح کرے اس کے بعد حلق کر لے پس اگر کسی نے ذبح سے پہلے حلق کر لیا یا سر منڈایا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اور قارن و متمتع پر دم شکرانہ واجب نہ ہے جبکہ وہ جانور یا اس کی قیمت ہر قدر ہو ورنہ اس کی بجائے دس روپے رکھنا واجب ہے اور قارن و متمتع کے لئے ذبح کو حلق پر مقدم کرنا واجب ہے اور مفر دیا کھج کے لئے مستحب ہے مطلقاً یعنی قارن و متمتع کے لئے رمی و ذبح و

۱۔ ہدایہ و فتح مطلقاً ۲۔ باب و شرم فی فصل دفع النحی ۳۔ باب و شرم ۴۔ فتح ۵۔ باب و شرم ۶۔ باب و شرم فی فصل فی الیوم الرابع ۷۔ باب و شرم تعرفوا ۸۔ حیات۔

حلق میں ترتیب واجب ہے اور فرد کے لئے رمی و حلق میں ترتیب واجب ہے (مؤلف) اور ذبح کے وقت نیت کی ضرورت نہیں ہے سابقہ نیت اس کے لئے کافی ہے۔ (ذبح اور اس کے بدلہ میں روزے رکھنے کی تفصیل احکام تمتع میں ملاحظہ فرمائیں) (مؤلف) (فائدہ) غنیہ یعنی عبدالاضعی کی قربانی جو ہر سال واجب ہے اس کے متعلق حاجی کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر وہ مسافر ہو یعنی حج سے پہلے مکہ مکرمہ میں اس کا قیام پندرہ دن یا زیادہ نہیں رہا تو اس پر عبدالاضعی کی قربانی واجب نہیں ہے اور اگر مقیم ہو اور صاحب نصاب ہے تو اہل مکہ کی طرح اس پر قربانی واجب ہے۔

احکام حلق و تقصیر (سر کے بال منڈانا یا کترنا)

حلق و تقصیر کا حکم | حلق و تقصیر کا حکم یہ ہے کہ اس کے بعد حرم حلال یعنی احرام سے باہر ہو جانا ہے پس جب حج یا عمرہ کرنے والے نے مناسک ادا کرنے کے بعد سر کے بال منڈائے یا کتروائے تو جو چیزیں احرام کی وجہ سے اس پر حرام ہو گئی تھیں یعنی جماع و بوس و کنار وغیرہ کے علاوہ باقی چیزیں مثلاً خوشبو لگانا، شکار کرنا، سلاہوا کپڑا پہننا، سرو منہ دھنا وغیرہ اس کے لئے حلال ہو جاتی ہیں لیکن جماع اور اس کے توابع کا حلال ہونا طوافِ افاضہ یعنی طوافِ زیارت پر موقوف ہے اور جماع و توابع جماع کا حلال ہونا طوافِ زیارت پر اس وقت موقوف ہے جب کہ حج کے احرام والا محض طوافِ زیارت حلق کے بعد کرے لیکن اگر کسی نے طوافِ زیارت حلق سے پہلے کر لیا تو اس صورت میں دوسرے لوگوں کی طرح جنہوں نے طوافِ زیارت نہیں کیا اس کے لئے بھی عورت حلال نہیں ہوگی۔ (مکہ) اور اگر عمرہ کا احرام ہو تو حلق کے بعد عورت وغیرہ سب چیزیں حلال ہو جاتی ہیں۔ (مکہ) حلق سے پہلے یعنی صرف رمی کر لینے سے معظورات احرام میں سے کوئی چیز اس کے لئے حلال نہیں ہوگی اور ہمارے نزدیک یہی صحیح مذہب ہے پس ہمارے نزدیک مشہور قول کی بنا پر رمی کر لینے سے احرام سے حلال نہیں ہوتا امام مالک و امام شافعی کے نزدیک اور غیر مشہور روایت میں ہمارے نزدیک بھی رمی سے حلال ہو جانا ہے پس ہمارے نزدیک رمی سے حلال ہونے والی روایت کو خواہ زیادہ کی شرح بمسوط اور قاضی خاں کی شرح الجامع الصغیر میں بیان کیا ہے اور

. کہا ہے کہ رمی کے بعد حلق سے پہلے محرم کے لئے عورت اور خوشبو کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اس کے لئے خوشبو بھی حلال ہو جاتی ہے۔ (مکہ) خلاصہ یہ ہے کہ حج کے احرام سے حلال ہونے کے دو جزو ہیں ایک حلق کے ساتھ حلال ہونا دوسرا طوافِ زیارت کے ساتھ حلال ہونا یعنی اس سے عورت بھی حلال ہو جاتی ہے۔ (مکہ) پس ہمارے نزدیک حلق یا اس کے قائم مقام یعنی قصرے خوشبو و سلاہوا لباس وغیرہ کے حق میں حلال ہوتا ہے اور رمی سے کوئی چیز بھی حلال نہیں ہوتی حتیٰ کہ اگر کسی نے رمی کر لی تو وہ جب تک حلق یا قصر نہ کرائے لباس وغیرہ کے حق میں حلال نہیں ہوگا البتہ

۱۔ باب و خمر و غنیہ و غیرہ ۲۔ کھروش و غنیہ و شلہ فی اتھانیہ ۳۔ باب شرحہ تصوف و غنیہ و حیات و شلہ فی البدائع ۴۔ باب تصوف و حیات ۵۔ شرح الباب و غنیہ ۶۔ مطلقاً ۷۔ بدائع و غیر۔

وہ حلق وقصر کے حق میں حلال ہو جائے گا لیکن اگر کسی نے ہری سے پہلے حلق کر لیا تو اس کو سوائے عورت کے باقی سب چیزیں حلال ہو جائیں گی اور اسی طرح ذبح ہری بھی حلال نہیں ہوتا سوائے محصر کے کہ وہ ضرورت کی وجہ سے ذبح سے حلال ہو جاتا ہے واللہ اعلم
شرح حلق حلق کے صحیح و معتبر واقع ہونے کے لئے حج کے احرام کی صورت میں قربانی کے پہلے دن کی طلوع فجر کے بعد اور عمرہ کے احرام کی صورت میں طواف عمرہ کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے کے بعد اور محصر کے حق میں ہری کے ذبح کرنے کے بعد حلق کرنا ہے۔ لہٰذا اس سے پہلے جائز نہیں ہے (مؤلف)

وقت حلق وقصر جاننا چاہئے کہ حلق وقصر کرنا خواہ حج کے احرام میں ہو یا عمرہ کے احرام میں اس کے وقت کے تین درجے ہیں ایک وقت صحت، دوسرا وقت واجب اور تیسرا وقت افضل ہے، حج کے احرام میں حلق کے صحیح

ہونے کا وقت قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے شروع ہوتا ہے اور تمام عمر اس کا وقت ہے پس اگر دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے حلق کر لے گا تو احرام سے حلال نہ ہوگا اسی طرح اگر تمام عمر بھی حلق نہیں کرے گا تب بھی احرام سے باہر نہیں ہوگا اور تمام عمر میں جس وقت بھی حلق کر لے گا حلال ہو جائے گا۔ حلق کا وقت واجب یعنی بغیر جزائے جائز ہونے کا وقت رمی جمرہ عقبہ کے بعد ہے کیونکہ اس سے پہلے حلق کرانے سے سلام ابو صفیہؓ کے نزدیک نام واجب ہوتا ہے خواہ قارن ہو یا منفیع یا مفرد ہو، اور آخری وقت واجب قربانی کے آخری دن کے غروب آفتاب تک ہے یعنی رمی جمرہ عقبہ کے بعد سے شروع ہو کر قربانی کے تین دن اور ان کی راتیں حلق کے لئے واجب وقت ہے اور تیسرے دن آفتاب غروب ہونے پر وقت واجب ختم ہو جاتا ہے پس اگر بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب کے بعد حلق کر لے گا تو دم واجب ہوگا۔ یہ حکم بھی قارن و منفیع و مفرد تینوں کے لئے ہے کیونکہ رمی اور حلق میں ترتیب تینوں پر واجب ہے۔ حلق کے لئے افضل وقت پہلا دن یعنی دسویں ذی الحجہ کا دن ہے اور عمرہ کے احرام میں حلق کی صحت کا اول وقت طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد ہے اور اس کے جزائے بغیر جائز ہونے کا اول وقت (یعنی ابتداء وقت واجب) عمرہ کی سعی کے بعد ہے۔ لہٰذا پس اگر عمرہ کے احرام والے شخص نے طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے حلق کر لیا تو وہ عمرہ کے احرام سے حلال نہیں ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اکثر طواف عمرہ کے بعد سعی سے پہلے حلق کر لیا تو ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور عمرہ کے احرام سے حلال ہونے کے لئے بھی تمام عمر اس کا وقت ہے جب بھی حلق کر لے گا حلال ہو جائے گا اور جب تک حلق نہیں کر لے گا حلال نہیں ہوگا۔ لہٰذا اور محصر کے لئے احرام سے حلال ہونے کے لئے حلق کرانے کا اول وقت حرم میں ہری ذبح کرنے کے بعد ہے۔

واجبات حلق وقصر حلق وقصر کرانے میں کم سے کم مقدار چوتھائی سر کا حلق یا قصر کرنا ہے (اس سے کم حصہ مٹرانے یا کٹوانے سے احرام سے باہر نہیں ہوتا) اور چوتھائی سر کے قصر کرانے میں کم از کم مقدار ایک مرائشت

(دھوپ) کی برابر یا کٹانا ہے۔ یعنی تقصیر سے مراد یہ ہے کہ مرد ہو یا عورت اپنے چوتھائی سر کے بالوں کے سروں سے ایک پونہ

(سر انگشت) کی مقدار کاٹ دے سہ پور یعنی انگشت کے چوڑے کم نہ لے ورنہ قصر صحیح نہیں ہوگا لیکن ہمارے اصحاب رحمہم اللہ نے کہا ہے کہ قصر کرنے میں ایک پور سے کچھ زیادہ ہی کاٹنا چاہئے کیونکہ اس قدر مقدار چھٹائی سر کے تمام بالوں کے سروں میں کاٹنا واجب ہے اور بالوں کے تمام سر سے عادتاً طول میں برابر نہیں ہوتے بلکہ چھوٹے بڑے ہوتے ہیں اگر ایک پور (سر انگشت) کی برابر کاٹ لے گا تو سب بال ایک پور (سر انگشت) کی برابر نہیں کٹیں گے بلکہ بعض کچھ کم کٹیں گے اس لئے کچھ زیادہ کاٹنا واجب ہوتا کہ یقین کے ساتھ چھٹائی سر کے تمام بال بقدر واجب کٹ جائیں اور یقینی طور پر اس واجب کی ادائیگی ہو جائے سہ یعنی واجب ہے کہ سر انگشت کی مقدار سے کچھ زیادہ کاٹ دے تاکہ مقدار واجب یقین کے ساتھ پوری ہو جائے اور اسی طرح تمام سر کے بال کاٹنے کی صورت میں بھی مقدار سر انگشت سے زیادہ ہی کاٹ دے تاکہ مقدار مستحب یقین کے ساتھ پوری ہو جائے سہ اور حلق و تقصیر میں اختیار کا ہونا مردوں کے لئے ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ کوئی عذر نہ ہو لیکن اگر کسی عارض کی وجہ سے حلق کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے قصر کرنا مقرر ہو جائے گا اور کسی عذر کی وجہ سے قصر کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے حلق کرنا متعین ہو جائے گا اور اگر سر میں کسی علت (بیماری وغیرہ) کی وجہ سے حلق و قصر دونوں ممکن نہ ہو تو دونوں ساقط ہو جائیں گے اور کسی چیز کے واجب ہونے بغیر حلال ہو جائیگا سہ۔ یعنی اس پر دم وغیرہ کوئی جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس نے واجب کو عذر کی وجہ سے ترک کیا ہے سہ گنہے سر والا یعنی جس کے سر پر بال بالکل نہ ہوں اس کو سر پر استرا پھرنا واجب ہے ہی مختار ہے جیسا کہ زیلعی میں ہے بعض نے کہا کہ اس کو استرا پھرنا مستحب ہے اور بعض کے نزدیک سنت ہے اور یہی اظہر ہے سہ اور اسی طرح اگر کسی کے سر پر خیم ہوں اور اس کو سر پر استرا پھرنا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے بھی یہی حکم ہے کہ استرا پھرے اور اگر اس کو سر پر استرا پھرنا ممکن نہ ہو اور سر پر بال اتنے بڑے بھی نہیں کہ قصر کرانے کی حد تک پہنچے ہوں تو اس سے بھی یہ واجب ساقط ہو جائے گا اور وہ حلق کرانے بغیر حلق کرانے والے کی طرح حلال ہو جائے گا اور اس کے لئے احسن یہ ہے کہ ایام قربانی کے آخری وقت یعنی بارہویں ذی الحجہ کے غروب آفتاب سے پہلے تک ممنوعات احرام کا اثر نکلیں تو فر کرے پس وہ محظورات احرام یعنی سلا ہوا کپڑا پہننے خوشبو لگانے وغیرہ امور کا ارتکاب نہ کرے کہ شاید اس کا عذر کسی وقت نازل ہو جائے سہ اور اگر اس نے مؤخر نہ کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے سہ اگر جنگل یا کسی ایسی جگہ مثلاً ایسے گاؤں میں چلا گیا جہاں ہونڈنے والا یا استرہ قبضی وغیرہ نہیں ہے تو یہ عذر معتبر نہیں ہے جب تک سر منڈائے یا کتر لے گا نہیں حلال نہیں ہوگا سہ اور غورنوں کو سر کے بالوں کا قصر کرنا واجب ہے کیونکہ ان کے حق میں سر کے بال منڈانا (حلق کرنا) مکروہ تحریمی ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں ہے سہ یعنی غورنوں کے لئے قصر کرنا متعین ہے لیکن ضرورت کے وقت حلق کرنا بھی جائز ہے مؤلف

(۳۱۳) حاجی کے لئے حلق کرنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک زبان و مکان کے ساتھ مخصوص ہے عمرہ والے کے لئے امام ابو حنیفہ

سہ بخروش سہ بدائع و بخروش و غنیمہ سہ غنیمہ مخصوص سہ بکرو لیا ب و رع و قح مطلقاً سہ شرح اللباب سہ باب شرمہ و دروش و قح سہ حیات سہ قح و بخروش و حیات مطلقاً سہ مسلم و زیدہ وغیرہا سہ باب و شرمہ بمصر۔

اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک حلق کرنا مکان کے ساتھ مخصوص ہے امام ابو یوسفؒ و امام زفرؒ کا اس میں خلاف ہے اور عمرو دانی کا
حلق کرنا بالاجماع کسی مخصوص زمانے پر موقوف نہیں ہے پس حج کے احرام میں حلق کرانے کا زیادہ قربانی کے تین دن اور ان کی راتیں
ہیں اور حج و عمرہ کے احرام میں حلق کرانے کے لئے مکان یعنی جگہ حدودِ حرم ہے اور حج والے کے لئے حلق کا منیٰ میں ہونا سنت ہے
اور یہ زیان و مکان کا مخصوص ہونا درم واجب ہونے سے بچنے کے لئے ہے احرام سے باہر ہونے کے لئے نہیں ہے پس اگر کسی نے
منقرہ نہاۃ یعنی ایام قربانی کے بعد یا منقرہ جگہ کے بغیر یعنی حدودِ حرم کے باہر حلق کرایا تو اس پر دم واجب ہوگا لیکن اس سے احرام
سے حلال ہو جائے گا خواہ حلق کا وقت داخل ہونے کے بعد کسی جگہ اور کسی وقت بھی حلق کرانے سے خواہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا
اور خواہ وہ مفرد یا حج ہو یا متمتع یا قارن ہو سہ پس حلق کے زیادہ مخصوص سے مؤخر کرنے اور منقرہ جگہ کے علاوہ کسی اور جگہ کرانے
سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دم واجب ہو جائے گا سہ (وقت کی تفصیل الگ بیان ہو چکی ہے، مؤلف)

حلق کی سنن و مستحبات مباحات

مردوں کے لئے سمر کا حلق کرنا (استرے سے منڈانا) سنت ہے اور قصہ کرنا (کترانا) (۲)

مباح ہے اور عورتوں کے لئے قصر کرنا سنت بلکہ واجب ہے۔ (جیسا کہ واجباتِ خلق میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)۔
 (۳) خلق و قصر کرنا وقت قبلہ کی طرف نمود کر کے بیٹھا سنت ہے۔ (۴) مخلوق یعنی

سرمونڈانے والے کے دائیں جانب سے خلق (سرمونڈنے) کی ابتدا کرنا سنت ہے یہی مختار اور صحیح قول ہے اور اس قول کے خلاف ہے جو ظاہر المذہب میں مذکور ہے یہی درست ہے اور ایام صاحب کا رجوع اس کی طرف صحیح ثابت ہو چکا ہے اور اس سے اس قول کی تردید ہو جاتی ہے جو کہ مشائخ کے نزدیک مشہور ہے اور وہ یہ ہے کہ "سرمونڈنے کی ابتدا مونڈنے والے کے دائیں جانب سے ہونا سنت ہے نہ کہ منڈانے والے کی دائیں جانب سے پس مخلوق کے بائیں جانب سے شروع کرے" اور اگر مونڈنے والا منڈانے والے کے پیچھے کی طرف کھڑا ہو اور دونوں کا منہ قبلہ کی طرف ہو تو حلق (مونڈنے والا) اور مخلوق (منڈانے والا) دونوں کے دائیں جانب سے ابتدا کرنا جمع ہو جائے گا اور اختلاف روایات دور ہو جائے گا اور یہ سنت بوجہ کمال ادا ہو جائیگی۔ (۵) مستحب ہے کہ خلق کے وقت اور خلق سے فانی ہونے کے بعد تکبیر کہے اور اپنے لئے اور اپنے والدین اور

مشارع اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا کرے۔ ۱۷۔ مستحب ہے کہ حلق یا قصر کے بعد اپنے بال
 دفن کرے۔ ۱۸۔ اور اگر بالوں کو پھینک دے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ ۱۹۔ لیکن غسل خلتہ یا پاؤں میں ڈالنا مکروہ ہے۔ ۲۰۔
 ۲۱۔ حلق یا قصر کے بعد لبوں اور ناخنوں کو کاٹنا مستحب ہے اور اگر حلق کر لے تو پہلے اپنے ناخن یا لبوں یا ڈاڑھی کو کاٹنا یا
 خوشبو استعمال کی تو اس کی وجہ سے اس پر کفارۂ جہالت واجب ہوگا۔ ۲۲۔ لیکن سر منڈانے کے بعد ناخنوں اور لبوں کا کاٹنا

۱۔ باب شرف وغیرہ حیات کے بدائع کے باب شرف وغیرہ کے باب غیروحات وغیرہ
۲۔ باب اثر و قوت و کمالات وغیرہ کے باب حیات وغیرہ کے باب کبریا و علم کے باب شرف وغیرہ

اور اس پر دم واجب ہوگا سہ او اگر کسی نے طواف زیارت ہرگز نہیں کیا تو اس کے لئے بالاجمل عورت حلال نہیں ہوگی خواہ کتنا ہی طویل عرصہ ہو جائے اور خواہ کئی سال گزر جائیں سہ اور اگر کوئی شخص طواف زیارت ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو اس پر واجب ہے کہ وہ بیدہ (اونٹ یا گائے) ذبح کرنے کی وصیت کرے کیونکہ اس کا یہ عند صاحب حق کی طرف ہے یعنی منجانب اللہ ہے اگرچہ وہ تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا غور کر لیجئے سہ

شرائط صحت طواف زیارت طواف زیارت کے صحیح ہونے کے لئے چھ شرطیں ہیں: (۱) اسلام اور عقل و تہیز والا ہونا۔ (۲) حج کا احرام طواف زیارت سے پہلے

باندھنا۔ (۳) وقوف عرفہ طواف زیارت سے پہلے کرنا۔ (۴) نیت یعنی اصل طواف

کی نیت ہونا شرط ہے اس کا طواف زیارت کے ساتھ متعین کرنا شرط نہیں ہے۔ (۵) زیامہ اور وہ

ایام قربانی اور ان کی ملائیں وجوب کے لئے اور اس کے بعد کا زیامہ آخر عمر تک جواز کے لئے ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا)۔

(۶) مکان وہ بیت اللہ شریف کے گرد چاروں طرف مسجد الحرام کے اندر سے ہے خواہ مسجد الحرام کی چھت کے

اوپر سے ہو مسجد کے باہر سے جائز نہیں سہ

شرائط وجوب طواف زیارت منک الکبیر میں ہے کہ طواف زیارت کے واجب ہونے کی شرطیں یہ ہیں: حج کا احرام ہونا، اسلام، عقل، بلوغ، البتہ آزاد ہونا اس کے وجوب کے لئے شرط نہیں ہے پس

غلام پر بھی واجب ہے اور نابالغ بچہ اور مجنون اور کافر پر واجب نہیں ہے سہ

ارکان طواف زیارت طواف زیارت کے ارکان تین ہیں: (۱) طواف کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنا۔

(۲) بیت اللہ کے اندر سے نہ ہونا بلکہ بیت اللہ کے گرد اگر دھونا

(۳) طواف خود کرنا خواہ اس کو کوئی شخص اٹھائے ہوئے ہو یا اونٹ وغیرہ سواری پر سوار ہو کر کرے پس

طواف زیارت میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن ان پانچ شخصوں کے حق میں نیابت جائز ہے بیہوش، سوا ہوا مریض، احرام

باندھنے سے پہلے کا مجنون جبکہ اس کا جنون طواف زیارت ادا کرنے تک قائم رہے، بے سمجھ بچہ، بالغ مجنون یعنی جو جنون کی

حالت میں بالغ ہوا ہو جبکہ بچہ اور بالغ مجنون کی طرف سے ان کے ولی نے احرام باندھا ہو سہ

واجبات طواف زیارت واجبات طواف زیارت سات ہیں: (۱) بھڑکنا صغیر و اکبر سے طہارت حاصل ہونا یعنی

(۲) منی یلبہ وضو نہ ہونا۔ (۳) ستر عورت۔ (۴) طواف کو اپنی طرف سے شروع کرنا۔

سہ باب و شرح و ش و غنیہ ملقطاً سہ ع و ش و غنیہ سہ ش و غنیہ سہ باب و شرح زیارۃ و ش سہ شرح اللباب

سہ غنیہ و باب و شرح تصرفاً۔

واجب ہے کہ احرام کے بغیر واپس لوٹے اور طوافِ صدر کرے اور اگر حدودِ میقات سے باہر چلا گیا تو اب اس کو اختیار ہے خواہ وطن وغیرہ چلا جائے اور اس پر دم واجب ہوگا اور خواہ نئے احرام کے ساتھ واپس مکہ مکرمہ لوٹ آئے کیونکہ اب اس کو مکہ مکرمہ آنے کے لئے احرام کے بغیر میقات سے آگے جانا جائز نہیں ہے پس وہ عمرہ کا احرام باندھے اور مکہ مکرمہ واپس آکر پہلے عمرہ کا طواف کرے کیونکہ یہ اقویٰ ہے پھر طوافِ صدر کرے اور اس پر اپنے وقت سے تاخیر کرنے سے کچھ جزا واجب نہیں ہے اور بعض فقہانہ کہتے ہیں کہ اس کے لئے اولیٰ یہ ہے کہ میقات سے باہر نکل جانے کے بعد واپس نہ لوٹے اور ایک قربانی مکہ مکرمہ بھیج دے کیونکہ اس میں فقرا کا نفع زیادہ ہے اور اس پر آسانی ہے کیونکہ وہ اپنے اوپر احرام لازم کرنے کے ضرر سے بچ جائے گا اور اس کی فضیلت کا وقت ثلوث ہو ہی چکا ہے اس لئے سفر کی مشقت سے بھی بچ جائے گا و اشرا علم سہ اگر میقات سے باہر چلے جانے کے بعد واپس لوٹے تو یہ خیال رہے کہ اس وقت اگر ایام تشریق باقی ہوں تو اس وقت احرام نہ باندھے اور نہ لوٹے جب ایام تشریق گزر جائیں تب عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اگر ان ایام منیہ میں احرام باندھ کر لوٹ آیا تو ان ایام میں عمرہ کے افعال ادا نہ کرے جب وہ دن گزر جائے تب عمرہ کرے اور کوئی طواف بھی نہ کرے کیونکہ وہ طواف عمرہ کے فرض طواف کی جگہ شمار ہوگا اور کراست کا مرتکب ہو جائے گا اور اگر میقات سے احرام کے بغیر آئے گا تو اس پر احرام کے بغیر میقات سے آگے جانے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور نسک یعنی عمرہ بھی لازم ہوگا جیسا کہ احرام کے بیان میں گذر چکا ہے سہ

وقت طوافِ صدر | طوافِ صدر کے جائز ہونے کا اول وقت طوافِ زیارت کے بعد ہے پس اگر طوافِ زیارت کے بعد کوئی طواف کیا تو وہ طوافِ صدر ہوگا خواہ وہ قربانی کے دن ہی کیا ہو اور خواہ اس میں

طوافِ صدر کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور اس کے جواز کے لئے بھی آخری وقت کی کوئی حد مقرر نہیں ہے تمام عمر اس کے جواز کا وقت ہے جب تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے کر سکتا ہے پس ایام تحریم بھی جائز ہے اور بعد میں بھی اگر کوئی شخص مکہ مکرمہ میں ایک سال تک رہا اور اس جگہ کو اپنا وطن نہیں بنایا تو اس پر طوافِ صدر کرنا واجب ہے خواہ ایک سال کے بعد کرے اور وہ طواف ادا واقع ہوگا قضا نہیں کہلائے گا اور ایام تحریم سے تاخیر ہونے کی وجہ سے بالاجماع اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی، یہ وقت جوازی کی تفصیل ہے اور مستحب وقت کی تفصیل یہ ہے کہ جب مکہ مکرمہ سے واپسی کے سفر کا ارادہ کرے تو طوافِ صدر کرے حتیٰ کہ ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی گئی ہے کہ جب آپ نے طوافِ صدر کر لیا اور پھر عشاء تک وہیں رہے تو فرمایا کہ میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ ایک اور طواف کروں تاکہ میرے طوافِ وداع اور مکہ مکرمہ سے روانگی کے درمیان فاصلہ نہ ہو اور آخری حاضری کے ساتھ بیت اللہ شریف سے رخصتی ہو پس اگر کسی شخص نے طوافِ صدر (وداع) کر لیا پھر اس کا مکہ مکرمہ کا قیام طویل ہو گیا اور اس نے وہاں وطن بنا کر رہنے کی نیت نہیں کی تو اس کا وہ طوافِ وداع جائز ہے اگرچہ اس طواف کے بعد کئی سال تک وہاں قیام کرے اور اس کیلئے افضل یہ ہے کہ جبے ایسی کرے جو طوافِ وداع کا اشارہ کرے یعنی اس وقت بھی طواف کر کے روانہ ہو تاکہ وداعی مستحب طریقہ ہر واقع ہو سہ

سہ بدائع و فتح و بھروش و لباب شریعہ ملقطاً سہ زہرہ مع عمرہ سہ فتح و بدائع و بھروش و لباب و شریعہ و ملقطاً۔

شرائط طواف صدر

طواف صدر (طواف وداع) کی بعض شرائط واجب ہیں اور بعض شرائط جواز ہیں —

شرائط واجب یہ ہیں: (۱) وہ شخص آفاقی ہو پس اہل مکہ پر اور ان لوگوں پر جو مواقیت کے اندر سے مکہ مکرمہ تک کی سرزمین کے رہنے والے ہیں جب وہ حج کریں تو ان پر طواف صدر نہیں ہے، یہ طواف اپنے وطن کی طرف لوٹتے وقت بیت اللہ شریف سے رخصت ہونے کے لئے واجب کیا گیا ہے اور یہ بات اہل مکہ میں نہیں پائی جاتی کیونکہ وہ تو اپنے وطن میں ہی موجود ہیں اور داخل مواقیت کے لوگ اہل مکہ کے حکم میں ہیں اس لئے ان پر بھی واجب نہیں ہے جیسا کہ اہل مکہ پر واجب نہیں ہے، امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ میرے نزدیک پستیدہ یہ ہے کہ اہل مکہ بھی طواف صدر کریں اس لئے کہ یہ حج کے ختم کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور یہ بات اہل مکہ میں بھی پائی جاتی ہے سلسلہ خلاصہ یہ ہے کہ طواف صدر اہل مکہ و اہل حرم یعنی اہل منیٰ وغیرہ و اہل حلّ مثلاً وادی و خلیص و عہدہ و عہدہ کے رہنے والے اور آقا قبول کے مواقیت مقررہ کے پہنچنے والوں پر واجب نہیں ہے اور اگر آفاقی حاجی مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت کر لے تو یہ طواف اس سے ساقط نہیں ہوتا خواہ نیت اقامت نفراول (۲۲ رزی الحج) کے بعد کرے یا اس سے پہلے کر لے اگرچہ اس کی سبب اقامت کئی سال ہو لیکن اگر مکہ یا اس کے ارد گرد یعنی حدود حرم یا حدود حلّ میں میقات کے اندر نفراول یعنی ۲۲ رزی الحج سے پہلے وطن بنا کر رہنے کی نیت کر لی تو اس سے طواف صدر ساقط ہو جاتا ہے سہ۔ پس اگر کسی آفاقی نے مکہ مکرمہ میں ہمیشہ رہنے یعنی اس کو وطن بنانے کی نیت کر لی اور اس کو اپنا گھر بنا لیا تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس نے نفراول یعنی ۲۲ رزی الحج کو منیٰ سے واپسی سے پہلے یہ نیت کی ہو اس صورت میں بالاجماع اس سے طواف صدر ساقط ہو جائے گا یعنی اس پر یہ طواف واجب نہیں ہوگا۔ دوسرے یہ کہ نفراول کو منیٰ سے واپسی کے بعد یہ نیت کی ہو اس صورت میں امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس سے طواف صدر ساقط نہیں ہوگا یعنی اس پر واجب ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس سے طواف صدر ساقط ہو جائے گا لیکن اگر اس نے طواف صدر شروع کر دیا تو ان کے نزدیک بھی ساقط نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ شروع کر دینے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا ہے اس لئے اب اس کو ترک کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اب اس کو پورا کرنا واجب ہے سہ۔ اور اگر کسی شخص نے نفراول یعنی ۲۲ رزی الحج کو منیٰ سے روانگی سے پہلے مکہ مکرمہ کو وطن بنانے کی نیت کر لی اور پھر اس کو مکہ مکرمہ سے باہر جانا ظاہر ہو تو اب اس پر طواف صدر واجب نہیں ہے جیسا کہ اگر کوئی اہل مکہ باہر جانے کا ارادہ کرے تو اس پر طواف صدر واجب نہیں ہے سہ۔

(۲) طواف صدر اس آفاقی شخص پر واجب ہے جس نے حج کو پالیا ہو یعنی جس کی حج کی ادائیگی پوری ہو گئی ہو پس جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو اس پر طواف صدر واجب نہیں ہے اور جو شخص حج سے روک دیا گیا ہو یعنی شخص فی الحج ہو اس پر بھی یہ طواف واجب نہیں ہے کیونکہ اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا لازمی ہے اور اس لئے بھی کتاب صرف عمرہ کرنے والے کی مانند ہو گیا اور صرف عمرہ کرنے والے پر طواف صدر واجب نہیں ہے سہ۔

سہ۔ براء تصرفا سہ۔ لباب و شرح سہ۔ براء لخصاً سہ۔ لباب و شرح و مثلاً فی التعمیم وغیرہ سہ۔ فتح و بحر و لباب و شرحاً۔

(۳) مکلف ہونا پس بجنون اور بچہ (نابلغ) پر غیر مکلف ہونے کی وجہ سے طوافِ صدر واجب نہیں ہے۔
 (۴) غیر معذور ہونا سہ طوافِ صدر کے لئے ایک شرط حیض و نفاس سے پاک ہونا ہے پس حیض و نفاس والی عورت پر عذر کی وجہ سے واجب نہیں ہے حتیٰ کہ اس کے ترک کرنے سے ان پر دم واجب نہیں ہوگا۔ حدیث و جنابت سے طہارت اس کے وجوب کے لئے شرط نہیں ہے پس محدث و جنبی پر طوافِ صدر واجب ہے اس لئے کہ حدیث و جنابت کا ازالہ اس کیلئے ممکن ہے پس یہ عذر نہیں ہوگا، واللہ اعلم سہ واضح ہو کہ حدیث و جنابت سے طہارت کا حاصل ہونا طواف کے واجبات میں سے ہے جیسا کہ طواف کے واجبات میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف) اور جب حیض والی عورت مکہ مکرمہ سے روانہ ہو کر اس کی آبادی سے باہر ہونے سے پہلے حیض سے پاک ہو جائے تو اس پر طوافِ صدر لازم ہو جائے گا اور اگر مکہ معظمہ کی آبادی سے باہر نکل جانے کے بعد پاک ہوئی تو اس پر واپس لوٹنا اور طواف و ذراع کرنا لازم نہیں ہوگا اس لئے کہ جب وہ آبادی سے باہر ہوگئی تو مسافر ہوگئی اس کی دلیل یہ ہے کہ اب اس کو قصر نماز پڑھنا چاہئے پس اب اس کو واپس لوٹنا لازم نہیں ہے اور اس پر دم بھی واجب نہیں ہے۔ اور اگر حیض والی عورت دس دن سے کم مدت میں حیض سے پاک ہوگئی اور اس نے غسل نہیں کیا اور نہ ہی نماز کا وقت گزرا کہ اس سے پہلے وہ روانہ ہو کر مکہ مکرمہ سے باہر ہوگئی تو اس پر واپس لوٹنا لازم نہیں ہے اس لئے کہ وہ حکماً حائض ہونے کی حالت میں مکہ مکرمہ سے نکلی ہے اور اس کے لئے طواف کے وقت ظاہر عورتوں کے احکام ثابت نہیں ہوئے بخلاف اس کے اگر اس نے پاک ہونے کے بعد غسل کر لیا یا ایک نماز کا وقت گزر گیا اس کے بعد مکہ مکرمہ کی آبادی سے نکلی تو اب اس کو طواف و ذراع کے لئے لوٹنا لازم ہے، اور اسی طرح اگر دس دن پورے ہو کر حیض سے پاک ہوئی تب بھی یہی حکم ہے اور اگر آبادی سے نکلنے کے وقت وہ حائضہ ہے پھر پاک ہوئی خواہ اس نے غسل کیا یا نہیں کیا اگر وہ مکہ مکرمہ کو واپس آگئی حالانکہ اس پر واپس آنا واجب نہیں تھا لیکن حدودِ میقات سے باہر ہونے سے پہلے اپنی مرضی سے واپس آگئی تو اس پر طوافِ صدر لازم ہو گیا اور اس کو نیا احرام باندھنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ میقات کے اندر کے لوگوں کا حکم مکہ والوں کی مانند ہے اور اس لئے بھی کہ اس کا واپس لوٹ آنا ایسا ہو گیا جیسا کہ وہ وہاں گئی ہی نہیں اور اگر حدودِ میقات سے باہر چلی گئی اور پھر واپس لوٹ آئی تو اب اس کو نئے احرام کے ساتھ لوٹنا چاہئے اور نفاس والی عورت کا حکم حیض والی عورت کے مانند ہے سہ

(فائدہ) زمین چل میں کسی جگہ مثلاً تنجیم کی طرف نکلنے والوں پر طواف و ذراع نہیں ہے سہ

طوافِ صدر کے جواز و صحت کی شرائط طوافِ زیارت کی شرائط کی طرح جمع ہیں اور اس طواف کے ارکان بھی طوافِ زیارت کی طرح ہیں اور واجبات و سنن و مستحبات و محرمات و مکروہات بھی طوافِ زیارت و طوافِ مطلق کی مانند ہیں اور ان سب کی تفصیل طوافِ مطلق کے بیان میں گذر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف)

حج کے اقسام اور ان کے مراتب

حج تین قسم کا ہوتا ہے: افراد، تمتع، قرآن (مؤلف) آفاقی کے حق میں قرآن تمتع و افراد دونوں سے افضل ہے اور تمتع اس کے حق میں افراد سے افضل ہے اور سنا ہر روایت میں مذکور ہے سنا پس قرآن سب سے افضل ہے پھر تمتع پھر افراد کا درجہ ہے سنا یعنی پھر مفرد حج مفرد عمرہ سے افضل ہے اور قرآن کا تمتع سے اور تمتع کا افراد سے افضل ہونے کا حکم تمتع کی دونوں قسموں کو شامل ہے یعنی خواہ وہ اپنے ساتھ ہدی لے گیا ہو یا نہ لے گیا ہو سنا پس مذکورہ بالا عبارت میں دو باتوں کا بیان ہے: اول یہ کہ حج کی تین قسمیں جائز ہیں اور فقہائے امت کا ان تینوں کے جواز پر اجماع ہے اور یہ بات قرآن مجید اور سنت یعنی احادیث سے بھی ثابت ہے۔ قرآن مجید سے تینوں قسموں کے جواز کا ثبوت یہ ہے: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، وَثَلَا عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (سورہ آل عمران ۹۷) ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ کا لوگوں پر حق ہے کہ جو شخص زادراہ کی استطاعت رکھتا ہو اس پر بیت اللہ شریف کا حج کرنا فرض ہے) اس آیت مبارکہ سے حج افراد ثابت ہوتا ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے، وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ (سورہ بقرہ ۱۹۷) اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے واسطے پورا پورا ادا کیا کرو۔ یہ آیت مبارکہ قرآن کے جواز کی دلیل ہے۔ ایک جگہ ارشاد فرمایا: فَمَنْ تَخَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ اِلَى الْحَجِّ الْاَبَدِ (سورہ بقرہ ۱۹۷) پس جو شخص حج کو عمرہ کے ساتھ ملا کر منتفع ہوا (یعنی تمتع کیا) تو جو کچھ قرآنی میسر ہو زبح کرے۔ اس میں تمتع کے جواز کا ثبوت ہے اور احادیث سے ان تینوں کے جواز کا ثبوت اس طرح ہے کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم حجۃ الوداع کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ (مدینہ منورہ) حج کے لئے نکلے تو ہم میں سے بعض نے صرف عمرہ کا احرام باندھا اور بعض نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور بعض نے صرف حج کا احرام باندھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حج کا احرام باندھا (بخاری) اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ہم میں سے بعض نے حج افراد کا احرام باندھا اور بعض نے قرآن کا اور بعض نے تمتع کا۔ اور اوپر کی عبارت میں دوسری بات یہ بیان ہوئی ہے کہ ان تینوں میں سب سے افضل قرآن ہے پھر تمتع پھر افراد سنا اور یہ طرفین کے نزدیک ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک قرآن و تمتع دونوں برابر ہیں سنا اور حنابلہ کے نزدیک قرآن کی افضلیت کے لئے یہ حدیث دلیل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اے آل محمد حج و عمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھو" سنا امام طحاوی نے شرح الآثار میں اس حدیث کو اپنی سند سے روایت کیا ہے سنا اور اس لئے بھی افضل ہے کہ اس میں دو عبادتوں کو جمع کیا جاتا ہے سنا اور افضلیت کی یہ بحث آفاقی کے بارے میں ہے ورنہ افراد افضل ہے سنا بلکہ غیر آفاقی کے لئے تمتع و قرآن نہیں ہے بلکہ ان کے لئے حج افراد ہی مخصوص ہے سنا اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ

سنا سنا کنزد و غیر سنا سنا ش بتصرف سنا سنا ہر ایہ و ش سنا فتح و ش سنا ہر ایہ سنا ش سنا ہر ایہ و ش تصرفاً۔

افراد افضل ہے۔ یعنی حج اور عمرہ دونوں کو الگ الگ احرام سے ادا کرنا جیسا کہ زیلعی کے خلاف نہایہ و غنایہ و فتح القدیر میں اسی پر اعتماد کیا ہے۔ ۵۷ غنایہ کے حاشیہ چلیبی میں ہے کہ یہ بات محتاج بیان ہے کہ افراد سے مراد افراد حج ہے یا افراد عمرہ یا دونوں کا الگ الگ احرام سے ہونا ہے نہایہ میں ہے کہ اس سے مراد تیسرا قول ہے پہلے دو قول مراد نہیں تھے ۵۸ اور غنایہ میں ہے کہ افراد سے مراد حج و عمرہ کا الگ الگ احرام سے مفرد ہونا ہے ۵۹ اور فتح القدیر میں ہے افراد سے مراد حج و عمرہ میں سے ہر ایک کا مفرد طور پر ادا کرنا ہے ۶۰ لیکن اس میں کوئی اشکال نہیں ہے کہ حج و عمرہ میں سے کسی ایک پر اقتضار کرنے یعنی صرف حج یا صرف عمرہ ادا کرنے سے قرآن بلا خلاف افضل ہے۔ ۶۱ بحر الرائق میں ہے کہ ہمارے اور امام شافعی کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ ایک ہی سال میں حج و عمرہ دونوں کو مفرد طور پر ادا کرنا افضل ہے یا دونوں کو احرام میں جمع کرنا افضل ہے اور مفرد حج کو قرآن پر فضیلت ہونا کسی نے بیان نہیں کیا ۶۲ اور یہ جو امام محمد سے روایت کی گئی ہے کہ میرے نزدیک حج کوئی (آفاقی کا حج) اور عمرہ کوئی (عمرہ آفاقی) قرآن سے افضل ہے، یہ روایت افراد کی فضیلت میں امام شافعی کے مذہب کے موافق نہیں ہے کیونکہ امام شافعی کے نزدیک حج و عمرہ کا ایک ہی سال میں الگ الگ احرام سے ادا کرنا قرآن سے مطلقاً افضل ہے خواہ دونوں کو ایک ہی سفر میں ادا کرے یا دونوں کو الگ الگ دو سفروں میں ادا کرے اور امام محمد کے نزدیک حج و عمرہ دونوں کا الگ الگ احرام سے ادا کرنا قرآن سے مطلقاً افضل ہے جبکہ دو سفروں پر مشتمل ہو یعنی دونوں کو الگ الگ سفر میں ادا کرے بخلاف زیلعی کے کیونکہ انہوں نے یہ سمجھا ہے کہ امام محمد کی روایت سے امام شافعی رحمہما اللہ کے ساتھ موافقت لازم آتی ہے ۶۳ پس امام شافعی کے نزدیک افراد (ہر ایک کا الگ الگ ادا کرنا) سب سے افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن ۶۴ اور امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تمتع قرآن سے افضل ہے نہ ۶۵ اور امام مالک سے ایک روایت میں افراد افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن (جیسا کہ امام شافعی کے نزدیک ہے اور بحر الرائق میں بھی اسی کی مثل ہے، مؤلف) اور امام احمد رحمہما اللہ نے فرمایا کہ سب سے افضل وہ تمتع ہے جس میں ہدی ساتھ نہ لیجائے پھر افراد پھر قرآن کا درجہ ہے ۶۶ اور افضلیت کے بارے میں ائمہ فقہ کا یہ اختلاف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اس اختلاف کی بنا پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کونسا حج ادا فرمایا تھا، علمائے امت نے اس بارے میں بہت بحث کی ہے اور اس سلسلہ میں سب سے زیادہ وسیع کلام امام طحاوی رحمہ اللہ نے کیا ہے جو ایک ہزار سے زائد اوراق پر مشتمل ہے ۶۷ سلسلہ میں اختلاف افضلیت کی حقیقت کا مرجع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حج میں قادن تھے یا مفرد یا تمتع تھے پس بعض صحابہ کرام اس طرف گئے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مفرد حج کا احرام باندھا تھا اور آپ نے اس سفر میں کوئی عمرہ ادا نہیں فرمایا اور بعض اس طرف گئے ہیں کہ آپ نے حج افراد کا احرام باندھا تھا اور اس سال تنیم سے عمرہ ادا فرمایا تھا اور بعض نے کہا کہ آپ نے تمتع ادا فرمایا تھا لیکن عمرہ ادا کرنے کے بعد حلال (احرام سے باہر) نہیں ہوئے کیونکہ

۵۷ ہدایہ دس ۵۲ ش ۵۸ حاشیہ اچلیبی علی شرح الغنایہ ۵۹ شرح الغنایہ ۶۰ فتح ۶۱ فتح ۶۲ بحر ۶۳ بحر دس

۶۴ عرف ۶۵ ہدایہ دس ۶۶ عرف بتصرف ۶۷ سلسلہ بحر دس

آپ اپنے ہمراہ ہدی لے گئے تھے اور بعض نے کہا کہ آپ نے تمتع ادا فرمایا اور عمرہ ادا کر کے حلال (احرام سے باہر) ہو گئے اور بعض نے کہا کہ آپ نے قرآن کیا اور حج و عمرہ دونوں کے لئے صرف ایک طواف اور صرف ایک سعی کی اور بعض نے کہا کہ آپ نے قرآن ادا فرمایا اور دونوں کے لئے دو طواف اور دو سعی کی اور یہ ہمارے علماء (احناف) کا مذہب ہے۔ سلسلہ پس ترجیح اسی بات کو ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام قارن تھے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و حضرت انس رضی اللہ عنہ سے صحیحین میں بہت سی روایات ہیں اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے صحیح مسلم میں، عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری و ابوداؤد و نسائی میں، حفصہ رضی اللہ عنہا سے صحیحین میں، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے صحیحین میں ایسا ہی روایت کیا گیا ہے۔ مسئلہ اور صحیح بخاری میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا جبکہ آپ (بدیشہ منورہ کے قریب) وادی عقیق میں تھے کہ میرے پاس آج ایک آنے والا میرے رب عزوجل کی جانب سے آیا اور کہا کہ آپ اس وادی بباک میں دو رکعت نماز پڑھیں اور (تمتہ حج کرتے وقت) کہیں کہ حج ہے عمرہ میں ملا ہوا۔ (یعنی حج و عمرہ دونوں کی ایک ساتھ نیت کریں) اور آپ کو خواب میں جو حکم ہوا وہ بھی وحی ہے اس لئے اس پر عمل کرنا آپ کے لئے ضروری ہوا، اس کے علاوہ ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک اور بھی بہت سے ترجیحات ہیں مسئلہ اور فتح القدیر میں قرآن کے متعلق احادیث کی ترجیح کے سلسلہ میں بہت تفصیل موجود ہے پس اس کی طرف رجوع کریں مسئلہ اور قاضی شام اللہ تعالیٰ پانی پتی قدس سرہ نے جو کہ اکابر محققین میں سے ہیں اپنی تفسیر منطہری میں اس کو اختیار کیا ہے کہ وہ تمتع جس میں ہدی ساتھ نہ لے جانے سب سے افضل ہے اس کے بعد قرآن اس کے بعد وہ تمتع جس میں ہدی ساتھ نہ لے جائے پھر اس کے بعد افراد کا وجہ ہے شہ چنانچہ وہ فرماتے ہیں اور تحقیق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قارن تھے اور قرآن اس تمتع سے افضل ہے جس میں ہدی ساتھ نہ لے جائے اور جس تمتع میں ہدی اپنے ساتھ نہ لے جائے وہ قرآن سے افضل ہے اور قرآن و تمتع دونوں میں سے ہر ایک افراد سے افضل ہے مسئلہ اور علامہ شیخ آفندی العادی رحمہ اللہ مفتی دمشق (شام) نے اپنی کتاب المستطاع عن الزاد میں کہا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جب میں نے حج کیا تو حج تمتع اختیار کیا کیونکہ یہ افراد سے افضل ہے اور قرآن سے اسہل ہے اس لئے کہ قارن کو دو نیک (دو عبادتوں) کے جمع کرنے کی وجہ سے مشقت پیش آتی ہے اور جنابت کی صورت میں اس پر عدم لازم آتے ہیں، اس کے ساتھ ہی اس میں ایک نکتہ اور بھی ہے جس کی وجہ سے ہم جیسے لوگوں کے لئے حج تمتع کرنا ہی زیادہ مناسب ہے وہ یہ کہ تمتع کے لئے اپنے احرام کو رخت و فسوق و جدال سے بچانے کی محافظت کا امکان ہے پس اس کا حج مبرور ہونے کی امید ہے اس لئے کہ حج مبرور کی تفسیر یہ کی گئی ہے کہ اس میں رخت و فسوق و جدال نہ ہو اور تمتع کرنے والے کے لئے ان ممنوعہ باتوں سے بچنے کا زیادہ امکان ہے کیونکہ وہ میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھتا ہے (اور عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہو جاتا ہے) اور حج کے لئے آٹھویں ذی الحجہ کو حرم مکہ سے احرام باندھتا ہے پس اس کو ان دونوں میں ممنوعات احرام سے بچنا ممکن ہے لہذا اس کا حج امور ممنوعہ سے

محفوظ و سالم رہے گا انشاء اللہ تعالیٰ بخلاف مغرور و قارن کے کہ وہ دس دن سے زیادہ عرصہ تک احرام کی حالت میں رہتے ہیں اور بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ انسان اتنی مدت تک ان ممنوعات سے خصوصاً اپنے خادموں، مزدوروں، اونٹ والوں (اور موٹروالوں) کے ساتھ جھگڑا کرنے سے بچا رہے۔ ہمارے شیخ المشائخ شہاب الدین احمد المنینی رحمہ اللہ نے اپنی مناسک میں کہا ہے کہ یہ بہت اچھا کلام ہے اس سے اُن کی مراد یہ ہے کہ اگر چہ قرآن بذات خود تمتع سے افضل ہے لیکن بعض امور کی وجہ سے تمتع کو اس پر ترجیح ہو جائے گی پس اگر معاملہ اس طرح ہو کہ حج قرآن کرنے کی صورت میں حالت احرام میں رخت و فسوق و جہال (و دیگر ممنوعات احرام) سے نہیں بچ سکتا اور تمتع کرنے کی صورت میں وہ حالت احرام میں ممنوعات احرام سے محفوظ رہتا ہے تو اس کے حق میں اولیٰ یہ ہے کہ وہ حج تمتع کرے تاکہ اس کا حج ممنوعات سے محفوظ و سالم رہے اور مبرور ہو جائے کیونکہ پیرت عمر کا وظیفہ ہے یعنی تمام عمر میں ایک دفعہ فرض ہے پس حاجی کو اس بات کی خواہش اور کوشش کرنی چاہئے کہ جہالتک ممکن ہو ان امور ممنوعہ سے اپنے حج کو بچائے تاکہ اس کی کوشش اور مالی ضائع نہ ہو سہ اول اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ اس قسم کی علت کی وجہ سے احرام کو آخری میقات تک مؤخر کرنا افضل اور یہ سب اس بنا پر ہے کہ حدیث شریفہ میں ہے: **فَلَمْ يَرْفُثْ** اُنہ سے مراد ابتداء کے احرام سے ان امور ممنوعہ سے بچنا ہے کیونکہ اس سے پہلے اس کو حاجی نہیں کہا جاتا سہ

حج قرآن کا بیان

قرآن کی تعریف قرآن بمعنی مقارنت کی ذیل کے ساتھ مصدر ہے اور لغت میں دو چیزوں کے ملانے کو کہتے ہیں سہ اور شرعی اصطلاح میں حج و عمرہ دونوں کے احرام کو جمع کرنا قرآن کہلاتا ہے خواہ حج و عمرہ دونوں کا احرام میقات سے باندھے یا اس سے پہلے باندھ لے اور خواہ حج کے مہینوں میں احرام باندھے یا حج کے مہینوں سے پہلے (لیکن حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے، مؤلف) خواہ دونوں کا اکٹھا احرام باندھے یا پہلے حج کا احرام باندھے پھر عمرہ کا احرام اس کے ساتھ ملا لے یا پہلے عمرہ کا احرام باندھے پھر حج کا احرام اس کے ساتھ ملا لے لیکن اگر پہلے حج کا احرام باندھا اور پھر عمرہ کا احرام اس میں ملایا تو اس نے یہ فعل بُرا کیا سہ یعنی آفاقی کا عمرہ و حج دونوں کی نیت حقیقہ ایک ساتھ کر کے یعنی دونوں کے احرام کی نیت ایک ہی وقت میں ساتھ ساتھ کر کے تلبیہ پڑھنا یا دونوں کی نیت کا حکم ایک ساتھ ہونا یعنی ایک کے احرام کو دوسرے سے مؤخر کرنا اور افعال میں دونوں کو جمع کرنا قرآن کہلاتا ہے سہ پس قرآن یہ ہے کہ حج کرنے والا آفاقی شخص عمرہ اور حج کے احرام کو جمع کرے خواہ جمع کرنا متصلاً ہو یا منفصلاً ہو اس طرح ہر کہ (میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھے پھر) عمرہ کا رکن یعنی پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ (چار پیرے) کرنے سے پہلے حج کا احرام اس کے ساتھ ملا لے اگرچہ اس کا منفصل ہونا مکہ سے ہو اور یہ کہ وہ عمرہ اور حج کے افعال حج کے مہینوں میں ادا کرے اس طرح ہر کہ عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ اور عمرہ کی پوری سعی اور حج کی

سہ محدث منقطعاً سہ ش سہ شرح الباب و مجرور سہ ش سہ مجرور منقطعاً

سعی حج کے مہینوں میں واقع ہوا اگرچہ احرام کا باندھنا اور طوافِ عمرہ کا قلیل حصہ (تین یا کم چکر) حج کے مہینوں میں واقع ہوا ہو سہ
قرآن کی افضلیت | قرآن تمتع و افراد دونوں سے افضل ہے سہ یہ حکم آقائی کے متعلق ہے غیر آقائی کے لئے افراد افضل
 ہے سہ افضلیت کا تفصیلی بیان اقسام حج میں گذر چکا ہے، مؤلف

شرائط قرآن | حج قرآن کے لئے پانچ شرطیں ہیں: (۱) عمرہ کا پورا یا اکثر طواف یعنی چار پھیرے کرنے سے پہلے حج کا
 احرام باندھ لینا پس اگر طوافِ عمرہ کا اکثر حصہ یعنی چار پھیرے کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ
 شخص شرعی طریقے پر قارن نہیں ہوگا بلکہ تمتع ہو جائے گا جبکہ اس نے عمرہ کا اکثر طواف حج کے مہینوں میں کیا ہو اور اگر
 عمرہ کا اکثر طواف حج کے مہینوں سے پہلے کیا ہو تو وہ نہ قارن ہوگا نہ تمتع سہ بلکہ اس کل حج و عمرہ دونوں مفرد ہو جائیں گے
 (۲) عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے اور حلق کے ساتھ عمرہ کا احرام فاسد کرنے سے قبل حج کا احرام باندھ لینا پس اگر کسی
 شخص نے عمرہ کا احرام باندھا پھر اس کو فاسد کر دیا (یعنی حلق کر لیا) پھر اس کے ساتھ حج کا احرام ملایا تو وہ نہ قارن ہوگا
 نہ تمتع اور اس کل حج صحیح ہوگا اس کے افعال ادا کرنا اس پر لازم ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا لیکن اس عمرہ کے افعال
 ادا کرنا اور پھر اس عمرہ کی تضادینا اس پر واجب ہوگا سہ پس وہ شخص اس صورت میں مفرد یا حج ہوگا سہ

(۳) عمرہ کا پورا یا اکثر طواف و توقف عرفہ کو اس کے وقت میں ادا کرنے سے پہلے کرنا پس اگر کسی قارن نے عمرہ کا پورا
 یا اکثر طواف نہیں کیا مثلاً وہ مکہ مکرمہ میں داخل نہیں ہوا بلکہ سیدھا عرفات چلا گیا یا اس نے اقل حصہ یعنی تین چکر یا اس کے
 کم طواف کر کے زوال کے بعد وقوف عرفہ کر لیا خواہ کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا ہو مثلاً کسی عورت کو حیض آگیا اور وہ اس
 کی وجہ سے طوافِ عمرہ نہ کر سکی تو اس کا عمرہ جلتا رہا اگرچہ اس نے عمرہ ترک کر دینے کی نیت نہ کی ہو پس اس کا عمرہ جاتا رہا اور
 قرآن ساقط ہو گیا اس لئے کہ جب اس کا عمرہ جاتا رہا تو وہ دونسک (دو عجائیں) ادا کرنے کا فائدہ حاصل نہیں کر سکا اور اس پر
 دم رخص واجب ہوگا کیونکہ اس نے عمرہ شروع کر کے ترک کر دیا ہے اور ایامِ تشریق کے بعد اس عمرہ کی تضادینا اس پر واجب
 کیونکہ اس عمرہ کا شروع کرنا صحیح ہو گیا پس وہ شخص کے مشابہ ہو گیا اس لئے اب اس کا ادا ممکن نہیں رہا کیونکہ اگر وہ اس کو
 وقوف عرفہ کے بعد ادا کرے گا تو وہ افعال حج پر افعالِ عمرہ کی بنا کرنے والا ہوگا اور یہ مشروع طریقہ کے خلاف ہے۔ اور اگر
 اس نے عمرہ کا اکثر طواف یعنی چار یا زیادہ چکر کر لینے کے بعد وقوف عرفہ کیا تو وہ عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا پس اس کا
 عمرہ باطل نہیں ہوگا کیونکہ وہ طوافِ عمرہ کا رکن یعنی اکثر حصہ ادا کر چکا ہے اور صرف اس کے واجبات یعنی طواف کا اقل
 حصہ اور سعی باقی رہ گئے ہیں پس وہ اس صورت میں قارن باقی رہا (یعنی اس کا قرآن صحیح ہو جائے گا) وہ قربانی کے دن طواف
 زیارت سے پہلے طوافِ عمرہ کے باقی چکر لوپے کرے اور عمرہ کی سعی کرے اور یہ جواد پر کیا ہے کہ اس نے وقوف عرفہ سے پہلے
 عمرہ کا پورا یا اکثر طواف نہ کیا ہو تو اس سے مراد یہ ہے کہ اصل کوئی طواف نہ کیا ہو پس اگر کوئی طواف یا اس کا اکثر حصہ کیا ہو

سہ باب و شرح زیارۃ عن بدائع سہ ہدایہ سہ ش سہ باب و شرح وغیرہ تصرفا سہ فتح وغیرہ سہ باب شرح وغیرہ

اس میں حج کے لئے طواف قدم کی نیت کی یا نفلی طواف کی نیت کی تو اس کا یہ طواف عمرہ کے طواف کی بجائے ہو جائے گا اور اس طواف کے بعد وقوف عرفہ کر لینے سے اس کا عمرہ باطل نہیں ہوگا۔ ہدایہ وغیرہ میں وقوف عرفات کو مطلق طور پر ذکر کیا ہے اور زوال کے بعد یا پہلے کی قید نہیں لگائی اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں "قرآن کی ایک شرط یہ ہے کہ عمرہ کا کل طواف یا اکثر حصہ عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے پہلے ادا کر لے" اور صحیح یہ ہے کہ محض عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے وہ عمرہ کا ترک کرنے والا نہیں ہوگا جب تک کہ وہ وقوف عرفات نہ کر لے۔ صاحب ہدایہ و کافی نے اس کو صحیح کہا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا صحیح مذہب یہی ہے اور یہ ظاہر الروایت اور استحسان ہے پس حاکم کی کتاب کافی میں ہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب تک زوال کے بعد وقوف عرفہ نہ کر لے عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اھ اور امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے کہا کہ یہی صحیح ہے اس لئے کہ اس سے پہلے وقوف کا وقت ہی نہیں ہے پس زوال سے پہلے عرفات میں اتنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی اور جگہ میں اتنا اور سراج الدہاج میں ہے کہ اگر زوال سے پہلے وقوف عرفہ کیا تو وہ اس سے عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ وقوف معتبر نہیں ہے، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے امام حسن و امام طحاویؒ کی روایت میں محض عرفات کی طرف متوجہ ہونے سے ہی عمرہ کا چھوڑنے والا ہو جائے گا اور یہ قیاس ہے، فتح القدیر میں ہے کہ صحیح ظاہر الروایت ہے اس اختلاف کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص عرفات کی طرف متوجہ (روانہ) ہو گیا پھر اس کو ظاہر ہوا اور وہ وقوف عرفہ سے پہلے راستہ ہی سے وقوف کے وقت میں واپس لوٹ آیا اور اپنے عمرہ کا طواف اور اس کی سعی کی پھر وقوف عرفہ کیا تو کیا وہ قارن ہو جائے گا؟ ظاہر الروایت کے بموجب اس کا جواب یہ ہے کہ وہ قارن ہو جائے گا لہٰذا اگر قارن نے مکہ مکرمہ پہنچنے کے بعد اپنے عمرہ کا طواف نہیں کیا بلکہ حج کے طواف سے اور سعی کی نیت سے طواف سعی کی پھر وقوف عرفہ کیا تو وہ عمرہ کو چھوڑنے والا نہیں ہوگا اور اس کا وہ طواف سعی عمرہ کا طواف سعی ہوگا اور وہ شخص حج کا طواف سعی کرنے والا نہیں ہوگا پس وہ طواف زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد حج کی سعی کرے۔ اور اگر کسی نے پہلے حج کے لئے طواف سعی کی پھر عمرہ کے لئے طواف سعی کی تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اس کا پہلا طواف سعی عمرہ کے لئے اور دوسرا طواف سعی حج کے لئے ہو جائے گا اور اس کی نیت لغو ہو جائے گی لہٰذا کیونکہ ان میں نیت کا تعین لازم نہیں بلکہ سنت ہے لہٰذا اگر قارن نے پہلے حج اور عمرہ کے لئے دو طواف لگائے اور ان کے درمیان میں سعی نہیں کی یعنی پہلا طواف عمرہ کے لئے اور دوسرا طواف حج کے لئے یعنی طواف قدم کیا اس کے بعد ان دونوں کے لئے دو سعی کیں تو اس کا قرآن جائز ہے اور اس نے یہ فعل بُرا کیا ۵۔ طواف حج سے مراد طواف قدم ہے اسی لئے ہدایہ میں کہا ہے کہ کیونکہ اس نے اس چیز کو ادا کر دیا ہے جو اس پر لازم تھی اور اس نے بُرا کیا (یعنی خلاف سنت کیا اس لئے گنہگار ہوگا) اس لئے کہ طواف نحت (قدم) کو عمرہ کی سعی پر مقدم کر دیا اور اس پر کچھ جزا (رم جابت) واجب نہیں ہے لہٰذا اور دو طواف اور

۱۔ باب وشرع ہدایہ وفتح وغنیہ وکبر وروش مطلقاً ۲۔ فتح ۳۔ کبر زیارۃ وغنیہ وفتح وغنیہ
۴۔ دروع وکنز وہدایہ وکبر وغنیہ مطلقاً ۵۔ کبر وروش وہدایہ مطلقاً۔

دوسری متواتر کرنے کو مطلق بیان کیا ہے پس یہ سب صورتوں کو شامل ہے یعنی خواہ پہلا عمرہ کا طواف کیا ہو اور دوسرا حج کا یعنی طوافِ قدوم کیا ہو یا اس کے برعکس پہلے طواف میں طوافِ حج یعنی طوافِ قدوم کی نیت کی ہو اور دوسرے طواف میں طوافِ عمرہ کی نیت کی ہو یا دونوں میں مطلق طواف کی نیت کی ہو اور متعین نہ کیا ہو یا طوافِ نطوع وغیرہ کی نیت کی ہو ہر صورت میں پہلا طواف عمرہ کا ہوگا اور دوسرا قدوم کا جیسا کہ باب الماسک میں ہے سہ اور اگر کسی قارن نے اپنے عمرہ کے طواف کے لئے چار چکوکے اور عمرہ کی سعی نہیں کی پھر قربانی کے دن طوافِ زیارت کیا اور سعی کی تو طوافِ زیارت کے تین چکر طوافِ عمرہ کے حساب میں لگ جائیں گے اور اس کی سعی بھی عمرہ کی سعی میں شمار ہوگی سہ (یعنی اب اس کو تین چکر طوافِ زیارت کے لئے اور ایک سعی حج کے لئے اور کرنی چاہئے، مؤلف) اور اگر کسی نے اپنے عمرہ کے طواف کے تین چکر کئے اور پھر عمرہ کی سعی کی اور پھر اسی طرح اپنے حج کے طواف کے لئے تین چکر کئے اور سعی کی پھر وقوف عرفہ کیا تو جو تین چکر طوافِ حج کے لئے تھے وہ طوافِ عمرہ کے حساب میں لگ جائیں گے لہذا وہ طوافِ عمرہ کا ایک چکر قضا کرے اور حج و عمرہ دونوں کی سعی کا اعادہ بھی کرے۔ حج کی سعی کا اعادہ واجب ہے اس لئے کہ حج کی سعی عمرہ کی طرف منتقل ہوگئی اور عمرہ کی سعی کا اعادہ مستحب ہے تاکہ سعی طوافِ کامل کے بعد واقع ہو اور وہ شخص قارن ہوگا پس اگر وہ ایسا کرنے سے پہلے اپنے اہل (وطن) کی طرف لوٹ جائے گا تو اس پر ایک دم اس ایک چکر ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور ایک دم حج کی سعی ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا (یعنی دو دم واجب ہوں گے) اور عمرہ کی سعی کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، محیط سرخی میں اسی طرح ہے اور اصل اس میں یہ ہے کہ جب کسی وقت میں کسی قسم کا طواف واجب ہوتا ہے تو اس وقت میں کیا ہو طواف اسی واجب طواف کی جگہ واقع ہوگا اگرچہ اس میں کسی اور قسم کے طواف کی نیت کی ہو، محیط میں اسی طرح ہے سہ

(۴) اپنے عمرہ و حج کو جمع اور وقت (متردد ہونے) سے فاسد نہ کرنا پس اگر عمرہ کا اکثر طواف کرنے سے پہلے جمع کر کے عمرہ فاسد کر دیا یا وقوف عرفہ سے پہلے جمع کر کے حج فاسد کر دیا تو اس کا قرآن باطل ہو جائے گا اور عمرہ و حج دونوں فاسد ہو جائے گی وجہ سے دم قرآن بھی اس سے ساقط ہو جائے گا اور اگر دم قرآن کی ہری اپنے ساتھ لایا ہو تو اس کے متعلق اس کو اختیار ہے جو چاہے کرے سہ لیکن اگر اس نے عمرہ کے چار چکر پورے کر لینے کے بعد (وقوف عرفات سے پہلے) جمع کیا تو اس کا حج فاسد ہوگا عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور دم قرآن اس سے بھی ساقط ہو جائے گا سہ (باقی احکام فساد حج میں آئیں گے، مؤلف)

(۵) عمرہ کا پورا یا اکثر طواف (چار پھیرے) حج کے مہینوں میں ادا کرنا پس اگر طوافِ عمرہ کا اکثر حصہ حج کے مہینوں سے پہلے کر لیا تو وہ شخص قارن نہیں ہوگا اس لئے کہ ایک لحاظ سے اس شخص کے حکم میں ہے جس نے حج کے مہینوں کے علاوہ اور دنوں میں مفرد عمرہ کیا اور پھر حج کے مہینوں میں مفرد حج کیا پس وہ بالاجل قارن نہیں ہوگا سہ یعنی وہ لغت کے اعتبار سے قارن ہوگا اور شرع کے لحاظ سے اس کا حج و عمرہ دونوں مفرد ہوں گے سہ اور اگر طواف کا اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر حج کے مہینوں سے پہلے کئے اور

سہ ش سہ غنیہ عن الکبریٰ سہ غنیہ مثلاً فی العالمیہ مختاراً سہ باب وشرع وغیرہ تصرف سہ شرح طلباب سہ باب وشرع مختاراً سہ غنیہ

اگر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر حج کے ہیتوں میں کئے تو وہ (شرقا) قارن ہوگا۔ سہ

(فائدہ) صاحب غنیۃ الناسک نے مذکورہ بالا پانچ شرائط کا ذکر کیا ہے اور لباب الناسک میں قرآن کے لئے سات سات شرطیں بیان کی گئی ہیں اور اس میں ان مذکورہ پانچ شرطوں کے بعد چھٹی شرط یہ بیان کی گئی ہے کہ قرآن کرنے والا حاجی یا قارن ہو اگرچہ حکم آفاقی ہو پس مکی کے لئے قرآن درست نہیں ہے اور ملا علی قاری رحمہ اللہ نے شرح اللباب میں کہا ہے کہ آفاقی ہونا قرآن مسنون کے لئے شرط ہے حج و عمرہ کے انعقاد ہونے کی صحت (یعنی قرآن کے درست ہونے) کے لئے شرط نہیں ہے اور غنیۃ الناسک میں ہے کہ اگر مکی نے قرآن کیا تو اس کا قرآن درست ہے اور اس نے یثرب کیا (کیونکہ اس نے خلاف سنت کیا، بولف) اور اس پر دم بھر واجب ہے، نسک الکبیر میں ہے کہ آفاقی ہونا قرآن مسنون کے لئے شرط ہے صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہے پھر لباب الناسک میں ساتویں شرط حج کا فوت نہ ہونا بیان کی ہے، ملا علی قاریؒ نے اس کی شرح میں کہا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ حج کے فوت نہ ہونے کو قرآن کی صحت کے لئے شرط قرار دینے میں صاحب اللباب سے تسامح ہوا ہے لہذا جو غنیۃ الناسک میں ہے ہم نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ سہ

جو چیزیں صحت قرآن کے لئے شرط نہیں ہیں | (۱) صحت قرآن کے لئے عدم اللہام یعنی اپنے وطن نہ جانا شرط نہیں ہے پس اگر کوئی آفاقی شخص مثلاً کوفہ کا رہنے والا قرآن کا احرام باندھ کر حج

کے ہیتوں میں طواف عمرہ کرنے کے بعد احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہ مکہ مکرمہ واپس آیا تو اس کا قرآن درست ہے کیونکہ وہ احرام کی حالت میں رہا ہے اگرچہ اس نے اپنے اہل و عیال میں نزول کیا ہے اور اس سے دم قرآن ساقط نہیں ہوگا، پس اگر قارن احرام باندھنے کے بعد یا عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھولے بغیر اپنے وطن چلا جائے تو اس کا قرآن باطل نہ ہوگا سہ اور اگر مکہ کا رہنے والا شخص آفاقی کی طرف گیا پھر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اس نے میقات سے قرآن کا احرام باندھا اور حج کے ہیتوں میں عمرہ کا طواف کیا پھر اسی سال حج کیا تو اپنے اہل و عیال میں آنے کے باوجود اس کا قرآن درست ہے کیونکہ وہ احرام کی حالت میں ہے۔ سہ

(۲) قرآن کے لئے حج اور عمرہ کا احرام میقات سے باندھنا شرط نہیں ہے پس اگر دونوں کا احرام یادوں میں سے کسی ایک کا احرام میقات سے گزرنے کے بعد باندھا یعنی میقات پر صرف عمرہ یا صرف حج کا احرام باندھا اور میقات سے گزرنے کے بعد قرآن کا ارادہ ہو گیا اور دوسرے نسک کا احرام باندھا تو وہ قارن ہو گیا اگرچہ مکہ میں داخل ہو کر احرام باندھا ہو لیکن (فرق یہ کہ) اگر حج و عمرہ دونوں کا احرام میقات سے آگے جانے کے بعد باندھا ہو تو جو صحت کے ساتھ درست ہے اور اس پر جزا واجب ہے (یعنی میقات سے بلا احرام گزرنے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا) کیونکہ قارن پر واجب ہے کہ حج و عمرہ دونوں میں سے کسی ایک کا احرام میقات سے باندھے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک کا احرام میقات سے باندھا اور دوسرے کا احرام میقات سے آگے

سہ لباب سہ حاشیہ علم الجراح مع اضافہ سہ معلوم سہ لباب و شرح۔

نسک میں سے ایک کو ترک لازم ہے تاکہ گناہ سے بچ جائے یعنی اس کو دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کرنا واجب ہے اور دونوں میں سے عمرہ کا ترک کرنا اولیٰ ہے یعنی مستحب ہے اور اگر اس نے عمرہ کے طواف کا اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر کئے پھر حج کا احرام باندھا تو اتمام ابو صیفہ کے نزدیک وہ حج کو ترک کر دے اس لئے کہ حج کو ترک کرنے میں امتناع ہے اور اب عمرہ کو ترک کرنا عمل کو باطل کرنا ہے اور امتناع ابطال سے اسہل ہے ایک وجہ یہ بھی ہے کہ عمرہ حال کے اعتبار سے ادنیٰ ہے اور اس کے اعمال میں سے کچھ حصہ ادا کر لینے کی وجہ سے اس کا احرام مؤکد ہو گیا ہے اور مؤکد کے مقابلہ میں غیر مؤکد کا ترک کرنا اسہل ہے، مندرجہ بالا عبارت سے یہ بات معلوم ہو چکی ہے کہ اس صورت میں حج کا ترک کرنا مستحب ہے واجب نہیں ہے یعنی واجب تو دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کرنا ہے نہ کہ عین حج کا اور صاحبین کے نزدیک وہ عمرہ کو ترک کرے، اور اگر عمرہ کے چار چکر کر لئے اس کے بعد حج کا احرام باندھا تو بیسوط میں کہا ہے کہ دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے، اسبیحانی نے اس کو ظاہر الروایت قرار دیا ہے پس وہ دونوں کو پورا کرے اور اس پر ممنوع کے ارتکاب کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور اگر اس کے ترک سے پہلے کوئی حیثیت سرزد ہوگی تو جو جزا آفاقی قارن پر واجب ہوتی ہے وہی اس پر بھی واجب ہوگی سہ اور اس مسئلہ میں عمرہ کی قید اس لئے بیان کی ہے کہ اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور اس کا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا تو بالاتفاق عمرہ کو ترک کرے اور طواف کی قید اس لئے ہے کہ اگر اس نے طواف نہیں کیا تب بھی بالاتفاق عمرہ کو ترک کرے سہ (اس مسئلہ کی مزید تفصیل تتبع کی کے بیان میں ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۲) اگر مکہ کا رہنے والا شخص یا وہ شخص جو اہل مکہ کے حکم میں ہے حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف گیا تو بلا خلاف اس کا قرآن صحیح ہوگا اور اس پر دم شکر واجب ہوگا اور بعض نے کہا کہ اگر وہ حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا تب بھی یہی حکم ہوگا حاصل یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کے رہنے والے کو مکہ مکرمہ سے قرآن کرنا منع ہے لیکن اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے یا (بعض کے نزدیک) حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا اور حدود میقات سے باہر چلا گیا پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے وقت قرآن کیا تو اس کا قرآن صحیح و مستون ہوگا اور اس کے اپنے اہل و عیال (وطن) میں واپس آنے سے اس کا قرآن باطل نہیں ہوگا کیونکہ قرآن کی صحت کے لئے اپنے وطن واپس نہ آنا شرط نہیں ہے جیسا کہ اگر کوئی کارہنے والا شخص قرآن کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ جائے (اور عمرہ کرے) اور پھر حالت احرام میں کوئی ٹوٹ آئے پھر اسی سال مکہ جا کر حج کرے تو اس کا قرآن باطل نہیں ہوگا اسی طرح مکہ کی طرف آفاق میں جا کر قرآن کا احرام باندھ کر مکہ میں پہنچا اور عیال میں آنے کا حکم ہے سہ اودامام مجہوبی و صاحب بیوطنی یہ قید لگاتی ہے کہ مکہ مکرمہ کے رہنے والے کا قرآن اس وقت درست ہے جبکہ وہ حج کے مہینے شروع ہونے سے پہلے آفاق کی طرف مثلاً کوثر چلا جائے لیکن اگر حج کے مہینے شروع ہونے کے بعد میقات سے باہر گیا تو اس کا قرآن درست نہیں ہے اس لئے کہ جب اس کو حدود میقات کے اندر حج کے مہینے شروع ہو گئے تو اس کو قرآن کرنا شرعاً منع ہے تو اب میقات سے باہر جانے پر بھی ممانعت کا حکم تبدیل نہیں ہوگا

امام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کیا گیا ہے یعنی ابن سمانہ نے امام محمد سے ذکر کیا ہے کہ مکہ کے رہنے والے کا قرآن حدود میقات سے باہر آفاق کی طرف مثلاً کوفہ جانے سے اس وقت درست ہوگا جبکہ وہ حج کے چھینے شروع ہونے سے پہلے حدود میقات سے باہر چلا جائے لیکن اگر کسی کو مکہ مکرمہ یا حدود میقات کے اندر ہوتے ہوئے حج کے چھینے شروع ہو گئے اس کے بعد حدود میقات سے باہر مثلاً کوفہ کی طرف گیا اور وہاں سے واپسی پر میقات سے قرآن کا احرام باندھا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کا قرآن درست نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے اس لئے کہ وہ حج کے چھینے شروع ہو جانے پر وہ اس حالت میں تھا کہ اس کو اس سال میں تمتع یا قرآن کرنا درست نہیں تھا کیونکہ وہ اہل مکہ میں سے ہے پس اب اس کی یہ حالت کوفہ کی طرف نکلنے سے تبدیل نہیں ہوگی سہ اور بھر میں کہا ہے کہ اس قول کے امام ابوحنیفہؒ عہدائش کی طرف منسوب ہونے کی قید کا متقاضی یہ ہے کہ صاحبین کے نزدیک اس کا قرآن درست ہے سہ ضررنا لہ میں امام مجہوبی کا کلام غایت سے منقول ہے اس کے بعد اس نے کہا ہے کہ مجہوبی کا قول ہی صحیح ہے اس کو شیخ شبلہ نے کربانی سے نقل کیا ہے اھ اور اس بنا پر ہدایہ وغیرہ کا کلام مطلق ہے اس میں یہ قید لگائی جائے گی جو امام مجہوبی نے بیان کی ہے غور کر لیجئے سہ اور فتح القدیر میں اس مسئلہ کی تحقیق اس طرح کی ہے کہ بظاہر اطلاق ہونا چاہئے اس لئے کہ جو شخص کسی جگہ چلا گیا وہ مطلق طور پر وہاں کے رہنے والوں کے حکم میں ہو گیا ہے جیسا کہ فتح القدیر میں مجہوبی کا قول ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اہل مکہ کے لئے قرآن منع ہونے کا حکم مطلق طور پر نہ ہو بلکہ جب تک وہ مکہ مکرمہ میں رہے اس وقت تک منع ہے اور جب وہ میقات سے باہر آفاق کی طرف چلا گیا تو آفاق کے حکم میں ہو گیا کیونکہ یہ بات معروف و معلوم ہے کہ جو شخص کسی جگہ چلا جاتا ہے وہاں والوں کے حکم میں ہو جاتا ہے جیسا کہ اگر آفاق بستان اپنی عامر کا قصد کرے وہاں چلا گیا تو اب وہ وہاں سے احرام باندھے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہو سکتا ہے وغیر ذلک اور اس کلیہ کی اصل اس بات پر اجماع ہے کہ آفاق جب عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں آیا تو اس کا حج کا احرام حرم سے ہوگا اگرچہ اس نے وہاں ایک ہی دن قیام کیا ہو پس صاحب ہدایہ کے مطلق بیان کرنے کی وجہ یہی اصل ہے سہ

(۳) اگر کوئی آفاق شخص حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھ کر داخل ہوا اور عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے اس نے اس عمرہ کو فاسد کر دیا اور اس کو پورا کیا پھر مکہ سے عمرہ اور حج کا احرام ایک ساتھ باندھا یا احرام میں تداخل کیا (یعنی پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور اکثر حصہ طواف عمرہ ادا کرنے سے قبل حج کا احرام باندھا) تو اس کو لازم ہے کہ عمرہ ترک کر دے اور اپنا حج پورا کرے اور اس پر عمرہ کی قضا اور دم رخص واجب ہے کیونکہ وہ قرآن کے منع ہونے میں ہلکا ٹکی کی مانند ہو گیا اور اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر اس کو فاسد کر دیا اور اس کے افعال پورے کرنے کے بعد وہ دوبارہ آفاق کی طرف گیا اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھا تو وہ قارن مستون ہوگا سہ بسو ط میں کہا ہے کہ وہ ٹکی کی مانند ہو گیا ہے اور ہم پہلے یہ بیان کر چکے ہیں کہ اگر ٹکی میقات سے باہر آفاق میں چلا جائے اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہو جائے گا پس یہ بھی

سہ بدائع زیادة عن بکر و شرح الباب سہ شرح الباب سہ بکر سہ فتح و شرح الباب سہ باب شرمہ وغیرہ۔

اسی کی مثل ہے اھ لیکن مہجوبی کی تقلید کا مقتضی یہ ہے کہ وہ قارن نہیں ہوگا کیونکہ وہ مکی کی مانند ہو گیا اور مہجوبی نے بیان کیا ہے کہ اگر تکیہ کے مہینوں میں آفاق کی طرف نکلے اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھے تو وہ قارن نہیں ہوگا تو یہ بھی اسی کی مثل ہے اور تفہیمات المام میں جو تفصیل مذکور ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے (اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مہجوبی کا قول صحیح ہے مؤلف) پس بسوہ میں جو مذکور ہے اس میں اشکال ہے سہ

حج تمتع کا بیان

تمتع کی تعریف تمتع میں تمتع کے معنی نفع اٹھانا یا نفع پہنچانا ہے سہ یعنی کسی چیز سے لذت اندوز ہونا اور نفع حاصل کرنا سہ اور شرعاً تمتع کے معنی ہیں غیر مکی یعنی آفاقی کا ایک سال کے حج کے مہینوں میں ایک ہی سفر میں دو عبادتوں یعنی عمرہ و حج کے جمع کرنے کا فائدہ حاصل ہونا جبکہ وہ عمرہ کا احرام کھول کر اپنے اہل و عیال (وطن) میں واپس نہ جائے سہ پس تمتع شرع کی اصطلاح میں اس آفاقی شخص کو کہتے ہیں جو میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے اور حج کے مہینوں میں عمرہ کے افعال طواف و سعی ادا کر کے یا عمرہ کے رکن طواف کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کر کے اسی سال حج کے مہینوں میں حج کا احرام باندھے اور عمرہ سے طلال ہو نہ کہ بعد حج کا احرام باندھے تک کے زمانہ میں مکہ مکرمہ سے اپنے اہل و عیال میں واپس نہ جائے سہ پس تمتع وہ شخص ہے جو عمرہ کا پورا رکن یعنی طواف کے سات چکر یا رکن کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھے سہ اس حج کو تمتع اس لئے کہتے ہیں کہ تمتع کرنے والا شخص عمرہ اور حج کے احرام کے درمیانی زمانہ میں ان چیزوں سے جو احرام کی وجہ سے منع ہیں فائدہ اٹھا سکتا ہے بخلاف قارن کے کہ وہ عمرہ سے فارغ ہو کر بھی احرام ہی میں رہتا ہے اور ان چیزوں سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا سہ اور اپنے اہل و عیال میں آباد و طرح پر ہے ایک کو المام صحیح مبطل کہتے ہیں جیسا کہ تمتع کرنے والا عمرہ ادا کر کے اس کا احرام کھولنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آجائے تو یہ المام صحیح ہے جس سے تمتع باطل ہو جاتا ہے دوسرے کو المام فاسد غیر مبطل کہتے ہیں جیسا کہ قارن میں ہوتا ہے سہ (یعنی قارن عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد حلق نہیں کرتا اور احرام کی حالت میں ہی رہتا ہے ایسے شخص کے اپنے اہل و عیال یعنی وطن میں واپس آجانے سے اس کا قرآن باطل نہیں ہوتا، مؤلف) پس المام صحیح اس کو کہتے ہیں کہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آئے اور پھر مکہ مکرمہ کو لوٹنا اس پر واجب نہ ہو (بیان المام کے معنی اترنا نازل ہونا اور اپنے اہل و عیال میں آنا ہے، مؤلف) اور المام صحیح اس تمتع کرنے والے سے واقع ہو سکتا ہے جو اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہ لیجائے لیکن اگر قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے گیا تو اس تمتع کرنے والے کا المام فاسد ہوگا اور وہ تمتع کے صحیح ہونے کا مانع نہیں ہے سہ پس تمتع کے لئے مباحطہ یہ ہے کہ وہ عمرہ یا اس کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں

سہ غنیہ فیضاً سہ بحر دروش سہ شرح الباب سہ لایب و شرح و ہدایہ سہ بدائع زیارۃ و عیش سہ ملت ہدایہ
سہ معلم سہ شرح الباب سہ ع

ادا کرے خواہ اس نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا ہو یا حج کے مہینوں میں باندھے پھر اسی سال شرعی صحت کے ساتھ حج ادا کرے اور وہ عمرہ حج کے درمیان المام صحیح کے ساتھ اپنے اہل و عیال (وطن) میں واپس آیا ہو سلا

حکم تمتع ظاہر روایت میں ہمارے اصحاب کا اس بات پر اجماع ہے کہ حج تمتع حج افراد سے افضل ہے اور یہی صحیح ہے سلا

شرائط صحت تمتع تمتع کے صحیح ہونے کے لئے گیارہ شرطیں ہیں سلا ان کی تفصیل یہ ہے: (۱) عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ (چار یا زیادہ چکر) حج کے مہینوں میں ادا کرنا سلا ہمارے نزدیک یہ برابر ہے کہ وہ عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھے یا حج کے مہینوں سے پہلے باندھے جبکہ وہ عمرہ کے افعال یا پورا رکن (طواف) یا رکن کا اکثر حصہ (طواف کے چار یا زیادہ چکر) حج کے مہینوں میں ادا کرے پس وہ تمتع ہو جائے گا سلا اس لئے کہ عمرہ کے احرام کا حج کے مہینوں میں باندھا جاتا تمتع کی شرط نہیں ہے بلکہ عمرہ کے افعال یا اس کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ادا ہونا شرط ہے پس اگر کسی نے

عمرہ کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے مثلاً تیسویں رمضان المبارک کو سورج غروب ہونے سے پہلے باندھا اور طواف کے تین چکر کے پھر شوال کا مہینہ شروع ہو گیا اور اس نے اس طواف کے باقی پھرے شوال میں پورے کئے پھر اسی سال حج کیا تو وہ شخص تمتع ہو جائے گا سلا اور اگر اس نے پورا طواف یا طواف کے چار یا زیادہ پھرے رمضان میں کئے اور شوال میں اس طواف کو پورا کیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا سلا (کیونکہ اس کے طواف کا اکثر حصہ رمضان میں واقع ہوا حج کے مہینوں میں نہیں ہوا، مؤلف) اور وہ شخص مفرد عمرہ اور مفرد حج کرنے والا ہوگا اور اس پر یہی (تمتع کی قربانی) واجب نہیں ہوگی سلا اور اسی طرح اگر کسی نے عمرہ کا طواف رمضان المبارک میں جنابت یا صرث (بے وضو ہونے) کی حالت میں کیا پھر اس طواف کا اعادہ شوال میں کیا اور اسی سال حج کیا تب بھی وہ بالاتفاق تمتع نہیں ہوگا سلا امام کرخی اور ان کے موافقین کی روایت پر اس کی تعلیل یہ ہے کہ حالت حدت یا حالت جنس میں کیا ہوا طواف اعادہ سے ختم نہیں ہو جاتا اس بنا پر اس کا پہلا طواف فرض طواف ہوگا اور وہ حج کے مہینوں میں واقع نہیں ہوا اس لئے اس کا عمرہ حج کے مہینوں میں واقع نہیں ہوا صرف حج واقع ہوا۔ امام ابو بکر

رازی اور ان کے ساتھیوں کی تعلیل یہ ہے کہ اگرچہ پہلا طواف ختم ہو گیا لیکن اعادہ کیا ہوا طواف بھی اسی پہلے طواف سے متعلق ہے جو رمضان میں واقع ہوا ہے (یعنی اسی کی جگہ ہے) اور وہ طواف اس سفر یا تمتع کے لئے عمرہ کا مانع ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے پورا عمرہ کر لیا پھر حج کے مہینوں میں (حدود حرم میں) احرام باندھ کر نیا عمرہ کیا اور اسی سال حج کیا تو وہ تمتع نہیں ہوگا پس اس کا پہلا طواف اعادہ سے ختم نہیں ہوگا، اس سے معلوم ہوا کہ ایک سال میں حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کرنا اس سال تمتع کرنے سے مانع ہے خواہ وہ دوسرا عمرہ حج کے مہینوں میں کرے یا نہ کرے اور تمتع کے لئے افعال عمرہ کا حج کے مہینوں میں ہونا ضروری ہے سلا اور جو شخص حج کے مہینوں سے پہلے (مثلاً رمضان میں) عمرہ کا احرام

سلا فتح باب و شرح سلا شرح الباب و ش سلا باب و ش وغیرہ سلا بدائع سلا فتح و شرح سلا غیرہ و شرح سلا شرح الباب و ذکر وغیرہ سلا بحر زیادة عن شرح الباب۔

باندھنے سے پہلے عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کر لیا اور باقی کم حصہ حج کا احرام باندھنے کے بعد کیا تو وہ شخص تمتع ہو جائے گا۔
 (۴) عمرہ کا فاسد نہ کرنا سہ پہس اگر کسی نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا پھر اس عمرہ کو فاسد کر دیا اور اس فاسد عمرہ کے کما فعال پورے کر کے اس سے حلال ہو گیا پھر اس عمرہ کو قضا کرنے سے پہلے اسی سال میں حج کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اور اگر اس عمرہ کو قضا کرنے کے بعد اسی سال حج کیا تو یہ مسئلہ تین طرح پر ہے جس کی تفصیل تفریعات المام میں مذکور ہے۔
 (۵) حج کو فاسد نہ کرنا سہ پہس اگر کسی نے اپنا عمرہ تو فاسد نہیں کیا لیکن اپنا حج فاسد کر دیا تو اس کا تمتع نہیں ہوگا۔
 (۶) اپنے اہل و عیال میں المام صحیح کے ساتھ وہ اپنے اہل و عیال میں المام صحیح سے ہے کما فعال عمرہ ادا کر کے احرام کھولنے کے بعد اپنے وطن واپس لوٹا آئے سہ پہس اگر تمتع عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد اپنے شہر کی طرف واپس لوٹ آیا اور وہ وہی کاہانہ اور اپنے ساتھ لیکر نہیں گیا تو اس کا تمتع باطل ہو گیا کیونکہ وہ عمرہ حج دونوں عبادتوں کے درمیان اپنے اہل و عیال میں المام صحیح کے ساتھ لوٹ آیا ہے اور اس سے تمتع باطل ہو جاتا ہے۔
 اس کے اپنے اہل و عیال میں لوٹ آنے اور پھر واپس نہ کرنا اگر اسی سال حج کرنے سے ہمارے علما کے نزدیک بالائتفاق اس کا تمتع باطل ہو جاتا ہے جبکہ وہ اپنے ساتھ قریبی کاہانہ لے گیا ہو اور اگر وہ قریبی کاہانہ لے کر اپنے ہمراہ لے گیا تو امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک غیب بھی یہی حکم ہے (یعنی اس کا تمتع باطل ہو جائے گا) مولف اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہم اللہ کے نزدیک اس کا تمتع باطل نہیں ہوگا کیونکہ جب تک وہ تمتع کرنے کے عزم پر قائم ہے نہ کہ کی طرف لوٹنا شرعاً اس پر واجب ہونے کی وجہ سے اس کا اپنے اہل میں آنا نہ اس کی برابری ہے۔
 پس اگر آفاقی حج کے مہینوں میں عمرہ کے کما فعال ادا کر کے احرام سے حلال ہو گیا ہو پھر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹے پھر اسی سال مکہ آ کر حج کرے تو وہ شخص (ہمارے علما کے نزدیک بالائتفاق) تمتع نہیں ہوگا اور اگر عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ کرنے سے پہلے یا اس کے بعد حلق کرانے سے پہلے اپنے وطن کو لوٹا پھر وہ عمرہ کے احرام کی حالت میں ہی مکہ واپس آیا (یعنی وہ اپنے اہل و عیال میں رہنے کے زمانے میں ہی حلق کر کر عمرہ کے احرام سے حلال نہیں ہوا) مولف اور اسی سال حج کیا تو وہ تمتع ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا المام صحیح کے ساتھ نہیں ہے بلکہ المام فاسد کے ساتھ ہے وہ یہ ہے کہ احرام کی حالت میں اپنے وطن کو لوٹے خواہ وہ احرام عمرہ کا ہو یا حج کا یہ حکم دونوں کے لئے عام ہے۔
 سہ پہس کیونکہ اس صورت میں اس کے مکہ میں آنا واجب ہے پس اس کا اپنے وطن لوٹنا لوٹنے کے حکم میں ہو گیا لہذا اس کی دونوں عبادتیں عمرہ و حج حکماً ایک ہی سفر میں ادا ہوئیں یہ شخصین کے نزدیک ہے اور امام محمد کے نزدیک المام کے صحیح ہونے کے لئے احرام سے حلال ہونا ضروری نہیں ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا فرض نہ ہو پس اگر عمرہ کا پورا یا اکثر طواف کرنے کے بعد حلق کرانے سے پہلے اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ آیا تو اس کا تمتع امام محمد کے نزدیک صحت المام کی وجہ سے باطل ہو جائے گا۔
 اور حاصل یہ ہے کہ ایک ہوتا ہے المام صحیح جو

سہ شرح الباب سہ باب دش وغیرہ سہ شرح الباب سہ باب دش وغیرہ سہ شرح الباب سہ باب دش وغیرہ
 سہ باب دش وغیرہ سہ باب دش وغیرہ سہ باب دش وغیرہ سہ باب دش وغیرہ سہ باب دش وغیرہ

بالاتفاق تمتع کو باطل کر دیتا ہے اور ایک ہوتا ہے المام فاسد جس سے شیخین کے نزدیک تمتع باطل ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک باطل نہیں ہوتا۔ اور المام صحیح کی تفسیر یہ ہے کہ عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہونے کے بعد اپنے وطن (اپنے اہل و عیال میں) لوٹ آئے اور پھر مکہ معظمہ کی طرف لوٹنا اس پر واجب نہ ہو (اس کے باوجود) پھر وہ مکہ کی طرف لوٹے اور حج کا احرام باندھے، اور المام فاسد کی تفسیر یہ ہے کہ احرام کی حالت میں اپنے وطن کو لوٹے اور پھر اس پر مکہ کی طرف لوٹنا واجب یا استحباب کے طور پر ضروری ہو اس کی اور بھی بہت سی تفسیریں ہیں جو کتب فن میں اپنے مقام پر درج ہیں سلسلہ اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹنے سے مراد اپنے وطن کی طرف لوٹنا ہے کیونکہ مقام سکونت اور وطن کا اعتبار ہے جائے پیدائش و پرورش پانے کی جگہ اور اہل و عیال کے موجود ہونے کا اعتبار نہیں ہے پس آفاقی کا تمتع درست ہے خواہ اس کے اہل و عیال اس کے ساتھ ہوں، اور نکی کا تمتع درست نہیں ہے اگرچہ اس کے اہل و عیال نہ ہوں سناہ اور اگر کسی کے ایک اہل کو ذمہ رہتے ہوں اور ایک اہل بصرہ میں یا درودہ شخص بصرہ والے اہل میں واپس آیا ہو پھر (مکہ جا کر) اسی سال حج کرے تو وہ تمتع نہیں ہوگا سناہ اور عمرہ ادا کر کے حلال ہونے کے بعد اندون میقات کسی مقام کی طرف لوٹنے سے مکہ والوں ہی کے حکم میں رہتا ہے اور میقات سے باہر اپنے وطن کے علاوہ کسی اور شہر کی طرف لوٹنے والے کے بارے میں بعض کا قول یہ ہے کہ وہ مکہ والوں کے حکم میں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ اپنے وطن کی طرف لوٹنے والے کے حکم میں ہے یعنی وہ آفاقی ہو جاتا ہے پہلا قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور دوسرا صاحبین کا (مؤلف) پس اگر تمتع کرنے والا عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر احرام کھولنے کے بعد اپنے اہل و عیال (وطن) کے علاوہ کسی دوسری جگہ چلا گیا اس طرح پر کہ میقات سے باہر نکل کر ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا جائز ہے خواہ اس جگہ پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کر لی ہو یا نہ، پھر وہاں سے واپس مکہ مکرمہ آیا اور اسی سال حج کیا تو امام طحاوی نے ذکر کیا کہ وہ شخص امام ابو حنیفہ کے قول میں تمتع ہو جائے گا اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ تمتع نہیں ہوگا اور اس اختلاف کا اثر دم کے لازم آنے یا نہ آنے میں ظاہر ہوگا سناہ (یعنی امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک اس پر دم تمتع واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک واجب نہیں ہوگا، اس مسئلہ کی مزید تفصیل تقریبات المام کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں) مؤلف (د) عمرہ کا پورا طواف یا اس کے اکثر چکر اور حج دونوں کو ایک سفر میں کرنا، پس اگر عمرہ کا طواف پورا کرنے سے پہلے اپنے اہل و عیال (وطن) کی طرف لوٹنا پھر مکہ آکر باقی عمرہ پورا کیا اور حج کیا، لہذا پہلے سفر میں عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ کر چکا تھا تو وہ امام محمد کے قول میں تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کی یہ دونوں عبادتیں (حج و عمرہ) دوسفروں میں جمع ہوئی ہیں اور عمرہ کا اکثر حصہ پہلے سفر میں ادا ہوا ہے اور تمتع کا مانع ہے پس یہ شرط بے مشورہ کتابوں کی روایت کے مطابق خاص طور پر امام محمد کے قول پر ہے اور شیخین کے مشہور قول کی بنا پر یہ شرط نہیں ہے پس امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول کے مطابق وہ شخص تمتع ہو جائیگا اس لئے کہ بہت سے حضرات نے اس کی تصریح کی ہے کہ جو شخص عمرہ کا طواف پورا کرنے کے بعد وطن کرانے سے پہلے اپنے اہل کی طرف لوٹ آیا پھر واپس مکہ مکرمہ آیا اور حج کیا تو وہ شیخین کے نزدیک تمتع ہوگا سناہ کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا المام صحیح کے ساتھ

سلسلہ باب شہد سناہ باب شہد غیب سناہ باب شہد شہد براء و غیرہ سلسلہ سناہ باب شہد و غیرہ سلسلہ سناہ

اس لئے کہ وہ مکی ہے اور اس کا عمرہ و حج دونوں مکی ہیں، تمتع کرنے والے کا عمرہ میقاتی اور حج مکی ہوتا ہے لہذا اور اس کا انجام بھی وہی ہے کہ وہ شخص مسنون طریقہ پر تمتع نہیں ہوگا بلکہ غیر مسنون تمتع ہوگا، مؤلف (تیسرا قول یہ ہے کہ وہ شخص ہرگز تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اکثر فقہاء کے قول پر تمتع کے لئے یہ شرط ہے کہ عمرہ و حج دونوں ایک ہی سال میں واقع ہوں اور بہت سے فقہاء نے اس کی تصریح کی ہے، نسک الکبیر میں پھر سے اسی طرح منقول ہے لیکن باب المناسک میں اس قول کو قیل کے لفظ سے بیان کیا ہے لہذا اس کی تفصیل مواقیب زبانی میں بھی گزر چکی ہے، مؤلف)

(۹) حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے مکہ معظمہ کو دائمی طور پر مستقل وطن نہ بنانا، پس اگر کسی شخص نے حج کے مہینوں میں عمرہ کرنے کے بعد مکہ معظمہ میں دائمی طور پر رہنے کا ارادہ کر کے اس کو وطن بنا لیا پھر حج کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا سہ شاہد اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا پہلا سفر مکہ مکرمہ کو مستقل وطن بنالینے سے منقطع ہو گیا پس اس کا حج اور عمرہ دونوں ایک سفر میں واقع نہیں ہوں گے سہ اور اگر عمرہ کرنے کے بعد مکہ مکرمہ میں عارضی طور پر مثلاً دو ماہ قیام کا ارادہ کیا اور پھر حج کیا تو وہ تمتع ہو جائے گا سہ

(۱۰) حلال ہونے کی حالت میں مکہ مکرمہ یا اس کے آس پاس کسی جگہ قیام کرتے ہوئے اس کو حج کے مہینے شروع نہ ہونا حلال ہونے کی حالت سے مراد یہ ہے کہ عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے ہو یا عمرہ کا احرام تو باندھ لیا ہو لیکن عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ حج کے مہینے شروع ہونے سے پہلے ادا کر چکا ہو سہ اور حاصل یہ ہے کہ اگر مکہ مکرمہ میں اس کے حلال ہونے کی حالت میں حج کے مہینے شروع ہو گئے یا عمرہ کا احرام باندھ کر اس کے طواف کا اکثر حصہ کرنے کے بعد حج کے مہینے شروع ہو گئے پھر اس نے (حج کے مہینوں میں) خواہ میقات سے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا ہو یا نہ باندھا ہو اور اس کے بعد حج کیا تو وہ تمتع نہیں ہوگا سہ لیکن اگر وہ اپنے وطن چلا گیا اور پھر عمرہ کا احرام باندھ کر واپس مکہ مکرمہ آیا اور اس کے بعد حج کیا تو اب وہ بالاتفاق تمتع ہو جائے گا سہ اور اگر میقات سے باہر (اپنے وطن کے علاوہ کسی اور جگہ) چلا گیا اور پھر واپس آکر میقات سے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ صاحبین کے نزدیک تمتع ہو جائے گا سہ اور اگر حج کے مہینوں سے پہلے مکہ مکرمہ سے نکل کر ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا جائز ہے اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا (اور اسی سال حج کیا) تو وہ شخص کرمانی کی روایت کے مطابق سب کے نزدیک بالاتفاق تمتع ہو جائے گا سہ (مزید تفصیل تفریحات المام میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۱۱) آفاقی یعنی حدود میقات سے باہر رہنے والا ہونا، آفاقی ہر وہ شخص ہے جس کا گھر حدود میقات سے باہر ہے پس مکہ مکرمہ میں رہنے والے اور میقات و حدود میقات و داخل میقات یعنی حل کے رہنے والوں کے لئے تمتع جائز نہیں ہے، اور اس بارے میں وطن بنالینے اور سکونت اختیار کر لینے کا اعتبار ہے پس اگر کسی مکہ کے رہنے والے نے مثلاً مدینہ منورہ میں وطن بنالیا تو وہ آفاقی ہو گیا اور اگر کسی آفاقی نے مکہ مکرمہ میں وطن بنالیا تو وہ مکی ہو گیا اور اگر کسی شخص کے ایک اہل خانہ مکہ مکرمہ میں اور ایک اہل خانہ مثلاً مدینہ منورہ میں

سہ بحر سہ شرح الباب فیہ من مواقیب الزبانی سہ باب شرمہ و ش زیادۃ وغیرہ سہ شرح الباب سہ باب شرمہ و ش وغیرہ سہ ایضاً
سہ شرح الباب سہ باب شرمہ و ش سہ شرح الباب وغیرہ سہ شرح الباب

ہوتے ہوں اور اس شخص کا قیام دونوں جگہ برابر رہتا ہو اس طرح کہ اس نے ایک کو دوسرے سے زیادہ وطن نہیں بنایا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اور اگر اس کی اقامت دونوں میں سے کسی ایک جگہ زیادہ رہتی ہے تو فقہانے اس کی تصریح نہیں کی صاحب بھرنے کہا ہے کہ جس جگہ زیادہ قیام ہو اس کے لئے وطن ہونے کا حکم ہونا چاہئے سلسلہ پس اگر اس کی اقامت مثلاً مدینہ منورہ میں زیادہ ہے تو وہ تمتع ہو سکتا ہے اور اگر اس کی زیادہ اقامت مکہ مکرمہ میں ہے تو وہ تمتع نہیں ہو سکتا مسئلہ اور عزائم الاکمل کی عبارت میں منع کو مطلق بیان کیا ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے کہ کوفہ کے رہنے والے ایک شخص کے ایک اہل خانہ مکہ میں ہیں اور ایک کوفہ میں تو اس کا تمتع جائز نہیں ہے انتہی۔ اور اس میں منع کی کوئی تصریح نہیں ہے بلکہ مطلق ذکر کیا ہے اور یہ اطلاق اس قاعدہ کے مطابق کہ اکثر کے لئے کل کا حکم جاری ہوتا ہے اس قید کے لائق ہے اور اسی طرح کرانی نے بھی مطلق بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر کسی کے ایک اہل خانہ کوفہ میں ہیں اور ایک بصرہ میں اور وہ بصرہ کے اہل خانہ میں واپس آگیا پھر واپس جا کر حج کیا تو وہ تمتع نہیں ہوگا لیکن آیت ذیل لَمْ یَكُنْ حَاضِرًا لِّمَنْحَرٍ اَلْمُسْتَحْدِیْنَ اَلْحُجَّاتِ میں بھی اطلاقِ حکم ہے جو مشائخ عظام کے اطلاقِ حکم کی تائید کرتا ہے اور اس لئے بھی کہ صحبت تمتع کا مانع المام (اپنے وطن واپس آنا ہے اور خواہ وہ اپنے اہل و عیال یعنی وطن میں زیادہ قیام کرے یا غرض) اس کو المام حاصل ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، پس شارح الکتاب میں ملا علی قاری نے تحقیق کی ہے کہ وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اگرچہ مدینہ منورہ میں اس کی اقامت زیادہ ہو مسئلہ

جو چیزیں صحبت تمتع کیلئے شرط نہیں ہیں (۱) تمتع کے صحیح ہونے کے لئے عمرہ کا احرام میقات سے باندھنا شرط نہیں ہے اور اسی طرح تمتع کے صحیح ہونے کے لئے حج کا احرام حرم سے باندھنا بھی شرط نہیں ہے کیونکہ عمرہ اصح حج کا اپنے اپنے میقات سے باندھنا واجبات میں سے ہے پس اگر کسی نے میقات سے گزر کر داخل میقات سے عمرہ کا احرام باندھا خواہ مکہ ہی سے باندھا ہو یا اگر کسی نے حج کا احرام حل سے باندھا اگرچہ عرفات ہی سے باندھا ہو اور عمرہ و حج کے درمیان وہ المام صحیح کے ساتھ یعنی عمرہ کے احرام سے فارغ ہونے کے بعد اپنے اہل و عیال میں (وطن) واپس نہ آیا ہو تو ان دونوں صورتوں میں اس کا تمتع مستنون طریقہ پر صحیح ہو جائے گا اور اس پر دونوں صورتوں میں ترکیب میقات کی وجہ سے دم واجب ہوگا سہ (کیونکہ حج کے لئے اس کو حرم سے احرام باندھنا واجب تھا اور عمرہ کے لئے آفاق کو اپنے میقات سے احرام باندھنا واجب تھا اور اگر کوئی عذر نہ ہو تو اس پر واجب ہے کہ حج کی صورت میں حدود حرم میں آکر اور عمرہ کی صورت میں کسی میقات پر واپس لوٹ کر وہاں سے احرام باندھے اگرچہ وہ میقات مکہ سے قریب ہی ہو تاکہ اس سے دم ساقط ہو جائے جیسا کہ میقات کے بیان میں گذر چکا ہے، مؤلف) پس اگر اس نے عمرہ کی صورت میں کسی میقات پر واپس آکر اور حج کی صورت میں حدود حرم میں آکر احرام باندھا تو اس سے دم ساقط ہو جائیگا سہ اور کبیر میں بخاری سے روایت ہے کہ تمتع میں اہل یہ ہے کہ اس کا حج مکہ سے ہو یعنی حج کا احرام حرم مکہ سے باندھے لیکن اگر اس نے حدود حرم سے باہر جا کر حج کا احرام باندھا تو وہ تمتع ہو جائے گا سہ

ملکات شرعہ زیادہ و شیئہ شرح الباب سہ شرح الباب تمام فیہ سہ ملکہ شرعہ وغیرہ غنیہ بصرہ سہ غنیہ

کون لوگ تمتع نہیں کر سکتے

(۱) اہل مکہ و اہل بیقات یعنی جو عین بیقات یا محاذات بیقات کے رہنے والے ہیں اور داخل موافقت یعنی موافقت و مکہ مکرمہ کے مابین علاقہ کے رہنے والوں یعنی اہل حل و اہل حدود حرم کے لئے تمتع کرنا مشروع و درست نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذٰلِکَ لِمَنْ لَّمْ یَکُنْ اَهْلًا بِحَضْرَتِ الْمَشْجِدِ الْحَرَامِ و اس میں تمتع کی طرف اشارہ ہے اور قرآن بھی اسی حکم میں داخل ہے جس کا بیان ہو چکا ہے پس اہل مکہ اور جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کو صرف مفروض حج کرنا چاہئے، ان میں سے جو شخص حج تمتع کرے گا وہ جائز ہو جائے گا مگر آیت مذکورہ کی مخالفت کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور طریقہ مسنونہ کے ترک کی وجہ سے برائی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم اسارت یعنی دم جبر واجب ہوگا سہ یعنی کہ نہ تمتع کے لئے یہ شواہد ہیں کہ تمتع کرنے والے کو عمرہ و حج کے مہینوں میں حاصل ہوں اور ان دونوں کے درمیان المباح صحیح کے ساتھ اپنے اہل (وطن) میں واپس نہ آئے اور یہ بات اہل مکہ کے حق میں نہیں پائی جاتی اس لئے کہ وہ عمرہ و حج کے درمیان المباح اپنے اہل و عیال (وطن) میں رہے گا پس اس کے حق میں تمتع کی شرط مفقود ہے اور اگر مکہ کا شخص حج کے مہینوں میں عمرہ و حج کو جمع کرے گا تو اس پر دم واجب ہوگا لیکن یہ دم ہمارے فقہاء کے نزدیک کفارہ گناہ کا ہوگا شکرانہ نعمت کے لئے دم نسک نہیں ہوگا پس اس کا کھانا اس کے لئے مباح و جائز نہیں ہوگا اور استطاعت نہ ہونے کی صورت میں روزہ رکھنا اس کا بدل نہیں ہوگا سہ پس ممنوع ہونے کی وجہ سے اس کا تمتع کراہت کے ساتھ صحیح ہو جائے گا صاحب تحفہ وغایۃ البیان وغنایہ و صراح و شرح الماہیجانی علی مختصر الطحاوی اسی طرف گئے ہیں سہ جاننا چاہئے کہ صاحب فتح القدیر امام ابن الہمام رحمہ اللہ نے صاحب بدایہ کے اس قول "اہل مکہ کے لئے تمتع و قرآن نہیں بلکہ ان کے لئے حج افراد مخصوص ہے" کی شرح میں کہا ہے کیا ایک احتمال یہ ہے کہ اس قول میں تمتع و قرآن کے وجود کی نفی کی گئی ہے یعنی اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے لئے تمتع و قرآن نہیں پایا جائے گا حتیٰ کہ اگر مکہ معظمہ کے کسی شخص نے صرف عمرہ کا احرام باندھا یا عمرہ و حج دونوں کا احرام باندھا یا عمرہ کا طواف حج کے مہینوں میں کر کے اسی سال حج کیا تو وہ نہ تمتع ہوگا نہ قائل اور یہاں کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے جو آگے آتا ہے کہ جب تمتع کرنے والا عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے شہر کو واپس چلا گیا اور وہ اپنے ہمراہ ہدی نہیں لایا تھا تو اس کا تمتع باطل ہو گیا کیونکہ وہ دونوں نسک کے درمیان المام صحیح کے ساتھ اپنے اہل میں آ گیا ہے اور یہ تمتع کو باطل کر دیتا ہے پس اس سے افادہ ہوا کہ عدم المام تمتع کی صحت کے لئے شرط ہے پس اس شرط کے نہ پائے جانے سے تمتع بھی نہیں پایا جائے گا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس قول میں تمتع کے مشروع و حلال ہونے کی نفی کی گئی ہے جیسا کہ یہ کہا جائے کہ تیرے لئے قربانی کے دن روزہ رکھنا نہیں ہے اور تیرے لئے طلوع و غروب آفتاب کے وقت نفل پڑھنا نہیں ہے تو اس طرح کہنے میں حلال و مشروع ہونے کی نفی ہے (لیکن اگر ایسے دن یا وقت میں روزہ یا نماز نفل شروع کر دے گا تو اس کا مشروع کرنا صحیح ہوگا اور اس کو ٹوڑنا اور کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہوگا مکلف) حتیٰ کہ اگر مکہ مکرمہ کے کسی شخص نے حج کے دنوں میں عمرہ کا احرام باندھا اور اسی سال حج بھی کیا یا عمرہ و حج دونوں کا اکٹھا احرام باندھا تو وہ تمتع و قارن ہو جائے گا اور دونوں کو

سہ باب و شرح و در متفقاً سہ بدائع سہ ش

منوعہ طریقہ پیدا کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور غایت البیان کی عبارت سے اس کی موافقت ہوتی ہے جیسا کہ اس میں ہے کہ اہل مکہ کے لئے تمتع و قرآن نہیں ہے اور ان میں سے جس شخص نے تمتع یا قرآن کیا اس پر ایک دم واجب ہوگا اور وہ دم جہادیت ہوگا وہ اس میں سے نہ کھائے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحیح روایت ہے انھوں نے فرمایا کہ اہل مکہ کے لئے تمتع ہے نہ قرآن اور تمتع میں ہے کہ اگر اس کے باوجود انھوں نے تمتع کیا تو جائز ہے اور انھوں نے بڑا کیا اور ان پر دم جبر واجب ہے اھ اور اس دم کا حکم یہ ہے کہ عدم استطاعت کی حالت میں روزے اس کا بدل نہیں ہیں پس جب فی الواقع حکم یہ ہے کہ دم جبر لازم ہوگا تو اس کے تمتع کا صحیح ہونا ثابت ہو گیا اس لئے کہ دم جبر جب ہی لازم ہوتا ہے جبکہ نقصان کی صفت کے ساتھ وہ چیز باقی جائے اگر شرعاً وہ چیز باقی ہی نہ جائے تو دم جبر بھی لازم نہیں ہوگا اھ مسئلہ اور صاحب فتح القدیر نے اس مسئلہ میں بہت طویل بحث کی ہے جس کا باحاصل یہ ہے کہ اس نے احتمال اول کو اختیار کیا ہے کیونکہ ائمہ مذہب کے کلام کا مقتضی یہی ہے اور صاحب تحفہ وغیرہ بعض مشائخ کے کلام کے اعتبار سے بھی یہی اولیٰ ہے بلکہ اس نے ہی کے حج کے جہنوں میں عمرہ سے تمتع ہونے کو بھی اختیار کیا ہے اگرچہ وہ اس سال حج بھی نہ کرے (یعنی مفرد عمرہ کے تمتع ہونے کو بھی اختیار کیا ہے) اور بذاتہ کی عبارت سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے اور اس کے بعد کے فقہاء مثلاً صاحب بحر و نہر و تمتع و شرب ذی و لا علی قاری نے اس کی مخالفت کی ہے مسئلہ ملا علی قاریؒ نے اپنی شرح میں احتمال اول کے بارے میں کہا ہے کہ یہ احتمال مردود ہے اس لئے کہ اہل مکہ کے لئے مفرد عمرہ اور قرآن کے صحیح ہونے پر جملہ ہے اور وہ تمتع و قرآن نسبی گنہگار ہوگا شاید صاحب فتح القدیر نے مطابقت روایت سے صرف نظر کرتے ہوئے یہ احتمال اس لئے بیان کیا کہ عبارت اس احتمال کی مقتضی ہے مسئلہ اور صاحب بکرنے کہا ہے کہ متعین ہو گیا کہ فقہاء کے قول لا تمتع ولا قرآن ملکی میں نفی سے مراد نفی حل ہے نہ کہ نفی صحت اسی لئے اگر اہل مکہ تمتع یا قرآن کریں تو ان پر دم جبر واجب ہوگا اور چھت تمتع و قرآن کی فرع ہے اھ مسئلہ پس ان حضرات نے احتمال ثانی کو اختیار کیا ہے اس لئے کہ دم جبر کا واجب ہونا اس کے صحیح ہونے کی فرع ہے اور اس لئے بھی کہ کتب متون میں باب إضافة الاحرام الی الاحرام میں ہے کہ اگر کہ مکہ کے کسی شخص نے عمرہ کا لیک چکر کیا اس کے بعد حج کا احرام باندھ لیا تو تو احرام حج کو ترک کر دے اگر اس نے ترک نہ کیا یعنی اس کو ادا کر لیا تو جائز ہے، نفی وغیرہ میں کہا ہے کہ اس نے عمرہ و حج دونوں کے افعال کو جیسا کہ وہ لازم ہوتے تھے ادا کر لیا ہے لیکن ایسا کرنا ممنوع ہے اور شرعاً کسی فعل کے منوع ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ مشروعیت الاصل طریقہ پر اس کا ادا ہونا متحقق نہیں ہے البتہ وہ گنہگار ہوگا جیسا کہ قربانی کے دن کے رخصہ کی تدریس کے بعد اس دن کا رخصہ رکھنے سے گنہگار ہوگا اھ اور فتح القدیر کا یہ قول اس کے اس قول کے منافی ہے جو اس نے پہلے اختیار کیا ہے اور اس دور میں چھتا ہے کہ ملی کا قرآن متصور ہے لیکن کلامت کے ساتھ ہوگا اور اس کی تفصیل شرب ذی میں ہے اھ۔ علامہ شامیؒ لکھتے ہیں کہ میں بحوالہ ارق کے حاشیہ پر ایک بحث لکھی ہے جس کا اھل یہ ہے کہ فقہانے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ عدم المام یعنی عمرہ کے احرام سے فارغ ہو کر اپنے وطن نہ آنا تمتع کی صحت کے لئے شرط ہے قرآن کے لئے شرط نہیں ہے اور یہ کہ المام صحیح یعنی

عمرہ کا احرام کھولنے کے بعد اپنے وطن آنا تمتع کو باطل کرتا ہے قرآن کو باطل نہیں کرتا احرام کا منقضی یہ ہے کہ نکی کا تمتع باطل ہو جائے کیونکہ اس کے دونوں احراموں کے درمیان ہر حال میں امام صحیح پایا جائے خواہ وہ ہدی کا جانور اپنے ساتھ لیکر جائے یا نہ لے جائے اس لئے کہ آفاقی کا امام (اپنے وطن آنا) اس وقت صحیح ہوتا ہے جبکہ وہ ہدی کا جانور نہ لایا ہو اور انعامی عمرہ ادا کرنے کے بعد خلق کراچکا ہو کیونکہ اب اس پر کہ واپس آنا واجب نہیں رہا ہے اور نکی کے حق میں (اپنے وطن) مکہ کی طرف لوٹ کر آنا متصور نہیں کیونکہ وہ تو وہیں پر موجود ہے جیسا کہ غایہ وغیرہ میں اس کی تصریح موجود ہے اور نہ ہیہ و معراج میں محیط سے منقول ہے کہ امام صحیح یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں لوٹ آئے اور پھر مکہ کی طرف لوٹنا اس پر واجب نہ ہو اور اسی ہم کہتے ہیں کہ اہل مکہ اور اہل مواقیت کے لئے تمتع مشروع نہیں ہے اہ یعنی قرآن کے برخلاف کیونکہ اہل مکہ سے قرآن کا ہونا متصور ہے اس لئے کہ قرآن میں عدم امام شرط نہیں ہے اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مشروع وہ ہوتا ہے جس میں حج و عمرہ دونوں کو ایک ہی احرام میں جمع کیا جائے اور امام صحیح وہ ہے جو احرام عمرہ اور احرام حج کے درمیان واقع ہو اور بیات تمتع کرنے والے میں پائی جاتی ہے قرآن میں نہیں پس اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ اہل مکہ کا تمتع باطل ہے اس کا قرآن باطل نہیں ہے اور یہ تیسرا قول ہے جس کی کسی نے صراحت نہیں کی لیکن بدائع کی تصریح کہ اہل مکہ کے لئے تمتع متصور نہیں ہے اس پر دلالت کرتی ہے (پھر چند سطروں کے بعد لکھا ہے) پھر میں نے دیکھا کہ نہایہ میں امام ابو زید المدنی کی کتاب الاسرار سے جو روایت منقول ہے وہ بھی اس پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ اس نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک بیقات سے اندر کی طرف رہنے والوں کو لئے تمتع و قرآن نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس پر دم نسک واجب نہیں ہوگا، تمتع تو اس سے منصرف نہیں ہے کیونکہ اس کے حج و عمرہ کے درمیان امام (وطن آنا) پایا جائے اور قرآن (متصور ہے لیکن) مکروہ ہے اور اس کا ترک کرنا لازم ہے اس لئے کہ قرآن کی اصل یہ ہے کہ قارن حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھا اور یہ بات یعنی عمرہ و حج دونوں کا ایک ساتھ شروع کرنا دونوں میں سے کسی ایک میں خلل واقع ہونے بغیر اہل مکہ کے حق میں متصور نہیں اس لئے کہ اگر وہ عمرہ و حج دونوں کا اکٹھا احرام حرم سے باندھے گا تو چونکہ اس کے لئے عمرہ کا بیقات حل ہے اس لئے عمرہ کے احرام کی شرط میں خلل واقع ہوگا اور اگر دونوں کا اکٹھا احرام حل سے باندھے گا تو اس کے لئے حج کا بیقات حرم ہونے کی وجہ سے حج کے احرام میں خلل واقع ہوگا اور اصل اس مسئلہ میں اہل مکہ میں اور مواقیت و مکہ مکرمہ کے درمیان علاقہ کے لوگ بھی اس حکم میں داخل ہیں اہ پس یہ روایت اس بارے میں صریح ہے کہ اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے حق میں تمتع متصور نہیں ہے اور قرآن متصور ہے لیکن وہ بھی کرامت کے ساتھ ادا ہوگا کیونکہ دونوں احراموں میں سے کسی ایک کے بیقات میں خلل واقع ہوگا پھر میں نے کتب ظاہر الروایت کے جامع حاکم رحمہ اللہ کی کتاب کافی میں بھی اسی کے مثل روایت دیکھی جس میں بیان کیا ہے کہ جب مکہ مکرمہ کا شخص کسی حاجت کے لئے کوفہ کی طرف گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص متمتع نہیں ہوگا اور اگر وہ کوفہ سے قرآن کا احرام باندھ کر آیا تو وہ قارن ہو جائے گا اہ اور اس روایت کو جویرہ میں تحلیل و وضاحت کے ساتھ نقل کیا ہے پس اس کی طرف رجوع کریں اور اسی بنا پر منون کے قول

”اہل مکہ کے لئے تمتع وقرآن نہیں ہے“ کے معنی یہ ہیں کہ مشروع و حلال نہیں ہے اور ان دونوں کے مشروع و حلال نہ ہونے سے ایک یعنی تمتع کے متصور نہ ہونے اور دوسرے یعنی قرآن کے متصور ہونے کی نفی نہیں ہوتی اور اس پر قرینہ و دلیل یہ ہے کہ فقہانہ تصریح کر دی ہے کہ جب تمتع عمرہ کرنے کے بعد المام صحیح کے ساتھ اپنے وطن چلا جائے تو اس کا تمتع باطل ہو جائیگا اور فقہانہ بھاضقہ الاحرام الی الا حرام کے بیان میں تصریح کر دی ہے کہ اگر مکہ کے کسی شخص نے قرآن کیا اور عمرہ و حج دونوں میں سے کسی ایک کو ترک نہ کیا تو اس کے لئے کافی ہے (پھر علامہ شامی لکھتے ہیں) یہ بات مجھ پر ظاہر ہوتی ہے پس اس کو غنیمت جان لے کیونکہ تو اس کو اس کتاب کے علاوہ کسی اور کتاب میں نہیں پائے گا و اللہ اعلم بالصواب۔ (پس اس تیسری روایت کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا طواف کر لیا پھر اسی سال حج کیا یعنی تمتع کیا اور عمرہ و حج کے افعال ادا کئے اس کا تمتع باطل ہو جائیگا یعنی وہ شرعاً تمتع نہیں ہوگا بلکہ اس کا عمرہ بھی مفرد ہوگا اور حج بھی مفرد ہوگا اور اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی، مؤلف)

(۲) وہ شخص جس کے لئے تمتع مشروع نہیں ہے یعنی نکی اور جو اس کے حکم میں ہے اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا تو اس کو ان دونوں میں سے ایک کو چھوڑ دینا لازم ہے کیونکہ دونوں کو جمع کرنا معصیت ہے اور معصیت سے بچنا لازم ہے پھر اس بات کو مد نظر رکھا جائے کہ اگر اس نے عمرہ کا احرام باندھا پھر حج کا احرام باندھا لیا اور اس سے پہلے عمرہ کا طواف بالکل نہیں کیا تو وہ عمرہ کو ترک کر دے اس لئے کہ عمرہ کے اعمال قلیل ہیں اور حج کے اعمال کثیر ہیں عمرہ میں حج کے مقابلہ میں بہت خفیف مشقت ہے اس لئے اس کا ترک کرنا زیادہ آسان ہے اور اس لئے بھی کہ اس میں معصیت عمرہ ہی کے سبب سے حاصل ہو رہی ہے کیونکہ سیر حج کے وقت میں داخل ہوا ہے پس عمرہ کا ترک کرنا ہی اولیٰ ہے اور وہ حج کو پورا کر لے، اس پر عمرہ ترک کر دینے کی وجہ سے دم رخص اور اس عمرہ کی نضار واجب ہے، اور اگر اس نے عمرہ کا پورا طواف یا طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا ہے تو عمرہ کو ترک کرنے کے بعد حج کو ترک کرے اس لئے کہ عمرہ (کا رکن) ادا کر دیا گیا ہے اور حج کا ادا کرنا ابھی باقی ہے پس حج کے ترک کرنے میں ادائیگی سے امتناع (باز نہ ہنا) ہے اور عمرہ کے ترک کرنے میں عمل کا ابطال (ضائع کرنا) ہو اور امتناع عمل ابطالی عمل سے کم درجہ کا ہے پس یہ اولیٰ ہوا، اور اگر عمرہ کے ایک یا دو یا تین چکر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو امام ابو حنیفہ کے قول میں حج کو ترک کرے امام ابو یوسف و امام محمد کے قول میں عمرہ کو ترک کرے، صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ مشقت کے اعتبار سے عمرہ کا ترک کرنا ادنیٰ اور ہلکا ہے اسی لئے اس کو حج اصغر کہتے ہیں پس اس کا ترک اولیٰ ہوا اور اس کا جو حصہ ادا کیا گیا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں اس لئے کہ وہ اقل حصہ ہے اور اس کا اکثر حصہ ادا کرنا باقی ہے اور اقل اکثر کے مقابلہ میں کالعدم ہے گویا کہ اس نے اس میں سے کچھ بھی ادا نہیں کیا و اللہ اعلم اور امام ابو حنیفہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ حج کا ترک کرنا امتناع عمل ہے اور عمرہ کا ترک کرنا ابطالی عمل ہے اور امتناع عمل کے مقابلہ میں کم درجہ کا ہے پس اس کا ترک اولیٰ ہوا، اس تحلیل کی مزید تفصیل یہ ہے کہ اس نے ابھی تک حج کا کوئی عمل ادا نہیں کیا کیونکہ سوائے احرام کے

اس سے کوئی فعل مسند نہیں ہوا اور احرام باندھنے سے حج کے افعال میں سے کچھ بھی ادا نہیں ہوتا اس لئے کہ احرام حج کے لئے شرط ہے حج کا رکن نہیں ہے جیسا کہ پہلے احرام کے بیان میں گذشتہ چکا ہے پس حج کے ترک کرنے سے عمل کا باطل کرنا نہیں ہوگا بلکہ استناع عمل ہوگا لیکن عمرہ کا کچھ حصہ اگر چکا ہے اگرچہ وہ قلیل حصہ ہے اور عمرہ کے ترک کرنے سے اس قلیل عمل کا باطل کرنا لازم آئے گا پس اس لئے استناع عمل باولی ہوا۔ پس اگر احرام صاحب کے قول پر حج کو ترک کیا تو اس پر دم رخص اور حج و عمرہ کی قضا واجب ہوگی اور اگر صاحبین کے قول پر عمرہ کو ترک کیا تو اس پر دم رخص اور عمرہ کی قضا واجب ہوگی اور اس قسم کے مسائل میں اصل یہ ہے کہ جس شخص کو عمرہ کو چھوڑ دینا لازم ہوا اور وہ عمرہ کو ترک کر دے تو اس کی وجہ سے اس پر دم رخص واجب ہوگا کیونکہ وہ حلال ہونے کے وقت سے پہلے اس سے حلال ہو گیا پس اس پر مختصر کی طرح دم لازم ہوگا اور اس پر اس عمرہ کی قضا واجب ہوگی کیونکہ وہ عمرہ شروع کرنے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا ہے پس جب اس کو فاسد کر دیا تو اس کی قضا دینا واجب ہے اور جس شخص پر حج کا ترک کرنا لازم ہو جائے اور وہ حج کو چھوڑ دے تو اس پر اس کے چھوڑ دینے کی وجہ سے دم رخص واجب ہوگا اور اس پر حج و عمرہ کی قضا واجب ہوگی اس کے چھوڑ دینے کی وجہ سے دم لازم ہونے کی علت تو وہی ہے جو عمرہ کے لئے اور پر بیان ہوئی رہی حج و عمرہ کی قضا واجب ہونے کی وجہ ، پس حج کی قضا تو اس لئے واجب ہے کہ شروع کر دینے سے حج اس پر واجب ہو گیا اور عمرہ کی قضا اس لئے واجب ہے کہ اس نے جس سال میں حج کا احرام باندھا تھا اس سال میں حج کے افعال ادا نہیں کر سکا پس وہ حج فوت ہونے والے شخص کی مانند ہو گیا اس لئے اس پر بھی حج فوت ہونے والے شخص کی مانند عمرہ واجب ہوگا لیکن اگر اس نے عمرہ سے فارغ ہو کر توف عرفة کا وقت باقی رہنے کی صورت میں حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کو قضا کر لیا تو اب اس پر عمرہ واجب نہیں ہوگا اور جس شخص پر عمرہ حج دونوں میں سے کسی ایک کا ترک کرنا لازم ہوا اگر وہ اس کو ترک نہ کرے یعنی دونوں کو ادا کرے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کے لئے دونوں کو جمع کرنا معصیت ہے پس اس نے دونوں میں سے ایک میں نقص داخل کر دیا پس اس پر دم لازم ہوگا لیکن یہ دم کفارہ ہوگا دم تمتع نہیں ہوگا حتیٰ کہ اس کے لئے اس میں سے کھانا جائز نہیں ہے اور عدم استطاعت کی صورت میں اس کے لئے روزے جائز نہیں ہوں گے سہ (اس کی تفصیل قرآن مکی اور اضافہ احرام الحج الی احرام العمرۃ کے بیان میں بھی مذکور ہے وہاں بھی ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۳) جو لوگ عین مواقیت یا اولاد ات مواقیت پر رہتے ہیں اور جو لوگ داخل مواقیت یعنی ارضی محل میں رہتے ہیں وہ سب ہمارے نزدیک بلا خلاف اہل مکہ کے حکم میں ہیں سہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤلف) داخل ذوالحلیفہ کے رہنے والے لوگ بھی تمتع کے جائز ہونے میں تمام اہل مواقیت کی طرح ہیں اول اہل خیبت و صفر اور اہل داخل ذی الحلیفہ میں سے نہیں ہیں جیسا کہ فقہاء کی عباراتوں سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ وہ ذوالحلیفہ کے قدیم راستے سے ہٹ کر واقع ہوئے ہیں انتہی فی البیر سہ اس بارے میں مواقیت مکانی میں تفصیل سے بیان ہو چکا ہے اس کو ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۴) اگر مکہ مکرمہ کا کوئی شخص حج کے مہینوں میں یا اس سے پہلے آفاق کی طرف مثلاً مدینہ منورہ یا کوفہ کی طرف گیا اور پھر وہاں سے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ میں آیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص مسنون طریقہ پر تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا بالضرورت یا جاننا ہے خواہ وہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور لایا ہو یا نہ لایا ہو کیونکہ اس کا امام ہدی کے ساتھ بھی صحیح ہوتا ہے جیسا کہ ہدی کے بغیر صحیح ہوتا ہے بخلاف آفاقی کے، بہت سے حضرات نے اس کی تصریح کی ہے سہ (۱) اور اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے آفاق میں آیا اور قرآن کا احرام باندھ کر واپس آیا تو اس کا قرآن جائز ہوگا جیسا کہ قرآن کی کے بیان میں گذر چکا ہے (مؤلف)

(۵) آفاقی شخص جب حدود و میقات (صل) میں داخل ہوا یا (حج کے مہینوں سے پہلے) عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کے افعال ادا کر کے عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا پھر اگر وہ وہاں ٹھہرا یا یہاں تک کہ حج کے مہینے شروع ہو گئے تو وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے پس اس کو قرآن و تمتع کرنا منع ہے سہ (۲) اور اگر وہ حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف چلا گیا تو وہ بالاتفاق آفاقی کی مانند ہے (اب اس کو مکہ مکرمہ واپس آتے وقت قرآن و تمتع کرنا جائز ہے سہ) اور اگر حج کے مہینوں میں آفاق کی طرف گیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ اہل مکہ کے حکم میں ہے جبکہ وہ اپنے وطن کے سوا کسی اور جگہ گیا ہو اور صاحبین کے نزدیک آفاقی کی مانند ہے اور اگر اپنے وطن کی طرف گیا ہو تو بالاتفاق آفاقی کی مانند ہے سہ

تفریعات المام | یعنی عمرہ و حج کے درمیان اپنے وطن واپس آنے جانے کے مسائل، المام کے معنی نزول کے ہیں جب کوئی اپنے اہل و عیال میں آئے تو کہا جائے گا اَلْمَدَّ بِأَهْلِهِ۔ المام کی دو قسمیں ہیں صحیح و فاسد، المام صحیح کی تعریف یہ ہے کہ احرام سے حلال ہونے کے بعد اپنے وطن واپس آجائے اور یہ بات اس تمتع میں پائی جائے گی جو اپنے ساتھ ہدی نہ لایا ہو، اور المام فاسد اس کے برعکس ہے یعنی احرام باقی رہنے کی حالت میں اپنے وطن آنا اور یہ بات اس تمتع کے حق میں پائی جائے گی جو ہدی کا جانور اپنے ساتھ لایا ہو۔ سہ (۱) اور محیط میں ہے کہ المام صحیح یہ ہے کہ عمرہ ادا کرنے کے بعد اپنے اہل و عیال میں واپس آجائے اور پھر اس عمرہ کے لئے واپس مکہ یا حدود حرم میں جانا واجب نہ ہو سہ پہلی تفسیر آفاقی کے حق میں ثابت ہوتی ہے اور دوسری تفسیر (جو محیط سے منقول ہے) عام ہے سہ حاصل یہ ہے کہ المام صحیح سے تمتع بالاتفاق باطل ہو جانا ہے اور المام فاسد شیخین کے نزدیک تمتع کی صحت کا مانع نہیں ہے یعنی اس سے تمتع باطل نہیں ہوتا امام محمدؒ کا اس میں خلاف ہے سہ (۲) پس امام محمدؒ کے نزدیک اس کا تمتع باطل ہو جائے گا کیونکہ اس نے اس کو دو سفروں میں ادا کیا ہے سہ (۳) اور جانا چاہئے کہ المام صحیح کی جو شرائط بیان کی گئی ہیں (یعنی عمرہ ادا کر کے وطن آنا اور پھر اس پر واپس مکہ لوٹنا واجب نہ ہونا) یہ آفاقی کے لئے ہیں اہل مکہ کیلئے یہ شرائط نہیں ہیں بلکہ اس کا المام (یعنی اپنے اہل و عیال میں آنا) مطلق طور پر صحیح ہے اس لئے کہ وہ حرم میں پہلے سے موجود ہے

سہ (۱) باب و شرح سہ حیات سہ زبدہ سہ غنیہ و شرح الباب و شرح سہ عتایہ و شرح سہ مخدوع و شرح الباب سہ مخدوع
سہ (۲) شرح الباب و عتایہ ملقط سہ ہدایہ

پس اس کے حق میں حرم کی طرف واپس آنا متصور نہیں ہے خواہ وہ احرام سے حلال ہو جائے یا اس کا احرام باقی رہے اور خواہ اپنے ساتھ ہدی کا جانور لایا ہو یا نہ لایا ہو اسی لئے اس کا تمتع مطلقاً صحیح نہیں ہے۔ لہٰذا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، امام صحیح و فاسد کی مزید تشریح کتب فن میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف۔

امام کی تفریبات مندرجہ ذیل ہیں :- (۱) اگر کسی آفاقی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر وہ اپنے عمرہ کے احرام سے حلال ہونے سے قبل اپنے اہل و عیال (وطن) کی طرف لوٹا اور احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں آیا پھر اسی احرام کے ساتھ مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا عمرہ پورا کیا پھر اسی سال حج بھی کیا تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں، اول یہ کہ اس نے طواف عمرہ کے ایک یا دو یا تین چکر (یعنی اقل حصہ) کئے اس کے بعد احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہاں سے اسی احرام کی حالت میں مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا عمرہ پورا کیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص بالاجملہ تمتع ہو جائے گا۔ دوم یہ کہ آفاقی نے عمرہ کا احرام باندھا اور پھر عمرہ کے تمام افعال حج کے مہینوں میں ادا کر کے اپنے عمرہ کے احرام سے حلال ہو گیا اور اس کے بعد یعنی احرام سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہاں سے حج کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص بالاجملہ تمتع نہیں ہوگا اور اس پر ہدی تمتع واجب نہیں ہوگی بلکہ اس کا عمرہ بھی مفرد ہوگا اور حج بھی مفرد ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں واپس آنا دنا حراموں کے درمیان امام صحیح کے ساتھ ہوا ہے اور امام صحیح تمتع کا مانع ہے لیکن اگر وہ شخص اب اپنے وطن سے مکہ مکرمہ واپس آئے وقت اپنے میقات سے دوسرے نئے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آکر عمرہ کر لے اور پھر اسی سال حج بھی کرے تو وہ شخص (بالاتفاق) تمتع ہو جائے گا کیونکہ پہلے عمرہ سے تمتع ہونے کا حکم اس کے احرام سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال میں آنے کی وجہ سے ماقط ہو گیا لہٰذا یہ حکم دوسرے عمرہ کے ساتھ متعلق ہو جائے گا اور اب وہ حج کے مہینوں میں عمرہ حج امام صحیح کے بغیر جمع کرنے والا ہو جائے گا پس وہ تمتع ہو جائے گا۔ سوم یہ کہ وہ شخص پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد اور احرام سے حلال ہوئے بغیر احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال میں لوٹ آیا پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آکر اس نے اپنا باقی عمرہ پورا کیا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول میں تمتع ہو جائے گا اور امام محمد کے قول میں وہ تمتع نہیں ہوگا امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے عمرہ و مسفروں میں ادا کیا ہے اور اس کے طواف کا اکثر حصہ مسفر اول میں ادا ہوا ہے اور یہ (ان کے نزدیک) تمتع کا مانع ہے اور شیخین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا امام صحیح کے ساتھ نہیں ہے (بلکہ یہ امام فاسد) اس لئے کہ اس کو نئے سرے سے احرام باندھنے بغیر اسی احرام سے مکہ مکرمہ کی طرف لوٹنا مباح ہے پس وہ ایسا ہو گیا گویا کہ وہ مکہ مکرمہ میں ہی مقیم رہا اور اس نے عمرہ حج دونوں کو ایک ہی سفر میں ادا کیا ہے۔ لہٰذا (یعنی حکم یہ مفرد واحد ہی ہے، مؤلف) امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک انفراد سفر کے لئے مکہ واپس لوٹنا اس پر فرض ہونا چاہئے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ

سلسلہ شمس سنیہ برائے تصرف من مغلین۔

طواف کا اکثر حصہ باقی ہو، مکہ مکرمہ واپس لوٹنا واجب ہونے مثلاً حلق کرنا باقی رہ جانے کی صورت میں اتحاد سفر باقی نہیں رہتا لہذا صورت مذکورہ میں اس کا امام امام محمدؒ کے نزدیک صحیح ہے اور شیخین کے نزدیک اس پر مکہ مکرمہ لوٹنا فرض واجب ہونے یعنی دونوں صورتوں میں اتحاد سفر قائم رہتا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مستحب ہونے کی صورت میں بھی اتحاد سفر رہتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک حرم میں حلق کرنا مستحب ہے لہ

(۲) اور اسی طرح امام فاسد جو کہ صحت تمتع کا مانع ہے اس کی ایک صورت ہدی کا اپنے ساتھ لے جانا ہے پس اگر کسی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا اور اس کی نیت تمتع کرنے کی ہے اور وہ تمتع کا جاننا اپنے ساتھ لے گیا پھر جب وہ عمرہ سے فارغ ہوا تو احرام کی حالت میں اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول میں اس کا تمتع باطل نہیں ہوگا حتیٰ کہ پھر اگر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آیا اور حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص شیخین کے قول میں تمتع ہوگا کیونکہ اس کا اپنے اہل و عیال میں آنا امام صحیح نہیں ہے (بلکہ امام فاسد ہے) پس وہ ایسا ہوگا گویا کہ مکہ مکرمہ میں مقیم رہا ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک وہ شخص تمتع نہیں ہوگا لہٰذا اس لئے کہ امام محمدؒ کے نزدیک ہدی کا ہمراہ لے جانا اس کو حلال ہونے سے نہیں روکتا اور ان کے نزدیک صحت تمتع کا مانع امام بالا اہل (وطن واپس آنا) ہے اور اس صورت میں وہ پایا گیا ہے اور مکہ مکرمہ واپس لوٹنا اس پر فرض نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اس کو یہ بات پیدا ہو جائے کہ وہ حج نہ کرے تو یہ اس کے لئے جائز ہے اور اس کو اپنی ہدی وہیں ذبح کر دینا جائز ہے اور جب اس کو واپس لوٹنا فرض نہ ہوا تو وہ ایسا ہوگا گویا کہ ہدی ساتھ نہیں لایا اور جب کوئی شخص ہدی ساتھ نہ لایا ہو تو (اپنے وطن واپس آ جانے سے) اس کا تمتع باطل ہو جاتا ہے تو اسی طرح اس صورت میں اس کا تمتع باطل ہو جائے گا پس اس کا امام صحیح ہو گیا اور اس کا پہلا سفر ختم ہو گیا اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ جب تک وہ تمتع کرنے کی نیت پر قائم ہے اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا واجب ہے کیونکہ ہدی کا ساتھ لانا اس کو احرام سے حلال ہونے کا مانع ہے پس اس کا امام صحیح نہیں ہوا لہٰذا اس کا تمتع باطل نہیں ہوگا جیسا کہ قارئین اگر اپنے اہل و عیال میں لوٹ آئے تو اس کا قرآن باطل نہیں ہوتا لہ

(۳) اگر مکہ کا رہنے والا شخص کوفہ (آفاق) کی طرف گیا پھر وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ واپس آیا پھر مکہ مکرمہ سے حج کا احرام باندھا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کو حج و عمرہ کے درمیان اپنے اہل و عیال میں واپس آنا حاصل ہو گیا جو کہ تمتع کا مانع ہے خواہ وہ اپنے ساتھ ہدی لایا ہو یا نہ لایا ہو یعنی اگر کسی کوفہ کی طرف چلا گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر ہدی اپنے ہمراہ لایا تب بھی وہ تمتع نہیں ہوگا اور ہدی کا ہمراہ لانا اس کے لئے صحت امام کا مانع نہیں ہے لہٰذا یعنی اگر وہ اپنے ساتھ ہدی لایا ہو یا اگر چاہے اس نے عمرہ کا حلق نہ کرایا ہو یا نہ کیا کہ حج کا احرام باندھ لیا ہو تب بھی وہ تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ اس پر مکہ مکرمہ واپس لوٹنا واجب نہیں ہے کیونکہ لوٹنے سے مراد اپنے وطن سے حدود حرم یا مکہ مکرمہ میں

لہ شرح الباب وغنیہ لہ بدائع لمقلات من بحلین لہ غنیہ و بدائع لمقلات لہ بدائع

آئل ہے اور وہ اہل مکہ کے حق میں نہیں پایا جاتا کیونکہ وہ حدودِ حرم یا مکہ مکرمہ میں پہلے ہی موجود ہے پس اس کے حق میں واپس لوٹنا اختصو نہیں ہے غنایہ وغیرہ میں اسی طرح ہے سہ (خواہ وہ مکہ کا شخص حج کے مہینوں سے پہلے آفاق کی طرف گیا ہو یا حج کے مہینوں میں دونوں صورتوں میں ہی حکم ہے اور تمتع نہ ہونے سے مراد صحیح مذہب اور صحیح قول کی بنا پر یہ ہے کہ وہ مسنون طریقہ پر تمتع نہیں ہوگا اور اس پر دم جبر واجب ہوگا جیسا کہ تمتع کی میں بیان ہو چکا ہے مؤلف)

(۴) اور اگر مکہ مکرمہ کا رہنے والا شخص کوفہ (آفاق) کی طرف گیا اور وہاں سے قرآن کا احرام باندھا تو اس کا قرآن صحیح ہے کیونکہ قرآن احرام باندھ لینے ہی سے حاصل ہو جاتا ہے اس میں المام یعنی اپنے اہل و عیال میں آنے کا اعتبار نہیں ہے پس اس کا مکہ مکرمہ کی طرف لوٹنا ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی کوفہ کا رہنے والا شخص قرآن کا احرام باندھے اور پھر کوفہ کی طرف لوٹ آئے اور ابن ساعد رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ اہل مکہ کا قرآن کوفہ کی طرف جانے سے اس وقت صحیح ہے جبکہ ورجع کے مہینوں سے پہلے چلا جائے لیکن اگر اس کو حج کے مہینے مکہ مکرمہ میں ہی شروع ہو جائیں پھر کوفہ کی طرف نکلے اور وہاں سے قرآن کرے تو اس کا قرآن صحیح نہیں ہے سہ

(۵) اور غیر ایک میں جو آفاقی کا تمتع المام صحیح کے ساتھ باطل ہونے کا بیان ہوا ہے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے اہل و عیال (وطن) کی طرف واپس آیا ہو لیکن اگر وہ تمتع کرنے والا آفاقی شخص حج کے مہینوں میں اپنے عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے وطن کے علاوہ آفاق میں کسی اور جگہ چلا گیا اس طرح پر کہ حدودِ میقات سے باہر نکل کر ایسی جگہ گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا مشروع ہے مثلاً بصرہ وغیرہ کی طرف گیا خواہ وہاں جا کر سپردہ دل یا زیادہ کی اقامت اختیار کر لی ہو یا نہ کر لی ہو اور خواہ اس کو وطن بتالیا ہو یا نہ بتالیا ہو پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے اور اسی سال حج کرے تو اس شخص کے تمتع ہونے کے بارے میں باختلاف ہے، خصاص نے جامع صغیر میں کہا ہے کہ وہ شخص تمتع ہوگا اور باختلاف کا کوئی ذکر نہیں کیا اور قاضی نے بھی یہی ذکر کیا ہے کہ وہ ہمارے مینوں اماموں کے قول میں تمتع ہوگا اور طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ کے قول میں تمتع ہوگا اور وہ اس شخص کی برابر ہے جو مکہ مکرمہ میں ہی مقیم رہا ہو اور وہاں سے باہر (میقات سے باہر) نہ گیا ہو لیکن امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اور اس شخص کا ایسی جگہ جانا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا مشروع ہو ایسا ہی ہے جیسا کہ اپنے اہل و عیال (وطن) میں جانا پس اس کا عمرہ و حج دونوں عبادتیں میقاتی ہو گئیں اور تمتع ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ اس کو حج کی ہو، اور امام صاحب و صاحبین کے اختلاف کا اثر دم واجب ہونے میں ظاہر ہوگا (یعنی امام صاحب کے نزدیک تمتع صحیح ہونے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک جب تمتع صحیح نہ ہوا تو دم بھی واجب نہیں ہوا، مؤلف) اور صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ میقات سے باہر چلا گیا اور ایسی جگہ پہنچ گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا جائز ہے تو اس کے پہلے سفر کا حکم باطل ہو گیا اور دوسرا سفر مشروع

ہو جانے کی وجہ سے وہ اہل مکہ میں سے نہیں رہا پس وہ شخص تمتع نہیں رہا جیسا کہ اگر وہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آتا تو تمتع نہ رہتا، لیکن اگر وہ اُس جگہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آکر عمرہ کرے اور پھر اسی سال حج بھی کرے تو صاحبین کے نزدیک اس کا تمتع درست ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اب وہ وہاں سے قرآن کا احرام باندھ کر قرآن کرے تو وہ بھی صاحبین کے نزدیک درست ہو جائے گا پس صاحبین کے نزدیک اس کا پہلا تمتع باطل ہو گیا اب قرآن کا احرام باندھ کر یا دوسرے عمرہ کا احرام باندھ کر نئے سرے سے تمتع کرے دونوں جائز ہیں سہ اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کے ایسی جگہ پہنچے جہاں کے لوگوں کے لئے قرآن و تمتع مشروع ہے اس کا پہلا سفر باطل نہیں ہوتا جس تک وہ اپنے وطن واپس نہ لوٹے، اس لئے کہ مسافر جب تک اپنی منزل کی طرف واپس نہیں آتا خواہ کتنی جگہوں میں آتا جانا رہے وہ سب سفر واحد ہی شمار ہوگا اور چونکہ صورت مذکور میں بھی وہ اپنے وطن واپس نہیں آیا ہے اس لئے وہی پہلا سفر بدرستہ قائم رہا پس وہ ایسا ہو گیا گویا کہ وہ مکہ مکرمہ سے باہر نہیں گیا لہذا وہ تمتع ہوگا اور اس پر تمتع کی ہدی لازم ہوگی سہ فخر الاسلام ابو الیسر نے کہا کہ جصاص کا قول صحیح ہے اور معراج میں ہے کہ بیاض ہے لیکن حقائق میں ہے کہ ہمارے بہت سے مشائخ نے کہا ہے کہ امام طحاوی کا قول درست ہے اور صفار نے کہا کہ ہم نے طحاوی کو اکثر آزمایا تو کبھی اس کو غلط نہیں پایا اور ہم نے جصاص کو اکثر آزمایا تو اس کو غلطی پر پایا سہ اور فقہانے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کیا ہو اس لئے کہ اگر حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کیا تو وہ بالاتفاق تمتع نہیں ہوگا سہ

(تنبیہ ۱۸۸) اگر آفاقی تمتع حج کے مہینوں میں مکہ مکرمہ آکر عمرہ کرے اور عمرہ کے احرام سے حلال ہو کر حج سے پہلے مدینہ منورہ چلا جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق اس کو مدینہ منورہ سے مکہ واپس آئے وقت حج افراد کا احرام باندھ کر آنا چاہئے اور اس کا حج تمتع ہو جائے گا اس کو قرآن یا عمرہ کا احرام نہیں باندھنا چاہئے کیونکہ وہ سفر واحد ہونے کی وجہ سے یکی کے حکم میں ہے اگر وہ قرآن کا احرام باندھ کر آئے گا تو اس پر دم جنابت واجب ہو جائے گا اور دوسرے عمرہ کا احرام اس لئے نہیں باندھ سکتا کہ اس کے لئے پہلے عمرہ سے تمتع منع ہو چکا ہے تاہم دوسرے عمرہ کی گنجائش ہے کیونکہ آفاق سے آ رہا ہے اس لئے اگر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے تو امام صاحب کے نزدیک چنداں حرج نہ ہوگا سہ (اور جبکہ اکثر فقہاء کے نزدیک عمرہ کر کے حلال ہونے کے بعد مکہ مکرمہ میں رہنے ہوئے بھی آفاقی کو اور مفرد عمرے کرنا جائز ہے تو اس صورت میں بدرجہ اولیٰ اس کے لئے عمرہ جائز ہونا چاہئے کیونکہ یکی کے حکم میں ہونے کے باوجود آفاق سے آ رہا ہے واللہ اعلم بالصواب مؤلف) لیکن صاحبین کے نزدیک وہ مدینہ منورہ سے واپسی کے وقت عمرہ کا احرام باندھ کر آئے کیونکہ میقات سے باہر جانے کی وجہ سے اس کا تمتع باطل ہو گیا اور پہلا کیا ہو عمرہ دوسروں کی وجہ سے مفرد عمرہ ہو جائے گا اور اب اس دوسرے عمرے سے تمتع از سر نو منع ہو جائے گا سہ

(۶) اگر کسی آفاقی نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا پھر اس کو فاسد کر دیا اور اس فاسد عمرہ کو پورا کیا اور رخصت کر کے اس سے حلال ہو گیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس سال فاسد عمرہ قضا کرنے سے پہلے حج کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ جب تک عمرہ و حج دونوں ایک سال میں حاصل نہ ہوں تمتع نہیں ہوتا اور جب اس نے عمرہ فاسد کر دیا تو اس سال میں عمرہ و حج دونوں اس کو حاصل نہ ہوئے پس وہ تمتع نہ ہوا اور اگر اس نے اپنے فاسد عمرہ کو قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس سال حج کیا تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں: اول یہ کہ اگر وہ اپنے فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے اس سے حلال ہو گیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ آیا پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آیا اور اس فاسد عمرہ کو قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اس سال حج کیا تو وہ بالاجماع تمتع ہوگا اس لئے کہ جب وہ اپنے اہل و عیال میں پہنچا تو وہ اہل تمتع میں سے ہو گیا اور اس نے اس کو ادا کر لیا ہے لہذا وہ تمتع ہو گیا اور فاسد عمرہ کا قضا کیا ہوا عمرہ تمتع کے لئے نقصان دہ نہیں ہے کیونکہ اپنے اہل و عیال میں آنے کے ساتھ پہلا سفر ختم ہو کر اب دوبارہ مکہ مکرمہ جانے سے حج و عمرہ کے لئے یہ دوسرا سفر شروع ہوا ہے پس پہلا سفر باہل ہونے کی وجہ سے وہ تمتع ہو جائے گا اور اس کے عمرہ کا قضا ہونا اس کے تمتع کے لئے معتبر نہیں ہوگا سہ (پس اس کو عمرہ و حج دونوں صحیح طریقہ پر ایک ہی سفر میں ادا کرنے کا فائدہ حاصل ہو گیا ہے سہ) دوم یہ کہ وہ اپنے فاسد عمرہ سے فارغ ہو کر حلال ہو گیا لیکن وہ حرم سے باہر نہیں گیا یا حرم سے باہر نہ گیا لیکن حدود و میقات سے باہر نہیں گیا یا شاک کہ اس نے اپنا فاسد عمرہ قضا کر لیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص بالاجماع تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ جب وہ فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوا تو اہل مکہ میں سے ہو گیا اور اہل مکہ کے لئے تمتع مشروع نہیں ہے اور وہ (غیر مشروع طریقہ پر تمتع کرنے کی وجہ سے) گنہگار ہوگا اور اس پر دوم اسارت واجب ہوگا اس کی تفصیل تمتع کی میں بیان ہو چکی ہے، مؤلف) سوم یہ کہ اگر وہ اپنے فاسد عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر حلال ہوا اور فاسد عمرہ قضا کرنے سے پہلے حرم سے باہر نکل کر حدود و میقات سے بھی باہر اپنے وطن کے علاوہ ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا مشروع ہے مثلاً بصرہ وغیرہ چلا گیا (خواہ اس جگہ پندرہ دن یا زیادہ اقامت اختیار کرے یا نہ کرے اور خواہ اس جگہ کو اپنا وطن بنائے یا نہ بنائے سہ) پھر وہاں عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور حج کے مہینوں میں فاسد عمرہ قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو یہ مسئلہ اختلافی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق وہ شخص تمتع نہیں ہوگا وہ ایسا ہے گویا کہ وہ مکہ سے باہر نہیں گیا اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں وہ شخص تمتع ہوگا ان کے نزدیک وہ ایسا ہے گویا کہ اپنے اہل و عیال میں پہنچ گیا ہے ۱۰ فتح القدیر میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس مسئلہ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اگر اس نے سوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا ہے تو وہ تمتع ہوگا اور دوسری یہ کہ اس نے سوال کا چاند داخل میقات میں دیکھا ہے تو وہ تمتع نہیں ہوگا پہلی صورت کی وجہ یہ ہے کہ اس کو حج کے مہینے ایسی حالت میں شروع ہوئے ہیں کہ وہ اہل تمتع میں سے ہے اور دوسری صورت کی وجہ یہ ہے کہ اس نے حج کے چھینے ایسی حالت میں پائے کہ وہ تمتع سے منع کیا گیا ہے اس لئے کہ اس سے حمانعت اس وقت تک زائل نہیں ہوتی جب تک وہ اپنے اہل و عیال میں نہ چلا جائے اور

صاحبین کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں وہ متمتع ہوگا کیونکہ اس موضع والوں کے ساتھ مل جانے سے اس کا پہلا سفر ختم ہو گیا پس وہ ایسا ہو گیا کہ اپنے اہل و عیال میں چلا گیا اسلئے صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ ایسی جگہ چلا گیا جہاں کے لوگوں کو قرآن و تمتع کرنا جائز ہے تو وہ اس جگہ کے لوگوں میں سے ہو گیا اور اس کے پہلے سفر کا حکم باطل ہو گیا پھر جب وہ مکہ مکرمہ میں آیا تو اب یہ اس کا نیا سفر شروع ہو گیا اور اب اس کو اس دوسرے سفر میں عمرہ و حج دونوں عبادتیں حاصل ہو گئیں پس وہ متمتع ہو گیا، جس طرح کہ اگر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹے پھر وہاں سے مکہ مکرمہ واپس آئے اور حج کے مہینوں میں اپنا فاسد عمرہ قضا کرے پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کرے تو وہ متمتع ہوگا اسی طرح یہاں بھی ہے بخلاف اس شخص کے جو مکہ میں ہی ٹھہر جائے (یعنی وطن اختیار کر لے) کہ وہ اہل مکہ میں سے ہو جائیگا اور اہل مکہ کے لئے تمتع نہیں ہے، اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس کے پہلے سفر کا حکم باقی ہے کیونکہ جب انسان اپنے وطن سے مسافر ہو کر نکلتا ہے تو جب تک وہ اپنے وطن واپس نہ آجائے مسافر ہی کے حکم میں رہتا ہے خواہ کئی جگہ آمد و رفت رکھے اور جب پہلے سفر کا حکم باقی ہے تو اس کے بعد آنے اور اقامت اختیار کر لینے کا کوئی اعتبار نہیں ہے پس وہ ایسا ہو گیا ہوگا کہ مکہ ہی میں مقیم ہے اور وہاں سے نہیں نکلا یہاں تک کہ اس نے فاسد عمرہ قضا کر لیا، اور جب صورت اس طرح سے ہو تو وہ شخص متمتع نہیں ہوگا اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ جب اس نے عمرہ فاسد کر دیا تو اس پر لازم ہو گیا کہ وہ اس کو مکہ ہی سے قضا کرے یعنی وہ اہل مکہ کے میقات سے عمرہ کا احرام باندھے اور یہ اس کے اہل مکہ کے ساتھ ملحق ہونے کی دلیل ہے پس اس کا عمرہ و حج دونوں ٹکے ہو گئے کیونکہ دونوں اہل مکہ کے میقات سے ادا ہوں گے لہذا وہ مکہ میں وجود للمام کی وجہ سے متمتع نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کوئی شخص اپنے عمرہ سے فارغ ہو کر مکی کی مانند ہو گیا جب وہ آفاق میں کسی بقعہ جگہ گیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا پھر مکہ واپس آیا اور عمرہ ادا کیا پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کیا تو وہ متمتع نہیں ہوگا اسی طرح یہاں بھی ہے بخلاف اس صورت کے جب کہ وہ اپنے وطن کی طرف لوٹا ہو کیونکہ جب وہ اپنے وطن کی طرف لوٹ آیا تو اس کے پہلے سفر کا حکم منقطع ہو گیا پس اس کے اہل مکہ میں سے ہونے کا حکم بھی منقطع ہو گیا اب اس کے بعد جب وہ مکہ واپس آیا اور عمرہ قضا کیا اور حج کیا تو اس کو یہ دونوں عبادتیں ایک ہی سفر میں حاصل ہو گئیں پس وہ متمتع ہو گیا اسلئے

(۷) اور فساد عمرہ کی جن صورتوں کے احکام بیان ہوئے یہ سب اس وقت ہے جبکہ اس نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھا ہو اور پھر اس کو فاسد کر دیا ہو اور پھر فاسد عمرہ پورا کیا ہو لیکن اگر اس نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور پھر اس کو فاسد کر دیا اور فاسد عمرہ کے احوال ادا کئے پھر وہ شخص حدود میقات سے باہر نہیں نکلا یہاں تک کہ حج کے مہینے شروع ہو گئے اور اس عمرہ کو حج کے مہینوں میں قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ شخص بالاجماع متمتع نہیں ہوگا اور اس کا حکم مکی کے تمتع کرنے کی طرح ہے اس لئے کہ وہ بھی اہل مکہ میں سے ہو گیا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور وہ ایسا کرنے کی صورت میں گنہگار ہوگا اور اس پر دم اسارت واجب ہوگا اور اگر وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹا پھر وہاں سے

لے فتح دمشق فی البدیہہ مکہ براۓ - عہ یعنی اپنے وطن کے علاوہ کسی جگہ گیا (مؤلف)

عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا فاسد عمرہ حج کے مہینوں میں قضا کیا پھر حج کا احرام باندھا اور اسی سال حج کیا تو وہ بالاجملہ تمتع ہوگا وجہ اور بیان ہو چکی ہے، اور اگر اپنے اہل و عیال کے سوا کسی ایسی جگہ آفاق میں آیا جہاں کے لوگوں کے لئے قرآن و تمتع مشروع ہے پھر وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ واپس آیا اور اپنا فاسد عمرہ حج کے مہینوں میں قضا کیا پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی دو صورتیں ہیں، ایک صورت میں وہ تمتع ہوگا اور وہ اس وقت ہے جبکہ اس نے شوال کا چاند میقات سے باہر دیکھا ہو پھر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آیا ہو اور حج کے مہینوں میں اپنا عمرہ قضا کر کے حج کا احرام باندھا ہو اور اسی سال حج کیا ہو اور دوسری صورت میں وہ تمتع نہیں ہوگا اور وہ اس وقت ہے جبکہ اس نے شوال کا چاند داخل میقات میں دیکھا ہو، اور امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں وہ تمتع ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک اس مقام پر جانا ایسا ہی ہے جیسا کہ اپنے اہل و عیال میں جانا اور جب وہ اپنے اہل و عیال میں لوٹ آیا ہو تو وہ تمتع ہو جاتا ہے اسی طرح یہاں بھی ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں وہ حج کے مہینے شروع ہونے کے وقت اہل میقات میں سے ہے کیونکہ اس وقت وہ میقات سے باہر یعنی آفاق ہے اور دوسری صورت میں وہ حج کے مہینے شروع ہونے کے وقت اہل تمتع میں سے نہیں ہے کیونکہ حج کے مہینے اس کو میقات کے اندر شروع ہوئے ہیں اور اس صورت میں وہ حدود میقات کے اندر ہوتے ہوئے تمتع سے منع کیا گیا ہے اور مانعت اس وقت تک زائل نہیں ہوتی جب تک اپنے اہل کے ساتھ ملحق نہ ہو جائے۔

اقسام تمتع (۱) تمتع کرنے والے لوگ دو قسم کے ہیں: اول تمتع بالہدی یعنی وہ شخص جو عمرہ کا احرام باندھ کر شروع سے ہی ہدی تمتع کی قربانی کا جانور اپنے ساتھ لے جائے۔ دوم تمتع بغیر ہدی یعنی وہ شخص جو ہدی کا جانور ساتھ نہ لے جائے۔

(۲) پہلی قسم کا تمتع یعنی اپنے ساتھ ہدی لے جانا دوسری قسم کے تمتع یعنی اپنے ساتھ ہدی نہ لانے سے افضل ہے کیونکہ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے ساتھ موافقت ہے۔

(۳) جب تمتع کرنے والے کا ارادہ اپنے ساتھ ہدی لے جانے کا ہو تو وہ پہلے عمرہ کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر عمرہ کا احرام باندھے پھر اپنی ہدی کے جانور کو پیچھے سے ہانک کر ساتھ لے جائے کیونکہ پہلے نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر احرام باندھنا اس کے بعد ہدی کو ہانکنا افضل ہے یہ نسبت اس کے کہ ہدی کو ہانکنے کے ساتھ احرام کی نیت کرے اگرچہ شرائط کے ساتھ یہ بھی جائز ہے اور اس لئے بھی ایسا کرے کہ دونوں کو جمع کرنا یعنی قلاوہ ڈالنے اور ہانکنے سے پہلے تلبیہ کے ساتھ احرام باندھنا افضل ہے بلکہ یعنی افضل یہ ہے کہ ہدی کو ہانکنے کے ساتھ احرام نہ باندھے بلکہ نیت اور تلبیہ کے ساتھ احرام باندھے پھر ہدی کو ہانکے۔ پس نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر احرام باندھے پھر ہدی کو پیچھے سے ہانک کر اپنے ساتھ لے جائے اور ہدی کو آگے سے رسی پکڑ کر

لے ہرائے۔ مکہ باب وشرع ویدائع۔ مکہ باب وشرع ویدائع۔ مکہ باب وشرع ویدائع۔ مکہ باب وشرع ویدائع۔

کھینچنا بھی جائز ہے لیکن اس کی بہ نسبت پیچھے سے ہانکنا افضل ہے لیکن اگر وہ جانور پیچھے سے ہانکنے سے نہ چلے یا دقت کے ساتھ چلے تو ضرورت کی وجہ سے آگے سے رسی پکڑ کر بچائے۔ (اس کی تفصیل احرام کے بیان میں گذر چکی ہے مؤلف)

(۴) اگر بکری کا جانور اونٹ یا گائے ہو تو اس کے گلے میں قلابہ بھی ڈالے اور قلابہ سے مراد یہ ہے کہ جوتی یا چمڑے کی زنجیل کا ٹکڑا یا درخت کی چھال رسی میں باندھ کر جانور کے گلے میں ڈال دیں، قلابہ باندھنا جھول پہنانے سے افضل ہے اسلئے کہ قلابہ باندھنے کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور یہ اطلاع کے لئے ہے اور جھول پہنانا زینت کے لئے ہے اور اگر قلابہ بھی باندھے اور جھول بھی پہنائے تو بہتر ہے اور جھول کو ترک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ سنت نہیں ہے بلکہ مستحسن ہے سکہ اونٹ یا گائے کی قید اس لئے ہے کہ بکری کو قلابہ پہنانا سنت نہیں ہے سکہ

(۵) امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اونٹ کو اشعار کیا جائے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اشعار نہ کیا جائے سکہ یعنی اونٹ کو اشعار کرنا جائز ہے اور بعض فقہانے کہا کہ یہ مکروہ ہے سکہ محیط میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور بعض نے اس کو بدعت کہا ہے کیونکہ یہ مثلہ کرنا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ سنت (یعنی مستحب) ہے اور یہی اصح ہے اور محیط میں ہے کہ یہی صحیح ہے کیونکہ یہ احادیث میں وارد ہے اور آثار صحابہ میں ثابت ہے یعنی یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک احسن ہے کیونکہ اس میں صحیح مسلم وغیرہ حدیث کی کتابوں سے ثابت شدہ امر کا اتباع ہے، اور امام طحاوی اور امام شیخ ابو منصور یا ترمذی نے کہا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اصل اشعار مکروہ نہیں ہے اور یہ ان کے نزدیک کیسے مکروہ ہو سکتا ہے جبکہ اس کے بارے میں احادیث مشہور ہیں بلکہ انھوں نے اپنے اہل زیانہ کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ انھوں نے دیکھا کہ لوگ اس میں اس حد تک مبالغہ کرتے ہیں کہ اشعار کے زخم کے گوشت میں سرایت کر جانے کی وجہ سے اس جانور کے ہلاک ہو جانے کا خوف ہوتا ہے خاص کر حجاز مقدس کی گرمی میں لہذا انھوں نے عوام الناس پر اس کا دروازہ بند کر دینا ہی درست سمجھا کیونکہ عام لوگ اشعار کی حد کو نہیں پہچانتے لیکن جو شخص صحیح طریقہ پر اشعار کرنا جانتا ہو یعنی وہ صرف جلد کو کاٹے گوشت کو نہ کاٹے تو اس کے لئے یہ مکروہ نہیں ہے، کرمانی نے کہا کہ یہی اصح ہے، صاحب باب المناسک نے کہا کہ اس بنا پر معتدل درجہ کا اشعار امام صاحب کے نزدیک مستحب ہوگا اور یہی فیصلہ امام صاحب کے منصب جلیل کے لائق ہے، علامہ قوام الدین و امام ابن الہمام رحمہما اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے واللہ اعلم بالصواب۔ اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک گائے اور بکری میں اشعار کرنا مکروہ ہے اور اونٹ میں خشن (مستحب) ہے اور بعض نے کہا کہ سنت ہے جیسا کہ محیط میں ہے اور حکایت کی گئی ہے کہ علامہ قدوریؒ نے صاحبین کے قول کو اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ کی رائے دیتے تھے پس گائے اور بکری میں اشعار بالاتفاق مکروہ ہے سکہ لغت میں اشعار کے معنی نشان زدہ اور زخم سے خون آلود کرنا ہیں اور شروع میں اشعار کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ کے کوہان کے نیچے کے حصہ میں داہنی یا بائیں طرف سے تیرہ وغیرہ کے ساتھ

(۹) اگر ہدی ساتھ لے جانے والے تمتع نے عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر اپنی ہدی کو ذبح کر دیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ آیا تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس سال حج نہ کرے کیونکہ اس نے حج کے بارے میں صرف نیت (قصد) کی ہے اور کچھ نہیں کیا پس اس پر حج و نیت سے حج لازم نہیں ہوا سہ

(۱۰) اور اگر ہدی ساتھ لی جانے والے تمتع نے ارادہ کیا کہ وہ اپنی ہدی کو ذبح کرے اور حلال ہو جائے اور اپنے اہل و عیال میں واپس نہ جائے (یعنی مکہ میں ہی مقیم رہے) اور اسی سال حج کرے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں کیونکہ وہ تمتع کے ارادہ پر قائم ہے اور ہدی اس کو حلال ہونے سے منع ہے پس اگر اس نے ایسا کیا یعنی ہدی ذبح کر کے حلال ہو گیا اور پھر وہیں مقیم رہا اپنے اہل و عیال میں واپس نہیں آیا اور اسی سال حج کیا تو اس پر دم تمتع واجب ہوگا اور ایک دم اور واجب ہوگا کیونکہ وہ یوم النحر (قربانی کے دن) سے پہلے (اپنی ہدی ذبح کر کے) حلال ہوا ہے سہ

(۱۱) اور ہدی ساتھ لے جانے والا تمتع اگر عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد ہدی ذبح کر کے حلال ہو گیا پھر حلق کرانے کے بعد اپنے اہل و عیال کی طرف واپس آ گیا پھر (مکہ مکرمہ واپس آ کر اسی سال) حج کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ تمتع نہیں رہا سہ (لیکن اگر اب اپنے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر جائے اور حج کے مہینوں میں عمرہ کرے اور اسی سال حج کرے تو اب وہ تمتع ہو جائے گا اور اس پر دم تمتع واجب ہوگا مؤلف)

(۱۲) اگر ہدی لی جانے والا تمتع ہدی ذبح کر کے حلال ہونے کے بعد آفاق میں اپنے وطن کے سوا کسی اور جگہ چلا گیا (پھر وہاں سے واپس آ کر اسی سال حج کیا) تو (امام صاحب کے نزدیک) وہ شخص تمتع ہو جائے گا اور اس پر دو قربانیاں واجب ہوں گی ایک ہدی تمتع اور دوسری وقت سے پہلے حلق کرانے کی ہدی سہ اور صاحبین کے نزدیک وہ تمتع نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ ایسا ہے گویا اپنے اہل و عیال میں واپس آیا ہے سہ (لیکن صاحبین کے نزدیک قبل از وقت حلق کرانے کی ہدی اس پر واجب ہوتی چاہے نیز صاحبین کے نزدیک اگر اب وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ جائے اور عمرہ کر کے حلال ہو جائے پھر حج کا احرام باندھ کر اسی سال حج کرے تو تمتع ہو جائے گا اور دم تمتع واجب ہوگا مؤلف)۔

(۱۳) ہدی ساتھ لے جانے والا تمتع جب قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ کو) ہدی ذبح کرنے کے بعد حلق کر لے گا تو وہ ظاہر روایت میں عمرہ و حج دونوں کے احرام سے حلال ہو جائے گا اور اس سے اس بات کی وضاحت ہوتی ہے کہ اس کے عمرہ کا احرام حلق کرانے تک باقی رہتا ہے اور حلق کے بعد وہ عمرہ کے احرام سے ہر چیز کے بارے میں حلال ہو جائے گا حتیٰ کہ عورت کے بارے میں بھی حلال ہو جائے گا (لیکن حج کے احرام سے عورت کے خنی میں حلال نہیں ہوگا یعنی اب جلع کرنے پر اس سے احرام حج کی جنایت سرزد ہوگی اور صرف ایک دم واجب ہوگا وہ عمرہ کے احرام کی جنایت کا مرتکب نہیں ہوگا کیونکہ اس سے وہ فارغ ہو چکا ہے اس لئے اس کی وجہ سے دوسرا دم واجب نہیں ہوگا جیسا کہ آگے مذکور ہے مؤلف) کیونکہ اس کو احرام عمرہ سے

لہ شرح الباب سہ ایضا سہ لہ باب و شرح تصرف وغیرہ سہ لہ باب وغیرہ سہ غیرہ۔

تحلل کا مانع ہدی کا ساتھ لانا ہے اور وہ مانع ذبح کے بعد داخل ہو گیا اور قارن کے متعلق حکم یہ ہے کہ وہ حج کے احرام والے کی طرح حلق کے بعد عورت کے سوا ہر چیز کے حق میں حلال ہو جائے گا اور ہدی ساتھ لانے والے تمتع اور قارن میں یہی فرق ہے ورنہ صحیح مذہب کی بنا پر ایسے تمتع کے احرام باندھ لینے کے بعد اس میں اور قارن میں کوئی فرق نہیں ہے سہ اول اس بنا پر جب اس نے حلق کرانے کے بعد طواف زیارت سے پہلے حلق کر لیا تو اگر وہ تمتع ہے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور اگر قارن ہے تو اس پر دو دم واجب ہوں گے اور اس میں بعض کے اس قول کی تردید ہے کہ عمرہ وقوف کے ساتھ ختم ہو جانا ہے جیسا کہ بحر وغیرہ نے اس کی وضاحت کی ہے مسئلہ جانا چاہئے کہ جب ہدی ساتھ لے جانے والے تمتع نے حج کا احرام باندھ لیا یا وہ ہدی تو اپنے ساتھ نہیں لایا لیکن عمرہ کا احرام سے حلال ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا (یعنی عمرہ کا طواف سعی کر کے حلق نہیں کر لیا اور حج کا احرام باندھنے تک عمرہ کے احرام میں باقی رہا اور پھر حج کا احرام باندھا کیونکہ اس کو ایسا کرنا جائز ہے، مؤلف) تو ان دونوں صورتوں میں وہ قارن کی مانند ہو گیا پس اس پر ہر حیثیت کے بدلہ میں قارن کی مانند جزا لازم ہوگی (یعنی ہر حیثیت پر دو دم واجب ہوں گے اور صدقہ کی صورت میں مفرد سے دو چند صدقہ واجب ہوگا، مؤلف) اور اگر تمتع اپنے ساتھ ہدی نہیں لایا اور عمرہ کا حلق کرانے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ دم تمتع کے واجب ہونے اور اس کے متعلق امور کے علاوہ مفرد حج والے کی مانند ہوگا وانشاء علم بالصواب مسئلہ (یعنی اس پر ہر حیثیت کی ایک ہی جزا واجب ہوگی، مؤلف) اور یہ جو کہا ہے کہ وہ قارن کی مانند ہو گیا تو حلق اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ جس تمتع نے عمرہ کا احرام کھولنے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا اس کے حق میں حلق کرنا عمرہ کے احرام پر حیثیت نہیں ہے لیکن قارن اور اس تمتع کے حق میں حیثیت ہے جو ہدی ساتھ لایا ہے جب تک وہ تمتع کی نیت پرفا تم ہے مسئلہ

(۱۳۲) وہ تمتع جو اپنے ساتھ ہدی نہیں لایا جب وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو حج کے مہینوں میں اپنے عمرہ کا طواف کرے اور سعی کرے اور حلق کرے لیکن اگر وہ احرام کی حالت میں رہنا چاہے تو اس کے لئے جائز ہے پس وہ حلق نہ کرے) اس لئے کہ اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو حلق کر لے اپنے عمرہ سے حلال ہونے کے بعد حج کا احرام باندھے اور چاہے تو عمرہ کے احرام سے حلال ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھ لے اور بالاتفاق اس پر طواف قدوم نہیں ہے پھر جب ثوبی بنی النحر ہو جائے تو مرد و عورت دونوں کے تمتع والے حاجی حج کا احرام باندھ لیں اور اس سے پہلے باندھنا افضل ہے پس اگر وہ اپنے ساتھ ہدی لانے والا تمتع ہے تو اب وہ دو احرام کھانا عمرہ ہو جائے گا اب اس پر حیثیت میں دونوں نسک کی وجہ سے دو دم واجب ہوں گے اور اگر ہدی ساتھ نہیں لایا تو ایک ہی احرام کے ساتھ ٹھہر ہوگا (اسی طرح جو حاجی ہدی ساتھ نہیں لایا لیکن اس نے عمرہ کی سعی کرنے کے بعد سر نہیں منڈایا اور حج کا احرام باندھنے تک احرام کی حالت میں رہا تو وہ بھی اب دو احرام کے ساتھ ٹھہر ہو جائے گا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے، مؤلف) اور اگر تمتع منیٰ جانے سے پہلے حج کی سعی کرنا چاہے تو وہ ایک نفل طواف کرے اور اس میں اضطباع و رمل کرے پھر اس کے بعد حج

کی سعی کرے پھر آٹھویں ذی الحجہ کو منیٰ و عرفات کی طرف روانہ ہو جائے اور فرد حج والے کی طرح حج کرے۔ (مزید تفصیل تمتع کے مسنون طریقہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۱۵) یہ جو باب المناسک میں مذکور ہے کہ تمتع کرنے والا تمتع کا عمرہ ادا کر لینے اور اس کا احرام سے فارغ ہونے کے بعد حج سے پہلے اور عمرہ نہ کرے شارح الباب ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یہ اس بنا پر کہا گیا ہے کہ نکی مفرد عمرہ سے بھی تمتع کیا گیا ہے اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ نکی تمتع و قرآن سے تمتع کیا گیا ہے مفرد عمرہ اس کے لئے تمتع نہیں ہے اور تمتع کو آفاقی ہے جو کہ عمرہ سے تمتع نہیں کیا گیا ہے پس اس کے لئے تکرار عمرہ جائز ہے کیونکہ عمرہ بھی طواف کی طرح ایک مستقل عبادت ہے اور حاشیہ مدنی میں ہے کہ باب کا یہ قول اس تمتع کے حق میں تو مسلم ہے جو ہدی ساتھ لایا ہو لیکن جو ہدی ساتھ نہیں لایا اس کے حق میں یہ قول مسلم نہیں ہے اس لئے کہ یہ ہمارے تمام اصحاب کے مذہب کے خلاف ہے کیونکہ ان کے نزدیک پانچ ایام منسو کے سوا باقی تمام سال میں عمرہ کرنا بلا کراہت جائز ہے اور اس بارے میں نکی اور آفاقی میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ نہایہ و مسوٹ و کھرواخی زادہ و علامہ قاسم وغیرہم نے اس کی تصریح کی ہے۔ اہ سنتہ پس یہ جو جاہل معلم ایسے تمتع آفاقی کو جو ہدی اپنے ساتھ نہیں لایا حج سے پہلے عمرہ کرنے سے تمتع کرتے ہیں یہ صحیح مذہب کے خلاف ہے اور وہ آفاقی حاجیوں کو ایک ایسی عظیم عبادت کو محروم کرنے کا سبب بنتے ہیں جو ان کو اپنے مالک میں بیس نہیں آسکتی اور اکثر ان کے پاس حج کے بعد وقت اتنا تنگ ہوتا ہے کہ عرفات منیٰ سے مکہ کو سوا پس آنے کے بعد ان کو عمرے کرنا ممکن نہیں ہوتا دلا حول و لا قوة الا باللہ العلیٰ العظیم

قارن اور تمتع کی ہدی کے مسائل

ہدی وہ جانور ہے جو عبادت و قرب الہی اور ثواب کے لئے حرم میں ذبح کی نیت سے مخصوص کر لیا جائے ہدی بھڑ بکری ہو یا گائے بیل ہے یا اونٹ ہے جس کو ان میں سے جس کی مقدرت ہو ذبح کرے، اگر بوا اونٹ یا پوری گائے یا بیل کی مقدرت ہو تو پورا اونٹ یا پوری گائے یا بیل ذبح کرے اگر انہی مقدرت نہ ہو تو سات آدمی مل کر ایک اونٹ یا ایک گائے یا ایک بیل ذبح کر لیں وہ ایک آدمی ایک بھڑ یا بکری ذبح کرے۔ یہ یاد رہے کہ بھڑ بکری میں دو مردوں کی شرکت نہیں ہو سکتی، ہدی کے جانور کے وہی شرائط ہیں جو قربانی کے جانور کے ہیں پس ہدی اگر اونٹ ہو تو پانچ سال کا ہو اور گائے بھینس ہو تو دو سال کی ہو اور بھڑ بکری ہو تو ایک سال کی ہو، یہ ہدی عبد الاحفی کی قربانی نہیں ہے جو کہ مفلس و مسافر پر واجب نہیں ہوتی بلکہ سیر تمتع اور حج قرآن (کے شکرانہ) کی قربانی ہے جو ہر تمتع و قارن پر واجب ہوتی ہے خواہ وہ مالدار ہو یا مفلس اور مسافر ہو یا مقیم، اور جسے اس قربانی کا مقدور نہ ہو اس کو اس قربانی کے بدلہ دس روزے رکھنا لازم ہیں جن کی تفصیل آگے آتی ہے۔

ہدی کا حکم (۱) ہدی کا حکم یہ ہے کہ بالاجماع واجب ہے لقولہ تعالیٰ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْحُمْرِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، اس آیت مبارکہ میں تمتع کا حکم قرآن عزی و تمتع عزی دونوں کو شامل ہے سہ پس قارن و تمتع پر قرآن و تمتع کے شکرہ میں دسویں ذی الحجہ کو حجرۃ الاخریٰ کی رمی کے بعد اور حلق سے پہلے ایک دم (قربانی کرنا) ہمارے فقہاء کے نزدیک بالاجماع واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو حج کے مہینوں میں ایک ہی سفر میں دو عبادتیں جمع کرنے کی توفیق عنایت فرمائی ہے (یعنی قرآن میں اس کو دم قرآن و دم شکر کہتے ہیں اور تمتع میں اس کو دم تمتع و دم شکر کہتے ہیں) اور اس کو اس میں سے کھانا جائز ہے، امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ دم جبر ہے سہ

(۲) ہدی کا لفظ اونٹ گائے اور بکری کے لئے استعمال ہوتا ہے لیکن فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ یہاں اس آیت کو یہ میں بکری مراد ہے حتیٰ کہ دم تمتع کے لئے اس کے جائز ہونے پر فقہاء کا اجماع ہے سہ پس بالاجماع فقہاء یہاں ہدی کے جانور کا ادنیٰ درجہ ایک بکری یا دنبہ وغیرہ ہے لیکن اونٹ قربانی کرنا گائے بیل وغیرہ سے افضل ہے اور گائے بیل وغیرہ ذبح کرنا بکری دنبہ وغیرہ سے افضل ہے جیسا کہ قربانی میں ہے پس جب دسویں ذی الحجہ کو حجرۃ عقبہ کی رمی کیجئے تو حلق کرانے سے پہلے قرآن یا تمتع کے لئے ایک بکری یا بھڑیا دنبہ یا گائے یا اونٹ ذبح کرے یا گائے یا اونٹ کا سا نواں حصہ ایک آدمی کی طرف سے ہو یعنی سات آدمی مل کر ایک گائے یا اونٹ ذبح کریں اور ہدی کے جانور میں قربانی کے جانور والی تمام شرائط پائی جانی چاہئیں سہ پس اونٹ یا گائے میں سات حصہ داروں کی شرکت جائز ہے جیسا کہ قربانی میں جائز ہے بشرطیکہ سب کا ارادہ قربت (قرب الہی حاصل کرنا) ہو شہ اگرچہ جہت قربت مختلف ہو پس اگر کسی نے گوشت کھانے کے لئے حصہ شامل کیا تو سب کا دم تمتع و دم قرآن ناجائز ہوگا جیسا کہ قربانی میں حکم ہے سہ

(۳) جو جانور بڑا ہو یعنی زیادہ موٹا اور زیادہ قیمت والا ہو ہدی افضل ہے کہ پس افضل وہ جانور ہے جو زیادہ قیمت کا ہو اور اگر قیمت میں برابر ہوں تو جس میں زیادہ گوشت ہے وہ افضل ہے اور اگر قیمت و گوشت دونوں کے لحاظ سے برابر ہوں تو جس کا گوشت زیادہ پاکیزہ و عمدہ ہو وہ افضل ہے شہ اور گائے میں شرکت کرنا ایک بکری ذبح کرنے سے افضل ہے سہ لیکن بشرطالایہ میں یہ قید بیان کی ہے کہ حکم اس وقت ہے جبکہ گائے کا حصہ بکری سے قیمت میں زیادہ ہو جیسا کہ منظومہ ابن وہب میں بھی یہی ہے سہ — (۴) قارن اور تمتع کے لئے افضل یہ ہے کہ ہدی کا جانور اپنے ساتھ لیجائے سہ

(۵) دم قرآن و تمتع کی ہدی میں سے قارن و تمتع کو خود کھانا بھی جائز بلکہ مستحب ہے اور اس میں سے اغنیاء و فقراء میں سے جس کو چاہے کھلائے اور مستحب یہ ہے کہ قربانی کے گوشت کی طرح اس میں سے ایک تہائی گوشت فقرا کو صدقہ کرے اور ایک تہائی بکرا کر لوگوں کو کھلائے اور ایک تہائی بچہ لئے اور اپنے اہل و عیال کے لئے رکھ لے یا ایک تہائی بکرا کر کھلانے کی بجائے اپنے عزیز و اقارب

سہ بدائع و بحر منقطع سہ باب و شرح و درویش منقطع سہ بدائع سہ غنیہ سہ مخدوش سہ شہ باب و شرح۔
سہ غنیہ سہ مخدوش سہ غنیہ سہ مخدوش سہ باب و شرح۔

ہمسایوں اور دوست احباب کو دیدے اگرچہ وہ غنی ہوں لیکن بدائع کی تجارت سے ظاہر یہ ہوتا ہے کہ عزیز واقارب ہمسایوں اور دوست احباب کو دینا اپنے لئے رکھنے کی بجائے ہے سہ (۵) یہ استیجاب کے لئے ہے روزہ جیسا موقع ہو دیا کرے (مؤلف)

(۶) قرآن و تمتع کے گوشت کا کچھ حصہ بھی صدقہ کرنا واجب نہیں ہے سہ

(۷) دم قرآن و دم تمتع کا وجوب ہدی کے ذبح کر دینے سے ہی ساقط ہو جاتا ہے پس اگر ذبح کے بعد وہ چوری ہو جائے تو اس کی بجائے دوسرا جانور ذبح کرنا واجب نہیں ہے سہ (مزید تفصیل احکام ہدایا کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں) (مؤلف)

قرآن و تمتع کی ہدی واجب ہونے کی سات شرطیں ہیں

ہدی قرآن و تمتع کے وجوب کے شرائط (۱) ہدی کے جانور یا اس کی قیمت پر قادر ہونا اور جانور کا قیام مل جائے

(۲) قرآن و تمتع کا صبیح ہونا (۳) قارن یا تمتع کا عاقل ہونا (۴) بالغ ہونا

کیونکہ نابالغ پر ہدی واجب نہیں ہے خواہ وہ سمجھ دار ہو یا نا سمجھ (۵) آزاد ہونا، پس غلام پر ہدی

واجب نہیں ہے کیونکہ کوئی چیز اس کی ملک نہیں ہے بلکہ اس پر ہدی کی بجائے روزے رکھنا واجب ہے کیونکہ وہ اس پر قادر ہے

لیکن اگر اس نے روزے نہ رکھے تو اس کے ذمہ واجب ہوگا کہ آزاد ہونے کے بعد ہدی ذبح کرے

(۶) ہدی ذبح کرنے کا مکان اور وہ حرم ہے (۷) ہدی ذبح کرنے کا زمانہ اور وہ ایام نحر ہیں سہ

(مکان و زمانہ کی تفصیل آگے درج ہے) (مؤلف)

دم قرآن و تمتع کو ذبح کرنا مکان کے ساتھ مخصوص ہے اور وہ حدود حرم ہے پس اگر حرم کے علاوہ کسی اور

مکان ذبح ہدی جگہ ذبح کیا تو ہرگز جائز نہ ہوگا، حدود حرم میں جس جگہ چاہے ذبح کرے جائز ہے لیکن بسوط میں ذبح کی

مستثنیٰ جگہ کے بارے میں لکھا ہے کہ (قرآن و تمتع کی) ہدی کے ذبح کرنے کے لئے قربانی کے ایام میں مستثنیٰ جگہ مٹی ہے پس ان دنوں میں

مکہ مکرمہ میں ذبح کرنا مکروہ ہے اور قربانی کے دنوں کے علاوہ اور دنوں میں یعنی ہاتھوں ذی النحر کے بعد مکہ مکرمہ میں ذبح کرنا اولیٰ حرام

اور ظاہر یہ ہے کہ اس مقصد کے لئے مکہ مکرمہ میں مقام مرقہ سب سے افضل جگہ ہے سہ پس ایام نحر میں مٹی میں ذبح کرنا سنت

ہو اور مکہ مکرمہ و تمام حدود حرم میں کسی جگہ ذبح کرنا بھی جائز ہے لیکن بلا وجہ ایسا کرنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے سہ

(۱) دم قرآن و تمتع کا ذبح کرنا جائز ہونے کے لئے وقت بھی مخصوص ہے اور وہ ایام نحر ہیں پس ایام

زیاتہ ذبح ہدی نحر میں (دسویں ذی النحر سے بارہویں ذی النحر تک) ذبح کرنا امام صاحب کے نزدیک واجب ہے اور

صاحبین کے نزدیک سنت ہے، ان ایام سے پہلے ذبح کرنا بالاجل جائز نہیں اور ایام نحر کے بعد ذبح کرنا بالاجل جائز ہے لیکن

وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب تک ہوگا (اولیٰ ہا یکا دم یعنی دم حیث واجب ہوگا) اور صاحبین دیگر ائمہ کے نزدیک سنت کا ناک ہوگا

سہ باب شرح زیارۃ دوش و غیر سہ باب شرح دوش و غیر سہ باب شرح دوش و غیر سہ باب شرح دوش و غیر سہ

سہ بدائع سہ باب شرح دوش و غیر سہ باب شرح دوش و غیر سہ باب شرح دوش و غیر سہ باب شرح دوش و غیر سہ

پس دم قرآن و تمتع کے جو اذبح کا اول وقت قربانی کے پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کی صبح صادق ہے اس سے قبل بالاتفاق جائز نہیں ہے اور اذبح کا آخری وقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک وجوب کی حیثیت سے اور صاحبین و دیگر ائمہ کے نزدیک سنت کی حیثیت سے قربانی کے آخری دن یعنی بارہویں ذی الحجہ کا سورج غروب ہونے تک ہے لیکن امام قربانی کا اول وقت افضل ہے اور دم قرآن و تمتع ذمہ سے ماقا ہونے کے لئے اس کے آخری وقت کی کوئی حد نہیں ہے (یعنی مرنے سے پہلے جب بھی ذبح کرے گا اس کے ذمہ سے اتر جائے گا) اور قارن و تمتع کے حق میں یہ واجب ہے کہ ہدی کا ذبح رمی اور حلق کے درمیان میں ہو، (یعنی پہلے رمی کرے پھر ذبح کرے اس کے بعد حلق کرے)۔

(۳) جو قارن یا تمتع ہدی پر قادر ہو اگر وہ ہدی ذبح کرنے سے پہلے مر جائے تو اس پر ذبح کی وصیت کرنا واجب ہے پس اگر وہ وصیت کر جائے تو اس کے ترکہ کے تہائی مال سے ہدی کی جائے اور اگر اس نے وصیت نہیں کی تو اس کے ورثہ پر ذبح کرنا واجب نہیں ہے لیکن اگر ورثہ اس کی طرف سے خود تبرعاً ذبح کر دیں تو جائز و درست ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ میت کے ذمہ سے اس دم واجب کے ماقا ہونے کی امید ہے جیسا کہ وصیت کے بارے میں ہے۔

دم قرآن و تمتع کا بدلی (بدلی ہدی کے روزے)

ہدی کا ذبح کرنا اس شخص پر واجب ہے جو ہدی پر قادر ہو پس اگر کوئی شخص اس پر قادر نہ ہو یعنی وہ تنگ دست ہو ہدی کے لئے اس کے پاس رقم نہ ہو تو وہ تین روزے ایام حج میں (دسویں ذی الحجہ سے پہلے) رکھے اور سات روزے اپنے اہل و عیال میں دالیں تاکہ رکھے لقولہ تعالیٰ فَمَنْ لَّمْ یَجِدْ فَصِیْاً مِّنْ ثَلَاثَةِ اَیَّامٍ فِی الْحَجِّ وَ سَبْعَ اِذَا رَجَعْتَ مِنْہُ یَلْزَمُ عَشْرَۃً کَامِلَۃً ذَالِیہ مسئلہ پس جب قارن یا تمتع منی یا مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں ہدی ذبح کرنے سے عاجز ہو یعنی یہاں اس کے پاس اپنے نان نفقہ وغیرہ سے اور جن کا نفقہ وغیرہ اس کے ذمہ ہے ان کے خرچہ سے زائد اتنی رقم یا سامان نہیں ہے کہ ہدی کا جانور خریدنے کے بعد اپنے گھر پہنچے اور وہاں کے مطالب دین ادا کرنے کے لئے خرچہ بچ رہے اور قربانی کا جانور بھی اس کی ملکیت میں اس کے پاس نہیں ہے تو اس پر واجب ہے کہ اس ہدی کے بدلے پودے دس دن کے روزے رکھے اگرچہ وہ اپنے گھر میں مالدار ہو کیونکہ دم تمتع و قرآن کے ذبح کرنے کا مقام مکہ مکرمہ ہے پس وہاں پر مالدار یا تنگ دست ہونے کا اعتبار کیا جائے گا مسئلہ اور اگر ہدی کا جانور وہاں اس کی ملکیت میں موجود ہے تو اس کو روزے رکھنا جائز و کافی نہیں ہے خواہ وہ اس ہدی کی طرف محتاج ہو (یعنی اُسے دوسرے خرچہ کے لئے اس کو بیچنے کی ضرورت ہو) یا اس پر قرضہ ہو کیونکہ قرضہ موجود ہدی کو ذبح کرنے سے نہیں روکتا البتہ خریدنے سے روکتا ہے یہ تفصیل مذکورہ اس وقت ہے جبکہ وہ شخص آفاقی ہو

خجینہ

لیکن اگر وہ شخص مکی ہو اور وہ ہنر جاننے والا شخص ہے تو ایک دن کے نفقہ کی مقدار سے زیادہ اتنی رقم نہ ہو کہ جس سے ہری خرید کے تب تنگ دست ہے ورنہ نہیں ہوگا اگر ہنر جاننے والا نہ ہو تو ایک ماہ کی خوراک سے زیادہ اتنی رقم نہ ہو جو ہری کے لئے کافی ہو تب تنگ دست ہے سہ ماہی کے بارے میں غنی کی حد کی تعریف میں اختلاف کیا ہے اس کی تفصیل شرح اللباب و مختلہ الخالق میں ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف) پس اگر ہری ذبح کرنے سے عاجز ہو تو تین روزے حج کے مہینوں میں عمرہ و حج کا احرام باندھنے یا صرف عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد رکھے تاکہ ان کی ادائیگی سبب کے متحقق ہونے کے بعد ہو اور باقی سات روزے ایام حج کے بعد یعنی ایام تشریق گزرنے پر نہ حج کے بعد رکھے جیسا کہ آیت مذکورہ میں ہے اور حج کے ایک مطلب افعال حج سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ واپس آنا ہے، امام ابو حنیفہؒ اور ان کے تابعین اسی طرف گئے ہیں اور ایک مطلب یہ ہے کہ اپنے اہل و عیال و شہر کی طرف لوٹنے اور وہاں پہنچنے کے بعد رکھے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ اور ان کے تابعین کے نزدیک یہی مراد ہے سہ ماہی سات روزے ایام تشریق گزرنے کے بعد جہاں چاہے رکھے خواہ مکہ مکرمہ میں رکھے اگرچہ اس نے وہاں سکونت نہ کی ہو یا کہیں اور رکھے بلکہ مشہور قول کی بنا پر منیٰ میں رکھنا بھی جائز ہے لیکن اپنے گھر واپس آکر رکھنا افضل ہے اور شوافع کے نزدیک ان سات روزوں کو منیٰ اور مکہ مکرمہ میں رکھنا جائز نہیں ہے لیکن اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ کو وطن بنا لیا ہو تو جائز ہے سہ ماہی (مزید تفصیل آگے شرائط میں درج ہے، مؤلف)

قرآن و تمتع کے تین روزوں کے شرائط (۱) یہ روزے قارن کو عمرہ و حج کا احرام باندھنے کے بعد اور تمتع کو عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد رکھنا شرط ہے سہ ماہی تاکہ ان کی ادائیگی سبب کے متحقق (نابت) ہونے کے بعد ہو سہ ماہی کیونکہ عمرہ کا احرام حج کے احرام کے وجود کا سبب ہے تو یہ روزے وجود سبب کے بعد تعجلاً ادا ہوتے لہذا جائز ہو گئے اور احرام عمرہ کے وجود سے پہلے سبب نہیں پایا گیا اس لئے اس سے پہلے ان کا رکھنا جائز نہیں ہے سہ ماہی پس اگر کسی شخص نے تین روزے رکھنے کے بعد قرآن کا احرام باندھا تو اس کے یہ روزے بالاجل جائز نہیں ہوں گے سہ ماہی اور اسی طرح تمتع کے لئے بھی بلا خلاف جائز نہیں ہے کہ یہ تین روزے ایام حج میں عمرہ کا احرام باندھنے سے پہلے رکھے رہیں یہ بات کہ ایام حج میں عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے ان کا رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ تو اس کے بارے میں ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جائز ہے خواہ عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اس سے عمرہ کا طواف کیا ہو یا نہ کیا ہو (اس کی مزید تفصیل اگلے نمبر میں آتی ہے، مؤلف)

(۲) تین روزے حج کے مہینوں میں ادا ہوں سہ ماہی پس ان روزوں کے جائز و کافی ہونے کے لئے عمرہ کے احرام کا حج کے مہینوں میں موجود ہونا شرط ہے سہ ماہی اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور حج کے مہینوں میں یہ تین روزے

سہ ماہی صرف سہ ماہی و شرم و غیہ منعاً سہ ماہی غیہ زیادہ سہ ماہی لباب سہ ماہی غیہ سہ ماہی بدائع سہ ماہی شرح اللباب سہ ماہی بدائع سہ ماہی لباب و شرم سہ ماہی بدائع و غیہ۔

رکھنا جائز ہے کیونکہ اس کے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں میں موجود ہے اور حج کے مہینوں میں پہلے تین روزے رکھے اس کے بعد عمرہ کا احرام باندھا تو جائز نہیں ہے سہ او اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے قرآن کا احرام باندھا اور روزے رکھے تو یہ روزے جائز نہیں ہیں اور اگر اس نے احرام ثابت ہونے کے بعد حج کے چھ مہینوں سے پہلے روزے رکھے تو جائز ہے سہ یعنی اگر قرآن کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے باندھا اور حج کے مہینوں میں احرام کی حالت میں یہ روزے رکھے تو جائز ہے (مولف) روزہ مختار میں ہے کہ اگر حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھا اور حج کے مہینوں میں یہ روزے رکھے تو درست نہیں ہے اھ پس شاید یہ لغزش قلم ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم سہ لیکن تمتع کے لئے ان تین روزوں کو احرام موجود ہونے کی حالت میں رکھنا شرط ہے یا عمرہ کے احرام سے حلال ہونے کے بعد حج کا احرام باندھنے سے پہلے رکھنا بھی جائز ہے اس بارے میں کام ہے شرح اللباب میں کہ لہے جاننا چاہئے کہ جو چیز ان تین روزوں کے لئے قارن کے حق میں شرط ہے وہی تمتع کے لئے بھی بلا خلاف شرط ہے سولے احرام حج کے کفار المذہب میں اکثر کے قول پر تمتع کے ان تین روزوں کے لئے یہ شرط نہیں ہے بلکہ اس میں شرط یہ ہے کہ یہ روزے صرف عمرہ کے احرام کے بعد رکھے جائیں پس اگر کسی تمتع نے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اور حج کا احرام باندھنے سے پہلے تین روزے رکھے تو جائز ہے اس لئے کہ یہ تین روزے عمرہ رکھنے کے لئے حج کے احرام کا موجود ہونا قرآن کے روزوں کے لئے شرط ہے لیکن تمتع کے روزوں کیلئے اکثر فقہاء کا قول یہ ہے کہ یہ شرط نہیں ہے سہ امام اہمدی شیخ ابو منصور یاتریری رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے کہ قیاس یہ ہے کہ جب تک حج کے افعال شروع نہ ہو جائیں اس وقت تک ان روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے اور امام زفر و امام شافعی رحمہما اللہ کا قول یہ ہے امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جب تک حج کا احرام نہ باندھ لے اس وقت تک ان تین روزوں کا رکھنا جائز نہیں ہے فقہ ابوالملیث رحمہ اللہ نے اس اختلاف کو اسی طرح ذکر کیا ہے سہ پس احوط یہ ہے کہ ان تین روزوں کو حج کا احرام باندھنے کے بعد ہی رکھے کیونکہ یہ صورت بالاتفاق جائز ہے بخلاف دونوں احراموں کے درمیان یعنی حلال ہونے کی حالت میں رکھنے کے کہ یہ مختلف فیہ ہے سہ ہمارے فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ان تین روزوں کو احرام حج کے بعد اس طرح متواتر رکھنا کہ آخری روزہ عرفہ کے دن کا ہو مستحب ہے سہ یعنی لگانا ۸/۷ ذی الحجہ کو روزے رکھے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان تین روزوں کو ہدی کا بدل قرار دیا ہے اور بدل کے لئے افضل وقت اصل سے تا بعدی کا وقت ہے کیونکہ اس سے پہلے اصل پر قدرت حاصل ہونے کا احتمال ہے اور یہ تین دن ہمارے نزدیک ان روزوں کے لئے آخری وقت ہے سہ لیکن اگر کسی حاجی کو آٹھویں اور نویں ذی الحجہ کا روزہ رکھنے سے منیٰ و ثقیف عرفات کے لئے سفر کرنے اور دعاؤں وغیرہ میں مشغول ہونے کا باعث ہو تو اس کو ان دنوں میں روزہ نہ رکھنا اور ان دنوں سے پہلے رکھ لینا مستحب ہے حتیٰ کہ بعض فقہاء کے نزدیک اگر ان دنوں میں روزہ رکھنا ان دنوں کا حق بحال نہ ہو تو روزہ کی باعث ہو تو ان دنوں میں روزہ رکھنا مکروہ ہے سہ اور یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ اس سے اس بابرکت وقت کے اہم امور ادا کرنے میں خلل

یعنی اگر کسی نے تین روزے رکھے حالانکہ وہ ان روزوں کے شروع کرنے سے قبل یا ان کے درمیان میں یا تینوں روزوں کے رکھنے کے بعد ہدیٰ ذبح کرنے پر قادر ہے پھر وہ قربانی کے دن سر منڈانے سے پہلے ہدیٰ سے عاجز ہو گیا تو اس کے وہ روزے جائز ہو جائیں گے اور اگر تین روزے پورے کرنے سے قبل یا پورے کرنے کے بعد حلق کرانے سے قبل ایام قربانی کے اندر ہدیٰ پر قادر ہو گیا تو اس کے روزے باطل ہو جائیں گے اور وہ ہدیٰ ذبح کے بغیر حلال نہیں ہوگا اگر حلق کرانے کے بعد اس کو ہدیٰ میسر آئی اور وہ سات روزے رکھنے سے قبل حلال ہو گیا تو اس کے وہ روزے صحیح ہو گئے اور اس پر ہدیٰ ذبح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر کسی نے تین روزے وقت کے اندر رکھے اور حلق کرنا حلال نہیں ہوا یا شک کہ قربانی کے دن گزر گئے پھر اس کو ہدیٰ مل گئی تو اس کے وہ روزے پورے کرنے چاہئیں اس پر اور کچھ لازم نہیں ہے سوائے اور جاننا چاہئے کہ اگر کسی فقیر یعنی عاجز شخص نے تین روزے رکھے پھر وہ مالدار ہو گیا یعنی قربانی کے دن ہدیٰ پر قادر ہو گیا تو اس مسئلہ میں تفصیل ہے یعنی اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں پس اگر وہ تین روزے شروع کرنے سے پہلے یا ان روزوں کے درمیان میں یا تینوں روزے رکھنے کے بعد ایام قربانی سے پہلے یا ایام قربانی میں سر کے بال منڈانے یا کترانے سے پہلے ہدیٰ پر قادر ہو گیا تو ان روزوں کا حکم باطل ہو گیا اب وہ روزے کافی نہیں ہوں گے) اب اس پر ہدیٰ ذبح کرنا واجب ہے کیونکہ روزے ہدیٰ کا بدلہ ہیں اور وہ بدل کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے قبل اہل (یعنی ہدیٰ) پر قادر ہو گیا ہے پس بدل کا حکم باطل ہو گیا جیسا کہ تیمم کرنے والا شخص تیمم کرنے کے دوران یا تیمم کرنے کے بعد نماز ادا کرنے سے قبل پانی پر قادر ہو جائے تو اس کے لئے دھو کر یا ضروری ہے اب اس کو تیمم سے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے اور اگر سر کے بال منڈانے یا کترانے کے بعد اور سات روزے رکھنے سے پہلے ہدیٰ پر قادر ہو گیا خواہ قربانی کے دنوں میں قادر ہو یا بعد میں، تو اس کے روزے صحیح ہو گئے اس لئے کہ وہ حلق کرنا حلال ہو چکا ہے پس اس کے بعد اہل کا موجود ہونا اس کے بدل کو ختم نہیں کرتا جیسا کہ تیمم کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد پانی پر قادر ہونے والے کا حکم ہے اور اب اس پر ہدیٰ واجب نہیں ہوگی کیونکہ بدل نے اہل کی جگہ قرار و استقلال حاصل کر لیا ہے اور بدل و بدل منہ کو جمع نہیں کیا جائے گا پس غور کریجئے یعنی اس لئے کہ بدل سے مقصود احرام سے حلال ہونا ہے جو کہ حاصل ہو چکا ہے پس اس کے بعد اہل پر قادر ہونے سے بدل کا حکم باطل نہیں ہوتا اور اگر کسی نے ایام قربانی سے پہلے تین روزے رکھے اور احرام سے حلال نہیں ہوا حتیٰ کہ قربانی کے دن گزر گئے اس کے بعد وہ ہدیٰ پر قادر ہو گیا تو اب اس پر ہدیٰ واجب نہیں ہوگی اور وہ روزے اس کے لئے کافی ہو جائیں گے کیونکہ ہدیٰ کے جانور کا ذبح کرنا قربانی کے دنوں میں ہی متعین ہے جب قربانی کے دن گزر گئے تو مقصود یعنی ہدیٰ کے بغیر حلال ہونے کی اباحت حاصل ہو گئی پس گویا وہ ایسا ہے کہ پہلے حلال ہوا اس کے بعد ہدیٰ پر قادر ہوا سوائے

- (۵) ان روزوں کی نیت رات میں کرنا پس اگر کسی نے سورج غروب ہونے سے پہلے یا طلوع فجر کے بعد نیت کی تو جائز نہیں ہے جیسا کہ حج وغیرہ کے تمام کفارات کے روزوں میں بھی شرط ہے کہ نیت رات میں ہونی چاہئے سوائے
- (۶) ان روزوں میں بھی تمام کفارات کے روزوں کی طرح نیت کا عین ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ روزہ کی نیت کے ساتھ

یہ نیت بھی اضافہ کرے کہ میں قرآن یا تمتع کا روزہ رکھتا ہوں اگر یہ اضافہ نہ کیا تو وہ قرآن یا تمتع کی جگہ جائزہ ہوگا۔

(۷) ان تین روزوں کا اسی سال کے حج کے مہینوں میں واقع ہونا۔ پس اگر یہ تین روزے آئندہ سال کے حج کے مہینوں میں رکھے تو جائز نہیں لیکن قرآن یا تمتع کا احرام حج کے مہینوں میں ہونا شرط نہیں ہے بلکہ اگر حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھ لیا اور عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ادا کیا تو قرآن و تمتع دونوں جائز ہیں۔ (۸) اس کی تفصیل پہلے گزری ہے (مؤلف)۔
(۸) عمرہ و حج دونوں کا مسنون طریقہ پراہم ہونا، پس اگر غیر مسنون طریقہ پراہم کیا ہو مثلاً قارن نے عمرہ کا احرام طواف بیت قدم کے بعد باندھا ہو تو اس کو یہ روزے رکھنا جائز نہیں ہے اور اس پر دم ہی واجب ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور اسی طرح اگر تکبہ کا رہتے والا شخص قرآن یا تمتع کرے تو وہ برائی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم جبر واجب ہوگا اور اس کے لئے روزے رکھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ تنگ دست ہو کہ ہدی کی قیمت پر قادر نہ ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ روزے دم شکر کا بدل ہوتے ہیں دم جبر کا بدل نہیں ہو سکتے پس ہر ایسے موقع کے لئے یہ کلیہ قاعدہ یاد کر لیجئے۔ (نوٹ) ان روزوں کے متعلق امور مستحبہ شرائط کے ضمن میں بیان ہو چکے ہیں (مؤلف)۔

(۹) نیت رات کے وقت میں کرنا (اور نیت میں ان روزوں کا تعین کرنا)۔
سات روزوں کے صحیح ہونے کی شرطیں جیسا کہ تمام کفارات کے روزوں میں شرط ہے۔

کفارات کے روزوں کی طرح جب تک رات کے وقت میں ان کی نیت نہ کرے صحیح نہیں ہوں گے۔
(۲) تین روزوں کا دسویں ذی الحجہ سے پہلے ادا ہونا تاکہ یہ سات روزے ان کے ساتھ مل کر پورے دس روزے ہو جائیں۔
پس اگر ان تین روزوں کو اپنے وقت میں ادا نہیں کیا تو (یہ سات روزے رکھنا بھی جائز نہیں بلکہ) اس پر دم (ہدی ذبح کرنا) متعین ہو جائے گا۔ یعنی اگر کسی شخص نے تین روزے نہیں رکھے حتیٰ کہ قربانی کا دن شروع ہو گیا تو اب اس کو روزے رکھنا ہرگز کافی نہیں ہے اس لئے اب اس کو یہ سات روزے رکھنا بھی جائز نہیں بلکہ اس پر دم متعین ہو جائے گا اس لئے کہ روزے رکھنا ہدی کا بدل ہے بدل شرعی طریقہ پر ہی قائم ہوتا ہے اور شرع شریف نے اس کو حج کے وقت مخصوص کیا ہے۔
(۳) ان سات روزوں کا ایام تشریق کے بعد ادا ہونا کیونکہ ایام تشریق میں روزہ رکھنا حرام یا مکروہ تحریمی ہے اور بدائع و بحر الزاخر میں اس کی تصریح کی گئی ہے کہ یہ روزے ایام تحر و ایام تشریق میں رکھنا جائز نہیں ہے۔ بدائع میں کہا ہے کہ یہ اس لئے ہے کہ ایام تحر و ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی ممانعت کی گئی ہے۔

(۱) پہلے تین روزوں کی طرح ان سات روزوں کو بھی لگاتار متواتر رکھنا واجب ہے۔
سات روزوں میں جو امور مستحب ہیں نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور ان کا بھی متفرق رکھنا جائز ہے۔

۱۔ غنیہ عن الباب ۲۔ شرح الباب ۳۔ ایضاً ۴۔ باب و شرح ۵۔ ۶۔ باب و شرح ۷۔ در شہ بحر زیادۃ عن و ش
۸۔ باب و شرح ۹۔ بدائع ۱۰۔ باب و شرح ۱۱۔ زیادۃ۔

اختیار ہے خواہ لگاتار رکھے یا متفرق طور پر رکھے۔ سہ

(۲) ان سات روزوں کو افعالی حج کی فراغت سے پہلے رکھنا یا لااجلوع جائز نہیں ہے اور افعالی حج سے فارغ ہو کر اپنے اہل و عیال میں آنے سے پہلے مکہ مکرمہ میں یا کسی اور جگہ رکھنا ہمارے اصحاب کے نزدیک جائز ہے اور امام شافعی کے نزدیک جب تک وہ اپنے اہل و عیال میں واپس نہ آجائے اس وقت تک جائز نہیں ہے۔ سہ پس افضل و مستحب یہ ہے کہ ان سات روزوں کو اپنے اہل و عیال میں واپس آ جانے کے بعد رکھے تاکہ شافعیہ کے خلاف عمل سے بچ جائے۔ سہ لیکن اگر کسی نے مکہ مکرمہ میں سکونت کی نیت کر لی ہو تو اس کو یہ سات روزے مکہ مکرمہ میں رکھنا یا لااجلوع جائز ہے۔ سہ (یعنی اب اس کو امام شافعی کے نزدیک بھی مکہ مکرمہ میں رکھنا جائز ہے، مؤلف)

ان روزوں کے متفرق مسائل | (۱) جاننا چاہئے کہ اگر کسی غلام نے حج قرآن یا تمتع کیا اور یوم قربانی سے پہلے تین روزے نہیں رکھے پھر وہ قربانی کے دن احرام سے حلال ہو گیا تو جب وہ آزاد ہو جائے اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم قرآن یا تمتع کا اور ایک دم ذبح سے پہلے حلال ہونے کا جیسا کہ اس کو نسک الکبیر میں ذکر کیا ہے اور اس حکم میں غلام کی کوئی خصوصیت نہیں ہے بلکہ آزاد شخص پر بھی دو دم واجب ہونے کا حکم اسی طرح پر ہے۔ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۲) اگر قرآن یا تمتع ہری ذبح کرنے اور روزے رکھنے (دونوں) سے عاجز ہے یعنی وہ شیخ فانی ہے تو ہری ذبح کرنا اس کے ذمہ باقی رہے گا اور ان روزوں کا فدیہ دینا کافی نہیں ہوگا۔ سہ یعنی اگر ان سات روزوں کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا یا مر گیا اور ان کے فدیہ کی وجہیت کی تو وہ فدیہ جائز نہیں ہوگا بلکہ اس پر دم ہی واجب ہوگا۔ سہ دیکھو کہ جب بدل سے عاجز ہو گیا تو اصل اس کے ذمہ واجب ہوگا، مؤلف) پس اگر وہ ہری پر قادر نہیں ہو حتیٰ کہ مر گیا تو وہ ہری اس سے ماقط ہو جائے گی اور اس پر وجہیت کرنا واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ ادائیگی پر قادر ہونے سے پہلے مر گیا ہے و اللہ اعلم۔ سہ

(۳) اگر کسی نے تین روزے اپنے وقت پر رکھے اور ایام قربانی میں وہ ہری پر قادر نہیں ہوا بلکہ ایام قربانی کے بعد قادر ہوا تو اب ایام قربانی گزرنے کے بعد اس کے لئے ذبح کرنا کافی نہیں ہے بلکہ سات روزوں کا رکھنا ہی اس کے لئے مستحب ہے پھر اگر وہ ان روزوں کے رکھنے پر قادر تھا اور نہیں رکھے یہاں تک کہ عاجز (شیخ فانی) ہو گیا تو ان روزوں کا فدیہ دینا اس کی طرف سے کافی نہیں ہوگا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے۔ سہ (اس لئے کہ فدیہ اصل روزے کا بدل ہے نہ کہ بدل کے روزے کا جیسا کہ کتاب الصوم میں فدیہ کے بیان میں مذکور ہوا، مؤلف)

عمرو کا بیان

(اس کو حج اصغر بھی کہتے ہیں)

عمرو کے معنی اور تعریف

عمرو لغت میں مطلق زیارت کو کہتے ہیں۔ سہ اور لغت کی کتاب مغرب میں ہے کہ عمرو اعتماد سے ہے اور اس کی اصل کسی آباد مکان کا قصد کرنا ہے پھر اس کا زیادہ تر استعمال کسی مخصوص مکان کی طرف قصد کرنے کے لئے ہونے لگا۔ سہ اور شرعی اصطلاح میں مخصوص صفت کے ساتھ یعنی عمرو کے میقات سے احرام باندھ کر شریعت کے بتائے ہوئے مخصوص طریقہ کے مطابق بیت اللہ شریف کی زیارت (یعنی طواف) اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے کو کہتے ہیں۔ سہ عمرو کو حج اصغر بھی کہتے ہیں اور یہ اس نسبت سے ہے کہ حج کو حج اکبر کہتے ہیں۔ سہ

عمرو کا حکم یعنی شرعی حیثیت

ہمارے فقہاء کے نزدیک مختار قول یہ ہے کہ جو شخص عمرو پر جانے کے لئے زیادہ دیر حاصل (سواری) کی استطاعت و قدرت رکھتا ہو اس کو تمام عمر میں ایک مرتبہ عمرو کرنا سنت ہو کر ہے اور یہ واجب نہیں ہے یہی صحیح مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ واجب ہے، فاضلی خاں اور صاحب جوہر نے اس کو صحیح کہا ہے اور صاحب بدائع نے اسی پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ اس بارے میں اختلاف ہے ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ یہ صدقہ فطر و قربانی اور نایزہ ترکی طرح واجب ہے اور بعض نے اس پر سنت کے نام کا اطلاق کیا ہے اور یہ اطلاق وجوب کے منافی نہیں ہے اور امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ یہ فرض ہے اور بعض نے کہا کہ یہ تطوع ہے اھ اور ہمارے بعض اصحاب سے روایت ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے ان میں سے ایک محمد بن الفضل ہیں جو کہ سجاء کے مشائخ میں سے ہیں اور نظام الروایت کے مطابق عمرو سنت ہے کیونکہ امام محمد رحمہ اللہ سے کتابا کچھ میں منصوص ہے کہ عمرو کرنا تطوع ہے اور تطوع و سنت ہو کرہ میں کوئی بڑا فرق نہیں ہے۔ اھ اور صاحب فتح القدیر بھی اسی کی طرف مائل ہو گئے ہیں اور انھوں نے دلائل بیان کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب و نفل ہونے کے دلائل میں تعارض ہے اس لئے وجوب ثابت نہیں ہو سکتا اور اب عمرو صرف حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب کرام و تابعین عظام کا فعل ہوتا باقی رہ گیا اور اس سے اس کا سنت ہونا ثابت ہوا چنانچہ یہی ہم نے بھی کہا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ سہ

(۳) اور مراد یہ ہے کہ تمام عمر میں ایک مرتبہ عمرو کرنا سنت ہے پس جس شخص نے اپنی تمام عمر میں ایک مرتبہ عمرو کر لیا تو اس نے اس سنت کو ادا کر لیا، اس کے لئے کوئی وقت معین نہیں ہے، سوائے ان ایام کے جن میں عمرو کرنے کی ممانعت وارد ہو (جیسا کہ آگے آتا ہے) باقی تمام سال میں جب چاہے کر سکتا ہے لیکن رمضان المبارک میں عمرو کرنا افضل ہے یہ افضلیت عمرو کے بارے میں ہے (یعنی اول دنوں میں صرف عمرو کرنے سے رمضان المبارک میں عمرو کرنا افضل ہے) پس یہ قرآن کے نفل ہونے کے

سہ حاشیہ معلم الحجاج عن قاضی سہ بھرو عمرہ سہ ع سہ شرح الباب سہ باب شرم و برائے و مجروش و فتح وغیرہ و ملحوظات سہ فتح و ش

منافی نہیں ہے کیونکہ قرآن مجید ہے نہ صرف عمرہ پس حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی صرف عمرہ افضل طریقہ پر ادا کرنا چاہے تو رمضان المبارک میں کرے اور اگر حج افضل طریقہ پر کرنا چاہے تو حج کو عمرہ کے ساتھ قرآن کرے (یعنی حج و عمرہ کا احرام باندھے) سئلہ (یہ بات عمرہ کے وقت میں بھی مذکور ہے مؤلف)

(۳) تمام عمر میں بکثرت عمرے کرنا بالاجل چاروں ائمہ کے نزدیک مستحب ہے اور تمام سال میں بھی کثرت سے عمرے کرنا مکروہ نہیں ہے بلکہ تین ائمہ امام ابوحنیفہ و امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ اور چہود فقہاء کے نزدیک مستحب ہے خاص طور پر رمضان میں کثرت سے عمرے کرنا مستحب ہے اور امام مالک کا اس میں اختلاف ہے سئلہ پس چہود فقہاء کے نزدیک ایک سال میں کئی عمرے کرنا جائز ہے سئلہ بلکہ اپنی استطاعت کے موافق بہت سے عمرے کرنا مستحب ہے سئلہ اور امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ایک سال میں ایک عمرہ کرنا مستحب ہے اور ایک سے زیادہ عمرے کرنا مکروہ ہے لیکن اگر کوئی شخص ایک سال میں مختلف مقامات سے کئی دفعہ مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو اس کو ہر دفعہ عمرہ کا احرام باندھ کر آنا واجب ہے اھ سئلہ اور ہمارے فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ایک سال میں دو دفعہ عمرہ کرایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک سال میں دو عمرے کئے اور ایک روایت میں ہے کہ تین عمرے کئے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کئی سال تک ہر سال دو عمرے کئے ہیں اس کو امام شافعی رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے جیسا کہ حاشیہ ابن حجر میں ہے سئلہ

رم طواف بکثرت کرنا عمرے بکثرت کرنے سے افضل ہے کیونکہ طواف ایسی عبادت ہے جو بالذات مقصود ہے اور یہ تمام حالات میں مشروع ہے جبکہ ایک سال میں کثرت سے عمرے کرنا بعض فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے نیز بعض فقہاء کے نزدیک عمرہ آفاقی ہی کے لئے مخصوص ہے اور ان کے نزدیک اہل مکہ کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ محل کی طرف نکلیں اور عمرہ کا احرام باندھیں سئلہ اور جب علامہ قاضی ابراہیم بن ظہیرہؒ کی رائے دریافت کیا گیا کہ طواف افضل ہے یا عمرہ تو انھوں نے فرمایا انزعج یہ ہے کہ طواف کو عمرہ پر فضیلت اس وقت ہے جبکہ اتنا وقت طوافوں میں مشغول رہے جتنے وقت میں عمرہ ادا کرے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ عمرہ فرض کفایہ واقع ہوتا ہے تو پھر حکم اس طرح نہیں ہوگا سئلہ (یعنی اگر عمرہ کا فرض کفایہ واقع ہوتا مان لیا جائے تو عمرہ طواف سے افضل ہوگا، مؤلف) بعض فقہاء نے کہا ہے کہ سات طواف کرنا ایک عمرہ کی مانند ہے سئلہ اور بعض روایتیں وارد ہیں کہ تین عمرے ایک حج کی مانند ہیں اور بعض روایتیں ہیں کہ دو عمرے ایک حج کی مانند ہیں سئلہ اور یہ فضیلت رمضان کے علاوہ عمرے کی ہے سئلہ اور رمضان المبارک کے ایک عمرہ کا حج کے برابر ثواب ہے بلکہ ایک روایت کے مطابق آپ نے فرمایا کہ میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ثواب ہے جیسا کہ آگے آتا ہے (مؤلف)

سئلہ فتح دجروش سئلہ باب وشرہ وغیرہ دش ملقطاً و زیارۃ عن حیات سئلہ ع ارشاد و حیات سئلہ غیہ
سئلہ شرح اللباب من فصل اذا فرغ من السعی تصرفاً وغیرہ سئلہ ش فی الاحرام فی السعی بین الصفا والمروة سئلہ شرح اللباب دش
سئلہ شرح اللباب وغیرہ سئلہ غیہ عن البکیر

فضائل عمرہ

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے، **وَاتَّخِذُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ** (سورۃ البقرہ ۱۹۸) (یعنی حج اور عمرہ کو خالص اللہ تعالیٰ کے لئے پورا ادا کرو) عمرہ کی فضیلت کا بیان بہت سی حدیثوں میں ہے ان میں چند احادیث ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا** رواه البخاری ورواه المشکوۃ والنسائی۔ (یعنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک عمرہ دوسرے عمرہ تک کے درمیانی حصے کے گناہوں کے لئے کفارہ ہے) (فائدہ) شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ اشعۃ اللمعات میں لکھتے ہیں علمائے اس کفارہ کو صغیرہ گناہوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے اور کبیرہ گناہوں کا کفارہ حج کے ساتھ مخصوص ہے نیز جانتا چاہیے کہ اس قسم کی حدیثیں فقط حقوق اللہ کے گناہوں سے متعلق ہیں، ان سے حقوق العباد کے گناہ معاف نہیں ہوتے۔

(۲) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **تَابِعُوا ابْنَيْنِ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ قَالَا كَفَّارَاتٍ لِمَا بَيْنَهُمَا** رواه الترمذی والنسائی ورواه احمد وابن ماجہ عن عمر بن الخطاب قال ثبت الحدید (المشکوۃ والنسائی) (یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج اور عمرہ کے درمیان تابعت کرو (یعنی دونوں کا ایک ساتھ اہرام باندھ کر قرن کر دو یا دونوں کو جمع کر کے تمتع کرو) کیونکہ حج و عمرہ دونوں تنگ دستی اور گناہوں کو ایسا دور کر دیتے ہیں جیسا کہ بھیڑیہ اور سونے اور چاندی کے میل کو دور کر دیتی ہے اور حج مبرورہ کا ثواب جنت ہی ہے) (فائدہ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حج و عمرہ سے نہ صرف گناہ ہی معاف ہوتے ہیں بلکہ ان دونوں کی برکت سے انسان سے فقر و فاقہ بھی دور ہو جاتا ہے اور حج و عمرہ کرنے والا ظاہر و باطن میں دنیا و آخرت کی دولتوں سے مالا مال ہو جاتا ہے لیکن اس کیلئے اخلاص شرط ہے۔

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ **الْحَجَّاجُ وَالْعُمْرَاءُ** وَقَدْ أَدَّوْا دَعْوَةَ أَجَابَتْهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا غُفِّرَ لَهُمْ وَإِنْ سَأَلُوا ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **تَقُولُ وَقَدْ أَدَّوْا دَعْوَةَ أَجَابَتْهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا غُفِّرَ لَهُمْ وَإِنْ سَأَلُوا ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

(۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ **وَقَدْ أَدَّوْا دَعْوَةَ أَجَابَتْهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا غُفِّرَ لَهُمْ وَإِنْ سَأَلُوا ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ **وَقَدْ أَدَّوْا دَعْوَةَ أَجَابَتْهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا غُفِّرَ لَهُمْ وَإِنْ سَأَلُوا ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اللہ کے وفد (مہمان) تین افراد ہیں: جہاد کرنے والا، حج کرنے والا اور عمرہ کرنے والا)۔

(۵) عن ابی نعیم عمر بن عبد السلامی رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ من حج مبرور یا عمرہ مبرور (۵)۔
الاعتماد علی تحقیق مبرورۃ او عمرہ مبرورۃ رواہ محمد الطبرانی (یعنی عمرو بن عبد السلامی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل عمل حج مبرور یا عمرہ مبرور ہے)۔

(۶) عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ من حج مبرور یا عمرہ مبرور (۶)۔
الاعتماد علی تحقیق مبرورۃ او عمرہ مبرورۃ رواہ محمد الطبرانی (یعنی عمرو بن عبد السلامی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص حج یا عمرہ یا جہاد کے لئے نکلے پھر وہ راستہ میں مرجلے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے غازی اور حاجی اور معتمر کا اجر تحریر فرمادیتا ہے)۔

عمرہ اور حج میں فرق | جانا چاہئے کہ عمرہ کے سنت یا واجب ہونے کے شرائط وہی ہیں جو حج کے واجب ہونے کے ہیں جن کا بیان گذر چکا ہے، اس لئے کہ واجب احکام کے حق میں فرض کے ساتھ ملحق ہوتا ہے اور اسی طرح سنت بھی اکثر احکام میں فرائض کے تابع ہوتی ہے اور عمرہ کے احرام کے احکام بھی حج کے اکثر احکام کی مانند ہیں جو چیزیں حج کے احرام میں ممنوع یعنی حرام و مکروہ و مفسد ہیں وہ عمرہ کے احرام میں بھی حرام و مکروہ و مفسد ہیں اور عمرہ کے احرام کے سنن و آداب اور اس کا اپنے عقیقات سے باندھنے کا وجوب وغیرہ اکثر احکام حج کی مانند ہیں اسی طرح احصار اور دو یا زیادہ عمروں میں جمع کرنا و عمرہ کی نیت میں کسی دوسرے کی طرف انحراف کرنا اور نیت عمرہ انحراف میں حج کی مانند ہے، صرف چند امور میں حج اور عمرہ میں فرق ہے اور وہ گیارہ امور ہیں جو مذیل میں ہیں: (۱) عمرہ فرض نہیں ہے اور حج فرض ہے۔

(۲) حج کے لئے ایک خاص وقت معین ہے اور عمرہ کے لئے بالاتفاق کوئی خاص وقت معین نہیں ہے بلکہ تمام سال اس کے جواز کا وقت ہے، لیکن نویں ذی الحجہ سے تیرہویں ذی الحجہ تک ان پانچ دنوں میں ظاہر الروایت کے مطابق مکروہ ہے اگرچہ ان پانچ دنوں میں اس کا واقع ہوتا صحیح ہے۔ (۳) حج فوت ہو جانا ہے عمرہ فوت نہیں ہوتا (یعنی عمرہ کے لئے احصار (ادائیگی سے روک دینا) ہے فوت ہونا نہیں ہے اور اس میں ایک ہی جھل ہے)۔

(۴) حج میں وقوف عرفہ، وقوف مزدلفہ، رمی، عرفات و مزدلفہ میں دو نمازوں کو جمع کرنا اور خطبہ ہے عمرہ میں یہ چیزیں نہیں ہیں۔

(۵) عمرہ میں طواف قدم سنت نہیں ہے اگرچہ عمرہ کوئے والا آفاقی ہو بخلاف حج کے کاس میں طواف قدم سنت ہے۔ (۶) حج میں طواف صدر ہوتا ہے لیکن عمرہ میں طواف صدر طواف ودارع نہیں ہے اگرچہ عمرہ سرہ کرنے والا آفاقی ہو اور مکہ مکرمہ سے سفر کرنے کا ارادہ کرے، یہ حکم ظاہر الروایت میں ہے اور حسن بن زیاد کے قول میں آفاقی پر

لے مشکوٰۃ ۱۰۰ فضائل حج اور حج و عمرہ ۱۰۰ مشکوٰۃ ۱۰۰ غیب

طواف صدقہ واجب ہے پہلا قول واضح ہے مگر افضل یہ ہے کہ مغرب وطن کو واپس جائے تو بیت اللہ شریف کا نعلی طواف کر کے جائے۔ (۷) ————— عمرہ فاسد کرنے یعنی عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جمارع کرنے سے بکری ذبح کرنا واجب ہوتا ہے گلے یا اونٹ ذبح کرنا کسی صورت میں بھی واجب نہیں ہے اور عمرہ فاسد ہو کر بکری واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے جمارع واقع ہوا ہو لیکن اگر اکثر حصہ طواف کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا سعی کے بعد حلق سے پہلے جمارع کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر (احرام کی حالت میں جمارع کرنے کی وجہ سے مؤلف) ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا (اور اگر حلق کے بعد جمارع کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ احرام سے حلال ہونے کے بعد جمارع واقع ہوا ہے، مؤلف) اور عمرہ فاسد کر دینے کی صورت میں اس فاسد عمرہ کے افعال ادا کرنا اور پھر نئے احرام سے اس عمرہ کا قضا کرنا واجب ہے۔ (۸) ————— جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں عمرہ کا طواف کرنے سے گلے یا اونٹ ذبح کرنا واجب نہیں ہے بلکہ بکری ذبح کرنا واجب ہے بخلاف حج کے۔ (۹) ————— عمرہ کی میتقات تمام لوگوں کے لئے حل ہے خواہ مکی ہوں یا آفاقی یا علی ہوں بخلاف حج کے کہ اہل مکہ کے لئے حج کا احرام حرم سے باندھنا واجب ہے (البتہ آفاقی شخص جب باہر سے آئے اور عمرہ کا ارادہ ہو تو اپنے میتقات سے احرام باندھ کر آئے۔) (۱۰) ————— صحیح روایات کے مطابق عمرہ کا طواف شروع کرتے وقت تلبیہ موقوف کر دیا جاتا ہے بخلاف مفرد حج یا حج قرآن کے کہ اس میں دسویں ذی الحجہ کو حجرہ عقبہ کی رمی شروع کرنے کے وقت تلبیہ موقوف کیا جاتا ہے۔ (۱۱) ————— حج کے طواف کے خلاف عمرہ کے طواف میں کسی جنابت کے ساتھ صدقہ کا تعلق نہیں ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔ (یعنی عمرہ کے طواف کو جنابت یا حیض کی حالت میں یا بلا وضو کرنے سے صدقہ لازم نہیں ہوتا یعنی سارا طواف یا اکثر شوط یا ایک ہی شوط بلا طہارت کرے تو ہم لازم ہوتا ہے صدقہ نہیں آتا اکثر متون کا یہی قول ہے البتہ عمرہ کی سعی کا حکم حج کی سعی کے مثل ہے۔) (۱۲) —————

عمرہ کی شرائط | عمرہ کے واجب اور صحیح ہونے کی وہی شرائط ہیں جو حج کی ہیں کیونکہ واجب احکام کے بارے میں فرض کے ساتھ ملحق ہے سوائے وقت کے کہ تمام سال عمرہ کرنے کا وقت ہے اور ان کی شرائط کی تفصیل شرائط حج کے بیان میں گذر چکی ہے۔ (وقت کی تفصیل آگے مذکور ہے، مؤلف)

عمرہ کا رکن | عمرہ کا رکن طواف ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (یعنی اس قدیم گھر کا طواف ضرور کیا کرو) نیز اس کے رکن ہونے پر اجماع امت ہے۔

عمرہ کے فرائض | فرائض سے مراد شرط و رکن ہے پس عمرہ کے دو فرض ہیں طواف اور احرام، طواف (یعنی اس کا اکثر حصہ) عمرہ کا رکن ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا) اور احرام عمرہ کی ادائیگی کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے

سنة زبده سنة مسلم سنة لباب وشرودش و بھر زبادة عن غنیه سنة زبده مشہور وغنیہ و بھر و بدائع مسقطاً سنة بدائع و

رکن نہیں ہے یہی اصح ہے اور بعض نے کہا ہے کہ احرام رکن ہے اور عمرہ کے احرام میں بھی حج کے احرام کی طرح نیت اور تلبیہ دو فرض ہیں سہ اور رکن یعنی طواف کی شرائط سوائے وقت کے وہی ہیں جو حج کے بیان میں مذکور ہیں سہ

واجباتِ عمرہ | عمرہ کے واجبات دو ہیں (۱) صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنا۔ (۲) سر کے بال منڈانا یا کٹنا سہ اور اس کا سعی کے بعد ہونا جو از کے لئے ہے اور عمرہ کا طواف ادا کرنے کے بعد سعی سے پہلے ہونا صحتِ عمرہ کے لئے ہے اور طواف کا سعی سے پہلے واقع ہونا سعی کے صحیح ہونے کے لئے بالاتفاق شرط ہے سہ (عمرہ میں تیسرا واجب بھی ہے اور وہ طواف کا اقل حصہ یعنی باقی تین چکر ادا کرنا ہے لیکن یہ ہر طواف میں واجب ہے اس لئے الگ ذکر نہیں کرتے مولف)

د فائدہ حاصل یہ ہے کہ عمرہ میں چار چیزیں ہیں: احرام، طواف، سعی، سر کے بال منڈانا یا کٹنا، پس ان میں سے احرام عمرہ کے لئے شرط ہے اور طواف کا اکثر حصہ یعنی چار چکر ادا کرنا رکن ہے اور طواف کا اقل حصہ یعنی باقی تین چکر بھی ادا کرنا، سعی کرنا اور بال منڈانا یا کٹنا یہ تین امور واجب ہیں یہی مختار ہے، عمرہ کے احرام و طواف و سعی میں بھی وہ سب چیزیں کی جائیں جو حج کے احرام و طواف و سعی میں کی جاتی ہیں اور ان سب چیزوں سے بچنا چاہئے جن سے حج کے احرام و طواف و سعی میں بچنا ضروری ہے آفاقی کے لئے عمرہ کی میقات وہی ہے جو حج کے لئے ہے (پس آفاقی شخص اگر عمرہ کی نیت سے مکہ مکرمہ آئے تو اپنے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے سہ اور اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں یعنی اہل حل و اہل میقات) کے لئے عمرہ کی میقات حل یعنی تنعیم وغیرہ ہے (اہل مکہ اور جو ان کے حکم میں ہیں ان کے لئے عمرہ کا احرام باندھنے کا افضل میقات تنعیم ہے پھر حجاز ہے اس کی تفصیل مواقیت حج کے بیان میں گذر چکی ہے سہ) فسادِ عمرہ ورفض یعنی ترکِ عمرہ سے بچنے اور عمرہ سے حلال ہونے کی صحت کیلئے عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا ہونا اقل طواف ادا ہونے کے حکم میں ہے لیکن سعی کے پورا ہونے سے پہلے عمرہ سے حلال ہونا اس پر حرام ہے اور طواف کا سعی سے پہلے ادا ہونا سعی کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے (جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے) اور سعی کا حلق دوسرے منڈانا پر مقدم ہونا واجب ہے سہ

عمرہ کی سنتیں اور آداب | عمرہ کی سنتیں و آداب وہی ہیں جو سعی سے فارغ ہونے تک حج کے ہیں جن کا بیان پہلے ہو چکا ہے لیکن عمرہ میں جب طواف کی نیت کرنے کے بعد پہلا چکر شروع کرتے وقت حجرِ اسود کو استلام کرے (یعنی بوسہ دے) تو جمہور علماء کے نزدیک تلبیہ کہنا موقوف کر دے سہ

ممنوعاتِ عمرہ | ممنوعاتِ عمرہ (عمرہ کے محرمات و مکروہات) وہی ہیں جو حج کے ہیں اور عمرہ میں ان کے ارتکاب کا وہی حکم ہے جو حج میں ہے اور ان سب کا بیان ممنوعاتِ حج میں گذر چکا ہے سہ

مفسدِ عمرہ | عمرہ حلال کرنے سے فاسد ہو جاتا ہے لیکن اس کے لئے دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ جملہ قبل یا دبر میں واقع ہو جیسا کہ

سہ باب وشرح معروف سہ بدائع سہ بدائع و باب وشرح سہ شرح اللباب سہ دروش وغیرہ و ملحوظات سہ علم
کتاب وشرح وغیرہ سہ غیبہ زیادة سہ بدائع وغیرہ زیادة عن سہ سہ بدائع۔

مفسد حج میں تفصیل سے بیان ہو چکا ہے اور دوسری یہ کہ پورا طواف یا اکثر حصہ یعنی چار ہیکر ادا کرنے سے پہلے جمارع واقع ہو کیونکہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنا عمرہ کا رکن ہے پس عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے قبل یا دیر میں جمارع کرنے سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے جیسا کہ حج میں وقوف عرفہ سے پہلے جمارع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور جب کسی نے جمارع کے ساتھ عمرہ فاسد کر دیا تو اس پر واجب ہے کہ اس فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے اور پھر اس عمرہ کو قصا کرے اور ہمارے نزدیک عمرہ فاسد کر دینے کی وجہ سے اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور ایام شافعی کے نزدیک ایک بدنہ (سالم اونٹ یا گائے) ذبح کرنا واجب ہے جیسا کہ حج میں نکم ہے اور اگر عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ یا پورا طواف ادا کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا طواف سعی کرنے کے بعد سر کے بال منڈانے یا کترانے سے پہلے جمارع کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ جمارع رکن کی ادائیگی کے بعد حاصل ہوا ہے اور اس پر حرام کی حالت میں جمارع حاصل ہونے کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور اگر حلق (سر منڈانے یا کترانے) کے بعد جمارع کیا تو حلق کے ساتھ حرام سے یا ہر ہو جانے کی وجہ سے اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر جمارع کرنے کے بعد پھر جمارع کیا تو اس مسئلہ کی تفصیل و اتفاق و اختلاف فقہاء ہی ہے جو حج فاسد کرنے کے بیان میں مذکور ہے۔

عمرہ کا وقت

عمرہ جائز ہونے کا وقت سال کے تمام ایام ہیں پس تمام سال میں عمرہ کرنا جائز و صحیح ہے خواہ حج کے مہینوں میں ہو یا حج کے مہینوں کے علاوہ اور دنوں میں ہو لیکن نویں ذی الحجہ سے تیرہویں ذی الحجہ تک ان پانچ دنوں یعنی یوم عرفہ و یوم نحر و ایام تشریق میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ نویں ذی الحجہ کو (عرفہ کے دن) زوال سے قبل یا بعد قرآن کی نیت سے عمرہ کا احرام باندھے اور یہی مذہب ہے کیونکہ ان پانچ دنوں میں عمرہ کا احرام باندھنے سے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منع فرمایا ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آپ فرماتی ہیں کہ ان چار یوم یعنی یوم عرفہ و یوم نحر اور اس کے بعد کے دو دن کے علاوہ تمام سال میں عمرہ کرنا حلال و جائز ہے اھ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور بدائع میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عمرہ کا وقت سوائے یوم عرفہ و یوم نحر اور ایام تشریق کے تمام سال ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر ہی ایسا فرمایا ہے اس لئے کہ یہ اجتہادی مسئلہ نہیں ہے اور فقہ القدر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ پانچ دن یعنی یوم عرفہ و یوم نحر اور تین دن ایام تشریق میں عمرہ کرنا منع ہے ان ایام سے پہلے یا بعد میں جتنے عمرے چاہے کرے اھ۔ اور ان دنوں میں عمرہ کرنا اس لئے بھی مکروہ ہے کہ یہ دن حج کے لئے متعین ہیں ان دنوں میں عمرہ کرنے سے حج کے کاموں میں رکاوٹ ہوگی اور اکثر اس سے حج میں خلل واقع ہوگا پس بظاہر یہ دن حج کے لئے ہی مخصوص ہیں اگرچہ کوئی ان دنوں میں حج نہ بھی کرے اور اسی طرح حدیث شریفہ میں ان دنوں میں عمرہ کرنے کی ممانعت مطلق طور پر وارد ہوئی ہے، اس سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے پس امر حج کی تعظیم کے لئے ان ایام میں عمرہ کا مکروہ تحریمی ہونا حج کرنے والے اور حج ذکر کرنے والے سب کے لئے ہے اس لئے کہ اس کو حج کے دنوں میں عمرہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان ایام سے قبل و بعد تمام سال میں اس کو عمرہ کرنا جائز ہے اور فقہانے یوم عرفہ میں عمرہ کا مکروہ تحریمی ہونا

مطلق طور پر بیان کیا ہے پس کراہت کا یہ حکم عرفہ کے دن نزال سے قبل اور بعد دونوں کو شامل ہے یہی مذہب ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا، امام ابو یوسفؒ کا اس میں اختلاف ہے ان کے نزدیک نویں ذی الحجہ کو نزال سے پہلے عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ نہیں ہے کیونکہ حج کے رکن (وقوف عرفات) کا وقت نزال کے بعد داخل ہوتا ہے نزال سے پہلے نہیں یعنی عرفہ کے روز نزال سے قبل وقوف کا وقت نہیں ہے اس لئے اس وقت میں عمرہ کا احرام باندھنا وقوف عرفہ کو اپنے وقت میں کرنے کا مانع نہیں ہوگا اور اظہر مذہب وہی ہے جو پہلے بیان ہو چکا ہے سہ

(۲) اور اگر کسی نے ان پانچ ممنوعہ ایام میں عمرہ کا احرام باندھ لیا تو یہ عمرہ اس پر لازم ہو جائے گا کیونکہ ان دنوں میں عمرہ کا شروع ہونا کراہت تحریمی کے ساتھ درست ہے لیکن اس کو اس عمرہ کا ترک کر دینا لازم ہے اگرچہ وہ اس سال حج بھی کرے تاکہ گناہ سے بچ جائے پس اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو افعال عمرہ ادا کئے بغیر احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا اور لازم ہو جانے کی وجہ سے ان ایام کے گزرنے کے بعد اس پر اس عمرہ کی قضا واجب ہوگی سہ

(۳) اور اگر اس نے اس عمرہ کو ترک نہ کیا بلکہ انہی ایام میں ادا کر لیا تو اس کا وہ عمرہ کراہت کے ساتھ درست و جائز ہو جائیگا کیونکہ یہ کراہت لغویہ ہے یعنی کراہت کی وجہ امر حج کی تعظیم نہ کرنا اور حج کے وقت کو دوسرے امور سے خالی نہ کرنا ہے پس ان ایام میں عمرہ کا شروع ہونا صحیح ہے ادا ان دنوں میں ادا کرنے سے ادا ہو جائے گا کیونکہ جیسا لازم ہوا تھا اس لئے اس کو ویسا ہی ادا کر لیا سہ (اور اس پر دم لازم ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں تفصیل سچا و سدا یہ ہے مؤلف) اگر اس شخص نے اس سال بالکل حج نہیں کیا تو اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ دو احرام کا جمع کرنے والا ہے یعنی اس نے احرام عمرہ و احرام حج پر داخل نہیں کیا، اور نہ ہی وہ عمرہ کا احرام کو ترک کرنے والا ہے لیکن اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اور اگر کسی نے ان پانچ ایام ممنوعہ میں عمرہ کا احرام باندھا تو اس کو اس عمرہ کے ترک کرنے کا امر کیا جائے گا، اگر اس نے عمرہ ترک نہ کیا اور عمرہ کا طواف وغیرہ بھی ان دنوں میں نہیں کیا (یعنی افعال عمرہ ادا کئے بغیر احرام کی حالت میں رہا) یہاں تک کہ ایام تشریق گزریں گے اس کے بعد عمرہ کا طواف وغیرہ افعال ادا کئے تو جائز و درست ہے اور اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا اور اس پر کوئی کراہت بھی نہیں ہے کیونکہ وہ ایام ممنوعہ میں عمرہ کے افعال ترک کر کے کراہت سے بچ گیا اس لئے کہ ان دنوں میں عمرہ کی ممانعت ہے اور عمرہ سے ملوث افعال عمرہ میں ہیں اس کو اصل احرام عمرہ کا ترک کرنا لازم نہیں ہے بلکہ افعال عمرہ کا ترک کرنا واجب ہے خواہ یہ احرام عمرہ کو ترک کر کے چل ہو یا عمرہ کے افعال ایام تشریق کے گزرنے تک تو ترک کر کے حاصل ہو کیونکہ اگرچہ ان دنوں میں احرام باندھنا گناہ ہے لیکن جب ان دنوں میں احرام باندھ لیا تو اب بغیر امکان اس کا پھیر کرنا واجب ہو گیا۔ اور اگر کوئی شخص ان پانچ دنوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ چکا ہے اور اس نے اس پہلے احرام سے ان ممنوعہ دنوں میں عمرہ ادا کیا تو مضائقہ نہیں ہے یعنی یہ اس کے لئے مکروہ نہیں ہے اور نہ ہی اس پر کوئی دم واجب ہے اس لئے کہ اس نے

سہ شرح اللباب و ہدایہ و فتح و بحر و دلائع و غنیہ ملقطاً سہ بحر و ہدایہ و غنیہ ملقطاً سہ ہدایہ و غنیہ ملقطاً

عمرة کا احرام ان ممنوعہ دنوں میں نہیں باندھنا اور مکروہ ان دنوں میں عمرة کا احرام باندھنا ہے، ان دنوں سے پہلے باندھے ہوئے احرام کے ساتھ ان دنوں میں عمرة کے افعال ادا کرنا مکروہ نہیں ہے، پس قارن و متمتع کو یوم عرفہ سے پہلے باندھے ہوئے احرام عمرة کے ساتھ عرفہ کے دن عمرة کرنا مکروہ نہیں ہے اور اسی طرح اگر کسی قارن کا حج فوت ہو جائے اس کو ان چار دنوں میں عمرة ادا کرنا مکروہ نہیں ہے اور اسی طرح ہر وہ شخص جس کا حج فوت ہو گیا ہو اگر وہ ان ایام میں عمرة کے افعال ادا کر کے احرام سے حلال ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ ان ایام کے گزرنے تک عمرة کی ادائیگی مؤخر کر دے اور ان ایام کے گزرنے کے بعد اس کے افعال ادا کرے اور جب وہ عمرة کی ادائیگی ان دنوں کے بعد تک مؤخر کرے گا تو وہ ان ایام میں احرام کی حالت میں رہے گا چنانچہ فتاویٰ ظہیر و ہند میں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے کتاب الامالی میں روایت ہے کہ کسی شخص نے ذی الحجہ کے پہلے عشرہ میں عمرة کا احرام باندھا پھر وہ ایام تشریق میں مکہ مکرمہ آیا تو میرے نزدیک پسندیدہ و بہتر یہ ہے کہ عمرة کے طواف میں اس قدر تاخیر کرے کہ ایام تشریق گزر جائیں اس کے بعد طواف کرے اور اس پر عمرة کے طواف کا ترک کرنا واجب نہیں ہے اور اگر اس نے اپنی دنوں میں طواف کر لیا تو جائز ہے اور اس پر دم (قربانی) واجب نہیں ہے اھ یعنی اس کے حق میں کوئی کراہت بھی نہیں ہے کیونکہ اس کا احرام کا باندھنا ایام ممنوعہ میں واقع نہیں ہوا، اور امام ابو یوسف کے اس کلام میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر عمرة کا طواف ایام ممنوعہ سے پہلے واقع ہوا اور عمرة کی سعی ان ممنوعہ دنوں میں واقع ہوئی تو کوئی مضائقہ نہیں ہے، پھر اس روایت میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ آگے فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے ایام تشریق میں عمرة کا احرام باندھا تو اس کو اس کے ترک کرنے کا حکم دیا جائے گا اور اگر اس نے اس کو ترک نہ کیا اور نہ ہی اس کا طواف کیا یہاں تک کہ ایام تشریق گزر گئے پھر عمرة کا طواف کیا تو وہ اس کے لئے کافی ہے یعنی اس کا وہ عمرة جائز ہو گیا اور اس پر دم واجب نہیں ہے (پیر روایت قرعہ عذی کی مؤید ہے، مؤلف)۔ اور اگر کسی نے حج کیا پھر اسی سال ان پانچ ایام ممنوعہ میں حج کے افعال پورے کرنے کے بعد عمرة کا احرام باندھا تب بھی وہ کراہت تحریمی کے ساتھ لازم ہو جائے گا اور اس کو بھی ترک کرنا واجب ہے تاکہ گناہ سے بچ جائے اور ترک کر دینے کی صورت میں اس پر دم رخص اور اس عمرة کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ عمرة لازم ہو جانے کی وجہ سے افعال عمرة ادا کرنا اس پر لازم ہو گیا تھا اور وہ افعال عمرة ادا کئے بغیر حلال ہو گیا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور اگر اس نے عمرة ترک نہ کیا اور اپنی ممنوعہ ایام میں ادا کر لیا تو وہ عمرة جائز ہو جائے گا کیونکہ جیسا اس پر لازم ہوا تھا اس نے اس کو ادا کر لیا ہے لیکن اس نے برا کیا اور اس کا یہ فعل مکروہ تحریمی ہوا، اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس نے دو احراموں کو جمع نہیں کیا اس لئے کہ اس سے حج پر عمرة کو داخل کرنا واقع نہیں ہوا (کیونکہ اس نے حج کے افعال سے فارغ ہو کر عمرة کا احرام باندھا، مؤلف) اور اگر کوئی شخص حج کے احرام میں ہے اور اس نے یوم نحر یا ایام تشریق میں حج کا حلق (یا قصر) کرانے سے پہلے عمرة کا احرام باندھا تو یہ عمرة شروع ہو جانے کی وجہ سے اس پر لازم ہو جائے گا لیکن کراہت تحریمی کے ساتھ لازم ہوگا، اور اس کو گناہ سے بچنے کیلئے بالاتفاق اس کا ترک کرنا واجب ہوگا اور اگر حج کا حلق (یا قصر) کرانے کے بعد طواف زیارت سے پہلے یا بعد میں ان ایام ممنوعہ میں عمرة کا احرام باندھا تو ہدایہ میں اس بارے میں اختلاف نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ جب حج کے لئے حلق کر لیا پھر عمرة کا احرام

باندھا تو بعض کے نزدیک اہل کی روایت کے مطابق ظاہر یہ ہے کہ وہ ترک نہ کرے اور بعض نے کہا کہ اس بوترک چھٹے دن میں عمرہ کا احرام باندھنے کی ممانعت کی خلاف ورزی سے بچ جائے (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے) فقیرانہ بیقراری ہے کہ ہمارے مشائخ اسی پر ہیں اھ سلسلہ یعنی پہلے مشائخ اس کا ترک کرنا واجب کہتے ہیں اگرچہ اس نے حج کی سنت کرنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھا ہو اور بعض متاخرین نے اس کو صحیح کہا ہے اس لئے کہ حلق اور طواف کے بعد حج کے بعض واجبات مثلاً رمی طواف صبرا ورمی میں رات گزارنے کی سنت باقی ہے پس وہ افعال کے اعتبار سے حج و عمرہ میں جمع کرنے والا ہو جائے گا اگرچہ احرام کے اعتبار سے جمع کرنے والا نہیں ہوگا پس وہ شخص بلا شک و شبہ حج کے افعال پر عمرہ کے افعال کی پنا کرے والا ہوگا اور یہ مکروہ ہے اور اس سے ظاہر ہے کہ وہ گنہگار قارن ہوگا خود کہیے سلسلہ اور معہذا ان ایام میں عمرہ کرنا مکروہ بھی ہے اس لئے بھی اس کا ترک کرنا اس پر لازم ہے اور یہ ان ایام میں عمرہ کا احرام باندھنا مکروہ ہونے کی دوسری علت ہے کیونکہ ان ایام میں عمرہ مکروہ ہونے اور اس کا ترک لازم ہونے کی دو علتیں ہیں ایک حج و عمرہ کے احرام یا افعال کو جمع کرنا دوسرے احرام عمرہ کا ایام منوعہ میں واقع ہونا پس ان دونوں میں سے جو علت بھی پائی گئی مکروہ ہونے اور ترک لازم کرنے کے لئے کافی ہے لیکن چونکہ یہ دن بقیہ اعمال حج کو اکمل طریقہ پر ادا کرنے کے دن ہیں اس لئے ان ایام کے ساتھ عمرہ کی کراہت کو مقید کیا گیا ہے جیسا کہ ہدایہ کی عبارت مذکورہ بالا سے اسی کی طرف اشارہ ملتا ہے، پس اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو عمرہ کے افعال ادا کئے بغیر حلال ہونے کی وجہ اس پر دم رض واجب ہوگا اور اس عمرہ کی قضا بھی واجب ہوگی اس لئے کہ لزوم کے بعد ترک کرنے سے قضا واجب ہوتی ہے لہذا اور اگر اس نے عمرہ ترک نہ کیا بلکہ انہی دنوں میں ادا کر لیا تو اس کے لئے جائز و کافی ہے اس لئے کہ یہ کراہت لغیر ہا ہے یعنی اس کو ان دنوں میں حج کے باقی اعمال ادا کرنے میں مشغول ہونا ہے پس اس کو ان بقیہ اعمال کی ادائیگی کے لئے تعظیماً یہ وقت دوسرے امور سے خالی کرنا واجب ہے اور یہ وجوب عمرہ کے مشروع ہونے کی نفی نہیں کرتا اور اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس کو اس عمرہ کا ترک کرنا واجب تھا اور اس نے ترک نہیں کیا اور حج کا حلق کرانے سے قبل عمرہ کا احرام باندھنے کی صورت میں دم واجب ہونے کی دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ اس نے دو احراموں کو جمع کیا ہے اور حج کا حلق کرانے کے بعد عمرہ کا احرام باندھنے کی صورت میں دم واجب ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس نے افعال عمرہ اور حج کے بقیہ افعال میں جمع کیا ہے اور یہ دم کفارہ یعنی دم جبر ہے اس لئے وہ اس میں نہ کھائے سکے

(۴) ان پانچ ایام منوعہ کی قید سے معلوم ہو گیا کہ ان پانچ ایام کے علاوہ حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرنا مکروہ نہیں ہے یہی صحیح ہے اور اس بارے میں کئی واقعات میں کوئی فرق نہیں ہے شہ زیعنی ان ایام منوعہ کے علاوہ حج کے مہینوں میں عمرہ ادا کرنا خواہ کئی ہو یا آفاقی کسی کے لئے مکروہ نہیں ہے (تلف) اور یا باللسان کے غیر میں جو مذکور ہے کہ اہل مکہ اور حجاز کے حکم میں ہیں یعنی وہ آفاقی جو مکہ میں مقیم ہیں اور وہ لوگ جو میقات اور یا قبل میقات یعنی اہل دھروہ حرم کے اندر رہتے ہیں ان سب کے لئے حج کے

سلسلہ ہدایہ و شریک و شریک و غیرہ المتفقاً سکھ ش سکھ ش و غیرہ متفقاً سکھ ہدایہ و شریک و شریک و غیرہ متفقاً سکھ ش سکھ ش

مہینوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے" یہ اس لئے ہے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ وہ لوگ اسی سال حج بھی کرتے ہیں جس کی وجہ سے وہ تمتع ہو جائیں گے حالانکہ ان کے لئے تمتع کرنا ممنوع ہے ورنہ اہل مکہ کے لئے حج کے مہینوں میں مفرد عمرہ کرنا منع نہیں ہے جبکہ وہ اس سال حج ہرگز نہ کریں اور جو اس کے خلاف کہے اس کو اس کی دلیل بیان کرنی چاہئے سلفہ اور اس میں امام ابن الہمام صاحب فتح القدیر کا رد ہے کہ انھوں نے فتح القدیر میں اس کو اختیار کیا ہے کہ اہل مکہ کے لئے حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا مکروہ ہے خواہ وہ اس سال حج نہ کرے اور شرح المنکب میں قاضی عید سے منقول ہے کہ علامہ قاسم رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جو کچھ فتح القدیر میں ہے وہ ہمارے علماء کا مذہب نہیں ہے اور نہ ہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے اور اہل مکہ کے لئے عمرہ کے مکروہ نہ ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اھ مسئلہ اور بعض حواشی میں ہے کہ حج کے مہینوں میں مکہ کے لئے عمرہ کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے کہا ہے کہ یہ مکروہ ہے اگرچہ وہ اس سال حج نہ کرے اور بدلتے کی عبارت سے ہی ظاہر ہوتا ہے اور ابن الہمام نے بھی اسی کی طرف رجوع کیا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ مکروہ نہیں ہے اگرچہ اس سال حج بھی کرے لیکن اس کو تمتع کی فضیلت حاصل نہیں ہوگی اور اس پر دم تمتع لازم نہیں ہوگا اور یہ امام ابو زید الدبوسی رحمہ اللہ اور صاحب تہایہ کا قول ہے (تمتع کے بیان میں بھی اس کا ذکر ہے مؤلف) اور بعض نے کہا کہ اگر اہل مکہ اس سال حج کرے تو حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا اس کے لئے مکروہ ہے اور اگر اس سال حج نہ کرے تو اس کو عمرہ کرنا مکروہ نہیں ہے اور یہی مذہب ہے مسئلہ (۵) رمضان المبارک میں عمرہ کرنا مندوب ہے اور عمرہ کا رمضان المبارک میں ادا کرنا رمضان المبارک کے علاوہ اور دنوں میں ادا کرنے سے افضل ہے اگرچہ وہ حرمت کے مہینوں میں ہو سکے یعنی عمرہ کا سب سے افضل وقت ماہ رمضان ہے خواہ دن کے وقت عمرہ کرے یا رات میں کیونکہ رمضان المبارک کے دن اور رات دونوں کو فضیلت ہے پس رمضان المبارک کے عمرہ کا ایک حج کی برابر ثواب ملتا ہے جیسا کہ حدیث شریف سے ثابت ہے اور ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھ حج کرنے کی براہ فرمایا ہوش چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رمضان میں عمرہ کرنے کا ثواب ایک حج کے برابر ہے اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم کی روایت میں ہے کہ ایک حج کی برابر ہے یا میرے ساتھ ایک حج کرنے کی برابر ہے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ بلا شک میرے ساتھ حج کرنے کی برابر ہے اور سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ عمرہ کو حج اصغر کہتے تھے مسئلہ اور یہ فضیلت آفاقی اور مکی دونوں کے عمرہ کو شامل ہے بخلاف ان کے جنھوں نے دعویٰ کیا ہے کہ اس سے مراد آفاقی کا عمرہ ہے مسئلہ اور اس سے مراد مفرد عمرہ ہے پس یہ اس کے منافی نہیں ہے کہ حج قرآن سب سے افضل ہے اس لئے کہ یہ فضیلت اقسام حج کی طرف لڑتی ہے نہ کہ عمرہ کی طرف پس حاصل یہ ہے کہ جو شخص افضل طریقہ پر عمرہ کرنا چاہے تو وہ رمضان میں عمرہ ادا کرے اور اگر افضل طریقہ پر حج ادا کرنا چاہے تو حج قرآن کرے شہ آد اگر کسی نے شعبان میں عمرہ شروع کیا اور رمضان میں اس کو پورا کیا اگر اس نے طواف عمرہ کے اکثر چکر رمضان میں کئے تو وہ عمرہ رمضان کا شمار ہوگا ورنہ شعبان کا ہوگا اور یہ حکم تمتع وغیرہ پر قیاس کرتے ہوئے ہے مسئلہ

مسئلہ شرح اللباب وغنیہ وش مسئلہ غنیہ وش مسئلہ غنیہ وش مسئلہ غنیہ وش مسئلہ غنیہ وش وغیرہ۔
مسئلہ غنیہ وش شرح اللباب وش مسئلہ غنیہ وش شرح اللباب وش وغیرہ۔

اگر کسی طرح اگر عمرہ کا احرام رمضان میں باندھ کر اس کا طواف شروع کیا اور شوال میں پورا کیا تب بھی اکثر کا اعتبار ہوگا پس اگر اکثر چکر رمضان میں کئے تو وہ عمرہ رمضان کا شمار ہوگا ورنہ شوال کا سہ

(۶) رسالۃ الادب فی رجب میں ملا علی قاری رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ رجب میں عمرہ کا سنت ہونا اس لحاظ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا ہو یا اس کا امر فرمایا ہو کسی روایت سے ثابت نہیں ہے البتہ یہ روایت ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ خانہ کعبہ کی تعمیر جدید سے ستائیسویں رجب سے کچھ پہلے فارغ ہوئے تو اونٹ اور دیگر قربانیاں ذبح کیں اور اہل مکہ کو حکم دیا کہ اب اس بات پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنے کے لئے عمرہ ادا کریں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا فعل حجت ہے اور جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے پس اہل مکہ کے ماہ رجب میں عمرہ کرنے کی تخصیص کی وجہ یہی واضح ملتی ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عروں کی تعداد

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کل چار عمرے ادا فرمائے اور وہ سب ہجرت کے بعد ادا فرمائے اور اظہار نبوت کے بعد مکہ معظمہ کے تیرہ سال قیام کے زیادہ میں کوئی

عمرہ ادا نہیں فرمایا اور چار عمرے ادا فرمانے سے مراد یہ ہے کہ چار عروں کے احرام باندھے لیکن بافعال کی ادائیگی کے اعتبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمرے تین ہی ہوتے ہیں اسی لئے حضرت ہارون عازب نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے پہلے دو عمرے کئے ہیں اور انھوں نے صلح حدیبیہ کے عمرہ کو شامل نہیں کیا، یہ روایت صحیحین میں ہے۔ اور یہ سب عمرے ذی قعدہ کے چھینے میں ہوئے ہیں یہی صحیح ہے۔ پہلا عمرہ حدیبیہ کا ہے جو مشنہ میں واقع ہوا آپ نے مع اصحاب کرام رضی اللہ عنہم اس سال عمرہ کا احرام باندھا حدیبیہ کے مقام پر کفار مکہ عمرہ ادا کرنے سے منع کئے اور صلح ہو گئی کہ اس سال دس جاہل اور آٹھ سال عمرہ کے لئے آئیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام نے اپنے اپنے عمرہ کی ہدیٰ کو ذبح کیا اور مدینہ منورہ واپس تشریف لے گئے، اس کو آپ کے عروں میں اس لئے شمار کیا جاتا ہے کہ آپ نے اس کا احرام باندھ لیا تھا اور اس طرح اس کی ابتدا ہو چکی تھی اگرچہ اس کے افعال ادا نہیں فرمائے۔

اور دوسرا عمرہ اگلے سال یعنی سائنہ ہجری میں عمرہ حدیبیہ کی غصائے لئے ادا فرمایا، یہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔

تیسرا عمرہ حمرانہ سے احرام باندھ کر ادا فرمایا ہے یعنی رمضان المبارک مشنہ میں مکہ مکرمہ فتح فرمایا اور مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے وقت عمرہ ادا نہیں فرمایا پھر اسی سال شوال میں حنین کی طرف خروج فرمایا پھر وہاں سے واپسی پر حمرانہ کے مقام پر ذیقعدہ میں عمرہ کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ تشریف لا کر عمرہ ادا فرمایا۔

چوتھا عمرہ مسئلہ میں حجۃ الوداع کے ساتھ ادا فرمایا اور ہمارے فقہاء کے قول پر آپ نے یہ حج قرآن ادا فرمایا چونکہ اس عمرہ کا احرام ذی قعدہ میں باندھا تھا اس لئے یہ عمرہ بھی ذی قعدہ میں ادا کرنا لکھتے ہیں اگرچہ اس کے افعال ذی الحجہ میں ادا فرمائے یہی وجہ ہے کہ بعض روایت میں اس کو ذی الحجہ کا عمرہ بیان کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

دو حج یا دو عمروں کو جمع کرنا اور ایک حرام پر دوسرے احرام کو ملانا

دو یا زیادہ حج اور دو یا زیادہ عمروں کو احرام یا افعال کے اعتبار سے جمع کرنا مطلقاً ممنوع و مکروہ ہے خواہ جمع کرنے والا آفاقی یا تکلی سے ہدایہ میں تصریح کی ہے کہ یہ بدعت ہے اور غایتہ البیان میں اس بارے میں بہت زور دیا ہے اور کہا ہے کہ دو حج یا دو عمروں کے احرام میں جمع کرنا حرام ہے اس لئے کہ یہ بدعت ہے اھ سئلہ اور یہ اصل کی روایت پر مبنی ہے جس میں ہے کہ دو حج اور دو عمروں کو جمع کرنے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے جیسا کہ آگے آتا ہے اور تاتارخانیہ میں ہے کہ حج اور عمرہ کے احرام میں جمع کرنا بدعت ہے اور غسانی کی جامع الصغیر میں ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ یہ اکبر الکبائر ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح مروی ہے سئلہ اور مجتہدین میں ہے کہ دو عمروں کے احرام میں جمع کرنا مکروہ ہے اور دو حج کے احرام میں جمع کرنے کے متعلق دو روایتیں ہیں اول ان دونوں میں اظہر یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے یعنی ظاہر الروایت میں مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ دو عمروں کے احرام میں جمع کرنے کی صورت میں وہ دونوں کے افعال میں جمع کرنے والا ہوگا کیونکہ وہ دونوں کو ایک ہی سال میں ادا کرے گا اور دو حج کے احرام کو جمع کرنے کی صورت میں وہ ایک سال میں دونوں کو ادا کرنے میں جمع کرنے والا نہیں ہوگا پس مکروہ نہیں ہے اھ سئلہ (اور اس کی تفصیل دو عمروں کو جمع کرنے کے بیان میں آئے گی، مؤلف) اور اسی طرح آفاقی کے حق میں حج کے احرام پر عمرہ کے احرام کا اضافہ کرنا گناہ و مکروہ ہے لیکن آفاقی کے لئے عمرہ کے احرام پر حج کے احرام کا اضافہ کرنا بلا کراہت جائز ہے اور تکلی کے لئے یہ مطلقاً (یعنی دونوں طرح) مکروہ ہے شہ اگر کسی نے دو حج یا دو عمروں کو جمع کیا تو دونوں اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گے مگر دونوں کے افعال ایک ساتھ ادا کرنا جائز نہیں بلکہ ایک کو ترک کرنا واجب ہوگا اور حج ترک کرنے کی صورت میں اس حج کی قضا آئندہ سال اور عمرہ ترک کرنے کی صورت میں عمرہ کی قضا ایک عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد واجب ہوگی اور ترک کی وجہ سے دم بھی واجب ہوگا جیسا کہ مفصل آگے آتا ہے سئلہ۔ جاننا چاہئے کہ ایک احرام پر دوسرے احرام کا اضافہ کرنے (ملانے) کی عقلی طور پر چار صورتیں بنتی ہیں: — (۱) عمرہ کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا — (۲) حج کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا — (۳) عمرہ کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کرنا — (۴) حج کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کرنا سئلہ (اب ہر ایک کی تفصیل الگ الگ درج کی جاتی ہے، مؤلف)

دو یا زیادہ متحد مناسک کو جمع کرنا

(۱) جاننا چاہئے کہ دو یا زیادہ حج کے احراموں کو جمع کرنے کی نہیں صورتیں ہیں: اول دو یا زیادہ حج کا جمع کرنا — (۲) حج کا احرام ایک ساتھ باندھنا۔ دوم آگے پیچھے باندھنا بشرطیکہ وقوف کا وقت باقی ہو۔ سوم تاخیر سے یعنی وقوف عرفہ کے بعد باندھنا اور تیسری صورت کی دو صورتیں ہیں یا پہلے حج کا حلق کرانے کے بعد دوسرے کا احرام

سئلہ باب شرم سئلہ بحروش سئلہ مخدوش و شرح الباب سئلہ بحروش سئلہ باب شرم سئلہ معلّم سئلہ عنایت و ش و ارشاد۔

باندھے گا، باحلق سے پہلے باندھے گا۔ اور پہلے حج کے حلق سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھنے کی بھی دو صورتیں ہیں یعنی یا جبکہ اس کا حج قوت ہو چکا ہو یا قوت نہ ہو یا سولہ

(۲) اگر کسی شخص نے دو یا زیادہ مثلاً بیس یا تیس حجوں کا احرام اکٹھا باندھا یا وقوف عرفہ کا وقت ختم ہونے سے پہلے یکے بعد دیگرے یعنی آگے پیچھے باندھا تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک دو یا زیادہ جتنے حجوں کا احرام باندھا ہو گا سب لازم ہو جائیں گے لیکن مثلاً دو حجوں کا اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں کوئی سا ایک احرام غیر معین طور پر متروک ہو جائے گا اور یکے بعد دیگرے باندھنے کی صورت میں ان دونوں حضرات کے نزدیک دوسرا احرام متروک ہو جائے گا اور متروک ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا اور متروک ہونے کے وقت میں ان دونوں حضرات کا اختلاف ہے امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک جب دوسرے حج کا احرام باندھا اس کے بعد بلا اہمیت قوت ہی یعنی لمیک بختیں کہتے ہی دونوں میں سے ایک کا احرام متروک ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک ایک روایت کے مطابق متروک ہونے کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب دونوں میں سے کسی ایک کو ادا کرنے کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے گا اور مبسوط میں منصوص ہے کہ یہ ظاہر الروایت ہے کیونکہ دو احراموں کے جمع کرنے میں کوئی مخالفت و تضاد نہیں ہے بلکہ دونوں کے ادا کرنے میں تضاد و تخالف ہے، اور امام قدوری نے اپنی شرح مختصر الکرخی میں ذکر کیا ہے کہ یہ امام صاحب سے مشہور روایت ہے اور امام صاحب سے دوسری روایت یہ ہے کہ متروک ہونے کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب ان دونوں میں سے کسی ایک کے افعال مثلاً طواف یا وقوف عرفہ شروع کر دے گا، اور امام محمد کے نزدیک دونوں کا اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں بلا تعین کوئی سا ایک احرام لازم ہوگا اور آگے پیچھے باندھے کی صورت میں صرف پہلا احرام لازم ہوگا سولہ

(۳) اور اس اختلاف کا ثمرہ متروک ہونے سے قبل کسی جنایت پر جزا واجب ہونے میں ظاہر ہوگا پس اگر دوسرا احرام باندھ کر کچھ روز ٹھہرا یا اور مکہ مکرمہ کی طرف نہیں چلا، یا دوسری روایت کے مطابق مکہ مکرمہ پہنچ کر ابھی کوئی عمل حج شروع نہیں کیا اور اسی اثنا میں اس سے کوئی جنایت سرزد ہوئی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر قارن کی طرح دھم واجب ہوں گے کیونکہ وہ دو احرام میں محرم ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی جزا واجب ہوگی کیونکہ امام محمد کے نزدیک دونوں میں سے ایک احرام باطل ہو جاتا ہے اور ایک ہی احرام منعقد ہوتا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک جنایت سے پہلے ایک احرام متروک ہو گیا ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک دوسرے حج کا لمیک کہتے ہی ایک کا احرام متروک ہو جاتا ہے سولہ

(۴) اگر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے یا حج کا کوئی عمل شروع کرنے سے قبل کسی شکار کو قتل کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو چیم قیمت واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی قیمت واجب ہوگی سولہ

(۵) اگر اس کو مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے سے پہلے یا حج کا کوئی عمل کرنے سے قبل حج کرنے سے روک دیا گیا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم رخصت ہوگا اور امام ابو یوسف و امام محمد کے نزدیک دم رخصت کے سوا ایک ہی دم

سولہ خمد و ش و فتح سولہ فتح و دبر و ش و لباب و شرمہ و غنیہ سولہ لباب و شرمہ و فتح و بجر و غنیہ سولہ غنیہ و بجر و فتح و بجر۔

واجب ہوگا یعنی وہ ایک ہی ہری روانہ کر دے سکتا

(۶) اور اگر دو حج کے احرام کو جمع کرنے والے نے علی اختلاف الروایات مکہ مکرمہ روانہ ہونے سے یا افعال حج شروع کرنے سے قبل جملع کر لیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر تین دم واجب ہوں گے یعنی دو دم دعاظموں کی حالت میں جملع کرنے کی وجہ سے اور ایک دم رخصت یعنی احرام ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ وہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو ترک کرے گا اور دوسرے کے افعال ادا کرے گا اور جس کے افعال ادا کئے ہیں یعنی جس کا احرام ترک نہیں ہوا اس کی بھی قضاء لازم ہوگی اور جس حج کا احرام ترک ہوا ہے اس کی بھی قضاء اور ایک عمرہ لازم ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک (ایک احرام منعقد ہونے ہی متروک ہو جانے کی وجہ سے) دم رخصت کے علاوہ صرف ایک دم جنایت جملع کی وجہ سے واجب ہوگا، اور امام محمد کے نزدیک صرف ایک ہی دم واجب ہوگا دم رخصت واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک دونوں میں سے ایک احرام منعقد ہی نہیں ہوتا اور اگر دو حجوں کا احرام باندھنے کے بعد علی اختلاف الروایات مکہ کی طرف روانہ ہونے کے بعد یا افعال حج شروع کر دینے کے بعد جملع کیا تو اس پر

بالانفاق ایک جزا یعنی ایک دم واجب ہوگا سہ (اور امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک تین دم رخصت ہی واجب ہوگا مؤلف)

(۷) اور جب ان دونوں احراموں میں سے کوئی ایک احرام ترک کر دیا تو اس پر دو دم رخصت واجب ہوگا اور جس حج کا احرام ترک ہوا ہے آئندہ سال اس حج کی قضا اور ایک عمرہ کرنا واجب ہے کیونکہ وہ اس شخص کے حکم میں ہے جس کا حج فوت ہو گیا ہو سہ اور اس کے لئے افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہونا ناممکن ہے اس لئے کہ اس کا ایک حج کا احرام باقی ہے پس وہ اس عمرہ کو اس سال کا حج ادا کرنے کے بعد آئندہ سال متروک حج ادا کرنے کے ساتھ یا اس سے قبل قضا کرے گا سہ

(۸) اور اگر دوسرا حج ترک کرنے کے بعد یا اس سے پہلے اس کا حج فوت ہو گیا تو اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے لیکن چونکہ وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے فوت شدہ حج کے احرام سے حلال ہوگا اس لئے اس کے ذمہ دو حج اور متروک حج کی وجہ سے ایک عمرہ قضا کرنا باقی رہ جائے گا اور اس پر دو دم رخصت بھی واجب ہوگا لیکن اگر احرام کی وجہ سے اس نے اس سال حج نہ کیا تو اس پر دو حج اور دو عمرے قضا کرنا واجب ہوگا سہ یعنی اگر کسی شخص نے دو حج کا احرام باندھا اور اس سال حج ادا نہ کیا تو اس پر دو حج کی قضا واجب ہوگی کیونکہ اس سال اس کے دو حج فوت ہوئے ہیں (پس وہ آئندہ سال فوت شدہ حج کی بجائے ایک حج قضا کرے اور اس کے بعد آنے والے سال میں دوسرا یعنی متروک حج قضا کرے، مؤلف) اور عمرہ کے واجب ہونے میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر اس کا اس سال حج نہ کرنا حج فوت ہو جانے کی وجہ سے ہے تو اس پر اس حج کی وجہ سے جس کو ترک کیا ہے حج کے ساتھ ایک عمرہ بھی قضا کرنا واجب ہے اور اس پر فوت شدہ حج کی وجہ سے کوئی عمرہ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ فوت شدہ حج کے احرام سے عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوا ہے پس اس کے ذمہ دو حج اور ایک عمرہ باقی رہا پھر اگر ایک حج ترک کرنے کے بعد اس کا حج فوت ہوا ہے تو اس پر دو دم رخصت بھی لازم ہوگا اور اگر دوسرا حج ترک کرنے سے پہلے اس کا حج فوت ہوا ہے تب بھی ظاہر

سہ فتح و بحر وغیرہ تصرف سہ فتح و بایاے شرحہ وغیرہ سقطا و زیارۃ سہ باب و شرحہ وغیرہ سہ و شرحہ وغیرہ

ہے کہ یہی حکم ہے سہ (کاس پر دم رفق بھی لازم ہوگا، مؤلف) اور اگر اس کا حج نہ کرنا اختصار کی وجہ سے ہے تو اس پر دو حج اور دو عمرے قضا کرنا واجب ہے کیونکہ وہ دو احراموں سے بلا فعل یعنی عمرہ ادا کے بغیر حلال ہوا ہے سہ

(۹) اور اگر کسی نے وقوف عرفہ کے وقت عرفات میں وقوف کرتے ہوئے دن یا رات میں دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرا حج بھی لازم ہو جائے گا امام محمد کا اس میں اختلاف ہے یعنی امام محمد کے نزدیک دوسرا حج لازم نہیں ہوگا بلکہ اس کا احرام باطل ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک بالاتفاق دونوں میں سے کسی ایک کا احرام بلا فصل ترک ہو جائے گا اس لئے کہ اگر ایک ترک نہ ہو اور وہ اس کے لئے بھی وقوف عرفہ کرے تو وہ ایک سال میں دو حج کرنے والا ہو جائے گا اور یہ امر غیر مشروع ہے لیکن امام ابوحنیفہ کے نزدیک دوسرا احرام وقوف عرفہ کی وجہ سے ترک ہوگا اور اس پر ان دونوں حضرات کے نزدیک دم رفق اور متروکہ حج کی بجائے ایک عمرہ ادا کرنا اور اس متروکہ حج کو آئندہ کسی سال قضا کرنا واجب ہوگا کیونکہ وہ حج فوت ہو جانے کے حکم میں ہے اور جس حج کا احرام باقی ہے اس کے افعال بدستور ادا کر کے حلال ہو جائے اور وقوف عرفہ کے بعد مزدلفہ کی رات میں دوسرے حج کا احرام باندھنے کا بھی یہی حکم ہے اور وقوف عرفہ سے پہلے مزدلفہ کی رات میں یہ حکم نہیں ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے و اللہ اعلم، اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک وقوف عرفہ سے دوسرے حج کا احرام ترک ہو جانے کا حکم اس وقت ہے جبکہ دوسرے حج کا احرام عرفہ کے دن میں (وقوف کے وقت) باندھا ہو یا دن میں وقوف عرفہ نہ کیا ہو اور یوم نحر کی رات کو دوسرے حج کا احرام باندھا ہو لیکن اگر دن میں وقوف عرفہ کرنے کے بعد یوم نحر (یعنی مزدلفہ) کی رات کو دوسرے حج کا احرام باندھا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک وقوف مزدلفہ سے دوسرے احرام کا ترک لازم آنا چاہئے وقوف عرفہ سے نہیں پس اگر دن میں وقوف عرفہ کرنے کے بعد یوم نحر کی رات کو مزدلفہ میں دوسرے حج کا احرام باندھا تو دوسرے حج کا احرام مزدلفہ میں وقوف کرنے یا وقوف مزدلفہ کی ادائیگی کے لئے روانہ ہونے کے ساتھ ترک ہو جائے گا جیسا کہ ظاہر روایت پر قیاس کرنے سے ظاہر ہوتا ہے اس صورت میں وقوف عرفہ سے دوسرا احرام ترک نہیں ہوگا کیونکہ وقوف عرفہ پہلے ادا ہو چکا ہے اور سبب ترک متاخر ہو جائے گا اور اس کا دوسرا احرام ترک ہونا چاہئے اس لئے کہ اگر وہ ترک نہ ہو اور وہ شخص دوسرے حج کی ادائیگی کے لئے مزدلفہ سے عرفات کی طرف واپس لوٹے اور وقوف عرفات کرے تو وہ ایک سال میں دو حج کرنے والا ہو جائیگا اور یہ امر غیر مشروع ہے سہ

(۱۰) مندرجہ بالا سطور میں احرام کے اعتبار سے جمع بین الحجین کا بیان ہوا اب افعال کے اعتبار سے جمع کرنے کا بیان ہوتا ہے اور اس کو جمع بین احرامی حجین علی التزانی کہتے ہیں اور اس کی صورت یہ ہے کہ وقوف عرفات کا وقت گزرنے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھے (مؤلف) پس اگر کسی شخص نے دوسرے حج کا احرام ناجیز سے باندھا اس طرح ہو کہ وقوف عرفات کا وقت گزرنے کے بعد یعنی یوم النحر (دسویں ذی الحجہ) کی فجر طلوع ہونے پر دوسرے حج کا احرام باندھا تو ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک

سہ باب و شرحه تصرف و زیادة من یکر سہ شرح اللباب وغیرہ تلفظاً سہ باب و شرحه دفع و یکر و غیروش تلفظاً

بالاتفاق دوسرے حج لازم ہو جائے گا اور اس پر کسی کا ترک کرنا لازم نہیں ہوگا کیونکہ وقت کا وقت گذر چکا ہے اس لئے اب وہ دنوں کے احرام میں باقی رہنے سے ایک سال میں دوسرے حج ادا کرنے والا نہیں ہوگا اب وہ صرف دو احراموں کو جمع کرنے والا رہ جائے گا جبکہ اس نے دوسرے حج کا احرام پہلے حج کا حلق کرانے سے قبل باندھا ہو یا دو حجوں کے افعال میں جمع کرنے والا رہ جائے گا جبکہ اس نے پہلے حج کا حلق کرانے کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھا ہو اور اس کو چاہئے کہ پہلے حج کے افعال پورے کرے اور دوسرے حج کے احرام میں آئندہ سال تک باقی رہے پھر اس وقت دوسرے حج ادا کرے۔ سہ ماہی اگر کسی شخص نے حج کا احرام باندھا اور حج یعنی وقت عرفہ کیا پھر قربانی کے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو دوسرے حج کا احرام باندھا تو اس پر دوسرے حج مطلقاً لازم ہو جائے گا کیونکہ اس کا ادا کرنا ممکن ہے اس لئے کہ دوسرے حج کا احرام اس وقت ترک کیا جائے جبکہ اس کا ادا کرنا ممکن نہ ہو اور یہاں امکان موجود ہے کیونکہ دوسرے حج کا احرام دوسرے سال کے حج کی طرف منتقل ہو جائے گا پس اگر دوسرے حج کا احرام پہلے حج کا حلق کرانے کے بعد باندھا ہو تو دوسرے حج آئندہ سال میں ادا کرنا لازم ہو جائے گا پس وہ پہلے حج کے افعال ادا کرے اور دوسرے حج کے احرام میں آئندہ سال تک باقی رہے تاکہ اس وقت اس کو ادا کرے اور اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے دوسرے حج کا احرام پہلے حج کے احرام سے حلال ہونے کے بعد باندھا ہے پس وہ دو حجوں کے احرام میں جمع کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ حلق کے بعد رمی باقی رہ جاتی ہے اور اس کی وجہ سے دوسرے احرام میں جنابت کا مرتکب نہیں ہوگا، عام کتب فقہ متون وغیرہ مثلاً ہدایہ اور اس کی شریعہ و کافی میں اس حکم کو طواف کے بعد کی قید کے بغیر مطلق طور پر بیان کیا ہے لیکن کربانی نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ حلق اور طواف زیارت کے بعد دوسرے حج کا احرام باندھا ہو پس اگر حلق کے بعد اور طواف زیارت سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھا تو جمع بین احرام کی وجہ سے دم جمع واجب ہوگا اس لئے کہ حرمت نسائیکہ حق میں پہلا احرام ابھی باقی ہے اور نہر الغنائی میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے اور شرع اللہ میں کہا ہے کہ فقہاء اس کو مطلق بیان کرنا کربانی کی تعقید کے منافی نہیں ہے اور اس مطلق کو مفید پر محمول کیا جائے گا اور اگر دوسرے حج کا احرام پہلے حج کا حلق کرانے سے پہلے باندھا متنب بھی دوسرے حج اس پر لازم ہو جائے گا اور اس پر باتفاق ائمہ ثلاثہ دم جمع واجب ہوگا اور یہ دم جبر ہے اور وہ پہلے حج کے بقیہ افعال ادا کرے اور اس پر ایک اور دم بھی واجب ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر اس نے پہلے حج کا حلق دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد ایام نحر میں یا ایام نحر کے بعد آئندہ سال دوسرے حج کے احرام سے فارغ ہونے سے قبل کرایا ہے تو دوسرے حج پر جنابت واقع ہونے کی وجہ سے یہ دوسرا دم بالاتفاق واجب ہوگا اور وہ پہلے حج کا حلق نہ کرانے سے حتیٰ کہ آئندہ سال دوسرے حج کرے تو اس صورت میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے یعنی امام ابو حنیفہ کے نزدیک حلق میں تاخیر کرنے کی وجہ سے اس پر دوسرا دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دوسرا دم واجب نہیں ہوگا پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک مطلقاً ہر حال میں دوسرا دم واجب ہوگا خواہ اس نے دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد حلق کرایا ہو یا حلق کو آئندہ سال دوسرے حج ادا کرنے تک مؤخر کیا ہو اس لئے کہ اگر اس نے پہلے حج کا حلق کرایا تو وہ دوسرے حج کے احرام پر جنابت کا مرتکب ہوا اگرچہ وہ حلق پہلے احرام کے لئے نہ کیا ہے کیونکہ پہلے حج کا احرام

اس حلق سے ختم ہو جائیگا اس لئے اس کا حلق کرنا پہلے حج کے احرام پر حیاتی نہیں ہے (البتہ دوسرے احرام پر حیاتی ہے اسی لئے ایک دم حیاتی واجب ہوگا، مولعت) اور اگر اس نے حلق نہیں کیا یا بلکہ آئندہ سال تک احرام کی حالت میں رہا اور دوسرا حج ادا کر کے حلق کر کے احرام سے حلال ہوا تو چونکہ اس نے پہلے حج کے حلق کو اپنے وقت سے مؤخر کیا ہے اس لئے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر تاخیر حلق کی وجہ سے دم واجب ہوگا صاحبین کا اس میں اختلاف ہے کیونکہ امام صاحبؒ کے نزدیک حلق کو ایام نحر سے مؤخر کرنا تکبیر واجب جس کا تدارک دم ادا کرنے سے ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک جب بھی حلق کر لے گا بھی کا واجب رہا ہو جائے گا اسی لئے ان کے نزدیک تاخیر سے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر پہلے حج کا حلق ایام نحر کے بعد آئندہ سال دوسرے حج سے فارغ ہونے سے پہلے کسی وقت کر لیا تو اس پر عدم توبہ بالاتفاق واجب ہوں گے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر تاخیر حلق کی وجہ سے تیسرا دم بھی واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک یہ تیسرا دم واجب نہیں ہوگا۔

(۱) اگر کسی کا حج فوت ہو گیا اور اس نے عمرہ کے افعال ادا کر کے فوت شدہ حج کے احرام سے حلال ہونے سے پہلے دوسرے حج کا احرام باندھا تو اس کو دوسرے احرام کا ترک کرنا لازم ہے اس لئے کہ وہ احرام کے اعتبار سے حاجی ہے کیونکہ اس کا حج کا احرام ابھی باقی ہے اور ادا کے اعتبار سے معتمر ہے کیونکہ وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہوگا اگرچہ اس کا احرام عمرہ کے احرام میں تبدیل نہیں ہوگا پس جب اس نے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا تو وہ دو حجوں کے احرام کو جمع کرنے والا ہوا اور یہ بدعت ہے پس اس کو چاہئے کہ دوسرے حج کا احرام ترک کر دے اور فوت شدہ حج کے احرام سے عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے، اس پر ترک احرام کر کے قبل از وقت اس سے حلال ہو جانے کی وجہ سے دم رخص واجب ہوگا اور اس پر ایک عمرہ اور دوسرے حج قضا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر وہ افعال عمرہ ادا کر کے فوت شدہ حج کے احرام سے باہر نہیں ہوا تو اس پر دوسرے عمرہ اور دوسرے حج واجب ہوں گے۔

دو یا زیادہ عمروں کو جمع کرنا | را، جاننا چاہئے کہ فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ دو عمروں کے احرام کو جمع کرنے کے سبب سے دم واجب ہوتا ہے اور دوسرے حج کے احرام کو جمع کرنے کے سبب سے دم واجب ہونے میں اختلاف ہے فقہانے کہا ہے کہ اس بارے میں دو روایتیں ہیں ان دونوں میں وجوب کی روایت اصح ہے، قرآنی وغیرہ اس کی تصریح کی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس بارے میں ایک ہی روایت ہے اور وہ وجوب کی روایت ہے، ابن ابیہام رحمہ اللہ نے کہا کہ یہی وجہ ہے کہ چاہئے انہوں نے کہا ہے کہ امام محمدؒ نے جامع الصغیر میں دو حج کو جمع کرنے کی صورت میں دم واجب ہونے کا ذکر نہیں کیا اور دو عمروں کو جمع کرنے کی صورت میں دم واجب ہونے کا ذکر کیا ہے اور مسوط کے مناسب کے بیان میں دو حج کو جمع کرنے کی صورت میں بھی دم واجب ہونا بیان کیا ہے پس بعض مشائخ نے اس پر اس بارے میں دو روایتیں ہونا قرار دیا ہے اور بعض نے کہا کہ ان دونوں کتابوں کی روایت میں کوئی فرق نہیں ہے اور جامع الصغیر میں وجوب دم کا ذکر کرنا وجوب کا سبب ہو جو دم ہونے کے بعد اس کی نفی نہیں کرتا اس لئے کہ جمع بین عمرتین میں دم کا واجب ہونا اس کی عدم مشروعیت کی وجہ سے ہے اور یہ عدم مشروعیت جمع بین عمرتین میں بھی موجود ہے، ان دونوں قسم کے جمع میں فرق بیسان

۱۔ بحر دفعہ و دروش وغیرہ و طلب و شرحہ و تصرفاً ۲۔ سکہ باب و شرحہ و دروش وغیرہ و دفعہ و تحفظاً ۳۔ سکہ شرح اللباب۔

کرتے ہوئے جو بعض نے کہا ہے کہ دو حج کے جمع کرنے کی صورت میں افعال کے اعتبار سے جمع کرنے والا نہیں ہوتا اس لئے کہ دوسرے حج کے افعال دوسرے سال میں ادا کئے جاتے ہیں بخلاف عمرہ کے کہ دوسرا عمرہ بھی اسی سال ادا کرے گا پس وہ دو عمرہ میں فعلاً بھی جمع کرنے والا ہوگا یہ بات صحیح نہیں ہے اس لئے کہ اسی سال دوسرا عمرہ ادا کرنے پر قاصر ہونے سے دونوں عمرہ کا فعلاً جمع ہونا لازم نہیں آتا لہذا یہ دونوں قسم کے جمع برابر ہیں اور وجہ یہ ہے کہ اس بارے میں روایت و وجوب کے سوا اور کوئی روایت نہیں ہے سلفہ اور معراج میں کافی سے مذکور ہے کہ بعض فقہانے کہا ہے ان دونوں روایتوں میں یعنی جامع الصغیر کی روایت اور اصل کی روایت میں کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ جامع الصغیر کی روایت میں جمع بین الحجین کی صورت میں دم جمع واجب ہونے سے سکوت ہے اور اس میں اس کی نفی نہیں کی ہے اور بعض نے کہا کہ اس میں دو روایتیں ہیں اھ علامہ شامی رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ کتاب الاصل یعنی بسوطا بھی کتب ظاہر روایت میں سے ہے اسی لئے فقہانے اختلاف روایت کے ثبوت کی بنا پر روایت و وجوب کی تصحیح کی ہے ورنہ درحقیقت دو روایتیں نہیں بلکہ ایک ہی وجوب کی روایت ہے پس جبکہ کتاب الاصل اور جامع الصغیر دونوں امام محمدؒ کی کتابیں ہیں تو ظاہر یہ ہے کہ جو چیز ان میں سے کسی ایک میں مطلق مذکور ہے اور دوسری میں مقید مذکور ہے تو مطلق کو مقید پر حمل کیا جائے گا اسی لئے فتح القدیر میں کہا ہے کہ وجہ یہ ہے کہ اس بارے میں سوائے روایت و وجوب کے اور کوئی روایت نہیں ہے سلفہ

(۲) دو عمرہ کو جمع کرنے کا حکم ایک ساتھ یا آگے پیچھے بلا فصل عمل احرام باندھنے، اختلاف لزوم، تاخیر کے ساتھ یعنی افعال کے فصل کے ساتھ احرام باندھنے، لزوم، ترک اور لازم ہونے کے بعد وقت ترک وغیرہ امور جن کے ذکر جمع بین الحجین میں گزر چکا ہے ان میں سے جو امور جمع بین العمرین میں پائے جاسکتے ہوں ان سب میں دو عمرہ کو جمع کرنے کے احکام دو حج کے احرام کو جمع کرنے کی طرح ہیں۔

(۳) پس اگر دو عمرہ کو احرام اکٹھا باندھا یا آگے پیچھے اس طرح باندھا کہ پہلے ایک عمرہ کا احرام باندھا پھر اس عمرہ کی سعی سے فارغ ہونے سے پہلے دوسرے عمرے کا احرام باندھا یعنی خواہ پہلے عمرہ کے طواف کا ایک چکر کرے یا پورا طواف کر کے باندھا یا طواف بالکل نہیں کیا اور اس سے پہلے ہی دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو امام ابوحنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دوسرا عمرہ بھی لازم ہو جائے گا اور امام محمدؒ کا اس میں اختلاف ہے (یعنی امام محمدؒ کے نزدیک دوسرا عمرہ لازم نہیں ہوگا مولف) لیکن دونوں کا اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں ان دونوں میں سے کوئی ایک غیر معین طہر پر نیت رخص کے بغیر ترک ہو جائے گا اور آگے پیچھے احرام باندھنے کی صورت میں دوسرے عمرہ کا احرام ترک ہوگا پس امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب وہ ان دونوں کا احرام باندھنے سے فارغ ہوگا فوراً اسی وقت ایک احرام ترک ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جب وہ دونوں میں سے کسی ایک احرام کے افعال ادا کرنے کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوگا اس وقت دوسرا احرام ترک ہو جائے گا اور ایک روایت کے مطابق جب وہ ایک عمرہ کے افعال شروع کرے گا اس وقت دوسرے کا احرام ترک ہو جائے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک اکٹھا احرام باندھنے کی صورت میں صرف

کوئی سا ایک ایسی عمرہ لازم ہوگا اور آگے پیچھے احرام باندھنے کی صورت میں صرف پہلا عمرہ لازم ہوگا اور اس شخص پر نہ شیئین کے نزدیک دم رخص اور متروکہ عمرہ کی قضاء واجب ہوگی خواہ اسی سال میں فضا کر لے کیونکہ بخلاف حج کے ایک سال میں عمرہ کا تکرار جائز ہے اور تاخیر سے دوسرے عمرہ کا احرام باندھنے یعنی پہلے عمرہ کی سعی سے فارغ ہو کر حلق سے پہلے دوسرے عمرہ کا احرام باندھنے سے ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک بالاتفاق دوسرا عمرہ لازم ہو جائے گا اور وہ دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے اور اس پر ہم جمیع واجب ہوگا اور اگر اس نے دوسرے عمرے سے فارغ ہونے سے قبل پہلے عمرہ سے حلال ہونے کے لئے سر منڈا دیا تو اب اس پر دوسرے احرام پر جابت کا مرتکب ہونے کی وجہ سے بالاتفاق دوسرا دم واجب ہوگا اور عمرہ کے بارے میں تاخیر حلق کی وجہ سے کوئی دم واجب نہیں ہوتا کیونکہ عمرہ میں حلق کرانے کا کوئی معین زیادہ نہیں ہوتا جیسا کہ عمرہ میں بیان ہو چکا ہے اور اگر دوسرے عمرہ سے فارغ ہو کر پہلے عمرہ کے لئے سر منڈا یا تو اب اس پر دوسرا دم واجب نہیں ہوگا (یعنی صرف دم جمع واجب ہوگا اور اس حلق کردہ دونوں عمروں کے احرام اسی یا ہر دو جائز ہوں گے) (۴) اور اگر پہلا عمرہ فاسد کر دیا اس طرح پر کہ طواف کر لے سے پہلے جلع کر لیا پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو دوسرے عمرہ کو ترک کر دے اور پہلے عمرہ کے افعال ادا کرے اس کو پورا کرے اس لئے کہ فاسد عمرہ پورا کرنا واجب ہونے میں صحیح کی طرح معتبر ہے جس طرح پہلا عمرہ صحیح ہونے کی صورت میں اس کے افعال پورے کرنا اور دوسرے کو ترک کرنا واجب ہوتا ہے اسی طرح فاسد عمرہ کے افعال کو پورا کرنا بھی واجب ہے۔ (۵) اور اگر پہلے عمرہ کو ترک کرنے کی نیت کی اور نیت کی کہ اس کے افعال دوسرے عمرہ کے لئے ہوں گے تو اس کی نیت بے فائدہ ہے کیونکہ اس کا ترک کرنا صرف پہلے عمرہ کے لئے ہی معتبر ہوگا اور اسی طرح دوجوں کے جمع کرنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

(۶) اور اگر کسی نے احرام باندھا اور کسی معین نے نیت نہیں کی (یعنی حج یا عمرہ کو متعین نہیں کیا) پھر طواف شروع کیا یعنی طواف کے نین یا اس سے کم چکر کے پھر دوسرا احرام عمرہ کا باندھا تو وہ اس کو ترک کرے اس لئے کہ طواف شروع کرنے ہی اس کا پہلا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو گیا پس جب اس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ دوجوں کو جمع کر لے والا ہو گیا لہذا اس پر دوسرا عمرہ ترک کرنا واجب ہو گیا جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے۔

دو مختلف نسک یعنی حج اور عمرہ کے احرام کو ملانا

دو مختلف نسک یعنی حج اور عمرہ کے احرام کو ملانے کی دو قسمیں ہیں: اول عمرہ کے احرام پہلے حج کا احرام ملانا اور یہ ہے کہ پہلے عمرہ کا احرام باندھے پھر عمرہ کا طواف کرنے سے قبل یا طواف کے بعد عمرہ کے احرام سے حلال ہوئے قبل حج کا احرام باندھے۔ دوم حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملانا اور یہ ہے کہ پہلے حج کا احرام باندھے پھر طواف قدم سے قبل یا اس کے بعد حج کی سعی کرنے سے قبل (یا سعی کے بعد احرام حج سے حلال ہونے سے قبل مؤلف) عمرہ کا احرام باندھے پہلی قسم یعنی عمرہ کے احرام پہلے حج کا احرام ملانا آفاقی کے لئے

بنا کر است جائز بلکہ مستحب ہے اور اہل مکہ کے لئے مکروہ ہے اور دوسری قسم آفاقی اور نئی دونوں کے لئے مکروہ ہے لیکن نئی کے خفیہ میں آفاقی کی بہ نسبت زیادہ شدید کراہت اور بہت بڑی بُرائی ہے لہذا ان دونوں قسموں کی تفصیل آگے آگے الگ درج کی جاتی ہے مولف

عمرو کے احرام پر حج کا احرام ملانا (۱) پہلی قسم یعنی عمرو کے احرام پر حج کا احرام ملانے کی جزئیات مندرجہ ذیل ہیں:

کے اکثر پھیرے (چار پھیرے) کرنے سے پہلے یعنی تین یا کم چکر کر کے یا عمرو کا طواف شروع کرنے سے قبل حج کا احرام باندھا تو وہ قارن مسنون ہوگا یعنی وہ بلا کسی بُرائی کے قارن ہوگا اور اس پر دم (شکر دم قرآن) واجب ہوگا۔ اور اگر اس نے عمرو کے طواف کے اکثر پھیرے حج کے عینوں میں کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا اور اسی سال اپنے وطن واپس ہوئے بغیر حج کیا تو وہ متمتع ہوگا جیسا کہ متمتع کے بیان میں بھی گذر چکا ہے (اور اس پر بھی دم شکر یعنی دم تمتع واجب ہوگا، مولف) اور اگر اس نے اس سال حج نہیں کیا یا حج تو کیا لیکن (عمرو کے احرام سے حلال ہو کر) وطن چلا گیا پھر وہاں سے واپس آ کر حج کیا تو اس کا حج اور عمرو دونوں مفرد ہوں گے لہذا (اور اس پر دم واجب نہیں ہوگا، مولف)

(۲) اہل مکہ اور حوالہ مکہ کے حکم میں ہے یعنی اہل بیقات و مکہ مکرمہ کے درمیانی علاقے میں رہنے والے اور وہ آفاقی جو مکہ مکرمہ میں آ کر اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا ہے ان سب کو قرآن کرنا یعنی عمرو و حج کا احرام ایک ساتھ باندھنا یا حج کے احرام پر عمرو کا احرام داخل کرنا یا عمرو کے احرام پر حج کا احرام داخل کرنا منع ہے پس اگر ان میں سے کسی نے ایسا کیا تو وہ ممنوع فعل کا مرتکب ہوگا اور اس پر اس سے باہر ہونا یعنی اس کو ترک کرنا واجب ہوگا پس اگر کسی نئی شخص نے عمرو کے احرام پر حج کا احرام داخل کیا اس طرح کہ پہلے حج کے عینوں میں یا ان سے پہلے عمرو کا احرام باندھا پھر اس پر حج کا احرام داخل کیا تو اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں پس اگر اس نے عمرو کے احرام کے ساتھ ہی حج کا احرام بھی باندھا تو وہ بالاتفاق عمرو کو ترک کر دے یعنی معصیت سے بچنے کے لئے اس پر ان دونوں میں سے کسی ایک کا احرام ترک کر دینا ضروری (واجب) ہے اور عمرو کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ فی الحال عمرو کے افعال بالکل ترک کر دے کوئی فعل بھی ادا نہ کرے (حتیٰ کہ حج سے پہلے کوئی فعلی طواف بھی نہ کرے اگرچہ عمرو کا طواف شروع کرنے سے پہلے طواف قدوم کی نیت سے ہو کہ وہ بھی عمرو کا طواف بن جائے گا) پس جب وہ وقوف کے وقت میں وقوف عرفہ کرے گا اس کے عمرو کا احرام بذاتیت خود بخود ترک ہو جائے گا، وہ اپنے حج کے افعال ادا کرے، اس پر عمرو ترک کرنے کی وجہ سے دم رخص اور اس عمرو کی قضا واجب ہوگی اور اگر کسی کو ترک نہ کیا بلکہ حج و عمرو دونوں کے افعال ادا کر لئے تو یہ اس کے لئے کافی ہے اور وہ بُرائی کا مرتکب (گنہگار) ہوگا اور اس پر جمع بین النسکین کی وجہ سے ایک دم (دم جمع) واجب ہوگا اور اگر نئی نے پورا طواف یا اکثر حصہ طواف یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ عمرو ترک نہ کرے بلکہ بالاتفاق حج کو ترک کر دے کیونکہ اکثر کے لئے کُل کا حکم ہوتا ہے پس اب عمرو کا ترک کرنا دشوار ہے جیسا کہ عمرو سے فارغ ہونے کی صورت میں ہے اور اس پر ایک دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے نئی ہوتے ہوئے عمرو کے

احرام سے حلال ہونے سے پہلے حج کا احرام باندھا ہے اور اہل مکہ کے لئے عمرہ اور حج کو جمع کرنا منع ہے اور اس لئے بھی دم واجب ہوگا کہ جس شخص کو حج کا ترک کرنا لازم ہوا اور اس نے اس کو ترک کر دیا تو اس پر دم رخص واجب ہوتا ہے اور اس پر چھوٹے ہوئے حج کی قضا اور حج چھوڑنے کے سبب سے ایک عمرہ کرنا واجب ہوگا اور مسوط میں ہے کہ وہ ان دونوں میں سے کسی کو بھی ترک نہ کرے اس لئے کہ اکثر کے لئے کل کا حکم ہوتا ہے پس وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے عمرہ سے حلال ہونے کے بعد احرام باندھا ہے اور اس پر دم جمع واجب ہوگا پس وہ اس میں سے نہ کھائے، اسے جوانی نے اس کو ظاہر الروایت قرار دیا ہے لیکن صاحب ہدایہ نے اس کو اختیار کیا اور درست کہا ہے کہ وہ حج کو ترک کر دے کیونکہ اب عمرہ کا ترک کرنا دشوار و مستحذر ہے۔ اور اگر نیکے نے عمرہ کے طواف کا اقل حصہ یعنی ایک یا دو یا تین چکر ادا کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو اس میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حج کا ترک کرنا اولیٰ ہے اس طرح پرکہ مثلاً جب عمرہ کے افعال ادا کر کے حلق کرے تو اس وقت حج ترک کرنے کی بھی نیت کیلئے اگرچہ وہ اس حلق سے عمرہ سے بھی از خود حلال ہو جائے گا اور ترک حج کے لئے صرف زبان سے ترک کا لفظ کہہ لینا یا دل میں نیت کر لینا کافی نہیں ہے بلکہ بطریقہ مذکورہ ترک کرے (احرام ترک کرنے کی تفصیل آگے آتی ہے، مؤلف) اور اس پر ترک حج کی وجہ سے دم رخص واجب ہوگا اور اس پر اس حج کو قضا کرنا اور ایک عمرہ کرنا واجب ہوگا حج کی قضا اس لئے ہے کہ شروع کرنے کی وجہ سے وہ اس پر واجب ہو گیا ہے اور عمرہ کی قضا اس لئے ہے کہ وہ فائت الحج کے حکم میں ہے اور فائت الحج عمرہ کے افعال ادا کر کے حج کے احرام سے باہر ہوتا ہے اور یہاں اس صورت میں اس کو عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہونا دشوار ہے کیونکہ اس طرح اس کو دو عمروں میں مافعال کے اعتبار سے جمع کرنا لازم آئے گا اور یہ ممنوع ہے پس اگر وہ اس سال حج نہ کرے تو اس پر ان دونوں کی قضا واجب ہوگی لیکن اگر احرام والے عمرہ سے فارغ ہونے کے بعد بھی وقوف عرفہ کا وقت باقی تھا اور اس نے چھوٹے ہوئے حج کا احرام باندھ کر اسی سال وہ حج قضا کر لیا تو جو عمرہ حج چھوڑنے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے وہ اس سے ماقضا ہو جائے گا یعنی اب اس کا کرنا اس پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ اب وہ فائت الحج کے حکم میں نہیں ہے بلکہ محصر کے حکم میں ہے پس اگر محصر احرام حج سے حلال ہو جائے اور پھر اسی سال حج کر لے تو اب اس پر عمرہ کرنا واجب نہیں ہوتا لیکن اسی سال متروکہ حج کر لینے کی صورت میں اس پر دم جبر بھی واجب ہوگا اس لئے کہ اس کا یہ حج تمتع ہو جائیگا اور یہ حج تمتع کی لئے تمتع کرنا منع ہے اور اس کو رخص کا حکم ہے پس اس پر دم واجب ہوں گے ایکس حج کے چھوڑنے کا اور دوسرا چھوڑنے کے بعد پھر حج کرنے کا بخلاف دوسرے سال حج کرنے کے کہ اس صورت میں حج کے تہینوں سے پہلے لازم شرع عمرہ حج ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوا تھا کر سکتا ہے اس کے بعد حج قضا کرے اور اگر اسی سال میں رخص حج کا عمرہ کر لے تو بھی ہو سکتا ہے لیکن حج کرنے کے بعد جب ایام تشریق بھی گزرتا ہے تب کرے اور آئندہ سال فقط حج کرے سنی اور ایام ابو یوسف و محمد رحمہما اللہ کے نزدیک صورت مذکورہ میں عمرہ کو ترک کرنا پسندیدہ و اولیٰ ہے پس اگر اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو ترک عمرہ کی وجہ سے اس پر دم رخص اور صرف عمرہ کی قضا واجب ہوگی اگرچہ وہ اس عمرہ کو اسی سال قضا کر لے کیونکہ بخلاف حج کے عمرہ کا ایک سال میں نہ کرنا جائز ہے اور اگر حج یا عمرہ کو ترک نہ کیا بلکہ دونوں کو ادا کیا تو کراہت کی برائی کے ساتھ دونوں صحیح و

جائز ہو جائیں گے (اور وہ شخص گنہگار ہوگا) اور اس پر دم جمع واجب ہوگا اور یہ دم کفارہ ہوگا اس کو اس میں سے کھانا جائز نہیں ہے مسئلہ
اور وہ استغفار بھی کرے مسئلہ اہل مکہ کو حج و عمرہ کا جمع کرنا ہر طرح منع ہے اگرچہ حج کے مہینوں سے پہلے جمع کرے بلکہ حج کے مہینوں
کے علاوہ دونوں میں دونوں کو جمع کرنے میں زیادہ شدید کراہت ہے کیونکہ اس کا حج کا احرام اس کے وقت کے بغیر واقع ہوگا پس اگر
انہی نے حج کے مہینوں سے پہلے (مثلاً رمضان المبارک میں) عمرہ کا احرام باندھا اور (اداکر یا) عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کیا اس کے بعد حج
کے مہینوں سے پہلے ہی (مثلاً رمضان میں ہی) عمرہ کا حلق کرانے سے پہلے حج کا احرام باندھ لیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے
عمرہ سے قراحت پانے سے پہلے حج کا احرام باندھا اور اس کو ان دونوں کا جمع کرنا جائز نہیں ہے پس جب وہ ایک لحاظ سے ان دونوں
کو جمع کرنے والا ہو گیا تو اس پر دم واجب ہو گیا جیسا کہ صاحب مبسوط نے اس کی تصریح کی ہے اور اگر آفاقی نے ایسا کیا (یعنی حج
کے مہینوں سے پہلے عمرہ و حج کو جمع کیا) تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی البتہ وہ گنہگار ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے و اللہ اعلم
(۳) اور اگر کوئی (یعنی آفاقی شخص) عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور اس نے عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے حجام
کے ساتھ عمرہ کو فاسد کر دیا اور اس کے افعال یعنی طواف اور سعی کو پورا کیا پھر مکہ مکرمہ سے عمرہ اور حج کا احرام باندھا تو وہ عمرہ کو ترک
کرے اور اس پر دم رفعت اور اس عمرہ کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا اس کے (ان
مسائل کی تفصیل قرآن و سنت کے بیان میں بھی گذر چکی ہے مزید وضاحت کے لئے وہاں بھی دیکھ لیا جائے مؤلف)

حج کے احرام پر عمرہ کا احرام ملانا | (۱) اگر اہل مکہ نے پہلے حج کا احرام باندھا پھر حج کے طواف سے پہلے
یا بعد میں عمرہ کا احرام باندھ لیا تو ہر حال میں اس کو بالاتفاق عمرہ کا ترک کرنا واجب ہے

اور اگر عمرہ ترک نہیں کیا اور اس کو ادا کر لیا یعنی عمرہ کا طواف اور سعی کر کے اس سے فارغ ہو گیا تو جائز ہے لیکن گنہگار اور برائی
کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم جمع واجب ہوگا کیونکہ اس نے اپنے حج سے فارغ ہونے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا ہے اور ان کے لئے
دونوں کو جمع کرنا منع ہے پس جب ایک لحاظ سے حج و عمرہ کو جمع کرنے والا ہو گیا تو اس پر دم واجب ہوا ہے

(۲) اور اگر کسی آفاقی نے حج کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کیا تو اس میں تفصیل ہے پس اگر اس نے طواف قدوم شروع کرنے
سے پہلے یعنی ایک چکر پورا کرنے سے پہلے حج کے احرام پر عمرہ کا احرام داخل کیا تو وہ دونوں اس پر لازم ہو جائیں گے کیونکہ آفاقی کے
حق میں حج اور عمرہ کو جمع کرنا مشروع ہے پس اس طرح جمع کر کے قارن ہو جائے گا لیکن سنت کے خلاف کرنے کی وجہ سے برائی کا
مرتکب ہوگا اور گنہگار ہوگا اس لئے کہ سنت یہ ہے کہ حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھے یا عمرہ کے احرام کو حج کے احرام
پر مقدم کرے یعنی پہلے عمرہ کا احرام باندھے اس کے بعد حج کا احرام اس پر داخل کرے اور اس پر بالاتفاق دم شکر یعنی دم قرآن واجب
ہوگا کیونکہ اس کا قرآن جمع ہے اور اس میں برائی کم ہے اور اس کو عمرہ کا ترک کرنا مستحب بھی نہیں ہے مسئلہ اور اگر آفاقی نے

مسئلہ لباب و شرمہ و فح و بکر و غلبہ و شرمہ و فح و شرمہ و فح و شرمہ و فح و شرمہ و فح و شرمہ و فح و غلبہ و غلبہ و غلبہ و غلبہ
مسئلہ لباب و شرمہ و فح و بکر و غلبہ و شرمہ و فح و شرمہ و فح و شرمہ و فح و شرمہ و فح و شرمہ و فح و غلبہ و غلبہ و غلبہ و غلبہ

اطوافِ قدم شروع کرنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھا خواہ ایک ہی چکر کرنے کے بعد باندھا ہو اور وہ مکہ مکرمہ میں ہو یا عرفات میں وقوف عرفہ کے وقت سے پہلے باندھا ہو تب بھی اس پر دونوں لازم ہو جائیں گے اور وہ قارن ہو جائے گا لیکن ایسا کرنا پہلی صورت کی نسبت بہت بُرا ہے اور وہ زیادہ گنہگار ہوگا اور اس کو عمرہ کا ترک کرنا بالاتفاق مستحب ہے پس اگر اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو اس کی قضاء ہے کیونکہ اس کا مشروع ہونا درست ہے (اور مشروع ہونے سے واجب ہو جاتا ہے) اور اس کے ترک کی وجہ سے اس پر دمِ رخص بھی واجب ہوگا اور اگر عمرہ کو ترک نہ کیا اور اس کے افعال ادا کر لئے تو درست و جائز ہے اور اس پر بھی دم واجب ہے اور اس بارے میں باختلاف ہے کہ یہ دم جبر ہے یا دمِ شکر ہے، امام فخر الاسلام نے اختیار کیا ہے کہ یہ دم جبر ہے اور شمس الامم امام الشریعہ نے اختیار کیا ہے کہ یہ دم شکر ہے اور اس اختلاف کا نتیجہ اس کے لئے اس کا گوشت کھانا جائز ہونے یا نہ ہونے میں ظاہر ہوتا ہے اور ہر ایک میں پہلے قول کی تصحیح کی ہے اور درختا رہیں بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور فتح القدیر میں دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور اسی کی تائید کی ہے اور اور باب الناسک میں بھی اسی دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور پہلے قول کو قیل (یعنی کہا گیا ہے) کے لفظ سے بیان کیا ہے اور عمرہ کے افعال ادا کرنے سے مراد یہ ہے کہ افعالِ حج پر افعالِ عمرہ کو مقدم کرے اس لئے کہ وہ قارن ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے لیکن یہ صورت پہلی صورت سے زیادہ بُری ہے کیونکہ اس نے عمرہ کے احرام کو حج کے طواف یعنی طوافِ قدم سے مؤخر کر دیا ہے اگرچہ طوافِ قدم حج کا رکن نہیں ہے پس اس کو پہلے افعالِ عمرہ ادا کرنا پھر حج کے افعال ادا کرنا ممکن تھا سہل اور اگر آسانی سے وقوف عرفہ کے بعد قربانی کے دن سے پہلے یا ایامِ تخریج یا ایامِ تشریق میں حج کے احرام سے سر منڈانے سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا تو وہ عمرہ کرامتِ تحریمی کے ساتھ لازم ہو جائے گا اور گناہ سے بچنے کے لئے اس کا ترک کرنا بالاتفاق واجب ہوگا اور اس پر دمِ رخص اور اس عمرہ کی قضاء واجب ہوگی اور اگر اس نے احرامِ حج کا حلق کرنے کے بعد طوافِ زیارت سے پہلے یا اس کے بعد عمرہ کا احرام باندھا تو ہر ایک میں اس بارے میں اختلاف بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک اگر حج کا حلق کرانے کے بعد عمرہ کا احرام باندھا ہے تو کتابِ الاصل کی روایت کے ظاہر کی بنا پر اس عمرہ کو ترک نہ کرے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ حمانعت سے بچنے کے لئے عمرہ کو ترک کر دے، فقہ ابو جعفر نے کہا ہے کہ ہمارے مشائخ اسی پر ہیں اھ یعنی ترک کے واجب ہونے کا حکم دیتے ہیں اگرچہ اس نے حلق کے بعد عمرہ کا احرام باندھا ہو اور بعض مآثرین نے اس کو صحیح کہا ہے اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ قارن مسمیٰ (گنہگار) ہے، خود کریجئے پس اگر اس نے عمرہ ترک کر دیا تو اس پر اس کے ترک کی وجہ سے دمِ رخص واجب ہوگا اور اس عمرہ کی قضاء بھی واجب ہوگی اور دونوں صورتوں (یعنی حلق سے پہلے یا بعد میں عمرہ کا احرام باندھنے کی صورت) میں عمرہ کو ترک نہ کیا اور اس کو پورا کر لیا تو جائز و درست ہے اور اس پر دمِ جمع واجب ہوگا اور دونوں صورتوں میں یہ دم کفارہ ہے وہ اس میں سے نہ کھائے سہل (اس کی تفصیل عمرہ کے وقت کے بیان میں گندھکی ہے وہاں بھی ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۳) اگر کسی کا حج فوت ہو گیا پھر اس نے قوتِ مشروع حج کے لئے عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہونے سے پہلے نئے عمرہ کا

اس کی شرح ملا علی قاری میں حکم الاحرام کی فصل میں ہے کہ ترک احرام بعض صورتوں میں نیتِ رفض کے ساتھ ترک اعمال کرنے سے حاصل ہو جاتا ہے اور بعض صورتوں میں اعمال شروع کرنے سے حاصل ہو جاتا ہے اگرچہ ان صورتوں میں نیتِ رفض نہ بھی کی ہو۔
 قاضی سبکی (۷) اگر کسی نے دوغیر یا مختلف احراموں کو جمع کیا اور ان میں سے ایک کو چھوڑنے کے طریقے سے

ترک کرنے سے پہلے محظوراتِ احرام میں سے کوئی جنابت کی تو اس پر قارن کی طرح دو جنابتیں واجب ہوں گی اور اگر ان میں سے ایک احرام کو ترک کرنے کے بعد کوئی جنابت کی تو متمتع کی طرح ایک جزا واجب ہوگی۔ (۸) اور اگر دو حج یا دو عمروں کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے سے قبل محصر ہو گیا (دوبک دیا گیا) تو اہم صاحب کے نزدیک اس پر دو دم واجب ہیں اور صاحبین کے نزدیک ایک دم واجب ہوگا۔ (۸) جو دم جمع بین النسیکین کی وجہ سے یا ایک کو ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے وہ دم جبر اور دم کفارہ

ہوتا ہے۔ روزہ اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ تنگ دست (سکیں) ہو اور اس کو اس دم میں سے کھانا جائز نہیں ہے اور نہ ہی کسی غنی کو دینا جائز ہے (اگر ایسا کرے گا تو اس قدر کا ضامن ہوگا) بخلاف دم شکر یعنی دم قران و تمتع کے (اور دم نفل و قربانی کے کہ اس میں سے خود بھی کھا سکتا ہے اور غنی کو بھی دے سکتا ہے)۔ (۹) نیز جاننا چاہئے کہ جب کسی شخص نے

دو حج یا دو عمروں یا حج اور عمرہ کے احرام کو جمع کیا اور اس کو ان دونوں میں سے ایک کا ترک کرنا لازم ہوا پس اس نے اس کو ترک کر دیا تو اس پر دمِ رفض واجب ہوگا، رہی یہ بات کہ اس پر دم جمع بھی واجب ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں عام کتب فقہ میں یہ مذکور ہے کہ دم جمع اس وقت لازم ہوتا ہے جب کہ ان میں سے ایک کو ترک نہ کرے لیکن جب ان میں سے ایک کو ترک کر دیا تو اس پر دمِ رفض و قارن ہونے کے علاوہ کسی دم کا ذکر نہیں کرتے بلکہ ان کی عبارتوں سے صریحاً اور واضح طور پر دم جمع کا لازم نہ آتا مضموم ہونا ہے البتہ بحوالہ ائین میں اس طرح مذکور ہے کہ جب کسی نے دو حج یا دو عمروں کو جمع کیا پھر ان میں سے ایک کو ترک کر دیا تو اس پر دمِ رفض واجب ہوگا اور دو عمروں کو جمع کرنے کی صورت میں اس پر ایک اور دم جمع کی وجہ سے واجب ہوگا اور دو حج کے احرام کو جمع کرنے کے بارے میں دونوں آئین ہیں اور ان میں سے اصح روایت وجوب کی ہے انتہی، اور ابوالنجا نے اپنی مسک میں اسی کا ابتلع کیا ہے اور کہا ہے کہ جب کوئی دو حج یا دو عمروں کو جمع کرے تو اس پر ایک کو ترک کرنا لازمی ہے اور رفض اور جمع کی وجہ سے دو دم واجب ہوں گے۔ (۱۰)

حج اور عمرہ کے احرام کو فسخ کرنا | حج کا احرام باندھنے کے بعد اس کو فسخ کر کے عمرہ کے لئے کر دینا امام ابو حنیفہؒ و امام مالکؒ امام شافعیؒ و امام احمدؒ کے نزدیک جائز و درست نہیں ہے امام احمدؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ فسخ کا

مطلب یہ ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد حج کی نیت فسخ کر دے (یعنی حج کا اللہ ملتوی کر دے) اور حج کے افعال ترک کر دے اور اس احرام کو عمرہ کے لئے کر دے اور عمرہ کے افعال کر لے، اور اسی طرح عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد عمرہ کا اللہ فسخ کر دینا اور اس احرام کو حج کا احرام کر دینا اور عمرہ کے افعال نہ کرنا تینوں مذکورہ بالا اماموں کے نزدیک جائز نہیں ہے اور ایک روایت کی بنا پر حاکم و ابوالنجا کے نزدیک جائز نہیں ہے اس پر امام احمد رحمہ اللہ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں و ان شاء اللہ۔

حج بدل یعنی دوسری طرف سے حج کرنا

ایصالِ ثواب یعنی جانتا چاہئے کہ ہر شخص اپنے عمل کا ثواب کسی دوسرے شخص کو خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ ہدیہ کر سکتا ہے اور وہ اپنے اعمال کا ثواب اپنے اعمال کا ثواب دینا اور ہر قسم کی نیکی سلسلہ پس جب کسی شخص نے ان اعمال صالحہ میں سے کوئی عمل کیا اور اس کا ثواب کسی دوسرے زندہ یا مردہ شخص کو ہدیہ کر دیا تو بلاشبہ جائز ہے اور یہ ثواب ہمارے مشرخی و فقہائے نزدیک اس شخص کو پہنچ جائے گا سلسلہ اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص کو ثواب بخشا جائے وہ خواہ مردہ ہو یا زندہ ثواب بخشنے میں کوئی فرق نہیں ہے (پس دونوں کے لئے ثواب پہنچانا جائز ہے اور دونوں کو ثواب پہنچ جائے گا) اور فقہائے اس کو مطلق بیان کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس میں بھی کوئی فرق نہیں ہے خواہ اس نیک عمل کو کرتے وقت کسی دوسرے کے لئے نیت کرے یا خود اپنے لئے نیت کر کے عمل کرنے کے بعد اس کا ثواب دوسرے کے لئے ہدیہ کر دے، اور فقہائے اس کو مطلق بیان کرنے سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ فرض و نفل کے ایصالِ ثواب کرنے میں بھی کوئی فرق نہیں ہے پس اگر کسی نے فرض نماز ادا کی اور اس کا ثواب کسی دوسرے کو بخشا تو درست و جائز ہے لیکن اس سے اس کو دوبارہ اپنا فرض ادا کرنا لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس کا ثواب دوسرے کو بخش دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے ذمہ سے فرض ادا نہیں ہوا۔ بھرا لائق میں یہ مسئلہ نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ میں نے اس کو کسی کتاب میں منقول نہیں پایا اور بھرا لائق میں یہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی شخص سے اپنی عبادت پر کچھ دنیاوی معاوضہ لیکر وہ عبادت معاوضہ دینے والے کے لئے کر دی تو میں نے اس کے متعلق کوئی حکم کسی کتاب میں نہیں دیکھا اور یہ اس کے لئے جائز نہیں ہونا چاہئے اھ سلسلہ یعنی اس لئے کہ اگر اس نے اپنی سابقہ عبادت پر معاوضہ لیا ہے تو یہ اس عبادت کو فروخت کرنا ہوا اور ایسا کرنا قطعاً باطل ہے اور اگر معاوضہ اس لئے لیا کہ آئندہ اس عمل کو کرے گا تو یہ عبادت پر اجرت لینا ہوا اور یہ بھی باطل ہے جیسا کہ متون و فتاویٰ میں اس کو مدلل بیان کیا ہے لیکن متاخرین فقہائے تعلیم و اذان و امامت کو اس حکم سے مستثنیٰ کیا کہ ان پر اجرت لینا جائز ہے اور اس کی تعلیل یہ بیان کی ہے کہ ہمارے زمانے میں بیت المال موجود نہ ہونے کی وجہ سے ان حضرات کو بیت المال سے ان کا حق ملنا منقطع ہو چکا ہے پس اگر ان کاموں پر اجرت ملتی چلتی چلتی تو دین کے ضائع ہونے کا خوف ہے لہذا اس ضرورت کی وجہ سے یہ اجرت دینا جائز ہے، اس سے معلوم ہوا کہ میت کی طرف سے حج بدل کرنے پر اجرت لینا عدم ضرورت کی وجہ سے جائز نہیں ہے اور اسی طرح قرآن مجید کی تلاوت اور ذکر پر اجرت لینا بھی عدم ضرورت کی وجہ سے جائز نہیں ہے سلسلہ اور ہم کتاب البھانزی میں شہید کے بیان سے کچھ پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جو شخص کسی نفعی عبادت کا ثواب کسی دوسرے شخص کو بخشے تو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ اس میں تمام مومنین مومنات کیلئے

سلسلہ باب دشرم دفع و بحد و ش منقطعاً سلسلہ شرح الباب بحد و بحد منقطعاً سلسلہ بحد و بحد منقطعاً ش

ایصالِ ثواب کی نیت بھی کر لے اس لئے کہ ان سب کو اس کا پورا پورا ثواب ملے گا اور اس کے ثواب میں سے کچھ بھی کم نہیں ہوگا اہل سلفہ اور امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ نے کہا ہے کہ ثواب کا ہدیہ کرنا صدقہ اور مالی عبادت اور حج میں جائز ہے ان کے علاوہ یعنی محض برائی عبادات مثلاً نماز و روزہ اور قرارت قرآن مجید وغیرہ کا ایصالِ ثواب کرنا ان دونوں اماموں کے نزدیک جائز نہیں ہے، ائمہ کا یہ اختلاف اس بارے میں نہیں ہے کہ صاحبِ عمل کو ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں جیسا کہ ظاہر ہے بلکہ یہ اختلاف اس بارے میں ہے کہ اس کے ثواب بخشے سے وہ ثواب دوسرے کیلئے ہو جاتا ہے یا نہیں ہوتا بلکہ اس کا ثواب بخشا لغو ہو جاتا ہے سلفہ یعنی یہ اختلاف اس بارے میں ہے کہ دوسرے آدمی کو اس کا ثواب پہنچتا ہے یا نہیں سلفہ اور معتزلہ نے ہر قسم کی عبادت کے ایصالِ ثواب میں اختلاف کیا ہے (یعنی ان کے نزدیک مالی یا برائی یا مرکب کسی قسم کی عبادت کا بھی ثواب فاعل کے سوا کسی دوسرے کو نہیں پہنچتا) اور انھوں نے اللہ تعالیٰ کے اس قول لَیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (ہر انسان کے لئے اس کی اپنی کوشش کے سوا اور کوئی چیز تو دینے والی نہیں ہے) سے مستدکری ہے اور کہا ہے کہ دوسرے شخص کی سعی اس کی سعی نہیں ہے سلفہ اور ہمارے فقہاء کے نزدیک قرآن مجید و حدیث شریف سے واضح دلائل موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص اپنے نیک اعمال کا ثواب دوسرے شخص کو ہدیہ کر سکتا ہے، چنانچہ قرآن مجید میں اس کا ثبوت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَ قُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا إِنَّ رَبِّي لَذِی فَضْلٍ بَرَّاهُ (اور آپ کہئے کہ اے میرے رب میرے والدین پر رحم فرما جیسا کہ ان دونوں نے مجھ پر) میں پرورش فرمایا ہے) اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے بیٹے کو والدین کے لئے دعا کرنے کا حکم فرمایا ہے (اگر ایک انسان کا عمل دوسرے کو سفید ہونا تو بیٹے کی دعا والدین کے حق میں بے فائدہ ہوتی حالانکہ یہ غلط ہے) اور دوسری جگہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ ملائکہ کرام مومنین کے لئے استغفار کرتے ہیں چنانچہ ارشاد فرمایا ہے لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا (اور فرشتے ایمان والوں کے لئے استغفار کرتے ہیں) نیز ارشاد ہے رَبَّنَا وَبَعَثْ لَنَا رَسُولًا مِّنْ أَهْلِ بَنِي إِسْرَءِیْلَ الَّذِیْ یُنَاوَاؤُنَا وَنَحْمَدُہٗ وَنُحْمَدُہٗ بِحَمْدِہٖ وَنُؤْمِنُ بِوَعْدِہٖ وَنَعُوْذُ بِہٖ مِنْ عَذَابِہٖ (اے ہمارے رب! تیرا رحمت اور تسلیم میں ہر چیز سمائی ہوئی ہے پس جو لوگ توبہ کریں اور تیری راہ پر چلیں تو ان کو بخش دے اور دوزخ کے عذاب سے بچاؤ) (المومن رکوع ۱) یہ آیات مبارکہ دوسرے شخص کے عمل سے نفع حاصل ہونے کے لئے قطعی الثبوت ہیں، احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس بارے میں بکثرت وارد ہیں بخلاف ان کے صحابین کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن مسعودؓ کی قربانی میں سفید سیاہ رنگ والے دو بینڈے زرخ کئے ان میں سے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت کی طرف سے ذبح کیا اس سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لائے ہیں ان کی طرف سے ذبح کیا سلفہ یعنی اس کا ثواب اپنی امت کے لئے کر دیا اور اس عمل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے امت کو تعلیم دی گئی ہے کہ انسان کو دوسرے شخص کا عمل نفع دیتا ہے اور آپ کے اس فعل کی اقتدا کرنا دین کی رشتی کو مضبوط تھا مانا ہے سلفہ اور اس حدیث کے مضمون کی مثل سنن ابن ماجہ میں حضرت عائشہؓ و ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اور اسی مضمون کو احمد و حاکم نے اپنی اپنی مسند میں اور طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اسی کی مثل ابو نعیم نے ترجمہ ابن مبارک میں حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے

۱۔ فتح ربیع و شرح الباب لمختار سلفہ ش سلفہ فتح ۲۔ غایۃ الاوطار سلفہ فتح و شرح الباب لمختار و ہدیہ و مدارج متعطا و تعریف ش شرح الباب

نقل کیا ہے اور ابن شیبہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اس کو روایت کیا ہے اور اسی کے طریق سے ابو یعلیٰ اور طبرانی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ابن شیبہ اور دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے غرض کہ اس مضمون کی حدیث کو بہت سے صحابہ کرام سے روایت کیا گیا ہے اور اس حدیث کی تخریج کرنے والے بکثرت ہیں پس اس میں کوئی شک نہیں کہ اس حدیث کا قدر مشترک یعنی حضور اور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اپنی امت کی طرف سے قربانی ذبح کرنا مشہور ہے اس لئے آیت مبارکہ لَیْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى کے ساتھ یہ قید لگانا جائز ہے کہ اس سے مراد وہ عمل ہے جس کو اس عمل کے کرنے والے نے کسی دوسرے کے لئے ہدیہ نہ کیا ہو سہ

ایصالِ ثواب جائز ہونے کی حدیثوں میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے جس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ میں اپنے والدین کی زندگی میں ان کے ساتھ نیک سلوک کرتا تھا اب میں ان دونوں کی وفات کے بعد ان کے ساتھ نیک سلوک کس طرح کروں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو فرمایا کہ تم ان کے مرنے کے بعد ان کے ساتھ نیک سلوک اس طرح کر سکتے ہو کہ تم اپنی نماز کے ساتھ ان کے (ایصالِ ثواب کے) لئے بھی نماز پڑھو اور اپنے روزوں کے ساتھ ان کے (ایصالِ ثواب کے) لئے بھی روزے رکھو اور دارقطنی میں ایک روایت حضرت علی کریمؓ سے بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان کے پاس سے گزرے اور گیارہ مرتبہ سورۃ قل ہو اللہ احد لہ پڑھے اس کا ثواب ان مردوں کو بخشے تو اس شخص کو ان مردوں کی تعداد کے مطابق اجر دیا جائے گا۔ نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اور کہا یا رسول اللہ! ہم اپنے مردوں کی طرف سے صدقہ کرنے ہیں، ان کی طرف سے حج کرتے ہیں اور ان کے لئے دعا کرتے ہیں کیا وہ ان کو پہنچتا ہے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں یقیناً وہ ان کو پہنچتا ہے اور وہ اس سے خوش و مسرور ہوتے ہیں جیسا کہ اگر تم میں سے کسی کی طرف کسی چیز کا تھاں ہدیہ کیا جائے تو وہ خوش و مسرور ہوتا ہے اس کو ابو جعفر البکیر العکبری نے روایت کیا ہے سہ نیز ابو داؤد میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مردوں کے ایصالِ ثواب کے لئے سورۃ یس پڑھا کر سہ نیز روایت ہے کہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا اور کہا یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) میری والدہ صاحبہ صدقہ کو بہت پسند کرتی تھیں کیا میں ان کی طرف سے صدقہ کروں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تو ان کی طرف سے صدقہ کیا کر سکتے ہو ان سب احادیث اور اس قسم کی دیگر احادیث میں جن کو ہم طوالت کے خوف سے ترک کرتے ہیں قدر مشترک مضمون تو اتر کی حد کو پہنچتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنے نیک اعمال میں سے کچھ کسی دوسرے شخص کے لئے ہدیہ کیا تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو جس کے لئے ہدیہ کیا ہے اس کا نفع پہنچائے گا سہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک زیارت قبور اور ان پر قرأت قرآن کرہ اور تکفین و صدقات و روزہ و نماز وغیرہ اعمال صالحہ کا

لے فتح لخصاً سہ فتح دش و شرح الباب سہ فتح دش و بحر سہ بدائع سہ فتح دش و تفرقا۔

ایصالِ ثواب اموات کے لئے کرنے پر تمام مسلمانانِ عالم کا عمل ہے اور عقلی طور پر بھی اس فعل کے منع ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب کا عطا ہونا اللہ تعالیٰ پرستہ کا کوئی حق نہیں ہے بلکہ اس کا فضل و کرم ہے پس اللہ تعالیٰ کی شانِ کبریٰ کے شایاں ہے کہ وہ اپنے اس بندہ پر جس کو ثواب بخشا گیا ہے فضل و کرم فرما کر اس کو ثواب دیدے جیسا کہ اس کی شانِ کبریٰ کے شایاں ہے کہ اگر کوئی سرے سے کوئی عمل ہی نہ کرے تب بھی وہ چاہے تو اس کو اپنے فضل و کرم سے ثواب عطا فرمائے سہ رہی یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے **لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِبُوا يَدَيْهِمْ أَكَلْنَا مِنْ ثَمَرِهِمْ يَوْمَ ذَٰلِكُمْ** تو اس آیت کے بہت سے معانی اور متعدد تاویلات ہیں جن میں سے چند تاویلات یہ ہیں: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ آیت منسوخ ہے اور اس کی ناسخ یہ آیت ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ** (اور جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ان کے ایمان میں ان کی پیروی کی تو ہم نے ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملا دیا) یعنی اس آیت شریفہ میں اولاد کے اعمال کو ان کے آباء کے اعمال میں شامل کیا ہے اس آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ اولاد اپنے باپ دادا کی نیکیوں کے ثمر اور جنت میں داخل کی جائے گی، یا یہ کہ یہ آیت مذکورہ مقید ہے جیسا کہ مذکورہ بالا آیات قرآنی و احادیث سے ثابت ہوتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس آیت مبارکہ کا حکم حضرت موسیٰ و حضرت ابراہیم علیہما الصلوٰۃ والسلام کی قوم کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس آیت میں ان دونوں حضرات کے صحف میں مذکورہ حکم کی حکایت بیان کی گئی ہے جیسا کہ آیت سسی سے پہلے ارشاد باری تعالیٰ ہے: **أَمَرْنَا نِسَاءَ مَنَّا فِي صُحُفٍ مُّوسَىٰ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ أُوتُوا** اور بعض نے کہا کہ اس آیت میں انسان سے مراد کافر ہے مومن کے حق میں نفی نہیں مومن کے لئے اس کے مومن بھائی کی سسی میں حصہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس آیت سے مراد یہ ہے کہ عدل و انصاف کے طریق پر اس کو دوسرے کی سسی سے کچھ حصہ نہیں ہے البتہ فضل کے طریق پر اس کو حصہ حاصل ہو سکتا ہے اور بعض نے کہا کہ **لِلْإِنْسَانِ كَالْأَم**، علی کے معنی میں ہے (یعنی انسان پر صرٹ اسی کے عملوں کی وجہ سے گرفت ہوگی دوسرے کے عملوں کی وجہ سے نہیں جیسا کہ **لَهُمُ الْعَذَابُ** کے معنی ہیں **عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ** یعنی ان پر لعنت ہے، مؤلف) اور بعض نے کہا انسان کے لئے اس کی کوشش کے سوا اور کچھ حاصل نہیں ہے لیکن اس کی کوشش کے لئے بھائیوں کی کثرت اور ایات کا حاصل ہونا وغیرہ بہت سے اسباب کا تعلق ہے اور بعض نے کہا کہ انسان کے لئے غیر کی سسی سے کچھ حاصل نہیں ہے لیکن اگر کوئی شخص دوسرے شخص کے لئے بخشدے تو اب وہ اس کو حاصل ہوگا اس بارے میں اور بھی بہت سے اقوال ہیں مگر زیادہ مناسب وہ قول ہے جس کو محقق امام ابن اہمام رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اس آیت کا مضمون مقید ہے یعنی عامل اگر اپنا عمل کسی کو بخشدے تو اس کو اس کا نفع حاصل ہوگا اور یہ تاویل نسخ کی تاویل سے اولیٰ ہے اس لئے کہ آیت مذکورہ اخبار کی قسم سے ہے حالانکہ خبریں نسخ جاری نہیں ہوتی اور غفرلہ کے رد کے ضمن میں امام شافعی و امام مالک رضی اللہ عنہما کے قول کی بھی نفی ہوگئی یعنی احادیث و اخبار سابقہ سے بدنی عبادات کا بھی ایصالِ ثواب ہو گیا و اللہ ساجد ہو الموفق۔

اب رہا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا بہ فرمان کہ جب انسان مرجاتا ہے تو سوائے تین اعمال کے اس کا ہر عمل منتظم ہو جاتا ہے تو یہ فرمان دوسرے شخص کے عمل کے منقطع ہونے پر دلالت نہیں کرتا اور بحث دوسرے کے عمل سے نفع پہنچنے کے بارے میں ہے

اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سے روزہ نہ رکھے تو اس میں یہ ارشاد ہے کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سے فرض روزہ نماز ادا کرے تو اس شخص کے ذمہ سے وہ فرض ادا نہیں ہوگا، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس عمل کا ثواب دوسرے شخص کو نہیں پہنچ سکتا۔

عبادات میں نیابت کے احکام

(۱) عبادت کی تین قسمیں ہیں: اول محض مالی عبادت جیسے زکوٰۃ، عمدۃ فطر، عشر، تمام قسم کے کفارات یعنی غلام آزاد کرنا، کھانا کھلانا، کپڑا پہنانا اور تمام قسم کے نفقات

اور مالی عبادت سے مراد وہ ہے جو محض عبادت ہو یا ایسی عبادت جس میں مشقت پائی جائے یا ایسی مشقت جس میں عبادت کے معنی ہوں جیسا کہ اہل اصول کے ہاں مشہور ہے۔ دوم محض بدنی عبادت جیسے نماز، روزہ، اعتکاف، قرأت قرآن، اذکار اور جہاد۔

سوم وہ عبادت جو بدنی اور مالی دونوں طرح کی عبادت سے مرکب ہو جیسے حج سکہ اور مسوط میں مال کو وجوب حج کی شرطوں میں شمار کیا ہے پس (اس لحاظ سے) حج بدنی اور مالی عبادت سے مرکب نہیں ہوگا اھ اور یہ اقرب الی الصواب ہے اور اسی لئے مکہ کا

رہنے والا شخص اگر عرفات تک پہنچ چلے پروا نہ ہو تو اس کے حق میں حج فرض ہونے کیلئے مال کا ہونا شرط نہیں ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ نماز و روزہ کی طرح حج بھی بدنی عبادت ہے اھ سکہ یعنی اس لئے کہ کوئی چیز اپنی شرط کے ساتھ مرکب نہیں

ہوتی، اور اس کے جواب میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ کسی چیز کا اپنی شرط کے ساتھ مرکب نہ ہونا امرکیات حقیقہ کے بارے میں ہے مرکبات اعتباریہ کے بارے میں یہ اصول نہیں ہے جیسا کہ حواشی مسکین میں ہے اور اولیٰ وہ ہے جو بدنی عبادت کے حاشیہ میں ہے یعنی حج میں مال کا

ہونا اعتبار قوی کے ساتھ معتبر ہے کیونکہ غالب یہی ہے کہ مال کے بغیر حج کی ادائیگی حاصل نہیں ہوتی پس یہ گویا حج کا فرد ہے کہ (۲) پہلی قسم کی عبادت یعنی جو محض مالی عبادت ہے اس میں تکلف کی طرف سے قدرت اور عجز یعنی اختیار و اضطرار

دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہو سکتی ہے یعنی خواہ وہ خود اس کے ادا کرنے پر قادر ہو یا نہ ہونا تب کے ذریعے سے ادا کی جاسکتی ہے اگرچہ وہ نائب ذمی کا فرض ہو اس لئے کہ وکیل بنانے والے کی نیت کا اعتبار ہے اگرچہ وہ وکیل کو مال دینے کے وقت نیت کرے وکیل

کی نیت کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ اصل تکلف کی نیت کا ہونا شرط ہے اس کے نائب کی نیت کا ہونا شرط نہیں ہے خواہ وہ مکمل اپنے وکیل کو مال ادا کرتے وقت نیت کرے یا جب وکیل فقرا کو مال دے اس وقت مکمل نیت کرے یا ان دونوں صورتوں کے

درمیان عرصہ میں نیت کرے اسی طرح اگر زکوٰۃ کو اپنے مال سے جدا کرتے وقت وکیل کو دینے سے پہلے نیت کر لی یا وکیل نے فقیر کو وہ مال دے دیا اس کے بعد جب تک فقیر کے پاس وہ مال موجود ہے اور اس نے اس کو خرچ نہیں کیا کہ مکمل (تکلف) نے زکوٰۃ کی نیت کر لی

تو ظاہر ہے کہ جائز ہے جیسا کہ اگر کسی نے خود فقیر کو رقم دی اور ابھی وہ رقم فقیر کے پاس موجود ہے کہ اس نے اس رقم میں زکوٰۃ کی نیت کر لی تو جائز ہے پس سمجھ لیجئے اور محض بدنی عبادت میں مطلقاً یعنی قدرت و عجز کسی حال میں بھی نیابت جاری نہیں ہو سکتی

(چنانچہ حدیث میں ہے: لا یصوم احد عن احد ولا یصل احد عن احد اخرجہ النسائی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما یعنی

سہ شہادہ اور فتح و بحر مطلقاً سہ بحر و شہادہ مطلقاً سہ شہادہ و بحر۔

کوئی شخص کسی روز سب شخص کی طرف سے شرفہ رکھتا ہے۔ اور جو عبادت بدنی اور مالی سے مرکب ہے اگر وہ واجب جیسا کہ غرض یا حج سندھ تو اس میں صرف عجز کی حالت میں نیابت جاری ہو سکتی ہے حالانکہ قدرت میں جاری نہیں ہوگی پس خود قادر ہونے کی حالت میں نائب کے ذریعہ کرنا جائز نہیں ہے اور خود قادر ہونے کی صورت میں نائب کے ذریعہ کرنا اچھا تر ہے لیکن شرط یہ ہے وہ عجز نہ ہو اس کی موت تک قائم رہے اس لئے کہ حج تمام عمر میں ایک بار فرض ہے حتیٰ کہ اگر کسی غیر دائمی عجز کی وجہ سے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا تو عذر دور ہونے کے بعد اس کا اعادہ یعنی خود ادا کرنا اس پر لازم ہوگا۔ اور جہاد بھی اسی صورت ہے یعنی مرکب عبادت ہے محض بدنی عبادت نہیں ہے جیسا کہ بعض نے خیال کیا ہے بلکہ جہاد حج سے بدرجہ اولیٰ مرکب عبادت ہے کیونکہ اس کے لئے آلات حرب کا ہونا لازمی ہے اور حج کبھی مال کے بغیر بھی ادا ہو جاتا ہے جیسا کہ نکی کا حج اور اس کی تمام تحقیق شرح ابن کمال میں ہے مسئلہ اول بدیعہ و بکر الرائق میں جہاد کو محض بدنی عبادت میں شمار کیا ہے شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ جہاد فی نفسہ تو بدنی عبادت ہے اور نفیر عام پر ہر شخص پر واجب ہوتا ہے خواہ اس کے پاس آلات حرب اور اس کے لئے مال موجود ہو یا نہ ہو البتہ جو شخص آلات حرب یا مال بھی جہاد میں خرچ کرتا ہے اس کے حق میں عبادت مرکب بن جاتی ہے جیسا کہ آگے آتا ہے مولف اور غنیہ میں اتفاق سے منقول ہے کہ جہاد میں نیابت ہرگز جاری نہیں ہے اس لئے کہ جب جنگ واقع ہو جائے تو ہر مسلمان پر جہاد فرض ہو جاتا ہے اس کے بعد جو شخص بھی جہاد میں عملی حصہ لیتا ہے وہ اسی کی طرف سے واقع ہوتا ہے کسی دوسرے کی طرف سے ادا نہیں ہو سکتا۔ اور اگر عبادت مرکب نفلی عبادت ہو جیسے نفلی حج اور نفلی عمرہ تو اس میں عجز و قدرت دونوں حالتوں میں نیابت جاری ہو سکتی ہے عجز یا کوئی اور چیز جو حج فرض اور عمرہ اسلام میں شرط ہے نفلی حج و عمرہ میں شرط نہیں ہے البتہ نائب کا اہل ہونا یعنی مسلمان و عاقل اور سمجھ دار ہونا ضروری ہے چاہے اگر اس کو حج نفل کا امر کیا گیا ہو تو احرام میں مامور کی نیت کا ہونا بھی ضروری ہے اور اگر امر کے بغیر نفلی حج ادا کرے تو احرام میں اس کی طرف سے نیت کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب اس شخص کو پہنچ کر دے کیونکہ وہ حج بالاتفاق حج کرنے والے کی طرف سے ادا ہوگا وہ اس دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والا نہیں ہے بلکہ اپنے حج کا ثواب اس کو پہنچ کر دے والا ہے اور ثواب اس کو حج ادا کرنے کے بعد حاصل ہوگا پس احرام میں اس کی طرف سے حج ادا کرنے کی نیت کرنا باطل ہے کیونکہ اس دوسرے شخص کو ثواب اسی وقت حاصل ہوگا جب حج کرنے والا حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب اس کو بخش دے گا جیسا کہ والدین کی طرف سے حج کرنے کے مسئلہ میں فقہانے کہا ہے بلکہ امر کرنے کی صورت میں صحیح قول کی بنا پر اس کی طرف سے نیت کافی ہوگی پس صحیح قول کو حاکم نے ذکر کیا ہے کہ حج نفل امر کی طرف سے واقع ہوگا اور دوسرا قول جس میں کہا گیا ہے کہ وہ حج بالاتفاق مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور امر کو بالیٰ خرچ کرنے کا ثواب ملے گا جبکہ مامور نے اس کا مال خرچ کیا ہو جیسا کہ آگے آتا ہے اس قول کی بنا پر بھی احرام میں امر کی نیت کرنا کافی نہیں ہے بلکہ ادائیگی کے بعد اس کا ثواب بخشنا

ضروری ہے جیسا کہ عبادت بدنیہ میں ہے اور اس کی مزید تفصیل شرائط کے آخر میں آئے گی انشاء اللہ العزیز واللہ اعلم بالصواب۔
 اور مسئلہ نیابت کی اصل یہ ہے کہ تکلیفات شرعیہ (احکامات شرعیہ) سے مقصود آزمائش کرنا اور مشقت میں ڈالنا ہے اور وہ بدنی
 عبادات میں اپنی روح و اعضائے بدن کو مخصوص افعال کے ساتھ مشقت میں ڈالنا ہے تاکہ روح کو صفائی اور قریب الہی حاصل ہو
 اور چونکہ نائب کے فعل سے اپنے آپ پر مشقت ثابت نہیں ہوتی جب تک کہ خود نہ کرے اس لئے بدنی عبادت میں مطلقاً نیابت جائز
 نہیں ہوتی نہ حالت عجز میں اور نہ حالت قدرت میں، اور مالی عبادات میں چونکہ مالی جو کہ نفس کو مرغوب ہوتا ہے فقیر کو دینے سے کم
 ہو جاتا ہے اور اس میں مالدار کی آزمائش اور محتاج کی حاجت پوری کرنا ہے اور یہ بات نائب کے ذریعے بھی حاصل ہو جاتی ہے
 اس لئے مالی عبادات میں نیابت ہر حال میں جائز ہے اور قیاس کا تقاضا یہ تھا کہ حج میں نیابت جاری نہ ہوتی کیونکہ حج بدنی
 اور مالی دو مشقتوں سے مرکب ہے اور بدنی عبادت میں نائب کافی نہیں ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت و فضل سے ایسے عجز کی
 حالت میں جو موت تک قائم رہے صرف دوسری مشقت اٹھانے یعنی مال خرچ کرنے سے اس فرض (یعنی حج) کی ادائیگی اس کے
 ذمہ سے ساقط ہو جانے کی اجازت دیدی ہے اور وہ یہ کہ ورج حج کا خرچہ اس شخص کو دے جو اس کی طرف سے حج ادا کرے لیکن اگر
 وہ خود حج کرنے پر قادر ہے تو وہ معذور نہیں سمجھا جائے گا اور اس کی طرف سے نائب کے ادا کرنے سے ادا نہیں ہوگا کیونکہ
 اس حالت میں اس کا خود حج ادا کرنا اور دوسرے سے کرنا اللہ تعالیٰ کے حکم پر اپنے نفس پر آسانی کرنے کو ترجیح دینا ہے اور اس لئے
 وہ شخص حج ساقط ہونے کی رعایت کی بجائے عذاب الہی کا مستحق ہوگا۔ پس حج میں عجز کے وقت مال کی بہت سے
 نیابت جائز ہوئی اور قدرت کے وقت بدن کی بہت سے نیابت جائز ہوئی۔ لیکن غلطی حج میں بدنی و مالی دونوں
 مشقتوں میں سے کوئی ایک بھی واجب نہیں ہے جب اس کو ان دونوں مشقتوں کا ترک کرنا جائز ہے تو اس کو اللہ تعالیٰ کا تقرب
 حاصل کرنے کے لئے ان دونوں میں سے کسی ایک کو برداشت کرنا جائز ہے یہی وجہ ہے کہ غلطی حج و غلطی عمرہ کسی دوسرے سے کرنا
 جائز و صحیح ہے خواہ وہ خود قادر ہو یا نہ ہو۔

(۳) جاننا چاہئے کہ جس شخص پر حج فرض یا واجب ہو گیا یعنی حج اسلام اور قضا یا نذر کا حج . . . اور وہ
 خود بنفسہ اس کے ادا کرنے پر قادر تھا اس کو ادا کرنے کا وقت ملا لیکن ادا نہیں کیا بعد میں وہ خود اس کے ادا کرنے پر قادر نہیں رہا
 یہاں تک کہ موت کا وقت قریب آگیا یا اس کا خوف لاحق ہو گیا تو اس پر کسی دوسرے شخص سے حج کرانا فرض ہے خواہ اپنی زندگی میں کرا
 یا مرنے کے بعد حج کرانے کی وصیت کر جائے اس پر وصیت کرنا واجب ہے اور وصیت کرنا اس وقت واجب ہے جب حج کی ادائیگی
 میں تاخیر کرے یعنی جس سال حج فرض ہوا اس سال حج کے لئے روانہ ہو بلکہ دوسرے یا تیسرے سال جائے اور راستہ میں فوت
 ہو جائے یا بالکل روانہ ہی نہ ہو اور فوت ہو جائے لیکن اگر وہ حج فرض ہوتے ہی اسی سال حج کو جانے ہوئے راستہ میں مر گیا تو اس کے
 اوپر سے حج ساقط ہو جائے گا اور اس پر حج کرانے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج کی

ادائیگی کے لئے روانہ ہونے میں تاخیر نہیں کی اور اس بارے میں اس سے کوئی کوتاہی سرزد نہیں ہوئی، بخیریں اور فتاویٰ سراجیہ میں اسی طرح ہے امام ابن الہمامؒ نے کہا ہے کہ یہ قید حسن ہے اس کو یاد رکھنا چاہئے اور اگر اس کو حج فرض ہونے کے بعد حج ادا کرنے کا وقت ہی نہیں ملا تو اس سے حج ساقط ہو جائے گا اور اس پر عترت کے بعد اپنی طرف سے حج کرانے کی وصیت کرنا قافہ نہیں ہوگا سہ (اس کی تفصیل شرائط حج کے آخر میں بھی بیان ہو چکی ہے اس کو بھی دیکھ لیا جائے، مؤلف)

حج فرض میں نیابت کی شرائط

حج فرض واجب یعنی حجة الاسلام و قضا و تنہ کے حج میں نیابت جائز ہونے کے لئے بیس شرطیں ہیں اگر ان شرائط میں سے کسی ایک شرط کے بغیر کسی دوسرے سے حج کرایا جائے گا تو ادا نہ ہوگا اور وہ شرطیں یہ ہیں سہ

شرط اول جو شخص کسی دوسرے سے اپنا حج کرائے اس پر حج فرض ہونا یعنی اس کے پاس حج کرانے کے لائق مال ہو اور وہ صحیح و تندرست بھی ہو پس اگر کوئی شخص صحیح و تندرست تو ہے لیکن فقیر ہے اس لئے حج فرض نہیں ہے اور اس نے اپنی طرف سے فرض حج ادا کر دیا اس کے بعد وہ مالدار ہو گیا جس کی وجہ سے اس پر حج فرض ہو گیا تو اب اس کو دوبارہ حج کرنا فرض ہے کیونکہ پہلا کرایا ہوا حج اس حج کی بجائے جائز و کافی نہیں ہوگا جو بعد میں اس پر فرض ہوا ہے اس لئے کہ سابقہ نیت آئندہ واجب ہونے والی عبادت کے لئے کافی نہیں ہوتی بلکہ یہ پہلا کرایا ہوا حج بلا خلاف نفل ہوگا اور اگر وہ مالدار تو ہے لیکن صحیح و تندرست نہیں ہے اس لئے اس پر حج فرض نہیں ہوا اور اس نے اپنا فرض حج کسی دوسرے شخص سے کر دیا اس کے بعد وہ تندرست ہو گیا تو اس کا وہ حج کرا دینا امام صاحب کے نزدیک جائز و کافی نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز و کافی ہے جیسا کہ شروط حج میں بھی بیان ہو چکا ہے سہ خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی پر حج فرض ہونے سے قبل کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے حج ادا کر دیا تو وہ حج نفل ہوگا اس کے بعد جب بھی اس پر حج فرض ہوگا اس کو یہ فرض حج خود ادا کرنا ہوگا یا بخیر کی صورت میں دوسرے سے کرایا ہوگا (مؤلف)۔

شرط دوم حج فرض ہونے کے بعد تندرست ہو جانے یا کسی مرض کی وجہ سے خود حج کرنے سے عاجز ہو جانا اگر حج فرض ہونے کے بعد عاجز ہونے سے پہلے کسی دوسرے سے حج کرا دیا اور پھر عاجز ہوا تو وہ حج فرض ملا نہیں ہوا پھر کرایا ہو جائے گا پس اگر تندرست آدمی نے خواہ وہ مالدار ہو یا فقیر کسی دوسرے سے حج کرایا تو سب جائز نہیں ہے، یعنی اگر کوئی شخص خود حج ادا کرنے سے عاجز ہے اور وہ مالدار ہے تو اس کی طرف سے نیابت جائز ہے اور اگر تندرست ہونے کی وجہ سے خود حج ادا کرنے پر قادر ہے اور وہ مالدار ہے تو اس کی طرف سے کسی دوسرے کو حج ادا کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ وہ بنفسہ حج ادا کرنے پر قادر ہے اور مالدار بھی ہے تو حج فرض کا تعلق اس کے بدن کے ساتھ ہے اس کے مال کے ساتھ نہیں ہے بلکہ مال و جوبانگی

لہ باب و شرح و فتح سہ غنیہ و شرح الباب و ش سہ غنیہ و لیل و شرح مختفائ سہ زبدۃ۔

شرط ہے اور جب فرض عبادت کا تعلق بدن سے ہو تو اس میں نیابت جائز نہیں ہوتی جیسا کہ تمام برائی عبادتوں کے لئے حکم ہے اور اسی طرح اگر وہ شخص فقیر اور تندرست ہے تب بھی کسی دوسرے کا اس کی طرف سے حج ادا کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ مال و جوہر حج کی شرائط میں سے ہے پس جب اس کے پاس مال ہی نہیں ہے تو اس پر حج اسلماً واجب ہی نہیں ہوا لہذا واجب ادا کرنا کے لئے اس کو اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو نائب مقرر کرنا بیکار ہے یعنی آپ اس کو نائب مقرر کرنا واجب نہیں ہے۔

اور صاحب سراج الوداع نے کہا ہے کہ بعض فقہانے جو کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی تیسری طرف سے حج ادا کیا اور اس کا ترمیم نہ ہو تک قائم رہا تو اس کی طرف سے یہ جائز نہیں ہوگا اس سے مراد یہ ہے کہ پہلے وہ شخص مللوار تھا جس کی وجہ سے اس پر حج فرض ہوا پھر وہ فقیر ہو گیا، کیونکہ جو شخص ہمیشہ سے تندرست ہے تو اس پر حج فرض ہی نہیں ہوا انتہی اور ایک قید کا نام ہے جیسا کہ پیشہ نہیں ہے۔

(۱) عجز کا دائمی ہونا یعنی حج کرانے کے وقت سے موت کے وقت تک عاجز رہنا، اگر مرنے سے پہلے عجز ہوا تو وہ خود

شرط سوم ادا کرنے پر قادر ہو گیا تو دوسرے شخص سے کرایا ہوا حج فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا بلکہ خود ادا کرنا واجب ہوگا۔ (۲) جن چیزوں سے عجز ثابت ہوتا ہے یہ ہیں: موت، قید و کنین، ایسا مرض جس کے دور ہونے کی امید نہ ہو جیسے نجاہن اور بدن کا بے حس ہونا، فالج، اندھا ہونا، لنگر ہونا، اتنا لڑھا ہونا کہ سواری پر بیٹھنے کی قدرت نہ ہو عورت کے لئے محرم نہ ہونا، راستہ کا مبالغہ طور پر نہ ہونا، ان تمام عذرات کا موت تک باقی رہنا عجز ثابت ہونے کے لئے شرط ہے۔ (۳) کتب متون میں دائمی عجز کو مطلق طور پر بیان کیا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود وہ عجز ایسا ہو جس کے دور ہونے کی امید ہو یا ایسا ہو جس کے دور ہونے کی امید نہ ہو ہر حال میں اگر وہ عذر دور ہو جائے تو دوسرے سے کرائے ہوئے حج کا اعادہ (یعنی دوبارہ خود کرنا) لازم ہے صاحب فتح القدیر نے اسی کو اختیار کیا ہے لیکن بھاراتی میں کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اس بارے میں تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر وہ عذر ایسا ہے جس کے دور ہونے کی امید ہے جیسے قید و مرض و جنون اور اس نے کسی دوسرے سے حج کرایا تو یہ حج موقوف ہے پس اگر اس کا وہ عذر موت تک باقی رہا تو اس کا فرض ادا ہو گیا ورنہ نہیں (یعنی عذر دور ہو جانے پر پھر خود کرنا لازم ہے) اور اگر وہ عذر ایسا تھا کہ عذرہ جس کے دور ہونے کی امید نہیں ہوتی جیسے نجاہن اور اندھا ہونا وغیرہ تو دوسرے سے کرائے ہوئے حج کے صحیح ہونے کے لئے ایسے عذر کا موت تک باقی رہنا شرط نہیں ہے پس اگر کسی نے حج یا تابینا وغیرہ شخص نے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا تو مطلق طور پر اس کے لئے جائز و کافی ہے اور اس کا فرض ادا ہو جائے گا خواہ وہ عذر موت تک قائم رہے یا پہلے زائل ہو جائے اس پر اس حج کا اعادہ مطلقاً واجب نہیں ہے عجز و فساد ہی قاضی ہاں و بسوا و معراج الدراہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے اھ اھ ہر الرائق میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور تنویر الابصار کے متن میں بھی اسی کا اتہال کیا ہے اور ضرب الیہ میں اس کی تحقیق کی گئی ہے اور اس نے کافی التفسی سے اس کی تصریح نقل کی ہے اور زیابینا ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ آنکھیں بن نہیں سکتیں اگر حج کرانے کے بعد قیدی طور پر اس کی آنکھیں ابھی ہو جائیں تب لیکن اگر وہ آنکھیں بن سکتی ہیں مثلاً مونیانہ وغیرہ ہے تو یہ عذر نہ ہوگا اور آنکھ بن جانے کے بعد اب اس کو خود اپنا حج فرض ادا کرنا واجب ہوگا۔

۱۔ بلات و بھوت و شرح الباب الفقہ ۲۔ شرح الباب ۳۔ باریع و ۴۔ باب شرح و غیر اس کے باب شرح ۵۔ زبہ ۶۔ بخوش و غیر لفظان زبہ ۷۔ علم تعرف۔

(۳) عذر خواہ آسمانی (قدسی) ہو یا بندوں کے فعل سے ہو دونوں صورتوں میں یکساں حکم ہے سہ ماہی اگر کوئی شخص قید خانہ میں ہے اور اس نے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا پس اگر وہ قید خانہ میں ہی مر گیا تو اس کا حج بدل جائز و کافی ہے اور اگر قید خانہ سے رہا ہو گیا تو وہ حج بدل جائز نہیں ہے سہ ماہی اس کا حج فرض ادا ہونے کے لئے کافی نہیں ہے، اب اس کو خود ادا کرنا واجب ہے اور وہ پہلا کرایا ہوا حج نفلی ہو جائے گا سہ ماہی اور اگر کسی دشمن کی وجہ سے جو اس کے اور مکہ مکرمہ کے درمیان ہے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا اگر وہ دشمن اس شخص کے مرتے دم تک راستہ پر قائم رہا تو اس کا حج بدل جائز ہے اور اگر مرتے دم تک قائم نہیں رہا تو جائز نہیں ہے سہ ماہی۔ (۴) ان عذرات میں سے جن کے زائل ہونے کی امید ہوتی ہے ایک عذر عورت کے لئے محرم کا نہ ہونا ہے پس اگر کسی عورت کا محرم نہ ہو اور نہ ہی خاوند ہو وہ اس وقت تک حج کے لئے نہ نکلے جب تک بڑھا یا یا بیٹا یا باپ حج ہونے وغیرہ کی وجہ سے حج کرنے سے عاجز نہ ہو جائے پس جب عاجز ہو جائے تب اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے کسی شخص کو بھیجے اگر عاجز ہونے سے پہلے کسی سے حج کرایا تو جائز نہیں ہوگا کیونکہ اس سے پہلے تک محرم کے موجود ہونے کی توقع ہے اور اگر اس نے عاجز ہونے سے پہلے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرایا اور محرم موجود نہ ہونے کا عذر اس کے مرتے دم تک قائم رہا تو اس کا وہ حج جائز ہے جیسا کہ اگر کسی مرسل نے اپنی طرف سے حج کرایا اور پھر اس کا مرض اس کے مرتے دم تک قائم رہا تو اس کا وہ حج جائز ہے سہ ماہی۔ (۵) تجنیس و فتاویٰ قاضی خاں وغیرہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر مانی اور کہا کہ میرے ذمہ اللہ تعالیٰ کے لئے تیس حج ہیں پھر اس نے ایک ہی سال میں تیس آدمیوں کو بھیج کر حج کرایا یا اس کے بعد کو حج کا وقت آنے سے پہلے مر گیا تو یہ سب حج جائز ہو جائیں گے اس لئے کہ وہ حج کا وقت آنے تک خود حج ادا کرنے پر قادر نہ ہو سکا اور اگر حج کا وقت آگیا اور وہ خود حج ادا کرنے پر قادر ہے تو ان میں سے ایک حج باطل ہو جائے گا کیونکہ اب وہ ایک حج خود ادا کرنے پر قادر ہے پس اس سال میں کسی دوسرے سے حج کرانا صحیح ہونے کی شرط یعنی خود قادر نہ ہونا معدوم ہوگئی اور اسی طرح ہر سال حج کا وقت آنے پر ایک حج باطل ہو جائے گا یعنی اگر وہ دوسرے سال حج کا زمانہ آنے سے قبل مر گیا تو باقی انیس حج جائز ہو جائیں گے اور اگر وہ شخص حج کا زمانہ آنے کے بعد فوت ہوا اور وہ حج کے زمانہ میں خود حج ادا کرنے پر قادر ہے تو دوسرے سے کرایا ہوا ایک اور حج باطل ہو جائے گا اور اسی طرح تیسرے اور چوتھے سال میں اور آخر عدت تک جن سالوں میں وہ حج کے زمانہ تک زندہ رہا اور خود حج ادا کرنے پر قادر ہوا تو اتنے سالوں کے دوسرے سے کرائے ہوئے حج باطل ہو جائیں گے سہ ماہی اور حج کے وقت سے مراد وقوف عرفہ کا وقت ہونا چاہئے یعنی اگر وہ عرفہ کا دن (یعنی اس کا وقت) آنے سے قبل فوت ہو گیا تو وہ سب حج جائز ہو جائیں گے اور اگر عرفہ کے دن وہ زندہ ہو تو ایک حج باطل ہو جائے گا اور باقی حجوں کا حکم موقوف رہے گا سہ ماہی۔ (۶) اور اسی طرح اگر کوئی شخص تندرست و مالدار ہے اور اس نے اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا پھر وہ نائب کے حج ادا کرنے کے بعد (یعنی وقوف عرفہ کر لینے کے بعد) بوجھت

سہ ماہی و بکر سہ ماہی وغیرہ و مثلاً فی الفح وغیرہ سہ ماہی بکر و ش وغیرہ سہ ماہی فتح عن قاضی خاں و بکر و ش و شرع الباب وغیرہ تصرفاً
سہ ماہی فتح و بکر وغیرہ سہ ماہی فتح و بکر وغیرہ سہ ماہی بکر۔

زائل ہو جانے کی وجہ سے عاجز ہو گیا اور اس کا یہ عجز مرنے تک قائم رہا تو شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے یہ حج اس کے فرض حج کی جگہ جائز و کافی نہیں ہوگا جبکہ وہ وقوف عرفہ کے وقت تندرست تھا بلکہ وہ امر کا نفلی حج ہوگا لیکن اگر وہ نائب کے فارغ ہونے (یعنی وقوف عرفہ کرنے) سے پہلے عاجز ہو گیا اور وہ عجز مرنے دم تک باقی رہا تو وہ حج فرض اس کی طرف سے کافی ہے۔

(۸) حموی رحمہ اللہ نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ سلاطین و وزراء جو اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کراتے ہیں وہ درست نہیں ہے کیونکہ ان کا عجز ان کی موت تک قائم نہیں رہتا اھ یا یہ کہ وہ ہر سے سے عاجز ہوتے ہی نہیں اور صحیح یہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ ان کا حج فرض ادا نہیں ہوتا بلکہ وہ حج نفل واقع ہوتا ہے لیکن شرح اللباب میں شمس الاسلامؒ سے منقول ہے کہ سلطان اول اس کے وزیر محبوب کے حکم میں ہیں اُن کو اپنے اس مال سے جو حقوق العباد سے پاک ہو کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرانا واجب ہے اھ یعنی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ان کا عجز نہ کوثر ثابت ہو جائے اور ان کی موت تک قائم رہے۔

(۹) حج بدل کرانے والے کا عجز موت تک باقی رہنے کی شرط حج فرض کے لئے ہے لہذا حج کے لئے یہ شرط نہیں ہے۔ اس سے نفلی حج میں قادر ہونے کی حالت میں بھی نیابت جائز ہے کیونکہ نفل کے بارے میں بہت گنجائش ہے۔ اس لئے کہ نفلی حج کرانے سے مقصود ثواب حاصل کرنا ہے۔

شرط چہارم جس کی طرف سے حج کیا جائے اس کی طرف سے امر کا پایا جانا، پس اس کے امر کے بغیر اس کی طرف سے کسی دوسرے شخص کا حج ادا کرنا جائز نہیں ہے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اُس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی ہو پس اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی پھر کسی اجنبی شخص یا وارث نے اس کی طرف سے تبرعاً حج کر دیا تو یہ جائز نہیں ہے یعنی یہ اصل (وصیت کرنے والے) کے حج کی بجائے کافی نہیں ہوگا بلکہ یہ حج اس نائب کا واقع ہوگا اور اس نائب کے لئے جائز ہے کہ وہ اس حج کا ایصال ثواب اصل یعنی وصیت کرنے والے کو کر دے (اور اس کی وضاحت آگے آتی ہے مولف) اور یہ حکم اس لئے ہے کہ شریعت نے حج کی وصیت کرنے والے کی طرف سے حج کی ادائیگی کا جائز ہونا نیابت کے طریق پر جائز رکھا ہے اور نیابت امر سے ہی ثابت ہوتی ہے اس کے بغیر ثابت نہیں ہوتی۔ (۲) اور جس شخص پر حج فرض ہے اگر اس نے

مرنے وقت حج کرنے کی وصیت نہیں کی اور کسی وارث یا ایسے شخص نے جو اہل تبرع میں سے ہے اس کے امر کے بغیر خود حج ادا کر دیا یا کسی دوسرے شخص کو بھیج کر ادا کیا تو انشاء اللہ تعالیٰ اس میت کا حج فرض ادا ہو جائے گا کیونکہ اس بارے میں نص وارد ہے اور اس صورت میں دلالتاً امر بھی پایا جاتا ہے۔ لہذا کیونکہ وارث اپنے مورث کے مال میں اس کا خلیفہ (قائم مقام) ہوتا ہے (اور وارث اپنے مورث کے مال میں تصرف کرتا ہے) پس گویا کہ جو چیز میت پر واجب ہے اس کی ادائیگی کے لئے وارث اس کی طرف سے مامور ہے اور وارث کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو ادا کرنا اس لئے جائز ہے کہ میت کی طرف سے اس کی ادائیگی کے لئے ہر ایک کو اجازت ہوتی ہے اور بدائع میں اس کے حوازی کے لئے نص کو بھی علت قرار دیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس سے مراد حدیث فقہیہ ہے۔

لے بحروث وغیرہ متعلقاً و تصرفاً لے شمس کثر و لے غ و مثلاً فی البحر لے بحر لے برائے و بحر و دروش و ر و باب و شرح متعلقاً لے بحر۔

اور وہ حدیث اس طرح پر ہے کہ قبیلہ خثعم کی ایک ہاجرہ عورت نے جس کا نام اسماء بنت عمیس (رضی اللہ عنہا) ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر حج فرض فرمایا ہے اور میرا باپ بہت بوڑھا ہے سواری پر بٹھ نہیں سکتا کیا میں اس کی طرف سے حج ادا کر دوں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں، متفق علیہ۔ اس روایت میں اس عورت کے ادا کرنے سے اس شخص کی طرف سے حج ادا ہونے کو مطلق طور پر بیان فرمایا ہے اسی طرح ایک اور روایت میں ایک شخص کو ارشاد فرمایا کہ تو اپنے باپ کی طرف سے حج اور عمرہ ادا کر اس کو ابوداؤد و نسائی اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے۔ لہٰذا حج میں نیابت جائز ہونے کی ایک شرط عاقل شخص کا دوسرے شخص کو اپنی طرف سے حج کرنے کا مصرعہ کرنا ہے جبکہ وہ شخص زندہ ہو (پس اگر زندہ کی طرف سے اس کے امر کے بغیر حج کر دے گا تو زندہ کا فرض ساقط نہیں ہوگا، زیدہ) اور اگر مر گیا ہو اور اپنی طرف سے حج کرانے کی وصیت کر گیا ہو اور وہ صاحب مال ہو تو وصی یا وراثت کا امر کرنا شرط ہے (پس اگر کوئی وصیت کر کے مرانہ وصی یا وارث کے امر کے بغیر اس میت کا حج ادا نہیں ہوگا)۔ یا اگر مر کر جائے دلائل پایا جائے، دلائل کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص مر گیا اس پر حج فرض تھا، اس نے اس کی اولاد کیلئے کوئی وصیت نہیں کی یا اس نے وصیت کی لیکن کوئی مال نہیں چھوڑا اب اگر وارث یا اجنبی شخص اس کی طرف سے تبرعاً حج کر دے یا کسی دوسرے شخص سے کر دے تو ایام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ اس میت کا حج فرض ادا ہو جائے گا کیونکہ دلائل امر پایا جاتا ہے اس لئے کہ میت کی طرف سے اس کے لئے ہر شخص کو اجازت ہوتی ہے بخلاف دو صورتوں کے اول جبکہ وہ زندہ ہو خواہ حج کے لئے امر کرے یا نہ کرے یا اس صورت کے جبکہ وہ مر گیا ہو اور اس نے حج کرنے کے لئے وصیت کی ہو اور مال چھوڑا ہو کسان دونوں صورتوں میں اگر وارث یا اجنبی شخص نے تبرعاً اس کی طرف سے حج ادا کر دیا تو جائز نہیں ہے اور وہ اکثر مشائخ کے نزدیک حج کرنے والے کا نظریہ ہوگا اور بہت سے محققین کے نزدیک مختار ہے کہ اس سے حج کرنے والے کا حج فرض ادا ہو جائے گا جیسا کہ آگے آتا ہے اور شرط طالع میں کہ ہے کہ میں کہتا ہوں یعنی وہ میت کے فرض حج کی جگہ جائز نہیں ہوگا البتہ اس حج کا ثواب اس کے لئے جائز ہوگا اور المختار (شامی) میں ہے لیکن غریب آگے بیان آتا ہے جو اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ میت کو ثواب اس وقت ملتا ہے جبکہ حاجی حج ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب میت کو بخش دے۔ اھ۔

شرط پنجم (۱) سفر حج کے مصارف میں حج کرنے والے کا مال خرچ ہونا جبکہ حج کرانے والے نے حج کرانے کا امر صریحاً کیا ہو پس اگر حج کرنے والے نے تبرعاً اپنے مال سے خرچ کر کے اس کی طرف سے حج کیا تو خدا اس کا حج ہوگا حج کرانے والے کا ادا نہ ہوگا حتیٰ کہ دوبارہ اس کے مال میں سے خرچ کر کے حج ادا کرے اور اسی طرح اگر اس نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے اس کا حج کر لیا جائے اور مر گیا پھر اس کے وارث نے تبرعاً اپنے مال میں سے خرچ کر کے اس کی طرف سے حج کیا تب بھی حج کرانے والے کا حج ادا نہ ہوگا کیونکہ اس پر حج فرض ہوا ہے وہ اس کے مال سے تعلق رکھتا ہے پس جب اس کے مال سے حج نہیں کیا گیا تو

لے فتوہ وغیرہ۔ زیدہ۔ مکہ غنیہ۔ مکہ غنیہ۔ دس۔

اس کا فرض سابقہ نہیں ہوا اور اس لئے بھی کہ امام محمدؒ کا نزدیک یہ ہے کہ حج فی نفسه حج کرنے والے کو لازم ہے۔ اور جس کی طرف سے حج کیا جاتا ہے اس کو نفقہ (خرج) کا ثواب ملتا ہے پس جب اس نے مال خرچ ہی نہیں کیا تو اس کے لئے اصلاً کوئی چیز نہیں ہے۔ (۲) امر کا مال خرچ کرنے میں اکثر نفقہ کا امر کے مال سے خرچ ہونا شرط ہے اور قیاس کا منقضی یہ ہے کہ کل مال امری کا خرچ ہو لیکن اس کے لازم کرنے میں حج ہے کیونکہ انسان دن رات ہر وقت مال ساتھ نہیں رکھتا اور کبھی اس کو اچانک پانی یا روٹی کے ٹکڑے وغیرہ استعمال کی اشیاء کی ضرورت لاحق ہو جاتی ہے اس لئے فقہاء نے مستحسناً قلیل مقدار کو ساقط الا اعتبار قرار دیدیا اور اکثر نفقہ کا اعتبار کیا کیونکہ اکثر کل کے حکم میں ہوتا ہے۔ (۳) پس اگر امری طرف سے حج کرنے والے نے اکثر نفقہ امر کے مال میں سے خرچ کیا اور تھوڑا حصہ اپنے مال میں سے خرچ کیا تو امر کا حج جائز ہے اور اس کے لئے جائز ہے کہ جو تھوڑا حصہ اپنے مال میں سے خرچ کیا ہے وہ امر کے مال میں سے لے لے یا تبرع کر دے اور اگر کل نفقہ یا اکثر حصہ اپنے مال میں سے خرچ کیا اور جو مال امر نے اس کو خرچ کے لئے دیا تھا وہ مصارف حج کے لئے کافی ہے تو وہ استحساناً امر کے مال میں وصول کر لے اور امر کا حج جائز ہو جائے گا کیونکہ مامور کبھی اچانک ضرورت پیش آجائے پر امر کا مال موجود نہ ہونے کی وجہ سے اپنے مال میں سے خرچ کرنے پر مجبور ہوتا ہے اس لئے یہ جائز ہے جیسا کہ کسی یتیم کا بھی اور کسی نوکل کا وکیل یتیم اور نوکل کے لئے کوئی چیز خریدتا ہے اور اپنے مال میں سے اس کی قیمت ادا کر دیتا ہے اور پھر یتیم اور نوکل کے مال میں سے وصول کر لیتا ہے تو یہ جائز ہے۔ (۴) اور قیاس یہ ہے کہ وہ امر کے مال سے وصول نہیں کر سکتا۔ (۵) اس سے معلوم ہوا کہ نفقہ امر کے مال سے ہونے کی شرط تبرع سے بچنے کے لئے ہے مطلق طور پر یہ شرط نہیں ہے۔ (۶) یعنی یہ شرط اس لئے نہیں کہ مامور کسی بھی حالت میں اپنا مال خرچ نہیں کر سکتا بلکہ اس لئے ہے کہ امر کی صورت میں تبرع خرچ کرنے سے امر کا حج ادا نہیں ہوگا (تولف) اور اگر مامور کو دیا ہو مال اس قدر بڑا کہ کل نفقہ کے لئے کافی ہو سکے تو اکثر کا اعتبار ہوگا پس اگر اکثر نفقہ بیت کے مال میں سے خرچ ہوا ہوگا تو جائز ہوگا اور امر کا حج ادا ہو جائے گا ورنہ نہیں، یہ استحسان ہے اور قیاس کی رو سے جائز نہیں ہوگا۔ (۷)

(۳) اگر امر نے مامور کو کچھ بھی مال نہیں دیا اور اس کو حج کا امر کیا اور مامور نے اپنا مال خرچ کر کے حج ادا کر دیا تو وہ بیت کے مال سے وصول کر لے اور وہ حج امر کی طرف سے جائز و کافی ہوگا اس لئے کہ جب اس نے حج کا امر کیا تو یقیناً اس نے اس بات کا بھی امر کیا ہے کہ اس کے مال میں سے خرچ کیا جائے اور اگر اس نے امر کے مال سے خرچ وصول کیا اور امر کے ساتھ تبرع (احسان) کیا تو شرط نہ پائی جائے گی وجہ سے امر کا حج ادا نہیں ہوگا۔ (۸)

(۴) خانیہ میں کہا ہے کہ اگر مامور یا حج نے بیت کا مال نفقہ اپنے مال کے ساتھ ملا لیا تو کتاب الاصل میں کہا ہے کہ وہ اس نفقہ مخلوط کا ضامن ہوگا پس اگر اس نے امر کی طرف سے حج کیا اور اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس کا حج امر کی طرف سے

۱۔ باب وشرع وکبر وعتیہ مطلقاً ۲۔ فتح وشرح الباب ۳۔ فتح وکبر وشرع وعتیہ مطلقاً ۴۔ فتح وکبر وشرع وعتیہ مطلقاً ۵۔ فتح وکبر وشرع وعتیہ مطلقاً ۶۔ فتح وکبر وشرع وعتیہ مطلقاً ۷۔ فتح وکبر وشرع وعتیہ مطلقاً ۸۔ فتح وکبر وشرع وعتیہ مطلقاً

جائز ہے اور وہ بالاتفاق ضمان سے بری ہو جائے گا اور اس کا معاملہ وارثوں کے بری کرنے پر موقوف نہیں ہوگا سہ یعنی جب اس نے امر کا نفقہ اپنے مال کے ساتھ ملا لیا اور حج کیا اور حج کے سفر میں امر کا دیا ہوا کل مال یا اس کا اکثر حصہ خرچ کیا تو امر کا حج جائز ہوگا اور فقہ کا یہ قول کہ وہ ضمان سے بری ہوگا اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے امر کا مال اپنے مال کے ساتھ ملانے کی وجہ سے جو ضمان لازم ہوا تھا اب وہ اس سے بری ہو جائے گا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امر کی اجازت کے بغیر ملا لیا ہو بلکہ ساتھ کافی نے ذیرو سے نقل کیا ہے کہ حاجی کے لئے اپنے ساتھیوں کا مال اپنے مال میں ملا لینا جائز ہے خواہ اس کو اس کا امر و اجازت حاصل ہو یا نہ ہو کیونکہ عرف اسی طرح جاری ہے سہ تب تاکہ فقہانے اس کو فصلی فقہ میں ذکر کیا ہے سہ

۵) اور اگر کسی نے اپنے مال سے امر کی طرف سے حج کیا اور یہ نیت کی کہ امر کے مال سے وصول نہیں کرے گا تو یہ حج امر کی طرف سے جائز ہے جیسا کہ اگر میت کا قرض وارث اپنے مال سے ادا کر دے تو جائز ہے (اور اس کو بالمتروکہ سے وصول کر لینا جائز ہے بلکہ قرض ادا کرنا عدم رجوع کی نیت سے بھی جائز ہے کیونکہ قرض ادا کرنا بلا امر بھی جائز ہے بخلاف حج کے) اس سے نتیجہ نکلا کہ اگر مالور نے اپنے مال سے امر کی طرف سے حج کیا اور یہ نیت کی کہ امر کے مال سے وصول کرے گا تو یہ حج امر کی طرف سے جائز ہے اور خانہ میں ان دونوں مسئلوں کی وضاحت کی گئی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ جب کسی شخص نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے پس وراثت نے کسی آدمی کو بھیج کر اپنے مال سے حج کر دیا تاکہ میت کے مال سے وصول کرے تو یہ حج امر کی طرف سے جائز ہے اور وراثت کے لئے جائز ہے کہ وہ میت کے مال سے خرچہ وصول کرے جیسا کہ زکوٰۃ اور کفاریہ کے لئے بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی ایسی شخص نے اپنے مال سے امر کی طرف سے حج کر لیا تو وہ امر کے مال سے وصول نہیں کر سکتا اور کسی نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کیا جائے پس وراثت نے اپنے مال سے حج کر لیا اور یہ نیت کی کہ میت کے مال سے وصول نہیں کرے گا تو یہ حج میت کے فرض حج کی جگہ جائز ہو جائے گا سہ اور شرح اللباب میں خانہ کی یہ عبارت نقل کرنے کے بعد کہا ہے پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ قابل غور ہے سہ یعنی جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جب کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کی وصیت سے حج کیا جائے تو جس کی طرف سے حج کیا جائے اس کا حج جائز ہونے کے لئے اس کا مال خرچ ہونا شرط ہے اور یہ شرط تبرع سے بچنے کے لئے ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے پس جو حج وراثت نے اپنا مال خرچ کر کے کر لیا ہو اور یہ نیت یہ ہو کہ وہ امر کے مال سے وصول نہیں کرے گا، فتاویٰ خانہ وغیرہ میں اس حج کو امر کی طرف سے جائز قرار دینا اس شرط کے خلاف ہے اور اسی لئے اگر وراثت اس نیت سے اپنا مال خرچ کر کے امر کا حج خود کرے کہ امر کے مال سے وصول نہیں کرے گا تو یہ حج امر کی طرف سے ہرگز جائز نہیں ہے اور ان دونوں صورتوں میں (یعنی وراثت خود حج کرے یا دوسرے سے کر لے) کوئی فرق ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ آپ کو معلوم ہے کہ وصیت کرنے سے میت کا مقصود اپنے مال سے خرچ کر کے ثواب حاصل کرنا ہے اور وہ اس وقت حاصل ہوگا جبکہ وراثت اپنے مال سے اس نیت سے خود حج کرے یا کسی دوسرے سے کر لے کہ وہ میت کے

۱) باب دشر و ش وغنیہ سہ ش وغنیہ سہ غایۃ الاطراف ص ۲۸۵ دشر و ش سہ شرح اللباب و ش وغنیہ
۲) شرح اللباب و ش -

مال سے وصول کرنے کا نہ اس صورت میں جبکہ میت کے مال سے وصول نہ کرنے کی نیت سے اپنے مال سے حج کرے یا کرائے اور یہ اشکال جو خاتمہ پر وارد کیا گیا ہے شرعاً لایم میں بھی مذکور ہے حالانکہ ان دونوں صورتوں میں یہ فرق ہے کہ جب وارث کسی دوسرے شخص سے حج کر لے تو خرچہ کی رقم دینے کے بارے میں وارث میت کے قائم مقام ہوتا ہے تو اس صورت میں مامور نے گویا کہ میت کا مال خرچ کیا ہے اس کے برخلاف اگر وارث خود حج کرے تو اس صورت میں اس کی طرف سے کسی دوسرے کو مال دینا نہیں پایا گیا بلکہ صرف افعال حج کا ادا کرنا پایا گیا اس لئے اس صورت میں جب تک وہ میت کے مال سے وصول کر لینے کی نیت نہ کرے میت کی طرف سے حج لدا نہیں ہوگا کیونکہ اس کو پہلے اپنا حج ادا کرنے کے لئے بھی تو خرچہ کی ضرورت ہوتی ہے پس آپ سمجھ لیجئے سہ اور سید احمد رحمہ اللہ نے کہا ہے یہ جو کیا گیا ہے کہ اگر آمر کی طرف سے وارث اپنے خرچہ پر دوسرے شخص سے حج کرائے تو جائز ہے اور اگر اپنے مال سے خود حج کرے اور میت کے مال سے خرچہ وصول نہ کرنے کی نیت کرے تو جائز نہیں ہے لہذا ان دونوں صورتوں میں فرق اس طرح کیا جائے گا کہ پہلی صورت میں آمر کو اس کے مال کا ثواب مل جائے گا اگرچہ وارث نے اپنی طرف سے وہ خرچہ لدا کیا ہے بخلاف دوسری صورت کے کہ اس صورت میں وارث نے مال کسی دوسرے شخص کو ادا نہیں کیا بلکہ وہ خود صرف افعال حج بجالایا ہے اور علاقہ جاب رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تارخ باب کا یہ کہنا کہ پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ قابل غور ہے شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ لباب المناک میں کہا ہے اگرچہ جہنی شخص نے آمر کی طرف سے حج کیا اور یہ نیت کی کہ میت کے مال سے وصول نہیں کرے گا اس کا متقنی یہ ہے کہ عدم وصول کی نیت کے باوجود وہ حج میت کی طرف سے جائز ہو جائے گا حالانکہ حکم اس طرح نہیں ہے و اللہ اعلم بحروفہ فانعم اللہ علیہ شیئاً

(۶) اور اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے ایک ہزار روپے اس کی طرف سے حج کیا جائے اور وہی نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کر دیا تاکہ میت کے مال سے وصول کر لے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں ہے کیونکہ یہ وصیت باللفظ ہے پس اس میں وصیت کرنے والے کے لفظ کا اعتبار ہوگا اور میت نے وصیت میں مال کی اضافت اپنی طرف کی ہے پس اس کو تبدیل نہیں کیا جائے گا اور اس نے میت نے جب مال کو اپنی طرف منسوب کیا تو اب مامور کے لئے بھی یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس کو اپنے مال سے تبدیل کرے جیسا کہ وہی کے لئے یہ جائز نہیں ہے لیکن ان دونوں میں اس طرح فرق کر سکتے ہیں کہ مامور اپنے مال سے خرچ کرنے پر مجبور ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا پس خود کر لیجئے سہ

(۷) اور اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے ایک ہزار دینار اس کی طرف سے حج کیا جائے اور وہ نقدی حج کے مقام میں مروج نہیں ہے تو وہی کو جائز ہے کہ اس نقدی کو مروجہ نقدی کے ساتھ تبدیل کر لے اور اگر چاہے تو اس قیمت کی اشرفیاں (دینار) مامور کو دے سہ

(۸) اور اگر مامور نے میت کے مال سے اپنے مال میں ملائے بغیر تجارت کی اور اس میں نفع کمایا پھر نفقہ مثل سے میت کی طرف سے حج کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اس کا حج جائز ہے اور وہ زائد رقم وارثوں کو دے دے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا بھی

یہی قول ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا وراثت کے لئے تمام مال کا ضامن (ذمہ دار) ہوگا اور حج اس کا اپنا ہوگا، یہ منسک الفارسی میں ہے اور صحیح اس ہے کہ اگر مامور نے اس رقم سے اپنے لئے تجارت کی غرض سے کچھ سامان خریدا اور نفقہ مثل سے میت کی طرف سے حج کیا تو وہ میت کا نفقہ واپس کرے اور اس کا حج اپنی طرف سے ہوگا اس کو شقی میں ذکر کیا ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ اپنے لئے تجارت کی غرض سے اس رقم سے سامان خریدنے اور تبرعاً میت کے مال میں نفع بٹھانے کے لئے سامان خریدنے میں فرق ہے لیکن ہشام رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ وہ اس نفع کو خیرات کر دے اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس کا حج میت کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور یہی اصح ہے جیسا کہ اگر وہ آمر کی رقم کو اپنے درہم کے ساتھ ملا لے یہاں تک کہ وہ اس رقم کا ضامن ہو جائے گا پھر وہ نفقہ مثل سے میت کی طرف سے حج کرے تو جائز ہے پس نفع کے قول میں بھی یہی صحیح ہے۔

(۹) اور مناسک کرمانی میں ہے کہ فقہ ابواللیثؒ نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ نوازل میں ہے بعض لوگوں نے ایک شخص کے بارے میں سوال کیا جس نے میت کی طرف سے حج کرنے کے لئے درہم کے سفر پر روانہ ہونے سے قبل ان درہم میں سے تھوڑا یا زیادہ حصہ خرچ کر دیا (حجاب دیکھ) وہ اس مال کا ضامن ہو گیا پس اگر اس نے حج کیا تو وہ اس شخص کا اپنا حج ہوگا اور میت کا حج اپنے حال پر باقی رہے گا۔

(۱۰) اور اگرچہ نقد پیسے چھوڑ دیا اور باقی نقد سے میت کی طرف خرچ کیا تو جائز ہے اور وہ اس چھوڑے ہوئے نقد کا ضامن ہوگا۔
 (۱۱) اور غائب میں ہے اگر میت کے نقد کی رقم مکمل کر دیں یا اس کے قریب ضائع ہوگئی اور کچھ باقی نہ رہا پھر مامور نے اپنے مال میں سے خرچ کیا تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ میت کے مال سے وصول کرنے اگرچہ اس نے اس کی اجازت کے بغیر ایسا کیا ہو کیونکہ جب میت نے اس کو خرچ کا امر کیا تو بالضرر اس نے اس بات کا بھی امر کیا ہے کہ اس کے مال میں سے خرچ کیا جائے۔
 (۱۲) اور مامور نے مستعمل وامتہ کی بجائے دوسرے دور والے وامتہ سے سفر کیا اگر وہ راستہ ایسا ہے جس سے لوگ آتے جاتے ہیں تو آمر کے مال سے خرچ کرے۔

شرط ہشتم (۱) مجمع قول کی پہلی جگہ پر ایک ضمایہ چکا جرت پر جمع دکر آیا جائے۔ عہ کہ چونکہ مجمع اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز نہیں ہے اور کتب لغتوں میں قرآن مجید کی تعلیم کو اس حکم سے مستثنیٰ قرار دیا ہے اور حدیث شریفہ نے فقہ کی تعلیم کو بھی مستثنیٰ قرار دیا ہے، مجمع اور مختار میں ان مستثنیات میں امامت کو زیادہ کیا ہے اور بعض نے اذان کو بھی ان میں شامل کیا ہے اور تنویر الابصار کے متن میں ان چاروں کو جمع کر دیا ہے۔ علامہ شریعتی نے اپنے رسالہ بلوغ الارباب میں صراحت کی ہے کہ ہمارے مشائخ میں کسی نے بھی مجمع راجرت لینے کے حجاز کا ذکر نہیں کیا۔

(۲) پس اگر کسی عاجز شخص نے کسی آدمی سے کہا کہ میں تجھ کو اجرت پر مقرر کرتا ہوں کہ تو میری طرف سے حج کر دے۔۔۔

ادا ہوگا اھ سہ اور فقہ القدر میں کہل ہے کہ اگر حج کے لئے مطلق طور پر وصیت کی تو اس کے وطن سے ہونے اور سواری پر ہونے کا تعین لازم ہے اھ سہ اور بدائع میں منصوص ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کو اپنی طرف سے حج کرنے کا امر کیا اور اس نے پیدل حج کیا تو وہ نفقہ کا ضامن ہوگا اس لئے کہ اس نے غلاب امر کیا ہے کیونکہ حج کے لئے امر کرنا اس طریقہ کی طرف لوٹایا جائے گا جو شرع میں متعارف و مشہور ہے اور وہ سواری پر حج کرنا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کے لئے امر فرمایا ہے پس اطلاق کے وقت اسی کی طرف لوٹایا جائے گا اور جب اس نے پیدل حج کیا تو اس حکم کی مخالفت کی لہذا وہ مذکورہ وجہ کی بنا پر اس نفقہ کا ضامن ہوگا اس لئے کہ امر کو حج کا امر کرنے سے جو چیز حاصل ہوتی ہے وہ نفقہ (خرچ) کا ثواب ہے اور سوار ہو کر حج کرنے میں نفقہ زیادہ ہوتا ہے پس اس میں ثواب بھی زیادہ ہی ہوگا اسی لئے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ گدھے پر سوار ہو کر حج کرنا مکروہ ہے (جبکہ مسافت اور مشقت زیادہ ہو) اور اونٹ پر سوار ہو کر حج کرنا (گھوڑے پر سوار ہونے سے) افضل ہے اس لئے کہ اونٹ پر سوار ہونے میں خرچہ زیادہ ہوگا پس اس میں حصول مقصود اکمل ہوگا لہذا یہ اولیٰ ہوگا سہ (ریل گاڑی سمیٹر ہوائی جہاز، بحری جہاز پر حج کے لئے سفر کرنا جائز ہے)۔

(۲) منقولہ بالا عبارات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اگر کسی نے اس کو حج کرنے کا امر کیا اور پیدل سفر کرنے کی صراحتاً اجازت دیدی تو اب سواری پر حج کرنا شرط نہیں ہے کیونکہ اس نے اس کا بالکل امر نہیں کیا پس لباب المناسک کی یہ عبارت گناہ کسی پیدل حج کیا اگر چہ امر نے اس کو پیدل چلنے کا امر کیا ہو تو وہ نفقہ کا ضامن ہوگا اس کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہوتی وائے سبحانہ و تعالیٰ اعلم سہ اور علامہ شامی نے بھی اپنی کتاب رد المحتار میں لباب کا یہ قول نقل کر کے اس پر خاموشی اختیار کی ہے اور علامہ رافعی نے اس پر لکھا ہے کہ اگر امر نے پیدل حج کرنے کا امر کیا تو باوجود یہ ضمان لازم ہونے کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہوتی کیونکہ وہ حج امر کی طرف سے نفلی ادا ہوگا اور جبکہ اس نے پیدل سفر پر اس کے امر سے خرچ کیا ہے تو اس پر کوئی ضمان لازم نہیں ہوگا پس اس بنا پر لباب کے قول اگرچہ اس کے امر سے ہوئے کے معنی ہوں گے جبکہ اس نے مطلق طور پر حج کے لئے امر کیا ہو اور یہ معنی نہیں ہوں گے کہ اس نے پیدل حج کرنے کا امر کیا ہو اھ سہ

(۳) سواری پر ادا پیدل چلنے میں اکثر کا اعتبار ہوگا پس اگر اس نے اکثر راستہ پیدل طے کیا تو وہ کل راستہ پیدل طے کرنے کے حکم میں ہے اور اگر اکثر راستہ سواری پر طے کیا تو کل راستہ سواری پر طے کرنے کے حکم میں ہے۔

(۴) اور پیدل حج کرنا جائز نہ ہونے کا حکم بالاتفاق اس وقت ہے جبکہ نفقہ اس قدر ہو کہ اس میں سواری پر حج کرنے کی گنجائش ہو ورنہ اگر نفقہ سواری پر حج کرنے کی گنجائش نہ رکھتا ہو یعنی اگر میت کے ترکہ کا تہائی سال اس قدر نہیں ہے کہ سواری پر سفر کرنے کے لئے کافی ہو بلکہ پیدل حج کرنے کے لئے کافی ہے اور اس نے پیدل حج کیا تو جائز ہے کہ پس اگر تہائی ترکہ میں سفر کا اکثر حصہ سواری پر طے کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور صی یا وارث نے اس کے وطن سے پیدل حج کر لیا یعنی کسی شخص نے کہا کہ میں اس کے شہر سے پیدل حج کر دیتا ہوں تو جائز ہے لیکن ہشام رحمہ اللہ نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے

لہ غنیہ فتح سہ غنیہ سہ بدائع وغنیہ سہ غنیہ سہ ارشاد مفسر کہ لباب وغیرہ۔

کہ یہ جائز نہیں ہے بلکہ تہائی ترکہ سے جہانک سوار ہو کر جاسکتا ہے وہاں تک سواری پر سفر کر کے حج کرے (اودباقی پیدل چلے) اور امام حسن رحمہ اللہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ اس کے شہر سے پیدل حج کر لیں اور تہائی ترکہ سے جہانک سواری پر جاسکتا ہے اگر وہاں تک سواری پر سفر کر کے حج کر لیا تب بھی جائز ہے پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو ان دونوں صورتوں میں اختیار دیا گیا ہے اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ حج فرض کا تعلق سواری پر کرنے سے بھی ہے اور اس کے شہر سے کرنے سے بھی ہے اور اس کے لئے دونوں باتوں کی تنوعایت کرنا ممکن نہیں ہے اور دونوں میں سے کسی صورت میں ایک کو لحاظ سے کمال اور دوسرے کو لحاظ سے نقص لازم آتا ہے پس دونوں صورتیں برابر ہوتیں دونوں میں سے جس صورت کو چاہئے اختیار کر لے جائز ہے پس پہلی صورت میں مسافت کی مقدار یعنی پیدل چلنے کی مشقت کا ثواب زیادہ ہے اور کیفیت سفر ناقص ہے یعنی سواری پر سفر کرنے کی فضیلت سے محروم ہے اور دوسری صورت میں کیفیت سفر کی فضیلت یعنی سواری پر سفر کرنا اس کو حاصل ہے اور پیدل چلنے کی مشقت کے ثواب سے محروم ہے لہ

(۵) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حج کرنے کی وصیت مطلق طور پر کی ہو لیکن اگر اس نے وصیت میں جگہ کو متعین کر دیا تو اس کا اتبع کیا جائے کیونکہ وصیت کے بغیر کسی دوسرے حج کرانا واجب نہیں ہوتا پس وصیت کے مطابق اس کی مقدار بھی واجب ہوگی مسئلہ اور اگر اس کا منہ کہ تہائی مال اس قدر نہیں ہے کہ اس سے اس کے شہر سے حج کیا جاسکے اور ماہور نے اس جگہ سے حج کیا جہاں سے تہائی مال اس کے خرچ کے لئے پورا ہو سکتا ہے اور تہائی مال میں سے کچھ خرچ کیا اور ظاہر ہوگا کہ اس مال سے وہ اس سے زیادہ حاصلہ والی جگہ سے سواری پر حج کر سکتا تھا تو وہی اس رقم کا ضامن ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ وہ بیت کی طرف سے اس جگہ سے حج کر لے جہاں سے وہ تہائی مال خرچ کر کے حج کر سکتا ہے اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس نے امر کی مخالفت کی ہے لیکن اگر وہ بھی ہوئی رقم بہت ہی معمولی ہی ہو تو وہ امر کے خلاف کرنے والا نہیں ہوگا اور ضامن نہیں ہوگا مسئلہ اور پکی ہوئی رقم وارثوں کو واپس کر دے کیونکہ یہ ان کی ملکیت ہے لہ

(۶) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ امر نے نفقہ کی رقم کا تعین نہ کیا ہو لیکن اگر تعین کر دیا مثلاً یہ کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار دینم سے حج کر لیا جائے یا میرے مال کی تہائی سے حج کر لیا جائے اگر وہ رقم اس کے شہر سے حج کرانے کے لئے کافی نہیں ہے تو امام محمد کے نزدیک جہاں سے سوار ہو کر حج ادا کر سکتا ہے وہاں تک پیدل چلے اور وہاں سے سوار ہو کر حج کرے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کو دونوں طرح اختیار ہے خواہ اس کے شہر سے پیدل حج کرے یا جہانک سواری پر جاسکتا ہے اتنا سفر سواری پر طے کر کے اور اگر اس رقم سے ایک حج پورا ہو سکتا ہے تو ایک حج لازم ہوگا اور اگر اس رقم سے کئی حج ہو سکتے ہیں تو اگر بیت نے وصیت میں ایک حج کرنا متعین کر دیا ہے تو ایک حج کرنا لازم ہوگا اور باقی رقم وارثوں کو دی جائے گی اور اگر مطلق حج کے لئے رقم متعین کی تو ہر سال اس کی طرف سے ایک حج کر لیا جائے یا ایک ہی سال میں کئی آدمی بھیج کر کئی حج کر دیئے جائیں پورے افضل ہے تاکہ وصیت پر جلدی عمل ہو جائے کیونکہ اکثر مال ضائع ہو جاتا ہے لہ (اس کی تفصیل حج کی وصیت کے بیان میں آئے گی انشاء اللہ مؤلف)

لہ شرح اللباب بدرائے فتح دش وغیرہ مطلقاً لہ بھرتہ بدرائے فتح دش وغیرہ لہ بدرائے دفع دش تصرفاً و مطلقاً۔

(۷) اور اگر یہ وصیت کی کہ اس کا اونٹ کسی شخص کو دیدیا جائے تاکہ وہ اس کی طرف سے حج کرے پھر وہ اونٹ ایک شخص کو دیدیا گیا اور اس شخص نے وہ اونٹ کسی کو کرایہ پر دیدیا اور کرایہ سے وصول شدہ رقم راستہ میں خرچ کی اور پیدل حج کیا تو استحساناً میت کی طرف سے جائز ہے اگرچہ اس نے آمر کے امر کی مخالفت کی ہے اور محیط میں اس کو صحیح کہا ہے اور صاحب قنای نے کہا ہے کہ یہی اصح اور مختار ہے اس لئے کہ جس طرح آمر نے اس کو مالک بنادیا کہ وہ اس کو بیچ کر اس کی رقم سے حج کرے اسی طرح اس کو اس بات کا بھی مالک بنادیا ہے کہ وہ اس کو کرایہ پر دیدیے اور نیز اس لئے کہ اگر اس کو مالک نہ بنایا جائے تو اس کا کرایہ اس کے لئے ہوگا اور وہ غاصب کی طرح اس رقم کا ضامن نہیں ہوگا اور وہ حج نامہ کی طرف سے ادا ہوگا اور اس سے میت کو نقصان ہوگا لہذا میت کا لحاظ کرتے ہوئے واجب ہوا کہ اس کو کرایہ پر دیدیے کہ مالک بنایا جائے پھر وہ اونٹ وارثوں کو واپس کر دیا جائے کیونکہ وہ وارثوں کی ملک ہے۔ مسئلہ اول کے خلاف ضرورت کی وجہ سے لیا گیا ہے کیونکہ اصل یہ ہے کہ جو شخص سوا پر ہو کر حج کرنے کے لئے مأمور ہے جب وہ پیدل کرے گا تو آمر کے امر کا مخالفت ہوگا مسئلہ فقہ ابو الیث نے نازل میں کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کا حج اپنی طرف سے ادا ہوگا اور وہ اونٹ کے نقصان کا ضامن ہوگا لیکن اگر میت نے یہ اونٹ اس کو سپرد کیا ہو تو ضامن نہیں ہوگا مسئلہ جیسا کہ اگر کسی شخص نے دوسرے شخص کو وکیل بنایا کہ وہ اس کا اونٹ سو دہم میں بیچ دے اور اس نے وہ اونٹ سو دہم کرایہ پر دیدیا تو یہ جائز نہیں ہے یہی اسی طرح یہ بھی ہے مسئلہ

شرطیہ، مشتمل (۱) آمر کے وطن سے حج کرنا جبکہ متروکہ تہائی مالی میں گنجائش ہو ورنہ میقات سے پہلے پہلے جس جگہ سے ہو سکے
استحساناً وہاں سے کر دیا جائے اور اگر اتنا مال بھی نہ ہو تو وصیت باطل ہے۔

(۲) اور اگر مطلق طور پر وصیت کی ہو تو جس شہر میں رہتا تھا وہاں سے حج کر دیا جائے کیونکہ اس پہلے شہر سے حج ادا کرنا فرض ہوا ہے پس جب وصیت مطلق ہو تو مطلق کو اسی کی طرف لوٹایا جائے گا مسئلہ پس جو شخص گھر سے روانہ ہوا اور راستہ میں مر گیا اگر اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت مطلق طور پر کی اور مال اور مکان معین نہیں کیا خواہ وہ حج کے سفر میں مرا ہو یا تجارت وغیرہ کے سفر میں، اس کے متروکہ تہائی مالی سے اس کے شہر سے حج کر دیا جائے کیونکہ اس پر اس شہر سے حج کرنا فرض ہوا تھا جس میں وہ رہتا تھا پس اگر حج کے سفر کے علاوہ کسی اور کام یعنی تجارت وغیرہ کے سفر پر نکلا اور راستہ میں مر گیا اور اس نے اپنی طرف سے حج ادا کرنے کی وصیت کی تو بالاتفاق یعنی سب کے قول کے مطابق اس کے شہر سے حج کر دیا جائے، اور اگر حج کے سفر پر روانہ ہوا اور راستہ میں وقوف عرفہ سے پہلے مر گیا اگرچہ کہ گھر میں مرا ہو اور اس نے اپنی طرف سے حج کرنے کی مطلق طور پر وصیت کی تو تمام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اس کی طرف سے اس کے شہر سے حج کر دیا جائے جبکہ اس کے متروکہ تہائی مالی میں اس کی گنجائش ہو اور یہ قیاس ہے اور کتب متون میں اسی طرح مذکور ہے اور یہ وہ صورت ہے جس میں قیاس کو استحسان پر مقدم کیا گیا ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ وہ شخص جہاں مرا ہے وہاں سے اس کا حج کر دیا جائے جبکہ متروکہ تہائی میں اس کی گنجائش ہو اور یہ استحسان ہے کہ وہ اور پیر میں صاحبین

لے بحر فوج و باب فی شرح غنیہ سقطاً ۷ بحر غنیہ ۷ فہم فہم شرح اللباب ۷ فہم باب شہد ۷ برقع بتصرف ۷ باب فوج و بحر و برقع سقطاً۔

کی دلیل کو آخر میں بیان کیا ہے سہ اور نہایہ میں کہا ہے کہ ہر ایہ میں صاحبین کی تعلیل کو آخر میں بیان کرنے میں یہ احتمال ہے کہ صاحب ہر ایہ کے نزدیک صاحبین کا قول مختار ہے اس لئے کہ صاحبین کا قول استحسان ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول قیاس ہے اور عام صورتوں میں استحسان کا حکم ہی اختیار کیا جاتا ہے سہ اور معراج الدرایہ میں بھی اسی کی تائید کی ہے لیکن متون میں پہلا ہی قول لیا گیا ہے اور علامہ قاسم رحمہ اللہ نے کتاب الوصایا میں اسی کی تصریح ذکر کی ہے سہ پس امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہی صحیح ہے سہ اور صاحبین و امام ابو حنیفہ کے قول کی توجہ بدرجہ مطبوعہ بمصر ۱۳۲۷ھ کے ۲۲۲ میرزا کو رہے ہم نے بخوف طوالت درج نہیں کی وہاں ملاحظہ فرمائیں (مؤلف) اور اگر مقررہ کہ تہائی مال میں اس کے شہر سے حج کرانے کی گنجائش نہ ہو تو استحساناً جہاں سے پورا ہو سکے وہاں سے اس کا حج کرایا جائے سہ

(۳) اور اگر مامور یا حج راستہ میں مرجائے تب بھی امام صاحب و صاحبین کا وہی اختلاف ہے جو اوپر بیان ہوا سہ پس اصل اختلاف تو اس شخص کے بارے میں ہے جو خود اپنا حج کرے اور راستہ میں مرجائے اور حج کرانے کی وصیت کرے مامور یا حج کے راستہ میں مرجانے کی صورت کو اسی پر قیاس کیا جائے گا سہ پس اگر امر کی طرف سے حج کرنے والا شخص راستہ میں مرجائے تو امام صاحب کے نزدیک کسی دوسرے شخص سے امر کا حج اس کے وطن سے کرایا جائے اور صاحبین کے نزدیک جہاں تک پہلا شخص جا چکا ہے وہاں سے کرایا جائے سہ رہتے رہتے کہ امر صراحت کے ساتھ یہ کہہ سکے کہ اگر مامور راستہ میں مرجائے تو وہاں سے کسی شخص کو میرے حج کے لئے بھیجا جائے (۴) پس جب مامور یا حج راستہ میں وقوف عرفہ سے پہلے مر گیا اور اس نے امر کے مال میں سے کچھ حصہ خرچ کر لیا ہو یا اس کا تمام نفقہ راستہ میں چوری ہو گیا اور میت نے مطلق حج کرنے کی وصیت کی تھی تو امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ میت کے ترکہ کی تقسیم باطل ہو جائے گی اور وصیت کرنے والے کی طرف سے اس کے شہر سے اس مال سے جو اس کے ترکہ کے تہائی میں سے درہ اور مامور کے پاس باقی ہے دوبار حج کرایا جائے اور اگر وہ باقی مال اس قدر ہے ہو کہ اس کے شہر سے حج ہو سکے تو جس جگہ اس مال سے حج ہو سکتا ہے استحساناً وہاں سے کرایا جائے پھر اگر دوسرا مامور بھی راستہ میں فوت ہو جائے یا دوبارہ اس کا نفقہ بھی چوری ہو جائے تو پھر جو باقی مال بچا ہے اس سے تیسری بار کسی آدمی کو بھیج کر اس کا حج کرایا جائے اور اگر تیسرا شخص بھی مرجائے تو اسی طرح ہر دفعہ باقی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے حتیٰ کہ تہائی مال میں سے اتنا مال باقی نہ رہے کہ جس سے حج ہو سکے تو اب اس کی وصیت باطل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک بقیہ مال سے ہر بار اس جگہ سے حج کرایا جائے جہاں مامور فوت ہوا ہے لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک تہائی مال میں سے جو رقم باقی ہے اگر وہ اس قدر ہے کہ اس سے حج ہو سکتا ہے تو اس کا حج کرایا جائے اور اگر اس قدر نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی اور امام محمد کے نزدیک مامور کو دی ہوئی رقم میں سے اگر اس قدر باقی ہے جس سے حج ہو سکتا ہے تو اس کا حج کرایا جائے اور اگر اس قدر نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی پس اگر مامور کو دی ہوئی رقم ترکہ کی ایک تہائی پوری ہے تو امام ابو یوسف کا قول بھی امام محمد کے مطابق ہے اور اگر وہ رقم تہائی کا کچھ حصہ ہے تو امام ابو یوسف کے

نزدیک مامور کے پاس باقی رہی ہوئی رقم کے ساتھ تہائی کا بقیہ حصہ ملا کر اگر اس سے حج ادا ہو سکتا ہے تو حج کرایا جائے گا ورنہ وصیت باطل ہو جائے گی مثلاً اگر کسی متروکہ رقم چار ہزار دس سو ہے اور وصی نے مامور کو حج کرنے کے لئے ایک ہزار دس سو دیئے اور وہ سب چوری ہو گئے تو اب باقی متروکہ مال کی تہائی میں سے جس قدر حج کے لئے کافی ہوں یا کل تہائی رقم یعنی ایک ہزار دس سو دوبارہ حج کرانے کے لئے دی جائے اور اگر دوبارہ چوری ہو جائے تو اب باقی متروکہ مال یعنی دو ہزار کی تہائی اس کو حج کرنے کے لئے دی جائے اسی طرح ہر دفعہ کیا جائے حتیٰ کہ باقی متروکہ مال کی تہائی اس قدر نہ ہو جس سے حج ادا ہو سکے تو اب وصیت باطل ہو جائے گی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک چونکہ کل مال یعنی چار ہزار دس سو کی تہائی ایک ہزار تین سو تیس اور تہائی دس سو ہوتی ہے جس میں سے ایک ہزار پچھلے مامور کو دیا جا چکا ہے جو چوری ہو گیا اب دوسری دفعہ (۳۳۳) تین سو تیس اور تہائی دس سو دیا جائے گا جس کا اس سے حج پورا ہو سکتا ہو ورنہ وصیت باطل ہو جائے گا اور امام محمدؒ کے نزدیک اس ایک ہزار دس سو میں سے جو پہلے مامور کو دیا گیا تھا اگر اس قدر باقی ہے جس سے حج ادا ہو سکتا ہے تو اس باقی رقم سے دوبارہ حج کیا جائے گا ورنہ وصیت باطل ہو جائے گی پس یہ اختلاف دو باتوں میں ہے ایک یہ کہ دوبارہ کس قدر دی جائے گی اور دوسرے یہ کہ دوبارہ حج کرانا کر جگہ سے واجب ہوگا اور پہلی بات مامور کے پاس سے نفع ملا کہ ہوتے پر مبنی ہے اور دوسری بات مامور راستہ میں مرجانے پر مبنی ہے پس اگر مامور راستہ میں فوت نہیں ہوا اور اس کا نفع راستہ میں یا حج پر روانہ ہونے سے پہلے چوری ہو گیا تو پہلی صورت واقع ہوگی (یعنی یہ کہ کس قدر رقم دوبارہ دی جائے اور دوسری صورت (یعنی کہاں سے حج کرانا واجب ہے) واقع نہیں ہوگی (پس اس صورت میں اس کے شہر سے ہی حج کرانا بالاتفاق واجب ہوگا مولف) واللہ اعلم بالصواب لہذا وہاں پر صاحبین کا قول اوجہ ہے مثلاً اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ نفع مامور کے پاس سے ضائع ہو جائے اور اگر وہ انہوں کی تقسیم کے بعد وصی کے پاس سے ضائع ہو تو بالاتفاق باقی ترکہ کی تہائی سے اس کا حج کرایا جائے جیسا کہ تائید فیہ میں ہے۔

(۴) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ حج کراتے وقت امر فوت ہو چکا ہو لیکن اگر امر کی زندگی میں مامور راستہ میں فوت ہو جائے تو امر ہر حال میں اپنی جگہ سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر حج کرانے کے لئے کہ وہ زندہ ہے پس اس کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اسی لئے اگر اس شخص نے کسی شخص کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس کو رقم دی لیکن وہ رقم اتنی نہیں ہے جو اس کے شہر سے حج کرنے کے لئے کافی ہو تو جہاں سے حج کرنے کے لئے وہ رقم کافی ہو وہاں سے حج نہ کرے اس کا حکم میت امر کی طرح نہیں ہے کہ جہاں سے وہ رقم کافی ہو وہاں سے حج کرے) اس لئے کہ اس کو امر کی طرف رجوع کرنا ممکن ہے اور اس سے اس کی کا تدارک ہو سکتا ہے بخلاف میت کے مسئلہ اور فقہائے مامور کے راستہ میں فوت ہو جانے کے مسئلہ میں یہ قید لگائی ہے کہ وہ وقوف عرفات سے پہلے فوت ہوا ہو اس لئے کہ اگر وہ وقوف عرفات کے بعد طواف زیارت کرنے سے قبل فوت ہوا تو اس کا حج امر کی طرف سے جائز و کافی ہے کیونکہ اس نے حج کا ارکان اعظم ادا کر لیا ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص حج فرض ہونے کے سال دو سال بعد خود حج ادا کرنے کے لئے

لے فسخ و بکروش و نحو وغیرہ متعلقاً لے فسخ و بکروش و نحو وغیرہ متعلقاً لے فسخ و بکروش۔

روانہ ہوا اور وقوف عرفات ادا کرنے کے بعد طواف زیارت کرنے سے پہلے مرگیا اور اس نے حج پورا کرنے کے لئے وصیت کی تو بدلتا ہوا ہوگا اور اس کا حج جائز ہو جائے گا۔ (یعنی حج پورا کرنے اور طواف زیارت کے لئے اس پر فقط بدن کی وصیت کرنا واجب ہے نہ کہ سارے حج کا اعادہ کرنے کی کیونکہ حدیث میں **اَنْتَحِثْ عَنْ ذَنْبِكَ** ہے جو جب اس کا حج پورا ہو گیا ہے) اسی طرح اگر وقوف عرفات ادا ہو جانے کے بعد عرفات میں مرگیا تو باقی افعال حج یعنی وقوف مزدلفہ و طواف زیارت اور طواف و دارع کے لئے بھی وہی ایک بدن ذبح کرنا کافی ہے اور اس کی وصیت کرنا اس پر واجب ہے اور اس کا حج جائز ہو جائے گا یہ طریقہ ایسی نے امام محمد سے نقل کیا ہے اور فتاویٰ قاضی خاں اور فتاویٰ سراجیہ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ ان میں کہل ہے کہ کسی بیت کی طرف سے حج کرنے والا مامور جب وقوف عرفات ادا کرنے کے بعد مر جائے تو بیت کا حج جائز ہو گیا اس لئے کہ اس نے حج کا ذکر علم ادا کر لیا ہے کہ جس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے **اَنْتَحِثْ عَنْ ذَنْبِكَ** (وقوف عرفہ ہی حج ہے) اور یہ وجوب بدن کے منافی نہیں ہے جس کا اوپر ذکر ہوا ہے۔ پس وہ اب میت کے مال سے دینا واجب ہے۔ (یہ مسئلہ طواف زیارت میں بھی بیان ہو چکا ہے، توفیق) اگر حج فرض ہوتے ہی اسی سال حج کو روانہ ہو گیا پھر وقوف عرفہ کرنے کے بعد اور طواف زیارت سے پہلے مرگیا تو اب اس پر حج پورا کرنے کے لئے بدن کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے۔

(۵) اور اگر وصیت کرنے والے کے دو یا کئی وطن ہوں تو اس میں سے جو مکہ مکرمہ کے قریب ہے اس سے اس کا حج کر لیا جائے اس لئے کہ قریبی وطن وصیت میں یقینی طور پر داخل ہے اور دور والے وطن کے وصیت میں داخل ہونے میں شک ہے پس یقینی کو اختیار کیا جائے گا۔ (۶) اور اگر وصیت کرنے والے کا کوئی وطن نہ ہو تو جہاں فوت ہوا ہے وہاں سے اس کا حج کر لیا جائے اس لئے کہ وہ جگہ اس کے وطن کے قائم مقام ہو گئی ہے۔

(۷) اور اگر کوئی شخص اپنا حج ادا کرنے کے لئے روانہ ہوا اور راستہ میں کسی شہر میں ٹھہر گیا حتیٰ کہ سال گزر گیا پھر وہ شخص مرگیا اور اس نے حج کرنے کی مطلق طور پر وصیت کی تو ہمارے سب ائمہ کے نزدیک اس کے شہر سے حج کر لیا جائے گا۔ کیونکہ وہ حج اس کے اس سفر کے ساتھ متصل نہیں رہا جس کے لئے وہ اس سال روانہ ہوا تھا اس لئے وہ سفر حج کے لئے معتبر نہیں ہوگا۔

(۸) اور یہ سب احکام اس وقت میں جبکہ وصیت کرنے والے نے مال کی مقدار معین نہ کی ہو لیکن اگر اس نے مال کی مقدار معین کر دی ہو مثلاً یہ کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار دینار ہیں حج کر لیا جائے اور یہ رقم تہائی ترکہ میں سے نکالی جاسکتی ہے تو اگر یہ رقم اس قدر ہے کہ اس کے شہر سے حج ہو سکتا ہے تو اس کے شہر سے حج کرنا واجب ہے۔ اگر اس قدر نہیں ہے تو اس رقم سے جہاں سے حج ہو سکتا ہے وہاں سے کرنا واجب ہے اور اگر اس نے اپنے حج کے لئے ترکہ کی تہائی سے زیادہ مال معین کر دیا تو تہائی مال سے جس جگہ سے حج ہو سکتا ہے وہاں سے کرنا واجب ہے۔

۱۔ باب و فرمودہ شیخ سید زید ۲۔ باب و شرح تہر قاضی طواف الزیارت ۳۔ زبدہ مع غرہ ص ۴۴۹ ۴۔ بلایع و باب شرط فتح و بحر و غفر ۵۔ باب و شرح و بحر و غفر ۶۔ شرح الباب فتح و غفر ۷۔ فتح ۸۔ بحر و غفر ۹۔ طعن ۱۰۔

(۹) اور اگر اس نے اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے حج کرنا معین کر دیا یعنی جس شخص کا وطن ہے اس نے اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے اپنا حج کرانے کی وصیت کی، تو جہاں سے وصیت کی ہے وہاں سے اس کا حج کر لیا جائے خواہ وہ جگہ جس کی وصیت کی ہے مکہ مکرمہ سے قریب ہو یا بعید سہ اور ضیا مالا بصار میں ہے کہ خواہ اس نے مکہ مکرمہ سے حج کرنے کی وصیت کی ہو جیسا کہ ملاستان نے اس کی تصریح کی ہے اھ سہ

(۱۰) اور ظاہر یہ ہے کہ اگر میت کے تہائی ترکہ میں اس کے شہر سے حج کرنے کی گنجائش ہو تو اس کو اپنے شہر سے حج کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے پس اگر اس کے باوجود تہائی سے کم رقم کی وصیت کی (اور اس معین رقم سے اس کے شہر سے حج ادا نہیں ہوگا) یا حج کے لئے اپنے شہر کے علاوہ کوئی اور جگہ معین کی تو گنہگار ہوگا کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ اس پر اپنی سکونت کے شہر سے حج کرانا واجب ہے سہ اسی طرح اگر اپنے شہر کی بجائے مکہ مکرمہ کے قریب سے خرچہ کم ہونے اور وہیں بچانے کی غرض سے حج کرنے کی وصیت کی تو مکرمہ ہوگا سہ

(۱۱) اگر کسی خراسانی شخص کو مکہ مکرمہ میں موت آگئی اور اس نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے تو اس کی طرف سے اس کے وطن خراسان سے حج کیا جائے اور اسی طرح اگر مکہ کا رہنے والا شخص رے د عراق کا ایک شہر میں آیا اور وہاں اس کو موت آگئی پس اس نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے تو اس کے وطن مکہ مکرمہ سے اس کا حج کیا جائے اور یہ حکم دونوں صورتوں میں اس وقت ہے جبکہ وہ دونوں شخص اپنے اپنے وطن میں غنی (مالدار) ہوں لیکن اگر مکہ کا رہنے والا شخص رے میں آکر غنی ہو گیا اور خراسانی مکہ میں غنی ہوا اور ان دونوں نے اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی تو ان دونوں پر اس جگہ سے حج کرنا واجب ہونا چاہئے جہاں ان پر حج فرض ہوا ہے لیکن اگر مکہ کا رہنے والا رے میں آیا اور وہاں مر گیا اور اس نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج قرآن کیا جائے تو اس کی طرف سے رے سے حج قرآن کیا جائے کیونکہ اہل مکہ کیلئے قرآن جائز نہیں ہے پس اس کی وصیت کو اس جگہ پر چل کیا جائے گا جہاں سے اس پر عمل کرنا صحیح ہو اور وہ اس کی جائے وفات رے سے قرآن کرنا ہے سہ

(۱۲) جن مذکورہ بالا صورتوں میں اس کے شہر سے حج کرنا واجب ہوتا ہے اگر اس کے متروکہ تہائی مال میں اس کے شہر سے حج کرانے کی گنجائش ہونے کے باوجود وہی نے اس کے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے حج کر دیا (جیسے دہلی کے رہنے والے کی طرف سے مامور نے بمبئی سے حج کیا یا لاہور میں رہنے والے کی طرف سے بھادپور یا کراچی سے حج کیا سہ) تو جائز نہیں ہے اور وہی ضامن ہوگا کیونکہ اس نے امر کے خلاف کیا اور یہ حج وہی کا اپنا ہوگا اور وہ امر کی طرف سے دوبارہ حج کرے لیکن اگر وہ جگہ اس کے شہر سے قریب ہے یعنی اتنی دور ہے کہ صبح کو اس کے شہر سے (درمیانی رفتار سے) چل کر اس جگہ پہنچ جائے اور رات بچھے پہلے اس کے شہر میں واپس آجائے تو اب وہ امر کا مخالفت نہیں ہوگا اور ضامن بھی نہیں ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ متروکہ تہائی مال میں (یا معینہ رقم میں) اس کے شہر سے حج ہو سکتا ہو سہ پس اگر وہ تہائی متروکہ مال یا وہ مال جو وصیت کرتے وقت لے لے معین کر دیا ہے

لہ غنیہ باب ثلثہ قطعاً سہ غنیہ سہ زمرہ سہ فتح و باب شریعت و غنیہ و باب قطعاً سہ بحر و باب شریعت و غنیہ قطعاً۔

(۳) اگر امور نے میقات سے عمرہ کا احرام باندھا حالانکہ اس کو حج کا امر کیا گیا ہے پھر مکہ معظمہ جا کر حج کا احرام باندھا تو امر کا حج امانہ ہوگا اور سب ائمہ کے قول کے مطابق وہ مخالف ہوگا کیونکہ وہ حج فرض کے لئے سفر کرنے پر مامور تھا اور اس نے اس سفر کو عمرہ کی طرف پھیر دیا اس صورت میں اس کا یہ سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور یہ حج امر کے فرض حج سے جائز نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ میقاتی حج کے لئے مامور ہے سہ نسک الکبیر میں اسی طرح ہے اور اس میں ہے کہ میقاتی حج سے مراد یہ ہے کہ آفاقی کے کسی بھی میقات سے ہو سہ (جیسا کہ فتح القدیر سے اس شرط کے شروع میں بیان ہوا مؤلف) اور جب وہ مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہو گیا تو وہ مخالف ہوا۔

(۴) اور یہ مسئلہ ایسے شخص کو اکثر پیش آتا ہے جو بکری (سمندری) راستہ سے سفر کرے اور کسی دوسرے کی طرف سے حج کے لئے مامور ہو اور اس کا یہ سفر سال کے وسط میں پیش آئے کیا اس کو جائز ہے کہ وہ جدہ کی بندرگاہ کا قصد کرے تاکہ مکہ مکرمہ میں بغیر احرام کے داخل ہو جائے اور اس کے لئے حج کے احرام کا زمانہ طویل نہ ہو جائے کیونکہ جو شخص حج کے لئے مامور ہے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ عمرہ کا احرام باندھے سہ یعنی اگر وہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لے گا اور پھر حج کے وقت حج کا احرام مکہ مکرمہ سے باندھے گا تو سب ائمہ کے قول میں امر کے مخالف ہو جائے گا جیسا کہ متارخانہ میں محیط سے منقول ہے اور فتاویٰ خانہ میں ہے کہ یہ حج اس کے اپنے حج فرض کی جگہ جائز نہیں ہوگا اور اس میں امر کے مخالف ہونے کی ایک وجہ یہ ہے کہ اس نے اپنا سفر اس حج کے لئے نہیں کیا جس کے لئے اس کو امر کیا گیا تھا بلکہ دوسرے مقصد یعنی عمرہ کے لئے کیا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اس کا یہ حج آفاقی نہیں ہوا اور اس دوسری وجہ کی بنا پر اگر اس نے میقات سے عمرہ کا احرام باندھ کر عمرہ کر لیا یا مکہ مکرمہ میں احرام کے بغیر داخل ہونے کے لئے جہل کیا کہ پہلے جدہ کی بندرگاہ کا قصد کر لیا اور پھر وہاں سے (احرام کے بغیر) مکہ مکرمہ داخل ہو گیا پھر حج کے وقت میقات کی طرف نکلا اور میقات سے احرام باندھا تو وہ امر کا مخالف نہیں ہوگا اس لئے کہ اس کا حج آفاقی ہو گیا لیکن پہلی وجہ کی بنا پر وہ اس صورت میں بھی مخالف ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہر دو وجہیں سے جو بھی وجہ پائی جائے گی اس کی وجہ سے وہ امر کا مخالف ہوگا جیسا کہ بحر الرائق کی مذکورہ بالا عبارت کے اول حصہ سے اس کا افادہ ہوتا ہے اور اس عبارت کا اول حصہ یہ ہے اس لئے کہ اب اس کا یہ سفر حج کے لئے نہیں ہوگا اور اس لئے بھی کہ وہ آفاقی حج کے لئے مامور ہے۔ پس صورت مذکورہ میں پہلی علت کی وجہ سے مخالفت ثابت ہوگئی لیکن ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اپنے رسالہ بیان فعل الخیر اذا دخل مکہ من حج عن الغیر میں ذکر کیا ہے کہ ایک مسئلہ میں فقہائے زمانہ میں اضطراب واقع ہوا ہے وہ یہ ہے کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والا آفاقی حج کا احرام باندھے بغیر میقات سے آگے گزر جائے کیا وہ مخالف ہوگا یا نہیں؟ بعض نے کہا ہاں میقات سے آگے جاتے ہی مخالف ہو جائے گا اور اس کا حج امر کی طرف سے باطل ہو جائے گا خواہ وہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھے یا میقات اور مکہ کے درمیان کسی جگہ سے باندھے یا میقات پر واپس آکر وہاں سے احرام باندھے اور بعض نے کہا کہ وہ میقات سے آگے بڑھنے ہی مخالف نہیں ہوگا بلکہ اس پر لازم ہے کہ وہ

میقات پر واپس جائے اور وہاں سے امر کی طرف سے احرام باندھے اور ملا علی قاریؒ دوسرے قول کی طرف مائل ہیں اور انھوں نے جو کچھ اس رسالہ میں ذکر کیا ہے اس کا ماحصل یہ ہے کہ مامور جب احرام کے طویل ہونے سے ڈرتا ہو تو اس کے لئے طریقہ یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھے بغیر گزر جائے پھر حج کے وقت میقات پر واپس لوٹ آئے اور وہاں سے امر کی طرف سے حج کا احرام باندھ لے اور وہ میقات سے احرام کے بغیر گزر جانے کی وجہ سے امر کا مخالف و ضامن نہیں ہوگا اور مذکورہ بالا دونوں قولوں میں یہ قول بلج ہے کہ بغیر احرام میقات سے گزر جانے کی وجہ سے مخالف نہیں ہوگا لیکن اس کو میقات کی طرف لوٹ آنا اور وہاں سے احرام باندھنا لازم ہے جیسا کہ علامہ شیخ یحییٰ بن صلیحؒ نے اس کی تحقیق کی ہے اھ بلکہ یہ بات اس کی صراحت کرتی ہے کہ جو آفاقی احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہوا اور وہ مامور یا کچھ ہے اگر وہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھ لے گا تو اس کا حج امر کی طرف سے صحیح ہوگا اور اس پر صرف دم واجب ہوگا اور اگر وہ میقات کی طرف لوٹ جائے اور وہاں سے احرام باندھے تو اب بالانفاق اس سے دم بھی ساقط ہو جائے گا۔ پھر ملا علی قاریؒ نے اپنے رسالہ کے آخر میں کہا ہے کہ شیخ قطب الدینؒ اور ہمارے شیخ سنان رومیؒ نے اپنی تسک قرۃ العین میں اور شیخ علی مقدسیؒ نے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور پھر شیخ مقدسیؒ کے فتویٰ کو نقل کیا ہے اور اس عبارت سے یہاں یہ ہوتا ہے کہ اگر وہ مامور واپس میقات پر آکر وہاں سے حج کا احرام باندھ لے گا تو اس کا حج امر کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور بکھر وغیرہ کے قول کے اس صورت میں اس کا سفر حج کے لئے نہیں ہوگا کا جواب یہ ہے کہ جب مامور میقات سے احرام کے بغیر آگے چلا گیا اور میقات سے آگے گزرتے وقت اس نے جہرہ کی بندرگاہ یا بستان بنی عامر کا قصد کیا تاکہ وہاں چند روز مثلاً خرید و فروخت کے لئے ٹھہرے گا اس کے بعد مکہ مکرمہ میں داخل ہوگا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کا سفر حج کے لئے نہ ہو جیسا کہ اگر وہ اپنے راستے میں کسی اور مقام کا قصد کرتا اور پھر وہاں سے وہ مکہ مکرمہ منتقل ہو جاتا و اللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر جب وہ احرام باندھنے کے وقت محل کی طرف نکلا اور میقات آفاقی سے امر کی طرف سے احرام باندھا تو اس کے لئے جائز ہے اس لئے کہ وہ آفاقی ہو گیا اور اگر اس نے امر کی طرف سے احرام باندھنے سے پہلے کوئی غیر مامور یا مکہ (عمرہ) ادا کیا تو وہ مخالف ہوگا اگرچہ وہ اس کے بعد میقات کی طرف واپس آکر وہاں سے امر کی طرف سے احرام باندھ لے جیسا کہ آگے آتا ہے پس غور کر لیجئے اگر مامور نے میقات سے امر کی طرف سے حج کا احرام باندھ لیا اور مکہ مکرمہ میں حج ادا کرنے تک احرام کی حالت میں رہا تو اس کو مذکورہ بالا جملہ کی ضرورت نہیں ہے لیکن حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا حرام ہے لہٰذا بیشک دوسری علت کی وجہ سے بھی امر کی مخالفت ثابت ہوگی اس لئے کہ اب اس کو احرام باندھنے کے لئے آفاقی کے میقات کی طرف نکلتا جائز نہیں ہے اگر وہ نکلا اور آفاقی کے میقات سے احرام باندھا تو اس کا حج آفاقی نہیں ہوگا اور اس پر حرم کی طرف لوٹنا اور نئے سرے سے تبلیہ کہہ کر حرم سے احرام باندھنا واجب ہے پس اگر وہ نہیں لوٹے گا تو ترک میقات کی وجہ سے اس پر دم لازم ہوگا جیسا کہ باب اور اس کی شرح میں مذکور ہے (کیونکہ اب وہ مکہ کی حکم میں ہے اور اس کے لئے حج کا احرام کا میقات حدود حرم ہے، مؤلف) ضیاء الابصار میں کہا کہ ہاں اگر مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے قصد سے بلا احرام میقات سے گزر گیا اور مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو اس پر میقات کی طرف لوٹنا

واجب ہے پس اگر وہ اس میقات یا کسی دوسرے آفاقی میقات کی طرف لوٹ آیا اگرچہ کئی چھینے کے بعد لوٹا ہو اور وہاں سے احرام باندھا تو وہ آمر کا مخالف نہیں ہوگا جیسا کہ بلا علی قاریؒ نے اپنے مستقل رسالہ میں اس کو بیان کیا ہے اور اسی طرح اگر حیلہ کے ساتھ بلا احرام مکہ معظمہ میں داخل ہونے والا شخص احرام باندھنے کی غرض سے نہیں بلکہ کسی اور غرض سے میقات کی طرف جائے تو اب اس کو بھی وہاں سے احرام باندھنا جائز ہے اور اب اس کا حج آفاقی ہو جائے گا اور آمر کا مخالف نہیں ہوگا و اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

(۵) بفلاحہ مضمون) مندرجہ عبارات کا حاصل یہ ہے کہ جب مامور یا حج ایسے وقت حج کے لئے روانہ ہو کر حج میں بہت دن کی دیر ہو تو اس کے لئے ایک مشہور حیلہ جو لوگ اختیار کرتے ہیں یہ ہے کہ وہ شخص میقات پر پہنچ کر حدودِ حل میں کسی معین مقام مثلاً جدہ یا بستان بنی عامر یا خلیص میں جانے کی نیت کر کے بلا احرام وہاں جا کر رہتا ہے اور پھر وہاں سے عمرہ یا حج کے علاوہ کسی اور غرض سے بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہو جاتا ہے اور جب حج کا وقت قریب آتا ہے تو آفاقی کے کسی میقات پر جا کر وہاں سے حج کا احرام باندھ کر آتا ہے اور آمر کی طرف سے حج کرتا ہے ایسے شخص سے جو اس طرح حیلہ کر کے دوسرے کی طرف سے حج کرے آمر کا حج بدل نہیں کرنا چاہئے اس کا حج میقاتی یعنی آفاقی نہیں ہوگا کیونکہ جب وہ مامور یہ حیلہ کر کے مکہ مکرمہ میں آتا ہے تو اب وہ حاکم الکی ہو گیا اور اب اس کے حج کا میقات حدودِ حرم ہے پس جب اس نے حدودِ حرم سے تجاوز کر کے آفاقی کے میقات پر واپس آکر وہاں سے آمر کے حج کا احرام باندھا تو اپنے ظن میں یہ سمجھتا ہے کہ اس کا احرام میقاتی ہو گیا حالانکہ اب وہ اپنے حرم کو ترک کرنے والا ہو اب اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم میں واپس آکر نئے سرے سے تبلیغ کرے حج کا احرام باندھے ورنہ اس پر ترکِ میقات کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور اس کا یہ حج بھی ہوگا میقاتی نہیں ہوگا اور وہ آمر کا مخالف و ضامن ہوگا لیکن وہ مامور جواب دہی کے حکم میں ہے حج کا احرام باندھنے کی غرض سے نہیں بلکہ کسی اور غرض سے آفاقی کے میقات پر جائے یا آفاقی میں کسی جگہ مثلاً مدینہ طیبہ زیارت کے لئے جائے یا مثلاً طائف کو اپنے کسی کام کے لئے جائے اور پھر وہاں سے واپسی کے وقت اس طرف کے آفاقی میقات سے مثلاً مدینہ طیبہ سے واپسی کے وقت ذوالحلیفہ سے اور طائف سے واپسی پر قرن المنازل سے) آمر کے حج کا احرام باندھ کر آئے تو اب وہ آمر کا مخالف و ضامن نہیں ہوگا اور آمر کا حج (میقاتی ہو کر) صحیح ہو جائے گا اور اسی طرح اگر مامور اپنے میقات سے حل میں جانے کا حیلہ کئے بغیر یعنی سیدھا مکہ مکرمہ جانے کی نیت سے احرام کے بغیر میقات سے تجاوز کر گیا اور بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو اس صورت میں وہ مکہ والوں کے حکم میں نہیں ہوگا خواہ وہاں کئی چھینے بغیر احرام کے رہے اور اس کو احرام باندھنے کے لئے آفاقی کے کسی میقات پر لوٹنا واجب ہے ورنہ اس پر دم واجب ہوگا پس جب وہ میقات آفاقی پر لوٹ کر وہاں سے آمر کی طرف سے حج کا احرام باندھ کر حج کرے گا تو اس پر دم بھی ساقط ہو جائے گا اور وہ آمر کے آمر کا مخالف نہیں ہوگا البتہ اس کو شروع میں بلا احرام مکہ مکرمہ جانا حرام ہے اگرچہ پھر واپس آکر میقات سے احرام باندھ لینے سے وہ حرمت اس کے ذمہ سے اُتر جائے گی لیکن پہلے ایسا ممنوع کام ارادہ کرنا فیج ہے ہاں اگر لافعلی میں ہو گیا تو حرج نہیں اور اس صورت میں بغیر احرام مکہ مکرمہ میں جا کر حج کے وقت مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر حج کرنے کی صورت میں اس پر ترکِ میقات کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔ یہی بات کہ مکہ مکرمہ سے احرام باندھ کر حج کرنے کی

صورت میں اس کا حج آمر کی طرف سے واقع ہو گیا یا نہیں تو ظاہر ہے کہ غلبہ ثانیہ یعنی اس کا حج آفاقی نہ ہونے کی وجہ سے اس کا یہ حج آمر کی طرف سے نہیں ہو گا بلکہ اس کا اپنا ہو گا اور وہ آمر کا مخالف و ضامن ہو گا و اللہ اعلم بالصواب

(۱) احکام کے وقت امر کی طرف سے حج کی نیت کرنا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک احرام باندھنے کے بعد حج کے افعال شرع کرنے سے پہلے امر کی طرف سے تعیین کرنی نہ بھی درست ہے۔

(۲) نیت کے الفاظ یہ ہیں، اَحْرَمْتُ عَنْ فَلَانٍ بِاَلْبَيْتِکَ وَبِحُجَّۃِکَ عَنْ فَلَانٍ بِاَنْ تَوِیْتَ الْحَجَّ عَنْ فَلَانٍ۔ بہتر ہے کہ آمر کمرج کی نیت اس طرح کرے، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ عَنْ فَلَانٍ وَاَحْرَمْتُ بِہِمْ بِیَدِیْکَ اَلْبَیْتَ وَبِحُجَّۃِکَ عَنْہُ سَلَامٌ۔

(۳) تباہی سے نیت کے الفاظ کہنا افضل ہے، ضروری نہیں ہے، دل سے نیت کرنا کافی ہے۔

(۴) اگر امر کا نام بھول گیا اور یہ کہا کہ امر کی طرف سے حج کرتا ہوں یعنی امر کے نام سے معین نہیں کیا تو صحیح ہے اور امر کی طرف سے حج ادا ہو جائے گا۔

(۵) اگر مبہم طور پر یعنی مجمل احرام یا نذر یا مطلق نیت کے ساتھ احرام یا نذر یا مطلق نیت کی اور جس کی طرف سے

کسی دوسرے شخص سے اپنا حج کرنے کو منع کر دیا ہو سہ یا ایک شخص میں حصر کر دیا ہو یعنی یہ کہا ہو کہ سولہ فلال شخص کے میری طرف سے کوئی حج نہ کرے سہ یعنی اگر آمر نے اس طرح کہا کہ فلال شخص میری طرف سے حج کرے کوئی اور دوسرا نہ کرے تو کسی دوسرے شخص کا اس کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہوگا اگرچہ فلال (مذکورہ) شخص مر گیا ہو کیونکہ وصیت کرنے والے نے کسی دوسرے شخص کو اس کی طرف سے حج کرنے کی ممانعت کی صراحت کر دی ہے۔

(۲) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے صراحت کے ساتھ کسی دوسرے شخص کو اپنا حج کرنے سے منع کر دیا ہو اور اگر منع کرنے کی صراحت نہیں کی یعنی یہ کہا کہ فلال شخص اس کی طرف سے حج کرے اور یہ نہیں کہا کہ اس کے سوا اور کوئی شخص اس کا حج نہ کرے اور وہ فلال شخص مر گیا اور کسی دوسرے شخص سے اس کا حج کر دیا تو جائز ہے سہ

(۳) اور نسک کرمانی میں ہے اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میری طرف سے فلال شخص حج کرے اور اس فلال شخص نے حج کرنے سے انکار کر دیا اور وہی نے کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس سے اس میت کا حج کر دیا تو جائز ہے اور اگر اس فلال شخص نے انکار نہیں کیا پھر بھی وہی نے کسی دوسرے شخص کو رقم دے کر اس کا حج کر دیا تب بھی جائز ہے سہ جیسا کہ اگر وصیت کرنے والا شخص زندہ ہو اور وہ کسی شخص کو اپنے حج کا امر کرے پھر اس سے رجوع کر لے تو اس کے لئے جائز ہے اسی طرح صورت مذکورہ بالا میں بھی جائز ہے انتہی اور اس میں فرق کی جہت سے بحث ہے جو مخفی نہیں ہے کیونکہ وصیت کرنے والے کے لئے جائز ہے کہ وہ فلال شخص کو معین کرے اور کہے کہ اس کے سوا کوئی اور اس کی طرف سے حج نہ کرے پھر وہ (اس سے رجوع کرے اور) اس کے علاوہ کسی دوسرے شخص کو امر کرے کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے بخلاف وہی کے کہ اس کے لئے یہ جائز نہیں ہے سہ

(۴) اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور کسی معین شخص کے لئے وصیت نہیں کی پس اگر اس کے وارث جمع ہو کر کسی شخص سے اس کا حج کرادیں تو جائز ہے سہ (۱) آمر کی مخالفت نہ کرنا۔

شروط سیزدہم

(۲) یہی بات کہ سامور کس چیز سے آمر کا مخالف ہو جائے اور جب اس نے آمر کی مخالفت کی تو اس کا کیا حکم ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر آمر نے مفرد حج یا مفرد عمرہ کا امر کیا اور سامور نے آمر کی طرف سے قرآن کیا تو وہ ایام ابوحنیفہ کے قول میں مخالف و ضامن ہوگا اور ایام ابو یوسف و امام محمد نے کہا کہ اس کا قرآن کرنا آمر کی طرف سے جائز و کافی ہوگا اور فرمایا کہ ہم اس مسئلہ میں استحسان کو اختیار کرتے ہیں اور قیاس کو چھوڑتے ہیں اور وہ اس بارے میں ان کے نزدیک ضامن نہیں ہوگا شہ یعنی اس کا قرآن حاجین کے نزدیک استحساناً آمر کی طرف سے جائز ہوگا شہ حاجین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ قرآن افضل ہے پس سامور نے آمر کے امر کو بطریق احسن ادا کیا ہے اس لئے وہ مخالف نہیں ہوگا اور اس لئے بھی کہ سامور نے آمر کی مخالفت

سہ ش و غنیہ سہ غنیہ سہ لباب و شرح و دروش و غنیہ سہ شرح اللباب و غنیہ سہ شرح اللباب

سہ لباب و شرح و غنیہ سہ بدائع زیادة و لباب و شرح و غنیہ سہ لباب و شرح و غنیہ سہ

نیکی کی طرف کی ہے پس اس میں ایسا کرنا صحیح ہے جبکہ طائۃ اس کی اجازت ثابت ہے سہ یعنی کیونکہ مامور نے آمر کے امر کی تعمیل نیکی کے اضافہ کے ساتھ کی ہے پس نیکی کی زیادتی میں دلالت آمر کی طرف سے اجازت ثابت ہوگئی لہذا وہ مخالف نہیں ہوا سہ بخلاف تمتع کے کہ اس میں اس کا سفر عمرہ کے لئے بالذات واقع ہوا ہے سہ (اس لئے تمتع کرنے کی صورت میں وہ بالاجماع مخالف ہوگا اور اس کی تفصیل عنقریب آئے گی مؤلف) اور امام ابوحنیفہ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ مامور نے آمر کے امر کے مطابق حج ادا نہیں کیا اس لئے کہ آمر نے اس کو اس بات کا امر کیا تھا کہ وہ اپنا سفر حج میں لگائے حج کے علاوہ کسی اور کام میں نہ لگائے اور اس نے ایسا نہیں کیا پس اس نے آمر کے امر کی مخالفت کی لہذا وہ ضامن ہوگا سہ یعنی کیونکہ وہ مفرد حج کے سفر کے لئے مال خرچ کرنے پر مامور ہے اور اس نے اس کی مخالفت کی پس وہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ آمر کے مال کا ضامن ہوگا جیسا کہ اگر وہ تمتع کرتا تو آمر کا مخالف و ضامن ہوتا لیکن یہ توجیہ صاحبین کے مذکورہ بالا قول کا جواب نہیں بنتی اور زیادہ بہتر توجیہ یہ ہے جو بیسویں سہ کہ یہ عمرہ آمر کی طرف سے واقع نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اس کا امر نہیں کیا اور آمر کی طرف سے حج کرنے والے کو آمر کے امر کے بغیر کسی نسک کو اس کی طرف سے ادا کرنے کا تصرف و اختیار نہیں ہے اور جب عمرہ اس میت کی طرف سے واقع نہیں ہوا تو وہ مامور کی طرف سے ادا ہوا اور وہ ایسا ہو گیا گویا کہ اس نے عابد سے ہی اپنی طرف سے اس کی میت کی سہ اولیٰ طرح تمتع میں بھی عمرہ میت کی طرف سے واقع نہ ہونے کی وجہ سے اس کی طرف سے تمتع جائز نہیں ہے اور جب آمر نے مامور کو صرف عمرہ کا امر کیا ہوا اور مامور قرآن کرے تب بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ صرف حج کے امر کی صورت میں قرآن کرنے کی مانند ضامن ہوگا سہ

(۳) اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ اس نے آمر کی طرف سے قرآن کیا ہو لیکن اگر آمر نے مفرد حج یا مفرد عمرہ کا امر کیا مامور نے مفرد حج کی صورت میں عمرہ اور مفرد عمرہ کی صورت میں حج کا احرام اپنی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کے ساتھ ملا کر قرآن کیا تو وہ بالاجماع مخالف ہوگا سہ یعنی حج و عمرہ میں سے ایک کا احرام اپنی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے اور دوسرے کا احرام آمر کی طرف سے باندھا تو وہ بالاجماع مخالف و ضامن ہوگا سہ کیونکہ وہ میت کی طرف سے صرف ایک کے لئے سفر کرنے پر مامور ہے سہ

(۴) اور اگر آمر نے اس کو صرف حج ... کرنے پر مامور کیا اور اس نے تمتع کیا اس طرح پر کہ اس نے پہلے میت یا کسی اور کی طرف سے عمرہ کی میت کر کے احرام باندھا اور عمرہ ادا کر لیا پھر میت کی طرف سے حج ادا کیا تو وہ بالاجماع مخالف و ضامن ہوگا اور حج آمر کی طرف سے واقع نہیں ہوگا کیونکہ وہ میت کی طرف سے صرف حج کے لئے سفر کرنے پر مامور ہے سہ یعنی اس لئے کہ اس کا سفر بالذات عمرہ کے لئے واقع ہوا ہے اور حج کے لئے امر کرنے میں یہ امر بھی شامل ہے کہ اس کا سفر حج کے لئے ہو اور اس کے

سہ فتح بقصر وغنیہ سہ بدائع سہ فتح وغنیہ سہ بدائع سہ فتح وغنیہ بقصر سہ غنیہ سہ شرح الباب وفتح
سہ شرح الباب وفتح وغنیہ سہ باب وخرم وغنیہ -

حج کا احرام آفاقی کے میقات سے باندھا جائے اور تمتع کرنے والا مکہ مکرمہ میں حج کا احرام باندھتا ہے سہ عمرہ کرنے سے اس کا سفر مکہ مکرمہ میں ختم ہو گیا اور اب اس کا حج مکہ کی ہو گیا پس ان دونوں میں سے وہ امر کا مخالف ہوا سہ

(۵) اور اگر آمر نے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے عمرہ ادا کیا تو وہ ضامن ہو گا اس لئے کہ اس نے حج کے سفر کو عمرہ کی طرف لگا دیا خواہ وہ عمرہ آمر کی طرف سے کرے یا کسی اور کی طرف سے کرے دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے سہ اور بدائع میں ہے کہ اگر آمر نے مامور کو امر کیا کہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس نے عمرہ کیا تو وہ ضامن ہو گا اس لئے کہ اس نے آمر کی مخالفت کی ہے اور اگر اس نے پہلے عمرہ کیا اور پھر مکہ مکرمہ سے حج کیا (یعنی تمتع کیا، مؤلف) تو ہمارے سب ائمہ کے قول میں وہ آمر کے نفقہ کا ضامن ہو گا کیونکہ آمر نے اس کو اپنے شہر سے سفر کر کے حج کرنے کا امر کیا تھا اور اس نے حج سفر کے بغیر ادا کیا اس لئے کہ اس کا پہلا سفر عمرہ کی طرف لگ گیا ہے پس وہ مخالف اور نفقہ کا ضامن ہو گا۔

(۶) اور اگر آمر نے اس کو اپنی طرف سے حج کا امر کیا اور اس نے حج اور عمرہ کے احرام کو جمع کیا یعنی حج کا احرام آمر کی طرف سے باندھا اور عمرہ کا احرام اپنی طرف سے باندھا پھر حج آمر کی طرف سے اور عمرہ اپنی طرف سے ادا کیا تو امام ابو حنیفہ سے ظاہر روایت میں وہ آمر کا مخالف ہوا سہ۔ (۷) اور اگر آمر نے اس کو عمرہ کا امر کیا پس اس نے پہلے عمرہ ادا کیا پھر اپنی طرف سے حج ادا کیا تو وہ آمر کا مخالف نہیں ہو گا کیونکہ اس نے اس چیز کو ادا کر دیا جس کے لئے اس کو امر کیا گیا تھا اور وہ اس سفر کے ساتھ عمرہ کا ادا کرنا تھا اس کے بعد اس نے اپنا حج ادا کیا تو اس کا اس میں مشغول ہونا ایسا ہی ہے جیسا کہ کسی دوسرے کام تجارت وغیرہ میں مشغول ہوتا۔ (۸) اور اسی طرح اگر آمر نے اس کو اپنی طرف سے حج کرنے کا امر کیا پس اس نے پہلے آمر کی طرف سے حج کیا پھر حج کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کیا تو جائز ہے وہ عام فقہاء کے نزدیک امام ابو حنیفہ کے قول کی بنا پر مخالف نہیں ہو گا لیکن پہلی صورت میں اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ کا نفقہ اور دوسری صورت میں اپنی طرف سے عمرہ کرنے کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ کا نفقہ مامور کے اپنے مال سے ہو گا کیونکہ اس عرصہ میں وہ اپنے عمل کے لئے ٹھہرا ہے پس جب اس حج یا عمرہ سے فارغ ہو جائے تو پھر اپنے گھر واپس پہنچے تک میت کے مال سے خرچ کرے گا سہ

(۹) اور اگر آمر نے عمرہ کا امر کیا اور مامور نے قرآن کیا تو ہمارے تینوں اماموں میں مختلف فیہ ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے) لیکن صاحبین کے قول پر وہ عمرہ ادا کرنے کے بعد حج ادا کرنے تک اپنے مال سے خرچ کرے گا کیونکہ اب وہ اپنی ذات کے لئے عمل کر رہا ہے سہ اور یہ جی بیان ہوا کہ حج یا عمرہ ادا کرنے کے زمانہ کا خرچہ اپنے مال میں سے خرچ کرے یا اس وقت ہے جبکہ وہ اپنے ساتھیوں کے چلے جانے کے بعد اپنا حج یا عمرہ ادا کرنے کے لئے ہی ٹھہرا ہو لیکن اگر قافلہ کے لئے ٹھہرنے کے زمانہ میں اس نے اپنے لئے حج یا عمرہ کیا تو نفقہ میت کے مال میں سے ہو گا جیسا کہ اگر وہ اس اثنا میں کسی دوسرے کام تجارت وغیرہ میں مشغول ہوتا تو میت کے مال سے ہی خرچ کرنا سہ اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کسی کی طرف سے حج کرنے والا حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ میں ٹھہرتا ہے اس کے لئے اپنی یا کسی دوسرے سہ فتح سہ غنیہ سہ باب و شرح سہ بدائع سہ فتح و بحر غنیہ سہ مطلقاً سہ فتح سہ غنیہ۔

کی طرف سے عمرہ کرنا ممکن ہے تو اس کا نفقہ میت کے مال میں ہوگا جبکہ اس کا ٹھہرنا اصل میں آمر کے حج کی وجہ سے ہو جیسا کہ اس کا اہل قافلہ سے پہلے چلا جانا منسوخ نہیں ہوتا اور اس عرصہ میں اس کو اپنا وقت تجارت یا کسی صنعت وغیرہ کے کام میں صرف کرنا یا عمرے ادا کرنا اس اقامت کی ضرورت کے پیش نظر مضر (اور مخالف امر) نہیں ہے۔

(۱۰) اور اگر آمر کے امر کے برعکس کیا مثلاً اس نے عمرہ کا امر کیا اور یا مور نے اس کی طرف سے حج کیا اور پھر اپنے لئے عمرہ کیا یا پہلے اپنے لئے حج کیا پھر آمر کے لئے عمرہ کیا یا آمر نے اس کو حج کا امر کیا پس اس نے آمر کے لئے یا اپنے لئے عمرہ کیا پھر آمر کے لئے یا کسی دوسرے شخص کے لئے حج کیا تو وہ مخالف ہوگا اور یہ سب ناجائز ہوگا۔ اور اگر آمر نے اس کو عمرہ کا امر کیا اور اس نے پہلے حج کیا پھر آمر کی طرف سے عمرہ کیا تو وہ مخالف ہوگا کیونکہ اس نے اپنا سفر حج کے لئے کر دیا اور آمر نے اس کو حج کا امر نہیں کیا تھا اگرچہ حج عموماً افضل ہے اس لئے کہ یہ بحیثیت جنس آمر کے امر کے خلاف ہے جیسا کہ کسی شخص نے وکیل کیا گا اس چیز کو ایک ہزار دھم میں فروخت کرے اور اس نے ایک ہزار دینار میں فروخت کیا (تو وہ مخالف ہوگا) کذا فی المہیط ۳۵

(۱۱) اور ابن سماعہ نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ جب یا مہر بارک نے میت کی طرف سے حج کیا، اس نے طواف اور سعی کی پھر اپنی طرف سے اس پر عمرہ کا احرام ملا دیا تو وہ مخالف نہیں ہوگا اس لئے کہ اس پر اس عمرہ کو ترک کرنا بوجہ مخالفت منت کے واجب ہے جیسا کہ قرآن کے بیان میں مذکور ہے پس اس کے احرام کا ہونا نہ ہونے کی برابر ہے اور اگر اس نے ان دونوں کو جمع کیا یعنی قرآن کریم پھر طواف قدم سے قبل وقوف عرفات کر لیا اور عمرہ کو ترک کر دیا تو یہ ترک اس کو کچھ نفع نہیں دے گا اور اس ترک کے باوجود آمر کا مخالف ہوگا اس لئے کہ جب اس نے ان دونوں کو جمع کیا تو امام ابو حنیفہ سے مذکور ظاہر روایت میں آمر کا مخالف ہوا پس اس کل حج اپنی طرف سے واقع ہوگا اور اب اس کے بعد عمرہ کو ترک کر کے اس حج کو دوسرے کی طرف منتقل نہیں کیا جاسکتا۔

(۱۲) جس سال آمر نے حج کا امر کیا اگر اس سال نہیں کیا بلکہ دوسرے تیسرے سال کیا تو وہ آمر کے امر کا مخالف نہیں ہوگا (اور آمر کا حج ادا ہو جائے گا) اور یا مور پریشان واجب نہیں ہوگا اگرچہ آمر نے اس سال کو معین کر دیا ہو کہ نہ یہ تعیین جلدی کرنے کے لئے ہے، تعیین کے لئے نہیں ہے کیونکہ سال کے مختلف ہونے سے حج مختلف نہیں ہوتا پس اس سال میں بھی ادا کرے گا آمر کی طرف سے واقع ہو جائیگا لیکن افضل و اولیٰ یہ ہے کہ اسی معینہ سال میں کرے کیونکہ نفقہ کے جاتے رہنے یا حج کے معطل ہو جانے کا خوف ہے۔

(۱) صرف ایک حج کا احرام باندھنا۔

شرط چہ اندھم

(۲) ظاہر یہ ہے کہ یہ شرط اس پہلی شرط یعنی آمر کی مخالفت نہ کرنا میں داخل ہے۔

(۳) پس اگر کسی شخص نے اپنی طرف سے ایک حج کرنے کا امر کیا اور یا مور نے حج کا احرام باندھا اور ان میں سے پہلا احرام اپنی طرف سے اور دوسرا احرام آمر کی طرف سے باندھا یا اس کے برعکس پہلے حج کا احرام آمر کی طرف سے اور دوسرے حج کا احرام اپنی طرف سے باندھا تو جب تک وہ آمر کے احرام کے علاوہ دوسرے احرام کو ترک نہیں کرے گا آمر کل حج جائز نہیں ہوگا اور وہ مخالف ہوگا۔

۳۵ شرح الباب ۳۵ باب طواف زیارۃ من غنیہ ۳۵ بھر غنیہ ۳۵ برائے دفع غنیہ ۳۵ دروش غنیہ ۳۵ باب وغنیہ ۳۵ شرح الباب -

(۴) پس جو احرام حج اپنی طرف سے باندھا ہے اگر اس کو ترک کر دیا تو دوسرا احرام آمر کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور وہ ایسا ہو جائے گا گویا کہ اس نے شروع سے ہی اس ایک حج کا احرام باندھا ہے۔

(۵) مشک الکبیر میں کہا ہے کہ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ اس نے دونوں حج کا احرام علی التتابع (آگے پیچھے) باندھا ہو اور ان دونوں میں سے پہلے حج کی آمر کی طرف سے نیت کی ہو لیکن اگر پہلے حج کی نیت اپنی طرف سے کی تو یہ سب کے نزدیک جائز نہیں ہونا چاہئے اس لئے کہ اس صورت میں پہلے حج کا ترک کرنا ممکن نہیں ہے جیسا کہ پوشیدہ نہیں ہے، اہل عقل کے نزدیک یہ بحث اچھی اور تفصیل عمود پر پھر کرنا ہے کہ اگر اس نے دوسرے حج کا احرام ایک ساتھ باندھا تو امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا جائز ہونا منصوص نہیں ہے امام ابو یوسف کے نزدیک اس لئے کہ دوسرا احرام باندھتے ہی ان میں سے ایک احرام بلا ہمت ترک ہو جاتا ہے پس ان کے قول پر ترک ہونے سے قبل یہ متعین نہیں کر سکتے کہ کونسا ترک ہوا ہے اور امام محمد کے نزدیک اس لئے کہ ان میں سے صرف ایک کے لئے احرام منعقد ہوتا ہے دوسرے کے لئے شروع سے احرام منعقد ہی نہیں ہوتا لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک ممکن ہے کہ اس کو جائز کہا جائے اس لئے کہ ترک سے قبل یہ متعین نہیں کیا جاسکتا کہ جو ترک ہوا ہے وہ مامور کا اپنا حج ہے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک وہ فوراً اسی وقت ترک نہیں ہوتا جیسا کہ پہلے (جمع بین النسیکین کے بیان میں) گذر چکا ہے۔ افسوس کہ اس ایک ساتھ احرام باندھنے کے بعد جب دوسرے حج کے لئے روانہ ہوا یا اعمال حج شروع کر دیئے (علی اختلاف الروایات) تو ان دونوں میں سے ایک ترک ہو جائے گا اور دوسرا باقی رہے گا پس ان دونوں میں سے ایک صفت ترک کے ساتھ موقوف ہوا اور دوسرا صفت بقا کے ساتھ پس وہ باقی کو آمر کے لئے اور متروک کو اپنے لئے کر لے گا لہذا الاملا و اہل خانہ جان لے

شرط یا شرط دوم | (۱) صرف ایک معین شخص کی طرف سے حج کا احرام باندھنا سکتا

(۲) یہ شرط بھی آمر کی مخالفت نہ کرنا میں داخل ہے اور علیحدہ کوئی شرط نہیں ہے۔

(۳) پس اگر دو شخصوں نے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے ان دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا تو وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور وہ حج (دونوں میں سے کسی کا واقع نہیں ہوگا بلکہ) مامور کا واقع ہوگا اور اس کو حج کرنے کے بعد یہ اختیار نہیں ہوگا کہ وہ اس حج کو ان دونوں میں سے کسی ایک کی طرف سے معین کر دے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک معین شخص کی طرف سے احرام باندھا تو اس معین شخص کی طرف سے حج ادا ہوگا اور بلا خلاف وہ دوسرے شخص کے مال کا ضامن ہوگا اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین نہیں کیا یعنی بغیر تعین ان میں سے کسی ایک کی طرف سے احرام باندھا تو اس کو اختیار ہے کہ اعمال حج شروع کرنے سے پہلے ان دونوں میں سے جس ایک کے لئے چاہے اس احرام کو معین کر دے، اگر اس نے اعمال شروع کرنے سے قبل کسی ایک کو معین کر دیا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول میں باستحسان جائز ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ قیاس کی رو سے ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور اعمال حج شروع کر دینے کے بعد اس کو معین کرنا (بالاجماع) جائز نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اس نے طواف قدم کا ایک چکر ادا کر لیا یا رطواف قدم ترک کر دیا اور وقوف عرفہ کر لیا پھر اس نے چاہا کہ اس حج کو کسی

لے فتح و باب و شرح و غیر غنیہ ملقطاً لے شرح الباب و ہمارے لے ارشاد سکتا غنیہ و باب لے شرح الباب۔

ایک کے لئے کرے تو یہ جائز نہیں ہے اور وہ حج بالاجمل اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ آمر کا مخالف ہوگا۔

(۴) اور اگر اس نے اپنے والدین میں سے کسی ایک کی طرف سے ان دونوں یا دونوں میں سے کسی ایک کے امر کے بغیر حج یا عمرہ کا احرام بیہم طور پر یعنی بلا تعین باندھا اور اعمال حج شروع کرنے سے قبل دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین نہیں کیا تو اس کیلئے جائز ہے کہ اس حج یا عمرہ کا ثواب ان دونوں کے لئے یا دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کرے اور مراد یہ ہے کہ اس نے دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کے بغیر بیہم احرام باندھا تو اس کو اختیار ہے کہ حج یا عمرہ کے اعمال شروع کرنے سے پہلے اس احرام کو دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کرے یا اس نیک کے تمام افعال پورے ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب بخش دے لیکن اگر والدین میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا ہو کہ وہ اس کی طرف سے فرض حج ادا کرے اور اس نے دونوں کی طرف سے دو حج کا احرام باندھا تو اس کا جواب وہی ہے جو دو اجنبی آدمیوں کی طرف سے دو حج کا احرام اکٹھا باندھنے کا اور یہ بیان ہو چکا ہے۔

(۵) اور اس بیان کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر کسی نے دو آمروں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا خواہ وہ دو آمر اس کے والدین ہوں یا کوئی اور آدمی ہوں جیسا کہ فتح القدیر میں اس کی تصریح کی ہے تو اس کی نیت دونوں کی طرف سے باطل ہو جائے گی اور حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور اگر دونوں کے مال میں سے خرچ کیا ہے تو ان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہوگا اس لئے کہ ان میں سے کسی کو معین نہ کر کے دونوں کی مخالفت کی ہے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا ہے کہ حج میں کسی کی شرکت کے بغیر صرف اسی کا نفقہ خرچ کیا جائے اور اس نے اس کو اپنے خرچ کے لئے خرچ کیا ہے اور اب اس کو ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے کر دینا عدم اولیت کی وجہ سے ممکن نہیں ہے۔

(۶) اور اگر اس نے بیہم احرام باندھا یعنی یہ کہا "لبیک بحجۃ عن احدی آخری" یعنی بلا تعین دونوں آمروں میں سے کسی ایک کے لئے حج کی نیت کی پھر اگر اعمال حج یعنی طواف قدوم یا اگر طواف قدوم نہ کرے تو وقوف عرفہ شروع کرنے سے قبل کیونکہ اب وقوف ہی معتبر ہوگا، ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین کر دیا تو وہ احرام اب اس کی طرف سے معین ہو جائے گا یعنی اس کی طرف سے جائز ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک دوسرے شخص کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اعمال حج شروع کرنے پر توقف کے بغیر احرام باندھتے ہی وہ حج اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور مامور ان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور یہ قیاس ہے اس لئے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نے اپنے لئے حج معین کرنے کا اس کو امر کیا ہے اور ابہام میں اس کی مخالفت ہے کیونکہ جب اس نے معین نہیں کیا تو اس نے مخالفت کی، اور طرفین کے قول کی وجہ جو کہ استحسان ہے یہ ہے کہ یہ ابہام احرام میں ہے اور احرام فی نفسه مقصود نہیں ہے بلکہ وہ افعال کا وسیلہ ہے اور بیہم تعین کے ذریعہ وسیلہ ہونے کے قابل ہو جاتا ہے پس یہ شرط کے طور پر کافی ہے اور اگر معین نہیں کیا حتیٰ کہ اعمال حج شروع کر دیے اگرچہ طواف قدوم کا ایک چکر ہی کیا ہو یا وقوف عرفہ کیا ہو تو اب وہ حج اس کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا کیونکہ اب وہ

اعمال شروع کر دینے کی وجہ سے کسی کو معین کرنے سے عاجز ہے اس لئے کہ اعمال غیر معین شخص کی طرف سے واقع نہیں ہوتے پس اب وہ اس کی طرف سے واقع ہوں گے اور اب اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے البتہ اس کو صرف ثواب کا منتقل کرنا نص کی بنا پر جائز ہے اور اگر اس بارے میں نص موجود نہ ہوتی تو ثواب منتقل کرنا بھی جائز نہ ہوتا اور اسی طرح اعمال شروع کرنے سے پہلے بھی اس کو کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ سامور نے دونوں آمروں میں سے (بہم طور پر) کسی ایک کے لئے کر دینے کی وجہ سے اپنی طرف سے ہونے سے خارج کر دیا ہے (یعنی اپنے لئے نہیں رکھا) پس جب تک امر کی مخالفت یا کسی ایک کے لئے معین کرنے سے عاجز ہونا ثابت نہ ہو جائے وہ مامور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اور اعمال شروع کرنے سے پہلے یہ ثابت نہیں ہوا کیونکہ معین کرنا ابھی ممکن ہے۔

(۷) اور اگر مطلق طور پر حلالا جائے یعنی لیلیٰ صحیحہ کہا اور معین یا بہم طور پر صحیحہ مستند (امر) کا ذکر نہیں کیا تو اس کے متعلق کافی میں ہے کہ اس بارے میں کوئی نص نہیں ہے اور اس صورت میں دونوں میں سے کسی ایک کا معین کرنا عدم مخالفت کی وجہ سے بالاجمل صحیح ہونا چاہئے اور یہ جو کہا ہے کہ کسی ایک کا معین کرنا صحیح ہونا چاہئے * اس سے مراد یہ ہے کہ طواف قدوم سے پہلے اور عدم طواف کی صورت میں وقوف عرفہ سے پہلے دونوں آمروں میں سے کسی ایک کا تعین صحیح ہے جیسا کہ مسئلہ ابہام میں ہے۔ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ حکم بالاجمل اس وقت ہے جبکہ مامور پر حج فرض باقی نہ ہو ورنہ اس کو کسی دوسرے کے لئے معین کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر اس نے کسی دوسرے کے لئے معین کرنا تب بھی وہ امام شافعی رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین کے قول کی بنا پر اس مامور ہی کی طرف سے واقع ہوگا (۸) اور یہ جو اوپر کہا ہے کہ یہ بالاجمل صحیح ہونا چاہئے * ہمارے مشائخ نے کہا کہ اس میں بھی امام ابو یوسف کا اختلاف جاری ہونا چاہئے جیسا کہ مسئلہ ابہام میں ان کا اختلاف مذکور ہوا ہے کیونکہ وہاں جو علت بیان ہوئی ہے وہی یہاں بھی جاری ہوتی ہے پس جب ان دونوں میں سے ایک کو معین کرنا صحیح ہے تو یہ حج مامور کی طرف سے واقع نہیں ہوگا اس لئے کہ جب مامور نے امر کا نفع جس کام کے لئے اس سے لیا ہے اس کام کی طرف جلتے ہوئے اپنے اوپر خرچ کیا ہے تو جب تک امر کی مخالفت ثابت نہ ہو جائے یا شرعاً معین کرنے سے عاجز نہ ہو جائے وہ احرام اس مامور کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا اور ان دونوں (یعنی مخالفت و عجز) میں سے کوئی بات ثابت نہیں ہے اس لئے کہ اعمال شروع کرنے سے پہلے پہلے اس کو معین کرنا ممکن ہے پس اگر اس نے کسی ایک کو معین نہیں کیا حتیٰ کہ اعمال حج شروع کر دیتے تو اب وہ احرام مامور کے لئے معین ہو گیا اور اس حج اس کی طرف سے واقع ہوگا لہذا اب اس کو اس کا کسی دوسرے کی طرف منتقل کرنا ممکن نہیں ہے البتہ اب اس کو اس کا ثواب دوسرے کے لئے کر دینا جائز ہے جیسا کہ ابہام کی صورت میں اوپر بیان ہوا ہے۔

(۸) اور اگر احرام باندھتے وقت دونوں آمروں میں سے کسی ایک کے لئے معین ہو کر دیا لیکن یہ معین نہیں کیا کہ حج کا احرام باندھ رہا ہے یا عمرہ کا تو اعمال نسک شروع کرنے سے پہلے اس کا معین کرنا بلا خلاف صحیح ہے پس اگر معین نہیں کیا یا تا تک کہ طواف

یا نہ ہونے کا اعتبار ہے اور کثرت وغیرہ میں جو اس مسئلہ کو والدین کی طرف متسوب کر کے بیان کیا ہے تو یہ قید احترازی نہیں ہے بلکہ اس کا قائل ہے یہ ہے کہ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ بیٹے کے لئے یہ بہت زیادہ مندوب ہے جیسا کہ اس کا بیان آگے آتا ہے اور اس مسئلہ میں والدین کی قید لگانے کا دوسرا فائدہ یہ ہے کہ مہم نیت کرنے کے بعد ان دونوں میں سے جس کو اس حج کے لئے معین کر دیا اس سے اس کا فرض حج ساقط (یعنی ادا) ہو جائے گا جبکہ اس کی وصیت کے بغیر ادا کیا ہو کیونکہ اس کا امر دلالت موجود ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور اسی حکم سے وارث اور اجنبی میں فرق کیا جائے گا کیونکہ اجنبی نہ صراحتاً مامور ہے نہ دلالتاً اور دوسرے کی طرف سے حج کرنے میں اس کی طرف سے امر کا شرط ہونا مشہور ہے اور چونکہ وارث میں امر کا پایا جانا دلالتاً معلوم ہے اس لئے کثرت وغیرہ میں والدین کے ذکر پر اکتفا کیا گیا ہے۔ اس کا تیسرا فائدہ یہ ہے کہ جو امر دلالتاً ثابت ہو وہ امر حقیقی کے حکم میں ہر لحاظ سے نہیں ہوتا اس لئے کہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اگر والدین نے اپنے بیٹے کو حقیقتاً امر کیا ہو تو نیت ایہام کے بعد ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین کرنا صحیح نہیں ہے جیسا کہ دو اجنبیوں کے متعلق حکم ہے اور اگر والدین نے اس کو صریحاً امر نہ کیا ہو تو ایک کا معین کرنا صحیح ہے اور اگر وہ شروع سے اس مسئلہ کو دو اجنبیوں کے بارے میں فرض کر لیتے تو یہ توہم ہوتا کہ دلالتاً امر کیا جانے کی صورت میں والدین میں سے کسی ایک کو معین کرنا درست نہیں ہے پس ان کتابوں (کثرت وغیرہ) میں اس مسئلہ کو والدین کے بارے میں فرض کر لیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے ان میں سے ایک کا معین کرنا صحیح ہے اگرچہ امر دلالتاً پایا جائے اور تاکہ یہ فائدہ بھی حاصل ہو کہ پہلے مسئلہ میں امر سے مراد امر صریح ہے واللہ اعلم

(خلاصۃ البیان) ان تمام عبارتوں سے جو ہم نے اوپر بیان کی ہیں یہ نتیجہ حاصل ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص نے دو شخصوں کی طرف سے حج کا احرام باندھا تو اگر ان دونوں نے اس کو حج کا امر کیا تھا تو حج کا احرام یقیناً اس مامور کی طرف سے واقع ہوگا اگرچہ وہ احرام باندھنے کے بعد اس کو ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے معین کر دے اور حج سے فارغ ہونے کے بعد اس کے لئے جائز کہ اس کا ثواب ان دونوں کو یا دونوں میں سے کسی ایک کو بخش دے اور اگر ان دونوں نے اس کو امر نہیں کیا تب بھی یہی حکم ہے لیکن اگر وہ وارث ہو اور وصیت کے ذمہ حج فرض ہو اور وصیت نے اس کی ادائیگی کے لئے وصیت نہ کی ہو تو یہ (تبرعاً کیا ہوا) حج وصیت کی طرف سے فرض حج کی جگہ واقع ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کا امر دلالتاً موجود ہے اور نص سے بھی اس کا ثبوت ہوتا ہے بخلاف اس صورت کے کہ وصیت نے اس کو اس کی ادائیگی کی وصیت کی ہو کیونکہ اس صورت میں وصیت کا مقصد اپنے مال سے خرچ کرنا ہے پس اس صورت میں وارث کا اس کی طرف سے تبرع کرنا (بطور احسان ادا کرنا) صحیح نہیں ہے اور بخلاف اجنبی کے مطلقاً کیونکہ اس کی طرف سے امر (دلالتاً بھی) نہیں پایا جاتا۔ اور یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ جب دو شخصوں میں سے ہر ایک نے اس کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور اس نے دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھا تو وہ حج فاعل (مامور) کی طرف سے واقع ہوگا اور اس سے مامور کا فرض حج اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ اس کا ثواب کسی دوسرے شخص کو بخش دے جیسا کہ شریعتاً یہ اس کو بیان کیا ہے اور اگر ان دونوں کے امر کے بغیر ان دونوں کی طرف سے حج کا احرام باندھا تب بھی یہی حکم ہے (کہ وہ حج مامور (حج کرنے والے) کا

واقع ہوگا اور اس سے اس کا فرض ساقط ہو جائے گا، مؤلف (پس اگر کسی شخص سے حج کیا اور اس کا ثواب والدین کی اصلاح کو بخش دیا تب بھی حج کو نہ والے کا فرض حج ادا ہو گیا بشرطیکہ نفل حج کی نیت نہ کی ہو اور مطلق حج کی نیت نہ کی ہو تب بھی فرض حج کی جگہ صحیح ہو جائیگا لیکن یہ حکم اس وقت ظاہر ہوگا جبکہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے اس کی ادائیگی کی وصیت کی ہو یا اس پر سے حج فرض ہی نہ ہو اور اس سے معلوم ہو کہ ہر شخص اپنی فرض عبادت کو ادا کرنے کے بعد اس کا ثواب کسی دوسرے شخص کو بخش سکتا ہے جیسا کہ ہم نے باب حج عن الغیر کے شروع میں بیان کیا ہے لیکن اگر میت کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے اس کی ادائیگی کی وصیت نہ کی ہو اور اس سے میت کے ذمہ حج فرض ادا ہو جانا ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ میت ادا اعمال حج کا وقوع میت کی طرف سے ہو نہ کہ فاعل کی طرف سے لیکن یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس صورت میں اعمال کا وقوع عامل ہی کی طرف سے ہوگا جیسا کہ فتح القدیر اور قاضی خاں وغیرہ کی مطلق عبارت کا مقتضی ہے لیکن اس سے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے میت کا فرض اس کے ذمہ سے اتر جائے گا جیسا کہ نص اور حدیث خشعیہ سے ثابت ہوتا ہے اگرچہ یہ خلاف قیاس ہے اور اسی لئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس حکم کو مشیت الہی کے ساتھ معلق کیا ہے اور اس سے فاعل کا فرض بھی اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا جیسا کہ احادیث مذکورہ سے مستفاد ہوتا ہے اور اسی لئے اس بارے میں وارث کا حکم اجنبی کے حکم کے مخالف ہے۔

فائدہ : واضح ہو کہ جب والدین میں سے کوئی فوت ہو جائے اور اس کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے اس کی ادائیگی کی وصیت نہ کی ہو تو بیٹے کو اس کی طرف سے تبرعاً (بطور احسان) حج کر دیتا یا خود اس کی طرف سے حج کرنا بہت زیادہ مندوب (مستحب) ہے جیسا کہ دارقطنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جس نے اپنے والدین کی طرف سے حج کیا یا ان کا فرض ادا کیا تو قیامت کے روز وہ شخص نیکو کاروں کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔ نیز دارقطنی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے باپ یا اپنی ماں کی طرف سے حج کیا تو اس نے ضرور اس کی طرف سے حج ادا کیا اور اس کے لئے دس حج کا ثواب ہے، اور دارقطنی ہی میں زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی آدمی نے اپنے والدین کی طرف سے حج کیا تو وہ اس کی طرف سے اور اس کے والدین کی طرف سے قبول ہوگا اور ان دونوں کی مددیں خوش ہوں گی اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ شخص بہت نیکو کرنے والا لکھا جائے گا اور (عبادت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ اپنے والدین و دیگر عزیزوں وغیرہ کی طرف سے ان کی وصیت کے بغیر تبرعاً خود حج کرنا یا کسی دوسرے شخص سے کرنا جائز ہے اگرچہ مکہ مکرمہ ہی سے کر لے اور انشاء اللہ العزیز اس سے اس میت کا حج فرض ادا ہو جائے گا چنانچہ اسی بنا پر اکثر لوگ اپنے والدین و عزیزوں وغیرہ میں سے کسی کے لئے مکہ مکرمہ سے نبا بتاً حج کراتے ہیں لیکن اس میں احتیاط نہیں کرتے اور غیر ذمہ دار لوگوں سے حج کراتے ہیں، سنا گیا ہے کہ بعض معلمین یا یہ کام کرنے والے دوسرے لوگ چند آدمیوں کی طرف سے روپیہ وصول کر کے ایک شخص سے حج کرا دیتے ہیں اور ان میں سے فقط ثواب بخش دیتے ہیں اللہ بہتر جانتا ہے کہ یہ بات کہاں تک سچ ہے پس چاہئے کہ کسی معتدنیک صالح اور مسائل جاننے والے شخص سے

لے زبدۃ - لے ش تصرفا و تمام فیہ - لے فتح تصرفا و ش وغیرہ - لے سند و المحملہ ثانی میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہوا ہے غالباً اس کا مطلب یہ ہے کہ حج تو حامل ہوگا اور اگرچہ ایک شخص عامل ہو جائے لیکن ہر شخص کو اس کا احوال ثواب کرنا تو اس کا ثواب

اس میت کو حج کرنا یا اگرچہ محملہ کا احوال ثواب بھی جائز ہے لہذا امام ابو حنیفہ کی نزدیک کرنا لائق تھا کہ بعض کرم صالح افراد اس کا ثواب کے عوض اس میں کفر ضرر ہے اس ذمہ سے کرنا ناہو جائے

حج بدل کر یا جائے اور خرچہ کے لئے مناسب گنجائش کے ساتھ روپیہ دیا جائے اور ظاہر میں یہ ظاہر ضروری کے طور پر معاملہ کیا جائے مگر تبرعاً حج کرانے والا شخص مالدار (غنی) ہے تو بہتر یہ ہے کہ تبرعاً بھی میقات ہی سے حج کرانے والا وہاں سے ہی چاہے کر دے۔ (۱۵) اور جب کسی ایک شخص نے مامور کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے اور دوسرے شخص نے اس کو امر کیا کہ وہ اس کی طرف سے عمرہ کرے، اگر ان دونوں نے اس کو جمع کرنے کی اجازت دیدی اور اس نے دونوں کو جمع کیا اور ان دونوں کی طرف سے قرآن کیا تو امام کرخی نے ذکر کیا ہے کہ جائز ہے اور امام قدوسی نے اپنی شرح مختصر الکرخی میں ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے قول پر یہ جائز نہیں ہے کیونکہ اس نے مخالفت کی ہے اس لئے کہ اس نے پورا سفر حج میں صرف کرنے کے لئے امر کیا ہے اور اس نے اس سفر کو حج اور عمرہ دونوں میں صرف کیا ہے پس وہ مخالفت ہوا اس لئے ان دونوں کے نفقہ کا ضامن ہو گا۔ (۱۶) اور اگر ایک شخص نے اس کو حج کا امر کیا اور اس نے اس کی طرف سے قرآن کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ آمر کے نفقہ کا ضامن ہو گا صاحبین کا اس میں خلاف ہے۔ (جیسا کہ شرط علماء میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

شواشا نزدیم (۱) مامور کا اپنے اس حج کو فاسد نہ کرنا۔ (۲) اگر اس نے وقف عرفہ سے پہلے جمع کر کے حج فاسد کر دیا تو آمر کو حج ادا نہ ہو گا اگرچہ اس نے اس فاسد حج کو قضا کیا ہو اور جبکہ اس نے میت کے مال سے خرچ کیا ہو تو وہ اس کا ضامن ہو گا کیونکہ آمر کی مخالفت کی ہے پس جو نفقہ اس نے راستہ میں خرچ کیا ہے اس کا ضامن ہو گا اور جو نفقہ باقی بچا ہو ہے وہ آمر کو واپس کیا جائے گا، اس پر فاسد کر کے جو حج کے افعال اپنے مال سے بھی کر کے ادا کرنا واجب ہے اور اس پر جو حج اپنے مال سے دینا واجب ہے میت کے مال میں سے دینا جائز نہیں نیز اس پر اس فاسد حج کی قضا اپنے مال سے واجب ہوگی اور اس شخص حج سے میت کا حج ادا نہیں ہو گا۔ اس لئے کہ جب اس نے حج فاسد کر کے آمر کی مخالفت کی تو جس حج کے لئے وہ مامور تھا وہ واقع نہیں ہو بلکہ اس حج کا حرام مامور کی طرف سے واقع ہوا اور جو حج اس نے آئندہ سال ادا کیا وہ اس فاسد حج کی قضا ہے اس لئے یہ قضا حج بھی مامور ہی کی طرف سے واقع ہو گا۔ (۳) مامور پر اس فاسد حج کی قضا کے علاوہ ایک اور حج آمر کی طرف سے ادا کرنا واجب ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ معراج الدیلمی میں اس کی صراحت کی گئی ہے۔ (۴) اور اس میں کہا ہے کہ واضح ہے کہ اس پر قضا حج کے علاوہ ایک اور حج آمر کی طرف سے کرنا واجب ہے پس وہ پہلے اپنی طرف سے ایک حج کرے جو فاسد حج کی قضا ہو گا پھر دوسرے سال آمر کی طرف سے ایک اور حج کرے۔ اور تارخانہ میں تہذیب سے منقول ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے نے اگر اس حج کو وقف عرفہ سے پہلے فاسد کر دیا تو اس پر آمر کے نفقہ کا ضمان لازم ہو گا اور اس پر اس حج کی قضا واجب ہوگی جس کو فاسد کیا ہے اور ایک عمرہ اور آمر کی طرف سے ایک حج ادا کرنا واجب ہو گا۔ (۵) پس اگر مامور نے آمر کی طرف سے حج کر دیا تو ضمان سے بری الذمہ ہو جائے گا اور اگر آمر کی طرف سے حج نہ کیا تو ضمان دینا لازم رہے گا۔ یعنی وہ حج کرے یا ضمان بھر دے دونوں میں سے ایک لازم ہو گا۔ (۶) یعنی اگر مامور آمر کی طرف سے حج ادا کرنا چاہے یا آمر کا دوسری یا ورنہ اسی مامور سے حج کرنا چاہے تو کیونکہ اس کا حج

لے نہ ہونے سے صرفاً اس کے بدلے وقف مستقطاً اس کے فقر وغیرہ مستحب باب و شرح وغیرہ و ہائے مستقطاً و مثلاً فی النفع شہ ش دعایہ وغیرہ مستقطاً لے نہ شہ زہ

میتاقی نہ ہوا اور اس کا تذکرہ اس طرح ممکن ہے کہ حج کے مہینوں سے پہلے بقدر مسافت سفر طے سے باہر مثلاً مدینہ طیبہ یا طائف چلا جائے یا حج کے مہینوں میں جائے تو کسی مشروع طریق یعنی کسی کام سے محل سے باہر چلا جائے احرام باندھنے کی نیت سے نہ جائے اور وہاں سے واپسی پر وہاں کے میقات سے امر کی طرف سے حج کا احرام باندھ کر آئے اور اگر حج کرے تو اس کا حج ادا ہو جائے گا اور ضمان سے بری ہو جائے گا لہذا (جیسا کہ شرط پنجم میں بھی حیلہ مذکور ہے، مؤلف)۔ (۴) اور اگر مامور نے وقوف عرفات کے بعد حجام کیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا اور وہ امر

کے نفقہ کا ضامن نہیں ہوگا لہذا کیونکہ امر کا مقصود حاصل ہو چکا ہے۔ (۵) اور مامور پر دم حجام اس کے اپنے مال سے واجب ہوگا اس لئے کہ یہ دم حیاتی ہے اور وہ اپنے اختیار سے جنابت کا مرتکب ہوا ہے لہذا۔ (۶) اور ظاہر ہے کہ مرتد ہو کر اپنے حج کو باطل کر دینے کا وہی حکم ہے جو حجام کے ساتھ فاسد کر دینے کا ہے اور کسی فقیہ کا اس مسئلہ کے درپے ہونا معلوم نہیں ہوا حالانکہ اس مسئلہ میں فقہاء میں کوئی نزاع نہیں ہوا چاہے مسئلہ

شرطیہ پنجم (۱) حج کا فوت نہ ہونا۔ (۲) حج فوت ہونے کی دو صورتیں ہیں یا مامور کے اختیار کو تاہی سے فوت ہوگا یا اس کی کوتاہی کے بغیر یعنی کسی آسمانی آفت (قدرتی عذر) کی وجہ سے فوت ہوگا لہذا (دونوں صورتوں کے احکام آگے درج ہیں)۔ (۳) اگر کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے (مامور) کا حج اس کی اپنی کوتاہی سے فوت ہو گیا مثلاً وہ اپنے کاموں میں مشغول ہو گیا تو وہ نفقہ کا ضامن ہوگا خواہ اس کا حج احصار کی وجہ سے فوت ہوا ہو یا کسی اور وجہ سے کیونکہ احصار میں اس بات کا امکان ہے کہ یہ اس کی اپنی کوتاہی سے ہو مثلاً اس نے ایسی دوائی قصداً کھائی جو بیمار کر دینے والی ہو اور اس کی وجہ سے وہ آگے جانے سے رک گیا ہو اور اگر کسی آسمانی آفت (قدرتی عذر) مثلاً بیماری یا اونٹ سے گر جانا وغیرہ کی وجہ سے اس کا حج فوت ہو گیا اور یہ قدرتی عذر خواہ احصار ہو یا کوئی اور عذر ہو اس صورت میں امر کے امر کی مخالفت نہ ہونے کی وجہ سے وہ نفقہ کا ضامن نہیں ہوگا لہذا کیونکہ اس کا حج اس کے اپنے اختیار کو تاہی سے فوت نہیں ہوا ہے پس اس سے امر کی مخالفت نہیں پائی گئی اس لئے اس پر ضمان واجب نہیں ہوگا لہذا

(۴) جب مامور کا حج فوت ہو جائے خواہ اس کی کوتاہی سے ہو یا بغیر کوتاہی کے قدرتی عذر سے فوت ہو جائے تو وہ حج کے باقی افعال اسی طرح ادا کرے جس طرح حج شروع کرنے کے بعد حج فوت ہو جانے کی صورت میں کئے جاتے ہیں لہذا (یعنی صحیح حج والے کی طرح بقیہ تمام افعال حج ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے، تفصیل حج فوت ہونے کے بیان میں درج ہے مؤلف) (۵) اگر مامور کا حج اس کی اپنی کوتاہی سے فوت ہوا ہو تو اس پر آئندہ سال اپنے مال سے میت کی طرف سے حج کرنا واجب ہے پس اگر اس نے آئندہ سال اپنے مال سے میت کی طرف سے حج کر دیا تو وہ حج میت کی طرف سے جائز ہو جائیگا اور یہ مامور ضمان سے بری ہو جائے گا لہذا

لہذا یہ دو عمدہ مخصوص اور انفرادی حصہ خامس باب الحج لہذا ہر ایک دفعہ تصرفات لہذا ہر ایک دفعہ شرح الملباب۔ لہذا باب وغیرہ وغیرہ۔

لہذا مستعملین باب وغیرہ لہذا ہر ایک دفعہ شرح وغیرہ لہذا ہر ایک دفعہ شرح وغیرہ لہذا ہر ایک دفعہ شرح وغیرہ لہذا ہر ایک دفعہ شرح وغیرہ۔

(۶) اگر مامور کا حج کسی قدرتی عذر سے فوت ہوا تب بھی آئندہ سال اس پر حج کرنا واجب ہے سہ لیکن اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ جب آئندہ سال اُس نے وہ حج قضا کیا تو وہ آمر کی طرف سے واقع ہوگا یا مامور کی طرف سے اور اگر آمر کی طرف سے واقع ہوگا تو کیا مامور کو آئندہ سال اپنے مال سے حج کرنے پر مجبور کیا جائے گا، امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ حج اس شخص کا واقع ہوتا ہے جو حج کرے، پس امام محمد رحمہ اللہ کے قول کی بنا پر مامور آئندہ سال اپنے مال سے حج کرے اور وہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا (اور اس پر مزید کچھ واجب نہیں ہوگا) اس کو نہ الفائق میں سراج الوہاج سے نقل کیا ہے لیکن مستقیماً میں ہے کہ جب کسی شخص نے اپنے حج کی وصیت کی اور وہی نے کسی شخص سے حج کرایا اور اس شخص نے میت کی طرف سے حج کا احرام باندھا وہ سفر حج پر روانہ ہوا اور اس کا حج فوت ہو گیا تو امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر میت کا نفقہ کفایت کرے تو اس کے شہر سے اس کا حج کرایا جائے ورنہ جہاں سے نفقہ کفایت کرے وہاں سے کرایا جائے اور مامور یا دل پہاڑے مال سے اُس حج کی قضا واجب ہے جس کو اس نے اپنی کوتاہی سے فوت کر دیا ہے اور جو کچھ وہ خرچ کر چکا ہے اس پر اس کا کوئی ضمان نہیں ہے اور حج فوت ہونے کے بعد کا نفقہ اس کو آمر کے مال سے نہیں ملے گا اھ۔ اس روایت کا مقتضی یہ ہے کہ میت کا حج میت کے مال سے کرایا جائے (خواہ اسی مامور سے کرائیں یا کسی دوسرے شخص سے) اور مامور پر ایک اور حج اپنے مال سے کرنا واجب ہے اور یہ حج اس حج کی قضا ہوگا جس کو اس نے شروع کیا اور وہ حج فوت ہو گیا۔ (زبدۃ الناسک وغیرہ میں اسی کو اختیار کیا ہے، مؤلف)

اور امام ابو یوسفؒ وغیرہ کا قول یہ ہے کہ وہ حج آمر کا واقع ہوتا ہے، اس قول کی بنا پر جب دوسرے سال وہ فوت شدہ حج کی قضا کرے گا تو وہ آمر کا حج واقع ہوگا اور اس کا نفقہ آمر کے مال سے دیا جائے گا (اور مامور پر مزید کوئی حج واجب نہیں ہوگا) جیسا کہ تاجار خانہ میں تہذیب سے روایت ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ اگر مامور کا حج فوت ہو گیا تو وہ نفقہ کا ضامن نہیں ہوگا کیونکہ وہ ایسے ہے اور اس پر فوت شدہ حج کی قضا واجب ہے اور وہ قضا کیا ہوا حج آمر کی طرف سے واقع ہوگا اور اس کا نفقہ آمر کے مال سے دیا جائے گا اھ۔ اور یہ کہنا کہ وہ حج آمر کا واقع ہوگا بظاہر اس سے مراد فوت شدہ حج کی قضا ہے نہ کہ کوئی اور حج سہ (خلاصہ یہ ہے کہ امام محمدؒ کے قول کے مطابق مامور آئندہ سال آمر کے مال سے اس حج ادا کرے اور اس کے بعد دوسرے سال اپنے مال سے فوت شدہ حج کی قضا کرے یا وہی کسی دوسرے شخص سے آمر کا حج آمر کے مال سے کرا دے اور مامور فوت شدہ حج کی قضا اسی سال اپنے مال سے کرے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک آئندہ سال آمر کے مال سے فوت شدہ حج کی قضا کرے اس سے آمر کا فرض حج ادا ہو جائے گا اور مامور پر مزید کوئی حج واجب نہیں ہوگا، مؤلف) —

ہوئے، اور اگر مومن نے سوائے طوافِ زیارت کے باقی حج پورا کر لیا اور طوافِ زیارت کے بغیر ایسا کیا تو وہ آمر کے نفع کا ضامن نہیں ہوگا لیکن اس کیلئے عورت حلال ہے گی اور وہ اپنے مال پر خرچ کر کے واپس لوٹے تاکہ حج کا جو حصہ باقی رہا اس کو پورا کرے کیونکہ وہ اس صورت میں خیانت کا مرتکب ہوا ہے۔

شرط ہشتم ۱۸ آمر اور مأمور دونوں کا مسلمان ہونا، وصی کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے جیسا کہ زکوٰۃ میں حکم ہے۔ مثلاً پس کسی مسلمان کا کسی کافر کی طرف سے حج کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ کافر افعالِ قربت الہی (عبادت) کا اہل نہیں ہے بلکہ اس پر یہ فرض ہی نہیں ہے اور اس کے برعکس یعنی کسی کافر کا کسی مسلمان کی طرف سے حج کرنا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ کافر کا حج کرنا نہ اپنے لئے صحیح ہے اور نہ کسی دوسرے کے لئے، اس لئے کہ اسلام حج کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے۔

شرط نوزدہم ۱۹ آمر اور مأمور کا عاقل ہونا، اگر وصی ہو تو وصی کا عاقل ہونا بھی شرط ہے اس لئے کہ مجنون کی نیت ناپختہ ہے صحیح ہوتی ہے نہ کسی دوسرے کے لئے پس مجنون کا کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنا صحیح نہیں ہے خواہ وہ شخص جس کی طرف سے حج ادا کیا جائے عاقل ہو یا نہ ہو، اور عاقل کا مجنون کی طرف سے حج کرنا بھی صحیح نہیں ہے لیکن اگر مجنون پر جنون طاری ہونے سے پہلے حج فرض ہو چکا ہو اور اس کا واپس عاقل کسی کو امر کرے کہ وہ اس مجنون کی طرف سے حج ادا کرے تو صحیح ہے جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے۔

شرط یستم ۲۰ مأمور کو اتنی تمیز ہونا کہ وہ حج کے افعال کو سمجھتا ہو، پس ایسے بچے سے حج کرنا جس کو اتنی تمیز نہ ہو صحیح نہیں ہے، اور مرہق (قرب البلوغ) سے حج کرنا صحیح ہے۔ مثلاً اس لئے کہ مرہق افعال صحیح ادا کرنے کا اہل ہے اگرچہ وہ اپنے اوپر حج واجب ہونے کا اہل نہیں ہے جیسا کہ درخت اللہ اور اس کے حواشی میں مذکور ہے۔ مثلاً اور فتاویٰ سراجیہ میں ہے کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والا خواہ مرد ہو یا عورت اور خواہ غلام ہو یا باندی یا مرہق (قرب البلوغ) بچہ ہو یا بزرگ (یعنی اس سے حج کرنا درست ہے) اور بچہ جو بحر الزاخر میں ہے کہ اگر کسی بچے سے حج کرایا جائے تو جائز نہیں ہے بلکہ منکح لکیر میں کہا ہے کہ اس میں یہ قید لگانے کا امکان ہے کہ وہ بچہ مرہق نہ ہوتا کہ یہ اختلاف رفع ہو جائے انوکھے

(دعا شد) جاننا چاہئے کہ ردالمحتار شامی اور غنیۃ الناسک میں بھی حج فرض میں نیابت کی شرطیں پیش ہی لکھی ہیں، شامی میں تو وہی بیس شرطیں مذکور ہیں جو باب الناسک میں ہیں ان میں سے سات شرطیں وہ ہیں جو درخت اللہ میں مذکور ہیں اور شامی نے ان کی طرف اشارہ کر دیا ہے، ان کے علاوہ باقی تیرہ شرطیں شامی میں باب الناسک اور اس کی شرح سے ہی مختصراً منقول ہیں البتہ غنیۃ الناسک میں باب الناسک کی شرط ۵ یعنی اجرت پر حج نہ کرانے کا ذکر نہیں ہے اور غنیۃ الناسک میں بتدریج شرط درج ہے مأمور کو حج یا عمرہ جس چیز کا امر کیا گیا ہے اسی کے لئے اپنا سفر کرنا۔ باب الناسک میں اس کو الگ شرط نہیں لکھا بلکہ شرط ۵ کا معنی امر کی مخالفت نہ کرنا کے ضمن میں اس کا ذکر کیا ہے، اس طرح دونوں کتابوں میں شرائط نیابت کی تعداد بیس ہی مذکور ہے، خاکسار مؤلف نے باب الناسک کے مطابق لکھا ہے البتہ شرائط کے ربط و تعلق کا لحاظ کرتے ہوئے اس کی ترتیب میں قدرے رد و بدل کیا ہے، مؤلف

البتہ فتح و شرح الباب و بحر - بکے غنیۃ و باب و شرح مکہ و باب و شرح و غنیۃ - شہ باب شرح متصرف و شرح و غنیۃ
مثلاً غنیۃ بکے شرح الباب

(۱) یہ تمام شرائط جو اوپر بیان ہوئی ہیں حج فرض کے لئے ہیں، حج نفل میں نیابت جاری ہونے کے لئے اکثر مسائل میں ان میں سے کوئی شرط نہیں ہے سوائے اہلیت کے یعنی سوائے اسلام اور عقل و تیز و بالا ہونے اور نیت کے، اگر حج کے اعمال سے قاری ہوئے کے بعد اس کے لئے نیت کرے اور اس کو اس حج کا ثواب پہنچائے سہ اور یہ اس کی طرف سے نیت کا شرط ہونا اس وقت ظاہر ہوگا جبکہ حج کرتے والے نے بہم نیت کی ہو بخلاف اس صورت کے جبکہ اس نے اپنی نیت میں کسی دوسرے کو معین کیا ہو لیکن جب اس نے حج نفل میں اپنے لئے نیت کی ہو تو کیا اس کو اپنے فعل کا ثواب کسی دوسرے کو بخش دینا جائز ہے؟ ظاہر یہ ہے کہ جائز ہے واللہ اعلم سہ اور حج نفل میں شرائط نیابت میں سے سوائے مذکورہ بالا شرطوں کے کسی چیز کا شرط نہ ہونا اس وقت ہے جبکہ وہ کسی کے امر کے بغیر تیرا (بطور احسان) کرے اور اس سے مال لے بغیر احسان اپنے خرچ سے کرے لیکن اگر کسی کے امر سے اور اس کا مال لیکر کرے گا تو نیابت کے سب شرائط سولہ تین پہلی شرطوں کے لازم ہوں گے (اور وہ تین شرطیں یہ ہیں: ۱۔ امر یہ حج فرض ہونا، خود حج کرنے سے عاجز ہونا، عجز کا دائمی ہونا پس امر کے امر اور مال سے نفلی حج کرنے میں یہ بھی شرط ہے کہ کثرت سے اس امر کے مال سے خرچ کرے تاکہ امر کو مال خرچ کرنے کا ثواب حاصل ہو جائے اور اسی طرح امر کی مخالفت نہ کرنا بھی شرط ہے پس اگر اس کے امر اور مال کے باوجود اس کی مخالفت کی اور اپنا مال خرچ کر کے تیرا اس کی طرف سے امر کا نفلی حج کیا یا اور کوئی مخالفت کی تو وہ ضامن ہوگا اور حج اس امور کا ہوگا سہ نفلی عمرہ کا حکم بھی نفلی حج کی طرح ہے جیسا کہ شروع باب میں احکام نیابت کے مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے (مؤلف)۔

(۲) اور جب مامور نے حج بدل کی تمام شرائط کو پورا کرتے ہوئے کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کیا تو اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ اصل حج امر کی طرف سے واقع ہوگا یا مامور کی طرف سے، شمس الائمہ بشری اور محققین کی ایک جماعت کا مختار یہ ہے کہ وہ حج امر کا ہوگا یہ ظاہر المذہب ہے اور کتاب الاصل میں مذکور ہے، احادیث اور بعض فروعیات سے اس کی تائید ہوتی ہے، ان احادیث میں سے ختمہ عورت والی حدیث اور بعض دیگر احادیث ہیں جو پہلے بیان ہو چکی ہیں، اور فروعیات مذہب میں سے یہ ہے کہ اس حج سے مامور کے ذمہ سے اس کا فرض حج ساقط نہیں ہوتا، اگر یہ حج مامور کا واقع ہوتا تو اس سے اس کا فرض حج اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا تیرہ کہ مامور حاجی امر کی طرف سے حج کرنے کی نیت کا محتاج ہے اسی طرح وہ احرام بھی امر کی طرف سے باندھے گا، اگر یہ حج امر کا واقع نہ ہوتا تو مامور اس کی طرف سے حج کی نیت کا محتاج نہ ہوتا اور نیز تبلیہ میں امر کا مکمل ذکر کرنا مستحب ہے پس یہ ہمارے اصحاب کے نزدیک ظاہر الروایت ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے اور ظاہر المذہب ہے جیسا کہ مبسوط میں ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ ہماری اکثر کتب فقہ میں مذکور ہے اور فتاویٰ قاضی خاں میں اس کو صحیح کہا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ میرے مامور کی طرف سے نفلی واقع ہوگا اور اس سے اس کا فرض حج بالاجماع ساقط نہیں ہونا اور امر کو نفقہ خرچ کرنے کا ثواب ملے گا اور امام محمد سے روایت ہے اور اسی کی مثل امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف سے بھی روایت ہے اور تخرین کی ایک جماعت اسی پر ہے ان میں سے صدر الاسلام و شیخ الاسلام و ابو بکر السیوطی و رضی اللہ عنہم ہیں قاضی نے خرچ جامع الصغیر میں کہا ہے کہ یہ فقہ کے زیادہ قریب ہے لیکن قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں پہلے قول کو

صحیح کہا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور شیخ الاسلام نے اس (دوسرے قول) کو ہمارے اصحاب کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ ہمارے اصحاب کے قول کی بنیاد اصل حج مامور کا واقع ہوگا اور امام محمد کے قول کی وجہ یہ ہے کہ یہ عبادت بدنی اور مالی (دو دن طہ کی) ہے بدن حج کرنے والے کا استعمال ہوتا ہے اور مال جس کی طرف سے حج کیا جائے اس کا خرچ ہوتا ہے پس حج میں جو کچھ بدن سے متعلق ہے (یعنی افعال) وہ صاحب بدن کے لئے ہے جو مال کے سبب سے ہے (یعنی ثواب مال) وہ صاحب مال کے لئے ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اگر مامور سے احرام کے ممنوعات میں سے کوئی فعل سرزد ہوا تو اس کا کفارہ مامور اپنے مال سے دیگا نہ کہ آمر کے مال سے اور اسی طرح اگر مامور نے حج کو فاسد کر دیا تو مامور پر ہی اس کی قصا واجب ہوگی پس یہ مامور اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ اصل حج مامور کا واقع ہوتا ہے لیکن شریعت مقدسہ نے حج کے نفقہ کا ثواب اس شخص کے حق میں جو خود حج ادا کرتے سے عاجز ہے بنظر عنایت و کرم اس کے اپنے حج کے قائم مقام کر دیا ہے یعنی اس لئے کہ حج بدنی عبادت ہے اور مال اس کے واجب ہونے کی ایک شرط ہے اور عاجز ہونے کی صورت میں اس کی طرف سے حج کرنے والے پر خرچ کرنا شرعاً اس کے خود حج کرنے کے قائم مقام کر دیا گیا جیسا کہ شیخ فانی کے حق میں روزہ کا فدیہ دینا کھانا دینا روزہ کے قائم مقام کر دیا گیا، اور متاخرین عام طور پر دوسرے قول کی طرف گئے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور شیخ امام ابو بکر محمد بن الفضل سے اس بارے میں دریافت کیا گیا تو انھوں نے جواباً فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر موقوف ہے جیسا کہ امام محمد نے کہا ہے، اس روایت سے معلوم ہوا کہ امام سے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ایک: قول تفویضی ہے (یعنی اس کا فیصلہ اللہ تعالیٰ جس طرح چاہے گا کرے گا) اور دوسرا قول مامور کی طرف سے واقع ہونے کا ہے اور ہمارے ائمہ کا یہ اختلاف ہے جسے جس کا کوئی ثمرہ (نتیجہ) نہیں ہے اس لئے کہ اس بات پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ اس حج سے آمر کا فرض حج اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا ہے جیسا کہ مامور نے اس کو آمر کے موافق ادا کیا ہو اور اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ اس سے مامور کا (فرض) حج ساقط نہیں ہوتا اور اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ آمر کی طرف سے حج ادا کرنے کی نیت کرے اور یہی اس کے مذہب ہونے کی دلیل ہے، اور یہ جو کہا ہے کہ اس حج سے مامور کا حج ساقط نہیں ہوتا اس کا مطلب یہ ہے کہ جب مامور کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرے تو اس سے مامور کا فرض حج بالاجمل ساقط نہیں ہوتا خواہ اس نے آمر کے موافق ادا کیا ہو یا اس کے مخالف ادا کیا ہو جس کی وجہ سے وہ حج مامور کے لئے متعین ہو گیا ہو اور خواہ مامور کے ذمہ حج فرض باقی ہو یا ابتداءً اس پر حج فرض ہی نہ ہو یا فرض ہونے کے بعد وہ اس کو ادا کر چکا ہو ان سب صورتوں میں آمر کی طرف سے کیا ہو حج مامور کے فرض حج کی جگہ ادا نہیں ہوگا (مؤلف) اور اسی طرح اگر کسی نے اپنے والد کی طرف سے حج ادا کیا حالانکہ اس کے والد پر حج فرض نہیں تھا تب بھی اس سے حج کرنے والے کا فرض حج ادا نہیں ہوگا اگرچہ وہ منعقد ہو گیا ہے لہٰذا اور آمر کی طرف سے واقع ہونے کے قول کی بنیاد مامور ثواب سے محروم نہیں رہے گا ۱۲

(۳) اور جو اختلاف اوپر بیان ہوا ہے حج فرض کے بارے میں ہے لیکن آمر کی طرف سے ادا کئے ہوئے فعلی حج کے بارے میں بعض فقہانے کہا کہ وہ ہمارے مشائخ کے نزدیک بالاتفاق مامور کی طرف سے واقع ہوگا اس لئے کہ حدیث شریف فرض حج کے

بارے میں وارد ہوئی ہے نفلی حج کے بارے میں نہیں اور اگرچہ اسی طرح کے نفقہ کا ثواب ہے جبکہ مامور آمر کے مال سے خرچ کرے لیکن اس حج کا ثواب مامور آمر کو بخش دیتا ہے لہ بعض شارحین نے اسی کی صراحت کی ہے اور باب مناسک و در مختار میں اسی کو اختیار کیا ہے اور اتھالی نے غایۃ البیان میں اس کو رد کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ خلاف روایت ہے کیونکہ حاکم شیعہ نے کافی میں کہا ہے کہ تندرست آدمی کی طرف سے کسی شخص کا نفلی حج کرنا جائز ہے اور مسائل حج کرنے والے کا (یعنی آمر کا) ہوگا اھ لہ اور ملّا مسکین کی شرح کمتر میں ہے کہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے کے متعلق صحیح مذہب یہ ہے کہ اصل حج اس کی طرف سے ہوگا جس کی طرف سے حج ادا کیا ہے (یعنی آمر کی طرف سے) خواہ وہ حج فرض ہو یا نفلی اور ایام محمد سے روایت ہے کہ وہ حج کرنے والے (مامور) کی طرف سے واقع ہوگا اور مجموعہ (آمر) کو نفقہ کا ثواب ملے گا لیکن پہلا قول صحیح ہے اھ لہ

(۲۷) علامہ نور آقندری نے مناسک القاضی سے ذکر کیا ہے کہ جو شخص اپنا فرض حج ادا کر چکا ہو اس کو اپنی طرف سے حج کرنے کی نسبت کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا افضل ہے کیونکہ اس کا نفع متعدی ہے یعنی دوسرے کو بھی پہنچتا ہے اور نفع کو صرف اپنی ذات تک محدود رکھنے سے افضل ہے اھ لہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس شخص نے کسی میت کی طرف سے حج ادا کیا تو میت کے لئے ایک حج اور حج کرنے والے کے لئے سات حج لکھے جائیں گے اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس شخص نے اپنے باپ یا ماں کی طرف سے حج کیا تو بیشک اس نے اس کی طرف سے حج ادا کر دیا اور اس کو دس ناند حج کا ثواب ملے گا اھ لہ

جو چیزیں نیابت حج کے لئے شرط نہیں ہیں | (۱) کسی دوسرے شخص سے حج ایسے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ مامور یا حج نے اپنا فرض حج ادا کر لیا ہو یا حکم امتناع اور ایام مالک رحمہم اللہ کے نزدیک ہے پس مامور ایسا حج فرض ادا کر لیا ہو یا نہ کیا ہو دونوں حالتوں میں اس کو دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ خلاف فقہاء کا بچنے کے لئے ایسے شخص سے حج کر لیا جائے جو اپنا فرض حج پہلے ادا کر چکا ہو کیونکہ خلاف فقہاء سے بچنا مستحب ہے اور اس میں فقہاء کا اختلاف ہے جو آگے آتا ہے اور اس لئے بھی یہ افضل ہے کہ اپنا حج ادا کرنے سے پہلے کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنے میں مامور یا فرض ادا کر دے تاکہ (یعنی تاخیر کرنے والا) ہو جائے گا پس ایسے شخص سے حج کرانے میں کراہت لازم ہوگی اور اس لئے بھی یہ افضل ہے کہ جو شخص بائیک دفعہ حج ادا کر چکا ہے وہ حج کے مسائل سے زیادہ واقف اور خلاف مناسک امور سے زیادہ بچنے والا ہوگا پس ایسا شخص حج بدل کیلئے افضل ہوگا ۸ اور اسی کی مثل فتاویٰ ظہیریہ و شرح الطحاوی میں بھی ہے لہ اور ایام شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس نے اپنا حج نہ کیا ہو اس کو کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہے اور اس کا وہ حج اسی کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ آمر کے نفقہ کا ضامن ہوگا اور ایام شافعی رحمہم اللہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ روایت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو شہرہ

لہ باب و شرح و ش وغنیہ مطلقاً لہ ش وغنیہ لہ غنیہ لہ باب و شرح ویدائع وفتح وغیرہ مطلقاً لہ غنیہ عن الکبیر و شرح الباب ۱

کی طرف سے ایک کہتے ہوئے سنا تو آپ نے فرمایا شرمہ کون ہے، اس شخص نے کہا کہ میرا بھائی ہے یا یہ کہا کہ میرا دوست ہے (با اختلاف روایا) آپ نے فرمایا کیا تو اپنا حج ادا کر چکا ہے اس شخص نے کہا نہیں پھر آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا پہلے اپنا حج ادا کرو پھر شرمہ کی طرف سے حج ادا کرنا پس اس حدیث سے امام شافعیؒ کا استدلال درود سے ہے ایک یہ کہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس شخص سے دریافت فرمایا کہ وہ اپنا حج ادا کر چکا ہے یا نہیں اگر ان دونوں صورتوں کا حکم مختلف نہ ہوتا تو آپ کے اس سوال کا کوئی مقصد نہ ہوتا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس کو فرمایا کہ پہلے اپنا حج ادا کرو پھر شرمہ کی طرف سے حج ادا کرنا پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اپنا حج ادا کرنے سے پہلے کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ اس کا اپنا حج اس پر فرض ہے اور کسی دوسرے کی طرف سے فرض حج ادا کرنا اس پر فرض نہیں ہے (یعنی وہی شخص اس کے لئے معین نہیں ہے) پس فرض کو غیر فرض کے لئے ترک کرنا جائز نہیں ہے احناف کی دلیل ختمیہ عورت والی حدیث ہے (جو پہلے بھی بیان ہو چکی ہے) کہ آنحضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے فرمایا کہ تلوے باپ کی طرف سے حج کر اور آپ نے اس عورت سے یہ دریافت نہیں فرمایا کہ تو نے اپنا حج ادا کر لیا ہے یا نہیں، اگر ان دونوں صورتوں کا حکم مختلف نہ ہوتا تو آپ اس عورت سے ضرور دریافت فرماتے اور اس لئے بھی جائز ہے کہ اپنا حج ادا کرنے کے لئے کوئی وقت معین نہیں ہے (کما اس کے بعد جائز نہ ہو) پس جس طرح وہ وقت اس کا اپنا حج ادا کرنے کے لائق ہے اسی طرح دوسرے کا حج ادا کرنے کے بھی لائق ہے پس جب اس نے اس وقت کو کسی دوسرے کے حج کے لئے معین کر لیا تو وہ حج اس دوسرے شخص کی طرف سے واقع ہوگا اسی لئے ہمارے فقہانے کہا ہے کہ جس شخص نے اپنا حج ادا نہیں کیا اگر وہ نفلی حج کی نیت سے حج کیے گا تو اس کا وہ حج نفلی ادا ہوگا کیونکہ وہ وقت فرض کے لئے معین نہیں ہے بلکہ فرض و نفل و نفل طرح کے حج کی ادائیگی کے لائق ہے پس جب اس وقت کو نفلی حج کے لئے معین کر لیا تو وہ وقت اسی کے لئے معین ہو گیا لیکن مطلق حج کی نیت کرنے سے وہ حج فرض کی جگہ واقع ہوگا کیونکہ اس صورت میں فرض حج کی نیت دلائل موجود ہے اس لئے کہ جس شخص پر حج فرض ہو وہ بظاہر نفل کی نیت نہیں کرتا پس مطلق نیت اس کے حال کی دلالت کے ساتھ مقید کی طرف منتقل ہوگی لیکن دلالت اس وقت معتبر ہوگی جبکہ اس کے خلاف نص (وضاحت) موجود نہ ہو اور جب اس نے نفلی حج کی نیت کی تو دلالت کے خلاف نص (وضاحت) موجود ہے پس اس صورت میں دلالت معتبر نہیں ہوگی اور شرمہ والی حدیث افضلیت پر محمول ہوگی لہٰذا پس افضل یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرایا جائے جو آزاد ہو، مناسب حج کا عالم ہو اور اپنا فرض حج پہلے ادا کر چکا ہو۔

(۲) اور یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ اختلاف فقہاء کی رعایت کرنے کی تعلیل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ کرامت تنزیہی ہوگی کیونکہ اس طرح عمل کرنا کہ فقہاء کے اختلاف سے بچ جائے مستحب ہے پس سمجھ لیجئے کہ وہ اسی طرح بدائع وغیرہ کا یہ قول کہ ایسے شخص سے حج کرنا افضل ہے جو آزاد ہو، مناسب حج کا عالم ہو اور اپنا حج کر چکا ہو، دلالت کرتا ہے کہ جس شخص نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اس سے حج کرنا مکروہ تنزیہی ہے ورنہ وہ ایسے شخص سے حج کرنا افضل ہے کی بجائے واجب ہے لکھتے لکھتے لیکن فتح القدیر میں اس مسئلہ میں طویل

سہ بدائع سہ فتح دش و بدائع و بحر سہ ش سہ بحر

استدلال کے بعد یہ ہے۔ ہے کہ جس نے اپنا حج نہ کیا ہو اور اس پر حج فرض ہو چکا ہو یعنی وہ زاد و راجلہ کا مالک ہو اور تنہا رہتا ہو تو اس کا کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنا مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ جب ایسی صورت ہو تو امکان کے اول سال میں اس پر حج کا وجوب متعین ہو جاتا ہے پس وہ اس کے ترک کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اسی طرح اگر کسی نے بھی اپنا فرض حج ادا نہیں کیا اور اپنی طرف سے نفل حج ادا کیا تب بھی یہ حکم ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اس کے باوجود اس کا وہ حج صحیح ہوگا کیونکہ یہ مانعیت اس نفل حج کی وجہ سے نہیں ہے جو اس نے دوسرے کی طرف سے کیا ہے بلکہ یہ لغو ہے یعنی اس مانعیت و کراہت کا سبب خوف ہے کہ ایسا نہ ہو موت آجائے اور وہ اپنا فرض ادا نہ کر سکے کیونکہ ایک سال میں موت کا آجلا کوئی ناہیات نہیں ہے۔ اور کافی ابو الفضل میں بھی اسی طرح ہر مسئلہ بکر الرائق میں کہا ہے کہ حق بات یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرنا جس نے اپنا فرض حج ادا نہ کیا ہو امر کے لئے مکروہ تنزیہی ہے اس لئے کہ فقہائے ایسے شخص سے حج کرنے کو افضل کہا ہے جو اپنا حج ادا کر چکا ہو اور اس مامور کے حق میں دوسرے کی طرف سے حج کرنا مکروہ تحریمی ہے جس نے اپنے اندر حج واجب ہونے کی شرائط پائی ہوں گے باوجود اپنا فرض حج ادا نہ کیا ہو اس لئے کہ وہ اپنے حج کی بادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا واللہ سبحانہ و تعالیٰ نا علم بالصواب۔ اور یہ فتح القدیر کے مذکورہ بالا کلام کے مخالف نہیں ہے اس لئے کہ فتح القدیر میں مکروہ تحریمی کا حکم مامور کیلئے ہے اور صاحب درختار کا مکروہ تنزیہی کہنا امر کے حق میں سمجھا جائے گا پس بکر الرائق کے اس قول سے کہ امر کے حق میں یہ مکروہ تنزیہی جبکہ مامور کے حق میں یہ مکروہ تحریمی ہے ان دونوں میں تطبیق ہو جاتی ہے۔

(۳) اور فتح القدیر میں جو یہ کہا ہے کہ جس شخص نے اپنا فرض حج ادا نہیں کیا اگر وہ اپنی طرف سے نفل حج کی نیت سے احرام باندھے تب بھی یہ حکم ہے کہ یہ مکروہ تحریمی ہے اس کو مطلق بیان کیا ہے (یعنی خواہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو یا بھی فرض نہ ہو) اور ہر حال میں ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے (مؤلف) اس لئے کہ اس کے میقات پر پہنچے ہی اس پر حج فرض ہو جائے گا بخلاف مامور کے اسی لئے مامور کے بارے میں یہ قید لگائی ہے (کہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو تو مکروہ تحریمی ہے ورنہ مکروہ تنزیہی ہے مؤلف) لیکن یہ بات اس وقت ہے جبکہ نفل حج کرنے والے نے میقات سے احرام باندھا ہو جیسا کہ اکثر ایسا ہی ہوتا ہے لیکن اگر اس نے میقات سے پہلے ہی مثلاً اپنے گھر سے نفل حج کا احرام باندھا تو مکروہ تحریمی ہونے کے لئے یہ قید لگانا ضروری ہے کہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اور بعض نے یہ کہا ہے کہ جس فقیر شخص نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اگر اس کی طرف سے نفل حج کیا تو اس پر میقات پہنچنے سے حج فرض نہیں ہوگا بلکہ مکروہ تنزیہی سے حج فرض ہوگا اور اس قول کی بنا پر اس فقیر مامور کے بارے میں جس نے اپنا حج نہ کیا ہو متاخرین فقہائے اختلاف کیا ہے۔ (یعنی اس میں اختلاف کیا ہے کہ اس پر مکروہ تحریمی ہے حج فرض ہوگا یا نہیں اور اس کی تفصیل یہ ہے مؤلف) ابن حمزہ نقیب کی کتاب نفع النجاة میں بکر الرائق کا مذکورہ کلام ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ بظاہر اس سے یہ افادہ ہوتا ہے کہ جس فقیر شخص نے اپنا حج نہ کیا ہو مکروہ داخل ہونے سے اس پر حج فرض نہیں ہوتا اور بدائع میں کراہت کو مطلق طور پر بیان کرتے ہوئے اس کی تعلیل یہ بیان کرنا کہ وہ حج فرض کا تارک ہوا ہے بظاہر اس سے یہ افادہ ہوتا ہے کہ مکروہ میں داخل ہونے سے وہ اپنی طرف سے حج ادا کرنے پر قادر ہو گیا ہے اگرچہ اس کا

لے فتح و نحوہ شمس غنیہ عن کبیر سلسلہ بخروش سلسلہ شمس غنیہ۔

وقت امر کی طرف سے حج ادا کرنے میں مشغول ہے اور یہ واقعہ الفتویٰ دنیا پیش آئے والا مسئلہ ہے پس غور کر لیجئے اہم مسئلہ اور چونکہ اس بارے میں سلف سے کوئی صریح نقل نہیں پائی گئی اس لئے تاخرین کا اس میں اختلاف واقع ہوا ہے (مؤلف) بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ پہنچنے پر اس پر حج فرض ہو جائے گا۔ چنانچہ مجمع الانہر میں ہے کہ جس شخص نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اس سے دوسرے شخص کا حج کرانا جائز ہے لیکن خاندان کعبہ کو دیکھنے کے وقت (یعنی مکہ مکرمہ پہنچنے پر) اس پر اپنی طرف سے حج کرنا فرض ہو جائے گا اور اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ آئندہ سال تک مکہ مکرمہ میں ٹھہرے اور اپنا حج ادا کرے یا اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹنے کے بعد اپنی سال سے اپنا حج ادا کرے اگرچہ وہ فقیر ہو پس اس کو یاد رکھنا چاہئے حالانکہ اس سے لوگ غافل ہیں اہم مسئلہ اور سید محمد یاسین دیرغنی کی کتاب المنتقی فی حل الملتقی میں ہے کہ جس شخص نے اپنا حج نہ کیا ہو اس سے کسی دوسرے شخص کا حج کرانا جائز ہے اگرچہ اس پر اپنا حج فرض نہ ہو پس جب وہ مکہ معظمہ میں داخل ہوگا تو اب اس پر اپنا حج بھی فرض ہو جائے گا کیونکہ اب وہ اپنا حج ادا کرنے پر قادر ہو گیا ہے اھم مسئلہ اور دہلا عبد سندھی کی کتاب بطواریح الانوار میں ہے کہ جس شخص نے اپنا حج ادا نہیں کیا اور اب بھی اس پر حج فرض بھی نہیں ہوا اگر وہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرے تو مکہ مکرمہ میں داخل ہونے پر استطاعت پائی جانے کی وجہ سے اس پر حج فرض ہو جائے گا جیسا کہ اس کو ملاستان نے اپنی سنک میں واضح طور پر بیان کیا ہے اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے ایسے شخص کو دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے کو منع کیا ہے جس نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو اھ - اور طواریح الانوار میں یہ بھی لکھا ہے کہ ہم نے جو ملاستان سے نقل کیا ہے کہ جس شخص نے اپنا حج نہیں کیا مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے اس پر اپنا حج فرض ہو جائے گا اس سے غافل نہ ہونا چاہئے اور حق بات ہے کہ اس پر دونوں سنک (حج و عمرہ) میں سے ایک سنک واجب ہوگا کیونکہ جب تک استطاعت حاصل نہ ہو حج فرض نہیں ہوتا اور دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے والے نے دوسرے شخص کی طرف سے احرام باندھا ہوا ہے اب وہ اس احرام کو اپنی طرف منتقل نہیں کر سکتا پس اگر اس پر حج واجب ہو جائے تو اس کو آئندہ سال تک اپنا حج ادا کرنے کے لئے ٹھہرنا چاہئے اور اکثر اتنے طویل عرصہ تک ٹھہرنے کی استطاعت نہیں ہوتی پس واجب کو اپنے ذمہ سے ادا کرنے کے لئے اس کا عمرہ کر لینا کافی ہے اور جو شخص مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے بعد اس پر حج کے واجب ہونے کو معین نہیں کیا ہے پس آگاہ رہئے اھ مسئلہ اور بلا علی قاری نے بھی اس کی تصریح کی ہے کہ مکہ معظمہ پہنچنے پر اس پر حج فرض ہو جائے گا اھ اور مفتی دار السلطنت (قاہرہ) علامہ ابو سعید نے بھی اس پر حج واجب ہونے کا فتویٰ دیا ہے اور سبب الانہر میں اس کی پیروی کی ہے اور سید احمد بادشاہ نے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے اور اس بارے میں ایک رسالہ تالیف کیا ہے سہ - اور بعض نے کہا کہ اس پر حج فرض نہیں ہوگا کیونکہ وہ مکہ مکرمہ میں احرام کی حالت میں داخل ہوا ہے پس وہ شخص کی مانند ہو گیا جو مریض ہو اور خود حج ادا کرنے سے عاجز ہو یا اپنا حج یا قیدی ہو جبکہ یہ لوگ مکہ مکرمہ میں ہوں سہ (یعنی باوجود مکہ مکرمہ میں ہونے کے ان پر حج فرض نہیں ہوتا مؤلف) اور اس لئے بھی اس پر حج فرض نہیں کہ اس نے دوسرے کی استطاعت سے حج کیا ہے اپنی استطاعت اور اپنے مالی سے نہیں اور جب وہ حج سے فارغ ہوگا تو حج کے مہینے یعنی شوال و ذیقعدہ و عشرہ ذی الحجہ گزر چکے ہوں گے اس پر آئندہ حج کے مہینے آنے تک مکہ مکرمہ میں ٹھہرنا کس طرح

واجب ہو سکتا ہے پس جب وہ شخص فقیر ہے اور اس کے اہل و عیال اس کے شہر میں ہیں اس کو نفقہ کے بغیر واپس اپنے اہل و عیال کو چھوڑ کر آئندہ سال حج کا وقت آنے تک مکہ مکرمہ میں ٹھہرنے کے لئے کسی صریح نقل (روایت) کی ضرورت ہے پس خود کر لیجئے سہ اول اس پر حج واجب نہ ہونے کے قول پر مولانا عارف باللہ تعالیٰ شیعہ عبدالغنی نابلسی نے فتویٰ دیا ہے اور اس بارے میں ایک رسالہ تالیف کیا ہے کیونکہ اس کو اس سال میں اپنی طرف سے حج کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ اس کا سفر دوسرے شخص کے مال سے ہو رہا ہے اور وہ امر کی طرف سے احرام باندھے گا اور اسی کی طرف سے حج کرے گا اور اپنا حج ادا کرنے کے لئے آئندہ سال تک مکہ مکرمہ میں اقامت کرنا اور اپنے اہل و عیال کو اپنے شہر میں چھوڑ دینے میں بہت بڑا حرج ہے اور اسی طرح اس کو اپنے وطن واپس لوٹ آنے اور پھر اپنے وطن سے اگر حج کرنے میں جبکہ فقیر بھی ہے بہت بڑا حرج ہے سہ اول اس پر حج فرض ماننے کی صورت میں اگر وہ مر گیا اور اس نے حج نہ کیا تو گنہگار ہوگا (یہ بھی حرج ہے اور یہ سب امور کے بارے میں ہے) خلافت اپنی طرف سے نفلی حج کرنے والے کے جس کے بارے میں فقہانے صراحت کر دی ہے کہ مکہ مکرمہ پہنچنے پر اس پر حج واجب ہو جائے گا اھ اور بلا سان نے اپنی منسک قرن العیون میں کہا ہے کہ ماور بھی اپنی طرف سے نفلی حج کرنے والے فقیر کی مانند ہے جس نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو پس اگر وہ راستہ میں زاریاہ کمانے پر قادر ہے یا اس کے پاس اتنا مال موجود ہے جو افعال حج ادا کرنے کے ایام میں کافی ہو سکے یا کوئی شخص اتنی رقم اس کو بطور احسان دے تو اس پر اپنا حج فرض ہو جائے گا کیونکہ حج واجب ہونے کی شرط یعنی نلدرہ پر قدرت پائی گئی ہے اور کسی دوسرے شخص کی طرف سے احرام باندھے ہوئے ہونا اور اس کو پورا کرنے کا لزوم اس پر حج واجب ہونے کے خلاف نہیں ہے جیسا کہ کسی شخص پر نماز کا وقت ایسی حالت میں داخل ہوا جبکہ اس نے نقل نماز شروع کی ہوئی ہو تو اس کو اس نقل کو پورا کرنا واجب ہے اور اس پر اس وقت کی فرض نماز بھی فرض ہو جاتی ہے اور جیسا کہ فقیر شخص نے نفلی حج کا احرام باندھا پھر وہ مالدار ہو گیا سہ دہ اس کو یہ نفلی حج پورا کرنا بھی واجب ہے اور اس کے بعد فرض حج ادا کرنا بھی واجب ہے مولف) لیکن بدلتع میں جو کہ اہمیت کو مطلق بیان کیا ہے اور وہ کراہت تحریمی کی طرف پھیری گئی ہے اس کا مقتضی یہ ہے کہ اس کا کلام اس شخص کے بارے میں ہے جس نے اپنا حج ادا نہیں کیا اور حالانکہ اس پر حج فرض ہو چکا ہے جیسا کہ فتح القدیر کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے جو پہلے بیان ہو چکی ہے اور حج کے شروع بیان میں باب اور اس کی شرح سے ذکر کر چکے ہیں کہ آفاقی فقیر جب میقات پر پہنچ جائے تو وہ ٹکی کی مانند ہو جاتا ہے کہ اگر وہ وہاں سے پیدل چل کر حج کرنے پر قادر ہو تو اس پر حج فرض ہو جاتا ہے اور اس کو اس گمان سے کہ وہ فقیر ہے اس پر حج فرض نہیں ہے حج نقل کا احرام نہیں باندھنا چاہئے کیونکہ جب تک وہ آفاقی تھا اس وقت تک اس پر حج فرض نہیں ہوا تھا اور جب وہ ٹکی کی مانند ہو گیا تو اب اس پر حج فرض ہو گیا پس اگر وہ نفلی حج کی نیت سے احرام باندھے گا (و اس کو پورا کرنا لازم ہوگا) اور اس کو ایک اور حج کرنا لازم ہوگا اھ لیکن یہ مسئلہ اس پر دلالت نہیں کرتا کہ ماور فقیر جس نے اپنا حج ادا نہیں کیا اس کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ اس کو جو استطاعت حاصل ہوئی ہے اور وہ دوسرے شخص کی استطاعت سے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور دوسرے کی وجہ سے استطاعت کا ہونا غیر معتبر ہے بخلاف اس شخص کے جو فقیر ہے اور اپنی طرف سے حج کرنے کے لئے روانہ ہوا کہ جب وہ میقات پر پہنچ جائے گا تو اپنی قدرت سے حج پر قادر ہو جائے گا پس اس پر

حج فرض ہو جائے گا اگرچہ شروع میں اس کا سفر نفلی حج کے لئے تھا اور یا مگر فقیر جس نے اپنا حج نہ کیا ہو اگر اس کا بھی یہی حکم ہو تو امام ابن الہمام رحمہ اللہ کا یہنا صحیح نہیں رہے گا کہ اپنے اوپر حج واجب ہونے کے بعد اپنا حج ادا کرے بغیر کسی دوسرے کی طرف سے حج ادا کرے نہ نب مکروہ ٹھہری ہے ورنہ تنزیہی ہے اور کراہت ٹھہری کی یہ تعلیل کرنا بھی صحیح نہیں رہے گا کہ امکان کے اول سال میں اس پر حج کا وجوب متعین ہو جائے پس خود کر لیجئے لے (ان عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر ایسے فقیر یا مرنے جس پر حج فرض نہ ہو کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج ادا کیا تو مکہ مکرمہ پہنچنے کے بعد اس پر حج فرض ہو گا یا نہیں اس بارے میں متقدمین فقہاء سے کوئی صریح روایت نہیں ہے اور اور متاخرین میں سے بعض کا قول یہ ہے کہ اس پر اپنا حج فرض ہو جائے گا اب وہ آئندہ سال تک وہاں رہے اور اپنا حج ادا کرے یا اپنے وطن واپس آنے کے بعد آئندہ اپنے مال سے اپنا حج فرض ادا کرے اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس پر حج فرض نہیں ہو گا علامہ شامی وغیرہ اسی طرف مائل ہوئے ہیں اور علامہ عابد سندھی رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر صرف ٹھہرا کرنا واجب ہو گا اور وہ حج کے بعد اپنی طرف سے عمرہ کے اس وجوب سے بری الذمہ ہو سکتا ہے واللہ اعلم بالصواب (مؤلف)

(۴) بسوط میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے مال سے کسی ایسے شخص کی امداد کرنا چاہے جو اپنی طرف سے حج کرنا چاہتا ہے تو اس شخص کے مقابلہ میں جو پہلے حج کر چکا ہو ایسے شخص کی امداد کرنا اولیٰ ہے جس نے پہلے حج نہ کیا ہو کیونکہ جس شخص نے حج نہیں کیا وہ اس مال کو اپنا فرض حج ادا کرنے کا وسیلہ بنائے گا اور جو حج کر چکا ہے وہ اس مال کو نفل حج کی ادائیگی کے لئے وسیلہ بنائے گا اور چونکہ فرض کا درجہ نفل سے اعلیٰ ہے تو فرض کی اعانت کا درجہ بھی نفل کی اعانت سے اولیٰ و افضل ہو گا لے

(۵) حج بدل کے لئے مامور کا بالغ و آزاد و مذکر (مرد) ہونا شرط نہیں ہے لے پس قریب البلوغ شخص کا اور غلام و باندی کا اپنے آقا کی اجازت سے اور عورت کا اپنے خاوند کی اجازت سے اپنے محرم کے ساتھ ہو کر کسی دوسرے کی طرف سے حج کرنا جائز ہے لیکن ان تینوں کا کسی کی طرف سے حج کرنا مکروہ ہے، آزاد عورت کا کسی عورت کی طرف سے حج کرنا مکروہ نہیں ہے پھر بھی اس کے لئے مرد سے حج کرنا افضل ہے لے پس مرد عورت اس بارے میں برابر ہیں لیکن عورت سے حج کرنا مکروہ ہے اگرچہ جائز ہے جواز کا ثبوت ختمیہ عورت والی حدیث کا جو پہلے بیان ہو چکی ہے اور کراہت اس لئے ہے کہ عورت کے حج میں چند کافقائے نقص آجاتا ہے اس لئے کہ عورت حج کی تمام سنتوں پر عمل نہیں کرتی یعنی وہ طواف اور صفا و مروہ کے درمیان رمل نہیں کرتی اور سر کے بال نہیں مٹاتی (بلکہ قصر کرتی ہے) اور تلبیہ بلند آواز سے نہیں کہتی لے پس آزاد مرد و غلام اور باندی و آزاد عورت سے حج کرنا بھی جائز ہے لے یعنی آزاد مرد یا غلام اپنے آقا کی اجازت سے دوسرے شخص کا حج کرے تو جائز ہے لیکن غلام سے حج کرنا مکروہ ہے غلام سے حج کرانے کا جواز اس لئے ہے کہ وہ نیابت کے طور پر عمل کرتا ہے اور جس چیز میں نیابت جائز ہوتی ہے جیسا کہ زکوٰۃ وغیرہ اور کراہت اس لئے ہے کہ وہ اپنا فرض حج ادا کرنے کا اہل نہیں ہے پس اس کا دوسرے کی طرف سے حج کرنا مکروہ ہوا لے درختار و فتح القدر میں غلام سے حج کرنا بھیج ہونے کو مطلق طور پر بیان کیا ہے، رد المحتار شامی میں کہا ہے کہ خواہ وہ اپنے آقا کی اجازت سے دوسرے کا حج کرے یا اپنے آقا کی اجازت کے بغیر کرے دونوں صورتوں میں صحیح ہے جیسا کہ معراج الہدای میں اس کی تصریح کی ہے

لے ش کارشاد وغیرہ لے غنیہ لے غنیہ و ش لے غنیہ و لایہ شرح شعبہ لے زیادة عن فتح و ش لے فتح و الشاہ لے فتح لے بدائع۔

پس سمجھ لیجئے سہ اور شرائط نیابت کی آٹھویں شرط میں بیان ہو چکا ہے کہ ملائقہ (قریب بالمعنی) سے حج کرنا صحیح ہے (مکلف) اور افضل یہ ہے کہ ایسے شخص سے حج کرایا جائے جس کا طریقہ ایسا ہے کہ افعال جانتا ہو اور آزاد و بالغ ہو سہ

(۱) سفر خرچ سے مراد وہ مصارف ہیں جن کی اس کو ضرورت ہوتی ہے یعنی کھانا روٹی وغیرہ یا جنس یعنی غلہ چاول وغیرہ، سالن یعنی گوشت وغیرہ، گھی، پانی اور اس کا سلمان

حج بدل کرنے والے کیلئے سفر خرچ

سفر کے لئے کپڑے یعنی پہنے کا لباس، احرام کے کپڑے یعنی چادر و تہبند، سواری خواہ کرایہ پر ہو یا خریدی ہوئی ہو، مکان کا کرایہ، محل کا کرایہ، پانی کے لئے مشک استعمال کے برتن دیگر لوازمات سفر مثلاً چراغ کا تیل، بدن پر لگانے کے لئے تیل، کپڑے دھونے اور نہانے کے لئے غیر نیز کپڑے دھلانے کی اجرت، حفاظت کی اجرت، حمام و حال کی اجرت، حمام میں داخل ہونے کی اجرت، خادم کی اجرت جبکہ وہ شخص ان میں سے ہو جن کے لئے خادم کی ضرورت ہوتی ہے اور اس کے علاوہ جس چیز کی ضرورت ہو مامور کی حیثیت کے مطابق یہ سب چیزیں مصارف میں داخل ہیں اور یہ سب اشیاء متوسطہ کے مطابق ہونی چاہئیں، پس حج بدل کرنے والے کو ان تمام مصارف کے لئے آمر کی طرف سے اتنا خرچ ملنا چاہئے کہ وہ آمر کے وطن سے مکہ مکرمہ تک جانے اور وہاں سے آمر کے وطن واپس آنے اور وہاں کے زیادہ قیام کے لئے کسی تنگی یا فضل خرچ کے بغیر متوسط طریق سے خرچ کرنے کے لئے کافی ہو سہ

(۲) مامور کو سودگی و فراخی کے ساتھ خرچ کرنا جائز نہیں ہے پس مامور کو آمر کے مال سے کسی کی کھانے کی دعوت کرنا یا کھانے میں شریک کر لینا یا صدقہ دینا یا کسی کو قرض دینا یا وضو یا غسل جنابت کے لئے پانی خریدنا جائز نہیں ہے اگر اس کے پاس اپنا مال نہ ہو وضو و غسل جنابت کے لئے تنہا کرے اور آمر کے مال سے کچھ لگوانا یا دوا کرنا بھی جائز نہیں سہ آمر کے مال سے چراغ کیلئے تیل اور بدن پر لگانے کے لئے تیل خریدنے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ احرام باندھتے وقت لگانے کے لئے اور چراغ جلانے کے لئے تیل خریدنا جائز ہے سہ حمام اور حمام کی اجرت آمر کے مال سے نہ دے لیکن اگر میت یا اس کے وارث نے اس کو اس کی اجازت دیدی ہو تو جائز ہے اور محبط و غانیہ میں اس کو اختیار کیا ہے کہ حمام اور محافظ کی اجرت دی جائے اور فتاویٰ الولیاء بھی نے تصریح کی ہے کہ یہی مختار ہے سہ اور تو کر پر آمر کے مال سے خرچ نہ کرے لیکن اگر وہ ان لوگوں میں سے ہو جو اپنا کام خود نہیں کرتے تو اس کے لئے جائز ہے سہ پس اگر حج بدل کرنے والے نے اپنی خدمت کے لئے خادم (توکر) رکھا ہے تو اگر اس جیسی ہستی کے لوگ اپنا کام خود کرتے ہیں تو آمر کے مال سے خادم کی اجرت لینا جائز نہیں ہے بلکہ اپنے مال سے اس کی اجرت دے اور اگر اس جیسی لوگ اپنا کام خود نہیں کرتے بلکہ خادم رکھتے ہیں تو آمر (میت) کے مال سے خادم کی اجرت لینا جائز ہے سہ اور فقید ابواللیث نے کہا ہے کہ میرے نزدیک ہر اس چیز میں آمر کا مال خرچ کرنا جائز ہے جس کو عام طور سے حاجی لوگ کرتے ہیں اور ذخیرہ میں اسی کو مختار کہا ہے لیکن اگر آمر نے اپنے امر میں اس پر کشادگی کر دی ہو یعنی عام اجازت دیدی ہو تو اس کو

سہ ش سہ ع سہ باب و شرح و فتح و غیرہ منقطعاً سہ ع سہ بحر و فتح منقطعاً۔

سہ فتح و باب و غنیہ سہ ع

ان مذکورہ بالا امور میں خرچ کرنا بلا خلاف جائز ہے لہٰذا اس لئے کہ فقہانے کہا ہے کہ ان امور میں خرچ کرنے کی ممانعت اس وقت ہے جبکہ آنحضرتؐ اس کو اجازت نہ دی ہو لیکن اگر اس نے اپنی وصیت میں حجام و دخول حمام و دوائی (علاج) کے لئے خرچ کرنے کی اجازت دیدی ہو تو ان چیزوں میں خرچ کرنے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے لہٰذا

(۳) مامور کو چاہئے کہ امرے خرچ میں توسع و فراخی یعنی ہر چیز میں خرچ کرنے کی اجازت لے لے تاکہ اس پر تنگی اور مواخذہ نہ ہو اور امر کو چاہئے کہ حج کا معاملہ مامور کے سپرد کر دے اور یہ کہہ دے کہ تو اس رقم سے میری طرف سے افراد یا قرآن یا نفع جس طرح کا چاہے حج کر۔ ۳۵۔ شرح الباب میں ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے امر کی طرف سے نفع کرنا جائز نہیں ہے اور کلام مشائخ میں تفویض مذکورہ کوچ افراد اور قرآن کے ساتھ مقید کیا گیا ہے اور باب المناسک میں نفع کو اس کے ساتھ ملائے میں یہ ہو چکا ہے اور اس بارے میں کافی بحث کی ہے لیکن بھلائی وغیرہ میں ہے کہ امر کے امرے مامور کا حج تمتع کرنا جائز ہے اس سے باب المناسک کے اس اضافہ کی موافقت ہوتی ہے لہٰذا اور قاضی عیسیٰ نے اس کتاب کی شرح میں لکھا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ ہو ملا علی قاری کو چاہئے اس لئے کہ اگر میت مامور کو حج تمتع کرنے کا امر کرے اور مامور تمتع کرے تو درست ہے اور اس میں ہائے سلف کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ وہ امر کا مخالف نہیں ہوگا پس غور کر لیجئے اھ ۳۶۔ اور کہا گیا ہے کہ اسی بنا پر امر کے لئے جائز ہے کہ وہ مامور کو اجازت دیدے کہ وہ پہلے اس کی طرف سے عمرہ ادا کرے پھر اس کی طرف سے حج بھی ادا کرے واللہ اعلم بالصواب ۳۷۔ اور جب امر یہ چاہے کہ حج کے خرچ میں سے جو کچھ بڑے اور نقدی وغیرہ بچے وہ مامور کے لئے ہوں تو اس کو خرچ کی رقم دیتے وقت یہ کہہ دے کہ میں نے تجھ کو وکیل بنایا کہ بچا ہوا مال اور سامان اپنے لئے ہمہ کر لے اور اپنے قبضہ میں لے لے (یعنی یہ کہہ دے کہ حج کے خرچ میں سے جو روپیہ اور کپڑے وغیرہ بچیں وہ میں نے تم کو بخش دیا وہ تمہارا ہے) اور اگر وہ مرنے کے قریب ہے تو کہے کہ اگر میں مرجاؤں تو میری وصیت ہے کہ باقی مال تمہارا ہے ۳۸۔ اور یہ سب اس وقت ہے جبکہ امر نے کسی آدمی کو حج کے لئے معین کر دیا ہو لیکن اگر امر نے کسی کو معین نہیں کیا اور وہ وہی کو یہ کہہ دے کہ خرچ میں سے بچی ہوئی رقم وغیرہ جس کو تو چاہے دیدے تو اب وہی کو اختیار ہے کہ جس شخص کو وہ حج کے لئے معین کرے اس کو بچی ہوئی رقم وغیرہ دیدے اور اگر وصیت کرنے والے نے مطلق وصیت کی اور کہا کہ نفقہ میں سے جو کچھ بچے وہ مامور کے لئے ہے اور وصیت کرنے والے نے مامور کو معین نہیں کیا بلکہ وہی نے کسی شخص کو اس کے حج بدل کے لئے مامور کیا تو یہ وصیت باطل ہے اس لئے کہ مامور مجہول ہے (اور اس کا جملہ وہی ہے جو اوپر بیان ہوا کہ امر وہی کو اختیار دیدے کہ جس کو وہ حج کے لئے مقرر کرے بقیہ نفقہ اس کو دیدے ۳۹) اور اگر وصیت کرنے والے نے کسی معین شخص کو مامور کیا تو اس کی بقیہ نفقہ کے لئے وصیت اس مامور کیلئے درست ہے (۴۰) مزید تفصیل کے ساتھ عنا میں بھی مذکور ہے (مؤلف) اور فقہ ابو الیث نے کہا کہ اگر میت نے یہ کہہ دیا کہ حج سے واپس آنے کے بعد باقی نفقہ تیرے لئے بخش (عطیہ) ہے تو کوئی مضائقہ نہیں اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے اس کے لئے وصیت کی ہے ۴۱۔

۳۵۔ باب وشرح وغنیہ۔ ۳۶۔ شرح الباب۔ ۳۷۔ باب وشرح وغنیہ۔ ۳۸۔ غنیہ تصرفا ۳۹۔ ارشاد ۳۹۔ غنیہ

۴۰۔ فتح و باب وشرح وغنیہ۔ ۴۱۔ غنیہ ۴۱۔ شرح الباب وغنیہ۔

(خلاصہ یہ ہے کہ امر اپنے مامور کو کہہ دے کہ حج کے خرچہ سے جو روپیہ یا کپڑے وغیرہ بچیں وہ تمہارا ہے میں نے تم کو بخش دیا بلکہ امر کو چاہئے کہ مامور کو کچھ نامزد رقم دیکر اجازت دیدے کہ اس سے اپنے حسب منشا کھانے پینے وغیرہ میں خرچی کرے اور بیماری میں علاج کرائے اور کچھ تبرکات ترغیر سمجھو ریں وغیرہ عزیز واقارب و احباب کو دینے کے لئے لیتا آئے تاکہ مامور کو خرچ کرنے میں سہولت ہو اور حساب کتاب کھنے کی دقت نہ ہو، اور واپسی کے بعد مستعمل کپڑے وغیرہ بھی مامور کو بخش دے واپس نہ لے تو بہتر ہے البتہ یہ ضرور خیال رہے کہ جو نفقہ حج کے لئے دے وہ مامور کو بخشش نہ کرے کیونکہ بخشش کر دینے سے وہ مامور کی ملک ہو جائے گا اور اس سے امر کا حج جائز نہ ہوگا۔ سہ

بعض لوگ مالکان رقم سے یہ فرمائش کرتے ہیں کہ تم یہ رقم میری ملک کر دو تاکہ ہر طرح کا تصرف کرنا جائز و آسان ہو واضح ہو کہ اگر ایسا کیا جائے گا تو اس رقم سے حج بدل صحیح نہیں ہوگا کیونکہ جب رقم اس کو ہسبکہ کے اس کی ملک کر دی گئی تو وہ رقم اس کے قبضہ میں آکر اس کی ملک ہو گئی اب اس رقم سے وہ حج کوے گا تو وہ اپنے خرچہ سے حج کرے گا اس لئے وہ حج اس کرنے والے کا ہوگا امر کا نہیں ہوگا کیونکہ نیابت میں شرط ہے کہ امر کے خرچہ سے حج کیا جائے۔ سہ

(۴) مامور کے لئے جائز ہے کہ وہ نفقہ کی رقم اپنے ساتھیوں کی رقم کے ساتھ ملا دے خواہ امر نے اس کی اجازت دی ہو یا نہ دی ہو، کیونکہ اگر وراج یہی ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ حفاظت کی غرض سے نفقہ کی رقم کسی کے پاس امانت رکھ دے۔ سہ اور نفقہ کی رقم کو بلا ضرورت دینا دل (اشرفیوں) میں تبدیل نہ کرے، اور اگر میت نے ایسی نقدی دی ہو جو حج کی جگہوں میں خرچ نہیں ہے تو وہی یا مامور اس کو مروجہ نقدی کے ساتھ تبدیل کر لے۔ سہ

(۵) اگر مامور قریب کا مستعمل راستہ چھوڑ کر بعید کے راستہ سے گیا جس پر خرچہ زیادہ ہوا تو اگر اس راستہ سے بھی حاجی جاتے ہیں اگرچہ کبھی کبھی جلتے ہوں تو مضائقہ نہیں اور وہ سب خرچہ امر کے مال میں سے ہوگا اور اگر وہ یہ ضائع ہو جائے تو ضمان بھی نہ ہوگا اور اگر اس راستہ سے کوئی نہیں جاتا تو امر کی اجازت کے بغیر جانا جائز نہ ہوگا اور اس کا خرچہ مامور کے اپنے مال میں سے ہوگا۔ سہ

(۶) اگر مامور نے امر کی طرف سے حج ادا کر لیا اور اس کے بعد وہ مکہ مکرمہ میں ہی رہ گیا (یعنی مکہ مکرمہ کو وطن بتایا) تو جائز ہے اس لئے کہ اس کے حج کے افعال سے فارغ ہو جانے پر امر کا فرض حج ادا ہو چکا ہے لیکن افضل یہ ہے کہ وہ حج ادا کرنے کے بعد امر کے وطن واپس آجائے کیونکہ امر کو نفقہ (خرچہ دینے) کا ثواب حاصل ہوتا ہے پس نفقہ جتنا زیادہ ہوگا ثواب بھی اسی قدر زیادہ ہوگا۔ سہ

(۷) سفر حج کے دوران مامور نے راستہ کے کسی شہر میں قیام کیا اگر یہ قیام قافلہ (یا جہاز وغیرہ) کے انتظار میں کیا ہے تو خرچہ امر (میت) کے مال میں سے ہوگا خواہ وہ پندرہ دن یا اس سے کم یا زیادہ قیام کرے اور اگر قافلہ روانہ ہونے کے بعد (اپنی کسی ضرورت سے) قیام کیا تو ایہ قیام کا خرچہ اپنے مال میں سے کرے، ان ایام کا خرچہ میت کے مال میں سے نہ کرے پھر جب وہاں سے حج کے سفر پر روانہ ہو تو امر کے مال سے خرچہ کرنے لگے، اور اسی طرح اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد مکہ مکرمہ یا کسی دوسری جگہ قافلہ (دھری یا ہوائی جہاز یا موٹر وغیرہ) کی روانگی کے انتظار میں قیام کیا تو میت کے مال سے خرچہ کرے اگرچہ پندرہ دن سے زیادہ قیام کرے، اور اگر حج سے فارغ ہو کر قافلہ روانہ

سہ زہدہ معلوم سقطا سہ نہد مع عمرہ سہ فتح و بکروش و خیر سقطا سہ لباک شرم و غیبہ سہ باب شوق فتح و بکروش سہ بدلت و فتح و بکروش۔

ہونے کے بعد اپنی کسی دوسری ضرورت کے لئے اکثر مشائخ کے قول کی بنا پر پندرہ دن قیام کرے تو اپنے مال سے خرچ کرے میت کے مال سے خرچ نہ کرے کیونکہ اب اس کا قیام اپنی ذاتی ضرورت کے لئے ہے اور اس کی اقامت کی نیت صحیح ہے پس وہ سفر کو ترک کرنے والا ہو گیا لہذا بالاتفاق اس کو آمر کے مال سے خرچ کرنے کی اجازت نہیں ہوگی اگر وہ آمر کے مال سے خرچ کرے گا تو اس کا ضمان دے گا کیونکہ اس نے دوسرے شخص کا مال اس کی اجازت کے بغیر خرچ کیا ہے اور بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اگر وہ تین دن سے زیادہ ٹھہرے تو ان ایام کا نفقہ اس کے اپنے مال میں سے ہوگا یعنی اگر حج سے فارغ ہونے کے بعد تین دن قیام کیا تو آمر کے مال سے خرچ کرے اور اگر تین دن سے زیادہ ٹھہرا تو اپنے مال سے خرچ کرے کیونکہ استراحت کی ضرورت کے لئے تین دن تک ٹھہرنا ثابت ہے اس سے زیادہ نہیں، اور یہ امام محمد سے ابن سماعہ کی روایت کی بنا پر ہے وہ روایت یہ ہے کہ اگر کسی شہر میں تین دن یا اس سے کم قیام کیا اور میت کے مال سے خرچ کیا تو وہ اس پر ضمان لازم نہیں ہوگا اور اگر اس سے زیادہ ٹھہرا تو اپنے مال سے خرچ کرے ۱۴ (اور یہ ان کے زمانہ کی بات ہے لیکن ہمارے زمانہ میں اس پر عمل نہیں ہو سکتا اس کی تفصیل آگے بذریعہ آتی ہے، مؤلف) اور جب قافلہ روانہ ہو جانے کے بعد مامور کے قیام کا نفقہ اس کے اپنے ذمہ ہو گیا پھر جب وہ وہاں سے روانہ ہو جائے تو اب میت کے مال سے خرچ کرنے لگے کیونکہ اس کی واپسی کا خرچہ میت کے مال میں سے واجب کیا گیا ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ اب وہ اپنی واپسی کا نفقہ میت کے مال میں سے نہ کرے کیونکہ اب اس کی واپسی اپنے لئے ہے میت کے لئے نہیں ہے لیکن ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس کا اصل سفر میت کے لئے ہے پس جب تک یہ سفر باقی ہے اس کا نفقہ بھی میت کے ذمہ رہے گا کذا فی المبسوط۔ لیکن اگر اس نے مکہ مکرمہ کو وطن بنالیا (تو اس کا نفقہ آمر کے مال سے منقطع ہو گیا) پھر اگر اس کو اپنے شہر کی طرف لوٹنے کی ضرورت پیش آگئی تو اب وہ واپسی کے وقت میت کے مال سے خرچ نہ کرے اپنے پاس سے خرچ کرے ۱۵۔ بذریعہ میں کہا ہے کہ اگر مامور نے پندرہ دن یا زیادہ اقامت کی نیت کی حتیٰ کہ آمر کے مال سے اس کا ان ایام کا نفقہ منقطع ہو گیا پھر وہ وہاں سے واپس روانہ ہوا تو کیا اب واپسی میں وہ آمر کے مال سے خرچ کرے گا، اس بارے میں ضروری ہے اپنی شرح مختصر الکفرخی میں ذکر کیا ہے کہ وہ آمر کے مال سے خرچ کرے اور اس میں ہمارے کسی امام کا خلاف ذکر نہیں کیا اور قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں ذکر کیا ہے کہ امام محمد کے قول کی بنا پر وہ آمر کے مال سے خرچ کرے اور یہ ظاہر الروایت ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک آمر کے مال سے خرچ نہ کرے (بلکہ اپنے مال سے خرچ کرے) اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے مکہ مکرمہ کو اپنا وطن نہ بنالیا ہو لیکن اگر مکہ مکرمہ کو اپنا وطن بنالیا پھر وہاں سے واپس ہوا تو بلا خلاف آمر کے مال سے خرچ نہ کرے، اور جو امام ابو یوسف کا قول مذکور ہوا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے پندرہ دن یا زیادہ اقامت کی نیت کر لی تو اس کے سفر کا حکم منقطع ہو گیا اس لئے اب اس کا نفقہ آمر کے مال کی طرف نہیں لوٹے گا جیسا کہ اگر وہ مکہ مکرمہ کو وطن بنائے تو یہی حکم ہے اور ظاہر الروایت کی وجہ یہ ہے کہ اقامت سفر ترک کرنے کو کہتے ہیں سفر ختم کرنے کو نہیں کہتے اور ترک کی ہوئی چیز لوٹی ہے لیکن مکہ مکرمہ کو وطن بنالینے سے سفر منقطع ہو جاتا ہے اور منقطع چیز نہیں لوٹی ۱۶۔ اور شرح الکفرخی میں بھی اسی طرح ہے کہ اگر مکہ مکرمہ کو وطن بنالیا تو آمر کے مال سے اس کا نفقہ منقطع ہو جائے گا ۱۷۔ فتح و بذریعہ و باب و شرح و بحر منقطعاً۔ ۱۸۔ بذریعہ۔

خواہ وہ وہاں کم عرصہ رہے یا زیادہ عرصہ پھر اگر وہ وہاں سے واپس روانہ ہوا اگرچہ دوسری دن کے بعد ہو تو اس کا نفقہ بالاتفاق آمر کے مال کی طرف نہیں ٹوٹے گا سوائے اگر مکہ مکرمہ میں شرعی مدت اقامت (پندرہ دن یا زیادہ) کی نیت اقامت کے بغیر قیام کیا تو ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ اگر وہ مدت مقدار (جتنا عرصہ عام طور پر لوگ ٹھہرتے ہیں) کے مطابق قیام کیا تو اس کا نفقہ میت کے مال سے منقطع نہیں ہوگا یعنی وہ آمر کے مال سے خرچ کرے گا اور اگر مدت مقدار سے زیادہ قیام کیا تو اس کا نفقہ میت (آمر) کے مال سے منقطع ہو جائے گا یعنی اب وہ اپنے مال سے خرچ کرے سوائے یہاں تک کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر وہ حج سے فارغ ہونے کے بعد تین دن تک ٹھہرا تو وہ آمر کے مال سے خرچ کرے اور اگر تین دن سے زیادہ ٹھہرا تو اپنے مال سے خرچ کرے اور فقہانے کہا ہے کہ اگر خراسانی شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج کرنے کے لئے آیا اور بغداد میں داخل ہوا اور وہاں مدت مقدار کی مقدار یعنی جتنا لوگ عادتہ ٹھہرتے ہیں قیام کیا تو اس کا نفقہ آمر کے مال میں سے ہوگا اور اگر مدت مقدار سے زیادہ قیام کیا تو اس کا نفقہ اس کے مال میں سے ہوگا اور فقہانے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حکم متقدمین فقہاء کے زمانہ میں تھا جبکہ حاجی جب چاہے نکلنے پر قادر ہوتا تھا کیونکہ وہ امن کا زیادہ متفقا حاجی اکیلا یا چند آدمیوں کے ساتھ سفر کے لئے نکلنے پر قادر تھا اس وقت کے فقہانے حج سے فراغت کے بعد مدت اقامت مقدار پندرہ یا تین دن مقرر کر دی لیکن اب ہمارے زمانے میں قافلہ کے بغیر کاڈ کا یا معمولی جماعت کے ساتھ مکہ مکرمہ سے نکلنا ممکن نہیں ہے پس جب تک قافلہ کے روانہ ہونے کا منتظر رہے گا آمر کے مال سے خرچ کرے گا اگرچہ پندرہ یوم سے زیادہ قیام ہو جائے اور اسی طرح اقامت بغداد میں بھی جب تک وہ قافلہ کے روانہ ہونے کا منتظر رہے آمر کے مال سے خرچ کرے گا کیونکہ قافلہ سے پہلے اس کا نکلنا دشوار ہے سوائے

(۸) اگر ذی الحجہ سے پہلے مکہ معظمہ پہنچ گیا تو ذی الحجہ شروع ہونے تک نفقہ اپنے مال سے خرچ کرے (آمر کی اجازت کے بغیر اس کے مال سے خرچ کرنا جائز نہیں ہے) پھر جب ذی الحجہ شروع ہو جائے تو آمر کے مال سے خرچ کرنے لگے سوائے اگر مامور یا مہاجر حج سے پہلے بغداد یا کوفہ یا مدینہ منورہ یا مکہ معظمہ کی طرف روانہ ہوا تو جب وہ کسی شہر میں ٹھہرے اپنے مال سے خرچ کرے یہاں تک کہ حج کا زمانہ آجائے اور وہ وہاں سے کوچ کرے تو میت (آمر) کے مال سے خرچ کرے تاکہ مامور یا مستحب آمر کے مال سے خرچ کرنے والا ہو پس اگر (زیادہ حج کی پہلے کی) مدت اقامت میں اس نے میت کے مال سے خرچ کیا تو وہ ضامن ہوگا سوائے (لیکن آجکل جہازوں کی روانگی رمضان سے پہلے اور رمضان و شوال و ذوالفقہہ میں بھی ہوتی ہے اور پاکستان وغیرہ سے حج کے لئے جانا اور پھر پچھلے جہازوں میں جانا اپنے اختیار کی بات نہیں اس صورت میں آمر کو چاہئے کہ مامور کو اس مدت قیام کے خرچہ کی بھی اجازت دیدے تو اس کو سہولت ہوگی سوائے (بلکہ عرفہ و رولج اور فحہ حرج کی وجہ سے یہ خرچہ بھی آمر کے ذمہ ہونا چاہئے، واللہ اعلم ہولفت)

(۹) اگر زیارۃ حج میں مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد اپنی کسی ضرورت کے لئے مسافت سفر (تین دن رات کے سفر کی مقدار یعنی ۴۸ میل انگریزی) پرویاں سے نکلا تو اس کا اپنے کام میں مشغول رہنے اور آنے جانے کا خرچہ آمر کے مال سے منقطع ہو جائے گا اور جب وہ اس سے فارغ ہو جائے گا تو میت کے مال سے خرچ کرے گا سوائے

سوائے شرح الباب سوائے بدلتی دفعہ دیکھو باب شرح مقتضائے باب خرچہ دفعہ دیکھو غنیۃ شرح الباب سوائے زبدہ سوائے باب خرچہ غنیۃ

اور کسی دوسرے شخص کو اس سے زیادہ صلاحیت والا دیکھا اور اس سے زیادہ صلاحیت والے شخص کو یہ رقم دینے کا ارادہ ہے تو اس کی واپسی کا نفقہ میت کے مال میں سے ہوگا کیونکہ اس نے میت کے فائدہ کے لئے اس سے رقم واپس لی ہے۔ سہ لیکن اگر آمر نے کسی شخص کو بلا وصیت مال دیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کوئے اور اس شخص نے حج کا احرام باندھ لیا پھر آمر مر گیا تو وارثوں کے لئے اس سے وہ رقم احرام کے بعد بھی واپس لے لینا جائز و درست ہے یعنی اب جو رقم مامور کے پاس باقی ہے وارث اس سے واپس لے سکتے ہیں اور اس کے مرنے کے بعد جس قدر رقم وہ خرچ کرے گا فائدہ اس کو اس کا ذمہ دار ٹھہرائیں گے اس لئے کہ اب وہ رقم میراث بن گئی ہے کیونکہ میت نے اس کے لئے اس رقم کی وصیت نہیں کی ہے اور وارث اس بارے میں آمر کے مشابہ نہیں ہونے کیونکہ حج کا نفقہ ذوی الارحام کے نفقہ کی مانند ہے پس یہ موت سے باطل ہو جاتا ہے اور مال وارثوں کی طرف لوٹتا ہے۔ اور اگر مامور نے اپنے احرام کی حالت میں جمع کیا تو وہی کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس سے تمام نفقہ واپس لے لے کیونکہ اس نے صحیح احرام میں خرچ کرنے کا امر کیا ہے اور وہ پایا نہیں گیا سہ

(۱۲) اگر مامور راستہ سے واپس آگیا اور وہ میت کے مال میں سے کچھ خرچ کر چکا ہے اس نے اگر کہا کہ میں حج کوئے سے (فلاں عذر سے) روکا گیا ہوں اور وارثوں یا وصی نے اس کو جھوٹا ٹھہرایا تو مامور کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور وہ میت کے مال میں سے جس قدر خرچ کر چکا ہے اس کا ضامن ہوگا لیکن اگر وہ مدعی کوئی ایسا ظاہر امر ہو جو اس کے صدق پر شاہد ہو (مثلاً راستہ میں حاجیوں کا قافلہ لٹا ہو یا موت تک بارش کی بھڑکی لگی ہو) تو البتہ اس کی تصدیق کی جائے گی اس لئے کہ جب ضمان کا سبب ظاہر ہو گیا تو جب تک اس کے صدق پر دلالت کرنے والا ظاہر امر نہ پایا جائے اس ضمان کو ہٹانے میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی، اور اگر مامور نے یہ کہا کہ میں آمر (میت) کی طرف سے حج کر چکا ہوں اور وارثوں یا وصی نے اس کی تکذیب کی تو مامور سے قسم لیکر اس کی تصدیق کی جائیگی کیونکہ اس نے اس مال سے جو اس کے پاس امانت تھا بری الذمہ ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور وارثوں یا وصی کے گواہ اس بات پر قبول نہیں کئے جائیں گے کہ مامور قربانی کے دن (دس ذی الحجہ) مکہ مکرمہ اور اس کے آس پاس کے علاوہ فلاں شہر میں تھا اس لئے کہ یہ شہادت نفی پر ہے یعنی اس قول سے وارثوں یا وصی کا مقصود یہ ہے کہ مامور کے حج کی نفی ہو جائے پس اگرچہ یہ قول اثبات ہے لیکن دیر پردہ نفی ہے اور نفی پر شہادت باطل ہوتی ہے لیکن اگر وارث یا وصی مامور کے اس اقرار پر کہ میں نے اس کی طرف سے حج نہیں کیا یا اس سال حج نہیں کیا گواہ قائم کریں تو البتہ گواہی قبول ہوگی کیونکہ مامور کا اقرار کے الفاظ کہتا اثبات ہے نفی نہیں ہے لیکن اگر وہ مامور حاجی میت کا مقروض ہو اور اس کو اس بات کا امر کیا گیا ہو کہ وہ اس مال میں سے خرچ کرے جو اس کے ذمہ میت کا قرض ہے اور باقی مسئلہ اسی طرح ہو جس طرح اوپر بیان ہوا تو مامور کی تصدیق نہیں ہوگی لیکن اگر وہ اس پر گواہ پیش کرے گا تو تصدیق کی جائے گی اس لئے کہ اب وہ قرض ادا کرنے کا مدعی ہے، یہ مسئلہ اکثر کتب فقہ میں اسی طرح مذکور ہے پس اسی پر اعتماد کیا جائے گا برخلاف اس کے جو خزائنہ الاکمل میں ہے سہ

(۱۳) نفس حج کے متعلق جتنے دم واجب ہوتے ہیں یعنی دم شکر اور دم احرام یعنی ممنوعات احرام کے ارتکاب کا دم مثلاً شکار کرنے، خوشنوا استعمال کرنے، ہلق کرانے یا بال کاٹنے اور جماع وغیرہ کی جزا بالاتفاق مامور پر اس کے اپنے مال سے واجب ہوگی

لیکن دم احصار امر کے مال میں واجب ہوگا۔ قدوری نے اپنی شرح مختصر الکرخی میں اور قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں اس کو اختلاف ذکر کے بغیر بیان کیا ہے اور جامع الصغیر کے بعض نسخوں میں مذکور ہے کہ امام ابو یوسف نے نزدیک دم احصار راہی حاجی پر ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک امر پر ہے قاضی خاں نے بھی شرح جامع الصغیر میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ مگر جاننا چاہئے کہ حج میں واجب ہونے والے تمام دم (قرمانی) تین طرح کے ہیں اور وہ یہ ہیں: دم شکر جو کفران اور تمتع کرنے والے پر واجب ہے، دم جنایت، دم احصار، پس جو دم شکر ہے وہ دم نسک ہے جو بطور شکر واجب ہوتا ہے اور نسک حج کے تمام افعال حاجی پر وارد ہوتے ہیں، اسی طرح دم شکر بھی جو کہ دم نسک ہے حج کرنے والے پر وارد ہوگا پس اگر آمر نے مامور کو قرمان یا تمتع کرنے کا امر کیا ہو تو دم قرمان و تمتع بالاتفاق مامور پر اس کے اپنے مال سے دینا واجب ہوگا اگر آمر کے مال سے دیا تو وہ قیمت آمر کو واپس کرنی پڑے گی ہاں اگر آمر اس سے نہ لے تو کچھ خرچ نہیں (مگر) اور جو دم جنایت کی وجہ سے واجب ہوتا ہے مثلاً احرام کی حالت میں شکار کرنے، خوشبو استعمال کرنے، بال کٹنے اور حجام وغیرہ کی جہاں یہ دم بھی بالاتفاق حج کرنے والے کے مال میں واجب ہوگا کیونکہ وہ اپنے اختیار سے جنایت کا مرتکب ہوا ہے پس اسی پر جہاد واجب ہوگی اور اس لئے بھی کہ آمر نے اس کو جنایت سے خالی حج کرنے کا امر کیا تھا پس جب اس نے جنایت کی تو اس نے آمر کی مخالفت کی لہذا اس مخالفت کا ضمان اس پر واجب ہوگا لیکن دم احصار امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک امر پر واجب ہوگا کیونکہ آمر نے حج کا امر کر کے یہ ذمہ داری اپنے اوپر لے لی ہے پس اس سے مامور کو رہائی دلانا اس کے ذمہ ہے اور آمر سے مراد وہ شخص ہے جس کی طرف سے حج کیا گیا ہے تاکہ یہ حکم میث بھی شامل ہو جائے، پس جس کی طرف سے حج کیا جائے اگر وہ میت ہے تو طرفین کے نزدیک دم احصار اس میت کے مال میں واجب ہوگا اس بارے میں شارح کا اختلاف ہے کہ وہ ترکہ کے تہائی حصہ میں سے ہوگا یا کل ترکہ میں سے، بعض نے کہا کہ یہ اس کے تہائی مال میں سے دیا جائے گا کیونکہ یہ بخشش (عطیہ) ہے جیسا کہ زکوٰۃ وغیرہ کا حکم ہے اور اس لئے بھی یہ حکم ہے کہ وصیت تہائی ترکہ میں سے جاری ہوتی ہے اور یہ وصیت کے توابع میں سے ہے اور بعض نے کہا کہ میت کے تمام مال میں سے دیا جائے گا اس لئے کہ یہ مامور کے لئے بطور حق واجب ہوا ہے پس یہ میت کے ذمہ دین (قرض) ہو گیا لہذا یہ تمام مال میں سے ادا کیا جائے گا۔ جب مامور کو حج سے روک دیا گیا تو میت کا وصی اس کے مال سے ہدی بھیجے تاکہ محصور مامور اس کو ذبح کر کے احرام سے حلال ہو جائے اور محصور مامور باقی نفقہ وصی کو واپس کر دے تاکہ اگر اس کی ہوئی رقم سے اس کے شہر سے حج پورا ہو سکتا ہے تو وہاں سے ورنہ جہاں سے اس رقم سے حج ہو سکتا ہے وہاں سے کسی شخص کو بھیج کر اس کا حج کرادے اور حکم اس وقت ہے جبکہ میت نے معین مال سے اس کا حج کرنے کی وصیت کی ہو اور اگر اس سفر حج کے کرانے کے لئے مال معین نہیں کیا تو اس میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے جو کہ شرط ہشتم میں بیان ہو چکا ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں اور جو رقم وہ احصار سے پہلے خرچ کر چکا ہے اس کا کوئی ضمان اس پر نہیں ہے۔ دم احصار کی مزید تفصیل یہ ہے کہ اگر احصائیت مامور یہ مثل مرض وغیرہ اور جانور سے گرنے یا حکومت کی رکاوٹوں سے واقع ہوا ہو تو دم احصار آمر کے مال سے دینا ہوگا اور اگر احصار اپنی تقصیر سے پیش آیا جیسے مامور نے بیمار پڑنے کی نیت سے نفقہ ایسی دوائی کھائی جس کی وجہ سے بیمار ہو کر محصور ہو گیا تو اس

صورت میں دم احصار امر کے مال سے نہیں لے سکتا لہ اور اگر وہی نے مامور کو کہا کہ اگر مال ختم ہو جائے تو فرض لے لیتا میں اس فرض کو ادا کر دوں گا تو یہ جائز ہے۔ (بعض فروع و عادات فقہ شرائط نیابت کے ضمن میں بیان ہو چکی ہیں مولف)

حج کی وصیت (۱) جس شخص پر حج فرض ہو چکا اور اس کو ادا کرنے کا وقت ملا اگر وہ اس کے ادا کرنے سے پہلے مر گیا تو اس پر مرتے وقت حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہے اور یہ وصیت کا وجوب اس وقت ہے جبکہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج ادا کرنے میں تاخیر کی ہو یعنی وہ مرتے دم تک حج کے لئے روانہ ہی نہ ہوا ہو یا حج فرض ہونے کے بعد اسی سال حج کو روانہ نہیں ہوا بلکہ اس سال کے بعد کے کسی سال میں حج پہنچا نہ ہوا اور بعد ازاں اس میں مر گیا لیکن اگر حج فرض ہونے کے بعد اسی سال حج پہنچا نہ ہو گیا اور راستہ میں مر گیا تو اس پر حج کرانے کی وصیت کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ اس نے واجب ہونے کے بعد حج کی ادائیگی میں کوئی تاخیر نہیں کی۔

(۲) جس شخص پر حج فرض ہوا اگر وہ حج کی ادائیگی سے قبل مر جائے تو وہ یا تو وصیت کے بغیر مر ہو گیا یا اس نے مرتے وقت وصیت کی ہوگی پس اگر وہ وصیت کے بغیر مر تو بلا خلاف وہ شخص گنہگار ہوگا۔ جن ائمہ کے نزدیک حج فرض ہونے والے سال میں ادا کرنا واجب ہے ان کے نزدیک اس کے گنہگار ہونے میں کوئی اشکال نہیں ہے اور جن ائمہ کے نزدیک تاخیر کے ساتھ یعنی مرتے سے پہلے تک ادا کرنا واجب ہے ان کے نزدیک اس لئے گنہگار ہوگا کہ عمر کے آخری اس حصہ میں جس میں حج کیا جائے اس کا وجوب تنگ ہو کر دسمتہ کم متبعین ہو جاتا ہے پس اس پر واجب ہے کہ اگر وہ قادر ہے تو خود حج ادا کرے اور اگر افعال حج خود ادا کرنے سے ایسے عذر کے ساتھ عاجز رہے جو شرعاً معتبر ہے اور اس کو اپنے مال سے کسی دوسرے شخص کو نیابت کے طور پر بھیجنے کی وصیت کر کے حج ادا کرنا ممکن ہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ اس کی وصیت کرے اگر اس نے وصیت نہ کی یہاں تک کہ مر گیا تو وہ حج کی ادائیگی کے امکان کے باوجود فرض کو اپنے وقت پر ادا نہ کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا پس وہ گنہگار تو ہوگا لیکن ائمہ احناف کے نزدیک دنیاوی احکام میں حج اس سے ماقط ہو جائے گا حتیٰ کہ وراثت پر اس کے ترکہ میں سے اس کی طرف سے حج کرنا لازم نہیں ہوگا کیونکہ حج ایک عبادت ہے اور عبادت خواہ بدنی ہو یا مالی جس پر بھی ہوا احناف کے نزدیک دنیاوی احکام میں موت کے ساتھ ماقط ہو جاتی ہے اور اگر وراثت خود (تبرعاً) اس کی طرف سے حج ادا کرنا چاہے تو اس کا حج ادا کر دے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ میں امید کرتا ہوں کہ وہ انشاء اللہ اس میت کی طرف سے جائزہ دے گا فی ہر حال۔ (۳) اور اگر اپنا حج کرانے کی وصیت کر کے مر تو اس سے احکام دنیا میں بھی حج ماقط نہیں ہوتا اور عی پر اس کی طرف سے حج کرنا واجب ہے اس لئے کہ اس کی حج کرانے کی وصیت صحیح ہے اور جب کسی نے اس کی طرف سے حج کیا اگر نیابت کے جائز ہونے کی تمام شرائط پائی گئیں تو وہ حج اس میت کی طرف سے جائز ہوگا اور یہ شرائط یہ ہیں: امر کی طرف سے حج کی نیت کرنا، کل خرچہ یا اس کا اکثر حصہ وصیت کرنے والے کے مال سے ہونا لیکن نفلی حج کے لئے یہ شرط نہیں حج کا سفر سواری پر کرنا پسندل حج نہ کرنا میت کے تہائی مال میں حج کرنا خواہ اس نے تہائی مال پر حج کرانے کی وصیت کی ہو یا مطلق وصیت کی ہو یعنی صرف یہ کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے کیونکہ

وصیت میت کے تہائی ترکہ میں جاری ہوتی ہے اور اگر اس میت نے یہ معین نہ کیا ہو کہ فلاں جگہ سے اس کا حج کیا جائے تو اس کے اس شہر سے اس کا حج کیا جائے جہاں وہ رہتا ہو جبکہ تہائی مال میں اس قدر گنجائش ہو کہ اس کے شہر سے حج ہو سکے اگر اتنی گنجائش نہ ہو تو اسخسانا جہاں سے تہائی مال میں حج ہو سکتا ہو وہاں سے اس کا حج کیا جائے اور اگر میت نے اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ سے حج کرنے کی وصیت کی ہو تو اس کے تہائی مال سے اس بیعت مقام سے اس کا حج کرایا جائے خواہ وہ مکہ مکرمہ سے قریب ہو یا دور کیونکہ کسی دوسرے شخص کی طرف سے اس کے امر کے مطابق حج کرنا ناجائز ہے اس کے مخالف جائز نہیں اور حج کے لئے اس کے جانے اور واپس آنے کے خرچہ کے بعد میت کی جو رقم حج کرنے والے کے پاس بچ جائے وہ اس کے وارثوں کو واپس کر دی جائے حج کرنے والے کے لئے بچے ہوئے نفقہ میں سے لے لینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ حج کرانے کے لئے رقم دینے سے وہ رقم حج کرنے والے کی ملکیت نہیں ہو جاتی اور وہ حج کے لئے جانے اور واپس آنے کے دوران میت کی ملکیت کے طور پر اس رقم میں سے بقدر ضرورت خرچ کرنا ہے اس لئے کہ اگر اس کو اس رقم کا مالک تسلیم کیا جائے تو اس کی یہ ملکیت اُجرت طلب کرنے کی بنا پر ہوگی حالانکہ عبادات پر اُجرت لینا ہمارے فقہاء کے نزدیک جائز نہیں ہے پس وہ بچی ہوئی رقم وارثوں کی ملکیت ہوگی اور اس پر واجب ہے کہ وہ باقی رقم وارثوں کو واپس کر دے اور اسی طرح جب اس نے ایک مقررہ رقم سے حج کرنے کی وصیت کی تو اگر وہ رقم اس قدر ہو جس سے اس کے شہر سے حج ہو سکتا ہے تو اس کے شہر سے اس کا حج کیا جائے ورنہ جہاں سے اس رقم میں حج ادا ہو سکتا ہے اسخسانا وہاں سے اس کا حج کرایا جائے (۴) تمام شرائط حجازیہ کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے (مؤلف)

(۴) اور اگر کسی شخص کو وصیت کی کہ وہ اس کے مال سے اس کی طرف سے حج کر لے تو اس کے تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے خواہ وصیت کرنے والے تہائی مال کی قید لگائی ہو یا نہ لگائی ہو (البتہ اگر وارث تہائی سے زیادہ دے تو اس کو اختیار ہے کہ) یعنی اگر مطلق طور پر حج کرے تو کہا ہو اور مال کی کوئی مقدار یا حج کی کوئی تعداد معین نہ کی ہو تو اس کی طرف سے اس کے تہائی مال سے بقدر کفایت خرچ کے ساتھ ایک حج کیا جائے سکھ اور اسی لئے دوا بھی نے اپنے فتاویٰ میں کہا ہے اور اسی طرح فتح تقدیر میں بھی فتاویٰ اہل فقہ سے منقول ہے کہ کوئی شخص مر گیا اور اس نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور اس نے مال کی کوئی مقدار معین نہیں کی پس اگر وصی اس کی طرف سے محل میں سوار ہو کر حج کرانے کے لئے رقم دے تو ایک ہزار دو سو روپے کی ضرورت ہوگی اور اگر محل کے بغیر سوار ہو کر حج کرانے تو ایک ہزار روپے درکار ہوں گے اور ہر دو رقم تہائی مال میں سے دینے کی گنجائش ہے تو دونوں میں سے جو اقل رقم ہے وہ دیکر حج کرنا واجب ہوگا کیونکہ وہ رقم بقیہ طور پر وصیت میں داخل ہے اھ سکھ اور حج میں خرچ کرنے کے بعد جو رقم بچ جائے وہ وارثوں کا حق ہے (۵) ان کی بلا اجازت حج کرنے والے کو رکھنا جائز نہیں (۵)

(۵) اور اگر یہ کہا کہ میرے تہائی مال سے میری طرف سے حج کرایا جائے اور اس کے تہائی مال سے کسی حج ہو سکتے ہیں تو اگر اس نے اپنی وصیت میں ایک حج کرانے کی وضاحت کر دی ہے یعنی یہ کہا ہے کہ میرے تہائی مال سے میری طرف سے ایک حج کرایا جائے یا سجدہ کہا اور واحدہ کا لفظ نہیں کہا تو اس کی طرف سے ایک حج کرایا جائے اور جو رقم بچے وہ وارثوں کو واپس دیدی جائے سکھ اور اگر

سکھ بلع درع سکھ معلم سکھ باب و شرح وغیرہ لفظاً سکھ بحرف غیبہ و فتح و باب سکھ غیبہ سکھ معلم سکھ باب و شرح درع وغیرہ لفظاً۔

یہ وضاحت نہیں کی کہ ایک حج کرایا جائے بلکہ یہ کہا کہ اس کی طرف سے تہائی مال سے حج کرایا جائے اور ایک کی قید نہیں لگائی یعنی حجۃ و اجدۃ
یا صرف حجۃ نہیں کہا تو اس تہائی مال سے جس قدر حج ہو سکے ادا کئے جائیں۔ سہ امام قدوری رحمہ اللہ نے اپنی شرح مختصر الکرمی میں
اسی طرح روایت کیا ہے اور قاضی اسماعیل بن رحمہ اللہ نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی
مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے اور اس کے تہائی مال سے کسی حج ہو سکے ہیں تو اس کی طرف سے اس کے وطن سے ایک حج کرایا جائے
اور وہ اس کا فرض حج ہوگا لیکن اگر اس نے یہ وصیت کی ہو کہ تمام تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے تو تہائی مال سے جتنے حج
ہو سکتے ہیں اتنے کرائے جائیں۔ بدائع میں کہا ہے کہ قدوری نے جو ذکر کیا ہے وہ زیادہ مدلل ہے کیونکہ بالثلث اور جمیع الثلث کے لفظ سے
وصیت کرنے کا ایک ہی مطلب ہے اس لئے کہ لفظ ثلث اس تمام تہائی حصہ کا نام ہے اھ سہ اور یہ بات تحقیق طلب ہے جیسا کہ پیشہ
نہیں ہے اس لئے نہ بالثلث ہیں یا کے معنی جزو و بعض ہو سکتے ہیں بخلاف جمیع الثلث کے کہ اس میں تاکید کے معنی پائے جاتے ہیں یعنی گویا کہ
اس نے کہا ہے کہ تمام تہائی مال سے اس کا حج کرایا جائے نہ کہ اس کے بعض حصے سے سہ اور ولو ابھی نے اپنے فتاویٰ میں ذکر کیا ہے کہ اگر کسی نے
وصیت کی کہ اس کے تہائی مال سے اس کی طرف سے حج کرایا جائے اور حجۃ کا لفظ نہیں کہا تو اس کے تمام تہائی مال سے اس کی طرف سے
حج کرایا جائے کیونکہ اس نے تمام تہائی مال حج کی طرف صرف کرنے کے لئے وصیت کی ہے اس لئے کہ کلمہ من اصل مال سے نمبر کرنے کیلئے
بولاجا نا ہے اھ سہ۔ اور اگر اس نے یہ وصیت کی کہ اس کے تہائی مال میں سے ہر سال اس کی طرف سے حج کرایا جائے تو کتاب الاصل میں اس
کے متعلق کچھ ذکر نہیں ہے اور امام محمد سے روایت ہے کہ اس کا حکم دوسری صورت یعنی جمیع الثلث کہنے کی طرح ہے اور یہ دونوں صورتیں اصل
جواز میں برابر ہیں سہ پس اس صورت میں بھی وصی کو ہر سال حج کرانے یا ایک سال میں متعدد لوگوں سے حج کرائے میں اختیار ہونے کا وہی
حکم ہے جو کہ مطلق وصیت کی صورت کا اور بیان ہو چکا ہے کیونکہ ہر سال کی قید کے ساتھ مشروط کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے سہ۔

(خلاصہ) پس اگر وصیت کا تہائی ترکہ کسی حج کے لئے کافی ہو تو یہ مسئلہ میں طرح پر ہے یا اس نے وصیت میں ایک حج کرنا میں
کر دیا ہو یا مطلق وصیت کی کچھ معین نہ کیا ہو یا یہ کہا ہو کہ ہر سال ایک حج کیا جائے پس پہلی صورت میں اس کی طرف سے ایک حج کیا جائے
اور اس کے بعد تہائی ترکہ میں سے جو مال بچے وہ اس کے وارثوں کو دیا جائے اور دوسری صورت میں وصی کو اختیار ہے خواہ وصیت کی طرف سے
ہر سال ایک حج کرائے یا ایک ہی سال میں تہائی رقم کے مطابق متعدد آدمیوں کو بھیج کر چند حج کرائے اور یہ افضل ہے تاکہ وصیت پر
جلدی عمل ہو جائے کیونکہ اکثر مال ضائع ہو جاتا ہے اور تیسری صورت کا حکم بھی دوسری صورت کی طرح ہے اور اس تیسری صورت کو کتاب الاصل
میں اس لئے ذکر نہیں کیا کہ ہر سال الگ الگ حج کرنے کی شرط غیر مفید ہے پس یہ صورت بھی مطلق وصیت کی طرح ہوتی ہے اور اسی
طرح اگر وصیت نے حج کرائے کے لئے مال کی مقدار معین کر دی مثلاً یہ کہا کہ میری طرف سے ایک ہزار روپے میں حج کرایا جائے اور یہ رقم
تہائی مال میں سے نکالی جاسکتی ہے اور ایک ہزار روپے سے متعدد حج ہو سکتے ہیں تو اس میں بھی وہی تفصیل ہے جو اوپر تہائی مال سے
حج کرانے کی وصیت میں بیان ہوئی اور امام قدوری وقاضی اسماعیل بن رحمہ اللہ کا وہی اختلاف یہاں بھی لاحق ہوتا ہے اور قدوری کی اس سے

سہ باب شریعہ وغیرہ مطلقاً سہ باب و نذرہ و بدائع و فتح سہ شرح اللہ سہ بحر وغیرہ سہ رد الیاب شریعہ و غیرہ مطلقاً سہ غنیہ سہ بحر۔

بھی تائید ہوتی ہے کہ بیسوط میں یہ مسئلہ بلا خلاف ذکر کیا ہے لیکن اس نے یہ قید لگائی ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حجۃ نہ کہا ہو سہ پہر (جیسا کہ اوپر بیان ہوا متعدد حج کرانے کی صورت میں) وہی کو اختیار ہے کہ چاہے ایک سال میں اس کی طرف سے متعدد حج کرے یعنی متعدد آدمیوں کو ایک سال میں بھیج کر اس کی طرف سے حج کرادے اور یہ عبادت کی طرف مہلت کوٹنے کی وجہ سے افضل ہے اور اس لئے بھی افضل ہے کہ اس میں وصیت کو جاری کرنے میں جلدی پائی جاتی ہے اور اس کام میں جلدی کرنا تاخیر سے افضل ہے اور اگر وہ چاہے تو ہر سال ایک آدمی کو بھیج کر اس کی طرف سے حج کرانے سکے۔ یعنی پہلا حج پہلے سال میں کر دینے کے بعد ایسا ہو اس لئے کہ ہنر حج اس کے ذمہ سے آنا دینے کے لئے ہی افضل ہے کہ پہلے سال اس کو ادا کیا جائے پھر چارٹا حج ادا ہوں گے وہ نفلی اور مزید فضیلت کے لئے ہوں گے سہ پہر اگر وہی نے تہائی مال سے یا تہائی میں سے میت کی مقررہ رقم سے ایک یا متعدد حج کرانے اور اب اس قدر رقم باقی رہ گئی ہے کہ اس سے اس کے وطن سے حج کرنے کے لئے کافی نہیں ہے البتہ مکہ مکرمہ سے زیادہ قریبی میقات سے یا مکہ مکرمہ یا اسی قسم کی کسی اور جگہ سے اس بقیہ رقم سے حج ہو سکتا ہے تو اس جگہ سے اس کا حج ادا کیا جائے اور وہ باقی رقم وارثوں کو واپس نہ دی جائے سکے لیکن اگر وہ بقیہ رقم اتنی تھوڑی رہ گئی ہو کہ اس سے کسی بھی جگہ سے حج نہیں ہو سکتا تو وہ رقم وارثوں کو واپس نہ دی جائے وہ رقم مامور کے لئے حلال و جائز نہیں ہے سہ پہر حاصل یہ ہے کہ مامور آمر کے مال سے دیئے ہوئے نفقہ کا مالک نہیں ہوتا بلکہ وہ مال حج کرانے والے کی ملکیت میں ہوتا ہے اور مامور اس میں اس کی طرف سے تصرف کرنا ہے خواہ آمر زندہ ہو یا مرچکا ہو اور خواہ نفقہ کی مقدار معین ہو یا غیر معین اور اس کے لئے بھی ہونی رقم حلال و جائز نہیں ہے خواہ وہ رقم تھوڑی ہو یا زیادہ لیکن اگر آمر یا اس کا وارث یا وہی اس کو اجازت دیدے تو جائز ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے، اور واقف کی طرف سے مشروع حج کا حکم بھی اسی طرح ہونا چاہئے مثلاً اگر کسی واقف نے اپنے وقف میں سے ایک مقررہ رقم سے ہر سال اپنی طرف سے حج کرنے کی شرط کی تو اس کی شرط پر عمل کیا جائے گا اور مامور کے لئے اس میں سے بھی ہونی رقم خود رکھ لینا جائز و حلال نہیں ہے بلکہ اس کو وقف کی طرف واپس لوٹانا واجب ہے سہ

(۶) کوئی شخص مر گیا، اس نے دو بیٹے چھوڑے اور نو سو درہم چھوڑے اور مرتے وقت وصیت کی کہ اس کی طرف سے تین سو درہم میں حج کر لیا جائے ان دونوں بیٹوں میں سے ایک نے انکار کر دیا اور دوسرے نے اقرار کیا اور ان دونوں نے منزوکہ مال میں سے آدھا آدھا مال (۵۰ درہم) لے لیا پھر اس اقرار کرنے والے بیٹے نے ڈیرہ سو درہم کسی شخص کو دیئے کہ وہ اس میت کی طرف سے حج کرے پھر دوسرے بیٹے نے بھی اقرار کر لیا اگر مامور نے قاضی کے امر سے حج کیا ہے تو پہلا اقرار کرنے والا بیٹا اس انکار کرنے والے بھائی سے پختہ درہم وصول کرے کیونکہ میت کی طرف سے ڈیرہ سو درہم میں حج جائز ہو گیا اور ڈیرہ سو درہم ان دونوں کی میراث کے طور پر باقی رہ گئے لہذا یہ ہر ایک کے لئے آدھے آدھے ہو گئے اور اگر اس نے قاضی کے امر کے بغیر حج کیلئے تو اب دوبارہ تین سو درہم سے اس میت کی طرف سے حج کر لیا جائے کیونکہ وہ پہلا حج میت کی طرف سے جائز نہیں ہوا اس لئے کہ اس نے اس کو

لے لیا اب شریعت نے اسے بدلے دیا اب شریعت نے اسے بدلے دیا اب شریعت نے اسے بدلے دیا اب شریعت نے اسے بدلے دیا۔

حج کیا جائے گا یہاں تک کہ میت کا حج ادا ہو جائے یا وہ مال ختم ہو جائے (یعنی اگر بار بار حج کے لئے الگ کی ہوئی رقم چوری وغیرہ سے ضائع ہوئی رہے تو جب تک ترکہ کی رقم اس قدر باقی رہے جس سے حج ہو سکے اس وقت تک ہر دفعہ اس میں سے حج کا خرچہ دیکر میت کا حج کرایا جائے گا یہاں تک کہ اس کا حج ادا ہو جائے یا پھر وہ رقم ختم ہو جائے اور بقدر حج باقی نہ رہے (مؤلف) یہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور ابو یوسف کے نزدیک اس کے تہائی ترکہ میں سے جو رقم باقی ہے اس سے جہاں سے حج ہو سکتا ہے اس کا حج کرایا جائے (اگر تہائی ترکہ میں کچھ باقی نہ رہے تو وصیت باطل ہو جائے گی اور امام محمدؒ نے کہا ہے کہ وصی کی تقسیم جائز ہے اور حج کے لئے الگ کی ہوئی رقم کے ضائع ہوجانے سے وہ وصیت باطل ہو جائے گی خواہ الگ کی ہوئی رقم میں سے کچھ بچے یا نہ بچے (اس مسئلہ کی تفصیل حج بدل کی شرط ہشتم میں بیان ہو چکی وہاں ملاحظہ فرمائیں مؤلف)

(۱۳) اگر کسی نے حج کے لئے وصیت کی اور اس وصیت میں حج کے علاوہ دوسری چیزوں کو بھی ملایا اور تہائی مال ان سب چیزوں کے لئے کافی نہیں ہے تو اگر وہ چیزیں آپس میں برابر درجہ کی ہیں مثلاً حج اور زکوٰۃ تو جس چیز کو وصیت کرنے والے نے پہلے ذکر کیا ہے اس کو پہلے ادا کیا جائے اور امام ابو یوسف کے نزدیک زکوٰۃ کو مقدم کیا جائے گا کیونکہ اس میں دو حق ہیں (یعنی حق اللہ و حق العباد مؤلف) اور حج و زکوٰۃ کو کفارات پر مقدم کیا جائے گا اور کفارات کو صدقہ فطر پر صدقہ فطر کو نذر پر اور نذر کو کفارات کو (تہائی) پر واجب نفل پر مقدم کیا جائے گا اور نفل میں جس کو میت نے پہلے بیان کیا ہے اس کو مقدم کیا جائے گا اور غلام آزاد کرنے کی وصیت کا حکم جبکہ اس کو کفارہ سے معین نہیں کیا نفل کے حکم میں ہے اور کسی معین آدمی کے لئے وصیت کرنا فرائض کی مانند ہے پس اگر مساکین (غیر معین) کے لئے کہا تو یہ نفل کی مانند ہے اور منقولہ صورتوں میں سے ایک صورت یہ ہے کہ کسی نے فرض حج اور غلام آزاد کرنے کیلئے وصیت کی اور تہائی مال دونوں کی گنجائش نہیں رکھتا تو حج مقدم کیا جائے گا اور اگر حج اور غیر معین (لوگوں کے لئے وصیت کی اور تہائی میں دونوں کے لئے گنجائش نہیں ہے تو تہائی مال کو ان کے درمیان حصص کے اعتبار سے تقسیم کیا جائے گا اور حج کے لئے اس قدر نفقہ نکالا جائے گا جو کم سے کم ہو اور حج کے لئے کافی ہو پھر جو رقم حج کے لئے مخصوص ہو اس رقم سے جہاں سے حج ادا ہو سکتا ہو وہاں سے حج کرایا جائے اس لئے کہ یہی ممکن ہے سہ اور اگر کسی شخص کے لئے ایک ہزار درہم کی وصیت کی اور مساکین کے لئے ایک ہزار درہم کی اور اپنی طرف سے فرض حج کرانے کیلئے ایک ہزار درہم کی وصیت کی اور میت کا تہائی مال دو ہزار درہم ہے تو وہ تہائی مال تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا پھر مساکین کے حصہ میں سے حج کے خرچ میں ملایا جائے گا اور حج کی ادائیگی کی تکمیل کے بعد حج کا خرچہ پورا کر کے مساکین کے حصہ میں سے جو کچھ بچے وہ مساکین کو دیا جائے گا سہ کیونکہ صدقہ نفلی عبادت ہے اور حج فرض ہے لیکن اگر زکوٰۃ ہو تو پھر تہائی مال میں سے حصے کئے جائیں گے اور زکوٰۃ اور حج میں جس کو میت نے پہلے ذکر کیا ہو گا اسی سے مشروع کیا جائیگا سہ اور اگر رمضان المبارک کا روزہ فاسد کرے کے کفارہ کی وصیت کی اور تہائی مال سے غلام آزاد کرنے کی رقم نہیں نکلتی تو وارثوں کو ساتھ مسکینوں کا کھانا دینا جائز نہیں ہے سہ یعنی اگر غلام آزاد کرنے کی وصیت کی اور تہائی مال میں غلام کی قیمت کی گنجائش

نہیں ہے تو وصیت باطل ہے کیونکہ وصیت کرنے والے کے قصد کے مطابق اس وصیت پر عمل کرنا دشوار ہے اور یہی وصیت کے باطل ہونے کا سبب ہے۔

(۱۴) اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کیا جائے اور اس کو کہا گیا کہ تمہارا تہائی مال حج کے لئے کافی نہیں ہے پھر اس نے کہا کہ اس مال سے حج کے سلسلے میں میری مدد کر دیں اگر وہ رقم حج کے لئے کافی ہو تو اس وصیت پر عمل کرنا واجب ہے اور اگر حج کے لئے کافی نہ ہو تو قیاس یہ ہے کہ وہ وصیت باطل ہو جائے گی اور امتحان یہ ہے کہ اس رقم سے فقرا حج کی مدد کی جائے گی۔

(۱۵) اگر کسی نے اپنے باپ کی طرف سے حج کرنے کی وصیت کی تو جائز ہے کہ ذاتی القنیہ سے

حج یا عمرہ کی نذر کا بیان

۱) حج جس طرح ابتداء اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے جس میں وجوب حج کی شرطیں پائی جاتی ہوں وہ حجت الاسلام یعنی فرض کہلاتا ہے اسی طرح کبھی اللہ تعالیٰ کے واجب کرنے سے اس وقت بھی واجب ہو جاتا ہے جبکہ وجوب کا سبب بندہ کی طرف سے پایا جائے اور وہ سبب نذر ہے یعنی یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ حج واجب ہے، و لئے کہ نذر عبادات اور قربت مقصود میں وجوب کا سبب ہے اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ میرے ذمہ حج واجب ہے (تب بھی نذر ہو کر حج واجب ہو جاتا ہے) پس یہ قول اور اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ حج واجب ہے کہنا یکساں ہے اس لئے کہ حج اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہوتا ہے۔

۲) نذر دو قسم کی ہوتی ہے عزیمت و کتابہ (ان دونوں قسم کی نذر کا بیان الگ الگ درج کیا جاتا ہے۔ اقسام نذر کی مزید تفصیل کتاب الصوم میں گزر چکی ہے۔ مؤلف)

۱) نذر صریح کا بیان یہ ہے کہ جب کسی شخص نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے مجھ پر حج واجب ہے یا یہ کہا کہ مجھ پر حج ہے اور اس کے ساتھ ”اللہ تعالیٰ کے لئے“ نہیں کہا تو اس پر اس شرط کا پورا کرنا واجب ہے خواہ نذر مطلق ہو (یعنی اس میں کوئی شرط نہ لگائی ہو) یا کسی شرط کے ساتھ ملحق ہو، پس اگر وہ شرط ایسی ہو کہ جس کے پورا ہونے کی خواہش کرنا ہو، مثلاً یوں کہے کہ اگر میرا غائب شخص اپنے سفر سے آج یا یوں کہے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے میرے مریض کو شفا دی یا کہا کہ میرے مریض کو شفا دی تو مجھ پر حج واجب ہے یا یہ کہا کہ عمرہ واجب ہے اور وہ شرط پائی گئی (یعنی وہ غائب ایسا مریض کو مریض سے شفا ہو گئی) تو اس سے حج یا عمرہ جس کی نذر پائی ہے اس کا پورا کرنا واجب ہے خواہ اس نے ایک یا زیادہ حج یا عمرہ کی نذر کی ہو یا حج و عمرہ دونوں کی نذر ہو اور نذر حج یا عمرہ کے عوض کفارہ دینا کافی نہیں ہو سکتا، اور اگر وہ شرط ایسی ہے جس کے پورا ہونے کی خواہش نہیں کرتا ہے مثلاً وہ یوں کہے کہ اگر میں تیرے کلام کروں یا یوں کہے کہ گھر میں داخل ہوں تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لئے فلاں چیز واجب ہے اور اس نے اس شرط کو توڑ دیا (یعنی اس سے کلام کر لیا یا گھر میں داخل ہو گیا) تو اس کے لئے کفارہ دینا کافی ہے اور یہی صحیح ہے اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنی وفات سے سات دن پہلے اس کی طرف رجوع کر لیا ہے اور یہ

لے ہر اتع بصرف سے غنی عن کبر سے غنی سے بدلتے سے باب و شرم

امام محمد کا قول ہے اور یہی مذہب ہے بخلاف ظاہر الروایت کے جو یہ ممکنہ تندر علی کا پورا کرنا مطلق طور پر واجب ہے یعنی خواہ اس کے پورا ہونے کی خواہش کی جائے یا نہ کی جائے۔

(۳) اگر مثلاً یہ کہا جائے کہ اگر میں داخل ہوں تو میں حج کروں گا تو شوق کے پائے جانے (یعنی گھر میں داخل ہو جانے) کی صورت میں اس پر حج واجب ہو جائے گا۔ (۴) اور اگر کسی شوق کے بغیر کہا کہ میں حج کروں گا تو اس پر حج واجب نہیں ہے۔

(۴) یہ کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو بیماری اس بیماری سے شفا دی تو مجھ پر حج واجب ہے پھر وہ شفا یاب ہو گیا تو اس پر حج واجب ہو گیا پس جب اس نے حج کیا اور اس کے لئے یہ نیت نہیں کی کہ کس قسم کا حج ہے تو وہ حج فرض حج کی بجائے ادا ہو جائے گا لیکن اگر فرض حج کے علاوہ کسی اور حج کی نیت کی تو فرض حج ادا نہیں ہوگا اور اگر اس کا قصد فرض حج ادا کرنے کا نہ ہو تو اس کو (نذر کا حج ادا ہونے کے لئے) نذر کے حج کی نیت کرنا ضروری ہے، اور یہ جو امتنعی میں ہے کہ کسی نے حج کرنے کی نیت کی پھر حج کیا اور اس کے لئے یہ نیت نہیں کی کہ کس قسم کا حج کرنا ہے تو امام ابو یوسفؒ کی روایت کہ وہ نفل حج ہوگا اور مشام نے کہا کہ وہ فرض حج کی بجائے ہوگا اور فتح القدیر

میں نے اس کی وضاحت کی ہے کہ امام ابو یوسفؒ سے جو روایت ہے یہ اس وقت ہے جبکہ اس کے ذمہ حج فرض نہ ہوا اور ہشام کی روایت اس وقت ہے جبکہ اس پر حج فرض ہو چکا ہو پس دونوں روایتیں اس بات پر متفق ہیں کہ وہ حج نیت کے بغیر حج مندرجہ کی طرف منتقل نہیں ہوگا۔

(۵) حج مندوب امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک فرض حج ادا کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے بخلاف امام محمدؒ کے پس اگر کسی شخص نے حج کی نذر کی اور اس نے ابھی تک حج فرض ادا نہیں کیا اس کے بعد اس نے حج کیا اور اس میں مطلق حج کی نیت کی تو وہ فرض حج کی بجائے ادا

ہو جائے گا اور اس سے مندر کا حج بھی اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا لیونکہ وہ مندر اس فرض حج کی طرف متعلق ہو جانے کی اور اگر وہ فرض حج ادا کر چکا تھا اس کے بعد حج کی مندرانی پھر حج کیا تو اس کو نیت میں حج مندر کا متعین کرنا ضروری ہے ورنہ وہ نفل حج

واضح ہو گا جیسا کہ سچا اعدائے حق میں مذکور ہے۔ ————— (۶) اگر کسی نے یہ مندر لی کہ وہ فلان سال میں حج کر چکا ہے اس نے اس سال سے پہلے ہی حج کر لیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اور یہ قیاس کے تباہہ نزدیک ہے بخلاف امام محمدؒ کے اور اگر اس نے حج نہیں کیا تو اس سے پہلے حج کرنا اس کے لئے واجب ہے۔

نیت کرنا ضروری ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ (۷) اودھون میں ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ مجھ پر خدا ہے کہ میں اس سال نفلی حج کروں پھر اس نے اس سال فطر حج ادا کیا تو اس کے ذمہ واجب ہے کہ وہ نفلی حج کرے اور اگر یہ کہہ کر فطر حج نہ کرے تو اس کا حج ناقص ہے۔

واجب ہے کہ میں فرض حج فطری حج کے طور پر کروں پھر اس نے فرض حج ادا کیا تو اس پر نقلی حج واجب نہیں ہوگا اس کو نسیک الکبیر میں نقل کیا ہے والشر اعلم ۵۔ (۸) اگر حج کو کسی شرط پر معلق کیا پھر اس کو کسی دوسری شرط پر معلق کیا اور وہ

دونوں شرطیں پائی گئیں تو اس کے لئے ایک حج کافی ہوگا لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے دوسری قسم میں یوں کہا ہو کہ مجھ پر
وہی حج واجب ہے۔ قاضی خان میں اسی طرح ہے شہ

ملک شریعتی کتاب بیان و باب شرح و غنیہ ملخصاً و تصرفاً ملکہ فتح و باب شرح و غنیہ ملکہ باب شرح و غنیہ و فتح ملکہ فتح تصرف و غنیہ ملکہ بحر و غنیہ
ملکہ باب دشر و فتح و بحر و غنیہ تصرفاً ملکہ غنیہ ملکہ باب دشر و غنیہ

محرم نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر یوں کہا کہ اگر فلاں شخص نے چاہا پھر ظاہر ہوا کہ اس شخص نے چاہا تو اس پر حج واجب ہو جائے گا خواہ وہ شخص حاضر ہو یا غائب ہو اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ کیا اس شخص کا چاہنا اس تعلیق کی خبر پہنچنے کی مجلس پر موقوف ہوگا یا نہیں؟ اور صحیح یہ ہے کہ اس مجلس پر موقوف نہیں ہوگا۔ (۱۶) کسی نے یوں کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو میں محرم بالکچ ہوں پھر اس نے ایسا کیا تو اس پر حج واجب ہو جائے گا اور اسی طرح اگر عمرہ کا ذکر کیا (تو عمرہ واجب ہو جائیگا) اور جب تک وہ احرام باندھے محرم نہیں ہوگا۔ (۱۷) اگر یہ کہا کہ اگر میں تمہارے کلمے ہوئے سوت کا کپڑا پہنوں تو میں حج کروں گا تو اس پر حج واجب ہو جائے گا اور وہ جب چاہے حج کرے۔ (۱۸) اگر یہ کہا کہ مجھ پر واجب ہے

کہ میں مثلاً فلاں اونٹ پر حج کروں یا مثلاً فلاں مال سے یعنی اس قدر دہم سے حج کروں تو اس پر واجب ہو جائے گا اور زیادتی بلوغت تک۔ (۱۹) کسی شخص نے یہ کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو مجھ پر واجب ہے کہ فلاں شخص کو حج کراؤں تو اگر اس کی نیت یہ ہے کہ میں حج کروں اور یہ شخص میرے ساتھ ہو تو اس پر واجب ہے کہ وہ حج کرے اور اس دوسرے شخص کو حج کرنا واجب نہیں ہے اور اگر یہ نیت کی کہ وہ اس شخص کو حج کرائے گا تو اس پر واجب ہے کہ اس شخص کو حج کرائے یعنی خواہ اس کو اس قدر مال دیدے کہ جس سے وہ حج کر سکے یا اس کو اپنے ساتھ حج کرائے تاکہ نذر کی ادائیگی پوری ہو جائے اور اگر اس کی کچھ بھی نیت نہ ہو تو اس شخص پر واجب ہے کہ حج کرے اور یہ واجب نہیں ہے کہ فلاں شخص کو حج کرائے اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر واجب ہے کہ فلاں شخص کو حج کراؤں یا یہ کہا کہ مجھ پر واجب ہے کہ فلاں شخص حج کرے (۲۰) تو یہ محکم ہے اور اس طرح کی نذر صحیح ہے پس اس پر اس شخص کو حج کرنا واجب ہے۔

(۲۱) اور اگر کسی شخص نے نذر کی کہ میں گھسٹ کر زانو یا سر پر کے بل چل کر طواف کروں گا پھر اس نے اسی طرح طواف کیا تو بعض نے کہا کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ اگر کسی شخص نے یوں نذر کی کہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھے گا (اور اس نے بیٹھ کر نماز پڑھی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، مؤلف) اور بعض نے کہا کہ اس پر کھڑے ہو کر اعادہ کرنا واجب ہے پس اگر وہ اعادہ کرنے سے پہلے اپنے وطن کو لوٹ گیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور یہی اوجہ زیادہ واضح ہے اس لئے کہ نماز کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پڑھنا مشروع ہے پس اس کو بیٹھ کر پڑھنے کا التزام اس کی دونوں قسموں میں سے ایک قسم کا التزام ہے بخلاف طواف کے کہ کھڑے ہو کر چلنے پر قادر ہونے کی صورت میں گھسٹ کر چلنے کا التزام کرنا ایسا ہے جیسا کہ کوع و سجود پر قادر ہونے کی حالت میں اشارہ سے نماز پڑھنے کا التزام کرنا۔ (۲۲) اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ حج نہیں کرے گا تو وہ حج صحیح کرنے کی صورت میں قسم توڑنے والا ہوگا

اور حج فاسد کرنے کی صورت میں نہیں اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ حج نہیں کرے گا تو وہ جب تک طواف زیارت کا اکثر حصہ ادا نہ کرے قسم توڑنے والا نہیں ہوگا اور اگر یہ قسم کھائی کہ عمرہ نہیں کرے گا تو جب تک طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا نہ کرے قسم توڑنے والا نہیں ہوگا۔ (۲۳) اگر کسی نے کہا کہ خدا کی قسم جب تک میں عمرہ نہ کروں حج نہیں کروں گا پھر اس نے عمرہ اور حج کا احرام باندھا اور عمرہ کے افعال شروع کئے یہاں تک کہ عمرہ پورا کر لیا تو اپنی قسم کو توڑنے والا نہیں ہوگا یہ سنک البکیر میں ہے۔

سنة فتح دہلی شرح غنیۃ تمام فی الفتح ۱۰۰ بدیع غنیۃ ۳۰۰ باب شرط غنیۃ ۵۰ غنیۃ عن البکیر فتح المحض و تباہ من غنیۃ ۵۰ فتح غنیۃ ۵۰ غنیۃ ۵۰

(۲۳) اور اگر کسی شخص نے کوئی نذر دینی اور اس کے متصل انشاء اللہ تعالیٰ کہا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سہ

(۱) اگر کوئی ایسا لفظ کہا جو احرام کے لازم ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً یوں کہا کہ اللہ کے واسطے میرے ذمہ بیت اللہ تک یا کعبہ یا مکہ تک زیارت بیت اللہ کی طرف پیدل جانا واجب ہے یا ان مذکورہ مامور کو کسی شرط مثلاً مرض کے مصیبت ہوئے یا مسافر کے واپس آنے کے ساتھ معلق کیا اور وہ شرط پوری ہوگئی یا معلق نہیں کیا بلکہ حج یا عمرہ کی قسم کھائی خواہ وہ شخص مکہ مکرمہ یا حدود حرم میں ہے یا حدود میں یا آفاق میں ہے یا یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے میرے ذمہ احرام ہے یا یوں کہا کہ میرے ذمہ احرام ہے تو ان سب صورتوں میں بالاتفاق اس پر پیدل چل کر حج یا عمرہ کرنا واجب ہو جائے گا اور اس کو اختیار ہے کہ (حج و عمرہ میں سے) جس کو چاہے نہیں کر لے سہ۔ اور پیدل چل کر حج یا عمرہ کرنے کا حکم ان صورتوں میں ہے جن میں اس نے پیدل چل کر ادا کرنے کی نذر کی ہو ان کے علاوہ میں نہیں۔

(۲) اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ حرم تک یا مسجد الحرام تک پیادہ پا چلتا واجب ہے تو یہ نذر صحیح نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کے قول کے بموجب اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس کے ساتھ کسی نسک کے التزام کا عرف نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک یہ صحیح ہے اور ان دونوں صورتوں میں احتیاطاً اس پر حج یا عمرہ لازم ہوگا اور اگر یوں کہا کہ صفا و مروہ یا حطیم یا مقام ابراہیم یا حجر اسود یا کن (دہقان) یا کعبہ کے پردے یا اس کے دروازے یا اس کے پرناں یا عروقات یا مرقفہ یا منیٰ یا اسطوانہ بیت اللہ یا حرم یا مسجد پیدل یا صلی اللہ علیہ وسلم یا بیت المقدس تک یا کسی اور مسجد اگرچہ وہ ماثورہ ہو جیسے مسجد خیف وغیرہ تک پیدل چلتا میرے ذمہ واجب ہے یا پیدل چلنے کی بجائے کوئی اور لفظ مثلاً بیت اللہ تک جانا یا بیت اللہ کی طرف نکلتا یا سفر کرنا یا بیت اللہ میں آنا یا سوار ہونا یا کجاوہ یا نہر یا تیز یا دوڑ کر چلنا کہا تو ان تمام صورتوں میں عرف نہ ہونے کی وجہ سے بالاتفاق اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا سہ۔ اور اگر یوں کہا کہ یہ بکری بیت اللہ یا کعبہ یا مکہ یا حرم یا مسجد الحرام یا صفا و مروہ کی طرف ہری ہے تو وہی حکم ہوگا جو اوپر یوں کہنے کی صورت میں بیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ بیت اللہ وغیرہ تک پیادہ پا چلتا واجب ہے اور بالاتفاق و اختلاف وہاں بیان ہوا وہی یہاں بھی جاری ہوگا سہ۔

(۳) اگر بیت اللہ تعالیٰ کی طرف پیدل چلنے کی نذر کی اور اس کی نیت خانہ کعبہ کے سوا اور کچھ نہیں ہے تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اگر بیت اللہ کہنے میں اس کی نیت مسجد نبویؐ بدریہ منورہ یا مسجد بیت المقدس یا ان دونوں کے علاوہ کسی اور مسجد مثلاً مسجد قبا یا مسجد کوفہ کی تھی تو اس کی نیت صحیح ہے اور اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہوگی کیونکہ تمام مساجد اللہ تعالیٰ کا گھر ہیں اور ان میں بلا احرام داخل ہونا جائز ہے پس وہ احرام کو لازم کرنے والا نہیں ہوگا لیکن اگر اس کی کچھ بھی نیت معین نہ ہو تو مسجد الحرام کہنے کی صورت میں اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہوگا اور اس میں وہی اختلاف ائمہ ہے جو اوپر بیان ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے گھروں میں یہ اکمل فرد ہے اور اظہر ہے کہ کعبہ کہنے کی صورت میں یہ حکم ہونا چاہئے تاکہ اس پر بلا خلاف حج یا عمرہ واجب ہو کیونکہ بیت اللہ اور کعبہ کا حکم یکساں ہے سہ۔

سہ فتح و باب سہ باب شریف و فتح و غنیہ سہ باب شریف و بدائع و فتح و دروش و غنیہ مستقلاً و تصرفاً سہ بدائع و غنیہ۔

(۴) یوں کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو میں احرام باندھوں گا یا میں صوم ہوں کہا یا یہ کہا کہ میں بیت اشتر کی طرف پیدل چلوں گا تو اگر ایسا کہنے میں اس نے وعہ کی نیت کی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس وعہ کو بعد کرتا مستحب ہے یا اس نے اپنے اوپر واجب کرنے کی یعنی نذر کی نیت کی تو وہ نذر ہوگی اور اس فعل کے کرنے سے اس پر حج یا عمرہ واجب ہو جائے گا اور اگر اس کی کچھ بھی نیت نہیں تھی تو قیاس یہ ہے کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور استحسان میں اس پر عرف کی وجہ سے حج یا عمرہ لازم ہو جائیگا فتح القدیر میں کہا ہے کہ یہ حکم عرف میں ان الفاظ کے ساتھ نذر ہو جانے کے ثبوت پر موقوف ہوگا و اشتر سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۰

(۵) اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر بیت اشتر کی طرف تیس سال یا تیس مرتبہ پیدل چلنا واجب ہے تو اس پر تیس حج یا عمرہ واجب ہوں گے اور اگر یہ کہا کہ مجھ پر تیس چیمے یا کہا اکیس چیمے یا دس چیمے یا دس دن یا گیارہ دن پیدل چلنا واجب ہے تو اس پر ایک عمرہ واجب ہوگا اور بعض نے تیس چیمے کہنے کی صورت میں کہا ہے کہ اس پر حج واجب ہوگا ۱۱

متفرقات نذر | (۱) کسی نے یہ کہا کہ اگر میں نے ایسا کیا تو مجھ پر نذر ہے تو کچھ نیت نہ ہونے کی صورت میں یہ قسم ہے اور اگر اس نے نذر کے ساتھ حج یا عمرہ کی نیت کی ہے تو اس پر حج یا عمرہ جس کی نیت کی ہے واجب ہوگا

اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو اس پر (قسم کا) کفارہ واجب ہوگا ۱۲ جس شخص نے نذر کی کہ

وہ پیدل چل کر حج کرے گا تو اس پر واجب ہے کہ وہ طواف زیارت ادا کرنے تک سوار نہ ہو کیونکہ حج کا احرام طواف زیارت پر ختم ہوتا ہے اور عمرہ کی نذر میں حلق کرانے (مسنڈانے) تک سوار نہ ہو اور پیدل چلنے کی ابتدا کرنے کی جگہ اس کا گھر ہے خواہ وہاں سے احرام باندھے یا نہ باندھے ہی اصرح ہے اور بعض نے کہا کہ بیقات سے ابتدا کرے اور بعض نے کہا کہ جس جگہ سے اس کا احرام باندھے وہاں سے پیدل چلنا شروع کرے اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ گھر سے احرام نہ باندھے لیکن اگر

اپنے گھر سے احرام باندھے تو بالاتفاق اپنے گھر سے ہی پیدل چلنا واجب ہے پس اگر وہ سوار ہوا تو ترک واجب کی وجہ سے

اس پر جزا واجب ہوگی پس اگر وہ تمام راستہ یا اس کا اکثر حصہ سوار ہوا خواہ عذر سے ہو یا بغیر عذر کے تو اس پر دم واجب ہوگا

اور اگر آدھ یا آدھ سے کم راستے میں سوار ہوا تو اوسط درجہ کی بکری کی قیمت میں اس سواری کے سفر کے بقدر صدقہ کرنا واجب

ہے ۱۳ اور اگر وہ شخص مکہ مکرمہ میں ہے تو پیدل حج کی نذر کرنے کی صورت میں وہ حرم سے احرام باندھے اور عرفات کی طرف پیدل چلا

اور طواف زیارت تک پیدل سفر کرے اور پیدل عمرہ کی نذر کرنے کی صورت میں وہ حل کی طرف جائے اور وہاں سے احرام باندھے

اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ حل کی طرف جلتے ہوئے بھی اس پر پیدل چلنا واجب کیا جاتے ہوئے نہیں بلکہ وہاں سے احرام باندھنے

کے بعد صرف واپس آتے ہوئے ہی پیدل چلنا واجب ہے اور دلیل کا تقاضا یہ ہے کہ حل کی طرف جلتے ہوئے بھی پیدل چلنا اس پر

واجب ہونا چاہئے کیونکہ پہلے حج کے سلسلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ اس کو اصح قول کی بنا پر اپنے شہر سے پیدل چلنا واجب ہے حالانکہ اس نے

وہاں سے احرام نہیں باندھا بلکہ وہ احرام کے مقام کی طرف جلتا ہے تاکہ وہاں سے احرام باندھے پس اسی طرح یہاں بھی ہے یہ توجہ

۱۰ فتح وغیرہ منقطاً ۱۱ فتح ۱۲ باب وشرحہ وغیرہ ۱۳ البزازی ۱۴ بصرہ منقطاً ولباب وشرحہ

صاحب فتح القدیر کی ہے اور بکرائی وغیرہ نے اس کا اہتمام کیا ہے۔ (۳۱) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اگر چند گے رہنے والے یا کسی شخص نے کہا کہ اگر میں فلاں شخص سے بات کروں تو مجھ پر واجب ہے کہ پیدل حج کروں پھر وہ اس شخص کو کوثر میں ملا اور اس سے بات کی تو اس پر نذر ہے کہ وہ بغلہ سے پیدل چل کر حج کرے۔ (۳۲) اور خانیہ میں ہے کہ ایک شخص نے جو کہ خراسان میں ہے کہا کہ اگر میں کوثر میں فلاں شخص سے بات کروں تو مجھ پر بیت اللہ کی طرف پیدل جانا واجب ہے پھر اس نے کوثر میں اس شخص سے بات کی تو اس پر خراسان سے بیت اللہ تک پیدل جانا واجب ہوا۔ (۳۳) اگر کسی شخص نے بیت اللہ کی طرف پیدل چلنے کی قسم کھائی پھر اس قسم کو توڑ دیا پھر اسی بات کی قسم کھائی پھر اس کو توڑ دیا تو ان دونوں قسموں میں سے ایک کو حج اور دوسری کو عمرہ بدلے اور دونوں کیلئے اس جگہ سے پیدل چلے جہاں قسم کھائی ہے۔ (۳۴) جس شخص نے پیدل حج کرنے کی نذر مانی پھر اس نے میقات سے نعلی عمرہ کا احرام باندھا پھر اس عمرہ کے احرام پر حج کے احرام کا اضافہ کیا تو جب تک اس نے اپنے عمرہ کا طواف نہیں کیا اس کو اسے کرنا جائز ہے اور وہ قارن ہوگا اور اگر اس نے اپنے عمرہ کا طواف کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو بجا نہیں ہے اور اس پر دم واجب ہوگا۔ (۳۵) اگر کسی نے عمرہ پیدل کرنے کی نذر کی پھر اس کو حج فرض کے احرام کے ساتھ ملا کر ظران کر لیا تو جائز ہے پس اگر وہ سوا ہو گیا تو اس پر دم قرآن کے علاوہ ایک دم اور واجب ہوگا کیونکہ اس نے واجب ترک کر دیا ہے اور اگر وہ سوار نہ ہوا تو ظاہر الروایت میں اس پر دم قرآن کے سوا کوئی اور دم واجب نہیں ہوگا۔ (۳۶) اگر اپنی (حج کی) قسم کو پورا کرنے کیلئے کسی راستے کی طرف پیدل نکلا پھر اس کو خیال آیا کہ اس سال حج نہ کرے پس وہ وہیں ٹھہر گیا یا تجارت میں مشغول ہو گیا اور کسی دوسرے شہر کی طرف چلا گیا پھر اس کو خیال آیا کہ وہ اپنا حج شروع کرے تو اس پر واجب ہے کہ جس جگہ وہ پہنچ چکا ہے وہاں سے پیدل چلے۔ (۳۷) باب وشرح غنیۃ التامک وغیرہ سے پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اگر کسی نے حج یا عمرہ ادا کرنے کی نذر کی خواہ وہ نذر مطلق ہو یا کسی شرط کے ساتھ معلق ہو اور وہ شرط پائی جائے یعنی وہ کام پورا ہو جائے تو وہ نذر منعقد ہو جائے گی اور نذر کرنے والے پر اس حج یا عمرہ کا ادا کرنا واجب ہوگا جس کی اس نے نذر کی ہے اور کفارہ ادا کرنے سے اس کا وجوب اس کے دم سے ساقط نہیں ہوگا لیکن انفرادی نذر کے لئے زبان سے ایجاب و ایہام کے الفاظ مثلاً میں نذر کرتا ہوں۔ میں منت مانتا ہوں۔ میں اپنے نذر واجب کرتا ہوں وغیرہ کہنا ضروری ہے پس اگر صرف دل سے نیت کی یا زبان سے الفاظ ادا کئے مگر ان سے ایجاب و ایہام کا معنی ادا نہیں ہوتا تو نذر منعقد نہیں ہوگی اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر صریح الفاظ میں نذر نہیں کی بلکہ کتاب کے الفاظ استعمال کئے اور ان میں حج یا عمرہ کی نیت نہیں کی تو یہ عین (قسم) ہے اور اس پر کفارہ عین واجب ہوگا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے پس اگر کسی شخص نے عمرہ کی نذر کی تو اس پر اپنی زندگی میں اس کو ادا کرنا واجب ہوگا اگر اس نے اپنی زندگی میں نواہ کیا یا ہاتھ تک کہ وہ معذور ہو گیا اور اس کا عذر مرتے دم تک قائم رہے و لا ہے تو حج کی طرح اس کو کسی دوسرے شخص سے ادا کرنا اس پر واجب ہے اور اگر معذور ہونے کی صورت میں اس نے اس کو ادا نہیں کیا تو مرتے وقت اس پر کسی دوسرے شخص سے ادا کرنے کی وصیت کرنا واجب ہے اسی طرح اگر کسی نے بہت سے عمرے ادا کرنے کی نذر مانی تو وہ سب عمرے اس پر واجب ہو جائیں گے اور اس پر اپنی زندگی میں ان سب کو ادا کرنا واجب ہوگا خواہ ان کا ادا کرنا اس پر شاق ہو یا نہ ہو حسب توفیق خود ادا کرنا واجب ہے اور معذور ہو جانے کی صورت میں بقیہ عمروں کو کسی دوسرے شخص سے ادا کرنا اور مرتے وقت بقیہ عمرے کسی دوسرے شخص سے کرنے کی وصیت کرنا اس پر واجب ہوگا جیسا کہ حج کے بارے میں باب و شرح وغنیۃ التامک وغیرہ سے بیان ہو چکا ہے کیونکہ ان امور میں حج و عمرہ کے احکام یکساں ہیں۔ (مؤلف)

۱۔ شرح وغنیۃ التامک وغیرہ سے بیان ہو چکا ہے کہ اگر کسی نے حج یا عمرہ ادا کرنے کی نذر کی خواہ وہ نذر مطلق ہو یا کسی شرط کے ساتھ معلق ہو اور وہ شرط پائی جائے یعنی وہ کام پورا ہو جائے تو وہ نذر منعقد ہو جائے گی اور نذر کرنے والے پر اس حج یا عمرہ کا ادا کرنا واجب ہوگا جس کی اس نے نذر کی ہے اور کفارہ ادا کرنے سے اس کا وجوب اس کے دم سے ساقط نہیں ہوگا لیکن انفرادی نذر کے لئے زبان سے ایجاب و ایہام کے الفاظ مثلاً میں نذر کرتا ہوں۔ میں منت مانتا ہوں۔ میں اپنے نذر واجب کرتا ہوں وغیرہ کہنا ضروری ہے پس اگر صرف دل سے نیت کی یا زبان سے الفاظ ادا کئے مگر ان سے ایجاب و ایہام کا معنی ادا نہیں ہوتا تو نذر منعقد نہیں ہوگی اور اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر صریح الفاظ میں نذر نہیں کی بلکہ کتاب کے الفاظ استعمال کئے اور ان میں حج یا عمرہ کی نیت نہیں کی تو یہ عین (قسم) ہے اور اس پر کفارہ عین واجب ہوگا جیسا کہ بیان ہو چکا ہے کیونکہ ان امور میں حج و عمرہ کے احکام یکساں ہیں۔ (مؤلف)

طریقہ حج

اس بیان میں حج کے سفر کے لئے گھر سے روانہ ہو کر گھر واپس آنے تک اور مفرد حج و مفرد عمرہ و قرآن و تمتع ادا کرنے کی پوری مسنون کیفیت درج ہے جس میں فرائض و واجبات و سنن و مستحبات و آداب بجالانے اور مہربات و مکروہات سے بچنے کی حتی الامکان وضاحت و صراحت کی گئی ہے تاکہ تمام افعال حج اپنے فرائض و واجبات و غیرہ کے ساتھ جن کا ذکر الگ الگ عنوان کے تحت ہو چکا ہے ایک ترتیب کے ساتھ معلوم ہو سکیں (مؤلف)۔

سفر حج کے آداب و کیفیت

واللہ تعالیٰ ہم سب کو اور تمام مسلمانوں کو بعد اہل و عیال حج مبرورہ مقبول کی توفیق عطا فرمائے آمین

جب اللہ جل شانہ کسی خوش نصیب کو اس سعادت کی توفیق نصیب فرمائے مثلاً حج فرض ہو جائے یا حج نفل کے اسباب پیدا ہو جائیں تو اس کو اللہ تعالیٰ کا انعام سمجھے اور اس کی ادائیگی میں کاہلی و تاخیر نہ کرے بلکہ اس نیک و مبارک مقصد کی تکمیل میں جلدی کرے بالخصوص فرض حج میں معمولی عذرات کی وجہ سے ہرگز تاخیر نہ کی جائے اور ضلے تعالیٰ پر بھروسہ کر کے سفر کا انتظام شروع کر دیا جائے کیونکہ شیطان ایسے مواقع پر غویات اور بے موقع ضروریات دل میں جمع کر دیتا ہے اور طرح طرح کے وسوسے دل میں ڈال کر حج سے روکتا یا التوا میں ڈال دیتا ہے اس لئے ان موانع کو شیطانی اثر سمجھ کر حتی الوسع ان کے دفع کرنے اور ان کو غیر ضروری سمجھنے کی کوشش کرنی چاہئے اور یوں سمجھنا اور خیال کرنا چاہئے کہ خدا جل شانہ سال تک زندہ رہوں یا نہ رہوں اور سوچنا چاہئے کہ اگر حج دم نکل گیا تو جو ضرورتیں میرے دل میں جمع ہو کر حج کرنے سے روک رہی ہیں وہ کس طرح پوری ہوں گی پس حج ادا کرنے میں جلدی کرنی چاہئے اور اپنے ارادہ پر پختہ کرے اس مبارک سفر پر روانہ ہو جانا چاہئے نیز اس کے جو آداب بیان کئے جاتے ہیں ان کا پورا خیال رکھنا چاہئے۔ جو شخص حج کا ارادہ کرے اس کے لئے چند امور نہایت اہم و ضروری ہیں جن کی طرف پوری پوری توجہ دینی چاہئے اور ان پر عمل کرنا چاہئے۔ وہ یہ ہیں:-

نیت میں اخلاص ہونا | جو شخص حج پر جانے کا ارادہ کرے اس پر واجب ہے کہ محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی، اس فرض کی ادائیگی اور اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی تعمیل کے لئے خالص نیت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ اسی عبادت کو قبول فرماتا ہے

جو خالص اسی پاک ذات کے لئے کی جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: **لَا تَمَّا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** یعنی اعمال کا ثواب صرف نیتوں پر موقوف ہے۔ اس کو امام بخاری و امام مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے۔ ابو عثمان الصابونی نے اپنی کتاب "المائتین" میں روایت کیا ہے کہ: **"يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ تَحُجُّ أَغْيَابُ النَّاسِ لِلزَّهْوِ وَأَوْسَاطُهُمُ لِلتَّجَارَةِ"**

یہ فضائل حج و علم الحج و زیارت حرمین منقطعاً ہے۔

وَقَفَّرَ الْفَقْرَ لِلْمَسْكِينِ وَفَرَّ الْهُمَّ لِلْمُسْتَغْنَى وَالشُّعْمَ لِلْمُسْتَحْتَجِّ، بِطَرِيقِ الْبَيْتِ عَنْ بَابِ الْكُنْزِ الْعَمَلِ [یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک ایسا ارادہ آئے گا جبکہ ان میں سے مالدار لوگ سیر و سیاحت اور تفریح کے لئے حج کریں گے متوسط درجہ کے لوگ تجارت کے لئے فقر و سوال کرنے کے لئے اور قاری لوگ نام و نمود کے لئے حج کریں گے] پس حج کرنے والے کو چاہئے کہ اپنے ارادہ کو صحیح اور اپنی نیت کو خالص کرے اور بظاہر و باطن پر نام و نمود و فقر و نیاز سے دور رہے و نہ تمام محنت برپا ہو جائے گی کیونکہ اس سفر کا ان بڑے قبول سے پاک ہونا فرض ہے، نفس کے شاطرائہ دھوکوں سے بھی بچنا ہے، دل میں یہ خیال و خواہش نہ آئے دے کہ لوگ اس کی تعریف کریں گے اور اس کو عابد و حاجی وغیرہ کے نام سے پکاریں گے، تفریح اور سیر کا خیال بھی دل سے نکال دے بلکہ صرف یوں سمجھے کہ آقا کی طلبی پر یہ غلام اس کے آستانہ پر حاضر کی کا قصد کرتا ہے اور قبولیت کا امیدوار ہو کر وطن چھوڑ رہا ہے اور چاہئے کہ حج کی طرف اس طرح نکلے گویا کہ نیل سے رخصت ہو رہا ہے یعنی اس کا (دہن اندہ) ہاتھ تجارت سے خالی ہو کیونکہ یہ قلب کو مشغول رکھتی ہے اور محنت و ارادہ کو منتشر کرتی ہے، ہذا حج سے اس کا مقصد خالص اللہ تعالیٰ کی خوشنودی و تعمیل ارشاد و ارادائیگی فرض ہونا چاہئے اور اس کا قلب اللہ تعالیٰ کے نذرانہ اس کے شعائر کی تعظیم کی طرف مائل ہو سکے۔ پس مستحب ہے کہ اس کا دل تجارت کی طلب سے فارغ ہو سکے اگر کسی کو تجارت کرنا ناگزیر ہو اور اس سے منع ناقص نہ ہو تو اس کے لئے مضائقہ نہیں تاہم اس مبارک سفر میں تجارت کو اپنا مقصد اعظم نہ بنائے بلکہ غنمی مقصد کے طور پر سفر حج کے تابع رکھے یعنی اہل مقصد بہر حال حج ہی ہونا چاہئے سہہ پس اس سفر کا تجارت سے خالی ہونا احسن ہے لیکن اگر کوئی شخص غنما تجارت بھی کرنا رہے تو اس کا ثواب کم نہیں ہوگا جیسا کہ غازی اگر عبادت کے دوران تجارت بھی کرنا رہے تو اس کا ثواب کم نہیں ہوگا سہہ۔ اگر اس نیت سے تجارت کرے کہ تجارت کے نفع سے حج کا ضروری خرچ پورا ہو جائے گا تو چونکہ اہل مقصد حج پر نہ کہ تجارت توبہ تجارت بھی ثواب میں داخل ہے سہہ

جس طرح کے سفر پر روانہ ہو گا پختہ ارادہ کرے تو چاہئے کہ سفر شروع کرنے سے پہلے شرائط توبہ کا شرائط توبہ کے ساتھ توبہ کرنا
نفاذ رکھتے ہوئے اپنے دل کے ساتھ اپنے گزشتہ تمام چھوٹے بڑے گناہوں سے توبہ کرے اگر کسی کا مال ظلم کے ساتھ لے رکھا ہو تو حتی الامکان اس کو واپس کر دے یا اس سے معاف کر لے، عبادت میں جس قدر ترک ہوا ہو اس کی قصا و نسیانی کرے اور اس بارے میں جو کوتاہی ہوئی ہے اس پر نادم ہو اور آئندہ کے لئے پختہ ارادہ کرے کہ پھر ایسا نہیں کرے گا، اہل معاصی سے معاملات کی صفائی کرے، دشمنوں کو راضی کرے اور ان سب سے اپنے تصور و موافق کرائے سہہ پس واجب ہے کہ اپنے تمام گناہوں سے خالص توبہ کرے، جو گناہ ایسے سرزد ہوئے ہیں جن کا تعلق براہ راست اللہ تعالیٰ کی ناقربانی سے ہے ان کی معافی کے لئے زبان سے استغفار پڑھے، دل میں گزشتہ زیادہ گناہوں پر نادم ہو اور فی الحال سب گناہوں کو ترک کرے اور آئندہ کے لئے بھی پختہ ارادہ کرے کہ پھر کبھی ایسا نہیں کرے گا اور اگر وہ گناہ ایسے ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے حقوق ترک ہوئے ہوں مثلاً نمان و قنوتہ وغیرہ قصا کر دیے ہوں تو جب تک ان کو ادا نہیں کرے گا اعلان کی تاخیر و قصا پر نادم نہیں ہوگا اور اس کوتاہی پر استغفار نہیں کرے گا تب تک محض زبان سے توبہ کر لینے کا

سہہ مقدمہ شرح الباب زیادة عن بحر وغیرہ سہہ مقدمہ شرح الباب سہہ بکروغ وغیرہ سہہ زیرو سہہ بحر وغیرہ۔

کوئی قانہ نہیں ہے پس توبہ کرے اور ان قوت شدہ عبادتوں کو ادا کرے اور جو رہ جائیں ان کو لا تنہ میں حتی الامکان ادا کرتا جائے، اور اگر وہ گناہ حقوق العباد سے تعلق رکھتے ہوں اور وہ مالی حقوق ہوں مثلاً کسی کا قرض دینا ہے یا کسی کا مال غصب کیا تھا تو ان حقوق کو ادا کرے یا صاحب حق سے معاف کرے اگر اس کو راضی کرے اور اگر مال موجود ہو اولاد میں حقوق قوت ہو چکے ہوں تو ان کے وکیل یا وارثوں کو دیدے اور اگر مال موجود نہ ہو تو اس کا معاوضہ ادا کرے، اگر صاحب مال یا اس کے وارثوں کا پتہ نہ چلے تو اس مال کو صاحب مال کی طرف سے فقار پر صدقہ کرے بعینہ اسی مال کا صدقہ کرنا شرط نہیں ہے خود اپنے لئے اس سے ثواب کی آرزو نہ رکھے اور یہ بھی نیت رکھے کہ جب کبھی صاحب حق یا اس کا وارث مل جائے گا اس کو اپنے پاس سے پھر ادا کر دے گا اور ان حقوق کی ادائیگی کے ساتھ توبہ کی مذکورہ بالا شرائط کا لحاظ کرنے ہوتے اپنے قصور سے اللہ تعالیٰ کے سامنے توبہ بھی کرے اور اگر وہ حقوق و مظالم اعراض سے تعلق رکھتے ہوں مثلاً کسی پر تہمت لگائی ہو یا کسی کی غیبت کی ہو وغیرہ تو ان گناہوں سے شرائط مذکورہ کے ساتھ توبہ کرے اور صاحب حق کے سامنے اپنے قصور کا اقرار کر کے معافی مانگے اور اس کو راضی کرے اور اگر اس وقت ایسا کرنا ممکن نہ ہو تو پکا ارادہ کرے کہ جب موقع ملے گا ضرورتاً ان سے معاف کرائے گا پس جب وہ اس کو معاف کریں گے تو جو کچھ اس پر واجب ہوا تھا وہ اس کے ذمہ سے اتر جائے گا اور اگر ان سب باتوں سے عاجز ہو مثلاً یہ کہ جس کی غیبت کی تھی وہ مر چکا ہو یا غائب ہو تو اللہ تعالیٰ کے سامنے استغفار پڑھتا رہے اور معافی مانگتا رہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کا امیدوار رہے کہ وہ ضرورتاً ان حقوق والوں کو اس سے راضی کر دے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جواد و کریم ہے۔ لہٰذا کسی گناہ سے توبہ کرنے کے لئے غسل کرنا مستحب ہے لہٰذا وہ گناہ کے باطنی اثر کے ازالہ کیلئے اور توبہ کی توفیق حاصل ہونے کا شکر ادا کرنے کے لئے ہے۔

توبہ کا مستحب طریقہ :- مستحب یہ ہے کہ پہلے غسل کرے، اگر غسل نہ کر سکے تو وضو کرے اور دو رکعت نماز توبہ کی نیت سے پڑھے اس کے بعد درود شریف پڑھے پھر استغفار پڑھے اور نہایت خشوع و خضوع سے دعائے جسد و عجزی سے روزانہ گزرا کر ناممکن ہو اس میں کمی نہ کرے اور حضور قلب و انکساری و قلق کے ساتھ اپنے گناہ و قصور سے توبہ کرے اور اللہ تعالیٰ کے آگے ہاتھ پھیلا کر بار بار یہ دعا پڑھے: **اللّٰهُمَّ إِنِّي أَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْهَا لَا أَرْجِعُ إِلَيْهَا أَبَدًا** "یا اے اللہ! میں تیرے سامنے ہاتھ پھیلا کر توبہ کرتا ہوں اور تیرے سامنے رجوع نہیں کرتا" اور اگر ان دونوں دعاؤں کو یاد کرے تو چاہے **مَغْفِرَتِكَ أَوْ سَمِعَ مِنْ ذُنُوبِي وَرَحِمَتِكَ أَوْ سَمِعَ مِنْ عَذَابِي مِنْ عَذَابِي** "اور اگر ان دونوں دعاؤں کو یاد کرے تو چاہے" (۱) حج کرنے والے پر واجب ہے کہ روانگی سے قبل اپنے اہل و عیال کے نفقہ کا بندوبست کرے اور ان لوگوں کے نفقہ کا بھی انتظام کرے جن کا نفقہ شرعاً اس کے ذمہ واجب ہے (مثلاً چھوٹی

نفقہ کا بندوبست

اولاد وغیرہ) پس ان سب کے لئے اپنی واپسی کے زمانے تک خرچ کا بندوبست کر کے جائے۔
(۲) حج کے خرچہ کے لئے حلال مال حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہئے اس لئے کہ حرام مال سے حج قبول نہیں ہوتا اگر حج کا فرض اس کے ذمہ سے ماقظ ہو جائے تو وہ غواہ غصب کے ہوئے مال سے ہی حج کیا ہو لہٰذا اسکی تفصیل شرائط میں بیان ہو چکی ہے۔

۱۔ مقدمہ شرح الباب زیادۃ ۱۔ باب النسل ۲۔ غنیو حصین ۳۔ زیادۃ ۴۔ مقدمہ شرح الباب ۵۔ بحر فروع وغیرہ۔

اگر ان میں سے کسی ایک نے اجازت دیدی اور دوسرے نے اجازت نہ دی اور اس کا جانا پسند نہ کیا تو بھی نہ جائے اور اگر ان دونوں میں سے کسی کو بھی اس کی خدمت کی ضرورت نہیں ہے تو بلا اجازت جانا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ راستہ میں امن ہو اور راستہ میں صحیح سلامت رہنے کا امکان غالب ہو لیکن اگر راستہ میں امن و سلامتی کا غالب امکان نہ ہو بلکہ خوف غالب ہو تو ان دونوں کی اجازت کے بغیر جانا مکروہ ہے خواہ ان کو اس کی خدمت کی ضرورت نہ بھی ہو، اور لوگ اگر خوبصورت ہے اور بالغ ہو چکا ہے لیکن ڈاڑھی بھی نہیں نکلی تو والدین اس کو ڈاڑھی نکلنے تک روک سکتے ہیں اور اگر راستہ خوف والا ہو مثلاً سمت درکار راستہ ہو تو اپنے والدین کی اجازت کے بغیر حج کے سفر پر نہ جائے خواہ اس کے ڈاڑھی بھی نکل چکی ہو، اور ماں باپ کی عدم موجودگی میں رازداری، ننگہ نانی، ماں باپ کا حکم رکھتے ہیں، یہ سب تفصیل فرض حج کے لئے ہے، کیونکہ حج فرض کا ادا کرنا والدین کی قریب رازداری سے اولیٰ ہے لیکن حج نفل کے لئے جانے کی صورت میں والدین کی اطاعت مطلق طور پر اولیٰ ہے خواہ ان کو اس کی خدمت کی ضرورت ہو یا نہ ہو اور خواہ راستہ میں امن ہو یا نہ ہو۔ (۳۳) اسی طرح بیوی بچہ اور وہ لوگ جن کا نفقہ شرعاً اس کے ذمہ واجب ہے اگر ان کو واپسی تک کا نفقہ دیدیا ہے اور اس کی عدم موجودگی سے ان کی ہلاکت وغیرہ کا اندیشہ نہیں ہے تو ان کی اجازت کے بغیر جانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے ورنہ ان کی بلا اجازت جانا بھی مکروہ ہے اور جس کا نفقہ اس کے ذمہ واجب نہیں ہے اس کی اجازت کے بغیر جانے میں مطلقاً کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

(۳۴) اسی طرح اگر کسی قرض خواہ کا قرضہ فی الحال واجب الادا ہے اور اس کے پاس اتنا مال نہیں ہے کہ جس سے اس کا قرضہ اس وقت ادا کر سکے تو اس کو قرض خواہ کی اجازت کے بغیر یا کسی کو ضامن بنائے بغیر حج کے لئے جانا مکروہ ہے سگہ اور ظاہر ہے کہ کلامت سے مراد یہاں تحریری کلامت ہے کیونکہ کلامت کو مطلق بیان کیا ہے اور اجازت حاصل کرنے کو واجب کہا ہے سگہ۔ اور اگر کسی کے فرض کا ضامن ہے اور قرض خواہ کی اجازت سے ضامن بنائے تو قرضہ ادا و قرض خواہ دونوں کی اجازت کے بغیر نہ جائے اور اگر قرض خواہ کی اجازت کے بغیر ضامن بنائے تو صرف قرض خواہ کی اجازت لیکر جاسکتا ہے سگہ اور اگر قرضہ فی الحال ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ اس کی کچھ مدت مقرر ہے تو اس کو مقررہ مدت سے پہلے بلا اجازت سفر کرنا میں کوئی مضائقہ نہیں ہے خواہ مقررہ مدت میں سے تھوڑے ہی دن باقی رہ گئے ہوں اور تمام فقہاء کے قول کے مطابق قرض خواہ کو اس کے روکنے کا کوئی حق نہیں ہے اور نہ ضامن کے پکڑنے کا حق ہے سگہ

قرضہ ادا کرنا | اگر اس کے ذمہ کسی کا قرضہ ہو تو حتی الامکان اس کو ادا کرنا چاہئے اور جس قرضہ کو اس وقت ادا نہیں کر سکتا اس کی ادائیگی کا انتظام کر کے جلتے اور کسی کو اس کی ادائیگی کا ذمہ دار بنادے سگہ اور جس قرضہ کا فی الحال ادا کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ اس کی کوئی آئندہ کی ميعاد ہے یعنی وہ دین جو حل ہے تو اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ کسی شخص کو مدت مقررہ پر اس کی ادائیگی کا ذمہ دار بنا کر سفر پر جائے اور اگر قرض خواہ نے بھی اسی سواری پر اس کے ساتھ سفر کیا اور راستہ میں ميعاد کی قرضہ کی مدت پوری ہو گئی تو قرض خواہ کو یہ حق حاصل ہے کہ جب تک وہ قرضہ اس کا قرضہ ادا نہ کرے سفر سے روک دے سگہ

لے غیہ بجز و مقدمہ شرح الباب منقطعاً لے غیہ بجز و مقدمہ شرح الباب منقطعاً لے غیہ بجز و مقدمہ شرح الباب منقطعاً لے غیہ بجز و مقدمہ شرح الباب منقطعاً

اور اگر اس کے پاس استغدر مال ہے کہ جس سے اس کا اپنا قرضہ لو امو سکتا ہے تو پہلے اس کا قرضہ ادا کرنا واجب ہے جبکہ وہ قرضہ معجل ہو یعنی اس کا فی الحال باز کرنا ضروری ہے اور اگر وہ قرضہ میعاد ہی ہے تو اس قرضہ کا پہلے ادا کرنا واجب نہیں بلکہ افضل ہے۔

ماگنی ہوئی چیلوں اور یا نتوں کا واپس کرنا

اگر کسی کی ماگنی ہوئی کوئی چیز یا کوئی امانت اس کے پاس ہو تو اس کو واپس کر دے
یا امانت رکھنے والے کی مرضی کے مطابق کوئی مناسب انتظام کر دے اور جس

و وصیت کرنا | اور ہوں اُن سب کے متعلق ایک وصیت نامہ لکھ دے اور کسی دیا شدہ احوال شخص کو اپنا وصی (نام نام)

منقرض کر دے تاکہ وہ اس کے مرتد کے بعد اس وصیت نامہ پر عمل کرائے۔

مشورہ اور استخارہ کرنا

۱) استغفر برہان ہوتے سے پہلے کسی ہوشیار تجربہ کار مدبّر شخص سے ضروریات سفر حج اور وقت
 رہائی وغیرہ کے متعلق مشورہ کرے۔ ————— ۲) حاکم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ دعاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو تعلیم فرمائی تھی۔ (۳) اللہ تعالیٰ سے استغفار

اس بارے میں کہہ کر سواری کا جانور خریدے یا کراہ پر لے اور یہ کہ سمندر کے راستہ سے سفر کرے یا خشکی کے راستہ سے اور یہ کہ
فلان شخص کو رفیق سفر بنائے یا فلان شخص کو وغیرہ اگر حج فرض ہے تو نفس حج کے لئے مشورہ و استخارہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے؛
کیونکہ وہ تو قریبی ہے حج درکار خیر حاجت صحیح استخارہ نیست۔ "فرض واجب اور مکروہات میں استخارہ کرنے کی کوئی
ضرورت نہیں ہے۔ لیکن اگر حج نفل ہے تو نفس حج کے لئے بھی مشورہ و استخارہ کر لے۔ قرآن شریف و غرہ سے فال نہ لے

کیونکہ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے اس کو مکروہ کہا ہے اور بعض نے اس کی اجازت دی ہے اور بعض بالکل علمائے
اس کے حرام ہونے پر یقین کی ہے، گویا نبی رحمت اللہ علیہ نے کہا کہ استخارہ کی تہاڑ سات دفعہ یعنی سات روز تک ادا کرے اور اگر تین دفعہ
تک پڑھی تب بھی اچھا ہے اور ہادئی درجہ ہے اور جب استخارہ کرے تو جس طرف اس کے دل کا رجحان غالب ہو جائے اس پر عمل
کر لے ۱۵۔ استخارہ میں اصل چیز یہی ہے کہ نزدیک دروغ ہو جائے اور ایک جانب کو ترجیح ہو جائے، خواہ اس میں کسی بات کا ظاہر ہو یا غیر
ضروری نہیں ہے۔ (مسائل استخارہ کی ستر تفصیل عمدة العقول کتاب لعلہ میں گذر چکی ہے اس میں ملاحظہ فرمائیں مولف)

دعائے استخاره ہے :- اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغِیْزُکَ بِعَمَلِکَ وَ اَسْتَغِیْذُ بِکَ مِنْ فِتْنِکَ وَ اَسْأَلُکَ مِنْ فَضْلِکَ

سہ ماہی شریعت میں آخری باب غنیہ کے مقدمہ شرح الباب غنیہ کے مقدمہ شرح الباب فی بابہ شرح و غیرہ درویشیہ مستغنیہ غنیہ

الْعَظِيمُ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِن كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ
خَيْرٌ لِّي فِي دِينِي وَمَعَايِشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَأَجَلِهِ فَأَقْرِضْهُ لِي وَتَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ
أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِّي فِي دِينِي وَمَعَايِشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَأَجَلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَ
اقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضِيتُ بِهِ رَوْنُ جَدِّ هَذَا الْأَمْرَ كَتَبْتُ وَقْتُ لَيْلَةٍ كَامٍ كَوْدَلٍ فِي يَادِكُمَا يَا زَبَانُ سَيِّدِي
مَقْصِدُكَ ذَكَرَكَ

رفیق سفر بنانا | سفر کے لئے ایک یا زیادہ ایسے ساتھی تلاش کرنے چاہئیں جو صلاح عاقل پرہیزگار ہوں اور جو پہلے بھی حج
کا سفر کر چکے ہوں۔ اچھے اخلاق والے ہوں، نیک کاموں میں شوق اور دلچسپی رکھنے والے اور برے کاموں سے
نفرت کرنے والے ہوں، اللہ تعالیٰ کی طاعت و عبادت میں اس کے لئے مددگار ہوں، برائیوں اور گناہوں سے اس کو روکنے والے ہوں، اگر
یہ کسی کام کو بھول جائے تو وہ یاد دلا دیں اور اگر گھبراہٹ اور پریشانی لاتی ہو تو وہ صبر دلائیں اور جب کسی کام سے ناخبر ہو تو وہ اس کی
مدد کریں، اگر ان اوصاف والا شخص عالم یا عمل بل جائے تو بہت ہی اچھا ہے تاکہ ہر قسم کے مسائل خصوصاً احکام حج میں مدد ملتی رہے
اور اس کی نیک صحبت سے فیضیاب ہوتا رہے۔ رفیق سفر کا اجنبی ہونا رشتہ دار ہونے سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ سفر میں اکثر طبیعتوں کے
مختلف ہونے کی وجہ سے آپس میں کشیدگی پیدا ہو جاتی ہے جس سے قطع تعلق تک نوبت پہنچ جاتی ہے، اگر رشتہ دار کے ساتھ ایسی نوبت
آئے گی تو قطع رحمی لازم آئے گی جو سخت گناہ ہے بخلاف اجنبی کے کیونکہ اس سے سہولت کے ساتھ علیحدگی ہو سکتی ہے البتہ اگر اپنے
اوپر یا رشتہ دار رفیق سفر پر اس بات کا اطمینان ہو کہ ایسی نوبت نہیں آئے گی تو مضائقہ نہیں ملے۔

امیر قافلہ بنانا | جب چند آدمی مل کر سفر کریں تو اپنے قافلہ میں سے کسی دیندار سمجھدار ہوشیار تجربہ کار صاحب الرائے
متحمل مزاج (بردار) جفاکش، متواضع شخص کو امیر قافلہ بنالینا چاہئے اور سب کو اس کی اطاعت کرنی چاہئے
قریشی ہونا افضل ہے۔ حدیث شریف میں اس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے عَنْ ابْنِ سَعْدٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ رَأًهُ ابْنُ دَاوُدَ الْمَشْكُوفَةُ يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ خَدْرًا
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تین آدمی بھی سفر میں ہوں تو ان کو چاہئے کہ اپنے
میں سے ایک آدمی کو امیر قافلہ بنالیں اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا عام معمول تھا کہ جب
کوئی قافلہ روانہ ہوتا تو ان میں سے کسی ایک کو امیر بنا دیتے۔ پھر جو شخص امیر بنے اس کو بھی چاہئے کہ امارت کے حقوق و آداب
کی رعایت کرے، رفقہ کے حوال کی خبر گیری کرنا، ان کے سامان کی نگرانی کے اسباب مہیا کرنا، ان کو آرام و راحت پہنچانا، امیر کی
ذمہ داری ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے سَيِّدُ الْقَوْمِ خَادِمُهُمْ يَعْنِي قَوْمَكَ سَرْدَارُ (سفر میں) قوم
کی خدمت کرنے والا ہوتا ہے۔

۱۔ مقدمہ شرح الباب و بکروغ وغنیہ بتلفظ و زیادة ۲۔ فصائل حج و علم الحاج بتصرف۔

حج کے مسائل سیکھنا حج کرنے والے کے لئے حج پر جانے سے پہلے حج و عمرہ کے مسائل و کوائف اور سفر میں پیش آنے والے نماز وغیرہ کے مسائل کا سیکھنا واجب ہے اس لئے جب ارادہ ہو جائے یا سفر شروع کرے تو اسی وقت سے مسائل معلوم کرنے میں لگ جائے کسی معتبر عالم سے دریافت کرنا ہے، امیر الحج لکھتے ہیں کہ سب سے اہم چیز ان مسائل کا معلوم کرنا ہے جو حج کو جانے سے قبل اور دعا لگی کے بعد اور حج کے بعد ان پیش آتے ہیں ان کا علم حاصل کرنا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص پر فرض کیا ہے اس لئے حج کے فرائض و سنن و حرام و مکروہ اور سنون طریقہ پر حج و عمرہ و زیارات مقدسہ کی کیفیت کا معلوم کرنا ضروری ہے حج و مساک کے متعلق معتبر جامع اور واضح کتابیں اس مبارک سفر میں اپنے ساتھ رکھے اور ان کو ہمیشہ بار بار مطالعہ کرنا ہے اور جو بات سمجھ میں نہ آئے کسی معتبر عالم سے سمجھ لیا کرے، معمولی لکھے ٹپے اور عام لوگوں پر بھروسہ نہ کرے بلکہ مکہ مکرمہ میں جو معلم لوگ حج کرانے والے ہوتے ہیں ان پر بھی اعتماد نہ کرے کیونکہ یہ لوگ اکثر مسائل حج سے پوری طرح واقف نہیں ہوتے اور اگر ان کو وہ مسائل معلوم بھی ہوں تو اہتمام نہیں کرتے اس لئے چنانکہ ہر ایک مسئلہ کی تحقیق کسی معتبر عالم سے ہی کیا کرے اور جو اسکے تو ایسے عالم کی صحبت اختیار کرے جو اس کو مسائل سکھاتا ہے۔

حسن معاملہ (۱) اپنا وہ اسباب جو سواری پر لادنا ہے (مختصر) ہو یا زیادہ اور چھوٹا ہو یا بڑا سواری کو ایہ پر دینے والے (سواری کے مالک) کو دکھالیتا اور اس کی رضامندی حاصل کر لینی چاہئے اور اس دکھائے ہوئے سامان کے علاوہ اور سامان سواری والے کی اجازت کے بغیر سواری پر نہ لادے۔ (۲) اور اگر اونٹ کے مالک سے اونٹ پر مثلاً سو پونڈ وزن لادنے کا کرپے طے ہوا تو اس میں سے جس قدر اس نے دکھالیا اس کا عوض ترک کر دے اور عقدا اجارہ میں سواری ہونے والے اشخاص کا تعین کر لینا ضروری ہے یا تو طے کرے کہ مجھے اختیار ہے جس کو چاہوں سواریوں لیکن اگر یوں کہا کہ میں سواری ہونے کے لئے یہ جانور کر لیا ہوں تو یہ اجارہ فاسد ہے۔ (۳) جانور پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ لادنے سے پرہیز کرے۔ (۴) اور اس کی عادت کے مطابق گھاس دانہ دیتے ہیں بلا ضرورت کسی نہ کرے اگرچہ وہ جانور خود اس کی ملکیت ہو اگر اونٹ کا مالک اونٹ پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ لادے تو کرپے طے لگنے کو لازم ہے کہ اس کو اس فعل سے منع کرے اور اگر زیادہ عمر کے یعنی بوڑھے جانور پر سواری ہونا مکروہ ہے۔ (۵) مستحب ہے کہ صبح و شام یا دوسرے وقت میں کبھی کبھی اپنے سواری کے جانور سے اتر جایا کرے خاص کر گھائیوں اور ملتدیوں میں اترنے چڑھتے وقت اتر جایا کرے اور اس طرح اس کو آرام دیا کرے کیونکہ یہ سنت ہے اور سلف صالحین کا طریقہ ہے پس سواری کے جانور اور اس کے مالک سب کے حقوق کی رعایت ضروری ہے لہذا سفر میں کچھ دیر کے لئے سواری سے اتر جانے سے سواری کو آرام مل جائے اور سواری کے مالک کا دل خوش ہو جائے۔ (۶) سواری کے جانور کی پیٹھ پر سونے سے پرہیز کرے کیونکہ سونے کی حالت میں آدمی کا وزن زیادہ ہو جاتا ہے۔ متقی اور پرہیزگار حضرات سواری کے جانور پر بیٹ کر سونے سے بھی احتراز کرتے تھے اور نگہ یا قدرے نیند آ جانے کا مضائقہ نہیں، سواری کے جانور پر عرف

سے سفر شروع الیاب غنیہ بتفقاً و زیادہ سے فتح و بحر غنیہ اجارہ و مقدمہ شرح الیاب بتفقاً۔ غنیہ سے بحر غنیہ بحر غنیہ بحر غنیہ

عادت کے مطابق بیٹھا چاہئے۔ لہٰذا بیل موٹر وغیرہ کے سفر میں بھی اپنے حق سے زیادہ سہولت نہ کرنا۔ وغیرہ اور کے بغیر چھپا کر لیجانا جائز نہیں ہے۔
سواری کو بھوکا پیاسا نہ رکھے، جب ایسی جگہ پہنچے جہاں جلع (غیر ملوکہ) گھاس بہت اُگی ہوئی ہو تو سواری کی باگ ڈھیلی کر دے تاکہ وہ
چمکے۔ (۳) اپنے زاد راہ (نوشہ) میں کسی کو شریک نہ کرے۔ لہٰذا اگر اس سے اکثر آپس میں جھگڑا پیدا ہو جاتا ہے
اور پھر رنجش پیدا ہو جاتی ہے جس کا دور ہونا مشکل ہو جاتا ہے۔ لہٰذا لیکن اگر ساتھ ہی آپس میں دنگ نہ کرنے والے اور ہماروت ہوں تو شرکت کا
مضانقہ نہیں۔ لہٰذا شرکت کی صورت میں مستحب یہ ہے کہ اپنے حق سے کم پراکتفا کیا جائے، تاہم مستحب یہ ہے کہ کسی کو مطلقاً شریک نہ ہتے۔
کیونکہ اس میں اس کے لئے زیادہ سہولت ہے اور اس لئے بھی کہ شرکت کے باعث نیکی و صدقہ و خیرات کے کاموں میں خرچ کرنے سے
رک جاتا ہے کہ شرکاء کی اجازت کے بغیر خرچ نہیں کر سکتا اور اگر اس کے شریک اجازت بھی دیدیں تو ان کی رضامندی ہر وقت قائم رہنے کا
بھروسہ نہیں ہے۔ لہٰذا اگر یہ معلوم نہ ہو کہ اس کے شریک دنگ نہ کرنے والے ہیں اور شرکت کرے تو حق تلفی سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ
شرکاء آپس میں ایک دوسرے سے حق معاف کرایا کریں۔ لہٰذا ساتھیوں کا باری باری سے خلأ ایک ایک دن ایک دوسرے کے دستخون
پر کٹھے ہو کر کھانا جائز بلکہ مستحسن ہے۔ لہٰذا یعنی اس طرح کرنا کہ ایک ایک روز ایک ایک رفیق سب رفقا کو کھانا کھائے۔ زیادہ اچھا ہے
اگر بیا اعتماد ہے کہ ساتھیوں میں سے کسی کو دوسرے ساٹھی کا زیادہ کھانا گوار نہیں ہوگا تو حصہ سے زیادہ کھانے کا مضائقہ نہیں ہے۔
اور اگر بیا اعتماد نہ ہو تو اپنے حصہ سے زیادہ نہ کھائے اور اس کا ربوہ (سود) کے معاملہ سے کوئی تعلق نہیں ہے کیونکہ صواب کلام بھی شریک
کے اس طرح زاد راہ میں شریک ہونے کے بارے میں صحیح احادیث وارد ہیں اور اسی طرح بہتر یہ ہے کہ سولہ ی میں بھی کسی دوسرے کو
شریک نہ بنائے۔ لہٰذا

کن چیزوں کا سفر میں ساتھ لینا مستحب ہے

سفر پر روانہ ہوتے وقت دس چیزیں اپنے ہمراہ لینا مستحب ہے وہ یہ ہیں:

(۱) سرسہ (دانی مع سلانی) - (۲) آئینہ (۳) کنگھی (۴) سوئی (۵) دھاگا

(۶) مسواک (۷) قینچی (۸) چھری (۹) استر (۱۰) عصا سٹلہ۔ وضو کا برتن (لوٹا وغیرہ) ساتھ لینا بھی مقبول ہے۔

مزید ضروریات سفر کا بیان | تیرکچہ دراجم (ریال روپے وغیرہ دونوں ملکوں کا سکہ مروج، مؤلف) اپنے ہمراہ لے کے کیونکہ سفر میں بہت سے حوادث پیش آتے رہتے ہیں اور بعض وقت کوئی ایسا اسم امر پیش آجائے۔

ہے کہ اس وقت درہم درہم وریال وغیرہ کے بغیر کام نہیں بننا کیونکہ یہ ضروریات کو پورا کرنے کا ذریعہ ہے مثلاً اس سفر میں جہاں تک ہو سکے بہت مختصر اور بقدر ضرورت سامان لینا چاہئے پس موسم کے لحاظ سے چند جوڑے کپڑے، مختصر بستر جس میں بچانے کے لئے کم چوڑائی کے گدیے کا ہونا مناسب ہے، احرام کی چادریں، جائے نماز، قرآن شریف یا حائل شریف، احکام حج کے رسائل، چاقو، صابن، گلاس، پیالہ، کبابی، پنسل، فاؤنٹین پین وغیرہ، یادداشت و حساب لکھنے کے لئے سادہ کاغذوں کی چھوٹی سی کاپی، چند کارڈ

۱- غنیہ : فضاائل حج : شیعہ شرح الیاب : بحرور و کتبہ : علم زیارت حسین : غنیہ بحر : غنیہ : بحر : غنیہ .

شرح الله عليه مقدر شرح الباب وأخبر المسافر عن الله انيس المافر عن الله مقدر شرح الباب

لفافے ٹکٹ و کاغذ، چٹائی، رنگ قلم برش، بٹار و مال، صابن، ہنگامی ضرورت کے لئے ادویہ، تیل، پانی کی سفری بوتلی، گرمی کا موسم ہو تو شیکھا، چھتری، گھڑی و قطب نما تاکہ نماز کا وقت اور بیت معلوم کر سکے، قفل، اسٹینچا کے لئے کچھ ڈھیلے یا کپڑے کی کتیں یا کچھ بڑا کپڑا، مختصر سا پکا ہونا شتر یا مچھتی ہوئی دال نخود، ستور، کھجور وغیرہ ساتھ لئے تاکہ بوقت ضرورت کام آئے، پانی رکھنے کیلئے بالٹی یا کنستری (یا ڈم) صراحی، پھردانی، دھوپ کا چشمہ، بیڑی، متلی، سوا، موٹر پر سامان باندھنے کے لئے سی، اور جو ضروری اشیاء مناسب سمجھے ساتھ لئے ایک چھوٹا مضبوط بکس بھی مع تالہ کے لئے بعض وقت اس کی ضرورت پڑ جاتی ہے، تاخیر تراش بھی لینے تو اچھا ہے، عرب کے مائی ناخن نہیں بناتے، چاقو اور قیچی سے بھی یہ کام ہو سکتا ہے۔

دیگر امور جن کا خیال رکھنا چاہیے (۱) سفر میں ابتداء شریعت کا بہت خیال رکھنا چاہیے کیونکہ اگر عبادت میں بھی معصیت شامل ہوتی رہی تو پھر محبت سے بچنے کا کوئی وقت ہوگا مثلاً

ریل گاڑی میں مقدار معین سے زیادہ اسباب بلا کر یہ ہرگز نہ لے جایا جائے، قفل وغیرہ کی مزدوری یا تو پہلے سے طے کر لی جائے یا عرف اور ریلوے کے قانون کے مطابق پوری اجرت ادا کی جائے، طے کر لینے کے بعد کم ہرگز نہ دیا جائے، زیادہ دینے میں کچھ حرج نہیں بلکہ ثواب ہوگا، جہاز پر سامان وغیرہ چڑھانے اُتارنے کے لئے قفل مقرر ہوتے ہیں اُن سے معاملہ طے کر لینا چاہیے، اگرچہ سامان چڑھانے اور اُتارنے کی اجرت ٹکٹ کی قیمت کے ساتھ وصول کر لی جاتی ہے پھر بھی اکثر قفل پریشان کرتے ہیں اور مزید اجرت لئے بغیر سامان نہیں چڑھاتے اس لئے حسب ضرورت ایک دو قفل سے معاملہ طے کر لینا چاہیے تاکہ احتیاط سے آپ کا سامان سامان اوپر چڑھا دیں اور جگہ بھی حسب نشانہ بنادیں، قفل جہاز پر پہلے پہنچ جاتے ہیں اور حاجی لوگ ڈاکٹری معائنہ وغیرہ سے فارغ ہو کر جہاز پر چڑھتے ہیں اس لئے قفل کا نام اور نمبر معلوم کر کے نوٹ کر لیا جائے اور خود بھی ہوشیاری سے کام لے صرف قفل پر بھروسہ نہ کرے کیونکہ ایک قفل بہت سے حاجیوں سے معاملہ کر لیتا ہے اور سب کا کام کرتا ہے اس لئے سب کے حسب نشانہ بنادینا مشکل ہوتا ہے۔

(۲) نمازوں کا نہایت درجہ اہتمام رکھے اور وقت پر پابندی سے ادا کرتا رہے، بہت سے حاجی سفر کی مشقت اور کاپلی و کم ہمتی سے اس میں شکی کرتے بلکہ قضا کر دیتے ہیں بہت بڑا گناہ ہے۔ سیکھ ایک فرض یعنی حج کی ادائیگی کا ارادہ کرتے ہیں اور روزا خپا حج فرض ترک کر دیتے ہیں، نماز کو بلا عذر و رشد ید قضا کرنا نہایت سخت گناہ ہے اکثر لوگ تو سفر میں نماز بالکل ہی ترک کر دیتے ہیں، بعض لوگ مسائل سے واقف نہ ہونے کی وجہ سے اس گناہ عظیم کے ترکیب ہوتے ہیں اور بعض موٹر ڈرائیو کے ڈر سے موٹر کو نہیں روک سکتے ایسے لوگوں کو بہت سے کام لینا چاہئے، اگر سب حاجی متفق ہو کر ڈرائیو کو کہیں پھر بھی نہ مانے یا کوئی خطرہ ہو تو جس طرح ہو سکے موٹر میں نماز پڑھ لی جائے سیکھ اگر رات کے سفر کی وجہ سے آخری رات ہو جائے تو لیٹ کر نہ سوتے بلکہ کہنی کھڑی کر کے اس پر ٹیک لگا کر سوتے ایسا نہ ہو کہ لیٹ کر سونے سے غفلت کی ابتدا آجائے اور صبح کی نماز فوت ہو جائے کیونکہ نماز کی فضیلت حج کی فضیلت سے زیادہ ہے۔ علمائے مکہ ہے کہ راستہ میں نماز کو اپنے اوقات میں ادا کرتے پر قدرت ہونا

سکھ معلوم وغیرہ زیادہ سکھ معلوم نہ صرف سکھ فضائل حج و علم زیادہ سکھ معلوم لخصاً سکھ فضائل حج عن آحاد۔

حج کی شرائط میں سے ہے اگر راستا یا بن جائے کہ نماز ادا کرنے کا وقت نہیں مل سکتا تو حج کی فرضیت نہیں رہتی۔ ۱۷۔
 (۳) حتی الوسع اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہے اور زیادہ وقت علیحدگی میں گزارے، تلاوت قرآن مجید و تسبیح و تحمید و تہلیل و
 درود شریف اور دیگر وظائف میں مشغول رہے۔ ۱۸۔ گناہوں سے بچنے کی بہت اہتمام سے کوشش کرے
 جھوٹ نہ بولے، فضول باتیں نہ کرے، غصہ اور لڑائی جھگڑے سے بہت بچتا رہے۔ ۱۹۔ رشوت دینے سے حتی الوسع بچتا رہے اور
 جنگ مجبور نہ ہو جائے رشوت نہ دے کیونکہ یہ حرام ہے حتیٰ کہ بعض علمائے لکھا ہے کہ ٹیکس دینے کی وجہ سے حج نفل کا چھوڑ دینا
 اولیٰ ہے کیونکہ ٹیکس دینے میں ظالموں کی اعانت ہے۔ ۲۰۔ کسی رفیق کی چیز اس کی اجازت و رضامندی
 کے بغیر استعمال نہ کرے۔ ۲۱۔ رفقاء و خدام اور اونٹ والے اور دیگر امور وغیرہ سے سختی اور لڑائی جھگڑانا نہ کرے، اگر کوئی سائل سوال کرے
 یا کوئی بلا خرچ سفر کرنے والا کچھ مانگے تو اس کو برا بھلا نہ کہے اگر ہو سکے تو اس کی امداد کرے ورنہ اچھے طریقے سے اس کو جواب دیدے
 اور اس کے لئے دعا کرے، راستہ میں نہایت وقار اور سکون سے رہنا چاہئے اور پیورہ باتوں سے پرہیز کرنا چاہئے تنہا سفر کرنا مکروہ
 ہے اس لئے تنہا سفر نہ کرے سب کے ساتھ چلے، ہر کام کرنے سے پہلے اہتمام کے ساتھ معلوم کر لے کہ جائز ہے یا نہیں، ساتھیوں کے
 ساتھ اخلاق سے پیش آئے ان کی ہر کام میں مدد کرے اور دوسرے لوگوں کی بھی جہانک ہو سکے خدا واسطے خدمت کرے اس کا بڑا
 اجر ہے۔ ۲۲۔ اس مبارک سفر میں جو کچھ خرچ کرے نہایت بشاشت اور فراخ دلی سے خرچ کرے، اس
 مبارک سفر کے اخراجات میں تنگ دلی ہرگز نہیں ہونی چاہئے، اس مبارک سفر میں ایک روپیہ خرچ کرنا سات سو روپے کے برابر ہے
 ایسی حالت میں جو پیسہ اس مبارک سفر میں خرچ ہو جائے وہ اجر ہی اجر ہے اس سے یہ مقصود نہیں کہ اسراف کیا جائے لیکن یہ ضرور ہے
 کہ ہر خرچ کی زیادتی اسراف نہیں ہے بلکہ اسراف بے محل خرچ کرنا ہے، وہاں کے مزدوروں اور اونٹ والوں پر اور مکانات کے کرایوں
 میں جو خرچ کیا جائے اگر اس میں ان لوگوں کی اعانت کی نیت بھی شامل کر لی جائے تو پھر کوئی بھی خرچ بار نہیں۔ ۲۳۔
 (۴) سارے سفر میں تنعم اور ذہب و زینت کے اسباب سے بچے کیونکہ یہ سفر عاشقانہ سفر ہے معشوقانہ نہیں ہے، خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ارشاد گرامی ہے اَلْحَاجُّ الشَّعِثُ الثَّقَلُ (یعنی حاجی وہ ہے جو مکھڑے ہوئے بالوں والا میلہ کچلا ہو) سارا سفر نہایت ذوق و
 شوق اور عاشقانہ و دالہانہ جذبہ سے طے کرے اور اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید رکھے کہ جب دنیا میں اس نے اپنے مکان کی زیارت کی
 سعادت نصیب فرمائی ہے تو آخرت میں بھی اپنے دیدار سے محروم نہیں فرمائے گا۔ ۲۴۔ اس سفر میں جو شقیں
 اور تکلیفیں سہجیں ان کو نہایت خندہ پیشانی اور بشاشت سے برداشت کرے ہرگز ان پر ناشکری اور بے صبری کا اظہار نہ کرے، علمائے
 لکھا ہے کہ اس سفر میں بدن کو کسی قسم کی تکلیف پہنچنا بھی اللہ تعالیٰ کے راستہ میں خرچ کرنے کے قائم مقام ہے۔ ۲۵۔ کہ جیسے مال
 خرچ کرنا مالی صدقہ ہے یہ جانی صدقہ ہے۔ ۲۶۔ اپنی ہر عبادت میں اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے
 قبول ہونے کی پکی امید رکھے وہ بڑا کریم ہے اور اس کے کرم کا ہر شخص کو امیدوار رہنا چاہئے مگر اس امید میں گھمنڈ کا ثابہ ہرگز

۱۔ فضائل حج ۲۔ زیارت حرمین ۳۔ فضائل حج میں اتحاد ۴۔ فضائل حج میں عیالات ۵۔ علم تصرفات ۶۔ فضائل حج میں اتحاد

ناتے بلکہ اپنے اعمال کے قصور کی وجہ سے اسی کا مستحق سمجھے کہ قابل قبول نہیں ہے، حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آجین یہ سمجھتے تھے کہ ہمارے اعمال کا باطن ایسا بہتر نہیں ہے جیسا ظاہر ہے اس سے ان حضرات کا اپنے اوپر نفاق کا خوف ہو جاتا تھا۔

گھر سے سفر پر روانگی

گھر سے روانگی (۱) مستحب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کی نیت سے پنجشنبہ (جمعرات) کے روز گھر سے روانہ ہوئے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں جمعرات کے روز سفر شروع فرمایا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر جمعرات ہی کو سفر فرماتے تھے۔ آپ جمعرات کے روز سفر پر روانہ ہونے کو پسند فرماتے تھے جیسا کہ بخاری شریف میں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اگر جمعرات کو نہ ہو سکے تو پیر کی صبح سے سفر شروع کیا جائے۔ اسی روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ سے ہجرت فرمائی تھی۔ یہ بات جمعہ کے روز جمعہ کی نماز کے بعد سفر شروع کیا جائے جیسا کہ در مختار میں اس کا ذکر ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فَإِذَا أَقَضْتُمُ الصَّلَاةَ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ** (یعنی جب تم نماز جمعہ سے فارغ ہو جاؤ تو زمین پر پھیل جاؤ)۔ یہ شروع ہونے میں اور دن کے اول حصہ میں سفر شروع کرے۔ اس لئے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی لشکر کو چار دیہاں فرماتے تھے تو دن کے اول حصہ میں روانہ فرماتے تھے انھیں دیکھ کر کسی بھی دن سفر کرنا مکروہ نہیں ہے۔ سبب یوں بھی اس طرح کا سفر اپنے اختیار کا نہیں رہا حکمت جس روز اور جس وقت چاہے صحیح ہے۔ (۲) گھر سے اس مبارک سفر پر اس طرح روانہ ہو جیسے کوئی دنیا سے آخرت کی طرف سفر کرتا ہے۔ (۳) مستحب یہ ہے کہ گھر سے نکلنے سے پہلے اپنے گھر میں دو رکعت نفل پڑھے، اسی طرح

محلہ کی مسجد میں بھی دو رکعت نفل پڑھے پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورۃ الکافرون اور دوسری رکعت میں سورۃ قل ہو اللہ احد پڑھے اور سلام پھیرنے کے بعد آیۃ الکرسی اور سورۃ لایلاف و سورۃ الاخلاص و موعودتین یعنی سورۃ الفلق و سورۃ الناس ایک ایک بار پڑھے اور اللہ تعالیٰ سے اعانت و توفیق کی دعا مانگے اور یہ دعا پڑھے: **اللّٰهُمَّ اَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيقَةُ فِي الْاَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ وَالْاَصْحَابِ وَالْاِخْوَانِ احْفَظْنَا وَاَيُّهَا هُمِّنْ كُلِّ اَفْءٍ وَّعَاقِلَةٍ** **اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْئَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالشُّهُوِيَّ وَبِمَنْ الْعَمَلِ مَا نَحِبُّ وَتَرْضَى** **اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْئَلُكَ اَنْ تَطْوِيَ لَنَا الْاَرْضَ وَتُهَيِّئَ عَلَيْنَا السَّفَرَ وَتَرْزُقَنَا فِي سَفَرِنَا هَذَا السَّلَامَةَ فِي الْعَقْلِ وَالْدِينِ وَالْبَدَنِ وَ الْمَالِ وَالْوَلَدِ وَتُبَلِّغَنَا بِحَبْلِكَ الْحَرَامِ وَبِزِيَارَةِ نَبِيِّكَ عَلَيْهِ اَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ** **اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْئَلُكَ اَنْ تَحْرَجَ اَشْرَافَ اَوْلَادِنَا وَتَرْزُقَنَا وَلَا تَمْنَحَ بَلْ خَرَجْتُمْ اِيْقَاءَ مَقْصُودِكَ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِكَ وَقَضَاءِ لِقَاءِ رِضَاكَ وَ اِيْقَاءِ السُّنَنِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ وَشَوْقًا اِلٰی لِقَائِكَ** **اللّٰهُمَّ قَبَّلْ ذٰلِكَ مِنِّي وَصَلِّ**

سہ نفل کے بعد نماز جمعہ سے پہلے سورۃ الفلق و سورۃ الناس پڑھے اور دعا پڑھے: **اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْئَلُكَ اَنْ تَحْرَجَ اَشْرَافَ اَوْلَادِنَا وَتَرْزُقَنَا وَلَا تَمْنَحَ بَلْ خَرَجْتُمْ اِيْقَاءَ مَقْصُودِكَ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِكَ وَقَضَاءِ لِقَاءِ رِضَاكَ وَ اِيْقَاءِ السُّنَنِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ وَشَوْقًا اِلٰی لِقَائِكَ** **اللّٰهُمَّ قَبَّلْ ذٰلِكَ مِنِّي وَصَلِّ**

عَلَى أَشْرَفِ عِبَادِكَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَالْأَسْوَحِيهِ الطَّاهِرِينَ أَتَجَمُّعِينَ عَلَيْهِ أَوْ جِبْ جَارِئَاتِ لَيْلَةٍ
تُرِي دَعَائِرِهِ: اللَّهُمَّ إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَبِكَ اعْتَصَمْتُ اللَّهُمَّ اكْفِنِي مَا أَهَمَّنِي وَمَا لَا أَهْتَمُّ بِهِ اللَّهُمَّ
زَوِّدْنِي التَّقْوَى وَاعْفِرْ لِي ذُنُوبِي: اس کو ابن ماجہ نے ذکر کیا ہے سلمہ اور انس بن مالک سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم سفر پر روانہ ہونے کا ارادہ فرماتے تو جہاں تشریف فرما ہوتے وہاں جماتے وقت یہ دعا پڑھتے تھے: اللَّهُمَّ بِكَ
إِسْتَشَرْتُ وَإِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَبِكَ اعْتَصَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ أَنْتَ يَقِينٌ وَأَنْتَ رَحِيمٌ اللَّهُمَّ اكْفِنِي مَا
أَهَمَّنِي وَمَا لَا أَهْتَمُّ بِهِ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ شَأْنُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ اللَّهُمَّ زَوِّدْنِي
التَّقْوَى وَاعْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَوَجِّهْنِي إِلَى الْخَيْرِ أَيْمًا كُنْتُ وَخَيْرًا تَوَجَّهْتُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنِّي وَعَنْكَ السَّيِّئِ
وَكَا بِنَا الْمُنْقَلَبِ وَالْحَوْرِي عَدَا الْكُورِ وَسُوءِ الْمَنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ ۞

اور جب اپنے گھر کے دروازے سے باہر نکلے تو سورۃ انا انزلنا فی لیلۃ القدر پڑھے پھر دعا پڑھے: بِسْمِ اللَّهِ آمَنْتُ
بِاللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ التَّكْلَانِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَصِلَ
أَوْ أَصِلَّ أَوْ أَزِلَّ أَوْ أَزِلَّ أَوْ أَظْلِمَ أَوْ أَظْلَمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ ۞ اور اس دعا کا پڑھنا ہر اس شخص کے لئے مستحب ہے
جو اپنے گھر سے باہر نکلے اور یہ متعدد صحیح حدیثوں سے جمع کی گئی ہے ۞ ————— یا گھر سے نکلے وقت یہ دعا پڑھے
بِسْمِ اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ وَفَّقْنِي لِمَا تُحِبُّ وَتَرْضَى
وَاحْفَظْنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۞

(۴) مستحب یہ ہے کہ روانگی کے وقت اپنے اہل و عیال، عزیز و اقارب، پیروسیوں اور دوست احباب وغیرہ سے مل کر رخصت
اور چلتے وقت ان سے معافی مانگے اور دعا کی درخواست کرے اور ہر شخص سے ہر وقت دعا کرتے رہنے کے لئے کہے کیونکہ وہ نہیں جانتا
کہ کس کی دعا اس کے حق میں قبول ہو جائے اور جب دعا کی درخواست کرنے والے کے لئے کوئی دوسرا آدمی ایسی زبان سے دعا
کرتا ہے جس سے خدا کی نافرمانی نہ کی ہو تو وہ قبولیت کے بہت قریب ہوتی ہے اس مقصد کے لئے روانگی کے وقت عازم حج کو خود لوگوں
پاس جانا چاہئے اور جب حج سے واپس آئے تو اپنے اور دعا کی درخواست کے لئے لوگوں کو خدا اس کے پاس آنا چاہئے ۞

(۵) جب کسی کو رخصت کرے تو دونوں ایک دوسرے کے لئے یہ دعا پڑھیں: اَسْتَودِعُكَ اللَّهُ ذَنْبَكَ وَأَمَّا نَتَقَ
وَحَوَاتِنُكُمْ عَمَلِكُمْ وَعَفَرَ ذَنْبَكَ وَبَشَّرَكَ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُمَا كُنْتَ ۞ اور رخصت کرنے والا یہ الفاظ بھی کہے: فِي حِفْظِ
اللَّهِ وَكَيْفِهِ زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَجَبَّلَكَ الرَّادِي ۞۔ یا دونوں ایک دوسرے کے لئے یہ دعا پڑھیں: اَسْتَودِعُكَ
اللَّهُ ذَنْبَكَ وَأَمَّا نَتَقَ وَخَيْرَ عَمَلِكَ زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَعَفَرَ ذَنْبَكَ وَبَشَّرَكَ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُمَا كُنْتَ ۞
جب مسافر پیچھے رہے تو رخصت کرنے والا یہ الفاظ کہے: فِي حِفْظِ اللَّهِ وَكَيْفِهِ زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَجَبَّلَكَ الرَّادِي ۞

۞ فقیر شریع اللہ باب زیارۃ عن غیریہ انیس المسافرین ۞ فقیر شریع اللہ باب ۞ فقیر شریع اللہ باب ۞ فقیر شریع اللہ باب ۞

۞ فقیر شریع اللہ باب ۞ فقیر شریع اللہ باب ۞ فقیر شریع اللہ باب ۞ فقیر شریع اللہ باب ۞

اللَّهُمَّ اطْوِلْ أَلْبَعْدَ وَهَوِّنْ عَلَيْهِ السَّفَرَ ۖ ————— (۶) سفر حج پر جانے والے کو رخصت کرتے وقت لوگ

اس سے مصافحہ کریں اور اس کو کہیں کہ بھائی ہمیں اپنی دعاؤں میں بھول نہ جانا یا ہمیں اپنی دعاؤں میں شامل رکھنا پھر اسے رخصت

اگر یہ سبہ (۷) مگر سے نکلنے سے پہلے اور باہر نکلنے کے بعد فقرا پر کچھ صدقہ کرنا چاہئے۔ کرمانی رحمت اللہ علیہ

نے کہا کہ کم از کم سات مسکینوں کو صدقہ دے کیونکہ صدقہ دینا سلامتی کا سبب ہے پس سفر پر روانہ ہونے والے کو چاہئے کہ حسب توفیق

صدقہ دیکر اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے سلامتی خرید لے صدقہ کی رقم کو اپنے ہاتھ میں لے کر یہ کہے **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ سَلَامَتِیْ**

وَسَلَامٌ مِّنَ رَبِّكَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَإِلَى الْمَعْلُومِ ۚ

(۵) مستحب وافضل یہ ہے کہ رات کے آخری حصہ میں سفر پر روانہ ہو اور صبح کے ابتدائی حصہ میں سفر کرے اور دن کو منزل کرے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے رات کا سفر اختیار کرو کیونکہ زمین رات کو لپیٹا دی جاتی ہے اس کو ابھڑاؤ دو جاگنے روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے سہ یعنی مسافت جلدی طے ہو جاتی ہے، راستہ سامون و محفوظ ہو تو اونٹوں کے سفر میں اس کا بار بار تجربہ ہو چکا ہے، ریلوں، موٹروں اور ہوائی و سمندری جہانوں کے سفر میں ان کے اوقات کی پابندی بہر حال کرنی پڑتی ہے۔ امام بیہقی رحمہ اللہ نے کہا کہ اول رات میں سفر کرنا مکروہ ہے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے مویشیوں اور بچوں کو سورج غروب ہونے کے بعد یا ہر نہ بھیج پھانک کہ عشاء اولیٰ شب کی تاریکی دور ہو جائے اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

(۶) جب منزل سے کوچ کرے تو دو رکعت نفل نماز پڑھے یہ منزل ان دو رکعت کے ساتھ قیامت کے روز اس کی شہادت دے گی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی منزل پر پہنچتے تو اس منزل سے کوچ کرتے وقت دو رکعت نماز ادا فرماتے تھے، حاکم نے اس کو روایت کیا ہے اور اس کی تصحیح کی ہے، اور جب کسی منزل پر اترے اس وقت بھی دو رکعت نماز نفل پڑھنی چاہئے تاکہ اس کا اس منزل پر آنا اور اس منزل سے کوچ کرنا تمانہ کے ساتھ شروع اور ختم ہو سکے۔

(۷) جب کسی منزل پر پہنچے تو احتیاط یہ ہے کہ چلنے پھرنے میں بھی تنہا نہ جائے تا وقتیکہ امن و اطمینان کا حال معلوم نہ ہو کیونکہ اجنبی جگہ کا حال معلوم نہیں ہوتا اور منزل پر احتیاط یہ ہے کہ رفقاء میں سے باری باری کو ایک یا دو آدمی سامان کی حفاظت کرتے رہیں اگر رات کے وقت کسی جگہ منزل کریں تو پہرہ داری کے اوقات مرتب کر لے جائیں نہروار ایک دو آدمی جاگتے رہیں کہ یہ جان و مال کی حفاظت کا ذریعہ ہے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریفہ تھی کہ منزل پر پہنچ کر طے فرما دیا کرتے تھے کہ حفاظت کا کام کس کے سپرد ہے۔

مسنون طریقہ پر مفرد حج کی پوری کیفیت

پاکستان کے حاجی بندرگاہ کراچی سے اور بنگلہ دیش کے حاجی بندرگاہ چٹاگام سے
احرام باندرضا بحری جہاز میں سوار ہوتے ہیں اور ہندوستان کے حاجی بیسی کی بندرگاہ سے سوار ہوتے ہیں۔ بحری جہاز کراچی سے روانہ ہو کر آجکل ساتویں روزہ پہنچ جاتا ہے، کراچی سے روانہ ہونے کے بعد طویل تک عام ہدایات کے علاوہ حج کے متعلق کوئی ضروری حکم قابل بیان نہیں ہے، البتہ طویل سے احکام حج شروع ہو جاتے ہیں، طویل ایک پہاڑ کا نام ہے جس کو آجکل جبلِ سعید کہتے ہیں، یہ مکہ مکرمہ سے دو منزل کے فاصلہ پر ہے، جنوب واقع ہے، ایک روایت کے مطابق تین میل ہے اور ساٹھ میل یا اس سے کچھ کم کی بھی روایتیں ہیں، پاکستان ہندوستان اور دوسرے بلادِ شرقیہ سے بھری راستہ سے مکہ مکرمہ آنے والے ہجرات کرام کو بحری راستہ میں

لے ضمیر شرح اللہ فی فضائل حج لے فضائل حج بتصرف لے ضمیر شرح اللہ فی فضائل حج لے ایضاً لے اجار و فضائل حج۔

عین یلم سے تو نہیں گزرتا پڑتا البتہ صحیح خبر افیائی تحقیق کے مطابق بحری راستے میں یلم کا محاذ آتا ہے اور جہدہ سے تقریباً تیس تیس میل پہلے یلم کے محاذات کے اندر حدود داخل ہیں سے جہاز گزرتا ہے اور چونکہ محاذات میقات پر احرام باندھنا واجب ہے اس لئے زمین محل میں داخل ہونے سے پہلے احرام باندھ لینا چاہئے (اس کی تفصیل میقات کے بیان میں مذکور ہے) ہر حاجی کو یلم کے محاذات کا خیال رکھنا چاہئے بالعموم بحری جہاز کا عملہ بھی اس مقام کے لئے پر سائرن بجاتا رہتا ہے اور اطلاع دیتا ہے پس اگر جہاز کے عملہ میں کوئی عادل مسلمان خبر دینے والا ہو تو اس کی خبر معتبر ہے اور اگر ان میں کوئی شخص ایسا نہ ہو تو حاجی صاحبان خود ہی غور و فکر کر کے احرام باندھ لیں بہتر ہے کہ جب جہاز کو جہدہ پہنچنے میں دس بارہ گھنٹے باقی رہ جائیں احرام باندھ لیا جائے۔ احرام کا باندھنا یا بخرج پر ہے جس کی تفصیل احرام کے بیان میں مذکور ہے اس بیان میں افراد یعنی صرف حج کا مسنون طریقہ درج کیا جا رہا ہے جو شخص حج افراد یعنی صرف حج کرنا چاہتا ہے اس کو چاہئے کہ جب جہاز محاذات پہنچ جائے یا فضیلت حاصل کرنے کے لئے اس سے پہلے جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو اگر اس کو سر کے بال مثلاً بالے یا کتر والے کی عادت ہو یا اس وقت ہی ایسا کرنے کا ارادہ ہو جائے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ اپنے سر کے بال مثلاً بالے یا کتر والے اور اگر ماہ ذی الحجہ شروع ہونے کے بعد اول عشرہ میں احرام باندھے اور اسے ضخیم (قربانی) بھی کر دے تو مستحب ہے کہ سر کے بال و ناخن وغیرہ نکالے پس جو شخص سر کے بال نہ نکالتے وہ اپنے سر کے بالوں میں لنگھی کر لے اور لبوں کے بال کتر والے تاکہ صفائی و پاکیزگی حاصل ہو اور زیادہ دنوں تک احرام کی حالت میں رہنے کی صورت میں لبوں کے بال زیادہ دیر نہ ہو جائیں اپنے دونوں ہاتھوں پیروں کے ناخن بھی کتر والے اور دونوں باغلوں کے بال دور کرے خواہ استرے سردور کرے یا ہاتھ کی چٹکی سے اکھاڑ ڈالے اور جس کو عادت ہو اس کے لئے ہاتھ سے اٹھا ڈینا افضل ہے، زینا حنا یعنی عانہ اور دہرہ کے بال استرے وغیرہ سے دور کرے، اگر بیوی ساتھ ہو اور کوئی امر مانع نہ ہو تو اس سے جملہ کرے تاکہ احرام کی سنت میں اپنی خرمگاہ کی حفاظت کرے، پھر غسل کرے اور صابن وغیرہ سے نہائے تاکہ اچھی طرح صفائی حاصل ہو جائے غسل کرنے میں احرام کے لئے غسل کرنے کی نیت کرے تاکہ اس کو سنت کا پورا پورا اجر و ثواب حاصل ہو ورنہ بلا نیت یا مطلق غسل کی نیت یا کسی دوسری نیت مثلاً غسل جنابت یا غسل حیض یا نفاس کی نیت سے غسل کر لینا بھی کافی ہے صرف وضو کر لینا بھی کافی ہے تاہم غسل کرنا افضل ہے کیونکہ یہ سنت مؤکدہ ہے، وضو یا غسل کے شروع میں مسواک بھی کر لے، یہ غسل یا وضو حیض یا نفاس والی عورت اور ایسے بچہ کے لئے بھی مستحب ہے جو نماز نہیں پڑھتا اور پانی سے عاجز ہونے کے وقت تیمم کا قائم مقام نہیں ہو سکتا، اگر کسی نے غسل کیا پھر اس کو حدث ہو گیا (یعنی وضو یا تہا) پھر اس نے وضو کیا یا تیمم کیا اور احرام باندھ لیا تو اس کو غسل کی فضیلت حاصل نہیں ہوتی کیونکہ غسل کی فضیلت اس وقت حاصل ہوگی جبکہ غسل کے وضو کے ساتھ احرام باندھے (مؤلف) اور بعض نے کہا کہ اس کو سنت غسل کی فضیلت حاصل ہوگی کیونکہ غسل احرام کی سنت نماز احرام کی سنت نہیں ہے اور اسی لئے جس کی نماز درست نہیں ہوتی اس کے لئے بھی یہ غسل مستحب ہے، یا اگر نماز کا وقت گزر رہا ہے جس کی وجہ سے نماز سنت احرام پڑھنا مکروہ و ممنوع ہے اس وقت بھی احرام کے لئے غسل کرنا مستحب ہے، یہی اظہر ہے۔ اگرچہ ان دونوں کو جمع کرنا جبکہ ممکن ہو افضل و اکمل ہے اور اگر کسی نے بغیر غسل و وضو اور بغیر نماز سنت احرام کے احرام باندھ لیا تو جائز ہے کیونکہ یہ چیزیں احرام کے لئے شرط نہیں ہیں بلکہ

نہی واجبات احرام میں سے ہیں لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس نے بلا عذر سنت ہو کر ترک کر دیا، تاخیر تراشنا بال کٹوانا وغیرہ غسل سے پہلے مستحب ہے غسل کے بعد احرام سے پہلے بھی جائز ہے، پھر غسل کے بعد تیل لگانے سے پہلے یا اس کے بعد اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں میں کنگھی کرے، مستحب ہے کہ اپنے سر اور ڈاڑھی کو تیل لگائے خواہ وہ تیل خوشبودار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو اور یہ بھی مستحب ہے کہ اپنے بدن کے تیل لگائے اور اگر موجود ہو تو خوشبو بھی لگائے، اگر خوشبو اس کے پاس موجود نہ ہو تو کسی سے طلب نہ کرے، اس سے معلوم ہوا کہ سینہ ہری (یعنی ہو کر) میں سے نہیں ہے بلکہ سن زوائد (مخجات) میں سے ہے، افضل یہ ہے کہ خوشبو ایسی ہو جس کا حرم (وجود) باقی نہ رہے تاکہ احرام پھڑکے خلاف عمل کرنے سے بچ جائے اور مستحب یہ ہے کہ مشک کی خوشبو ہو اور اختلاف سے بچنے کے لئے اس کو گلاب وغیرہ کے عرق یا ساہ پانی میں حل کر کے استعمال کرنے کو فقہانے مستحب کہا ہے تاکہ اس کا حرم (وجود) دور ہو جائے۔ اولیٰ یہ ہے کہ اپنے احرام کے کپڑوں کو خوشبو نہ لگائے، پھر سٹے ہوئے کپڑوں، منڈول اندر عفران و صندل وغیرہ ممنوع چیز سے رنگے ہوئے اور ان تمام کپڑوں وغیرہ کو اتار دے جن کا پہننا احرام والے کے لئے ممنوع ہے، اس کے بعد دو نئے دھلے ہوئے کپڑے جو سفید ہوں اور سٹے ہوئے نہ ہوں پہن لے ان میں سے ایک تہ بند ہو اور دوسرا چادر دو ٹولے ہو تو افضل ہے اس لئے کہ یگانہ ہوں کے اثرات سے پاک ہونے کے زیادہ قریب ہو اسی طرح ان کا سفید ہونا رنگ دار ہونے کی بہ نسبت افضل ہے جب کہ کفن کے متعلق حکم ہے اور پڑاے کپڑے کے ڈھلا ہونا ہونے میں ترک مستحب ہے، ایک کپڑے میں احرام باندھنا بھی جائز ہے بشرطیکہ شرعاً حرام یعنی جتنے بدن کا ڈھانپنا واجب ہے اس کے لئے وہ ایک کپڑا کافی ہو جائے، اسی طرح احرام میں دو کپڑوں سے تراش استعمال کرنا بھی جائز ہے اس طرح پر کیا ایک کے اوپر دوسرا پہن لے یا ایک کے دوسرے سے بدل لے، دونوں کپڑوں مثلاً سیاہ یا سبز یا نیلے رنگ کے کپڑوں میں بھی احرام جائز ہے اور ٹانگیوں والے کپڑے میں بھی احرام باندھنا جائز ہے لیکن افضل یہی ہے کہ اس میں بالکل سلاخی نہ ہو تہ بند ناف سے لیکر گھٹنوں تک ہونا چاہئے اس کو ناف کے اوپر باندھے اور چادر بیٹھ، دونوں کندھوں (ہونڈھوں) اور سینہ پر مونی چاہئے اور احرام باندھتے وقت اضطباع (چادر کا پٹنا) نہ کرے اس لئے کہ اضطباع کرنا صرف اس طواف میں ہے جس کے بعد سعی کرتے ہیں، طواف سے پہلے احرام میں اضطباع مستون نہیں ہے (عوام الناس نے احرام کی حالت میں ہر وقت اضطباع کرنے کو معمول بنا لیا ہے اس سے بچنا چاہئے، اضطباع کی تفصیل طواف کے بیان میں ہے، مؤلف) نماز پڑھتے وقت دونوں کندھے ڈھکے ہوئے ہونے چاہئیں کیونکہ نماز کی حالت میں دونوں یا ایک کندھے کا کھلا رہنا مکروہ ہے، اگر چادر کو گھنڈی لگائی یا پن یا تنکے وغیرہ سے چادر کے سروں کو جوڑ دیا یا ان کو گرہ لگائی تو برا کیا، یعنی ایسا کرنا مکروہ ہے لیکن اس پر دم واجب نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر کسی وغیرہ سے باندھ دیا تب بھی حکم ہے (اور بڑائی اس لئے ہے کہ ایسا کرنے سے وہ ایک لحاظ سے سٹے ہوئے کپڑے کی مانند ہو گیا اور اس کو اس کی حفاظت کی ضرورت نہیں ہے) بخلاف اپنی کمری ہیمانی باندھنے کے کہ وہ سلاخو اکپڑا پہننے کے حکم میں نہیں ہوگا اور چادر کے دونوں سروں سے اپنے تہ بند میں ٹھونس لئے (داخل کر لئے) تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، احرام والے کو سوائے اپنے سر اور چہرے کے تمام بدن ڈھانپ لینا جائز ہے اور اپنے سر پر ٹپی باندھنا مکروہ ہے خواہ کسی بیماری کی وجہ سے ہو یا بغیر بیماری کے ہو، اگر ٹپی ایک دن بندھی رہی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اسی بنا پر

سراور چہرہ کے علاوہ بدن کے کسی اور جگہ پر کسی علت کے بغیر بھی باندھنا بھی مکروہ ہے کہ یہ ایک طرح کا عبث فعل ہے۔ فقہانے کہا ہے کہ احرام کی حالت میں کمر پٹکا باندھنا اور تلوار یا ہتھیار باندھنا اور انگوٹھی پہننا مکروہ نہیں ہے، اگر عسروں تو نعلین پہننا مستحب ہے اور اگر وہ نعلین اس طرز کی ہوں جیسی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعلین شریفیں تھیں تو یہ سنت کا کامل اتبلع ہے ورنہ جس قدر بھی اس کے مطابق ہو وہ دوسری قسموں سے افضل ہے، خوشبو لگانے اور دوا چاڑی پہننے کے بعد سر ڈھانپے ہوئے دو رکعت نماز پڑھے اور ان میں سنت احرام کی نیت کرے تاکہ اس کو سنت کی فضیلت حاصل ہو جائے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھنے وقت یہ دو رکعت پڑھی ہیں جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں آیا ہے اور اگر مطلق سنت یا نفل کی نیت کرے تو جائز ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتبلع کی برکت حاصل کرنے کے لئے اس دو گانہ کی پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سورۃ الکفرون اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھنا فضیلت کے لئے ہے ورنہ جو سورۃ چاہے پڑھے، ہمارے بہت سے علماء سورۃ الکفرون کے بعد رَبَّنَا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ قُلُوْبِنَا تَبَعًا اِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ اور سورۃ الاخلاص کے بعد رَبَّنَا اِنَّا اَمِنُكَ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا ان بھی پڑھتے ہیں۔ اگر کوئی حاجی عین بیعتات سے گزر رہا ہو اور بیعتات احرام باندھے اور وہاں کوئی ایسی مسجد ہو جو آثارِ سلف میں سے ہو تو سنت احرام کا دو گانہ اس مسجد میں پڑھنا مستحب ہے تاکہ اس کو اس مکان کی مزید برکت حاصل ہو، مثلاً پہلے بغیر احرام باندھے جدہ پہنچ کر وہاں سے سیدھا مدینہ منورہ چلا جائے اور وہاں سے واپسی پر دو گانہ پہنچ کر احرام باندھے تو اس کو دو گانہ کی اس مسجد میں سنت احرام کا دو گانہ پڑھنا مستحب ہے جو اس جگہ بنی ہوئی ہو جہاں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احرام باندھا ہے (مؤلف)۔ یہ دو گانہ سنت الاحرام مکروہ وقت میں نہ پڑھے اور اگر غسل کرنے و احرام کی چادریں پہننے کے بعد ہی فرض نماز پڑھی تو وہ سنت الاحرام کے لئے بھی کافی ہو جائے گی جیسا کہ تخیل السجود کے لئے بھی کافی ہو جاتی ہے، اگر بغیر نماز کے احرام باندھ لیا تب بھی اس کا احرام جائز ہے لیکن اس کا یہ فعل ترک سنت کی وجہ سے مکروہ ہے البتہ اگر نماز کا وقت مکروہ ہو یا وہ شخص ایسا ہو جس کے لئے نماز پڑھنا درست نہیں ہے تو اس کو بغیر نماز پڑھے احرام باندھنے میں کراہت نہیں ہے جب سلام پھیر کر نماز سنت الاحرام سے فدا ہو جائے تو احرام کی نیت کرنے کے لئے سر کھول کر اسی جگہ قبلہ کی طرف منہ کر کے بیٹھ جائے اور اللہ تعالیٰ سے حج کی ادائیگی میں آسانی حاصل ہونے کی دعا مانگے، مستحب یہ ہے کہ اپنے دل کی مطابقت کے لئے زبان سے یہ الفاظ کہے، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ قَیْسِرًا کَافًی وَتَقْبِلُهُ مِنِّیْ (اے اللہ! میں حج کا ارادہ رکھتا ہوں اس کو میرے لئے آسان فرما دیجئے اور قبول فرما لیجئے) پھر اپنے دل سے حج کے احرام میں داخل ہونے کی نیت کرے اور دل کی مطابقت کے لئے احتیاطاً زبان سے بھی نیت کرے اور یوں کہے: نَوَيْتُ الْحَجَّ وَاحْرَمْتُ بِہِ اللّٰہُ تَعَالٰی (مترجم) میں نے اللہ تعالیٰ کے لئے حج ادا کرنے کی نیت کی اور اس کا احرام باندھا۔ (اگر عربی کے الفاظ یاد نہ ہوں تو اردو وغیرہ اپنی زبان میں نیت کے الفاظ کہے، مؤلف) جس شخص نے پہلے فرض حج ادا نہ کیا ہو اگر چہ وہ سبکیں ہو اس کو چاہئے حج کا احرام باندھے وقت حج فرض کی نیت کرے اور یوں کہے نَوَيْتُ الْحَجَّ الْفَرَضَ حَتّٰی کیونکہ مطلق نیت سے حج فرض کے ادا ہونے میں اختلاف ہے، احتیاط کے نزدیک فرض حج کے نعلین کے بغیر

مطلق حج کی نیت کرنے سے بھی اس کا حج فرض صحیح ہو جائے گا اگرچہ وہ مسکین ہو، اس مسکین کے مالدار ہو جانے کے بعد دوبارہ حج کرنا لازم نہیں ہوگا لہذا امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مالدار ہو یا نادار مطلق نیت سے کیا ہو حج اس کے فرض کی جگہ جمع نہیں ہوگا اور فرض کی ادائیگی کے لئے دوسرا حج کرنا لازم ہوگا، پس اس اختلاف سے بچنے کے لئے چاہئے کہ خواہ وہ غنی ہو یا مسکین نیت کرتے وقت فرض حج کی نیت کر لے تاکہ بالاتفاق فرض حج ادا ہو جائے جو شخص پہلے حج کر چکا ہے اس کو نیت میں حج نفل کا تعین نہیں کرنا چاہئے کیونکہ احتمال ہے کہ اس کا پہلا حج صحیح نہ ہوا ہو، اور اسی طرح فقیر و مسکین کو بھی چاہئے کہ نیت میں نفل حج کا تعین نہ کرے کیونکہ ایسا کرنے کی صورت میں اس کا حج فرض کی جگہ واقع نہیں ہوگا اور اگر وہ اس حج کے ادا کرنے کے بعد مالدار ہو گیا تو اب اس پر دوبارہ حج کرنا فرض ہوگا غنی کا حج بھی نفل کی نیت کر لینے کے باعث نفل حج ہوگا اور اس سے فرض حج ماقطع ہوگا بلکہ اس کے ذمہ باقی رہے گا۔

نیت کرنے کے بعد اس کے متصل ہی تلبیہ مسنونہ واثور پڑھے اور تلبیہ مسنونہ واثور کے الفاظ یہ ہیں: **لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ مَا نَا الْحَمْدُ وَالنِّعْمَةُ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا شَرِيكَ لَكَ** نیت کے بعد ایک بار تلبیہ پڑھنا فرض ہے اور مستحب یہ ہے کہ تلبیہ لگانا بلا فصل نہیں ہر بار کہے اور بلند آواز سے پڑھے پھر سست آواز کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دود شریف پڑھے اس کے بعد جو دعا چاہے مانگے اور برکت حاصل کرنے کے لئے کوئی مائدہ دعا پڑھے تو بہتر ہے، ایک مائدہ دعا یہ ہے: **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ رِضَاكَ وَالْجَنَّةَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَضَبِكَ وَالتَّارِ** ایک اور مستحب دعا یہ ہے: **اللَّهُمَّ أَخْرِمْ لَكَ شَعْرِي وَتَشْرِي وَتَغْيِي وَدَهْيِي وَتَجِيمَ جَوَارِيحِي مِنَ الْخَطِيئِ وَالنِّسَاءِ وَكُلِّ هَيْءٍ حَرَّمَ عَلَى الْمُحْرِمِ أَنْتَعِي بِذَلِكَ وَتَجْعَلَ لِي الْكَرِيمَ** اور بعض نے مستحب جانا ہے کہ تلبیہ کے بعد یہ دعا پڑھے: **اللَّهُمَّ أَعِزِّي عَلَى قَرْنِ الْحَبِيبِ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي وَاجْعَلْنِي مِنْ وَفِيكَ الَّذِينَ رَضِيتَ عَنْهُمْ وَأَرْتَضِيَتْ تَوَقَّعْتُ** وَقَبِلْتَ اللَّهُمَّ فَإِنَّ أَخْرِمُ لَكَ شَعْرِي وَتَشْرِي وَتَغْيِي وَدَهْيِي وَعِظَايَ اور احرام باندھنے کے لئے تلبیہ پڑھنے کا وقت نماز احرام کے بعد ہے یا جب سواری پر سوار ہو جائے اس کے بعد ہے ہمارے نزدیک نماز احرام کے بعد نیت کرنا اور اس کے متصل تلبیہ پڑھنا افضل ہے اور اگر روانہ ہونے یا سلا بھرنے یا کھڑا ہونے یا پہل چلنے کے بعد احرام باندھا یعنی نیت کی پور تلبیہ پڑھا یا نیت پہل کی اور تلبیہ کچھ دیر بعد پڑھا تو جائز ہے اور مستحب یہ ہے کہ احرام باندھنے وقت جب تلبیہ کے ساتھ آواز بلند کرے تو اس میں حج کا ذکر کرے یعنی یوں کہے **لَبَّيْكَ بِحُجَّتِي** اگر کسی دوسرے شخص کی طرف سے نیابت کے طور پر یا نفل حج کے لئے احرام باندھے تو اس کی طرف سے نیت کرے اور دعائے آسانی میں بھی اس کا نام لیتا مستحب ہے پھر یوں کہے **لَبَّيْكَ بِحُجَّتِي هُنَّ فَلَانٍ**۔ پس جس حج کی نیت کرتے ہوئے تلبیہ پڑھ لیا تو محرم ہو گیا یعنی احرام کی حالت میں داخل ہو گیا، نیت و تلبیہ کے بغیر محرم نہیں ہوتا اور جب ان دونوں کو ادا کر لیا تو وہ احرام کی خصوصیتوں (یا بندوبستوں) میں داخل ہو گیا اب اس کو ان سب امور سے بچنا چاہئے جن کا احرام کی حالت میں کرنا منع ہے اور ان کی تفصیل الگ بیان میں آ رہی ہے (مولف)

پس جب نیت کرے اور تلبیہ پڑھے کہ احرام میں داخل ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آہستہ آواز سے دود شریف پڑھے اور

حدودِ اہل بھی جو نماز کے آخری قعدہ میں تشریف کے بعد پڑھا جاتا ہے اس کا پڑھنا افضل ہے اور وہ یہ ہے: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ کَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرٰهٖمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرٰهٖمَ اِنَّکَ حَمِیدٌ مُّجِیدٌ اَللّٰهُمَّ
بَارِکْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ کَمَا بَارَکْتَ عَلٰی سَيِّدِنَا اِبْرٰهٖمَ وَعَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا اِبْرٰهٖمَ اِنَّکَ
حَمِیدٌ مُّجِیدٌ اس کے بعد جو دعا چاہے مانگے لیکن ماثورہ دعا سے برکت حاصل کرنا بہتر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور ماثورہ تلبیہ
کے بعد جس کا اوپر بیان ہو چکا ہے (دیگر ماثورہ الفاظ کا اضافہ مستحب ہے لیکن ماثورہ تلبیہ کے درمیان میں اضافہ نہ کرے اور اس کے قبل بھی اضافہ
جائز ہے پس ماثورہ تلبیہ پڑھنے کے بعد اضافہ کے لئے یہ الفاظ کہے: لَبَّيْکَ اِلٰہَ السَّالٰخِیْنَ لَبَّيْکَ، لَبَّيْکَ عَفَّارَ الذُّنُوْبِ لَبَّيْکَ،
لَبَّيْکَ وَسَعْدَیْکَ وَالْخَیْرُ کُلُّہٗ بِیَدِیْکَ وَالرَّغْبَاۃُ اِلَیْکَ وَالْعَمَلُ بِاِیَّہِ الْفَاظِ اِضَافَہُ کرے: لَبَّيْکَ حَقًّا حَقًّا تَعَبُّدًا
وَرِیًّا غیر ماثورہ الفاظ کا اضافہ مستحب نہیں ہے بلکہ جائز ہے اور ماثورہ تلبیہ جو اوپر بیان ہو چکا ہے اس کے الفاظ میں کمی کرنا یا اس کے
درمیان میں اضافہ کرنا مکروہ تنزیہی ہے مستحب یہ ہے کہ کھڑے بیٹھے لیٹے سواری پر ہو یا پیدل چلتے ہوئے، ٹھہرے ہوئے، وضو سے ہو یا بے وضو
ہو یا جنبی یا حیض و نفاس والی عورت ہو تمام احوال و اوقات میں بلند آواز سے بکثرت تلبیہ پڑھا کرے لیکن جہارت کی حالت میں تلبیہ پڑھنا
اکمل ہے اور قضائے حاجت کی حالت میں مکروہ ہے، حالات و مکانات کی تبدیلی کے وقت زیادہ تاکید کے ساتھ مستحب ہے ہر مرتبہ میں
تین بار متواتر پڑھا کرے اور ہر مرتبہ اس کے بعد درود شریف و دعا بھی آہستہ پڑھا کرے۔

یہ روئے کے لئے حج کا احرام باندھنے کی مفصل کیفیت بیان ہوئی ہے عورت بھی احرام کے احکام میں مرد کی مانند ہے لیکن چند چیزوں کا
حکم اس کے لئے مردوں سے مختلف ہے جن کی تفصیل مسائل احرام میں گذر چکی ہے۔

مکہ مکرمہ اور حدودِ حرمِ محترم میں داخل ہونے کے آداب

حدودِ حرمِ محترم میں داخل ہونے کے آداب (۱) جانتا چاہئے کہ جو شخص حج کا ارادہ رکھتا ہے اس کے لئے یہ امر سنتِ مؤکدہ ہے
کہ عرفات پر وقوف کرنے سے پہلے مکہ معظمہ میں داخل ہو اس لئے کہ اس میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت ہے، اگر ایسا نہیں کرے گا اور باہر باہری سے پہلے عرفات چلا جائے گا تو سنت کے ترک کی وجہ
گنہگار ہوگا اس کے علاوہ اور بھی بہت سی سنتوں کا ترک لازم آئے گا مثلاً ساتویں ذی الحجہ کے خطبہ میں موجود رہنا اور باہر سے آنے والے
کا طوافِ قدیم کرنا اور مکہ معظمہ سے ہو کر منیٰ کی طرف نکلنا اور پانچ نمازیں منیٰ میں پڑھنا وغیرہ اور باہر جانے میں کراہت کا حکم
اس وقت ہے جبکہ ضرورت کے بغیر ایسا کرے گا لیکن اگر ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا مثلاً وقت کی تنگی کی وجہ سے پہلے سیدھا عرفات چلا
گیا تو مکروہ نہیں ہے۔ (۲) جب حاجی اپنے منیقات سے یا اس سے پہلے احرام باندھ کر مکہ معظمہ کی

طرف روانہ ہوا اور حرمِ محترم کی حدود کی کسی بھی جانب اس حد تک پہنچا تو اس کو چاہئے کہ حرمِ محترم کی حد میں داخل ہو کر سیکھنے و دفن
و ادب دانگسار کے ساتھ اپنے دینی و دنیوی مقاصد کے لئے دعا کرتا ہوا اور اپنے گناہوں کی معافی کے لئے استغفار کی کثرت کرتا ہو

اور سمجھے کہ اب احکم الحاکمین کے دربار کے خاص احاطہ میں داخل ہو رہا ہے اور مستحب ہے کہ حسب مقدور خشوع و خضوع اور حضور قلب جسم مستحضر رہے اور افضل یہ ہے کہ اگر ہو سکے تو حدودِ حرم میں داخل ہوتے وقت برہنہ پا ہو کر پیدل چلے گا یا ایک قیدی ہے جو تختے والے بادشاہ کے سامنے پیش ہو رہا ہے اور اگر حدودِ حرم سے پیدل نہ چل سکے تو ذی طوی سے چلے گا کہ مکہ مکرمہ سے باہر حدودِ حرم میں ایک مقام ہے وہ شہر سے پہلے پیدل چلے بلکہ جو آثارِ کریمہ پا ہو کر چلے کیونکہ یا نبیلے کریم علیہم السلام کی سنت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام جس وقت حرم میں داخل ہوتے تو ننگے پاؤں پیدل چلتے تھے اور طواف و دیگر نماز کا اسی طرح ادا کرتے تھے اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ حق تو یہ ہے کہ اگر انسان اس مقدس زمین پر سر کے بل بھی چلے تب بھی ادب کا حق ادا نہیں ہو سکتا اس لئے اگر تمام راستہ پیدل نہ چل سکے کچھ دور تو ننگے پاؤں پیدل چلنا چاہئے لیکن آج کل موٹروں ٹیکسیوں کا زمانہ ہے اگر موٹر والا اس پر راضی نہ ہو تو اس سے جھگڑا نہیں کرنا چاہئے اور میلہ پر عمل کر لینا چاہئے، دعا و استغفار کا التزام کرے، افضل یہ ہے کہ حدودِ حرم میں داخل ہو کر یہ دعا پڑھے: **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ هَذَا اَحْرَمُ مَكَاتٍ وَ اَحْرَمُ رَسُوْلٍ فَحَرِّمْ تَحْتِیْ وَ دَحِیْ وَ عَظِیْمِیْ وَ تَشْرِیْ عَلَی السَّارِ اَللّٰهُمَّ اَمِیْیْ مِنْ عَذَابِکَ یَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَکَ وَ اجْعَلْ لِّیْ مِنْ اَوْلِیَائِکَ وَ اَهْلِیْ طَاعَتِکَ وَ تُبْ عَلَی اِنَّکَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ** اس کے بعد تلبیہ پڑھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے یعنی **سُبْحَانَ اَللّٰهِ وَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ زَلَّیْلَہٗ اِنَّہٗ وَ اَدَّہٗ اَلْبَرُّ وَ غَیْرَہٗ** کہے اور ورد شریف پڑھے اور اپنے لئے اپنے والدین مشائخ، اقارب، بہت احباب و تمام مومنین و مومنات کے لئے دعا کرے اور اسی طرح تلبیہ و تسبیح و تحمید و تقدیس و تمجید و ربود شریف و دعا کا تکرار کرنا ہے یہاں تک کہ وادیِ ذی طوی تک پہنچ جائے جو مکہ معظمہ سے قریب تنعیم کے راستہ پر ایک مقام ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس جگہ کا پتہ معلوم ہو ورنہ اس کے قریب میں پہنچ کر وہاں کے کنوئیں (پیرزی طوی) کے پانی سے یا کسی اور پانی سے غسل کرے یہ اس وقت ہے جبکہ اس راستہ سے آ رہا ہو ورنہ جان کہیں بھی ہو سکے اس مقام سے پہلے یا بعد میں یا کسی اور جانب میں کسی بھی جگہ غسل کرے، اگر عراق کی جانب سے آ رہا ہو تو یرمبوہ کے پانی سے غسل کرنا افضل ہے اور یہ غسل مکہ مکرمہ میں داخل ہونے اور پاکیزگی حاصل کرنے کے لئے مستحب ہے حتیٰ کہ حیض و نفاس والی عورت کے لئے بھی مستحب ہے۔ (قبوہ خانوں میں پانی فروخت ہوتا رہتا ہے وہاں سے خرید کر غسل کر لینا چاہئے لیکن آج کل چونکہ لوگ عام طور پر موٹروں ٹیکسیوں سے مکہ مکرمہ جاتے ہیں اور تقریباً ایک گھنٹہ میں پہنچ جاتے ہیں موٹر والے راستہ میں اتنی دیر نہیں ٹھہراتے کہ لوگ غسل کر سکیں اس لئے جدہ ہی سے غسل کر کے سوار ہوں یہ غسل مستحب ہے اس لئے اگر نہ ہو سکے تو کچھ حرج نہیں)

مکہ معظمہ میں داخل ہونا حج یا عمرہ کرنے والے شخص کے لئے دن کے وقت مکہ معظمہ میں داخل ہونے یا رات کے وقت داخل ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حج مبارک کے لئے دن کے وقت داخل ہوئے تھے اور عمرہ کے لئے رات کے وقت داخل ہوئے پس دن رات میں کسی وقت بھی داخل ہو جائے کوئی گناہت نہیں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے رات کے وقت داخل ہونے کی جو مانعت روایت کی گئی ہے وہ حاجی پر شفقت کی وجہ سے ہے

مستحب یہ ہے کہ دن کے وقت داخل ہو کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جب مکہ مکرمہ آئے تھے تو مقام ذی طوی میں رات گزارتے تھے اور صبح ہونے پر غسل کرتے اور دن کے وقت مکہ معظمہ میں داخل ہوتے تھے اور فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی عمل فرمایا اس کو امام بخاری و امام مسلم رضی اللہ عنہما نے روایت کیا ہے۔ چاروں اماموں کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ خواہج کے لئے آگے یا عمرہ کے لئے مکہ معظمہ میں تہیہ علیا (بلند راستہ) کی طرف سے داخل ہو جس کو کذا (کاف کی زیر ابدال کے بعد الف ممدہ) کہتے ہیں اور وہ مکہ مکرمہ کی بلند زمین کی طرف اونچی مشرک ہے اور وہ صحون یعنی قبرستان ہے جس کو باب المعالی کہتے ہیں یعنی مکہ مکرمہ میں باب المعالی سے داخل ہونا کہ داخل ہوتے وقت تعظیماً اس کا منہ خانہ کعبہ کے دروازے کی طرف ہوا اور اس لئے بھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے سال بلندی کے ساتھ تقادل کے طور پر اسی راستہ سے داخل ہوئے تھے اور اس لئے بھی کہ سینا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی اس بارے میں دعا کی ہے کہ لوگوں کے دلوں کو اُن (یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی اولاد) کی طرف مائل کر دیجئے اور اس لئے بھی کہ خانہ کعبہ کا دروازہ چہرے کی مانند ہے اور لوگ چہرے کی طرف سے آتے ہیں پیٹھ کی طرف سے نہیں اور جب مکہ معظمہ سے باہر چلے تو باب السفلی سے نکلنا مستحب ہے جس کو کذا (بضم کاف ہال کے بعد الف مضمونہ) کہتے ہیں پس اگر مکہ معظمہ میں داخل ہونے وقت ایسے راستے سے آئے جس میں باب المعالی نہ آئے مثلاً کوئی شخص من یا عراق کی طرف سے آیا تو اس طرف کو کھینچا اُٹل ہو جانا چاہئے خواہ وہ سفر حج کے لئے ہو یا عمرہ کے لئے اور یہ سب اس واسطے وقت ہیں جبکہ تنگی و رحمت نہ ہو اور اگر تنگی و رحمت ہو تو کسی بھی راستہ سے داخل ہو جائے خصوصاً آجکل یہ مشکل ہے کیونکہ موٹروں کے تلخ ہونا پڑتا ہے اسباب وغیرہ ساتھ ہوتا ہے اور موٹر میں اپنے مقررہ راستے سے جاتی ہیں جو حکومت نے ان کے لئے مقرر کیا ہوا ہے پس ایسی حالت میں سنجاب کا ترک مباح ہے۔

جب مکہ معظمہ نظر آئے تو تلبیہ کہے اور دعا پڑھے: **اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْنَ وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَلْنَ وَرَبِّ الشَّيْطَانِ وَمَا أَظْلَلْنَ وَرَبِّ الْبَرِيَّةِ وَالْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّا نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا** اور بعد ازاں اس شہر (آبادی) کے دیکھنے کے وقت پڑھنا سنت ہے جس میں وہ داخل ہونے کا ارادہ کرے اور یہ دعا بھی پڑھے: **اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي بِهَا قَرَارًا وَارْزُقْهُ فِيهَا رِزْقًا حَلَالًا** مستحب ہے کہ نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ تلبیہ پڑھتا ہو اور دعا مانگتا ہو ا کمال ادب و تعظیم کے ساتھ مکہ معظمہ میں داخل ہو اور یہ دعا پڑھے: **اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ فَجِئْتُكَ لَأَقُودِي فَرَحَ صَدِّقٍ وَأَطْلُبَ رَحْمَتِكَ وَأَلْقَسَ رِضَاكَ مُتَبِعًا لَأَمْرِكَ رَاضِيًا بِقَضَائِكَ أَسْأَلُكَ الْمَصْطَرِّينَ إِلَيْكَ الْمُشْفِقِينَ مِنْ عَذَابِكَ الْخَائِفِينَ مِنْ عِتَابِكَ أَنْ تَسْقِطَنِي الْيَوْمَ بِعَقْلِكَ وَتَحْفَظَنِي بِرَحْمَتِكَ وَتَجَادِرَ هَيْئِي بِمَغْفِرَتِكَ وَتُعِينَنِي عَلَى آدَائِكَ فَرَحَصِكَ اللَّهُمَّ اقْتَرِبْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَأَدْخِلْنِي فِيهَا وَأَعِزَّنِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ** اور اگر ندی کے راستے سے داخل ہو تو مقام مدعی پر پھرے سلف صالحین کی اتباع کرتے ہوئے بیت اللہ شریف کی طرف منہ کرے اور جو دعا

چاہے مانگے اور بہتر یہ ہے کہ اس وقت بلکہ ہر موقع پر یہ دعا پڑھے: رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَاَلَكَ مِنْهُ نَبِیُّكَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَ اَسْئَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَاَلَكَ مِنْهُ نَبِیُّكَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ (نَدی مسجد الحرام اور قبرستان کھدر میں دعا مانگنے کی ایک جگہ ہے پہلے اس جگہ سے بیت اللہ نظر آتا تھا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو خوب اونچا کر دیا تھا تاکہ بیت اللہ شریف اس پر سے نظر آئے لیکن اب اونچے مکانات بن جانے کی وجہ سے وہاں سے بیت اللہ شریف نظر نہیں آتا، آج کل عام طور پر اس طرف سے داخل نہیں ہونے موڑ والے دوسرے راستے سے داخل ہوتے ہیں ان کو حکومت کے مقرر کردہ راستے سے جانا پڑتا ہے چونکہ بھوری ہوا اس لئے جدھر سے بھی داخل ہوں کسی بھی مقام پر یہ دعا پڑھ لی جائے۔)

مسجد اکرام میں داخل ہونے کے آداب

بیت اشرفیت کی مسجد کا نام المسجد اکرام ہے بیت اشرف اس مسجد کے بالکل درمیان میں ہے اور مسجد بیت اشرفیت کے چاروں طرف ہے۔ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد فوراً

یہی مسجد الحرام میں حاضر ہونا مستحب ہے اگر فوراً ممکن نہ ہو تو اسباب وغیرہ کا بندوبست کر کے سب سے پہلے اس مبارک مسجد میں حاضر ہونا چاہئے مسجد الحرام میں کسی بھی دروازے سے داخل ہونا جائز ہے لیکن باب بنی شیبہ سے جس کو اب باب السلام کہتے ہیں داخل ہونا افضل و مستحب ہے خواہ اسفل، مگر یہی کی طرف سے آئے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی دروازے سے داخل ہوئے تھے پس اس دروازے پر عاجزی اور خشوع و خضوع کے ساتھ بے تکلف کہتا ہوا اللہ اکبر لا الہ الا اللہ و اللہ شریف پڑھتا ہوا اور اس مقام کی عظمت و جلال کا خیال کرتا ہوا مسجد الحرام میں داخل ہوا اور جب شخص مزاحم ہو اس کے ساتھ نرمی سے پیش آئے مسجد میں ننگے پاؤں داخل ہو لیکن اگر اس کو ننگے پاؤں چلنا نقصان کرتا ہو تو کوئی پاکیزہ منہ وغیرہ پہن لے اور مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے دایاں پاؤں داخل کرے جیسا کہ ہر مسجد میں داخل ہونے کے لئے یہ مطلق طور پر سنت ہے، اور دعا مانگے اور درود شریف پڑھے پس یہ دعا پڑھے: اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الْعَظِيْمِ وَبِوَجْهِهِ الْكَرِيْمِ وَبِسُلْطَانِهِ الْقَدِيْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ جَمِيْعَ ذُنُوْبِيْ وَافْعَلْ بِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ اے اللہ ہر مسجد میں داخل ہونے کے وقت پڑھنا سنت ہے۔ اور کنز العباد میں ہے کہ باب السلام کی چوکھٹ کو بوسہ دے گا اور جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو اس مرتبہ اللہ اکبر کہے اور تین مرتبہ لا الہ الا اللہ کہے تاکہ اس میں شرک کا خائبہ بھی نہ پیدا ہو کہ یہ عبادت بیت اللہ کے لئے ہے پھر تلبیہ پڑھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھے اور جو دعا چاہے مانگے۔ حدیثوں میں آیا ہے کہ خانہ کعبہ کو دیکھنے کے وقت مسلمان کی دعا قبول ہوتی ہے امام محمد نے کتاب الاصل میں حج کے مواقع کے لئے کوئی دعا مقرر نہیں کی کیونکہ متعین دعا تکرار و حفظ کے باعث اکثر حضور قلب اور بے غش و خضوع کے بغیر ادا ہوتی ہے اس لئے اپنے جذبات کے مطابق جس دعا میں خشوع و خضوع اور تضرع حاصل ہو وہ پڑھے تاہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سلف صالحین صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول و مروی دعاؤں کو برکت کے لئے پڑھے تو بہتر و افضل ہے اگر وہ یاد نہ ہوں تو جو دعا یاد ہو وہ پڑھے، ایک ماثورہ دعا یہ ہے: لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ السَّلَامُ

وَمِنْكَ السَّلَامُ وَالْيَاكُ يُرْجِعُ السَّلَامُ فَحَيَّائِ رَبَّنَا بِالسَّلَامِ وَأَدْخِلْنَا رِيقَ صَلَاتِكَ دَارَكَ (دَارَ السَّلَامِ) تَبَارَكْتَ
 رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اللَّهُمَّ زِدْ بَيْتَكَ هَذَا تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَمَهَابَةً وَرَفْعَةً
 وَبِرًّا وَأَوْثَانًا وَزِيَادَةً مِنْ شَرَفِهِ وَعَظَمَتِهِ وَكِرَمَتِهِ مِنْ حُجَّةٍ أَوْ اعْتِمَارٍ لَا تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَ
 مَهَابَةً وَرَفْعَةً وَبِرًّا وَأَوْثَانًا اس کے بعد درود شریف پڑھے، درود شریف پڑھنا اس وقت کے اہم اذکار میں سے ہے
 پھر جو دعا چاہے مانگے، سب سے اہم دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بلا حساب کے جنت مانگے یعنی یوں کہ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي الْجَنَّةَ
 بِغَيْرِ حِسَابٍ یہ بھی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ شریف کے دیکھنے کے وقت یہ دعا فرماتے تھے اَعُوذُ
 بِرَبِّ الْبَيْتِ مِنَ الْكُفْرِ وَمِنَ الذَّنْبِ وَالْفَقْرِ وَمِنْ ضَيِّقِ الصَّدَقِ رَوَّعَدَ ابِ الْقَبْرِ

رویت کعبہ معظمہ | جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو کھڑے ہو کر دعا مانگنا مستحب ہے لیکن بیت اللہ کو دیکھنے وقت یاد مانا گئے
 وقت اپنے ہاتھ اٹھائے بلکہ ہمارے مینوں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک
 ہاتھ اٹھانا مکروہ ہے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ یہ یہودیوں کا فعل ہے اور بعض نے کہا کہ اس وقت ہاتھ اٹھائے
 جیسا کہ کرمانی رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے اور بصری نے اس کو مستحب کہا ہے گویا کہ ان دونوں نے مطلق دعا کے آداب پر اعتماد کیا ہے بلکہ
 انھوں نے امام شافعی کے سند پڑنے پر اعتماد کیا ہے اور امام شافعی نے ابن جریر کی روایت سے سند پڑی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جب بیت اللہ شریف پر نظر فرماتے تھے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے اور یہ دعا پڑھتے تھے اللَّهُمَّ زِدْ هَذَا الْبَيْتَ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا
 وَتَكْرِيمًا اِی قولہ برا الحدیث۔ ہمارے لئے امام واقدی کی روایت سند ہے انھوں نے یہی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت
 کی ہے لیکن اس میں ہاتھ اٹھانے کا ذکر نہیں کیا ہمارے علماء کے نزدیک واقدی ثقہ ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے، غرض کہ یہاں مختلف
 قیہ ہے اور ان دونوں قولوں میں اس طرح تطبیق ہو سکتی ہے کہ دونوں ہاتھ اٹھانے کا قول بیت اللہ شریف کو پہلی دفعہ دیکھنے پر
 محمول کیا جائے اور نفی کا قول بار بار (ہر دفعہ) کے دیکھنے پر محمول کیجئے، ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اثبات کا قول دونوں ہاتھوں
 کو دعا کے لئے سینہ کے سامنے پھیلانے کی طرف راجع ہو اور نفی کا قول بیت اللہ کی تعظیم کے لئے دونوں ہاتھوں کو کانوں تک
 اٹھانے کے بارے میں ہو جیسا کہ تکبیر تحریمہ کے وقت اٹھاتے ہیں واللہ اعلم۔ پس راجح یہی معلوم ہوتا ہے کہ بیت اللہ شریف کو پہلی بار
 دیکھنے کے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگے پھر ہر دفعہ کی تریات کے وقت ہاتھ نہ اٹھائے واللہ اعلم بالصواب۔

(فائدہ) مسجد الحرام میں بلکہ ہر مسجد میں داخل ہونے وقت نفل اعتکاف کی نیت کرنا مستحب ہے اور نفل اعتکاف تھوڑی
 دیر کا بھی جائز ہے پس جب مسجد میں داخل ہوتے وقت دخول مسجد کی دعا پڑھے اس کے ساتھ ہی دل میں اعتکاف کی نیت بھی کر لیا کرے اور
 زبان سے بھی کہہ لیا کرے مثلاً یہ لفظ کہہ لیا کرے نَوَيْتُ الْاِعْتِكَافَ مَا دُمْتُ فِي الْمَسْجِدِ۔

دعا سے فارغ ہونے کے بعد فوراً نماز تہتہ المسجد وغیرہ نہ پڑھے بلکہ طواف کے لئے حجر اسود کی طرف قصد کرے اس لئے کہ
 بیت اللہ شریف کی تحیت و تعظیم اس کا طواف کرنا ہے نہ کہ نماز وغیرہ۔ مسجد الحرام میں داخل ہونے کے وقت سب سے پہلے طواف

کرے وہ شخص مستثنیٰ ہے جو ایسے وقت میں مسجد الحرام میں داخل ہوا ہو جبکہ فرض نماز کی جماعت کھڑی ہونے والی ہو یا کھڑی ہو چکی ہو یا فرض نماز کے قضا ہونے یا فرض نماز کا مستحب وقت نکل جانے یا نماز تقریباً فرض نماز سے پہلے یا بعد کی نماز سنت ہو گدہ کے فوت ہوجانے کا خوف ہو یا نماز جوازہ کی جماعت ہو رہی ہو پس ان سب صورتوں میں نماز کو طواف تہجد پر مقدم کرے اس کے بعد طواف کرے۔ نماز اشراق، تہجد، چاشت وغیرہ کو طواف سے پہلے نہ پڑھے بلکہ ان سب سے پہلے طواف کرے اور اگر کسی مانع کی وجہ سے فوراً طواف کا ارادہ نہ ہو تو نماز دو گانہ تہجد مسجد پر پڑھ لینا چاہئے بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو، ویسا ہی مسجد مبارک کے لئے بھی دوسری مسجدوں کی طرح تہجد مسجد اصل ہے لیکن اس کے لئے دوسری مسجدوں سے زائد ایک تہجد اور بھی ہے اور وہ طواف کا کرنا ہے جو تہجد کی نماز سے بھی مستثنیٰ کر دیتا ہے تاہم اگر کوئی شخص بیزارانہ تہجد یعنی طواف نہیں کرنا تو وہ اصل تہجد یعنی دو گانہ نماز کو ترک نہ کرے کیونکہ اگر کسی ہذرے اس نے طواف ترک کر دیا تب بھی یہ مقام مسجد تو ہر حال میں ہے پس جو شخص طواف نہ کرے اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ دو گانہ تہجد مسجد بھی نہ پڑھے جیسا کہ عوام نے سمجھ لیا ہے اور جن اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے ان اوقات میں طواف کرنا مکروہ نہیں ہے لیکن ہر طواف کے بعد دو گانہ اس وقت نہ پڑھے بلکہ مکروہ وقت گزرنے کے بعد پڑھے۔

طریقہ طواف جس شخص نے حج افراد کا احرام باندھا ہے وہ مسجد الحرام میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے طواف قدوم کرے گا اور یہی طواف اس کے لئے طواف تہجد ہو جائے گا پس وہ شخص مسجد الحرام میں داخل ہونے کے بعد زیارت بیت اللہ شریف کی دعا وغیرہ سے فارغ ہو کر تلبیہ پڑھنا اور حجر اسود کی طرف آئے اور طواف قدوم حجر اسود سے شروع کرے یعنی حجر اسود کے سامنے اس طرح کھڑا ہو کہ اس کا داہنا کندھا حجر اسود کے بائیں کندھے کے مقابل ہو، اور حجر اسود کے بائیں کنارے سے مراد وہ کنارہ ہے جو طواف کو نہ والے کے بائیں جانب ہو اور سارا حجر اسود اس کے دائیں طرف رہے (راج کل اس کی نشاندہی کے لئے طواف پر شرح پنجر کی پٹی بنی ہوئی ہے اس پر کسی جگہ کھڑا ہو جائے) اور پھر کسی تکلیف کے حقد پر ہو سکتا ہے حجر اسود کے قریب ہو جائے پھر طواف کی نیت کرے اور نیت کے وقت کی کیفیت مستحب و افضل و اکمل کیفیت ہے کیونکہ اختلاف فقہاء سے بچنا بالاجماع مستحب ہے ورنہ اگر مطلقاً حجر اسود کی طرف منہ کر کے طواف کی نیت کر لی تب بھی ہمارے نزدیک کافی ہے کیونکہ اپنے جسم کا کچھ حصہ حجر اسود کے سامنے ہو جانے سے اس کو اصل مقصود یعنی حجر اسود سے طواف کا شروع کرنا حاصل ہو گیا حجر اسود سے طواف کے شروع ہونے کے لئے اس کے جسم کا اکثر حصہ باب الکعب کی طرف نکلا ہونا کافی ہے جیسا کہ نماز میں اس کے چہرے کی سطح کا کچھ حصہ کعبہ مکرمہ کے کچھ حصہ کے سامنے ہونا استقبالی قبلہ کے لئے کافی ہوتا ہے لیکن اگر اس کے بدن کا کچھ حصہ بھی حجر اسود کے سامنے نہ ہوا بلکہ وہ ملتزم کی طرف میں کھڑا ہوا اور اپنے جسم کو جھکا کر حجر اسود کے سامنے کیا تو اس طرح اس کو طواف کا حجر اسود سے شروع کرنا حاصل نہیں ہوگا بلکہ اس کے قدموں کی جگہ بیت اللہ شریف کے جس حصہ کے سامنے ہوگی وہاں سے طواف شروع ہوگا اس طرح ابتدائے طواف میں حجر اسود کے سامنے کھڑا ہونا ہمارے نزدیک سنت ہے واجب نہیں ہے اور اس کے خلاف مکروہ ہے، پس اگر کسی شخص نے اس کو ترک کر دیا اور اپنا پایاں کندھا حجر اسود کے دائیں کنارے یعنی

باب النکبة کی طرف ولے کتاب کی طرف رکھتے ہوئے کھڑا ہوا اور طواف کی نیت کی پھر طواف کیا تو کافی ہے، یہ جو بعض تا واقعہ لوگ
طواف کی نیت رکھیں یا نہی اور حجر اسود کے مٹائی سے کرتے اور وہیں سے طواف شروع کرتے ہیں تو یہ خلاف سنت بلکہ اجماع امت کے
مخالف ہے، دل سے نیت کرنا فرض ہے تاہم بہتر یہ ہے کہ زبان سے بھی کہے لے پس زبان سے یوں کہے : اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ طَوَافًا
بِحَيْثُكَ الْحَرَامِ قَبْلِي وَتَقْبِلُهُ مِنِّي سَبْعَةَ أَهْوَاءٍ لِلَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ۔ (ترجمہ) اے اللہ میں آپ کے بیت الحرام
کا طواف سات چکر کرنے کا ارادہ کرتا ہوں پس آپ میرے لئے اس کو آسان فرما دیجئے اور اس کو میری طرف سے قبول فرمایئے اگر غرض
الفاظ اور ارادہ کر کے تو اپنی زبان میں ترجمہ کے الفاظ ادا کر لے۔ اس کے بعد حجر اسود کی طرف ٹنڈھے کے ہوئے ہی بائیں طرف خدا سا چلے
پہا تک کہ حجر اسود کے بالکل سامنے پہنچائے جہاں بائیں دھات کے فرش پر گول بھول سا بنا ہوا ہے پھر نماز کی تکبیر تحریر کی طرح
دونوں ہاتھ کانوں تک قبلہ رخ کرتے ہوئے اٹھا کر کہے : بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيُذِيهِ الْحَمْدُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنَّمَا أَنَا يَاكَ وَتَصَدَّقْ بِمَا يَكُنْ يَاكَ وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ وَإِتِّبَاعًا
لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ (سیدنا) مُحَمَّدٍ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا سِدِّيقُ يَا صِدِّيقُ اللَّهُ أَكْبَرُ إِنَّمَا أَنَا يَاكَ وَ
تَصَدَّقْ بِمَا يَكُنْ يَاكَ يَا سَيِّدَنَا مُحَمَّدٌ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اور پہلی دعا کا پڑھنا صرف حضرت علی و حضرت عبداللہ بن عمر
رضی اللہ عنہم سے ثابت ہے اور دوسری دعا حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود کو بوسہ دینے وقت پڑھی ہے جبکہ فتح القادر میں
صرف بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُ أَكْبَرُ وَيُذِيهِ الْحَمْدُ کہہ لینا بھی کافی ہے پھر دونوں ہاتھوں کو نیچے چھو کر اپنے آپ کو یا کسی دوسرے کو
تکلیف دینے بغیر حجر اسود کا استلام کرے یعنی بوسہ دے اور کمال درجہ پرستون طریقہ سے حجر اسود کو بوسہ دینے کی کیفیت یہ ہے کہ
اپنی دونوں ہاتھیں ہال حجر اسود پر رکھے اور متکبرین کے طریقہ پر صرف ایک ہاتھ لی نہ رکھے کیونکہ حجر اسود اللہ تعالیٰ کی زمین پر نہیں
ہے جس سے اللہ کے بندے مصافحہ کرتے ہیں اور اپنا منہ دونوں ہاتھوں کے بیچ میں اس طرح رکھے کہ جیساکہ سنون طریقہ پر
سجدہ کے وقت رکھتا ہے اور بغیر آواز نرمی سے بوسہ دے یعنی حجر اسود پر صرف ہونٹ رکھ دے چاہے نہ بھرے ہی سنون طریقہ
اور اس پر سجدہ کرنا بھی مستحب ہے نہیں بار حجر اسود کو بوسہ دینا اور سجدہ کرنا یعنی پیشانی رکھنا مستحب ہے اگر کوئی شخص جو ہم کی
وجہ سے بغیر تکلیف کے ایسا نہیں کر سکتا تو اس طرح بوسہ دے اور خود تکلیف اٹھانے اور لوگوں کو تکلیف دینے سے بچے بلکہ صرف
دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے کہ پھر وہاں سے اٹھا کر ہاتھوں کو بوسہ دے لے، اگر دونوں ہاتھ سہولت سے نہ پہنچیں تو پھر ایک ہی
ہاتھ سے چھو کر اس ہاتھ کو بوسہ دے لے، اولیٰ یہ ہے کہ دایاں ہاتھ رکھے کیونکہ اشرف کاموں میں اسی کا استعمال ہوتا ہے اور اگر
ہاتھ بھی نہ رکھے تو پھر کسی چھتری وغیرہ سے جو اس کے ہاتھ میں ہو حجر اسود کو چھو کر اس چھتری وغیرہ کو بوسہ دے لے جبکہ ایسا کرنا ممکن
نہ ہو تو حجرا اسود کے سامنے اس کی طرف ٹنڈھے کر کے کھڑا ہو کر دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھا کر حجر اسود کے سامنے اس طرح کرے کہ
اس کے ہاتھوں کی پشت اس کے چہرے کی طرف ہوا رہے خیال کرتے ہوئے گو یا دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے ہیں تکبیر مذکورہ بالا پڑھے

پھر اپنے ہاتھوں کو بوسہ دے لے اور یہ دونوں ہاتھوں کا اٹھانا حجرِ اسود کی طرف اشارہ کے لئے ہے تکبیر کے لئے نہیں ہے اور اگر بوسہ نہ دے سکے تو اپنے منہ یا سر سے حجرِ اسود کی طرف اشارہ نہ کرے حجرِ اسود کو بوسہ دینے وقت چاندی کے اس حلقہ پر ہاتھ رکھنے سے بچنا ہے جو کہ حجرِ اسود کے گرد لگایا ہوا ہے (اور اگر اس قدر سچم ہو کہ ٹھکر کر حجرِ اسود کی طرف منہ کر کے ہاتھوں کے اشارہ سے بوسہ دینا بھی ممکن نہ ہو تو چلتے ہوئے حجرِ اسود کی طرف منہ کے بغیر ہاتھ کا اشارہ اس کی طرف کر کے ہاتھ کو بوسہ دے لے) اور جب اسلام (بوسہ) سے فارغ ہو جائے تو اپنی دلی طرف منہ کرے اور بیتِ اللہ شریف کو اپنی بائیں جانب کر لے اور طواف کے لئے چلنا شروع کرے اور بیتِ اللہ کے دروازے کی طرف یعنی اپنے داہنی طرف چلے عظیم کو بھی طواف میں شامل کرے حجرِ اسود اور بیتِ اللہ کے دروازے کے درمیان یہ دعا پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اِيْمَانًا بِكَ وَتَصَدُّقًا بِكَ تَايِيْدًا وَوَفَاءً بِعَهْدِكَ وَاقْبَالًا عَالِي السَّنَةِ نَبِيَّكَ (سَيِّدَنَا) فَكُنْ لِقَائِكَ عَلَيْنَا وَسَلَامًا مَعْلُومًا مَعْقُولًا كَدْرَتُهُ هُوَ يَدْعَا بِكَ يَا اَللّٰهُمَّ لَنْ هُنَا الْبَيْتُ بَيْتُكَ وَالتَّحَرُّمُ حَرَمُكَ وَالْاَمْنُ اَمْنُكَ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِدِيْنَ بِكَ مِنَ النَّارِ فَحَرِّمْ تَحْرِيْمًا وَبُخْرًا تَتَاَعَلٰى النَّارُ اِنْ كُنَّ بِشِئْنٍ هُوَ يُوْبِيهِ دَعَا بِي بِرُحْمَةٍ اَللّٰهُمَّ قَيِّمْنِيْ بِمَا نَدَقْتَنِيْ وَبَارِكْ لِيْ فِيْهِ وَاجْعَلْ عَلَيَّ كُلَّ غَائِبَةٍ لِّيْ بِكَ غَيْرَةً لَّا اَلَا اَلَا اَللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْمَلَكُ وَلَكَ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ پھر رکنِ عراقی (بیت اللہ شریف کے شمال مغربی گوشہ کے قریب پہنچ کر یہ دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشَّقَاةِ وَالْيَقْرَةِ وَالْشَّقَاةِ وَالْيَقْرَةِ وَالْيَقْرَةِ وَالْيَقْرَةِ وَسُوْرَ الْاَخْلَاقِ وَسُوْرَ الْمَنْظَرِ وَالْمَنْقَلَبِ فِي الْاَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ عَظِيْمٍ كَيْ لَا يَزِيْرَ رَحْمَتِكَ سَلَمَةً سَلَمَةً تُوْبِيْ دَعَا بِي بِرُحْمَةٍ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ اِيْمَانًا لَا يَزُولُ وَبَقِيَّةً لَا يَنْقُضُ وَمَرَّافَقَةً بِنَبِيِّكَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ جَنَّةِ الْعِلِّيْنَ اَللّٰهُمَّ اِظْلِمْنِيْ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِكَ يَوْمَ لَا يَظِلُّ اِلَّا ظِلُّكَ وَلَا بَاقِي اِلَّا وَجْهُكَ وَاسْتَفْنِيْ مِنْ خَوْصِ نَبِيِّكَ (سَيِّدِنَا) فَكُنْ لِيْ عَلَيْنَا وَسَلَامًا مَعْلُومًا مَعْقُولًا كَدْرَتُهُ هُوَ يَدْعَا بِكَ يَا اَللّٰهُمَّ لَنْ هُنَا الْبَيْتُ بَيْتُكَ وَالتَّحَرُّمُ حَرَمُكَ وَالْاَمْنُ اَمْنُكَ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِدِيْنَ بِكَ مِنَ النَّارِ فَحَرِّمْ تَحْرِيْمًا وَبُخْرًا تَتَاَعَلٰى النَّارُ اِنْ كُنَّ بِشِئْنٍ هُوَ يُوْبِيهِ دَعَا بِي بِرُحْمَةٍ اَللّٰهُمَّ قَيِّمْنِيْ بِمَا نَدَقْتَنِيْ وَبَارِكْ لِيْ فِيْهِ وَاجْعَلْ عَلَيَّ كُلَّ غَائِبَةٍ لِّيْ بِكَ غَيْرَةً لَّا اَلَا اَلَا اَللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْمَلَكُ وَلَكَ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ

بسم اللہ اللہ اکبر واللہ الحمد کہتے ہوئے حجر اسود کا سلام کرے۔ اس بات کا خیال رکھے کہ طواف میں کانوں تک ہاتھ صرف شروع طواف میں اٹھائے جانے ہیں جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے اس کے بعد کسی چکر میں نہ اٹھائے، بعض لوگ لاشعری کی وجہ سے ہر چکر میں چپ حجر اسود کے سامنے پہنچتے ہیں اسی طرح ہاتھ اٹھاتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے۔ طواف میں حجر اسود سے چل کر دوبارہ حجر اسود تک پہنچنے پر طواف کا ایک چکر ہوتا ہے جس کو عربی میں شوط کہتے ہیں جب اس طرح سے سات چکر (شوط) پورے ہو جائیں گے تو ایک طواف پورا ہو جائے گا ساتویں چکر کے ختم پر بھی حجر اسود کو بوسے اس طرح ایک طواف میں حجر اسود کا سلام (بوسہ) آٹھ دفعہ ہوگا یہ خیال رکھے کہ سوائے حجر اسود کے اور کسی رکن (کوئہ) پر بوسہ نہ کرے اور نہ اس پر سجدہ کرے، لیکن ہانی پر دونوں ہاتھ یا صرف ایک ہاتھ لگائے بوسہ نہ کرے اور حج کے وقت اگر تکلیف کے بغیر ہاتھ بھی نہ لگا سکے تو یہاں اشارہ بھی نہ کرے باقی اور کسی رکن یعنی رکن عرانی و شامی پر ہاتھ بھی نہ لگائے اور قریم کے طواف کے تمام چکروں میں اللہ تعالیٰ کا ہر ذکر پڑھنا مستحب ہے اور یہ ذکر بھی اعمار میں وارد ہے: **سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ** طواف میں یہ دعا پڑھنا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے: **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الرَّاحَةَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَالْعَفْوَ عَنِ الذَّنْبِ وَالْإِيمَانُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** طواف کے چکروں میں اذکار الہی اور ماثورہ دعاؤں کا پڑھنا ملامت قرآن مجید کرنے سے افضل ہے۔ یہ بات خوب اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ طواف کے لئے کوئی خاص دعا ہرگز ضروری نہیں ہے اگر کوئی بھی دعا یاد نہ ہو تو صرف سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ہی پڑھنا ہے اور کون ہانی و حجر اسود کے درمیان حصہ میں رہنا اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار طواف کا بار بار وہ کی یاد والی دعاؤں میں سے جو دعائیں چاہئے پڑھے، اگر کوئی شخص طواف میں بالکل کوئی دعا نہ پڑھے بلکہ خاموش رہے تب بھی طواف ہو جاتا ہے، ہر چکر کے لئے الگ الگ دعائیں بھی زندگیوں نے ترتیب دی ہیں اور اکثر کتابوں میں منقول ہیں وہ بھی پڑھ سکتے ہیں۔ دوران طواف میں کسی عندہ کے بغیر کہیں نہ ٹھہرے نہ کسی رکن (کوئہ) پر اور نہ مطاف کی کسی اور جگہ، کیونکہ طواف کے چکروں کا لگانا ایمان کے اجزاء کا مسلسل ہونا سنت ہے نیز دعاؤں کے الفاظ خصوصاً ماثورہ دعاؤں کے الفاظ صحیح طور پر ادا کرے اور اولیٰ وہ دعائیں اولیٰ کار ہیں جن سے قلب میں رفت پیدا ہوا اگرچہ یہ رفت مصنوعی اور دعاؤں کی طور پر ہی کہیں نہ ہو، برکت حاصل کرنے کے لئے ماثورہ دعاؤں کا پڑھنا مستحب ہے اور جو دعائیں سلف صالحین سے مروی ہیں ان کا پڑھنا مستحسن ہے، طواف کی دعاؤں کے ساتھ ساتھ درود شریف پڑھنا ہے یا دعاؤں کی بجائے درود شریف پڑھے کیونکہ درود شریف افضل عبادت ہے، بیت اللہ شریف کے انکان کے نزدیک اور خصوصاً رکن اعظم کے نزدیک درود شریف پڑھنا اور بھی افضل ہے، اور طواف کی حالت میں سوائے طواف قدیم کے اور کسی طواف میں تلبیہ نہ کہے، طواف قدیم خواجہ افراد کا ہوتا ہے قرآن کا اس میں تلبیہ کہنا جائز ہے لیکن اس کی بجائے اذکار ماثورہ میں مشغول ہونا افضل ہے مردوں کے لئے خانہ کعبہ کے قریب سے طواف کرنا بہتر ہے جبکہ کسی کو تکلیف دیجئے ممکن ہو، اور عورتوں کو مطاف کے کنارے کے قریب سے طواف کرنا بہتر ہے۔

طواف کے بعد کی دو رکعتیں اور مقام ابراہیم اس طرح جب سات چکر پورے کر چکے اور آٹھویں مرتبہ حجر اسود کا استلام کر کے طواف سے فارغ ہو جائے تو مقام ابراہیم کی طرف آئے جو کہ بیت اللہ شریف کے مشرق

کی جانب مطاف کے کنارے پر ہے اور اس وقت یہ آہٹ پڑھنا ہوا چلے وَاَتَّخِذْ مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى، اگر سہولت کی مقام ابراہیم کے پیچھے جگہ مل جائے تو مقام ابراہیم کو بیت اللہ اور اپنے پیچھے میں لیکر وہ اس کے آس پاس جہاں جگہ مل جائے وہاں پر طواف کی دو رکعتیں پڑھے ہر طواف کے ختم ہونے پر دو رکعت نماز پڑھنا ہمارے نزدیک صحیح قول کی بنا پر واجب ہے خواہ وہ طواف فرض ہو یا واجب یا سنت یا نفل ہو اور اس کے لئے افضل جگہ مقام ابراہیم ہے لیکن وہاں اکثر بہت ہجوم رہتا ہے اور بعض لوگ نادانی سے بے ادبی کی حرکتیں کرتے ہیں اس لئے اگر وہاں اطمینان سے پڑھے گا موقع ملے تو اس کے قریب کہیں پڑھ لے ورنہ حطم میں جا کر یا مطاف میں طواف والوں سے ہٹ کر یا ہرم بیت اللہ میں کسی بھی جگہ پڑھ لے اور اگر اپنے شہر میں واپس آکر پڑھے تب بھی جائز ہے، چاروں ائمہ کے نزدیک اس دو گانہ کی پہلی رکعت میں الحمد کے بعد سورۃ الکافرون اور دوسری رکعت میں الحمد کے بعد سورۃ الاخلاص پڑھنا مستحب ہے اس کے بعد نہایت خشوع خضوع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے دعا کرے اس وقت اپنے لئے اور اپنے عزیز و اقارب و احباب اور تمام مسلمانوں کے لئے دعا کرنا مستحب ہے، ماثورہ دعاؤں میں سے ایک دعا آدم علیہ السلام کے نام پر موسوم ہے اور وہ یہ ہے: اَللّٰهُمَّ اِنَّا لَعَلَّامٌ بِسِرِّهِ وَغَلَابَتِنِیْ قَاقِلٌ مَّعْدِنِیْ وَتَعْلَمُ حَاجَتِیْ فَاَعْطِیْ سُوْلی وَتَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ ذُنُوْبِیْ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ اِيْمَانًا یُّبَاسِّرُ قَلْبِیْ وَیَقِیْنًا صَادِقًا حَتّٰی اَعْلَمَ اِنَّهُ لَا یُغِیْبُنِیْ اِلَّا مَا کَتَبْتَ لِیْ وَیَصْنَعُ لَکَ مَا قَسَمْتَ لِیْ اَنْتَ وَلیّ فی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ تَوَقَّیْ مُسْلِمًا وَ اَحْقَقِیْ بِالصَّالِحِیْنَ دَرْکَ اَللّٰهُمَّ لَا تُدْرِمْ کُنَا فِیْ مَقَامِیْ هَٰذَا اَذْنَابًا اِلَّا غُفِرَ تَمَوَّلَ لَا هَمَّ لَہُمْ اِلَّا فَرَحٌ وَ لَا حَاجَۃٌ اِلَّا اُفْضِلَتْہُمْ اَوْ یَسِّرْ لَہُمْ اَفْیَسْرَ اُمُوْرٍ نَا وَاَسْرَحَ صُدُوْرٍ نَا وَتَوَفِّ لِقٰوْبِنَا وَاخْرِجْہُمْ بِالصَّالِحِیْنَ اَعْمَالِنَا۔ دِکَرُ اَللّٰهُمَّ تَوَفِّ لَنَا مُسْلِمِیْنَ وَ اَحْقَقِیْ بِالصَّالِحِیْنَ غَیْرَ خَلِّ اَبَاوَلَا تُفْخُوْا بِنَبِیِّہِ اٰمِیْن یٰ اَرْبَّ الْعٰلَمِیْنَ، مقام ابراہیم کو نہ ہاتھ سے استلام کرے اور نہ منہ سے بوسے کیونکہ یہ فعل مکروہ ہے۔

ملتزم پڑھ کرنا نماز طواف اولہ اس کے بعد کی دعا سے فارغ ہو کر ملتزم پڑھے یہ حجر اسود اور باب کعبہ کے درمیان اڑھائی گز شرقی کے قریب بیت اللہ شریف کی دیوار کا حصہ ہے، یہ دعا کی مقبولیت کا خاص مقام ہے یہ وہ مقام ہے جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس طرح لیٹ جاتے تھے جس طرح بچہ ماں کے سینہ سے لیٹ جاتا ہے پس جب ملتزم پڑھے تو اگر موقع ملے اس سے لیٹ جائے اور انشاء اللہ العزیز موقع مل ہی جائے گا، اپنا سینہ اور پیٹ اس سے لگا دے اور کبھی دایاں رخسارہ اور کبھی بایاں رخسارہ اس پر رکھے اور کبھی پہلا چہرہ اس سے لگا دے اور دونوں ہاتھ اوپر اٹھا کر ان کو بازوؤں سمیت بیت اللہ شریف کی دیوار کے ساتھ لگا کر نہایت خشوع خضوع سے خوب رو کر دعائیں مانگے، جوں میں آئے اور جس زبان میں چاہے دعا مانگے کوئی گئی نہ کرے اور یہ سمجھ کر مانگے کہ ربِّا کریم کے آستانے پہنچ گیا ہوں اور اس کی چوکھٹ سے لگا کھڑا ہوں، وہ میرے حال کو دیکھ رہا ہے اور میری آہ و زاری کو سن رہا ہے، یہاں

تکبیر تہلیل اور اشترعائی کی حمد و ثنا اور افکار پڑھے اور اول و آخر و شریف بھی پڑھے، اس موقع پر ہم سے نجات اور نجات حساب جنت میں داخلہ کی دعا ضرور دکرے اور اس مقصد کے لئے یہ مختصر الفاظ یاد کرے: **اللَّهُمَّ رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ الْعَيْنِيِّ أَهْتِمْ رِقَابَنَا مِنَ النَّارِ وَأَدْخِلْنَا الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ** اس موقع کے لئے ایک ماثورہ دعا یہ بھی ہے: **يَا وَاحِدُ يَا مَاجِدُ لَا تَزِلْ عَنِّي نِعْمَتَكَ أَنْعَمْتَ عَلَيَّ بِمَعْبُودِكَ وَأَبْنُ عَبْدِكَ وَأَقِمْ تَحْتَ بَابِكَ مُلْكًا مَرِيًّا عَنَّا يَا كَمَلُ الْيَقِينِ يَدِيكَ أَرْجُو شَمَتَكَ وَأَخْشَى عَذَابَكَ مِنَ النَّارِ يَا قَدِيمَ الْإِحْسَانِ اللَّهُمَّ حَرِّمْ شَعْرَتِي وَجَسَدِي عَلَى النَّارِ اللَّهُمَّ كَمَا صُنْتَ وَبُحْتِي عَنْ مَعْبُودِي غَيْرِكَ فَصُنْ وَبُحْتِي عَنْ مَسْئَلِي غَيْرِكَ اللَّهُمَّ يَا رَبَّ الْبَيْتِ الْعَيْنِيِّ أَهْتِمْ رِقَابَنَا وَرِقَابَ آبَائِنَا وَأُمَّهَاتِنَا وَأَزْوَاجِنَا وَأَوْلَادِنَا وَإِخْوَانِنَا وَأَخَوَاتِنَا وَأَقْرَبَائِنَا وَأَصْحَابِنَا وَأَجَائِنَا مِنَ النَّارِ يَا كَرِيمُ يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا ذَا الْجُودِ وَالْكَرَمِ وَالْفَضْلِ وَالْمِنَّةِ وَالْعَطَاءِ وَالْإِحْسَانِ** اور یہ بھی کہ **رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** دیگر **اللَّهُمَّ أَحْسِنْ عَاقِبَتَنَا فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا وَأَجِرْنَا مِنَ خَيْرِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَرْفَعَ ذِكْرِي وَتَضَمَّ وَذِرِّي وَتُصَلِّعَ أَقْرَبِي وَتُطَهِّرَ قَلْبِي وَتُنَوِّرَ لِي فِي قَدْرِي وَتَغْفِرَ لِي ذَنْبِي وَأَسْأَلُكَ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى مِنَ الْجَنَّةِ** آمین۔ یہ بات پھر سن لیجئے اور یاد رکھئے کہ یہ دعا یا کوئی اور خاص دعا مقرر نہیں ہے اصل بات وہی ہے کہ دل سے مانگے چاہے کسی زبان میں مانگے اپنے لئے مانگے اپنے والدین اور دوسرے اعزاء اور دوستوں و محسنوں کے لئے مانگے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری امت کے لئے مانگے اور دنیا و آخرت کی ہر ضرورت اور ہر نعمت مانگئے۔

نظم شریف | مستزم پڑھا کرنے کے بعد چاہے نظم شریف پڑھے اور قبلہ رخ یعنی بیت اللہ شریف کی طرف متوجہ کر کے کھڑا ہو اور **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** کہ خوب میرے مکتوب میں اس میں آج نظم پڑھے اور اپنے اوپر بھی نظم کا کچھ پانی ڈالے اور پھر پھر کہ یہ دعا پڑھے: **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسِعًا وَشِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ** یعنی کے ہر وقت کے بعد اپنی نگاہ اوپر کی طرف اٹھائے اور بیت اللہ شریف کی طرف دیکھے اور ہر دفعہ یہ دعا **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ** پڑھے مستحب یہ ہے کہ اگر قدرت پروردگار کے فضل سے اس میں سے پڑھے اور کچھ آج نظم پڑھ کر حاصل کرنے کے لئے اپنے سر پہرہ اور جسم پہرے اور اگر سر پہرہ کچھ اپنے بدن پر پہنے اور ڈول کا باقی پانی واپس چاہے نظم میں ڈال دے، اس کے بعد طواف کے افعال پورے ہو جاتے ہیں۔

(فائدہ) جانا چاہئے کہ دو گانہ طواف و دعائے مستزم اور آج نظم پڑھنے میں ترتیب تین طرح سے بتول ہے: اول وہ ترتیب ہے جو اوپر بیان ہوئی یعنی طواف ختم کرنے کے بعد پہلے دو گانہ طواف پڑھے پھر مستزم پڑھے پھر نظم شریف پڑھے اگر آج نظم پڑھے۔ ظاہر ہے کہ یہی افضل ہے اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ طواف سے فارغ ہو کر دو گانہ طواف کے سوا کسی اور کام میں مشغول نہ ہو ورنہ میں اس کا اختیار کیا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے مستزم پڑھے پھر دو گانہ طواف پڑھے پھر چاہے نظم پڑھے اس کو نیک تکبیر میں اختیار کیا ہے اور شرح اللباب میں کہلے کہ یہ اصل و افضل ہے اور اسی پر عمل جو تیسری صورت یہ ہے کہ پہلے دو گانہ طواف پڑھے پھر چاہے نظم پڑھے اگر نظم پڑھے پھر مستزم پڑھے اس کو ساری نے نقل ہے اور فتح القدیر میں اسی کو اختیار کیا ہے مگر ان کی تعلیمی تصریح کی ہے کہ یہ صحیح و اہل بدعت کی تاہم یہی ہے شرح اللباب میں اس کو طواف صبر کے بیان میں ذکر کیا ہے اور فتح القدیر دعا کو کفار میں

تَجَاوَزَ مَا تَعَلَّمَ إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا لَمْ تَعْلَمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ وَاهْدِنِي لِلَّتِي هِيَ أَثْوَمُ اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ حَجًّا مَبْرُورًا وَسَجِيًّا مَكْتُورًا وَذَنْبًا مَغْفُورًا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ يَا مُجِيبَ الدُّعَوَاتِ رَبَّنَا اتِّبَاعِي الذَّنْبَ حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَاكَ ابْنُ الثَّوْرِ صِفَا وَمَرْوَةَ دَعَايُهَا رَسَدَتْ: رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعَلَّمَ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعَزُّ الْأَكْرَمُ اس کے علاوہ بھی جس دعاؤ ذکر میں دل لگے دل اور زبان کو اس میں مصروف رکھے نو یہاں کا ایک لمحہ بھی غفلت میں نہ گزاریے۔ دوسرے ہر ستون سے مکمل کمرہ تک عام رفتار سے سکون و اطمینان کے ساتھ چلے اور مروہ کی چڑھائی پر۔ پہنچ کر بیت اشرف کی طرف منھ کر کے کھڑا ہو جائے اور یہاں بھی دعا کی طرح ہاتھ اٹھا کر اسی طرح تکبیر و تہلیل اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء و دود شریف و دعا پڑھے جس طرح صفا پر کیا تھا۔ یہ صفا سے مروہ تک سہی کا ایک پہلا سو گیا۔ اب مروہ سے اتر کر چلے اور پہلے پھرے کی طرح دعا اور ذکر کرتا رہے اور دونوں ہنر سنوؤں کے درمیان حسب سابق دوڑے پھر صفا پر پہنچ کر حسب سابق اسی قدر اوپر چڑھے کہ بیت اشرف نظر آجائے اور اسی طرح ذکر و دعا کرے جس طرح پہلے کیا تھا یہ مروہ سے صفا تک دوسرا پھیرا ہو جائے گا، اسی طریقہ پر سات پھیرے پورے کرے ساتھ ساتھ پھیرا مروہ پر ختم ہوگا۔ ہر پھیرے میں جب صفا یا مروہ پر پہنچا تو وہاں قبلہ کو کھڑا ہو کر رہا تھا اٹھا کر اللہ تعالیٰ کا ذکر و دود دعا کرے اور صفا و مروہ ہی نہیں بلکہ ہر مقام پر اس یقین کے ساتھ دعا کرے کہ اللہ تعالیٰ سننے اور قبول کرنے والا ہے اس کے خزانے میں سب کچھ ہے وہ سب سے بڑا کریم ہے وہ مجھے اپنے کرم سے محروم نہیں رکھے گا اور میری ہر جائز دعا اپنے کرم سے ضرور قبول فرمائے گا۔ جب سہی کے ساتوں پھیرے ختم کر کے دعا مانگ کر فارغ ہو جائے تو مطاف کے کنارے آکر یا مسجد حرام میں کسی جگہ دو رکعت نماز پڑھے یہ دو رکعت پڑھنا مستحب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے۔ اب چونکہ اس کا احرام مفرد حج کا ہے اس لئے بال نہ منڈوائے نہ کتروائے نہ سلم ہوئے کپڑے پہنے، اگر غلطی سے ایسا کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور وہ احرام سے باہر نہیں ہوگا۔

حج پہلے مکہ معظمہ کے زمانہ قیام کے مشاغل | اب یہ شخص جس نے حج افراد کا احرام باندھا تھا جب طواف قدم اور سہی کر لے تو احرام باندھے ہوئے مکہ مکرمہ میں قیام کرے اور نفلی طواف جس قدر چاہے کرتا رہے ان نفلی طوافوں میں رمل و اضطباع نہ کرے اور ہر طواف کے بعد دو گانہ طواف بھی پڑھے اور ممنوعات احرام سے بچتا رہے، حج کی فراغت سے پہلے عمرہ بالکل نہ کرے، جب ساتویں ذی الحجہ کو امام خطبہ پڑھے تو اس کو سننے، اس مدت میں ہر منٹ اور ہر سیکنڈ کو غنیمت سمجھے فضول اور لا یعنی مشاغل میں نہ گزاریے، مکہ معظمہ کے اس قیام کے زمانہ میں جہاں تک ہو سکے اپنا زیادہ وقت مسجد حرام ہی میں گزاریے کہ نہ معلوم پھر کبھی عمرہ یا سعادت بھرتے یا نہ آئے، اکثریت سے نفلی طواف کرے کیونکہ آفاقی یعنی باہر سے آنے والوں کے لئے بیت اللہ کا طواف نفلی نماز سے بھی افضل ہے۔ فرض نماز پابندی کے ساتھ جماعت سے ادا کرے کوشش کرے کہ تکبیر ادنیٰ بھی قوت نہ ہو تبیلے خوب نفلی نمازیں پڑھے ذکر و تلاوت خوب کرے اس کے لئے اس سے ہنر و ور کوئی جگہ ہو سکتی ہے، تبلیہ بھی کثرت سے پڑھتا رہے خواہ مسجد حرام میں ہو یا باہر ہو لیکن طواف کی حالت میں تبلیہ نہ پڑھے اور آفاقی کے لئے نفلی طواف کرنا نفلی نماز پڑھنے سے افضل ہے بخلاف

گئی کے، اور اگر کسی وقت وہاں خالی بیٹھنا بھی ہو تو محبت اور عظمت کے ساتھ بیت اللہ شریف بار بار دیکھتا رہے، یہ رب العالمین کی وہ تجلی گاہ ہے جس کی طرف نظر کرنا بھی عبادت ہے بکثرت احادیث و آثار میں اس کا ذکر ہے، اس کی عظمت و رفعت کا اندازہ بس اس سے کیجئے کہ خاتم الانبیاء والمرسلین سید الاولین والآخرین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کا طواف کرتے تھے اور اسی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا آپ کو حکم الہی تھا اور اب قیامت تک کے لئے وہی اور صرف وہی خدا پرستوں کے لئے واحد قبلہ ہے، عظیم میں بکثرت داخل ہونا مستحب ہے کیونکہ یہ بھی بیت اللہ کا ایک حصہ ہے اور اس میں داخل ہونا آسان ہے اور اگر اپنے آپ کو اور کسی دوسرے تکلیف پہنچائے بغیر بیت اللہ شریف میں داخل ہونا میسر ہو جائے تو داخل ہونا مستحب ہے لیکن بیت اللہ کے دریاؤں کو رشوت دے کر داخل نہ ہو کیونکہ یہ حرام ہے، اسی طرح خانہ کعبہ کے اندر داخل ہو کر نماز پڑھنا اور دعا کرنا بھی مستحب ہے (بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کے آداب و مسائل زیادہایت مدنیہ منورہ سے پہلے متفرقات حج میں الگ عنوان سے درج ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، مولف) ہر دفعہ مسجد اکھلا میں داخل ہوتے وقت اعتکاف کی نیت کر لیا کرے ہر مسجد میں داخل ہوتے وقت یہ نیت کرنا مستحب ہے پس مسجد حرام میں داخل ہوتے وقت اوافضل ترین مستحب ہوا اور نفلی اعتکاف کی اقل مدت ایک لمحہ (ساعت) ہے۔

حج کے چھ دن

پہلا دن (۸ ویں الحجہ)

مکہ مکرمہ سے منی کو روانگی | مفروضہ والے آفاقی شخص کا احرام بندھا ہوا ہے اب اس کو آنکھوں ذی الحجہ کو منی جانا ہوگا جو مکہ معظمہ سے تین ساڑھے تین میل ہے پیدل جانا بھی کچھ مشکل نہیں ہے اگر محنت کر سکیں تو بہتر یہی ہے کہ پیدل ہی جائیں، چونکہ اب مکہ معظمہ مستقل واپسی بارہویں یا تیرہویں ذی الحجہ کو ہوگی اس لئے چار یا پنج دن گزارنے کا ضروری سامان اپنے ساتھ لے لیا جائے منی میں اچھا خاصہ بازار ہے کھانے پینے کی وہ سب چیزیں وہاں مل جاتی ہیں جو مکہ معظمہ کے بازاروں میں ملتی ہیں اس لئے ایسی چیزیں ساتھ لے جانے کی ضرورت نہیں جس قدر وزن کم ہوگا آسانی رہے گی، منی روانہ ہونے وقت یہ خیال کرے کہ میرا مولا اب مجھے وہاں بلا رہا ہے۔ منی جانے کے لئے سورج نکلنے کے بعد مکہ معظمہ سے نکلتا سنت ہے یہی صحیح ہے کوشش کرے کہ سورج نکلنے کے بعد جلدی روانہ ہو جائے تاکہ دھوپ میں تیزی آنے سے پہلے وہاں پہنچ جائے۔ مستحب یہ ہے کہ سکون و وقار کے ساتھ تبلیغ و تبلیغ و تکبیر و تحمید و تسبیح وغیرہ کہتا ہوا اور دعا اور ورد شریف پڑھتا ہوا جائے اور یہ پڑھے: **اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ** **وَلِلَّهِ الْحَمْدُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَكَ الْمُلْكُ وَلَكَ الْحَمْدُ الْحَمْدُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا خَيْرَ عُمْرَةٍ قَدَرْتَهَا وَأَثَرِهَا إِلَى رِضْوَانِكَ وَأَبْعَدَهَا مِنْ سَخَطِكَ اللَّهُمَّ إِنِّي لَتُوجِّهُتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَرَجَّيْتُ الْكَرِيمَ أَرَدْتُ فَاجْعَلْ رَجْوِي مَبْرُورًا وَسَعْيِي مَشْكُورًا وَذَنْبِي مَحْضُورًا يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ** اور جب منی میں داخل

ہو جائے تو دعا پڑھے **اَللّٰهُمَّ هِدْنِيْ فَاْمَنْتُ عَلٰی مَا مَنَنْتَ بِمِثْلِيْ اَوْ لِيَا اِيَّاكَ وَاَهْلِيْ طَاعَتِكَ** منی میں قیام کے لئے مسجد خیف کے قریب اتنا مستحب ہے، ظہر و عصر و مغرب و عشا اور نویں ذی الحجہ کی فجر کی نماز وہاں پڑھے اور فجر کی نماز اکثر فقہاء کے قول کے مطابق اسفار یعنی بھی طرح اجالا ہو جانے پر لڑا کرے مسجد خیف میں لڑا کرے تو بہتر ہے۔ آٹھویں ذی الحجہ کو منی کے لئے نکلنا وہاں پانچ نمازیں لڑا کرنا عبادات کا اکثر حصہ وہاں گزارنا یہ سب امور سنت ہیں۔ زوال کے بعد سے یوم عرفہ کی صبح تک وہاں ٹھہرنا مندوب ہے۔ ۸ ذی الحجہ کو ظہر کی نماز منی میں پڑھنا مستحب ہے اس لئے زیادہ سے زیادہ ایسے وقت منی میں پہنچ جائے کہ ظہر کی نماز مستحب وقت میں وہاں پڑھے کہ اگر مکہ مکرمہ سے زوال کے بعد نکلا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے جبکہ ظہر کی نماز منی میں پڑھے۔ اگر آٹھویں ذی الحجہ کو جمعہ کا دن ہو تو مکہ معظمہ سے منی کے لئے زوال سے پہلے روانہ ہو جائے کیونکہ یہ روانگی کا سنت وقت ہے اور نماز جمعہ واجب ہونے کا وقت نہیں ہے تاہم اگر زوال کا وقت مکہ ہی میں ہو جائے تو اب زوال کے بعد جمعہ کی نماز پڑھنے سے پہلے نکلے کیونکہ اب جمعہ اس پر واجب ہو گیا اب اس کو جمعہ کے بغیر نکلنا مکروہ ہے جیسا کہ ہر ایسی جگہ سے جہاں کے لوگوں پر جمعہ واجب ہو کسی ایسی جگہ جہاں کے لوگوں پر جمعہ واجب نہ ہو، جانے کا یہی حکم ہے اور منی بھی ایسی ہی جگہ ہے جہاں تک کہ وہاں امیر مکہ یا قاضی موجود نہ ہو لیکن اگر وہاں کے لوگ جمع ہو کر کسی شخص کو امام بنا کر جمعہ ادا کر لیں تو جائز ہے۔ اگر آٹھویں ذی الحجہ کے بعد کی رات مکہ مکرمہ یا عرفات میں گزاری تو جائز ہے کیونکہ اس دن منی میں حج کا کوئی کام نہیں ہے لیکن یہ ایسا کرنا برا ہے کیونکہ اس سے کسی سنتیں ترک ہو جائیں گی۔ مکہ مکرمہ سے نکلنے کے وقت سے لیکر منی تک راستہ میں نہایت زوق و شوق سے تبلیہ پکارتے جانا، دعاؤں کو اپنی کرتے رہنا مستحب ہے اس میں غفلت نہ کرے اور جو دعا چاہے پڑھے مستحب ہے کہ مسجد خیف کے قریب اترے۔

دوسرا دن (۹ ذی الحجہ)

منی سے عرفات کو روانگی | نویں ذی الحجہ کی صبح کو نماز فجر پڑھنے کے بعد کچھ دیر وہیں ٹھہرا رہے، سورج نکلنے کے بعد جب جبل شہر پر دھوپ پھیل جائے تو صبح کے راستے احطیان و وقار کے ساتھ بلیہ و تہلیل و تکبیر کرتا ہوا دعا اور ذکر اور دود شریف پڑھنا ہوا عرفات کو روانہ ہو جائے اور راستہ میں کچھ کچھ نفوس سے برا تبلیہ وغیرہ پڑھتا رہے۔ روانگی کے وقت یہ دعا پڑھے: **اَللّٰهُمَّ اِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ وَ اِلَيْكَ اَعْتَصَمْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَ وَجَّهَكَ اَرَدْتُ فَاجْعَلْ ذَنْبِيْ مَغْفُوْرًا وَ حُجَّتِيْ مَبْرُوْرًا وَ اَرْحَمْنِيْ وَ لَا تُخَيِّبْنِيْ وَ يَا اِلٰهِيْ فِیْ سَفَرِيْ وَ اَنْصِرْ بَعْرَاتِيْ حَاجَتِيْ اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا خَيْرَ عَدْوَةٍ عَدَوْتُهَا وَ خَيْرَ اَقْرَبًا اِلٰی رِضْوَانِكَ وَ اَبْعَدَ هَامٍ مِّنْ مَّخْطَاكَ مَا اَللّٰهُمَّ اِلَيْكَ عُدْوَتٌ وَعَلَيْكَ اِعْتِمَادٌ وَ وَجَّهَكَ اَرَدْتُ فَاجْعَلْنِيْ مِمَّنْ تَبَاهَىْ بِرَبِّهِمْ مَلَايِكَتِكَ اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْأَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِيَةَ وَالْمَعَاوَةَ الدَّائِمَةَ فِی الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ صَلِّ اللّٰهُ تَعَالٰی** لیکن آج کل مسلمانوں کے انتظام سے جانا پڑا ہے اور وہ لوگ بہت جلدی روانہ کر دیتے ہیں اس لئے مجبوراً سمجھ جائیں گے۔

۴۳۹ کیونکہ حالت احرام میں یہ سب سے افضل ذکر ہے۔

عَلَىٰ خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ ۖ اٰكْرَطْلُوْغ فُجْرے پہلے یا طلوع آفتاب یا نماز فجر ادا کرنے سے پہلے روانہ ہوا تب بھی جائز ہے لیکن ایسا کرنا برا ہے عرفات کو صُوب کے راستے سے جانا چاروں ائمہ کے نزدیک مستحب ہے اور دوسرے راستہ کا نام بائیں پر یعنی وہ راستہ جو وہ پہاڑوں کے درمیان ہے اس راستہ سے واپس آنا مستحب ہے لیکن آجکل یہ راستے متروک ہو گئے ہیں (آجکل بوٹریں مختلف ٹریکوں سے آتی جاتی ہیں جو حکومت نے بنائی ہیں اس لئے معذوری ہے اور ان کی پابندی ضروری ہے) عرفات منی سے تقریباً چھ میل ہے، اشد کے بہت بندے یہ راستہ بھی پیدل طے کرتے ہیں بلکہ اس کا حق تو یہ ہے کہ سر کے بل طے کیا جائے لیکن اگر اندیشہ ہو کہ پیدل چلنے سے تھکان ہو جائے گا اور ذکر و دعائیں جو نشاط اور خوشنودی ہوتی چاہئے خدا نخواستہ وہ حال نہ ہو سکے گی تو بہتر یہ ہے کہ سواری پر چلے آجکل تو بوٹریں جاتی ہیں جب عرفات کے قریب پہنچے اور جبل رحمت پر جو کہ وسط عرفات میں ایک پہاڑ ہے نظر پڑے تو دعائیں مانگے اور تکبیر و تسبیح و تہلیل و تہلیل و استغفار پڑھے پس یہ الفاظ کہے: سُبْحَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ عَرْشُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي الْأَرْضِ مَوْجِدُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي الْبَحْرِ سَيِّدُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي السَّائِرِ سُلْطَانُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي الْجَنَّةِ رَحْمَتُهُ سُبْحَانَ الَّذِي فِي النَّارِ قِصَاوَةٌ سُبْحَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ رَقِيعَةُ السَّمَاءِ سُبْحَانَ الَّذِي وَصَّمَ الْأَرْضَ سُبْحَانَ الَّذِي لَا مَلْجَأَ وَلَا مُجَاوِزَ إِلَّا إِلَيْهِ ۖ اور مستحب یہ ہے کہ یہ الفاظ کہے: اَللّٰهُمَّ اَلْبَلَدَ تَوَجَّهْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ وَوَجَّهْتُ اَرْضَكَ اَللّٰهُمَّ اَعْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ وَتُبْ عَلَيَّ وَاعْظِمْنِيْ سُوْلِيْ وَوَجِّهْنِيْ اِلَى الْحَبَرِ حَيْثُ تَوَجَّهْتُ سُبْحَانَ اَنْتَ وَالْحَمْدُ لَكَ وَلَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ وَاللهُ اَكْبَرُ پھر تلبیہ کہتا رہے یہاں تک کہ عرفات میں داخل ہو جائے۔

وقوف عرفات اور وہاں کی عبادات عرفات پہنچ کر لوگوں کے ساتھ بطن عرس کے سوا جہاں چاہے ٹھہرے اس لئے کہ بطن عرس کے علاوہ تمام عرفات موقوف ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، افضل یہ ہے کہ

جبل رحمت کے قریب ٹھہرے لوگوں سے الگ ہو کر ایک طرف کو یا راستہ میں ٹھہرنا مکروہ ہے، مسجد نمروہ جو عرفات کے مشرقی کنارے پر مکہ کی طرف ہے جسے مسجد ابراہیم بھی کہتے ہیں اس کے قریب ٹھہرے تو اچھے ہیں، عرفات پہنچ کر اگر ضرورت سمجھ تو زوال سے پہلے کچھ دیر آرام کر لے اس میں کچھ سرج نہیں ہے، پھر ذکر و تلبیہ و دعا اور دو شریف وغیرہ میں مشغول رہے ان الفاظ کی فضیلت حدیث سے ثابت ہے: لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِيْ وَيُمِيْتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوْتُ رَبُّكَ وَرَبُّ الْمَخَلْقِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ اپنے لئے اولاد اپنے والدین و مشائخ و اقارب و نیک اصحاب اور تمام مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے خواہ وہ زندہ ہوں یا مر چکے ہوں دعائے مغفرت کرے اور زوال تک عبادت الہی میں مشغول رہے عبادی امور میں بقدر ضرورت ہی مشغول ہو۔ پھر جب زوال کا وقت قریب آجائے اگر غسل کے لئے پانی اور جگہ مل سکے تو غسل کر لے اس غسل میں جسم سے میل نازنے کی کوشش نہ کرے بس سارے جسم پر پانی بہالے (احرام کی حالت میں ہر مستحب سنت غسل میں ایسا ہی کرے) یہ غسل وقوف عرفہ کی سنت ہو کہ وہ ہے سرف و صبر کر لینا بھی کافی ہے لیکن غسل کرنا افضل ہے اولاد کی یہ ہے کہ غسل اور کھانا پینا وغیرہ ضروریات و زوال سے پہلے ہی فارغ ہو جائے تاکہ وقوف کامل طریقہ پورا ہو اور تمام علاقے سے یکسو ہو کر یہاں اُٹھان کی طرف دلی توجہ کے ساتھ متوجہ ہو۔

عرفات میں ظہر و عصر کی نماز کو جمع کرنا | نواں ہوتے ہی بلا تاخیر مسجد نمرو میں جا بیٹھے مسجد نمرو میں ظہر و عصر کی نماز بالترتیب ایک ساتھ ظہر کے وقت میں جماعت سے ہوگی لیکن ان کے اکٹھا پڑھنے کے کچھ شرائط ہیں جو پہلے الگ بیان ہو چکے ہیں ان کو غور سے پڑھ لیں۔ جانتا چاہئے کہ جمع کی طرح امام یعنی بادشاہ یا اس کا نائب منبر پر بیٹھ جائے گا تو مؤذن اس کے سامنے خطبہ سے پہلے اذان دیگا پھر امام دو خطبے کھڑے ہو کر پڑھے گا اور دونوں کے درمیان جمعہ کے خطبہ کی طرح خفیف جلسہ کرے گا خطبہ میں مسنون طریقہ پر حمد و ثنا و تلبیہ و تسبیح و تکبیر و دو درود شریف پڑھے گا لوگوں کو وقت عرفہ و مزدلفہ اور ان دونوں جگہوں میں حرم میں الصلوٰتین اور رمی و حلق و طواف زیارت وغیرہ مناسک کے مسائل بتائے گا جب دوسرے خطبہ کے بعد دعا کر کے منبر سے اتر جائیگا تو مؤذن تکبیر اقامت کہے گا اور امام و مقتدی سب ظہر کی نماز جماعت سے پڑھیں گے۔ ظہر کی نماز فرض ختم ہوتے ہی عصر کی نماز کے لئے علیحدہ مؤذن تکبیر اقامت کہے گا پہلی اذان اس کے لئے بھی کافی ہے اس لئے اذان نہیں کہے گا پھر امام سب کے ساتھ عصر کی نماز ظہر کے وقت میں جماعت سے ادا کرے گا اور امام ظہر و عصر دونوں نمازوں میں قرأت سری طور پر (آہستہ) پڑھے گا۔ ظہر اور عصر کے فرضوں کے درمیان امام و مقتدی دونوں کو سنت و نوافل پڑھنا مکروہ ہے اور اسی طرح عصر کے فرضوں کے بعد بھی نوافل پڑھنا مکروہ ہے اگرچہ ظہر کا وقت باقی ہو۔ یہ جمع بین الصلوٰتین بالاتفاق سنت ہے لیکن اگر کسی وجہ سے اس نماز میں امام کے ساتھ شریک ہو سکیں تو پھر اپنی قیام گاہ میں ہی ظہر کی نماز ظہر کے وقت میں اور عصر کی نماز عصر کے وقت میں الگ الگ اذان اور الگ الگ تکبیر اقامت کے ساتھ تنہا یا جماعت کے ساتھ پڑھیں، اگر یہ لوگ آپس میں جماعت کر لیں تو بہتر ہے۔

وقوف عرفات کی کیفیت | نماز سے فارغ ہو کر امام اور سب لوگ فوراً بلا توقف موقف کی طرف روانہ ہو جائیں۔ بلا عذر یا تاخیر کرنا مکروہ ہے اگر کوئی شخص کسی ضرورت کے لئے کچھ دیر بیٹھ رہ گیا تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن امام کے ساتھ جانا افضل ہے اور اگر امام تاخیر کر دے تو پھر اس سے پہلے جانا افضل ہے اور سوائے یطن عرنہ کے تمام میدان عرفات موقف ہے اس لئے عرفات میں جہاں چاہے وقوف کر سکتا ہے ویسے جبل رحمت کے قریب ہونا افضل ہے۔ جبل رحمت کے قریب جہاں سیاہ پتھروں کا فرش ہے جگہ مل جائے تو وہاں ٹھہرے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف (ٹھہرنے) کی جگہ ہے اس کو مسجد صخرہ کہتے ہیں اس پر دیوار کا چھوٹا سا احاطہ بھی بنا ہوا ہے، اگر وہاں جگہ نہ ملے تو جبل رحمت کے قریب جہاں جگہ ملے وقوف کرے اپنے موقف میں قبلہ رخ اس طرح کھڑا ہو کہ جبل رحمت کا انکلا حصہ اس کے دائیں طرف ہو اور اگر میسر ہو سکے تو امام کے قریب ہونا کہ اس کی دعا پڑائیں کہہ سکے اور مسائل حج کی تعلیم حاصل کر سکے اگر ممکن ہو تو امام کے پیچھے کھڑا ہونا کہ قبلہ کی طرف رخ ہو ورنہ اس کی دائیں یا بائیں طرف یا اس کے آگے کی طرف ہو لیکن قبلہ رخ ہو امام کی طرف منہ کر کے نہ کھڑا ہو، اگر قادر ہو تو کھڑا ہونا چاہئے ورنہ بیٹھا اللہ لینا بھی جائز ہے لیکن بلا عذر لیٹنا مکروہ ہے، دونوں ہاتھ دعا کے وقت کی طرح اوپر اٹھائے اور حضور قلب کے ساتھ تکبیر و تسبیح و تلبیہ و حمد و درود شریف اور یا ثور و غیر یا ثور و دعائیں پڑھے۔ ایک دعا یہ ہے: **اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ مِنْ خَیْرِ مَا سَأَلَکَ مِنْہُ نَبِیُّکَ سَیِّدُنَا مُحَمَّدٌ صَیَّحَ اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ شَرِّ مَا اَسْتَعَاذَ لَکَ مِنْہُ نَبِیُّکَ مُحَمَّدٌ صَیَّحَ اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ**

اور یہ بھی پڑھے رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتَبَّ عَلَيْنَا إِنْكَ أَنْتَ الثَّوَابُ الرَّحِيمُ لپنے لئے اور اپنے والدین و اقارب و احباب اور تمام مومنین و مومنات کے لئے استغفار کرے پس یہ دعا پڑھے رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ہا یہ بھی پڑھے رَبِّ اسْتَخِرْهُمَا لِمَا رِيَا فِي صَغِيرَةٍ اور یہ پڑھے: رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ اور دوسری ماثورہ دعائیں جو وقوف عرفہ کے لئے مخصوص ہیں پڑھے یہ دعا بھی پڑھے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ كَلَا شَرِيكَ لَهُ الْمَلِكُ الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اللَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ كَالَّذِي تَقُولُ وَخَيْرٌ لِمَا تَقُولُ اللَّهُمَّ لَكَ صَلَواتِي وَكُنِّي وَهَيَايَ وَمَعَانِي وَإِلَيْكَ مَعَانِي وَلَكَ رَبِّ تَرَانِي اللَّهُمَّ لَكَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَابِrios وَسُوسَةِ الْفِتَنِ وَنَسَائِتِ الْآفِرَةِ اللَّهُمَّ لَكَ أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَجْعَلِي بِي مِنَ الْيَا حَرِّ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَجْعَلِي بِي مِنَ الْيَا حَرِّ غرض کہ جو دعائیں اوکار یاد ہوں یا

کتاب میں دیکھ کر ان کو شام تک پڑھنا ہے سیر نما شانہ دیکھتے تھوڑی تھوڑی دیر میں لچیلٹ الٹ پڑھنا ہے اور توبہ و استغفار کثرت سے کرے عرفہ کے دن کا روزہ رکھنا حاجیوں کے لئے جائز ہے مگر نہ رکھنا افضل ہے پس بہتر یہ ہے کہ روزہ بھی نہ رکھے اور زیادہ کھائے ہے بھی نہیں، وقوف عرفات کے چند گھنٹے سارے حج کا پتھر ہیں اور یہ قیام اس کے حج کی تکمیل کا مقام ہے اس روز حاجی غفلت سے کام نہ لے اور ایک لمحہ بھی ضائع نہ کرے شاید یہ دن پھر نصیب ہو یا نہ ہو خصوصاً آفاقی سے اس کا انداز ممکن نہیں ہو گا خوب الحاح و تادی کرے اور اللہ جل شانہ کے حضور میں خوب گڑا گڑا کر اپنے گناہوں پر زدام ہو اور مغفرت کا طالب ہو کوشش کرے کہ اتنی سہولت آئیں یہاں کا خاص انخاص وظیفہ دعا و استغفار ہے لیکن دیر تک کبھی وکیسوی سے صرف دعائیں مشغول رہنا اور اس میں توجہ الی اللہ کا قائم رہنا مشکل ہے اس لئے اپنے ذوق کے مطابق ذکر و تسبیح و تکیب و تلبیل و تلاوت کا بھی شغل رکھے اور تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد تلبیہ بھی کہتا رہے تلبیہ چہرے پڑھنے میں زیادہ جاننا نہ کرے اور دعائوں و ذکر کا آہستہ (خفیہ) پڑھنا اولیٰ ہے ہر دعا کا ذکر بار بار کرے اور ہر دعا کو حمد و ثنا و تسبیح و تہلیل و تہلیل سے شروع کرے اور اسی پر ختم کرے اور آمین کہے۔ اور جب کرے تو اپنی بے بسی اور حاجت مندئی اور اللہ تعالیٰ کی بے انتہا قدرت اور شان کن تیکوں کا پوری طرح استحضار کرتے ہوئے زیادہ سے زیادہ الحاح و اہمیت کی کیفیت اپنے اندر پیدا کرے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے دعا کی قبولیت کا یکا یقین دل میں حاضر کرتے ہوئے پہلے اپنے گناہوں کی معافی مانگے، ہر طرح کے اند ہر منزل کے عذاب و مواخذہ سے نجات طلب کرے اور بلا حساب مغفرت کے لئے دعا کرے، اپنی سیاہ کاریوں اور بد اعمالیوں کو یاد کر کے قریب پھوٹ پھوٹ کر روئے اگر رونانا آئے تو تکلف کے ساتھ ہی رونے کی یہی صورت بنائے اس دن رونے اور مانگنے میں کمی نہ کرے دینا اور آخرت کی سب ضروریات مانگے، اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعدیاں باپ سب سے بڑے محسن ہیں ان کے لئے بھی قریب دعائیں مانگے، ان کے علاوہ اپنے محنتوں محبوبوں مخلصوں اور اعزہ و متعلقین کے لئے اور سب ایمان والے مردوں اور عورتوں کے لئے دعائیں مانگے، اللہ تعالیٰ سے خوب گڑا گڑا کر رہیں کی مرہبندی اور اس کے ساتھ اپنی اور اپنی تسلیوں اور سب مسلمانوں کی گہری ودائی و استغاثگی مانگے۔ اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر بھر کی ان محنتوں کو نہ بھولے جو دین کے پھیلاتے اور

اللہ تعالیٰ سے بندوں کا رشتہ جوڑنے کی راہ میں آپ نے فرمائی ہیں، ہمارا ایمان ہماری نماز ہمارا حج اور ہمارا ہر نیک عمل اسی محنت اور کاوش ہی کا پھل ہے اس لئے آپ کے لئے اور آپ کی آل و اصحاب اور سبزیانے کے دین کے خادموں کے لئے بھی اللہ تعالیٰ سے رحمت اور بلندی درجات کی دعا کرے، بہتر ہے کہ دعا کو اسی پر ختم کرے۔ عرفات کے میدان میں اس دن جس کو کھلج مزدلفہ کی کیفیت میسر آجائے یا اس قسم کی کیفیت کے پیدائے ہونے سے دل ہی ٹوٹ جائے انشاء اللہ العزیز اس کی کامیابی اور فائز المرامی یقینی ہے، اس روز خاص طور پر ہر کھامی لڑائی جھگڑا ایذا رسانی اور کھانے پینے پہننے وغیرہ میں حرام سے بہت زیادہ پرہیز کرے، سورج غروب ہونے تک اسی طرح ذکر و دعا وغیرہ میں مشغول رہے، جبل رحمت کے پاس مسجد یحییٰ الوقت ہے موقعہ ہو تو اس کی زیارت کرے۔

عرفات و مزدلفہ کو روانگی جب آفتاب غروب ہو جائے تو مغرب کی نماز وہاں نہ پڑھے یہ نماز مزدلفہ میں عشا کے وقت میں نماز عشا کے ساتھ پڑھنی ہوگی، مزدلفہ کے راستہ میں بھی نہ پڑھے اور نہ کسی اور کام میں مشغول ہو، اگر عرفات میں یا

مزدلفہ کے راستہ میں مغرب کی نماز پڑھیں گے تو نماز نہ ہوگی اس نماز کا اعادہ کرنا پڑے گا، پس آفتاب غروب ہو جانے کے بعد امام اور سب لوگ عرفات سے لیبیک اور دعا و ذکر پڑھتے ہوئے مزدلفہ کی طرف روانہ ہو جائیں امام کے ساتھ روانہ ہونا افضل ہے اگر غروب کے بعد امام سے پہلے روانہ ہوا تو مضائقہ نہیں اور اگر کسی عذر کی وجہ سے امام سے کچھ دیر بعد میں روانہ ہوا تو بھی کچھ مضائقہ نہیں لیکن بلا ضرورت تاخیر نہ کرے کیونکہ مکروہ ہے اور مخالف سنت ہونے کی وجہ سے برا ہے، غروب ہونے سے پہلے روانہ نہیں ہونا چاہئے اگر غروب سے پہلے روانہ ہو گیا لیکن غروب سے پہلے حدود عرفات سے باہر نہیں ہوا تو کوئی مضائقہ نہیں اور اگر امام دیر سے روانہ ہو تو اس سے پہلے روانہ ہونے میں مضائقہ نہیں اور مستحب یہ ہے کہ اس راستہ سے جلتے جود و پہاڑوں کے بیچ میں ہے اور طریق یا زمین کہلاتا ہے اگر کسی اور راستہ سے جائے تو بھی جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے راستہ میں نہایت سکون و وقار سے چلے اگر راستہ کشادہ ہو اور لوگوں کو تکلیف نہ ہو تو ذرا تیز چلے ورنہ آہستہ چلے کسی کو تکلیف نہ دے اور یہ تصور کرے کہ اب میرا ہولا مجھے مزدلفہ میں بلارہا ہے اور آج کی رات مزدلفہ ہی اس کی خاص بھی گاہ ہے یہاں سے مزدلفہ تین میل کے قریب ہے، مغرب کے بعد کے ٹھنڈے ٹھنڈے وقت میں یہ ننھوڑی سی مسافت پیدل بھی آسانی سے طے ہو سکتی ہے لیکن اگر اس وقت تھکن اور سستی محسوس کرے تو پھر بہتر ہے کہ فوراً وغیرہ سے چلا جائے تاکہ وہاں پہنچ کر نشاط اور جمعیت خاطر کے ساتھ ذکر و عبادت اور دعا و استغفار میں مشغول رہ سکے۔ مستحب یہ ہے کہ راستہ میں تلبیہ و تکبیر و تہلیل و استغفار و دعا اور دُشرف پڑھا اور کثرت سے ذکر الہی کرتا رہے، روز تیسرے ورنہ رونے کی سی صورت بنائے اور عرفات سے روانگی کے وقت یہ دعا پڑھے: **اللَّهُمَّ إِلَيْكَ أَقْصَتُ وَفِي رَحْمَتِكَ رَجَعْتُ وَمِنْ مَخْطَايَ رَحِمْتُ هَذَا يَاكَ أَشْفَقْتُ فَأَقْبِلْ شُكْلِي وَأَعْظِمْ أَجْرِي وَتَقَبَّلْ تَوْبَتِي وَأَمْرُكُمْ تَضَرُّعِي وَاسْتَجِبْ دُعَائِي وَأَعْطِنِي سُوْلِي اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ هَذَا الْخَرَجَ مُعَذِّبِي مِنْ هَذَا الْمَوْقِفِ الشَّرِيفِ الْعَظِيمِ وَارْزُقْنِي الْعَوْدَ إِلَيْهِ أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي بِلطيفِكَ الْعَبِيدِ وَأَجْعَلْنِي الْيَوْمَ مُفْلِحًا مُفْتِحًا مُرْجُوًّا مُسْتَجَابًا دُعَائِي مَغْفُورًا ذَنْبِي فَايْزًا بِأَعْظَمِ السُّوَالِ وَالْعَطَاءِ مَلْطُوفًا فِي سَائِرِ أُمُورِي مُرْزُوقًا بِرِزْقِكَ مُوَفَّقًا حَلَالًا طَيِّبًا وَاسِعًا مُبَارَكًا فِيهِ اللَّهُمَّ تَجَاوِزْ عَنِّي وَاعْفُ عَنِّي ذُنُوبِي وَلَا تُرِدَّ أَهْلَ الْمَوْقِفِ**

يَسْئِرُ خَطِيئَاتِي فَإِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ الْحَلِيمُ الْجَوَادُ الْبَرُّ الرَّؤُوفُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَكْثَرِهِ
وَقَدْ لَكَ وَأَعْطِنِي أَفْضَلَ مَا أَعْطَيْتَ أَحَدًا مِنْهُمْ مِنَ الْقَبُولِ وَالرَّحْمَةِ وَالرَّضْوَانِ وَالْجَوَادِ وَالْغُفْرَانِ
وَالرِّزْقِ الْوَاسِعِ الْحَلَالِ الطَّيِّبِ وَيَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَبَارِكْ لِي فِي جَمِيعِ أُمُورِي وَمَا أَرْجُو إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ أَوْمَالٍ أَوْ وَلَدٍ قَلِيلٍ أَوْ
كَثِيرٍ وَيَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ لَا تُخَيِّبْنِي مِنْ رَجَائِكَ فَتَأْسُو قَحَارِي زَانٍ رَجَعْتُ عَنْكَ خَائِبًا أَعُوذُ بِكَ
يَا سَيِّدِي مِنْ ذَلِكَ إِلَهِي يُعِينُنِي أَمَّا لِي إِلَهَكَ نَاطِقًا وَأُنْيِدُنِي مَطَارِعِي إِلَى جُودِكَ حَاسِرًا رَبَّنَا إِنِّي فِي الدُّنْيَا
حَسَنَةً فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ نَعَذَّبَ النَّارَ وَأَغْرَقْنَا وَلَوْ أَلَدْنَا وَذُرِّيَاتُنَا وَخَوَانِنَا وَأَهْلِيْنَا وَالْحَاضِرِينَ
وَالْغَائِبِينَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَتَجْعَلُنِي بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَهَلْ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَلِّهِمْ
أَجْمَعِينَ

افعال شب مزدلفہ

جب مزدلفہ قریب آجائے تو مستحب یہ ہے کہ اگر ممکن ہو تو مزدلفہ میں پیدل چل کر داخل ہو اور اگر پیسہ نہ ہو
دخول مزدلفہ کے لئے غسل کرنا بھی مستحب ہے کیونکہ ہرم محرم ہے اگر غسل نہ کرے تو وضو کر لے اور جب مزدلفہ
پہنچ جائے تو جبل قریح کے قریب ٹھہرے جہاں مسجد بنی ہوئی ہے جس کا نام مشعر الحرام ہے مسجد مشعر الحرام کے قریب راستہ سے راستی
طرف اترنا افضل ہے راستہ میں نہ ٹھہرے کیونکہ وہ مکروہ ہے وادی محسر کے علاوہ مزدلفہ میں جس جگہ چاہے ٹھہرنا جائز ہے وادی محسر
میں ٹھہرنا جائز نہیں اگر نماز عشا کا وقت شروع ہو جائے تو اسباب امانہ سے پہلے مغرب اور عشا کی نماز ایک اذان اور ایک ہی تکبیر اقامت
سے ادا کرے دونوں کبیرے میں سنت نفل کچھ نہ پڑھے بلکہ بعد میں پڑھے پس جب عشا کا وقت داخل ہو جائے تو دو اذان ادا کرے پھر تکبیر
اقامت کرے اور ایام مغرب کی نماز جماعت کے ساتھ عشا کے اول وقت میں پڑھے پھر اس کے متصل ہی عشا کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے
اور اس کے لئے اذان اور اقامت نہ کرے بلکہ وہی پہلی اذان و اقامت کافی ہے ان دونوں نمازوں کے کٹھا پڑھنے کے شرائط پہلے
اٹک بیان میں گذر چکے ہیں، مغرب کی نماز میں قضا کی نیت نہ کرے ادا ہی کی نیت کرے کیونکہ اس دن نماز مغرب کا یہی وقت ہے
یہ اس دن اور اس مقام کے حاجیوں کے لئے خصوصیت ہے، ان دونوں نمازوں کے جمع کرنے میں جماعت سنت مؤکدہ ہے شرط
نہیں ہے پس اگر کسی نے ان دونوں نمازوں کو اکیلے ہی پڑھا تو جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ جماعت سے پڑھے اہل سنت یہ ہے
کہ امام جمع کے ساتھ پڑھے عشا کی فرض نماز سے فارغ ہو کر مغرب کی سنتیں پھر عشا کی سنتیں پھر وتر پڑھے، اگر امام جمع کے ساتھ نماز سے
متبانی اسی ترتیب سے مغرب و عشا ادا کرے یہاں مغرب و عشا کو جمع کرنے کیلئے امام جمع کی شرط نہیں ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا
اگر عشا سے پہلے مزدلفہ پہنچ جائے تو جب تک عشا کا وقت نہ ہو جائے اس وقت تک مغرب کی نماز نہ پڑھے مغرب و عشا کی نماز فرض
سنتوں اور وتر سے فارغ ہونے کے بعد باقی تمام رات فجر تک مزدلفہ میں گزارے۔ اخاف کے نزدیک یہ سنت مؤکدہ ہے۔ اس رات
کی فضیلت قرآن مجید میں مذکور ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فاذا افضتہم من عرفات الیہ کہا گیا ہے کہ مزدلفہ میں رات کو رہنے
والے جملہ حج کے حق میں یہ رات شب قدر سے افضل ہے اور زیادہ قابل قدر ہے اس لئے اس کا پورا احترام کرے کہ یہ رحمت برکت الی رات

اللَّهُمَّ مَا أَوْقَفْتَنَا فِيهِ وَارَيْتَنَا آيَاهُ فَوَقِّفْنَا لِذِكْرِكَ كَمَا هَدَيْتَنَا، وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا كَمَا وَعَدْتَنَا بِقَوْلِكَ
 وَقَوْلِكَ الْحَقِّ، فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ مِنْ عَرَافَاتِ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَادْكُرُوا مَا هَذَا الْمَدِينُ كُنْتُمْ
 مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الصَّالِينَ، ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اللَّهُمَّ
 اعْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَفْرَافِي وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، اللَّهُمَّ اعْفِرْ لِي جِدِّي وَهَرِي وَخَطِيئِي وَ
 عَمْدِي وَكُلَّ ذَلِكَ عِنْدِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْكَفْرِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَ
 الْحُزَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَضَلَعِ الدِّينِ وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ وَأَسْأَلُكَ أَنْ تَقْضِيَ عَنِّي الْمَغْرَمَ وَأَنْ
 تَعْقُو عَنِّي مَظَالِمَ الْعِبَادِ وَأَنْ تُرْضِيَ عَنِّي الْخُصُومَ وَالْغُرَمَاءَ وَأَصْلَحَ الْحَقُوقَ اللَّهُمَّ إِنِّي نَفْسِي تَقْوَاهَا وَ
 زَكَّاهَا فَإِنَّكَ أَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا وَأَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ الدِّينِ وَمِنْ غَلَبَةِ
 الْعَدُوِّ وَمِنْ بَوَارِ الْأَيْمُونِ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبَشَرُوا وَإِذَا
 آسَأُوا اسْتَغْفَرُوا اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ الْغُرَّ الْمُحِبِّينَ الْوَفَّاءِ الْمُتَقَبِّلِينَ، اللَّهُمَّ إِنِّي
 هَذِهِ مُرْدُ لِفَتْوَةٍ قَدْ جَمَعْتُ فِيهَا السِّنَّةَ الْمُخْتَلِفَةَ نَسَلْتُكَ حَوَائِجَ مُرْتَفَقَةً اجْعَلْنِي مِنْ دَعَاكَ فَاسْتَجِبْتَ
 لَهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْكَ فَلَكَفَيْتَهُ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ فِي هَذَا الْجَمْعِ أَنْ يَجْمَعَ لِي جَوَامِعُ الْخَيْرِ كُلِّهَا وَأَنْ تُصَلِّحَ
 لِي شَأْنِي كُلَّهُ وَأَنْ تُصَرِّفَ عَنِّي الشُّوءَ كُلَّهُ فَإِنَّهُ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ غَيْرُكَ وَلَا يَجُودُ بِهِ إِلَّا أَنْتَ اللَّهُمَّ إِنِّي
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الْأَنْعَامِ السَّبِيلِ وَالْحَرِيِّ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَمْرِ أَيْةٍ تُشَيِّبُنِي قَبْلَ الْمَشْيَبِ وَ
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ مَكْرِ النِّسَاءِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ وَلَدٍ يَكُونُ عَلَيَّ وَبِالْأَوَّلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ مَالٍ يَكُونُ عَلَيَّ عَذَابًا
 أَعُوذُ بِكَ مِنْ صَاحِبِ خَدِيعَةٍ إِنْ رَأَى حَسَنَةً دَفَنَهَا وَإِنْ رَأَى سَيِّئَةً أَظْهَرَهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ
 مِنْ شَرِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْ شَرِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْهِ وَمِنْ شَرِّ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعِ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي
 أَحْسَنَكَ كَأَنِّي أَرَاكَ أَبَدًا حَتَّى الْقَالَةِ وَأَسْعِدْنِي بِتَقْوَاكَ وَلَا تُشَقِّقْنِي بِمَعْصِيَتِكَ وَخَيْرِي مِنْ قَضَائِكَ
 وَبَارِكْ لِي فِي قَدْرِكَ حَتَّى لَا أَحِبَّ تَعْجِيلَ مَا أَخَّرْتَ وَلَا تَأْخِيرَ مَا عَجَلْتَ وَاجْعَلْ غِنَايَ فِي نَفْسِي وَمَتِّعْنِي
 بِسَمْعِي وَبَصَرِي وَاجْعَلْهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي وَانصُرْنِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي وَارِنِي فِيهِ تَارِي وَأَقْرِبْ بَيْنِي إِلَيْكَ عَيْنِي
 اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ يَا غَفُورٌ يَا رَحِيمٌ أَنْ تَقْتُلَ لَدُعَيْنَا أَبْوَابَ الْإِجَابَةِ يَلْمَنَ إِذَا سَأَلَ الْمُضْطَرَّ أَجَابَةً
 يَا مَنْ يَقُولُ لِلشَّيْءِ كُنْ فَيَكُونُ اللَّهُمَّ إِنَّا جَعَلْنَاكَ يَجْمَعُنَا مُتَشَفِّعِينَ إِلَيْكَ فِي غُفْرَانٍ دُونِنَا فَلَا
 تَرُدُّنَا خَائِبِينَ وَإِنَّا أَفْضَلُ مَا تُؤْتِي عِبَادَكَ الصَّالِحِينَ وَلَا تُصَرِّفْنَا مِنْ هَذَا الْمَشْعَرِ الْعَظِيمِ إِلَّا فَارِزِينَ
 مُفْلِحِينَ غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَادِمِينَ وَلَا ضَالِّينَ وَلَا مُضِلِّينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ، اللَّهُمَّ وَفَّقْنَا لِلْهُدَى وَ
 اعْصِمْنَا مِنْ أَسْبَابِ الْجَهْلِ وَالرَّادَى وَسَلِّمْنَا مِنْ آفَاتِ النُّفُوسِ فَإِنَّهَا شَرُّ الْعِدَايِ وَاجْعَلْنَا مِنْ

أَقْبَلْتُ عَلَيْهِ فَأَعْرَضَ عَنْ سِوَاكَ، وَخَذَ بِيَدِي يَأْتِيكَ وَأَرْحَمُ تَضَرَّعَتَايَيْنِ يَدَيْكَ إِلَهَنَا قَوْمَنَا إِذَا
 انْجَوَيْنَا، وَأَعْنَانَا إِذَا اسْتَقَمْنَا وَلَكِنْ لَنَا وَلَا تَكُنْ عَلَيْنَا وَأَخِينَا فِي الدُّنْيَا مُؤْمِنِينَ طَائِعِينَ وَتَوْفِقَنَا مُسْلِمِينَ
 تَائِبِينَ وَاجْعَلْنَا هَذَا السُّؤَالَ تَائِبِينَ وَاجْعَلْنَا هَمَّ يَأْخُذُ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِمْ وَاجْعَلْنَا يَوْمَ الْقَرَعِ الْأَكْبَرِ مِنَ
 الْأَمِينِينَ، وَمَنْعَنَا اللَّهُمَّ بِالْقَطْرِ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيمِ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَرَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً
 وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اللَّهُمَّ أَنْتَ خَيْرُ مُطْلُوبٍ وَخَيْرُ مُرْغُوبٍ وَاللَّهُ إِنْ لَيْكُنْ وَفَدِ
 جَائِزَةً وَفَرَى فَاَجْعَلْ قَرَأَى فِي هَذَا الْمَقَامِ قَبْلَ تَوَسُّعِي وَالتَّجَاوُزِ عَنْ خَطِيئَتِي وَأَنْ تَجْمَعَ عَلَى الْهَدَى
 آمُرُنِي اللَّهُمَّ عَجَّكَ لَكَ الْأَصْوَاتُ بِالتَّجَابُتِ وَحَاجَتِي أَنْ لَا تَجْعَلَنِي مِنَ الْخَرُومِينَ وَأَنْ لَا تَجْعَلَ
 الْخِرَافَةَ مِنْ هَذَا الْمَوْقِفِ الْكَرِيمِ اللَّهُمَّ احْشُرْنِي فِي زُفْرَةِ الْمُخْبِتِينَ وَالْمُتَّبِعِينَ لِأَمْرِكَ وَالْعَامِلِينَ
 بِفِرَاقَةِ نَحْوِكَ الَّذِي جَاءَ بِكَ وَأَحْيَ عَلَيْهَا رَسُولُكَ عَمَّا اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ صَلَاتَكَ
 وَبَرَكَاتَكَ وَرَحْمَتَكَ عَلَى سَيِّدِنَا سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَ
 رَسُولِكَ إِمَامِ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ رَسُولِ الرَّحْمَةِ عَلَى الْبَرِّ وَصَلِّ عَلَيْهِمَا أَجْمَعِينَ مَلَكَ صَلَّيْتَ عَلَى
 سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ خَيْرُ عَزِيدٍ عَدَدَ خَلْقِكَ وَرِضَاءِ نَفْسِكَ وَزِينَةِ
 عَرْشِكَ فَكُنْ ذِكْرًا لِقَوْمٍ أَلْمُؤْمِنِينَ وَكُنْ عَقْلًا عَنْ ذِكْرِكَ الْغَافِلِينَ اللَّهُمَّ ابْعَثْ مَقَامًا مَعْرُوفًا يَغِيْطُهُ فِيهِ
 الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ وَاجْعَلْ لَهُ الدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَالرَّفِيقَ الْأَعْلَى وَأَدْخِلْنَا فِي شَفَاعَتِهِ أَجْمَعِينَ
 يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ

میدان مزدلفہ سے کنکریاں چننا | مستحب یہ ہے کہ مزدلفہ سے منیٰ آنے ہوئے راستہ میں سے سات کنکریاں کھجور کی گٹھنی یا

باقدر (چنے) کے دانے کے برابر می کے لے کاٹھالے ہی مختار ہے اس سے بہت زیادہ بڑی
 کنکریاں لینا مکروہ ہے یہ سات کنکریاں - اردی الحج کو حجرہ عتہ کی رمی کے لئے ہیں خواہ ان کو رات کے وقت اٹھائے یا صبح کی نماز کے
 بعد اٹھائے اور یہاں ہے (کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ نے حضرت فضل رضی اللہ عنہ سے
 یوم النحر کی صبح کو فرمایا کہ میرے لئے کنکریاں اٹھا لو اور چھوڑنا چھوڑنے رات کو کنکریوں کا اٹھانا مستحب کہتا ہے حدیث مذکور ان کے
 اوپر حجت ہے) اگر مزدلفہ سے شتر کنکریاں اٹھالے یا مزدلفہ سے منیٰ آنے ہوئے راستہ میں سے اٹھالے تو بھی جائز ہے (کیونکہ رمی کے لئے
 کنکریوں کا جہز کے پاس سے اور مسجد میں سے اور جس جگہ سے اٹھانا مکروہ نہ ہو ہے اور ان میں جگہوں کے علاوہ کسی اور جگہ سے
 چن لینا بلا کراہت جائز ہے۔ بڑے پتھر کو توڑ کر چھوٹی چھوٹی کنکریاں بنانا بھی مکروہ ہے، اگر بڑی کنکریوں یا بغینے طور پر چس کنکریوں سے
 رمی کی تو کراہت کے ساتھ جائز ہے اور بغیر بغینے کے مکروہ نہیں ہے اس لئے کہ ہر چیز کی اصل پاک ہے لیکن کنکریوں کو دھولینا مستحب ہے
 تاکہ ان کی طہارت یقینی ہو جائے بلکہ مطلق طور پر کنکریوں کو دھولینا مستحب ہے۔

مزدلفہ سے منیٰ کو روانگی

جب سورج نکلنے میں بقدر دو رکعت کے وقت باقی رہ جائے تو منیٰ کی طرف روانہ ہو جائے منیٰ یہاں سے نہیں ملے صبح کے ٹھنڈے وقت میں یہ راستہ آسانی سے پیدل طے ہو سکتا ہے روانگی کے وقت یہ تصور کرے کہ میرا مولا مجھے منیٰ بلارہا ہے اور اس کا حکم ہے کہ میں وہاں پہنچ کر رمی اور قربانی کروں، غرض کہ یہ تصور کر کے ہیبت و عظمت الہی کی کیفیت اپنے اوپر طاری کرتے ہوئے نہایت ذوق و شوق و محبت سے تلبیہ پڑھتا ہوا روانہ ہو، طلوع فجر سے قبل روانہ ہونے کے بعد خواہ حدود مزدلفہ سے طلوع شمس سے پہلے نکل جائے یا بعد میں نکلے یہ سنت کے خلاف نہیں ہوگا امام سے پہلے یا بعد میں روانہ ہونا لازمی نہیں بلکہ جائز ہے۔ اسی طرح اگر سورج نکلنے کے بعد روانہ ہوا خواہ امام کے ساتھ ہو یا نہ ہو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا لیکن ترک سنت کا گناہ ہوگا، جب روانہ ہو تو نہایت سکون اور وقار کے ساتھ تلبیہ اور اذکار کی کثرت کرتا ہوا چلے، جب وادی محسر میں پہنچے تو اس سے دوڑ کر نکل جائے جبکہ پیدل ہو اور اگر کسی جانور پر سوار ہو تو اس کو تیزی سے حرکت دے اور چاروں اماموں کے نزدیک مستحب ہے اور حکمت یہ ہے کہ اس میں نصاریٰ کی مخالفت ہے کیونکہ یہ ان کا موقع ہے وادی محسر ایک نیلہ جگہ ہے یہ وہ مقام ہے جہاں اصحاب قبل یعنی ہاربرہہ کا لشکر اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہلاک ہوا تھا اسی لئے اس کا نام وادی محسر ہے اور بعض نے کہا کہ شیطان یہاں حسرت زدہ ہو کر ٹھہرا رہا اور اس کو وادی النار بھی کہتے ہیں اس لئے کہ ایک شخص نے اس میں شکار کیا تھا تو آسمانی آگ نے نازل ہو کر اس کو جلا دیا تھا، المحب الطبری نے اس کو اسی طرح ذکر کیا ہے پس یہاں سے سر جھکائے اور خوف و پرہیزگاری کی حالت اپنے اوپر طاری کئے ہوئے دوڑ کر نکل جاتے، یہاں سے گزرنے ہوئے پڑھے: **اَللّٰهُمَّ لَا تُقَاتِلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بَعْدَ اِبْلَاقٍ وَعَاقِبَةٍ قَبْلَ ذٰلِكَ وَادِيْ** محسر سے دوڑ کر گذرنا صرف وقوف مزدلفہ سے ایسی کے وقت ہے اور کسی وقت نہیں، اس کے بعد اگر ممکن ہو اور محنت نہ ہو تو منیٰ کی طرف اس درمیانی راستہ سے چل کر آئے حجرہ عقبہ کی طرف نکلتا ہے۔

یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کے روز چار مناسک ادا کرنے ہیں، رمی حجرہ عقبہ، ذبح، صلیٰ، طواف زیارت۔

حجرہ عقبہ کی رمی

پہلے دن یعنی دسویں ذی الحجہ کو صرف حجرہ عقبہ کی رمی کی جاتی ہے، اس کے بعد گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں ذی الحجہ کو تینوں جہروں کی رمی کرنی ہوتی ہے، اس بات کو خوب یاد رکھئے، منیٰ پہنچ کر بیچ کے راستہ سے حجرہ عقبہ کے پاس آ کر نشیب میں پلنگ ہاتھ یا اس سے زائد فاصلہ پر جہر کی طرف متوجہ کر کے اس طرح کھڑا ہو کہ منیٰ دائیں جانب ہو اور مکہ بائیں جانب، سات کنکریاں اپنے ساتھ لیکر جائے، بلکہ ایک دو کنکری زائر لے جائے تاکہ اگر کوئی کنکری جمع جگہ پر نہ گری تو اس کی بجائے دوسری کنکری پھینک سکے، کنکری مارنے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کے انگوٹھے اور شہادت کی انگوٹھی سے کنکری پکڑ کر یکے بعد دیگرے سات کنکریاں سات دفعہ میں شیطان کی جگہ پر اس طرح مارے کہ ستون کے نیچے حصہ میں اس کے قریب گرے ستون کے اوپر نہ مارے ستون کا اوپر والا حصہ تو دراصل نشانی کے لئے اونچا کر دیا گیا ہے اور بعض وقت کنکری ستون سے ٹکرا کر اصل جگہ سے بہت دور باہر جا گرتی ہے وہ شمار میں نہیں آتے گی اور اس کی بجائے دوسری کنکری مارنا واجب ہوگا کنکری پھینکنے وقت ہاتھ اتارنا اور چپاٹھائے کہ بغل کھل جائے اور ایک طریقہ بھی ہے کہ ایک ایک کنکری مارے ہاتھ کی کلمہ کا انگوٹھی کے وسط میں رکھ کر انگوٹھے کے ناخن سے جہر پڑا دے

لیکن پہلا طریقہ زیادہ صحیح اور زیادہ سہل ہے اور اکثریت کا عملی ماسی پر ہے، یہ سب افضلیت کے لئے ہے ورنہ کوئی خاص ہیئت مقرر نہیں ہے بلکہ جس طرح بھی پھینک سکے جائز ہے البتہ وہاں رکھ دینا جائز نہیں ہے حجرو کے اوپر کی جانب سے بھی رمی کرنا جائز ہے لیکن بلا عذر ایسا کرنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے اور بالاجماع ہر کنکری کے پھینکنے وقت تکبیر کے اس سے پہلے یا بعد میں نہیں، ہمارے نزدیک دعا بھی کرے پس اس طرح کہ یشہد اللہ انہ اکبر ثم علی الشیطان ورضی اللہ عنہ انہم جعلہ وجہاً مقبولاً و سجداً مقبولاً و ذنباً مقبولاً اگر پورے کلمات یاد نہ ہوں تو صرف یشہد اللہ انہ اکبر کہ کنکریاں مارے، تبلیہ کا پڑھنا اس رمی سے پہلے تک ہے اس رمی کی پہلی کنکری پر ہی تبلیہ پڑھنا موقوف کر دے اس کے بعد لیک بکارتے کا حکم نہیں رہا، اور دوسرے ادا کا بلا تبیع و تحید تکبیر و تسلیل وغیرہ بدستور پڑھا رہے، اگر هجوم کی وجہ سے اوپر تارتے ہوئے مستحب طریقہ و فاصلے سے نہ ہو سکے درجہ اول کھڑے ہو کر سہولت سے کنکریاں مار سکے وہاں سے ہی مارے البتہ یہ خیال رہے کہ کنکریاں شیطان کے نزدیک پڑنی چاہئیں یا اگر کوئی تلری اس سے تین ہاتھ یا زیادہ فاصلہ پر گئی تو وہ رمی میں شمار نہیں ہوگی، اس مقصد کے لئے ہر حجر کے ارد گرد دائرہ بنا ہوا ہے اگر اس دائرہ میں کنکریاں پڑیں تو رمی ادا ہو جائے گی۔ یہ بھی خیال رہے کہ ساتوں کنکریاں ایک لیک کر کے سات دفعہ میں مارتی ہیں ساتوں کو ایک ساتھ نہ ماریں اگر ساتوں یا ایک سے زیادہ کنکریاں ایک ساتھ مارے گا تو لیک ہی شمار ہوگی خواہ وہ ایک ساتھ گریں یا الگ الگ، اور اس کو مزید چھ کنکریاں الگ الگ مارتی واجب ہوں گی۔ دسویں رمی کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور گیارہویں رمی کا وقت صبح صادق تک ہے مگر طلوع آفتاب سے نہال تک کا وقت مسمون ہے اس کے بعد سے غروب آفتاب تک کا وقت مباح ہے اور غروب سے فجر تک مکروہ ہے، اسی طرح دسویں کو طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک مکروہ وقت ہے اور دسویں کو طلوع فجر سے پہلے رمی جائز و درست نہیں ہے۔ گیارہویں کی طلوع فجر کے بعد ادا کا وقت نہیں رہا اس لئے اس پر دم واجب ہوگا اور قصا بھی واجب ہوگی ماویہ بلا عذر مکروہ وقت میں کنکریاں مارنا مکروہ ہے عذر کے ساتھ یعنی ضعیف آدمیوں اور مستورات کے لئے مکروہ نہیں ہے، اس روز صرف حجۃ عقبی کی رمی کا حکم ہے حجۃ اولی و ثانی کو اس روز رمی نہ کرے کیونکہ یہ بدعت ہے، جاہل لوگ دیکھ کر غلط فہمی سے اس کو مناسک حج میں سے خیال کریں گے حجۃ عقبہ کی رمی کے بعد دعا کے لئے وہاں نہ ٹھہرے نہ اس روز ٹھہرے اور نہ رمی کے باقی دنوں میں ٹھہرے بلکہ دعا پڑھنا ہو واپس لوٹ جائے۔

قربانی اور اس کے احکام | حجۃ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر اپنی قیام گاہ پر آجائے اور مغرب و صبح والا اگر قربانی کرنا چاہے تو خیر و بد فروخت وغیرہ غیر ضروری کاموں میں مشغول ہونے سے پہلے تحریر یعنی قربان گاہ جاتے مقرر دبا کھ کے لئے

شکارت کی قربانی کرنا مستحب ہے اور اس کے لئے مستحب یہ ہے کہ پہلے رمی کرے پھر ذبح کرے پھر حلق کر لے اور اگر پہلے حلق کر لیا پھر ذبح کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا، اگر ذبح کرنا جائز ہے تو اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا افضل ہے ورنہ کسی سہلان کے ہاتھ سے ذبح کر لے اور مستحب یہ ہے کہ ذبح کے وقت وہاں موجود ہے، اس قربانی کے جانور کے متعلق بھی وہی احکام ہیں جو عام قربانی کے جانوروں کے متعلق ہیں۔ مستحب یہ ہے کہ جانور کو قبلہ رخ رکھ لے اور ذبح کرنے والا بھی قبلہ رخ ہو کر ذبح کرے، منہ میں بلا ہوا لکھول جانور

دوسرے، میٹرھے، بھٹریں، بکریاں، گائیں، اونٹ، اونٹیاں موجود ہوتے ہیں، اپنی پسند اور وسعت کے مطابق دیکھ کر خرید لے اور قربانی کرے
 ہرج کی قربانی ہے عبدالاضحیٰ کی قربانی نہیں ہے پس اگر حاجی مسافر ہے یعنی مکہ مکرمہ میں پندرہ دن سے کم قیام رہا ہے تو اس پر عبدالاضحیٰ
 کی قربانی واجب نہیں ہے اور اگر مقیم ہے یعنی پندرہ دن سے زیادہ اقامت رہی ہے یا اہل مکہ و مضافات مکہ میں سے ہے تو وہ عبدالاضحیٰ
 کی قربانی بھی کرے وہ الگ واجب ہے۔ قربانی کی دعا یہ ہے: اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فِیْ فَطْرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَنِیْظًا
 وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَوٰتِیْ وَنُحُوْاۤیْ وَهَمَّ اَتِیْ بِهٖ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَبِذٰلِکَ اُفْرِتُ وَ
 اَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ پھر چھری پھرے اور یہ کہ بِسْمِ اللّٰہِ وَاللّٰہُ اَکْبَرُ مِیْغِرَاوَا کے بھی منقول ہے، پھر قولیت کے لئے دعا کرے
 اور کہے اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّیْ هٰذِہٖ الْاَضْحِیَّةَ وَاجْعَلْهَا قُرْبًا لِّیْ بِاَنْتَ تَحْتَفِلُکَ وَاجْزِلْہَا اَجْرًا عَلَیْہَا اِنِّیْ قَرَّبَ اِلَیْکَ کَوْشَتَ
 کھانا چونکہ مستحب ہے اس لئے ہو سکے تو تھوڑا سا گوشت یا جعفر ضرورت ہو لے لے اور باقی کو صدقہ کر دے۔

حلق یا قصر کرانے کے احکام (۱) قربانی سے فارغ ہو کر سر کے بال منڈانے یا کترانے مردوں کے لئے سر کے بال منڈانا افضل ہے
 اور عورتوں کے لئے بلا ضرورت سر منڈانا مکروہ تحریمی ہے ان کے لئے صرف انگلی کے پور کی برابر کترنا اور اگر کترنا واجب ہے

قبلہ رو بیٹھ کر سر منڈانے اور اپنے دائیں جانب سے شروع کرانے ہی مختار ہے اور یہی درست ہے اور اسی کی طرف امام صاحب کا شروع
 کرنا صحیح ہے بعض مشائخ کے نزدیک امام صاحب سے مشہور روایت یہ ہے کہ مونڈنے والے کی دائیں جانب سے شروع ہو، اور اگر سر مونڈنے والا
 سر منڈانے والے کے پیچھے کھڑا ہو اور دونوں قبلہ رو ہوں تو دونوں کی دائیں جانب سے آغاز ہوگا اور اختلاف جاتا رہے گا اور سر منڈانے وقت
 یہ دعا پڑھے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی مَا هَدٰ اَنَا وَ اَنْعَمَ عَلَیْنَا وَ قَضٰی عَنَّا نُسُکَنَا اَللّٰهُمَّ هٰذِہٖ نَاصِیَتِیْ بِیْدِیْ فَتَقَبَّلْ مِنِّیْ وَ اَنْظِرْ
 اَللّٰهُمَّ اَکْثَبْ لِیْ بِکُلِّ شَعْرَةٍ حَسَنَةً وَ اَمْحَرْ عَیْنِیْ بِهَا سَبْعَةً وَ اَرْقُمْ لِیْ بِهَا دَرَجَةً اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِیْ وَ لِصَلٰفِیْنَ وَ
 الْمُقَصِّرِیْنَ یَا وَاسِعَ الْغَفْرِ اٰمِیْن۔ حلق کرانے وقت شروع میں اور حلق سے فارغ ہو کر تکیس کے اور پھر بے کے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ
 قَضٰی عَنَّا النُّسُکَ اَللّٰهُمَّ زِدْ اٰیْمَانًا وَ یَقِیْنًا اَدِلِّیْہِ وَ الدِّیْنَ وَ شَارِعَہٗ وَ تَمَامَ مُسْلِمَانٍ کے لئے دعا کرے۔ سر کے بال منڈانے یا کترانے
 کے بعد پس کترانے اور بغل کے بال صاف کرانے اور ناخن کٹوانے، سر کے بال منڈانے یا کٹانے سے پہلے ان چیزوں کا کٹنا درست نہیں ہے
 اور اصح قول کی بنا پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایسا کرنے والے پر دم واجب ہوگا اور مستحب یہ ہے کہ حجامت کے بعد اپنے بالوں اور ناخن وغیرہ
 کو دفن کرے اور اگر ان کو بھینک دے یا تو کوئی کراہت نہیں ہے لیکن گندگی اور غسل کی جگہ میں ڈالنا مکروہ ہے۔ عورت کو چونکہ سر کے بال منڈانا
 ناجائز و حرام ہے اس لئے وہ اپنی ساری چوٹی پکڑ کر انگلی کے ایک پور کی برابر بال تراش لے یا کسی محرم سے کٹوائے اور یا محرم سے نہ کٹوائے، سر کے بال
 منڈانے یا کترانے کے بعد احرام ختم ہو جاتا ہے اور سٹے ہوتے کپڑے پہنا بہنا نا دھونا و خوشبو لگانا و شکار کرنا وغیرہ جو چیزیں احرام کی وجہ سے
 منع تھیں وہ سب حلال ہو جاتی ہیں صرف عورت حلال نہیں ہوتی یعنی جب تک طواف زیارت نہ کر لے بیوی سے صحبت اور بوس و کنار کرنا
 حلال نہیں ہوتا۔ (۲) سنت یہ ہے کہ سارے سر کے بال منڈانے یا کترانے لیکن اگر صرف چوتھائی سر کے بال منڈانے
 یا کترانے تو بھی کراہت کے ساتھ جائز ہے اور یہ واجب حلق یا قصر کی مقدار ہے اور قصر کی اقل مقدار انگلی کے ایک پور کی مقدار ہے جن کے

سر پہ بال نہ ہوں اس پر بھی واجب ہے کہ ساری سر پہ ستر پہرائے۔ (۳) اگر کوئی عند ہو مثلاً مونڈنے کا آلہ یا مونڈنے والا شخص موجود نہ ہو یا سر میں زخم وغیرہ ہوں تو اس شخص کے لئے قصر کرنا متعین ہوگا جبکہ قصر کے مطابق سر پہ بال ہوں اور اسی طرح قصر کرنا مستحب ہے مثلاً سر کے بال چھوٹے ہوں یا گوند سے بال جملے ہوئے ہوں جس کی وجہ سے قیمتی چلانا ممکن نہ ہو تو اس کے لئے حلق کرنا مستعین ہوگا اور حلق تو قصر دونوں سے عند ہو مثلاً سر کے بال بھی چھوٹے ہیں اور سر میں زخم بھی ہیں تو دونوں ساقط ہو جائیں گے اور وہ ایسے ہی حلال ہو جائیگا اور اس پر دم وغیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔

طواف زیارت جب دسویں ذی الحجہ کو منیٰ و ذبح و حلق سے فارغ ہو جائے تو مناسب یہ ہے کہ نہا دھو کر اور خوشبو لگا کر معمول کے مطابق علم ہوئے کپڑے پہنے اور یہ خیال کرتے ہوئے کہ اب میرا ہوا لہجہ اپنے گھر کے طواف کے لئے بتلایا ہے اور میرے لئے اللہ تعالیٰ کا حکم اس وقت یہ ہے کہ مکہ پہنچ کر اس کے گھر کا طواف کروں پھر ذوق و شوق کے ساتھ مکہ معظمہ روانہ ہو جائے وہاں پہنچ کر بہتر یہ ہے کہ آداب کی رعایت کرتے ہوئے باب السلام سے ورنہ کسی بھی دروازے سے مسجد حرام میں داخل ہو جائے اور طواف زیارت کرے۔ اگر طواف قدم کے ساتھ سعی نہیں کی تھی (اور مفرغ کر کے ولے کے لئے افضل بھی یہی ہے کسی سعی کی طواف قدم کے بعد نہ کرے بلکہ طواف زیارت کے بعد کرے) تو اب چونکہ سعی بھی کرے گا اس لئے اس طواف میں رمل بھی کرے اور اگر احرام کے کپڑے اتار کر پہنے ہوئے کپڑے پہن لئے تو اضطباع کرے ورنہ اضطباع بھی کرے طواف کی کیفیت پہلے بیان ہو چکی ہے اس کے مطابق تمام آداب و سنن کی رعایت کرتے ہوئے طواف کے سات چکر پورے کرے اور ختم طواف کے بعد جہرا سو کا استلام کرے اور مقام ابراہیم پر آکر یا اس کے قریب نماز گاہ طواف ادا کرے پھر منترم پہ جائے اور اس سے ٹیٹ کر دعا مانگے پھر چاہے منترم پر حاضر ہو کر خوب سیر ہو کر آب زمزم پیئے اور دعا مانگے پھر نوہ مرتبہ جہرا سو کا استلام کرے یا ب التماس سے باہر نکل کر صفا پر جائے، سعی کی جو پوری کیفیت پہلے بیان ہو چکی ہے اس کے مطابق صفا و مرہ کی سعی کرے۔ اب احرام کی کوئی تکلیف پابندی باقی نہیں رہی اور عنایت سے صحبت وغیرہ بھی حلال ہو گئی طواف سعی سے فارغ ہو کر اسی وقت منیٰ واپس آجائے۔ اگر طواف قدم کے بعد سعی کر چکا تھا تو اب طواف زیارت میں رمل و اضطباع نہ کرے اور اس طواف کے بعد سعی کرے بلکہ طواف و دعا گاہ طواف و منترم کی دعا اور منترم شریف پیئے و دعا کرنے کے بعد اسی وقت منیٰ واپس آجائے احداث کو منیٰ میں قیام کرے۔ دسویں ذی الحجہ کو طواف زیارت کرنا افضل ہے ورنہ بارہویں ذی الحجہ کے سورج غروب ہونے سے پہلے تک دن رات میں کسی وقت بھی ہو جائے اس طواف کا وقت ہے عورتوں کے لئے گیارہ تا بیس زیادہ مناسب ہے اس لئے کہ اس قدر مطاف میں طواف کرنے والوں کا ہجوم کم ہوتا ہے اور عورتوں کو ہر جگہ سے میں جہرا سو کا استلام معمولت سے سہرا تا ہے لیکن آجکل اس روز بھی ہجوم رہتا ہے اس لئے جب بھی موقع ہو جلدی اس خرمن کو ادا کرے۔ اور یہ طواف حج کا رکن ہے اس کے بغیر حج پورا نہیں ہوتا اور اس طواف کے چار چکر پورے کرنا رکن یعنی فرض ہے اور باقی تین چکر ادا کرنا واجب ہے۔

۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳

أَقْلُ عَثَرَتِي وَاسْتَجِبْ دُعَوَتِي وَاعْطِنِي سُؤْلِي اللَّهُمَّ الْيَا ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ فَاجْعَلْ قَرَأَتِي مِنْكَ رِضًا فَحَقِّي يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدُ خَلْقِهِ وَرِضَا نَفْسِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ عَدَدُ عَرْشِهِ وَهَذَا أَكْبَرُ مَا يَدْعُو بِهِ كَذَلِكَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ كَذَلِكَ وَعَلَى آلِهِ وَآصْحَابِهِ كَذَلِكَ اللَّهُمَّ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْمُتْرُومِينَ وَادْخُلْنَا فِي حَبَابِكَ الصَّالِحِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا اِس کے بعد حمرہ وسطی پر آکر اس کی رمی بھی اسی طرح کرے جس طرح حمرہ لونی کی رمی کی کیفیت بیان ہوئی ہے اور حمرہ وسطی کی رمی کے بعد بھی پہلے حمرہ کی رمی کی طرح دعا کرے لیکن رمی کے بعد دعا کے لئے اس جگہ سے بائیں طرف ہٹ کر آگے نہیں بڑھنا ہوگا کیونکہ یہاں اس کی گنجائش نہیں ہے بلکہ یہاں پر حمرہ کو اپنے دائیں طرف چھوڑنے ہوتے کافی دور وادی تک بائیں طرف کو چلے اور بطن سیل میں ایسی جگہ کھڑا ہو کہ رمی کی کنکریاں اس تک نہ پہنچیں (آجکل عمارتوں کو توڑ کر کھلا میدان بنا دیا گیا ہے اس لئے جہاں مہولت ہے سے کھڑا ہو سکے کھڑا ہو جائے) اور اسی طرح وقوف و دعا وغیرہ کرے جس طرح پہلے حمرہ پر کی تھی اس کے بعد حمرہ عقبہ پر آکر اس کی رمی کرے جیسا کہ دسویں ذی الحجہ کو کی تھی حمرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر کسی روز بھی دعا کے لئے وہاں نہ ٹھہرے بلکہ فوراً سیدھا اپنی جگہ پر آجائے اور راستہ میں چلتے ہوئے ذکر و دعا وغیرہ کر لے، رمی کے دنوں میں پہلے اور دوسرے حمرہ پر رمی کے بعد وقوف کرنا اور دعا وغیرہ کرنا سنت ہے اور حمرہ عقبہ کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اس لئے کہ اس کے بعد سے واپس لوٹنا ہے اور سوار کو واپس لوٹنا زیادہ آسان ہے پہلے اور دوسرے حمرہ کی رمی تمام ایام میں پیدل کرنا افضل ہے کیونکہ اس کے بعد اس کو وقوف اور دعا کرنا ہے پس وہ پیدل ہو کر رمی کرے کیونکہ یہ نصریع و عاجزی کے زیادہ قریب ہے جب دوسرے دن یعنی اربعی یا کھج کی رمی سے فارغ ہو جائے تو اپنی منزل پر واپس آجائے اور یہ بات مٹی میں گزارے اور ایسا کرنا ہمارے نزدیک سنت ہے امام شافعی کے نزدیک واجب ہے، اس رات کو لیلة النحر الاول کہتے ہیں، پہلے باقی اوقات کو غفلت و فضولیات میں ہرگز نہ گزارے، تمام نمازیں اہتمام سے پڑھے اور کوشش کرے کہ مسجد خیف میں جماعت سے ساتھ دعا کر سکے، ذکر و دعا و توبہ و استغفار میں لگا رہے یہاں اگر ہو سکے تو مسجد کیش اور مسجد الحرام اسات کی زیارت بھی کرے۔

پانچواں دن بارہویں ذی الحجہ کی رمی

بارہویں ذی الحجہ کو بھی زوال آفتاب کے بعد اسی طرح تینوں حمرات کی رمی کرے اور پہلے دو حمروں پر ذکر و دعا و استغفار وغیرہ کرے جس طرح گیارہویں ذی الحجہ کے لئے اور بیان کیا گیا ہے، حمرہ عقبہ پر رمی کرنے کے بعد وہاں ٹھہرے بغیر اپنی منزل پر واپس آجائے اب اگر اربعہ یا اربعی الحجہ کو طواف زیارت نہیں کیا تھا تو اس دن غروب آفتاب سے پہلے پہلے مکہ مکرمہ پہنچ کر طواف زیارت کر لے ورنہ تاخیر کی صورت میں قربانی دینی ہوگی پھر اگر طواف قدوم کے بعد حج کی سعی نہیں کی تھی تو وہ بھی طواف زیارت کے بعد کر لے جیسا کہ پہلے بیان

ہو چکا ہے اس کے بعد اس کو اختیار ہے کہ مکہ میں رہے یا تیرہویں ذی الحجہ کو مدیٰ چاکر نہ کے لئے منیٰ واپس آجائے۔ اور اگر طواف زیارت وغیرہ ۱۰ بار اذیٰ الحجہ کو کر چکا ہے تو بھی اس کے لئے جائز ہے کہ بارہویں تاریخ کو نوال کے بعد تنہا حجروں کی رمی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ واپس آجائے اس صورت میں اس سے تیرہویں ذی الحجہ کی رمی ساقط ہو جائے گی تاہم اس کے لئے ضروری ہے کہ سورج غروب ہونے سے پہلے منیٰ کی حدود سے باہر ہو جائے اور اگر غروب آفتاب سے پہلے حدود منیٰ سے نہ نکلا تو اب اس کو تیرہویں ذی الحجہ کی رمی کے بغیر منیٰ سے جانا مکروہ ہے لیکن اگر تیرہویں ذی الحجہ کی طلوع فجر سے پہلے منیٰ سے باہر چلا گیا تو تیرہویں کی رمی اس سے ساقط ہو جائے گی اور امام صاحب کے نزدیک ظاہر الروایت میں اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا البتہ ترک سنت کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اگر طلوع فجر کے بعد منیٰ سے گیا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔ ۳۲ ذی الحجہ کو یوم النفر الاول کہتے ہیں۔

چٹا دن تیرہویں ذی الحجہ کی رمی

افضل یہ ہے کہ تیرہویں ذی الحجہ کو نوال کے بعد رمی کر کے مکہ مکرمہ جائے اس دن کو یوم النفر الثانی کہتے ہیں، اس روز بھی جمہور کے نزدیک نوال کے بعد رمی کرے اگر اس روز نوال سے پہلے رمی کی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کراہت مندرجہ کے ساتھ جائز ہے اور یہ اسخنان ہے اور صاحبین کے نزدیک دوسرے دنوں کی طرح درست نہیں ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اگر اس روز غروب آفتاب تک بغیر کسی عذر کے رمی نہیں کی اور رمی کا وقت ادا نہ دفعتاً فوت ہو گیا تو اب اس پر دم دینا مستعین ہوگا۔ تیرہویں ذی الحجہ کو بھی اسی طرح تینوں حجروں پر رمی کرے جس طرح گیارہویں اور بارہویں ذی الحجہ کے بیان میں مذکور ہوئی ہے۔

منیٰ سے مکہ مکرمہ کو واپسی

بارہویں یا تیرہویں ذی الحجہ کو جب رمی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ کو جانا چاہے تو افضل یہ ہے کہ اس روز کی رمی نوال آفتاب کے بعد ظہر کی نماز سے پہلے کر لے اور حجرہ عقبہ کی رمی سے فارغ ہو کر نماز ظہر ادا کرنے سے پہلے ہی نہایت عاجزی و انکساری کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے اور جب راستہ میں جنت المعلیٰ کے قریب وادی محصب میں جس کو وادی الطح بھی کہتے ہیں پہنچے تو سنت یہ ہے کہ وہاں سواری سے اُترے اور دعا وغیرہ کرے اگر چہ ایک ساعت کے لئے ہی ہو یا سواری پر ہی کچھ دیر ٹھہر کر دعا وغیرہ میں مشغول ہو، اصل سنت تو اسی قدر سے بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن کمال درجہ اور افضل یہ ہے کہ وہاں پر ظہر عصر مغرب اور عشا کی نمازیں پڑھے پھر زیادہ آرام کرے اس کے بعد مکہ معظمہ میں داخل ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی عمل فرمایا تھا پس اگر وادی محصب کا توقف بلا عذر بالکل ترک کر دیا تو گنہگار ہوگا، اگر کسی وجہ سے اتنا قیام نہ کر سکتا ہو تو کچھ دیر ٹھہر کر دعا کرنے سے غفلت نہ ہونے، جنت المعلیٰ جو کہ مکہ مکرمہ کا قبرستان ہے اس کے قریب ایک پہاڑ ہے اور اس پہاڑ کے سامنے ایک اور پہاڑ ہے جو مکہ مکرمہ کو جاتے ہوئے راستے ہاتھ پر بطن وادی سے جدا ہوتا ہے ان دونوں پہاڑوں کے بیچ کا نالہ وادی محصب ہے اور اچکل یہ محلہ معاہرہ کے نام سے مشہور ہے، جنت المعلیٰ محصب میں داخل نہیں ہے وہاں ایک مسجد بنی ہوئی ہے جو مسجد عائشہ کے نام سے موسوم ہے موقع ملے تو اس مسجد میں ٹھہرے اور نمازیں پڑھے۔

فراغت حج کے بعد مکہ معظمہ کا قیام

اوجہ افعال ہی سے فراغت کے بعد مکہ معظمہ میں بیٹھا جائے اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے کہ اس نے اپنے فضل و کرم سے حج پورا کر دیا، اس حج کے سلسلہ کا کوئی خاص کام باقی نہیں رہا صرف طواف و درع باقی ہے جو مکہ معظمہ سے رخصت ہونے وقت کرنا ہوگا جس کا بیان آگے آتا ہے اب جب تک مکہ معظمہ میں مقیم رہے اس مدت کو غنیمت سمجھے دن رات میں جیسے ہو سکے خوب طواف کرے اور تیرہویں ذی الحجہ گزرنے کے بعد خوب عمرے کرے طواف و عمرے کا کثرت کرنا مستحب ہے، عمرہ کے لئے تمیم سے احرام باندھ کر آئے اور بھی حرام سے احرام باندھ کر بھی عمرہ کیا کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام اور اہل بیت عظام کی طرف سے اپنی طرف سے ایڑوں، اپنے شیوخ طریقت و سائذہ کرام، بھائی بہنوں، اولاد و احباب اور محسنوں کی طرف سے، غرض کہ جس کی طرف سے دل چاہے نفل عمرے کرے مسجد حرام میں نفل نمازیں پڑھے، مکہ معظمہ میں کم از کم ایک بار ختم کلام مجید کی سواوت سے محروم نہ رہے کیونکہ مساجد ثلاثہ میں ایک بار ختم قرآن پاک کرنا مستحب ہے اور مسجد حرام میں جو کہ وحی کے نازل ہونے کی جگہ ہے یا وہ بھی ہو گیا ہے اور شانہ روزہ، صدقہ خیرات اور تمام نیک اعمال کی کثرت کرے اور مکہ مکرمہ کے رہنے والوں کو عظمت کی نگاہ سے دیکھے اور ان کے باطن کی جستجو کرے، ان کے باطنی معاملات کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے، جو ایک لمحہ کا لحاظ کرتے ہوئے ان سے محبت کرے اگر کسی کو دینے دلانے کے بغیر اور کسی کو یا اپنے آپ کو تحریف پہنچائے بغیر خانہ کعبہ کے اندر داخلہ میسر ہو جائے تو نہایت ادب کے ساتھ داخل ہو، داخلہ کے آداب و کوائف الگ عنوان سے درج ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں جتنی دفعہ اور جب بھی میسر ہو سکے یہ سعادت ضرور حاصل کرے اسی طرح حطیم میں جو دراصل کعبۃ اللہ ہی کا ایک حصہ ہے اور طواف میں جہاں چاہے نماز پڑھے یا مسجد حرام میں بیٹھے بیٹھے اللہ تعالیٰ کے گھر کو عظمت و محبت کی نگاہوں سے دیکھا ہی کرے (حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ خانہ کعبہ کی طرف دیکھنا عبادت ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ طواف اور نماز کے علاوہ خانہ کعبہ کی طرف دیکھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مکہ مکرمہ کے علاوہ کسی اور جگہ کی ایک سال کی عبادت کی بہتر ہے اس کے فضائل میں اور بھی روایات ہیں۔ ملا علی قاریؒ نے کہہ دیا کہ خانہ کعبہ کی طرف دیکھنا ثواب کی نیت سے ہونا چاہئے عادت کے طور پر ہونا چاہیے پس جب مسجد حرام میں بیٹھے تو مستحب ہے کہ خانہ کعبہ کے قریب اور اس کی جانب رخ کرے بیٹھے اور ایمان صدق کے ساتھ دیکھے (۱) نیز مکہ معظمہ کے دیگر مقامات میں بھی نماز کرے، غرض کہ یہ سادیں کہ مغلطی سے چلے جانے کے بعد بھی نصیب ہو سکیں گی اسلئے مرقم کو غنیمت جانے اور اللہ تعالیٰ کی رحمتوں اور نعمتوں کو خوب لالچ کرے

طواف و درع کی کیفیت جب مکہ مکرمہ سے روانگی کا ارادہ ہو تو مسجد حرام میں جا کر طواف و درع (رخصتی کا طواف) کرے طواف و درع کا طواف صدقہ بھی کہتے ہیں، طواف و درع باہر سے آنے والے حاجیوں پر واجب ہے اگر ملائے چلا جائے گا تو میقات سے نکلنے سے پہلے پہلے لوٹ کر آنا واجب ہوگا اور میقات سے نکل جانے کے بعد اختیار ہے کہ دم کا جانور حرم میں بھیج کر ذبح کرانے یا احرام باندھ کر اول عمرہ کرے اس کے بعد طواف و درع کرے لیکن طواف زیارت کے بعد اگر کسی نے نفل طواف کر لیا تو اس کا طواف و درع ہو گیا گو نیت طواف و درع کی نہ کی ہو لیکن افضل یہ ہے کہ چلتے وقت کرے یہ طواف بھی اسی طرح ادا کیا جائے گا جس طرح دوسرے طواف ادا ہوتے ہیں، اس میں اضطباع اور بطن نہیں ہے نہ اس کے بعد صفا و روضہ کی سعی ہے پس اس کے لئے حجر اسود کے پاس اگر اس طرح نیت کرے: تَوَيْتُ اَنْ اَطُوْفَ بِهٰذَا الْبَيْتِ اَسْبُوْعًا كَامِسْلًا طَوَافُ الصَّدْرِ رِثْوَةً تَعَالَى اللهُ اَلْبَرْءُ اس نیت کے بعد خانہ کعبہ کی طرف متوجہ کر کے اپنے داہنے ہاتھ چلے اور جب حجر اسود کے

بالمقابل ہو جائے تو دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے اور کہے یشہم اللہ والحمد للہ واللہ اکبر والصلوة والسلام علی رسول اللہ
 پھر حجر اسود کا استلام کر کے طواف شروع کرے اور ہر حجر پر حجر اسود کا استلام کرے جب سات چکر پورے ہو جائیں تو مقام ایلمیم پہنچ کر دو
 رکعت واجب الطواف ادا کر کے خشوع و حضور کے ساتھ دعائے پھر خرم شریف پڑھ کر قبلہ ہو کر یشہم اللہ والحمد للہ واللہ
 الصلوة والسلام علی رسول اللہ پڑھ کر خوب سیر ہو کر کئی سانس میں پئے اور ہر سانس میں خانہ کعبہ پر نظر ڈالے اور نہ ختم ہونے وقت
 اپنی دلی دعائیں مانگے کچھ پانی سر چہرے اور بدن پر بھی ڈالے اس کے بعد ملتزم پڑا کر اس سے لپٹ جائے سینہ اٹھایاں رخسارہ خانہ کعبہ
 کی دیوار پر رکھے دونوں بازو دیوار کعبہ پر رکھ کر غلاف پکڑ کر خوب گڑگڑا کر عاتری کے ساتھ دعائیں مانگے یہ بیت اشرف شریف کی آخری ملاقات
 ہے اس وقت اگر روانہ آئے تو کم از کم روتے کی سی صورت ہی بنائے بیت اشرف شریف کی چوکھٹ کو بوسہ دے اور دعائیں پھر حجر اسود
 کو آخری بوسہ دیکر روتا ہوا فراق کعبہ پر حسرت کے ساتھ افسوس کرتا ہوا اٹھے پاؤں باب وداع کی طرف واپس لوٹے یعنی منہ خانہ کعبہ
 کی طرف ہوا اور نگاہیں بیت اشرف میں اور واپس لوٹا جائے لیکن آنے جانے والوں کو تکلیف نہ دے بعض نے کہا کہ خانہ کعبہ کی
 طرف سے منہ پھیر کر سیدھے رخ پر چلے اور کبھی کبھی پلٹ کر صدائی کے غم میں خانہ کعبہ کی طرف دیکھتا رہے اٹھے پاؤں کو منار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ثابت نہیں ہے لیکن مشائخ امت نے خانہ کعبہ کی تعظیم کے لئے اس کو مستحسن قرار دیا ہے دل و زبان سے
 رب کعبہ کو یاد کرے اور دعائیں کرتا ہوا مسجد حرام اور بیت اشرف شریف کے آداب و حقوق میں کوتاہیوں پر معافی مانگتا ہوا مسجد حرام
 سے نکلے دروازہ کی طرف جائے وقت یہ دعا پڑھے: **إِنَّ الَّذِي فَزَحْنَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَمْ يَأْذُكَ إِلَى مَعَادٍ يَا مُجِئُ أَجَدِّي وَبَارِكْ لِي فِي**
أَسْمَائِي يَا جَبَّارُ اجْبُرْنِي بِأَسْتَارِ اسْتُرْنِي يَا حَمِيْدُ ارْحَمْنِي يَا رَاحِمُ ارْزُقْنِي إِلَى بَيْتِكَ هَذَا وَارْزُقْنِي الْيَوْمَ الْعَوْدَةَ
الْعَوْدَةَ كَرَامَاتٍ بَعْدَ مَرَاتٍ أَيُّهَا النَّبِيُّونَ عَابِدُونَ سَائِحُونَ لِرَبِّنا حَامِدُونَ لِلرَّحْمَةِ قاصِدُونَ صَدَقَ اللَّهُ
وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَأَعْتَدَ لَهُ جَنَّةً وَهَرَمًا الْأَخْرَابَ وَجَدَهُ أَلْوَدَاعُ يَا كَعْبَةَ اللَّهِ أَلْوَدَاعُ يَا بَيْتَ اللَّهِ أَلْوَدَاعُ يَا
قَبْلَةَ الْمُسْلِمِينَ أَلْوَدَاعُ يَا أُنْسَ الطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ أَلْوَدَاعُ يَا حَجَّارَ السَّاعِلِ أَلْوَدَاعُ يَا مَقَامَ الْإِبْرَاهِيمَ
أَلْوَدَاعُ يَا حَاطِئًا أَلْوَدَاعُ أَيُّهَا الْحَجُّو الْأَسْعَدُ أَلْوَدَاعُ أَيُّهَا الْمُشْتَجَارُ وَالْمُتَزَمُّ أَلْوَدَاعُ يَا مُرَدِّقَ مَمَّ أَلْوَدَاعُ يَا
أَرْضَ الْحَرَمِ أَلْوَدَاعُ أَيُّهَا الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ الْأَعْظَمُ باب وداع سے باہر نکلن مستحب ہے، بایں پاؤں پہلے باہر نکالے اور
یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ وَارْزُقْ بے باہر نکل کر کھڑا ہو کر دعائیں مانگے اور پھر روانگی سے قبل
 مساکین کو صدقہ دے، حیض اور نفاس والی عورت اگر اس وقت ہاگن ہو تو اس سے طواف وداع ساقط ہو جاتا ہے اس کو چاہئے کہ باب
 الوداع پر مسجد سے باہر کھڑی ہو کر دعائیں مانگ لے مسجد کے اندر نہ جائے اور نہایت درد و غم کے ساتھ بیت اللہ کو الوداع کہے، دروازہ پر
 کھڑے رہنے کی دعا یہ ہے: **الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فَيَا اللَّهُمَّ إِنَّ هَذَا الْبَيْتَ بَيْتُكَ وَأَنَا عَبْدُكَ وَأَبْنُ**
عَبْدِكَ وَأَبْنُ أَمَتِكَ خَلَقْتَنِي عَلَى مَا سَخَّرْتَنِي لِي مِنْ خَلْقِكَ وَسَيَّرْتَنِي فِي بِلَادِكَ حَتَّى بَلَغْتَنِي بِسِعْمَتِكَ إِلَى
بَيْتِكَ فَخَسِّنِي عَلَى آدَائِ سُكْنَى فَالْحُكْمُ الْحَمْدُ عَلَى نِعْمَتِكَ وَلَكَ الشُّكْرُ عَلَى إِحْسَانِكَ وَكَرَمِكَ فَإِنْ كُنْتُ

رَضِيتَ عَنِّي فَأَرْزُقْ عَنِّي رَحْمَةً وَالْأَمْنِ الْآنَ عَلَى الْوَصَا عَنِّي قَبْلَ أَنْ أَفَارِقَ بَيْتَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
 اللَّهُمَّ ارْزُقْ عَنِّي وَلَنْ أَرْضَى عَنِّي فَأَعَفْ عَنِّي فَقَدْ يَعْفُو السَّيِّدُ عَنْ عَبْدِهِ وَهُوَ غَيْرُ رَاضٍ ثُمَّ يَرْضَى عَنْهُ
 بَعْدَ الْعَفْوِ فَلَا تُخْرِمْ عَنِّي بِضَاكَ لِمَا مَرَدُّوْنِي وَأَدْخِلْنِي فِي رَحْمَتِكَ وَارْحَمْنِي وَأَعَفْ عَنِّي وَارْزُقْ عَنِّي يَا
 أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ هَذَا أَوْلَى الصِّرَافِ إِنْ أَذْنَتِ لِي غَيْرُ مُسْتَهْدِلٍ بِكَ وَلَا يَبْتِيكَ وَلَا لِفِيَاكَ
 وَلَا عَنْ حَرَمِكَ اللَّهُمَّ فَأَصْبِحْ عَنِّي الْعَافِيَةَ فِي بَدَنِي وَالصِّفَةَ فِي جَنَّتِي وَالْعِصْمَةَ فِي دِينِي يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ
 اللَّهُمَّ أَحْسِنْ مُنْقَلَبِي وَالطُّعْنِي وَارْزُقْنِي طَاعَتَكَ مَا أَبْقَيْتَنِي وَتَقَبَّلْهَا مِنِّي وَاجْعَلْ لِي بَيْنَ خَيْرِي الدُّنْيَا
 وَالْآخِرَةِ نَائِكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ اللَّهُمَّ لَنْ هَذَا أَوْلَى دَاعٍ مِنْ يَحْتَشِي أَنْ لَا يَعُودَ
 إِلَى بَيْتِكَ الْحَرَامِ فَحَرِّمْ عَنِّي وَأَهْلِي عَلَى النَّارِ اللَّهُمَّ نَائِكَ قُلْتَ وَتَوَلَّى الْحَقُّ لِنَبِيِّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عِنْدَ فِرَاقِهِ بَيْتِكَ الْحَرَامِ إِنْ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَمْ يَرَأْكَ إِلَى مَعَادٍ وَقَدْ أَعَدَّ اللَّهُ إِلَيْكَ بَيْتَكَ
 الْحَرَامَ مَكَامًا وَعَدَّ تَعَدَّ قَاعًا نِيَّ إِلَى بَيْتِكَ بِمَنِّكَ وَلُطْفِكَ وَكَرَمِكَ اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي الْعُودَ بَعْدَ الْعُودِ
 الْمُرَّةَ بَعْدَ الْمُرَّةِ إِلَى بَيْتِكَ الْحَرَامِ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُقْبُولِينَ عِنْدَكَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اللَّهُمَّ
 لَا تَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ بَيْتِكَ الْحَرَامِ وَارْزُقْنِي الْعُودَ الْبَيْتَ حَتَّى تَرْضَى عَنِّي وَإِنْ جَعَلْتَهُ آخِرَ الْعَهْدِ بِه
 فَعَوِّضْنِي عَنْهُ الْجَنَّةَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ الْتَبِ السَّلَامَةَ وَالْعَافِيَةَ وَالْخِيَمَةَ لَنَا وَلِعَبِيدِكَ الْحُجَّاجِ
 وَالرُّوَّاءِ بِبَيْتِكَ وَالْعُرَّاءِ وَالْمُسَافِرِينَ وَالْمُقِيمِينَ فِي بَرِّكَ وَبَحْرِكَ مِنْ أُمَّةٍ مُجْتَمِعَةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ
 اللَّهُمَّ احْفَظْنِي عَنْ يَمِينِي وَعَنْ يَسَارِي وَمِنْ قُدَّاحِي وَمِنْ وَرَاءِ ظَهْرِي وَمِنْ تَوْنِي وَمِنْ نَحْيِي حَتَّى
 تَوْصِلَنِي سَلَامًا عَافًا مِنْ سَائِرِ الْأَقَاتِ إِلَى أَهْلِي وَبَيْدِي وَاحْفَظْنِي بَعْدَ الْمَمَاتِ مِنْ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ
 فَإِذَا أَوْصَلْتَنِي إِلَى أَهْلِي وَبَيْدِي أَسْأَلُكَ أَنْ لَا تُخْلِبَنِي مِنْ رَحْمَتِكَ طَرَفَةَ عَيْنٍ وَلَا أَقْلَ مِنْ ذَا لِيكَ
 وَاسْتَعِينِي فِي طَاعَتِكَ مَا أَبْقَيْتَنِي وَلَا تَجْعَلْ لِلشَّيْطَانِ عَلَى سَبِيلِ مَا دُمْتُ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَإِذَا
 تَوَفَّيْتَنِي فَأَحْضِرْ لِي بِحَيْرٍ وَالْحَقُّ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ كُنْ لَنَا صَاحِبًا فِي
 سَفَرِنَا وَخَلِيفَةً فِي أَهْلِنَا وَاطْمِئْنَنْ عَلَى رُجُوعِ أَهْلِنَا وَاسْتَشْفِئْ عَلَى مَكَانِهِمْ فَلَا يَسْتَشْفِئُونَ إِلَّا بِكَ
 وَلَا الْحَيَّيْ إِلَّا بِكَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ آخِرَ الْعَهْدِ مِنْ بَيْتِكَ هَذَا اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي بِتَرْكِ الْمَعَاصِي أَبَدًا
 مَا أَبْقَيْتَنِي وَارْحَمْنِي أَنْ أَكَلَّفَ مَا لَا يَغْنِيَنِي وَارْزُقْنِي حُسْنَ النَّظَرِ فِيمَا يَرْضِيكَ عَنِّي اللَّهُمَّ مَتِّعْنِي
 بِبَصَرِي وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنِّي وَأَرِنِي مِنَ الْعَدُوِّ تَارِي وَالصَّرْفِي عَلَى مَنْ ظَلَمَنِي اللَّهُمَّ ارْزُقْ عَنِّي
 مِنَ الْهَيْمَةِ وَالْحَرَبِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَائِنِ وَالْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ غَلَبَةِ
 الدَّيْنِ وَقَهْرِ الرِّجَالِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبَرِّ وَالنَّفْثَى وَمِنْ الْعَمَلِ مَا يُحِبُّ وَتَرْضَى

اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَهُ كَاذِبُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيقَةُ فِي الْأَهْلِ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْدِكَ السَّفَرِ وَكَأَمْرِ الْمَكْرِ وَسَوْءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ وَالْوَلَدِ اللَّهُمَّ
اصْبَعْهُمَا بِعَفْوِكَ وَأَقْلِبْهُمَا بِعَافِيَتِكَ اللَّهُمَّ بَلِّغْهُمَا بِخَيْرٍ وَأَوْفِّرْهُمَا بِمَغْفِرَةٍ وَأَمْتًا وَرِضْوَانًا بِيَدِكَ الْخَيْرِ مَا نَالَتْ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قُدْرُهُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ ط مَكْرُورِ كَيْ فَيْسِي جَانِبِ
یعنی نیتہ سفلی کی جانب سے یا ہر نکلنا مستحب ہے اس کو کڈا کہتے ہیں (لیکن آجکل موٹروانہ حکومت کے نظام سے آتے جاتے ہیں) اب اگر
زیارت مدینہ منورہ سے حج سے پہلے مشرف نہیں ہوا تو سفر کی دعائیں پڑھتا ہوا سرے شریف کی جانب روانہ ہو جائے اور وضو اقدس و مسجد نبوی
مدینہ زیارات کا شرف حاصل کرے اور اگر حج سے پہلے زیارات سے مشرف ہو چکا ہے تو سفر کی دعائیں پڑھتا ہوا اور اس مقام عالی کی
صلائی پر حشر و افسوس کرتا ہوا اپنے وطن کی طرف روانہ ہو جائے۔

حج بدل کا طریقہ | حج بدل کرنے والا شخص جب امر کے وطن سے حج بدل کے لئے روانہ ہو تو امر کے میقات پر پہنچے تو وہاں یا اس سے پہلے
احرام باندھتے وقت احرام کی نیت امر کی طرف سے اس طرح کہ **اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ عَنْ فَلَانٍ** (فلان کی جگہ اس شخص کا نام ہے) نیت کرے
وَتَقْبَلُهُ مِنِّي وَأَعُوذُ بِكَ يَا رَبِّي قَبُولًا قَبُولًا الْحَجَّ عَنْ فَلَانٍ (اس شخص کا نام ہے) وَأَحْرِمْتُ بِهِ يَدِي تَعَالَى عَنْ وَجَلِّ
اور حج کے تمام افعال حج افراد والے شخص کی طرح ادا کرے۔

عمرہ کرنے کا طریقہ | عمرہ کرنے کا مختصر طریقہ یہ ہے کہ عمرہ کی نیت کرتے ہوئے اس کے میقات سے حج کے احرام کی طرح سنن و
آداب کی رعایت کرتے ہوئے عمرہ کا احرام باندھے، پس مکہ مکرمہ و حدود حرم کا رہنے والا حدود حرم سے
باہر جا کر محل سے عمرہ کا احرام باندھے اور حدود محل کا رہنے والا عمرہ کا احرام بھی حج کے احرام کی طرح حدود محل سے باندھ کر مکہ مکرمہ
میں آئے اور آفاقی اپنے میقات سے یا اس سے قبل عمرہ کا احرام باندھے، عمرہ کے احرام میں بھی ان سب باتوں پر عمل کرے جن پر حج کے
احرام میں عمل کیا جاتا ہے اور ان تمام محرمات و مکروہات و مضرات سے بچے جن سے حج کے احرام میں بچنا ضروری ہے، مکہ معظمہ میں داخل
ہونے وقت ان سب آداب کا لحاظ رکھے جو حج کے طریقہ میں بیان ہو چکے ہیں، جب مکہ معظمہ میں داخل ہو جائے تو محل کے ہاں سامن رکھ کر
عمرہ ادا کرنے کے لئے مسجد حرام میں جائے، مسجد حرام میں باب السلام سے داخل ہونا افضل ہے اور اگر باب العموم سے داخل ہوا تب بھی کوئی
مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ زیادہ قریب ہے اور اسی پر عمل بھی ہے اور بعض کے نزدیک یہی افضل ہے پھر حجر اسود کے پاس آکر عمرہ کے طواف
کی نیت کرنے کے بعد حجر اسود کا استلام کرے اور تلبیہ کہتا موقوف کرے پھر طواف شروع کرے طواف کے سات چکروں میں سے چار چکر فرض
ہیں باقی تین چکر واجب ہیں پہلے تین چکروں میں رمل کرے اور طواف کے ساتوں چکر اضطرار کی حالت میں کرے، طواف کے سات چکر
پورے کرنے کے بعد تمام اہل ایم پر یا اس کے قریب یا مسجد حرام میں کسی اور جگہ طواف کا دو گانہ پڑھے پھر اس کے بعد فوراً ہی حجر اسود کا استلام
کرے سعی صفاء مروہ کے لئے باب الصفا سے مسجد حرام سے باہر صفا کی طرف جائے ادب حج کی سعی کی طرح سعی کرے لیکن اس میں تلبیہ
نہ پڑھے اور سعی ختم کر کے سر کے بال منڈوا کر یا کترا کر احرام سے باہر ہو جائے، سر کے بال منڈوانا کتروانے سے افضل ہے، حلق یا قصر کا
مرہ کے نزدیک ہونا افضل ہے، سعی کے بعد دو رکعت طواف کے کتارے پڑھے یہ مستحب ہے پس عمرہ پورا ہو گیا۔

قرآن کا مسنون طریقہ

قرآن کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ جہینوں میں میقات پر پہنچ کر اس سے پہلے غسل و خوشبو تیل وغیرہ سے
فارغ ہو کر احرام کی چادریں پہنے پھر میقات سے باہر دو رکعت نماز پڑھ کر سر و ہاتھ انک کر چھ سلام کے بعد مکرر
کھولے اور قبلہ رخ بیٹھ کر دل میں سورج و عمرو دونوں کے احرام کی نیت کرے اور زبان سے یوں کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ
فَبَسِّرْهُمَا لِیْ وَتَقَبَّلْهُمَا لِیْ فِیْ نَوَیْتِ الْعُمْرَةِ وَالْحَجَّ وَآخِرَتِیْ بِمَا وَدَّہُ تَعَالٰی بِتِلْکَ اَللّٰهُمَّ لَیْسَ لَکَ بِہِمْ اِلَیْہِا بِعَمْرَةٍ
وَحِجَّةٍ اَوْ اِذَا کَرِیْہِیْ لِیْکَ سَہِیْلًا لِّیْکَ بِعَمْرٍ وَحِجَّتِہِکَ اَوْ اِسْ کے بعد لیک الہم لیک لہ کہتے ہیں جہاں بھی جائز ہے لیکن پہلی صورت اولیٰ ہے
پھر جب مکہ مکرمہ میں پہنچے تو داخل ہونے کے آداب کا لحاظ رکھتے ہوئے داخل ہو کر آداب کے ساتھ مسجد حرام میں یا ب السلام سے داخل ہو کر
واجب ہے کہ پہلے عمرہ کے افعال ادا کرے اور عمرہ کے پورے طواف میں اضطباع کے جس کی کیفیت عمرہ کے بیان میں گذر چکی ہے اور پہلے تین
چکروں میں رمل کرے پھر دو رکعت واجب الطواف پڑھے اور ملتزم کی دعا پڑھ کر شریفیت سے فارغ ہو کر گھڑا سودا کا استلام کر کے باب الصفا
سے باہر نکلے اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کرے سعی کے بعد حلق یا قصر نہ کرے کیونکہ ابھی وہ حج کے احرام میں ہے پس اگر حلق یا قصر کرے گا
تو وہ عمرہ سے حلال نہیں ہوگا اور اس پر دو احراموں پر حجابت ہونے کی وجہ سے قدم لازم ہوں گے عمرہ کی سعی سے فارغ ہو کر قوزا یا ٹھہر کر
مگر جہاں تک ہوسکے جلدی طواف قدم کرے اور اگر اس کا ارادہ اس طواف کے بعد حج کی سعی کرنے کا ہو تو اس پورے طواف میں اضطباع
اور پہلے تین چکروں میں رمل کرے اور قارن کے لئے افضل یا سنت بھی یہی ہے کہ طواف قدم کے بعد ہی سعی کرے پھر وہ دو گانہ واجب الطواف
پڑھ کر حج کی سعی کرے اور اب بھی حلق نہ کرے کیونکہ وہ حج کے احرام میں ہے اور اگر طواف قدم کے بعد سعی نہ کرے تو پھر اس طواف میں
اضطباع و رمل نہ کرے اب اس کو طواف زیارت کے بعد سعی کرنی ہوگی اور اس صورت میں اس کو طواف زیارت میں رمل کرنا ہوگا اور اضطباع
اس سے ساقط ہو جائے گا کیونکہ اب وہ احرام کے کپڑے اتار کر سٹے ہوئے کپڑے پہن چکے ہے، عمرہ و طواف قدم وغیرہ سے فارغ ہو کر احرام کی
حالت میں ہی مکہ میں قیام کرے اور جب آٹھویں ذی الحجہ آجائے تو مفرد حج والے کی طرح حج کرے یعنی منیٰ کو جائے اور نویں کو عرفات جائے
نئی و عرفات و مزدلفہ کے احکام میں حج قرآن و افراد والے کیلئے کچھ فرق نہیں ہے اسلئے سب افعال اسی طرح ادا کرے جس طرح مفرد حج والے
کے بیان ہوئے ہیں البتہ دسویں ذی الحجہ کو عمرہ عقبہ کی سعی کے بعد قرآن و لیلہ پر دم شکر کی قربانی کرنا واجب ہے اور اس میں دم قرآن
کی نیت کرنا ضروری ہے نہ کہ دم جنایت سے ممتاز ہو جائے دم قرآن کی نیت کے بغیر دم قرآن ادا نہیں ہوگا اور مفرد حج والے پر قربانی واجب
نہیں ہے بلکہ اس کے لئے مستحب ہے منیٰ سے مکہ مکرمہ آتے ہوئے مفرد حاجی کی طرح وادی محصب میں ٹھہرنا سنت ہے اور مکہ مکرمہ
سے واپسی کے وقت طواف و بارگ کرنا واجب ہے۔

تمتع کا مسنون طریقہ

تمتع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آفاقی حاجی پہلے حج کے جہینوں میں عمرہ کا احرام آفاقی کے میقات سے یا اس سے
پہلے آداب و سنن کی رعایت کرتے ہوئے باندھے اور جب مکہ مکرمہ میں آداب و سنن کا لحاظ رکھتے ہوئے
داخل ہو جائے تو بابت اسلام سے مسجد حرام میں داخل ہو کر عمرہ کا طواف کرے اور طواف شروع کرتے ہی تلبیہ موقوف کر دے طواف
دو گانہ طواف و ملتزم آب زمزم وغیرہ سے فارغ ہو کر استلام گھڑا سودا کر کے باب الصفا سے باہر نکل کر سعی صفا و مروہ کرے پھر سر کے

بال منکر یا کتر اگر حلال یعنی احرام سے باہر ہو جائے جبکہ ہری ساتھ نہ لایا ہو اور حلال ہو کر مکہ معظمہ میں قیام کرے اور اس عرصہ میں نفلی طواف و عمرہ اور دیگر عبادات کرتا رہے یا کسی اور جگہ رہے مگر اپنے وطن واپس نہ جائے پھر جب حج کا وقت یعنی آٹھویں ذی الحجہ آجائے تو اس روز یا اس سے قبل اہل مکہ کے میقات سے حج کا احرام باندھے پس سب سے افضل یہ ہے کہ حطیم میں احرام باندھے اس کے بعد مسجد حرام میں سے کسی جگہ سے احرام باندھنا افضل ہے اس کے بعد مکہ معظمہ میں کسی جگہ سے باندھنے کا وجہ ہے ورنہ طواف حرام میں سے کسی جگہ باندھے، پس غسل یا وضو کر کے خوشبو لگا کر اور احرام کی چادر پہن کر مسجد میں آئے اور دو رکعت پہلے طواف نیت المسبح کر کے اور ستر رکعت ہوئے دو رکعت واجب الطواف پڑھے پھر دو رکعت سنت احرام پڑھے پھر سر کو کھول دے اور حج کے احرام کی نیت اس طرح کرے
اللّٰهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ قَبْلَ سِرِّي وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي وَأَعِزِّي عَلَيْهِ وَيَا رَافِقِي فِيهِ تَوَيْتُ الْحَجَّ الْفَرِحْتُ وَأَحْرَمْتُ بِهِ
بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ اور مقرر حج والے کی طرح حج ادا کرے البتہ اس کے لئے طواف قدوم نہیں ہے اور یہ طواف زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد سعی کرے لیکن اگر سعی کو مقدم یعنی متنی جانے سے پہلے کرنا چاہے تو اس کے لئے ضروری ہے کہ حج کا احرام باندھنے کے بعد ایک نفلی طواف کرے (طواف نیتا مسجد جو نیت سے پہلے کیا تھا یہ طواف اس کے علاوہ ہوگا) اور اس کے تمام چکروں میں اضطباع کرے
پہلے تین چکروں میں رمل کرے پھر دو گانے طواف اور بالترجمہ کی دعا و آب زفر وغیرہ سے فارغ ہو کر باب الصفا سے باہر نکلے اور صفا و مروہ کی سعی کرے لیکن ہمارے نزدیک حج تمتع والے کے لئے سعی کو اس کے پہلی وقت یعنی طواف زیارت کے بعد تک موخر کرنا افضل ہے اور امام مالک و امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک طواف زیارت سے پہلے حج کی سعی کرنا جائز نہیں ہے پھر وہ آٹھویں ذی الحجہ کو متنی اور نویں ذی الحجہ کو سورج نکلنے کے بعد عرفات جائے اور تہمال آفتاب سے غروب آفتاب تک وقوف عرفہ کرے اور دسویں ذی الحجہ کی شب کو مزدلفہ میں رہے دسویں کی صبح کو نماز اذان دھیرے میں بڑھ کر وقوف مزدلفہ کرے اور دعا و اذکار وغیرہ میں مشغول رہے جب سورج نکلنے میں بقدر دو رکعت کے وقت رہ جائے تو مزدلفہ سے منی کو روانہ ہو جائے اور منی پہنچ کر عمرہ عقبہ کی سعی کرے پھر دم تمتع ذبح کرے اس کے بعد سر منڈائے یا کترائے پھر طواف زیارت کرے اور اگر سعی پہلے نہیں کی تھی تو اس طواف کے پہلے تین چکروں میں رمل کرے اضطباع نہ کرے طواف کے بعد سعی کرے پھر واپس متنی آ کر رات کو وہاں رہے اور بارہ یا تیرہ ذی الحجہ تک متنی میں قیام کرے اور دسویں جمار کرے پھر متنی سے مکہ معظمہ کی واپسی میں وادی محصب میں ٹھہرے اور وہاں ظہر و عصر و مغرب و عشاء پڑھے پھر ذرا لیٹ کر مکہ مکرمہ میں آجائے اور اگر اتنا نہ ہو سکے تو خنوخری دیری ٹھہرے پھر مکہ معظمہ میں جنتک قیام رہے طواف و عمرہ وغیرہ عبادات کرتا رہے اور واپسی کے وقت طواف و داع کرے ان سب امور کی تفصیل حج افراد کے بیان میں گذر چکی ہے اُن سب آداب و سنن کا کھانا رکھے اور اگر تمتع اپنے ساتھ ہرئی تمتع بھی لایا ہو تو عمرہ کرنے کے بعد سر منڈائے فانک کی طرح احرام ہی میں رہے اور آٹھویں ذی الحجہ کو حج کا احرام بھی باندھے یعنی دو گانہ احرام پڑھ کر حج کے احرام کی نیت کر لے اور تلبیہ پڑھے اس کو چاہئے کہ عمرہ کے افعال کے بعد کوئی جنابت نہ کرے ورنہ دم واجب ہوگا، تمتع پر بھی دم تمتع دم ثمران کی طرح واجب ہے۔

(تنبیہ کا) مسافر حاجی یعنی جس کا مکہ معظمہ میں قیام حج سے پہلے بندہ رو دن سے کم ہو اس پر اضحیہ کی قربانی واجب نہیں ہے

اور اہل مکہ پر اور جو اسی مکہ میں پندرہ دن سے زیادہ قیام رہے ان سب پر بھیجہ کی قربانی واجب ہے اگرچہ وہ حج بھی کریں، اور اہل منی پر خواہ وہ منی کے رہنے والے ہوں یا اہل مکہ ہوں یا آفاقی ہوں عید الاضحیٰ کے دن نماز عید الاضحیٰ نہیں ہے کیونکہ یہ لوگ اس روز نماز سب حج کی ادائیگی میں مشغول ہوتے ہیں اور ان لوگوں کو صحیح صادق طلوع ہونے کے بعد اہل دیہات کی طرح قربانی کرنا جائز ہے۔

عورت کے حج کا طریقہ

عورت بھی حج کے تمام احوال مردوں کی طرح کریں لیکن وہ اس میں ان کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے اور وہ امور عورتوں ہی کے ساتھ مخصوص ہیں ان سب کی تفصیل یہ ہے:— (۱) احرام باندھتے وقت مردوں کی طرح تہ بند باندھنے اور چادر اوڑھ لینے کا حکم عورت کے لئے نہیں ہے بلکہ وہ روزہ کی طرح سارے جسم پر عورتوں پہن سکھادوڑھ لے کر رہے سارے ہونے کپڑے پہننا اس کیلئے منع نہیں ہے لیکن یہ کپڑے کسی خوشبودار چیز مثلاً زعفران و کسم و فریو سے رنگے ہوئے نہ ہوں کیونکہ خوشبو کی ممانعت مرد و عورت دونوں کے حق میں یکساں ہے اگر ایسے کسی رنگ میں رنگے ہوئے ہوں تو ان کو اس طرح دھو لے کہ ان میں خوشبو باقی نہ رہے ہونے اور دستلے بھی پہن سکتی ہیں لیکن نہ پہننا بہتر ہے، ریشمی سلاہو اکپڑا اور زید بھی پہن سکتی ہے۔ (۲) مرد کی طرح عورت سر کو کھلا نہ رکھے یہ احرام کی وجہ سے منع نہیں ہے اس لئے اگر وہ سر کو کھلا رکھے گی تو اس پر کچھ جزو واجب نہیں ہوگی بلکہ یہ عورت کے شرک کے لئے ہے اس لئے اگر وہ اجنبی اور غیر محرم کے سامنے سر کھلا رکھے گی تو گنہگار ہوگی۔ (تنبیہ) جہاں جہاں احرام کے وقت سر پر ایک کپڑا باندھتی ہیں اور اس کو عورتوں کا احرام مشہور کر رکھا ہے یہ ظلمات اصل میں یہ سر کے بالوں کی حفاظت کے لئے باندھا جاتا ہے تاکہ سر کی اوڑھنی کے سرکے رہنے کی وجہ سے بال نہ ٹوٹیں، بعض عورتیں وضو میں سر کا مسح بھی ہاسی کپڑے کے اوپر سے کرتی ہیں اس سے وضو جائز نہیں ہوتا وضو کے وقت اس کو کھلی کر سر کے بالوں پر سے کرنا چاہئے) عورت مرد کی طرح اپنا چہرہ کھلا رکھے اس کا مطلب یہ ہے کہ اجنبی وغیر محرم سے پردہ کرتے وقت چہرے پر کپڑا اس طرح لٹکائے کہ وہ چہرہ کو مس نہ کرے، اجنبی وغیر محرم کے سامنے اس طرح سے کپڑا لٹکانا واجب ہے اور محرم کو سامنے ایسا کرنا مستحب ہے اور ایسی بوڑھی عورتیں کہ کچھ مستحب ہے جن میں فتنہ کا خوف ہو اس مقصد کیلئے نوچ کی پٹی تیلیوں کا ایک تہ سببتلے ہیں جس کو چہرے پر لگا لیتے ہیں اور اس کے اوپر سے نقاب یا برقع کا کپڑا ڈال لیتے ہیں یا ہاتھ کی اگر دیکر کپڑے کو چہرے سے دور رکھے اور پردہ کرے، اگر عورت کے لئے اس طرح سے کپڑا ڈال کر پردہ کرنا ممکن نہ ہو کہ چہرہ کو مس کرے تو مردوں پر واجب ہے کہ اپنی نگاہ کو عورتوں کی طرف نہ گھمے باندھ لیں۔ (۳) تلبیہ بلند آواز سے نہ کہ کیونکہ اس میں فتنہ کا خوف ہے بلکہ اس طرح آہستہ کہ کہ خود ہی شن سکے لیکن اگر اجنبی وغیر محرم آدمی موجود نہ ہو تو اور بھی آواز سے کہہ سکتی ہے۔ (۴) طواف میں رمل نہ کرے۔ (۵) اضطرار نہ کرے۔ (۶) ہر اس مرد پر مردوں کی کثرت کے وقت اسلام نہ کرے اگر خالی جگہ مل جائے تو اسلام کرے ورنہ اشارہ اسلام کرے۔ (۷) طواف کے ختم پر اگر مقام ابراہیم پر مردوں کی کثرت ہو تو طواف کا دو گنا نہ وہاں نہ پڑھے بلکہ مردوں کے جہم سے الگ جہم میں کسی دوسری جگہ پڑھے۔ (۸) ہر مفاہم کے درمیان ہی کرتے وقت دوسرے میلوں (ستروں) کے درمیان نہ بٹھے بلکہ اپنی نماز پورا کرے۔

(۹) مردوں کے حج کے وقت ہتھکڑی کی بیچوں پر پڑھو۔ (۱۰) اگر اے حلال ہونے کے وقت مرد نہ ملے بلکہ انکی کے ایک پہنکی برابر ہال
 گئے۔ (۱۱) ایسا قربانی میں حیض یا نفاس کی وجہ سے طواف زیارت نہ کر سکے اور ایسا قربانی گذرنے کے بعد طواف زیارت کرنے کی وجہ سے تاخیر
 واجب نہیں ہوتا اور حیض یا نفاس والی صورت کو اس حالت میں مسجد میں داخل ہونا منع ہے جسے وہ طواف نہ کرے اور اگر طواف کی حالت میں حیض
 آجائے تو اسی وقت طواف کرنا بند کر دے اور مسجد سے باہر چلی جائے اور چونکہ سنی طواف کے تابع ہے اس لئے سنی بھی نہ کرے لیکن اگر طواف کرتے
 وقت حیض سے پاک تھی اور سنی کرنے سے پہلے یا اس کے وسط میں حیض آگیا تو اس کو اس حالت میں سنی کرنا جائز ہے کیونکہ سنی کیلئے پاکی لازم نہیں ہے
 اس کے علاوہ وہ حج کے تمام افعال اپنے اپنے وقت اور مقام میں کرتی رہے اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے پس اگر احرام باندھنے سے پہلے کسی صورت
 کو حیض یا نفاس آجائے تو وہ غسل کر کے نگوشت باندھ کر احرام باندھ لے اور طواف سنی کے علاوہ حج کے تمام افعال ادا کرے اور طواف زیارت سنی
 پاک ہونے پر کرے اور اس میں تہا قیام کی وجہ سے دم واجب نہیں ہوگا لیکن اگر قربانی کے دنوں میں پاک ہوگئی اور اس نے طواف زیارت یا اس کا اکثر حصہ
 ایام قربانی ختم ہونے سے پہلے ادا نہ کیا تو دم واجب ہوگا اگر ایام قربانی میں طواف زیارت ادا کرنے کے بعد حیض آیا اور بھی اس کے حج کی سنی باقی ہو تو
 سنی کو حیض کی حالت میں کرنے کا کیا با قربانی نہ نکل جائیں یہ افضل ہے ورنہ ایام قربانی کے بعد سنی کرنے کا بھی وجہ واجب نہیں ہوگا۔
 (۱۲) اگر حیض یا نفاس والی عورت کے بھری وطن کیلئے روانہ ہو جائیں اور حیض یا نفاس سے پاک نہ ہوتی ہوں تو اس کو طواف و دار کا ترک کرنا جائز
 ہے اس سے طواف و دار ساقط ہو جائے گا اور اس میں کسے نہ کسے دم واجب نہیں ہوگا اور اس حالت میں وطن روانہ ہونے وقت وہ مسجد حرام
 میں داخل نہ ہو بلکہ باب و در یا کسی اور دروازے سے باہر کھڑی ہو کر دعا مانگے خانہ کعبہ کی زیارت کرے اور روانہ ہو جائے اب اگر مکہ کی آبادی
 نکل جانے سے پہلے پاک ہوگئی تو وہیں اگر طواف و دار کرنا واجب ہوگا اور آبادی نہ نکل جانے کے بعد پاک ہوئی تو وہیں اگر طواف و دار کرنا واجب
 نہیں ہوگا۔ (فائدہ) پہلی دس سویتوں میں عورتوں کے لئے مردوں سے مختلف حکم ہے اور ان سویتوں میں خنثی مشکلی کا حکم عورتوں
 کی طرح ہے آخر کی دو سویتوں میں عورتوں کے ساتھ مخصوص ہیں مردوں سے ان کا تعلق نہیں ہے۔

حیض و نفاس والی عورت کے لئے طواف زیارت اور طواف کا حکم طواف زیارت کی حیثیت سے ہے (مؤلف)

نابالغ بچے کے حج کا طریقہ

نابالغ بچے کی یا لڑکی پر حج کرنا فرض نہیں ہے اور اس کا ادا کیا ہو یا حج واقع نہیں ہوتا بلکہ نفلی حج ہوتا ہے خواہ وہ سمجھ دار ہو یا بے سمجھ ہو۔
 نابالغ بچے کے ہوتے ہیں ایک بہت چھوٹے بچے اور لڑکیاں یعنی جو نیت اور افعال حج خود ادا کرنے کی عقل نہیں رکھتے اور تبلیہ کے
 الفاظ ادا نہیں کر سکتے اور دوسرے بچے لڑکے اور لڑکیاں یعنی جو نیت کرتے اور افعال حج خود ادا کرنے کی عقل رکھتے ہیں ایسے بچے دار کے
 حج کے احکام یہ ہیں کہ اگر اس نے خود احرام باندھ کر حج کے افعال ادا کئے تو اس کے حج کا احرام معتقد ہو جائے گا اور بالاجماع اس کی حج فرض حج
 واقع نہیں ہوگا بلکہ نفلی حج ہوگا اور نیت احرام و افعال حج میں عدم ضرورت کی وجہ سے اس کی طرف سے کسی کا نیابت کرنا جائز نہیں یعنی
 سمجھ دار بچہ جن امور کو خود کرنے پر قادر ہے ان میں نیابت جائز نہیں ہے اور جن امور کو وہ خود کرنے پر قادر نہیں ہے ان میں نیابت جائز ہے
 لیکن اس کو چاہئے کہ خود احرام باندھے اور حج کے تمام افعال بالغوں کی طرح خود ہی ادا کرے اور اگر وہ وقوف عرفات سے پہلے بالغ

ہو جائے اور بالغ ہونے کے بعد نئے سرے سے حج فرض یا مطلق حج کا احرام باندھنے خواہ کسی میقات پر واپس آکر حج فرض یا مطلق حج کا احرام باندھ یعنی نیت کرے اور تلبیہ کہے یا میقات پر واپس آئے بغیر یہی نئے سرے سے حج فرض یا مطلق حج کا احرام باندھ تو اب اس کا حج فرض ادا ہو جائے گا ورنہ اس کا حج نفل ہوگا۔ اور بے سمجھنے کے حج کے احکام یہ ہیں کہ اگر اس نے لوگوں کو دیکھ کر یا کسی کے کہنے پر خود احرام باندھ کر حج کیا تو وہ حج دفع فرض کی جگہ ادا ہوگا اور نہ ہی نفل ہوگا کیونکہ یہ کچھ احرام باندھنے وقت نہ نیت کی سمجھ رکھتا ہے اور نہ ہی تلبیہ کے الفاظ کہہ سکتا ہے اور یہ دونوں امر احرام کے لئے شرط ہیں اور اسی طرح اس کا طواف بھی صحیح نہیں ہوگا کیونکہ طواف کیلئے بھی نیت شرط ہے، اس لئے اس کی طرف سے اس کا ولی احرام باندھ اور ولایت کے لئے اولیٰ وہ شخص ہے جو نسب کے اعتبار سے اس کا سب سے زیادہ قریبی ہو نہیں مثلاً اگر باپ اور بھائی موجود ہیں تو اولیٰ یہ ہے کہ باپ اس کی طرف سے احرام باندھ بھائی نہ باندھے اور بھائی اس کی طرف سے احرام باندھ اس کو چاہئے کہ وہ احرام باندھنے سے پہلے حج کے لئے ہوئے کھڑے آنا کہ اس کو نہ نیت باندھ دے اور چاروں زعمادے اور ولی اس کی طرف سے احرام کی نیت کر کے تلبیہ کہے تو وہ بھی حرم ہو جائے گا اب وہ ولی اس کو محتوبات احرام سے بچاتا ہے اور اگر اس کچھ سے کسی ممنوع احرام فعل کا ارتکاب ہو جائے تو اس کی کوئی جزا نہ اس کچھ پر واجب ہوگی اور نہ ہی اس کی وجہ اس کے ولی پر واجب ہوگی، اس کچھ کا ولی اس کو ساتھ لیکر حج کے تمام افعال ادا کرے جن افعال میں نیت کی ضرورت ہے ان میں اس کی طرف سے خود نیت کرے پس طواف میں اس کی طرف سے خود نیت کرے اور اس کاٹھا کر طواف کر لے جو افعال وہ کچھ خود نہ کر سکتا ہو ان کو اس کی طرف سے ولی خود کرے اپنی سر سے کہے کہ اے مثلاً ولی کچھ کی طرف سے خود ہی کر سکتا ہے یا کچھ کے ہاتھ پر کنکریاں بکے بعد دیگرے لکھ کر کچھ سے بھی کر سکتا ہے یا اس کے ہاتھ کو پکڑ کر اس کے ہاتھ سے کنکریاں پھینکوا سکتا ہے سوائے طواف کے وہ گانے تمام افعال میں اس کچھ کی طرف سے نیابت جانتی ہے دو گانہ طواف اس کچھ سے ساقط ہو جائیگا اس لئے ولی اس کی طرف سے دو گانہ مطلقاً پڑھے۔ جو احکا گانوں قسم کے ناہل کچھ سے تعلق رکھتے ہیں یہ ہیں کہ ناہل کا احرام مستفاد ہو جاتا ہے لیکن لازم نہیں ہوتا، اس کیلئے اس کے افعال کو ادا کرنا لازم واجب نہیں ہے پس اگر وہ اس احرام کو شروع کر دے یا حج کے تمام یا بعض ارکان ترک کرے یا اس کے کل یا بعض واجبات ترک کر دے تو اس پر شک ہے کہ طواف واجب ہوگی اور نہ ہی قضاء واجب ہوگی پس اگر اس نے حج چار یا خوف نہ ہو کہ ترک کر دیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر اس نے حج کو فاسد کر دیا تو اس پر اس کی قضاء واجب نہیں ہوگی حج کا فاسد کر دینا ناہل بالغ مرنے (قریب بالموت) سے منسوب ہے اسی طرح اگر اس نے حرم میں شکار کو قتل کیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی۔

بے ہوش اور سوئے ہوئے مریض کے حج کا طریقہ

(۱) اگر کوئی شخص حج کے ارادہ سے نکلا اور وہ احرام باندھنے سے پہلے بہوش ہو گیا پھر اس کے سامنے کسی دوسرے شخص نے اس کی طرف سے احرام باندھا یعنی اس کی طرف سے نیت کر کے تلبیہ کہا تو وہ بہوش حرم ہو جائے گا اور بالاجماع اس کا حج فرض حج کی جگہ کافی ہو جائیگا اگرچہ اس نے اپنے رفیق یا کسی دوسرے شخص کو احرام باندھنے کے لئے امر کیا ہو یا نہ کیا ہو کیونکہ وہ حج کی نیت سے سفر میں نکلا ہے اس لئے حج کی نیت اس کی طرف سے ہائی گئی ہے۔ (۲) اگر حج کے ارادہ سے نکلنے والا شخص مریض تھا اور وہ احرام باندھنے سے

پہلے سو گیا، اگر اس نے اپنے ساتھ کو پہلے سے یہ کہہ دیا تھا کہ مجھے نیند آجائے تو میری طرف سے آپ نیابتہ احرام باندھ لینا تو اس کی طرف سے نیابتہ احرام باندھ لینے سے وہ مریض نائم محرم ہو جائے گا کیونکہ مامور کا فعل امر کے فعل کی مانند ہے اور اگر ایسا امر نہیں کیا تھا اور اس کے ساتھ یا کسی دوسرے شخص نے اس کے امر کے بغیر اس کی طرف سے احرام باندھ لیا تو وہ مریض نائم محرم نہیں ہوگا کیونکہ جب اس کا صریح اذن طواف کے لئے شرط ہے تو احرام کے لئے بطریق اولیٰ شرط ہے۔ بہتر یہ ہے کہ اپنے رفیق سے کہہ دیا جائے کہ اگر مجھے بیہوشی ہو جائے یا بیماری میں نیند آجائے تو تم میری طرف سے نیابتہ احرام باندھ لینا تاکہ بالاتفاق اس کا حج جائز ہو جائے۔ اور اگر اس نے پہلے سے نہیں کہا تھا اور اس کی حیثیت نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ مریض نیند لے کر جگا دیا جائے کہ ہوشیار ہو جائے اور طواف کی نیت خود ہی کر لے۔

(۳) جس بیہوش یا مریض نائم کی طرف سے نیابتہ احرام باندھا گیا ہو اس کے سلمے ہوئے کپڑے انا رنا صحت احرام کے لئے شرط نہیں ہے مگر چونکہ سلمے ہوئے کپڑوں کا بدن پر ہونا ممنوعات احرام میں سے ہے اس لئے اُن کا انا رنا اور نہ بند و چادر پہنانا واجب ہے ورنہ اس بیہوش یا مریض نائم پر جزا واجب ہو جائے گی، اس نائب کو اس کے احرام کی وجہ سے اپنے سلمے ہوئے کپڑے انا رنا واجب نہیں ہے۔

(۴) اگر بیہوش محرم یا مریض نائم محرم سے ممنوعات احرام میں سے کوئی ایسا کام سرزد ہو جائے جس پر جزا واجب ہوتی ہے تو وہ جزا اس بیہوش یا مریض نائم محرم پر واجب ہوگی اس کی طرف سے احرام باندھنے اور افعال حج ادا کرنے والے پر واجب نہیں ہوگی، کیونکہ اس کی طرف سے نیابتہ نیت کرنے اور تلبیہ کہنے سے وہ بیہوش یا مریض نائم محرم ہوتا ہے نہ کہ نیابتہ نیت کرنے اور تلبیہ کہنے والا شخص۔

(۵) بیہوش مریض نائم کی طرف سے نیابتہ احرام باندھنے کے بعد اس نائب کو اپنے حج کا احرام باندھنا جائز ہے اور اگر اس نے پہلے اپنے حج کا احرام باندھ لیا ہو تب بھی اس کو بیہوش یا مریض نائم کی طرف سے نیابتہ احرام باندھنا جائز ہے، پس نائب اپنا احرام باندھ چکا ہو اس کے بعد بیہوش یا مریض نائم کی طرف سے احرام باندھنے یا پہلے بیہوش یا مریض نائم کی طرف سے نیابتہ احرام باندھ لے اس کے بعد اپنا احرام باندھنے دونوں طرح جائز ہے۔

(۶) جو شخص خود اپنے حج کے لئے بھی اور بیہوش یا مریض نائم کی طرف سے بھی محرم ہو اگر اس سے کوئی مخطوہ احرام فعل سرزد ہو جائے تو صرف ایک ہی جزا یعنی اس کے احرام کی وجہ سے واجب ہوگی کیونکہ دوسرا احرام شرعاً اس بیہوش یا مریض نائم کی طرف منتقل ہو گیا ہے، دوسرے شخص کے احرام کی وجہ سے اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی بخلاف قارن کے کہ اس پر دو جزائیں واجب ہوں گی کیونکہ وہ دو احراموں کے ساتھ محرم ہے۔

(۷) بیہوشی والے شخص یا مریض نائم کی طرف سے کسی دوسرے شخص کے احرام باندھ لینے کے بعد کل افعال ادا کرنے سے پہلے جب بھی بیہوش کو ہوش آجائے یا مریض نائم بیدار ہو جائے تو اس پر باقی افعال حج خود ادا کرنا واجب ہے اور اسی طرح مخطورات سے بچنا بھی لازم ہے اور اگر اس کی بیہوشی یا نیند تمام افعال کی ادائیگی تک باقی رہے یعنی آخر تک اس کو ہوش نہ آئے یا سوتے والا مریض بیدار نہ ہو تو بعض مشائخ نے کہا ہے کہ اس کو مشاہد یعنی طواف زیارت و وقوف عرفہ اور تمام واجبات یعنی وقوف مزدلفہ و رمی جمار و سعی کے لئے لیجانا اس کے ساتھیوں پر واجب نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ کسی کا اس کی طرف سے ان امور کو ادا کر دینا کافی ہے اور بعض مشائخ کا قول ہے کہ اس کو طواف زیارت و وقوف عرفہ کے لئے اٹھا کر لے جانا ضروری ہے باقی امور یعنی رمی وغیرہ میں لیجانا ضروری نہیں ہے پہلا قول

صح ہے لیکن دوسرا قول اولیٰ ہے اور اگر اس کو مشاہد میں نہ لجائیں اور کوئی شخص اس کی طرف سے حج کے افعال ادا کرے تو اس کی طرف سے وقوف عرفات کی نیت کرنا ضروری ہے اور اس کی طرف سے طواف زیارت اور سعی اپنے طواف زیارت سعی کے علاوہ الگ کرے، ایک طواف سعی دونوں کے لئے کافی نہیں ہوگا اور اسی طرح مری وغیرہ بھی اپنی سعی وغیرہ کے علاوہ اس کی طرف سے الگ کرے، بخلاف اس کے اگر اس کو موقف میں لجایا گیا ہو تو چونکہ وہ خود وقوف کر رہا ہے اس لئے ساتھی کو اس کی طرف سے نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور جب اس کو ساتھ لیکر طواف زیارت کیا تو وہ ایسا ہے جیسا کہ شیخ عوارضیہ فرماتے ہیں اس صورت میں اس ساتھی کے لئے ایک ہی طواف کافی ہے اور اپنی طرف سے اور بہوش یا مریض نام کی طرف سے طواف کی نیت کر لینے کی صورت میں وہ ایک طواف حامل و محمول دونوں کے لئے کافی ہو جائے گا اگرچہ ان دونوں کا طواف مختلف ہو یعنی حامل کا طواف عمرہ کا ہو اور محمول کا طواف حج کا ہو یا حامل کا طواف حج کا ہو اور محمول کا طواف عمرہ کا ہو یا حامل احرام کی حالت میں نہ ہو بلکہ نقلی طواف کرنا ہو اور محمول احرام کی حالت میں ہو اور اس احرام کی وجہ سے جو طواف اس پر واجب ہو اسے اس کو ادا کر رہا ہو پس اس صورت میں اس رفیق کو اپنے طواف کے لئے بھی نیت کرنا شرط ہے اور محمول کی طرف سے بھی نیت کرنا شرط ہے خواہ اس کو اپنی پیٹھ پر اٹھایا ہو یا کسی دوسرے شخص کی پیٹھ پر ہو یا اونٹ وغیرہ پر ہو۔ (۸) اگر کسی شخص کو خود احرام باندھنے کے بعد بہوشی طاری ہوئی ہو یا مریض اس کے بعد سو گیا ہو تو ہمارے تمام اصحاب کے نزدیک بالاتفاق اس کے رفیق پر اس کو مشاہد میں وقوف و طواف وغیرہ کے لئے لیجانا مستحب ہے اس کو بجائے بغیر اس کی طرف سے افعال حج ادا کرنا جائز نہیں ہے اور جب اس کو اٹھا کر طواف کر لے تو اس کی طرف سے بھی طواف کی نیت کرنا شرط ہے یعنی اٹھانے والا اپنی طرف سے بھی اور بہوش کی طرف سے بھی طواف کی نیت کرے اور اس طرح ایک طواف دونوں کی طرف سے کافی ہو جائے گا اور اگر صرف اپنی طرف سے طواف کی نیت کرے گا تو بہوش کی طرف سے طواف ادا نہیں ہوگا۔

(۹) اگر کوئی شخص ایسا مریض ہو کہ اٹھا کر طواف کر لے بغیر وہ طواف نہ کر سکتا ہو اور وہ سمجھ دار ہے دیوانہ نہیں ہے اور وہ سو گیا پھر اس کے ساتھیوں نے اسے سونے ہوئے کو اپنی پیٹھ وغیرہ پر اٹھا کر اس کے ساتھ طواف کیا یا اس نے ان کو امر کیا تھا کہ وہ اس کو اٹھا کر طواف کریں اور انھوں نے ایسا نہیں کیا یا تاک کہ وہ سو گیا پھر انھوں نے اس کو سونے کی حالت میں اٹھایا اور اس کے ساتھ طواف کیا یا اس کے امر کرتے ہی اس کو اٹھا لیا اور جاگ رہا تھا پھر وہ ان کے طواف شروع کرنے سے پہلے سو گیا اور انھوں نے اسی حالت میں اس کے ساتھ طواف کیا پھر جاگ گیا تو اس سہارہ رحمہ اللہ تمام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ انھوں نے اس کے امر کے بغیر اس کو اٹھا کر طواف کیا تو اس مریض کی طرف سے کافی نہیں ہوگا اور اس نے امر کیا تھا پھر وہ سو گیا اس کے بعد انھوں نے اس کو اٹھایا اور اس کے ساتھ طواف کیا تو اس کے لئے کافی ہو جائے گا اور اسی طرح اگر وہ انھوں نے اس کو اٹھا کر جاگنے کی حالت میں طواف شروع کیا یا طواف کی طرف متوجہ ہوئے پھر وہ سو گیا اور اس کے ساتھ طواف کیا تو اس کی طرف سے کافی ہے۔ (۱۰) اگر کسی مریض نے اپنے ساتھی سے کہا کہ میرے واسطے لوگوں کو اجرت پر مقرر کرنا کہ وہ

محمد کو طواف کر لیں پھر وہ سو گیا اور جس کو امر کیا تھا اس نے فوراً اس امر کو ادا نہ کیا بلکہ کسی اور کام میں دیر تک مشغول رہا

اس کے بعد لوگوں کو اجرت پر مقرر کر کے لایا اور انہوں نے اس سوتے ہوئے مریض کو اٹھا کر طواف کرایا تو امام حسن رحمہ اللہ نے کہا کہ اگر وہ امر کے بعد فوراً طواف کرایا تو جائز ہوتا لیکن جب بہت دیر کے بعد جبکہ وہ سو گیا لوگوں کو اجرت پر لایا اور انہوں نے اس کو اٹھا کر طواف کرایا اور وہ ایسے ہی سوتا رہا تو اس کا طواف کافی نہیں ہوگا لیکن ان کی اجرت لازم ہوگی۔

(۱۱) اگر کچھ لوگوں کو اجرت دی اور انہوں نے طواف کی نیت کر کے ایک عورت کو اٹھا کر طواف کرایا تو ان کا اپنا طواف ملنا ہوگا اور ان کی اجرت بھی لازم ہوگی اور عورت کا طواف بھی لازم ہوگا اور اگر اٹھانے والوں نے اپنے قصداً رکے پکڑنے کی نیت کی اور حسن کو اٹھا یا وہ ہوش والا تھا اور اس نے طواف کی نیت کی تو اس کا طواف ادا ہو جائے گا اور اٹھانے والوں کا طواف ادا نہ ہوگا اور اگر وہ بیہوش تھا تو اس کا طواف بھی ادا نہیں ہوگا کیونکہ اس کی طرف سے طواف کی نیت پائی گئی نہ اٹھانے والوں کی طرف سے پائی گئی۔

(۱۲) اگر کسی بیمار کو کنکریاں پھینکنے کی طاقت نہیں تو کنکریاں اس کے ہاتھ پر رکھیں اور اس کے بعد وہ انہیں خود پھینک دے یا وہ کسی اور کو پھینکنے کا حکم دے۔

(فائدہ) اوپر کے مسائل کا حاصل یہ ہے کہ اگر حج کے ارادے سے نکلنے والے کو راستہ میں احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی یا جنون طاری ہو جائے یا مریض کو نیت آجائے اور احرام باندھنے کو وقت تک جاتا رہے تو جس شخص کو بھی یہ علم ہو کہ یہ شخص حج کے ارادے سے نکلا ہے تو صحیح قول کی بنا پر وہ شخص اس کی طرف سے سب کاموں میں نائب بن سکتا ہے سوائے دو گناہ طواف کے کہ اس میں نیابت نہیں ہوتی، واضح رہے کہ بیہوش اور جنون کے حق میں تو صریح امر کرنا احرام کے لئے شرط نہیں ہے لیکن مریض تاہم کی طرف سے سونے سے پہلے اس کا امر کرنا شرط ہے جیسا کہ اس کا امر کرنا طواف کے لئے شرط ہے اور اگر ان لوگوں نے اپنی صحت کی حالت میں خود احرام باندھا اس کے بعد ان پر یہ حالت طاری ہوئی تو ان کو حج کے افعال کی جگہ پر یا جانا ضروری نہیں ہے، ان کاموں میں اس کو اچھے بغیر نیابت جائز نہیں ہے مگر طواف کی نیت کرنا اور رمی جمار کے لئے ان کی نیابت ضرورت کی وجہ سے جائز ہے کیونکہ طواف میں نیت شرط ہے اور وہ ہوش میں نہیں ہے اور اسی طرح رمی میں مریض یا بیہوش و مجنون ہونے کی وجہ سے نیابت جائز ہے اور جو مریض نیند میں نہ ہو وہ طواف کی نیت خود کرے اس کو شاہد میں لیجانا متعین ہے اس لئے شاہد پریدہ اچھے بغیر اس کے حق میں نیابت جائز نہیں ہے لیکن رمی جمار میں بیماری کے عذر کی وجہ سے اس کو اچھے بغیر نیابت جائز ہے۔

مجنون و نیم پاگل کے حج کے احکام

(۱) جو جنون حالت جنون میں خود احرام باندھے تو احرام کے مستند ہونے وغیرہ میں اس کا حکم بے سمجھ چھوٹے لڑکے کی مانند ہے یعنی اگر وہ خود احرام باندھے تو صحیح نہیں ہے اس لئے کہ وہ نیت کی عقل نہیں رکھتا اور تلبیک کے الفاظ نہیں کہہ سکتا اسی طرح طواف کی نیت بھی شرط ہے اور وہ اس سے صحیح نہیں ہوتی اس لئے اس کی طرف سے اس کا رمی احرام باندھے اور بہتر ہے کہ پہلے اس کے سارے ہونے پکڑے اٹا دیے جائیں اور اس کو ایک چادر تہ بند کی طرح باندھ دی جائے اور دوسری چادر ڈھادی جائے جب اس کا رمی

جنایات

(یعنی ممنوعات احرام و حرم اور ان کی جزا)

تعریف جنایات، جنایت کی جمع ہے اور جنایت لغت میں تقصیر اور خطا کو کہتے ہیں اور شرعاً احرام و منوع کا متکب ہونے اور گناہ

کرنے کو کہتے ہیں اور حج کے بیان میں ہر اس فعل کا ارتکاب جنایت ہے جس کا حرام (منع) ہونا احرام یا نہ ہونے یا حرم میں داخل ہونے کے تعلق سے ہو، اور یہاں جمع کا لفظ اس کی اقسام کے اعتبار سے استعمال ہوا ہے۔

۱) خوشبو استعمال کرنا۔ ۲) سلا ہوا کپڑا پہننا۔ ۳) سر یا چہرہ ڈھانکنا۔ ۴) بدن سے بال ڈھکنا۔ ۵) ناخن کاٹنا۔ ۶) جملعہ و مہکات جملعہ۔ ۷) واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا۔ ۸) خشکی کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا۔

حرم کی جنایات دو ہیں: ۱) حرم کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا۔ ۲) حرم کا درخت اور گھاس کاٹنا سٹہ (ان سب کا تفصیلی بیان الگ الگ عنوان کے تحت آگے درج ہے، پہلے کچھ قواعد کلیہ درج کئے جاتے ہیں، مولف)

قواعد کلیہ ۱) اول چند قواعد سمجھ لینے بلکہ یاد کر لینے چاہئیں جنایات کے بیان میں ان سے بہت مدد ملے گی۔

۱) جنایت خواہ قصداً کرے یا خطا (غلطی سے) کرے، پہلی دفعہ ہو یا مکرر دوبارہ سبارہ ہو، احرام یاد ہوتے ہوئے کرے یا بھولی کر، خواہ مسئلہ جانتا ہو یا نہ جانتا ہو، اپنی خوشی سے کرے یا کسی کی زبردستی سے، موتے ہوئے کرے یا چمکے ہوئے، نشہ

میں ہو یا بغیر نشہ کے یعنی ہوش و حواس میں ہو، بیماری کی بیہوشی میں ہو یا اتفاقاً در ہوش کی حالت میں ہو، معذور ہو یا غیر معذور، بالدار ہو یا تنگ دست (فقیر) جنایت کا ارتکاب خود کرے یا کسی دوسرے کے ذریعے سے اس سے سرزد ہو، اس کے امر سے ہو یا اس کے امر کے بغیر ہو، جزا کے واجب ہونے میں سب کا حکم برابر ہے۔

اولیٰ طرح مرد اور عورت کے لئے بھی یکساں حکم ہے جبکہ وہ جنات دونوں کے لئے عام ہو جیسے جملعہ، خوشبو کا استعمال، بالوں کا ڈھکنا وغیرہ اور وہ دونوں میں سے کسی ایک کے لئے مخصوص ہو جیسے سلا ہوا یا اس اور سر ڈھانکنا کہ یہ مرد کے لئے مخصوص ہے عورت کے لئے یہ جنایت نہیں ہے اور اسی طرح حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے (دونوں) کے لئے بھی جنایت کا حکم یکساں ہے پس ان مذکورہ بالا سب صورتوں میں ہمارے امر کے نزدیک بلا خلاف جزا واجب ہوگی اور یہ ہمارے نزدیک کلیہ قاعدہ ہے جو اکثر تبدیل نہیں ہوتا پس اس کو یاد کر لیجئے۔

۲) اگر احرام کی حالت میں کسی جنایت کا ارتکاب عمداً یا عذریہ کیا تو اس پر جزا اور گناہ دونوں لازم ہوں گے، اس جنایت کے ارتکاب کی جزا اس کا کفارہ ادا کرنا ہے اور اس کے گناہ کا تدارک اس گناہ سے توبہ کرنا ہے اور اگر احرام کی حالت میں کسی جنایت کا ارتکاب غیر قصد کے یا عذریہ کے ساتھ قصداً ہو تو اس پر جزا واجب ہوگی لیکن وہ شخص گنہگار نہیں ہوگا پس جزا تو ہر حال میں واجب ہوگی، گناہ لازم آنا اور اس سے توبہ کرنا بعض صورتوں میں ہوگا سٹہ

سٹہ بھروسہ و عنایت دار شارب مطلقاً سٹہ بھروسہ و ارشاد و فنیہ سٹہ باب و شرح و شرح و غنیہ مطلقاً سٹہ باب و شرح۔

(۳) ابن جماعہ نے ائمہ اربعہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی ممنوع احرام کا ارتکاب عمداً (جان بوجھ کر) کیا تو وہ گنہگار ہوگا اور قدیہ ادا کرنے اور تادان بھر دینے سے وہ گنہگار ہونے سے نہیں بچ سکتا (یعنی گناہ معاف ہونے کے لئے توبہ کرنا اور آئندہ اس سے بچنے کا عزم کرنا ضروری ہے) مؤلف اور امام نووی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ بعض وقت کوئی عام شخص (متمول و متکبر آدمی) ان محرمات (ممنوعات) میں سے کسی ایک کا ارتکاب (عمداً) کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں اس کا قدیہ دیدوں گا اور وہ یہ خیال کرتا ہے کہ قدیہ دینے سے وہ اس گناہ کے وبال سے بچ جائے گا تو یہ اس کی صریحاً غلطی اور بہت بڑی جہالت ہے کیونکہ ممنوعات احرام و حرم کا ارتکاب حرام ہے پس جب اس نے اس حکم کی مخالفت کی تو وہ گنہگار ہوا اور اس پر قدیہ لازم ہوا اور قدیہ دینا حرام فعل کے ارتکاب کو مباح و حلال نہیں کرتا، اور اس فعل کی جہالت ایسی ہی ہے جیسا کہ یہ کہنا جہالت ہے کہ (نحوذ باللہ) میں شراب پیتا ہوں اور زنا کرتا ہوں اور اس کی وجہ سے مجھ پر جو حد قائم ہوگی وہ مجھ کو پاک کر دے گی اور جس شخص نے لپس جرج میں کسی حرام فعل کا ارتکاب کیا تو اس کا حج مبرور نہیں ہوگا (یعنی اس کو حج مبرور کا ثواب نہیں ملے گا اگر حج جرج کی فرضیت اس سے ساقط ہو جائے گی) مؤلف اور ہمارے اصحاب نے اسی کی مثل حد کے بیان میں صراحت کر دی ہے اور کہا ہے کہ حد گناہ سے پاک نہیں کرتی اور اس کے اوپر سے گناہ کو ساقط کرنے میں عمل نہیں کرتی بلکہ توبہ کرنا ضروری ہے پس اگر اس نے گناہ سے توبہ کر لی تو حد اس کو پاک کر دے گی اور اس سے آخرت کا عذاب بالاجماع ساقط ہو جائے گا ورنہ نہیں لیکن صاحب ملقط نے باب الایمان میں کہا ہے کہ کفارہ گناہ کو رفع کر دیتا ہے اگرچہ اس شخص نے اس گناہ سے توبہ نہ کی ہو اور اس کی تائید شیخ نجم الدین نسفی کے قول سے بھی ہوتی ہے جو انھوں نے اپنی تفسیر التیسیر میں اللہ تعالیٰ کے فرمان فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ [پس جس نے حد سے تجاوز کیا (یعنی اس نے اس ابتلا کے بعد بھی شکار کیا تو اس کے لئے دردناک عذاب ہے)] کے تحت ذکر کیا ہے کہ کہا گیا ہے دنیا میں کفارہ دے دینے کے باوجود اس پر آخرت کا عذاب ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس نے توبہ نہ کی ہو کیونکہ گناہ پر اصرار کرنے والے (یعنی بار بار گناہ کرنے والے) سے کفارہ دیدنے کے باوجود گناہ ساقط نہیں ہوتا اھ۔ اور یہ تفصیل عمدہ اور یہ قید مستحسن ہے اس سے دلائل و روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے واللہ اعلم بحقائق الحالات ملہ یعنی ملقط کی عبارت اصرار نہ کرنے والے پر محمول ہوگی اور دوسری کتب کی عبارت اصرار (مکرر نہ کرنے والے) پر محمول ہوگی اور اس تطبیق کو علامہ نورانی نے حاشیہ الدرر میں ذکر کیا ہے ملہ

(۴) جانتا چاہئے کہ احرام کی حالت میں جایات کے ارتکاب سے جو خرائش واجب ہوتی ہیں وہ سب چار قسم کی ہیں اول یہ کہ دم کا وجوب حتمی طور سے متعین ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ جنابت کا ارتکاب بلا عذر کیا جائے اور اس فعل کو کامل طور پر کیا جائے، دوم یہ کہ صدقہ کا وجوب کسی تخیر و ترتیب کے بغیر حتمی طور پر متعین ہوتا ہے اور یہ اس وقت ہوتا ہے جبکہ جنابت کا ارتکاب بلا عذر ناقص طور پر کیا جائے یا دم یا صدقہ میں سے ایک چیز علی الترتیب واجب ہوتی ہے یعنی قدرت و استطاعت کے وقت دم واجب ہوتا ہے اور دم ادا کرنے سے عاجز ہونے پر صدقہ واجب ہوتا ہے۔ سوم یہ کہ دم متخیر واجب ہوتا ہے یعنی روزہ و صدقہ و دم میں سے ایک چیز

تخیر کے طور پر واجب ہوتی ہے اور حکم اس وقت ہے جبکہ حیثیت کا ارتکاب غدر کی وجہ سے کیا ہو اور اس فعل کو کامل طور پر کیا ہو۔ چارم یہ کہ صدقہ تخیر واجب ہوتا ہے یعنی روزہ و صدقہ دونوں میں سے ایک چیز تخیر کے طور پر واجب ہوگی اور یہ اس وقت ہے جبکہ حیثیت کا ارتکاب غدر کی وجہ سے کیا ہو پس جب حتی طور پر دم واجب ہوتا ہے تو اس کو اس کے علاوہ صدقہ و روزہ و قیمت میں سے کوئی چیز دینا جائز نہیں ہے یعنی نہ ہدی (قریبانی کے جانور) کی قیمت دینا جائز ہے نہ صدقہ کی قیمت، اور دم کا جانور حدود حرم میں ذبح کر دینے سے اس کے ذمہ سے دم ساقط ہو جاتا ہے اور جب صدقہ حتی طور پر واجب ہوتا ہے تو اس کی بجائے دم (قریبانی) دینا بدرجہ اولیٰ جائز ہے کیونکہ وہ صدقہ سے اعلیٰ ہے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ اس کو بطور طعام صدقہ کیا جائے یعنی اس کا گوشت صدقہ کا کھانا دینے کی شرائط پر صدقہ کر دیا جائے یعنی ہر مسکین کو نصف صاع گندم کی قیمت کا گوشت دیا جائے اس سے کم یا زیادہ نہ دیا جائے اور اس سے صرف جانور ذبح کر دینے سے دم ساقط نہیں ہوگا بلکہ اگر ذبح کے بعد وہ ضائع ہو گیا تو اس پر ضمان واجب ہوگا اور اس جانور کو حدود حرم سے باہر بھی ذبح کرنا جائز ہے اور صدقہ کی بجائے اس کی قیمت دینا جائز ہے اور صدقہ کے بدلے روزہ رکھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ صدقہ یا اس کی قیمت دینے سے عاجز ہو اور جب دم اور روزہ دونوں میں سے علی الترتیب کوئی ایک چیز واجب ہو رہی ہو تو وقت استطاعت دم اور وقت عدم استطاعت روزہ واجب ہیں تو اس دم یا روزہ کے بدلے میں صدقہ دینا جائز نہیں ہے اور نہ ہی دم کی قیمت دینا جائز ہے اور جب دم و صدقہ و روزہ تینوں میں سے کوئی ایک چیز اختیاری طور پر واجب ہو تو دم کے بدلے میں صدقہ یا دم کی قیمت بطور طعام دینا جائز ہے اور اس صورت میں اس کے لئے روزہ رکھنا بھی جائز ہے پس اگر ان میں سے کوئی ایک چیز ادا کر دے گا تو واجب ادا ہو جائے گا اور اس پر اس کے علاوہ اور کچھ لازم نہیں ہوگا سہ۔ اور جن صورتوں میں روزہ لازم ہوئے ہوں خواہ حتی طور پر تعین کے ساتھ واجب ہوں یا تخیر کے ساتھ تو ان کے بدلے میں قدر دینا ہرگز جائز نہیں ہے جیسا کہ تمتع اور قرآن کے روزوں میں حکم ہے۔

(۵) جو حیثیات ارضی حرم کے ممنوعات سے متعلق ہیں یا خشکی کا شکار کرنے سے تعلق رکھتی ہیں ان کی جزیں اختیار ہے کہ روزہ رکھے یا صدقہ یا دم یا قیمت دیوے مثلاً کسی ٹھہرنے شکار (کے جانور) کو قتل کیا اور اس کی قیمت دم (ہدی کے جانور) کی قیمت کو نہ سچتی ہے (تو وہ اس کی قیمت صدقہ کر دے یا اس قیمت کا جانور ذبح کر دے یا اس کی بجائے روزہ رکھے اور اگر اس کی قیمت دم کے جانور کی قیمت کو کفایت نہیں کرتی تو اس کو اختیار ہے کہ جو قیمت ہو وہی قیمت کر دے یا اس کی بجائے روزہ رکھے یا صدقہ دے یا اس کو صدقہ یا دم یا قیمت دینے میں اختیار ہوتا ہے مثلاً کسی حلال (غیر حرم) نے حدود حرم میں شکار کیا یا ٹھہرنے یا غیر حرم نے حرم کا درخت کاٹا اگر اس کی قیمت ہدی کے جانور کی قیمت کے برابر ہوتی ہے تو اس کو اختیار ہے کہ اس کی قیمت دیوے یا اس قیمت کا جانور ذبح کر کے خیرات کر دے یا صدقہ دے اور اگر اس قیمت سے ہدی کا جانور نہیں ملتا تو اس کو اختیار ہے کہ وہی قیمت خیرات کر دے یا صدقہ دیوے سہ (لیکن اس کو روزہ رکھنے کا اختیار نہیں ہے)۔

(۶) اور جن صورتوں میں قیمت دینا جائز ہوتا ہے ان صورتوں میں تاخیر کے نزدیک ہی قیمت دینا افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے سہ۔

دے، اگر واجبات حج میں سے کسی واجب کا ترک کسی عذر کے ساتھ ہو تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوتی، لیکن عذر سے مراد وہ عذر ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو پس جو عذر مخلوق کی طرف سے ہو وہ معتبر نہیں ہے، حتیٰ کہ اگر مخطوبات احرام میں سے کوئی چیز مثلاً خوشبو لگانا یا سٹے ہونے پیرے پہنا وغیرہ کسی محرم سے بہرہ کر لے جائیں تو اس کو تین چیزوں (یعنی ہذہ و صدقہ و حج) میں سے کسی ایک کے ادا کر دینے کا اختیار نہیں ہوگا بلکہ اس پر وہی واجب ہوگا جو بلا عذر کرنے کی صورت میں حتمی طور پر واجب ہوتا ہے اور اسی طرح اگر کسی دشمن نے مثلاً وقوف مزدلفہ سے روک دیا اور اس نے اس کے خوف سے وقوف مزدلفہ ترک کر دیا تو اس پر دم متعین ہے بخلاف اس صورت کے کہ ازہام (حجوم) کے خوف کی وجہ سے (ضعیف و مریض و عورت منہ) وقوف مزدلفہ ترک کر دیا ہو تو اس پر کچھ جزا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے، اگر دشمن کا خوف کسی بندے کے ڈرانے کی وجہ سے پیدا ہو تو منع حسی کی طرح وہ خوف بندے کی طرف منسوب ہوگا اور اگر کسی بندے کی طرف سے نہیں ڈرایا گیا تو وہ خوف اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوگا جیسا کہ کسی دیندے کے خوف کی صورت میں ہے حکم ہے اور اسی اصول سے فقہاء اس قول کی وجہاً ہر موی کی کہ اگر کسی کا اونٹ مر کر ہو گیا وہ اس پر سوار تھا، وہ اونٹ اس کو لیکر آفتاب غروب ہونے سے پہلے حد عرفات سے باہر نکل گیا یا وہ اس پر سوار نہیں تھا لیکن اس کو پکڑنے کے لئے اس کے پیچھے چلا اور غروب آفتاب سے قبل حد عرفات سے باہر ہو گیا تو چونکہ یہ عذر مخلوق کی جانب سے لاحق ہوا ہے اس لئے اس سے دم ساقط نہیں ہوگا لہذا اور بعض فقہاء نے ترک واجب پر دم واجب ہونے کو مطلق طور پر بیان کیا ہے خواہ عذر سے ترک ہو یا بلا عذر جیسا کہ کسی مخطور (منوع احرام) کے ارتکاب کا حکم ہے سوائے ان صورتوں کے جن کے بارے میں نص وارد ہے اور وہ یہ ہیں مزدلفہ کا وقوف، حج و ہا و ضعف کی وجہ سے ترک کرنا، حیض و نفاس یا قید یا مرض کی وجہ سے طواف زیارت کو اس کے ایام دیا یا ہڑائی سے مؤخر کرنا جبکہ مریض کو کوئی اٹھانے والا نہ ہو یا وہ مریض اٹھانے جانے کی مشقت برداشت نہ کر سکا ہو، عورت کا حیض یا نفاس کی وجہ سے طواف صمد (وطاف) کا ترک کرنا، مرض یا بڑھاپا یا نانگ کٹا ہوا وغیرہ ہونے کی وجہ سے طواف اور سعی میں پسپا ہونا، چلنا، بھول جانے یا ساتھیوں کے روانہ ہونے یا مرض وغیرہ کی وجہ سے سعی ترک کرنا لیکن مخلوق کا حجوم عذر نہیں ہے، سر کی بیماری کی وجہ سے حلق نہ کرنا جبکہ اس بیماری کی وجہ سے حلق یا قصر کرنا دشوار ہو سکے بلکہ علانیے اس قاعدہ مذکورہ سے دس واجبات کو مستثنیٰ کیا ہے ان میں سے چھ ہی ہیں خواہ پر بیان ہوئے ان کے عذر سے ترک کرنے پر کچھ لازم نہیں ہوگا لیکن اگر بلا عذر ترک کے جائیں تو دم لازم ہوگا اور چار واجبات اور ہیں کہ اگر ان کو بلا عذر ترک کیا جائے تب بھی دم لازم نہیں ہوتا البتہ بلے عذر کرنے کی صورت میں گناہ ہوگا جو توبہ کے بغیر معاف نہیں ہوگا، وہ چار واجبات یہ ہیں طواف کے بعد کی دو رکعت نماز نہ پڑھنا جو کہ واجب ہے، مزدلفہ میں نماز مغرب کو نماز عشا کے ساتھ ادا کرنے کے لئے نماز مغرب میں تاخیر نہ کرنا، مزدلفہ میں توپ دی یا کھجکے بعد کی رات نہ گزارنا، حجر اسود سے طواف شروع نہ کرنا، یہ چار واجبات جن کے ترک کرنے پر دم لازم نہیں ہوتا خواہ عذر سے ترک کیے یا بلا عذر، ان کے متعلق علماء کرام نے جو تفصیلات بیان کی ہیں ان کی تفصیل یہ ہے کہ دو رکعت واجب الطواف کے ترک کرنے پر دم اس لئے

واجب نہیں ہوتا کہ یہ دو رکعت طواف کے واجبات میں سے ہے حج و عمرہ کے واجبات میں سے نہیں ہے نیز اس دو گانہ کا وجوب مختلف فیہ ہے اور یہ بھی وجہ ہے کہ اس کی ادائیگی کا وقت تمام عمر ہے اس لئے مدت حیات تک اس کا ترک متصور نہیں ہے (یعنی آخر عمر تک جب اور جہاں پڑھے ادا ہو جائے گا) اور تاخیر مغرب برائے جمع عشا بمقام مزدلفہ کے ترک پر اس لئے دم واجب نہیں ہوتا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر شب مزدلفہ میں مغرب کی نماز میں تاخیر نہ کی اور دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت میں پڑھ دیں تو اس مغرب کی نماز کا جواز طلوع فجر تک موقوف رہے گا اور جب فجر طلوع ہو جائے گی تو وہ نماز مغرب جائز ہو جائے گی اور اس کا نقصان نازل ہو جائے گا اور مزدلفہ میں رات گزارنے کے ترک پر دم اس لئے واجب نہیں ہوتا کہ اس کا وجوب مستقل نہیں ہے بلکہ جمع مغرب و عشا کے تابع ہے اور اس کا وجوب مختلف فیہ بھی ہے اور طواف کو حجر اسود سے شروع کرنا ترک کرنے پر دم اس لئے واجب نہیں ہوتا کہ یہ بھی مختلف فیہ ہے بعض کے نزدیک یہ سنت مؤکدہ ہے لہ

(۸) اگر حجیات احرام میں سے کوئی حیثیت جس سے مفرد پر ایک جزا واجب ہوتی ہے قارن سے یا جو قارن کے حکم میں ہے اس سے سرزد ہو تو اس پر دو جزائیں واجب ہوتی ہیں کیونکہ اس کے دو احرام ہوتے ہیں جبکہ مفرد پر ایک جزا واجب ہوتی ہے سوائے چند صورتوں کے کہ ان میں قارن پر بھی ایک ہی جزا واجب ہوتی ہے مثلاً اگر قارن میقات سے احرام کے بغیر گزر جائے تو صرف ایک ہی دم واجب ہوگا جیسا کہ اس کی تفصیل قرآن کی حیاتیات کے بیان میں آئے گی لہ

(۹) جس جگہ خرامین مطلق دم کہا جائے اس سے مراد بکری ہے اور یہ حیاتیات کی چار صورتوں کے سوا باقی تمام صورتوں میں کافی ہوتی ہے اور وہ چار صورتیں جن میں بکری کافی نہیں ہوتی بلکہ سالم اونٹ یا سالم گائے واجب ہوتی ہے یہ ہیں جبکہ حاجی نے وقوف عرفہ کے بعد حلق کیا ہو، جبکہ طواف زیارت جنابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں کیا ہو، جبکہ وقوف عرفہ کے بعد او طواف زیارت سے پہلے گریا ہو اور اپنا حج پورا کرنے کی وصیت کی ہو تو طواف زیارت کے لئے بذتہ (سالم اونٹ یا گائے) واجب ہوگی اور اس کا حج جائز ہوگا، اور اسی طرح امام محمد کے نزدیک (احرام کی حالت میں) شتر مرغ (کو شکار کرنے) میں بذتہ واجب ہوتا ہے لہ

(۱۰) دم کی جن صورتوں میں بکری ذبح کرنا کافی ہوتا ہے ان میں (بکری) بھیڑنروادہ کے علاوہ) گائے یا اونٹ کا ساتواں حصہ بھی (قربانی کی شرائط کے ساتھ) کافی وجائز ہوتا ہے لہ چنانچہ ہستانی کے قربانی کے بیان میں ہے کہ اگر گائے یا اونٹ کو قربانی و دم تمتع و دم قرآن و دم احصار و جزا و صید و جزائے حلق و عقیقہ اور نفلی قربانی کے سات حصے ملا کر ذبح کیا تو ظاہر اصول میں یہ درست ہے اور امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ افضل یہ ہے کہ سب حصے ایک جنس کے ہوں اور اگر وہ سب حصے متفرق جنس کے ہوں اور ہر ایک حصہ تقرب الہی کے لئے ہو تو جائز ہے لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ ہے لہ

(۱۱) حیثیت احرام میں جس جگہ صدقہ مطلق طور پر واجب ہوتا ہے اس سے مراد (صدقہ فطر کی مانند) نصف صاع گہیوں یا ایک صاع جو یا کچھ ہے اور جس جگہ صدقہ کی مقدار معین ہے وہاں صدقہ سے مراد خاص وہی مقدار ہوتی ہے لہ اور کہیں مطلق فدیہ کا

لے حیات العلوب و زبدہ مع عمرہ لخصاً لہ باب شتر مرغ و غنہ لقطاً لہ باب شتر مرغ و غنہ تصرفاً لہ غنہ ش لہ لیا ب شتر مرغ و غنہ لخصاً

لفظ بھی آتا ہے تو وہاں وہی جزا مراد ہوتی ہے جو اس سے پہلے اس قسم کی جزیں ذکر ہو چکی ہے خواہ وہ دم ہو یا صدقہ، غرض کہ ندر سے مراد کفارہ ہے سہ صاع انگریزی اشیاء کے سیرے ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے (تفصیل ہر قسم کی جزیات کی جزیں مذکور ہے، مؤلف)
(۱۲) جزا واجب ہونے کے لئے اسلام، عقل اور بلوغ شرط ہے۔ کافر نابالغ اور مجنون پر جزا واجب نہیں ہوتی اور نابالغ و مجنون کی طرف سے ان کے ولی پر بھی واجب نہیں ہوتی لیکن اگر احرام کے بعد مجنون ہوا اور پھر بعد میں ہوش آگیا اگرچہ چند سال کے بعد ہوش آیا ہو تو اس نے حالت احرام میں جن ممنوعات کا ارتکاب کیا ہو گا ان کی جزا اس پر واجب ہوگی

(۱۳) جزا واجب ہونے کے لئے آزاد ہونا شرط نہیں ہے، غلام پر بھی جزا واجب ہوگی پس اگر وہ جنایت ایسی ہے جس میں روزہ رکھنا بھی جائز ہے تو اس پر غلامی کی حالت میں روزہ رکھنا واجب ہے اور اگر وہ جنایت ایسی ہے جس میں دم معین ہے یا ایسی ہے کہ اس میں صدقہ معین ہے تو اس پر اس کا ادا کرنا آزاد ہونے کے بعد واجب ہے غلامی کی حالت میں ادا کرنا واجب نہیں ہے بلکہ اگر اس کا بدلہ روزہ نہیں ہو سکتا، اگر اس نے غلامی کی حالت میں دم معین یا صدقہ معین ادا کیا تو جائز نہیں ہے، اگر اس کا آقا یا کوئی اور شخص اس کی طرف سے تبرعاً (احساناً) ادا کرے تب بھی جائز نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ جائز ہے البتہ دم احصال اس کا آقا یا بھجور نے تاکہ وہ احرام سے صلال ہو جائے لیکن حج سے روکا ہوا غلام جب آزاد ہو جائے تو ایک حج اور عمرہ ادا کرے سکے

(۱۴) سوئے ہوئے یا بیہوش شخص پر محظورات کے ارتکاب سے جزا واجب ہوتی ہے اگرچہ وہ اس محظور کے ارتکاب سے گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ وہ اس حالت میں غیر اختیاری طور پر اس کا مرتکب ہوا ہے پس اگر کوئی سو یا ہوا آدمی کسی شکار کے جانور پر پلٹ گیا اور اس کو قتل کر دیا یا کسی خوشبو پر اس کا بدن یا کوئی عضو لگ گیا اور اس سے خوشبو اس کے بدن کو لگ گئی یا کوئی سلا ہوا کپڑا پہن لیا یا سر ڈھاگ لیا یا خوشبو استعمال کر لی وغیرہ اور یہ فعل اس سے یمن میں غیر شعوری طور پر سرزد ہوا تو اس پر اس فعل کے مطابق جزا واجب ہوگی، بیہوش آدمی کا بھی وہی حکم ہے جو سوئے ہوئے کا ہے اور وہ مجنون کے حکم میں نہیں ہے۔

(۱۵) اگر جنایات متعدد ہوں تو ان کی جزا بھی متعدد واجب ہوگی لیکن اگر خوشبو کے استعمال یا حلق یا قصر یا جلع کی متعدد جنایات کی مجلس متحد ہو یا حلق اور قصر میں محل (جگہ) متحد ہو یا سلم ہوئے چند کپڑے پہننے میں سبب ایک ہو اور ایک ہی دن میں سب پہنے ہوں یا پہننے کا محل (عضو) ایک ہو اگرچہ متعدد مجالس میں پہنے تو جزا بھی ایک ہی واجب ہوگی لیکن اگر لباس ترک کرنے کے قصد سے اتارنا اس کے بعد دوبارہ پہنا تو دوسری جزا واجب ہوگی سہ (تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ)

(۱۶) تمام صورتوں میں جب پہلی جنایت کا کفارہ ادا کر دیا تو دوسری دفعہ کے ارتکاب پر دوبارہ جزا واجب ہوگی، اگر جنایات مختلف جنس کی ہوں تو ایک جزا کا دوسری جزیں داخل ہونا جائز نہیں ہے لیکن اگر احرام ترک کرنے کے قصد سے مختلف جنس کی جنایات کا ترکیب ہوا ہو تو یہ داخل جائز ہوگا ایک ہی جزا واجب ہوگی سہ پس متعدد جنایات میں ایک ہی جزا کا واجب ہونا اس وقت ہوتا ہے جبکہ وہ جنایات ایک ہی جنس کی ہوں بخلاف مختلف جنس کی جنایات کے، اور سلا ہوا لباس پہنا خوشبو لگانا، حلق کرنا، ناخن

کاٹنا وغیرہ الگ الگ جنس ہیں پس اگر ایک مجلس میں مختلف جنس کی جنایات کا ارتکاب کیا تو ایک جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ ہر جنس کی جزا الگ الگ حسب جنایت واجب ہوگی۔ (۱۷) اگر کسی محرم نے دوسرے محرم کو سیلا ہوا لباس پہنایا یا خود مس کئے بغیر اس کو خوشبو لگائی یا اس کا سر یا چہرہ ڈھانپ دیا یا احرام کی حالت میں کسی دوسرے آدمی کی جوں ماری تو فاعل پر اس کی کچھ جزا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ دوسرے شخص کے حق میں ان افعال کے کرنے سے منع نہیں کیا گیا ہے اس کے برخلاف اگر محرم نے کسی دوسرے شخص کا سر مونڈا یا اس کے ناخن کاٹے یا کسی دوسرے شخص کو شکار کا جانور قتل کرنے پر مجبور کیا اور اس نے اس جانور کو قتل کر دیا تو اس فاعل محرم پر جزا واجب ہوگی جیسا کہ اس کی تفصیل اپنے مقام پر آئے گی انشاء اللہ العزیز علیہ۔ اور مفعول پر جبکہ وہ احرام کی حالت میں ہے سب صورتوں میں جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس فعل کے ساتھ فائدہ حاصل کیا ہے اگرچہ اس کے قصد کے بغیر اس فعل کا ارتکاب ہوا ہو سہ

جاننا چاہئے کہ جنایات کی جزا و کفارات کا فوراً ادا کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مرنے سے پہلے یا خیر کے ساتھ ادا کرنا جائز ہے، امکان کے اول وقت میں ادا نہ کرنے اور تاخیر کرنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا اور وہ جس وقت بھی ادا کر دے گا وہ ادا کرنے والا ہوگا قصداً کرنے والا نہیں ہوگا لیکن آخر عمر میں جب فوت ہونے کا ظن غالب ہو اور ایسا وقت آجائے کہ اگر اب ادا نہیں کرے گا تو اس کی ادائیگی رہ جائے گی تو اس کی ادائیگی کا وجوب سمٹ کر اس وقت میں متعین ہو جائے گا اب اگر اس وقت میں ادا نہیں کرے گا تو اس کی تاخیر کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور اس پر اس کی ادائیگی کے لئے وصیت کرنا واجب ہوگا، اگر اس نے وصیت نہ کی تو اس کے ترکہ میں سے ادا کرنا واجب نہیں ہوگا اور نہ ہی وارثوں پر اس کا ادا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر وارث بلا وصیت تبرعاً اس کی طرف سے ادا کر دیں تو جائز ہے اور بلا ہو جائے گا اور اس سے اس کی برات و نجات کی امید کی جاتی ہے وارث کو اس کی جزا کفارہ میں میت کی طرف سے روزہ رکھنا جائز نہیں ہے بلکہ بطور تبرع اس کی طرف سے ہدی کا ذبح کرنا یا کھانا دینا چاہئے کفارات کو جلد ادا کرنا افضل ہے تاکہ نیک کام میں جلدی ہو۔

خوشبو استعمال کرنا

خوشبو کی تعریف (۱) خوشبو ہر وہ چیز ہے جس سے اچھی بو آتی ہو، اس کو خوشبو کے طور پر استعمال کیا جاتا ہو، اس سے خوشبو تیار کی جاتی ہو اور اہل عقل اس کو خوشبو شمار کرتے ہوں جیسا کہ مشک، کافور، عتبر، عود، عالیہ (ایک خوشبو جو پہلی چار خوشبوؤں کو ملا کر تیار کی جاتی ہے) ندر (ایک خوشبو جو پہلی تین خوشبوؤں کو ملا کر بنتی ہے) صندل، گلاب اور اس کے پھول، ورس (ایک خوشبو دار گھاس جس سے کپڑے رنگتے ہیں) زعفران، کسسم، حنا، خیری، کیورہ، لوبان، بنفشہ، چنبیلی، بیلا، سوکسن، ریحان (نازلو) نرگس، نسرتین (سیوتی) تریتون کا خالص تیل، تل کا خالص تیل، خطلی، عود، تمام لسنیں، عطریات و دیگر خوشبو دار چیزیں سہ

(۲) ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ جو چیزیں بدن پر استعمال کی جاتی ہیں وہ تین قسم کی ہیں ایک وہ جو بذاتہ محض (خالص) خوشبو ہے اور خوشبو ہی کے لئے بنی ہیں جیسے مشک و کافور و عتبر وغیرہ، اس کا استعمال خواہ کسی طرح سے کرے اس پر کفارہ واجب

سہ باب و شرح و غنیہ تصرفاً سہ باب و شرح سہ باب و غنیہ سہ باب و شرح و غنیہ زیادہ عن بحر و فتح و غنیہ۔

ہوگا حتیٰ کہ فقہانے کہا ہے کہ اگر ایسی خوشبو کو دوا کے طور پر آنکھ میں لگا یا تب بھی کفارہ واجب ہوگا۔ دوسری وہ ہے جو نہ بذاتِ خود خوشبو ہے، نہ خوشبو کے حکم میں ہے اور نہ وہ کسی طرح خوشبودار بنائی جاتی ہے جیسے چربی پس اس کو خواہ کوئی کھائے یا بدن پر ملے یا پاؤں کی پھٹن (ریوائی) میں بھرے اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا، اور تیسری وہ ہے جو بذاتِ خود خوشبو نہیں ہے لیکن وہ خوشبو کے لئے استعمال ہے کہ اس میں خوشبو بنائی جاتی ہے اس کو خوشبو کے طور پر بھی استعمال کیا جاتا ہے اور وہ سالن (غذا) اور دوائی کے طور پر بھی استعمال ہوتی ہے جیسا کہ زیتون کا تیل اور تل کا تیل کہ اس میں استعمال کا اعتبار ہوگا اگر اس کو بدن میں تیل لگانے کے طور پر استعمال کیا گیا تو اس کے لئے خوشبو کا حکم لگایا جائے گا اور اگر کھانے کی چیزوں میں استعمال کیا یا پاؤں کی پھٹن (ریوائی) کے اندر بھرنے میں استعمال کیا تو اس کے لئے خوشبو کا حکم نہیں لگایا جائے گا سہ اس طرح سرسوں یا ناریل (دھوپرا) وغیرہ کے تیل کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ یہ تیل بھی اکثر بدن و سر کے بالوں وغیرہ میں لگانے کے طور پر استعمال کئے جاتے ہیں لیکن شرط یہ ہے کہ یہ چیزیں خالص ہوں، اور اگر ان میں کوئی خوشبو ملائی گئی ہو جیسا کہ تل اور زیتون کے تیل کو خوشبودار بنانے میں تو پھر ان کا حکم بھی خالص خوشبو کی مانند ہوگا سہ

(۳) خوشبو خواہ اپنے بدن میں استعمال کرے یا اپنے تہبند و جامد و فرش (بستر وغیرہ) اور اپنے تمام کپڑوں میں استعمال کرے اور خواہ اس کو خوشبو یا خضاب کے طور پر یا کوئی چیز دھونے کے لئے یا تلبید (لیپ) یا تیل لگانے یا دوا کے طور پر یا کھانے پینے میں یا کسی اور طرح استعمال کرے ان سب صورتوں میں اس کی ممانعت یکساں ہے۔ (۱) ان سب کی تفصیل الگ الگ عنوان و درجہ کی کتاب میں ہے۔

(۱) خوشبو لگانے کی حقیقت یہ ہے کہ خوشبو محرم کے بدن یا کپڑے کو لگ جائے۔

فتح القدیر میں خوشبو لگانے کا حکم

کذا ذکر زائد ہے وہ بھی ان دونوں ہی کی طرف راجع ہے

پس محرم کے بدن، اس کی چادر و تہ بند اور بچھونے میں خوشبو کے منع ہونے کا حکم یکساں ہے۔ شہ اگر کسی محرم نے خوشبو سونگھی اور خوشبو کا کوئی جزو اس کے بدن (یا کپڑے) کو نہیں لگا تو اس پر جزا واجب نہیں ہوگی۔ لہٰذا اس لئے خوشبودار بھول اور خوشبودار بھل مثلاً سیب اور کسی خوشبو کے سونگھنے سے کوئی جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس خوشبو کا کوئی جزو اس کے بدن کے ساتھ نہیں لگا لیکن کسی خوشبو یا خوشبودار بھول یا بھول کو قصداً سونگھنا مکروہ ہے۔ لہٰذا آجکل یہ رواج ہو گیا ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے لئے جاتا ہے تو دوست و احباب خوشبودار بھولوں کے ہار بنا کر اس کے گلے میں ڈالتے ہیں اس میں پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ سب کافروں اور فحش پرست لوگوں نے ایجاد کی ہے۔ دیندار علماء و فضلاء اس کپت نہیں کرتے اور بیان کے طرز عمل کے خلاف ہے، دوسری بات یہ ہے کہ اگر حج یا عمرہ پہنچنے والا شخص احرام کی حالت میں ہوگا تو اس کے گلے میں خوشبودار بھولوں کے ہار وغیرہ ڈالنے سے اس کو ان کا سونگھنا یعنی ان کی خوشبو سے مستفید ہونا لازم آئے گا اگرچہ اس سے کفارہ لازم نہیں ہوگا لیکن مکروہ ہوگا اور احرام کی حالت میں ظاہری ریش زینت کرنا تذلل و انکساری اور میلا کچھلا رہنے کے خلاف بھی ہے جو کہ احرام کی حالت میں مطلوب ہے۔ شہ عطر فروش کی دکان میں بیٹھنے کا مضائقہ نہیں ہے۔ لہٰذا البتہ خوشبو سونگھنے کے قصد سے بیٹھنا مکروہ ہے۔ شہ

۱۔ ہر ایک روح کے زبدہ میں وہ روح غیبی ہے جو کہ ہر شے کے وقوع و عینیت کے باب میں شہد و غیبی شے زبدہ میں جو کہ وقوع و کبر و عینیت کے محکم

(۲) محرم خواہ مرد ہو یا عورت دونوں کے لئے اپنے بدن کا زار (تہبند) دھار دیا اپنے جسم کے تمام کپڑوں اور بستریں خوشبو کا استعمال کرنا اور خوشبو کو اس طرح چھونایا سوٹھنا کہ جس سے خوشبو کا کچھ حصہ اس کے کسی عضو کو لگ جائے منع ہے اور محض سوٹھنا یا چھونا اس طرح پر کہ خوشبو کا کچھ بھی حصہ اس کے کسی عضو کو نہ لگے منع نہیں ہے لیکن قصداً ایسا کرنا مکروہ ہے، اگر اس کے قصد کے بغیر خوشبو آجائے تو مکروہ نہیں ہے سہ

(۳) خوشبو کو خواہ قصداً استعمال کرے یا بلا قصد ہر حال میں حیایت ہے اور جزا واجب ہوگی اسی لئے بسو طہ میں کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے حجرِ اسود کو بوسہ دیا اور اس کے منہ یا ہاتھ کو بہت سی خوشبو لگ گئی تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر تھوڑی لگی تو صدقہ واجب ہوگا سہ۔ (۴) اگر کسی ایسے گھر میں داخل ہوا جس میں خوشبو کی دھونی دی گئی ہے اور اس کی خوشبو اس کے کپڑوں سے آنے لگی تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ خوشبو کے عین (جسم) سے منتفع نہیں ہوا اس لئے کہ یہاں پر متعلق خوشبو کے عین (جسم) کے ساتھ متعلق نہیں ہے اور خوشبو کا صرف سوٹھنا منع نہیں ہے بخلاف اس کے اگر اس سے احرام باندھنے کے بعد خود گھر میں خوشبو کی دھونی سلگائی اور وہ اس کے کپڑوں کو کثیر تعداد میں لگ گئی تو اس پر دم واجب ہوگا اور تھوڑی لگی ہو تو صدقہ واجب ہوگا کیونکہ یہ خوشبو کے عین سے منتفع ہوتا ہے سہ کیونکہ اس صورت میں خوشبو عین کے ساتھ متعلق ہے اور اس نے اس کو اپنے بدن میں استعمال کیا ہے تو یہ ایسا ہوا گویا کہ اس نے بخور کو خود بطور خوشبو استعمال کیا ہے سہ (فقہائے کرام کی عبارات سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسے مکان میں داخل ہوا جس میں خوشبو سلگائی گئی ہو اور اس کا دھواں ختم ہو گیا ہو لیکن خوشبو باقی ہو تو اس خوشبو سے محرم کے منتفع ہونے سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اور اگر ابھی سلگائی گئی ہو اور خوشبو کا دھواں موجود ہو یا محرم نے خود سلگائی ہو یا اس کی موجودگی میں کسی دوسرے نے سلگائی ہو اور وہ خوشبو دار دھواں اس کے کپڑوں کو لگے، اگر وہ دھواں قلیل لگا ہوگا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اگر کثیر لگا ہوگا تو دم واجب ہوگا اور دم واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو ایک دن یا زیادہ پہنا ہو لیکن اگر ایک دن سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہوگا خواہ خوشبو کثیر لگی ہو جیسا کہ آگے آتا ہے، واللہ اعلم بالصواب، مولف

(۵) اگر کسی (عافل بالغ) محرم نے خوشبو لگائی تو اس پر کفارہ واجب ہوگا سہ پس اگر خوشبو کثیر ہوگی تو دم واجب ہوگا اور اگر قلیل ہوگی تو صدقہ واجب ہوگا سہ۔ (۶) قلیل اور کثیر کے بارے میں امام محمد رحمہ اللہ کی عبارات میں اختلاف پایا جانے کی وجہ سے شارح فقہانے بھی قلیل و کثیر کے درمیان حد فاصل قائم کرنے میں اختلاف کیا ہے امام محمد رحمہ اللہ کی بعض عبارتوں میں کثیر کی حد عضو کبیر (بڑا عضو) کو قرار دیا ہے اور بعض عبارتوں میں نفس خوشبو کی کثرت کو کثیر قرار دیا ہے اسی لئے بعض شارح نے خوشبو کے کثیر ہونے کے لئے بڑے عضو مثلاً ران و پنڈلی کا اعتبار کیا ہے اور بعض نے بڑے عضو کی چوتھائی کا اعتبار کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر کسی محرم نے پنڈلی یا ران کے چوتھائی حصہ کو خوشبو لگائی تو دم واجب ہوگا اور اگر اس سے کم کو لگائی تو صدقہ

سہ باب شہ وارشاد المتفق علیہ بحر فہم وغیرہ سہ بحر فہم وغیرہ متفق علیہ غیہ سہ ہادیہ صمغ بہرہ

واجب ہوگا اور شیخ امام ابو جعفر سندھوانی نے نفس خوشبو میں قلت و کثرت کا اعتبار کیا ہے نہ کہ عضو میں چنانچہ کہا ہے کہ اگر خوشبو
فی نفسہ کثیر ہو اس طرح ہر کہہ دیکھنے والا اس کو کثیر سمجھے مثلاً عرق گلاب کی دو تھیلی یعنی دو چلو بھلا اور غالبہ کی ایک چلو کثیر ہے اور
اس سے کم قلیل ہے پس عرق گلاب کی ایک چلو قلیل ہے اور مشک میں کثیر وہ ہے جس کو لوگ کثیر سمجھیں اگرچہ فی نفسہ وہ قلیل ہو اور
قلیل وہ ہے جس کو لوگ قلیل جانیں اگرچہ فی نفسہ وہ کثیر ہو اور ان تینوں اقوال میں سے ہر قول کی طرف امام محمدؒ نے اشارہ کیا ہے سہ
اور مجمع ہے کہ ان اقوال میں تطبیق دی جائے اور یہ کہا جائے کہ اگر خوشبو فی نفسہ قلیل ہو تو عضو کا مل کا اعتبار کیا جائے خوشبو کا نہیں
اور اگر خوشبو کثیر ہو تو خوشبو کا اعتبار کیا جائے عضو کا نہیں بلکہ یہ شیخ الاسلامؒ نے کہا ہے سہ پس قلیل خوشبو اپنے کسی پورے عضو یا زیادہ
کو لگائی تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ پورے عضو کو خوشبو لگانا کامل حیثیت ہے اس لئے اس کی جزا بھی کامل ہی واجب ہوگی اور اگر
قلیل خوشبو پورے عضو سے کم کو لگائی تو اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ یہ حیثیت کامل نہیں ہے سہ یہی صحیح قول ہے اور عضو سے
مراد عضو کبیر ہے جیسے سر، چہرہ، ڈاڑھی، منہ، ہاتھ، تحصیل، ران، پٹلی، بازو وغیرہ چھوٹے اعضا جیسے ناک، کان، آنکھ، انگلی، مونچھ
وغیرہ کو خوشبو لگانا قلیل کے حکم میں ہے سہ بسودا اور محیط میں ہے کہ اگر عورت نے احرام کی حالت میں اپنی تحصیل کو ہندی لگائی تو
اس پر دم واجب ہوگا اور اس قول میں تحصیل کو عضو کا مل قرار دیا ہے کیونکہ اس میں تحصیل کو خوشبو لگانے پر دم واجب ہوتا ہے سہ
اور مونچھ چھوٹے اعضا میں سے ہے کیونکہ وہ ڈاڑھی کا حصہ ہے اور وہ کل ڈاڑھی کے چوتھائی سے کم ہے جیسا کہ فقہانے اس کی تصریح
کر دی ہے پس مونچھ کو یہاں پر بڑے اعضا میں شمار کرنا جیسا کہ باب المناسک میں ایسا کہلے اس کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہے سہ
لو اگر کثیر خوشبو چوتھائی عضو کو لگائی تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر چوتھائی سے کم کو لگائی تو صدقہ واجب ہوگا سہ پس اگر قلیل
خوشبو پورے عضو کو لگائی یا کثیر خوشبو چوتھائی عضو کو لگائی تو دم لازم ہوگا اور صدقہ واجب ہوگا اور محیط میں اس کو صحیح کہا ہے
پس صدقہ واجب ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں ایک کہ خوشبو قلیل ہو دوسرے یہ کہ بڑے کامل عضو سے کم پر لگائی جائے، اور دم واجب
ہونے کے لئے ایک شرط ہے وہ یہ کہ یا خوشبو کثیر ہو اگرچہ وہ پورے عضو سے کم پر لگائی جائے یا کامل عضو کبیر پر لگائی جائے اگرچہ وہ
خوشبو قلیل ہو سہ اور غنیہ میں ہے کہ اگر خوشبو کثیر ہو اور عضو کبیر سے کم میں لگی ہو اگرچہ اس کے چوتھائی سے کم میں لگی ہو یا چھوٹے
کامل عضو میں لگی ہو تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ جب خوشبو کثیر ہو تو خوشبو کا اعتبار ہوگا عضو کا نہیں اور یہی مجمع ہے سہ خلاصہ
یہ ہے کہ خوروی خوشبو عضو کبیر سے کم پر لگی ہو یا چھوٹے عضو پر لگی ہو اگرچہ پورے عضو پر ہو تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر عضو کبیر کامل پر
لگی ہو تو دم واجب ہوگا اور بہت سی خوشبو بڑے یا چھوٹے کامل یا کم عضو پر لگائی تو دم واجب ہوگا سہ

(۷) مذکورہ بالا تفصیل بدن میں خوشبو لگانے کے بارے میں تہی کپڑے (لباس) اور کھپونے (بستر) میں خوشبو لگانے

کے بارے میں عضو کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ اس میں ہر حال میں خوشبو کی کثرت و قلت کا اعتبار ہوگا اور ابو جعفر سندھوانی کے قول کی بنا پر

سہ شرح و باب و شرح و بکرونی مع سقطا سہ شرح و سہ سہ ہا یہ و باب و شرح و بکرونی مع سقطا سہ باب شرح و شرح و غنیہ مع سقطا
سہ بکرونی مع سقطا سہ غنیہ سہ بکرونی مع سقطا سہ باب و شرح و سہ سہ باب و شرح و غنیہ سہ زبدہ مع سقوطا

کھرج دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اگرچہ وہ کثیر مواد اگرچہ خوشبو اس کے جسم کو لگی اور کثیر تھی تو اس پر دم واجب ہوگا سنا
(اگرچہ اس نے اسی وقت دھو دیا ہو مٹوا) کپڑے اور بدن میں خوشبو لگنے میں وقت (زمانہ) کا اعتبار ہونے یا نہ ہونے کا فرق
اس لئے ہے کہ کپڑوں کو خوشبو لگنے سے بچا کر شمار ہے کیونکہ بعض مگروں کی دیواروں اور کانوں کے اطراف میں خوشبو لگی ہوتی ہے
کپڑے بلا اختیار بھی اس سے مس ہوتے رہتے ہیں اور بدن کا خوشبودار مگروں سے مس ہونا شان و باری ہو سکتا ہے اس لئے خوشبو
زائل کرنے کی برکت کو کپڑوں میں معاف کر دیا (اور وسعت دیدی) لیکن بدن میں معاف نہیں کیا و اللہ اعلم

(۹) محرم کے لئے اپنی چادر وغیرہ کے کونے میں خوشبو کا باندھا جائز نہیں ہے پس اگر کسی محرم نے اپنی چادر یا تہبند کے کنارے دپٹہ میں مشک یا کافور یا غیر خوشبو یا ندھی اور وہ کثیر ہے اور وہ اس کو ایک دن یا ایک رات پہنے رہا تو دم واجب ہوگا اور اگر خوشبو بخورڈی تھی یا وہ کپڑا اور ایک دن یا کامل ایک رات نہیں پہنا بلکہ کم عرصہ پہنا تو صدقہ واجب ہوگا اور اگر خود چادر وغیرہ کے کنارے میں باندھی تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اگرچہ اس میں سے خوشبو آتی ہو سہ کیونکہ مشک وغیرہ خوشبو کا جزو کپڑے کو لگ جاتا ہے اور خود کا کوئی جزو کپڑے کو نہیں لگتا سہ اور یہ جو فقہانے کہا ہے کہ اگرچہ خود سے خوشبو آتی ہو یہ بھلا اور وغیرہ میں مذکور ہے لیکن اس میں یہ کہ خود کو آگ پر جلانے سے خوشبو آتی ہے ویسے اس سے کوئی خوشبو نہیں آتی اور اگر بالفرض خود کو شکار گرنے سے خوشبو آتی ہو تو پھر اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ اس کا حکم بھی مشک وغیرہ کی طرح ہوگا کیونکہ ان میں بھی علت خوشبو کا پایا جاتا ہی ہے سہ پس پینے کے کپڑے میں خوشبو باندھنے سے جزا واجب ہونے کا حکم ان خوشبوؤں کے لئے ہے جس کا کچھ جزو کپڑے میں لگ جاتا ہے یا خوشبو کپڑے میں سرایت کر جاتی ہے جیسے کافور مشک وغیرہ اور جس خوشبو کا کوئی جزو کپڑے کو نہیں لگتا اور اس کی خوشبو کپڑے میں سرایت نہیں کرتی بلکہ جب تک اس کو آگ میں نہ ڈالا جائے اس کی خوشبو نہیں پڑتی جیسے خود و مندل وغیرہ ایسی خوشبو کہ پیسے بغیر پینے ہوئے کپڑے میں باندھنے سے کچھ لازم نہیں آتا سہ

(۱) اگر بدن میں متفرق طور پر کئی اعضا کو تنہا تنہا خوشبو لگائی تو اس کو جمع کیا جائے گا اگر جمع کرنے کے بعد بڑے اور کامل عضو کے برابر ہو جائے گی تو دم واجب ہوگا ورنہ صدقہ واجب ہوگا کہ اور ظاہر ہے کہ تنہا تنہا خوشبو لگے ہوئے متفرق اعضا کی خوشبوداری جگہ کا مجموعہ ان خوشبو لگے ہوئے اعضا میں سے سب سے چھوٹے عضو کے برابر پہنچنے کا اعتبار ہوگا جیسا کہ قبلانے ستر عورت کھل جانے کے مسئلہ میں اعتبار کیا ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ وہ خوشبو لگا ہوا سب سے چھوٹا عضو بڑے اعضا میں شمار ہوتا ہو کیونکہ چھوٹے عضو پر خوشبو لگانے سے دم واجب نہیں ہوتا جب تک خوشبو کثیرہ ہو شہ (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے)۔

(۱۱) عضوے نائڈ کو خوشبو لگانے کا حکم وہی ہے جو عضو کا مل کبیر کا بیان ہوا ہے اور تمام بدن عضو واحد کی مانند ہے جبکہ خوشبو لگانے کی مجلس متحد ہو ورنہ ہر دفعہ خوشبو لگانے کا کفارہ الگ ہوگا۔ ۹۰۔ نہیں اگر محرم نے بدن کے تمام اعضا کو ایک ہی مجلس میں خوشبو لگائی تو اس پر ایک ہی کفارہ یعنی ایک ہی دم واجب ہوگا اور اگر تمام بدن کو کئی مجلس میں مختلف وقت میں ایک ہی جگہ پر یا مختلف جگہ پر

(۱۴) خوشبو کا استعمال مرد کرے یا عورت، اجماع بوجھ کر ہے یا غلطی سے احرام باندھنے ہوئے کو، یا بھول کر کسی کی زبردستی سے کرے یا اپنی مرضی سے قصداً کرے یا بلا قصد، ان سب صورتوں میں جزا واجب ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے۔ (جیسا کہ مقدمہ میں مفصل بیان ہو چکا ہے) (توضیح)

(۱۵) اگر ٹھہر کسی دوسرے محرم یا حلال یعنی بغیر احرام والے شخص کو اس طرح پر خوشبو لگائے کہ خود اس کے استعمال میں نہ آئے یعنی اس کے ہاتھ وغیرہ میں خوشبو نہ لگے تو بالا جماع قائل یعنی لگانے والے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی جیسا کہ اگر ٹھہر کسی دوسرے محرم یا غیر محرم کو سیلا ہوا لباس پہنائے تو کچھ جزا واجب نہیں ہوتی لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ محرم یا غیر محرم کا محرم کو خوشبو لگایا یا اس کو سیلا ہوا لباس پہنانا حرام ہے کیونکہ وہ اس ممنوعہ فعل کے ارتکاب کا سبب بنے گا اور ٹھہر مفعول یعنی خوشبو لگانے والے پر جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے اسی سے استفادہ کیا ہے۔

(۱۶) خالص خوشبو کا کھانا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مخطورات احرام میں سے ہے۔ کھانے پینے میں خوشبو کا استعمال

صاحبین کا اس میں خلاف ہے پس اگر کسی نے زیادہ خوشبو کھائی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اور اکثر مشائخ کے قول کے بموجب زیادہ دم ہے جو منہ کے اکثر حصے میں لگ جائے اور اگر تھوڑی خوشبو کھائی یعنی اتنی جو منہ کے اکثر حصے میں نہیں لگتی تو امام صاحب کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہوگا، ظاہر المذہب میں صدقہ سے مراد نصف صاع ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خوشبو کو کھانے میں ملائے اور پکائے بغیر جیسی ہے ویسی ہی خالص کھائے اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک خوشبو کھانے سے کوئی جزا لازم نہیں آتی خواہ تھوڑی کھائے یا زیادہ۔

(۱۷) اگر خوشبو مثلاً زعفران، لونگ، مونٹھا، دارچینی وغیرہ گرم مصالح کو کھانے میں پکے وقت یا پکے بعد جس طرح بھی رواج ہو ملایا جائے تو اس کے کھانے سے بالاتفاق کچھ جزا واجب نہیں ہوگی خواہ اس کھانے سے خوشبو آتی ہو یا نہ آتی ہو اس لئے کہ وہ خوشبو کھانے کے ساتھ آگ پر پک کر ختم ہوگئی اور کھانے کے تابع ہوگئی پس اس کا حکم ساقط ہو گیا یعنی اب وہ خوشبو کے حکم میں نہیں رہی اور طعام (کھانا) ہوگئی اسی طرح ہر وہ خوشبو جس کو آگ نے ختم کر دیا ہو اس کے کھانے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے (اور اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے) اگرچہ اس سے خوشبو آتی ہو۔

(۱۸) اگر خوشبو کو پکے ہوئے کھانے میں نہیں ملایا بلکہ ایسی چیز میں ملایا جو بغیر پکائے کھائی جاتی ہے مثلاً زعفران کو نمک وغیرہ میں ملایا تو اجزاء کے غلبہ کا اعتبار ہوگا رنگ کے غلبہ کا اعتبار نہیں ہوگا پس اگر نمک کے اجزاء غالب ہوں گے تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اگرچہ اس کو زیادہ مقدار میں کھایا ہو کیونکہ وہ خوشبو مغلوب غیر مطبوخ ہے پس وہ مطبوخ مستہلک کی مانند ہے البتہ اگر اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہوگا اور اگر مثال مذکور میں خوشبو کے اجزاء نمک کے اجزاء غالب ہوں گے تو اب اس کا حکم وہی ہوگا جو زعفران خالص کھانے کا ہے کہ اس کے زیادہ مقدار میں کھانے پر دم واجب ہوگا اور کم مقدار میں کھانے پر صدقہ واجب ہوگا اگرچہ اس سے خوشبو بھی نہ آتی ہو اس لئے کہ اجزاء کے غلبہ کا اعتبار ہے خوشبو کے پکے جانے کا اعتبار نہیں ہے۔

لہذا باب شہد و بطلان مع غیر مطلقاً لہذا باب شہد و بطلان مع غیر مطلقاً لہذا باب شہد و بطلان مع غیر مطلقاً

(۴) اور اگر خوشبو کو کسی پینے کی چیز میں ملایا مثلاً زعفران یا الائچی یا لونگ کو قہوہ میں ملایا تو اس میں خوشبو کا حکم ہوگا یعنی اس کے پینے پر حیل واجب ہوگی خواہ وہ خوشبو مائع ہو یا جامد ہو اور خواہ خوشبو غالب ہو یا جس چیز میں خوشبو ملائی وہ غالب ہو مگر یہ اگر اجزاء کے اعتبار سے خوشبو غالب ہو تو اس کے پینے سے دم واجب ہوگا جبکہ زیادہ پیاجائے اور اگر زیادہ نہ پیاجائے تو صدقہ واجب ہوگا اور اجزاء کے اعتبار سے خوشبو مغلوب ہو اور جس چیز میں خوشبو ملی ہوئی ہو وہ غالب ہو تو صدقہ واجب ہوگا لیکن ایک ہی مجلس میں چند بار پینے کی صورت میں اس پر بھی دم واجب ہوگا اور اگر مختلف مجالس میں چند بار پیاجائے تو ہر دفعہ کے لئے ایک صدقہ واجب ہوگا سہ اور یہ اکثر فقہاء کا قول ہے اور فقہائے شرب (پینے کی چیز) کے مطبوع و غیر مطبوع ہونے میں کوئی فرق نہیں کیا بخلاف ماکول (کھانے کی چیز) کے جو چیز بغیر پکائے کھائی جاتے اس میں خوشبو مغلوب طور پر ملی ہوئی ہو اور وہ مشرب جس میں خوشبو مغلوب طور پر ملائی گئی ہو ان دونوں میں فقہائے فرق کیلئے وہ یہ کہ پہلی چیز یعنی ماکول غیر مطبوع مخلوط بالطیب لمغلوب کے کھانے سے کوئی جزا لازم نہیں ہوگی اور دوسری چیز یعنی مشرب مخلوط بالطیب لمغلوب کے کھانے سے صدقہ واجب ہوگا سہ خلاصہ یہ ہے کہ مشرب مخلوط بالطیب اور ماکول مخلوط بالطیب کے درمیان فرق اس وقت ہے جبکہ خوشبو مغلوب ہو پس اگر مشرب میں خوشبو مغلوب ہو اور دوسری چیز غالب ہو تب بھی جزا واجب ہوگی (اور وہ جزا صدقہ ہے مؤلف) اور ماکول (کھانے کی چیز) میں اگر خوشبو مغلوب ہو اور دوسری چیز غالب ہو تو کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر کھانے اور پینے کی چیز میں خوشبو غالب ہو اور دوسری چیز مغلوب ہو تو ان دونوں کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے سہ (یعنی دونوں کے کھانے پینے سے دم واجب ہوگا مؤلف) اور بحر الرائق میں ہے کہ ماکول و مشرب مخلوط بالطیب لمغلوب میں بھی یکساں حکم ہونا چاہئے یا دونوں صورتوں میں کچھ واجب نہ ہو جیسا کہ ماکول مخلوط بالطیب لمغلوب کا حکم ہے یا دونوں صورتوں میں صدقہ واجب ہو جیسا کہ مشرب مخلوط بالطیب لمغلوب کا حکم ہے سہ امام زیلعیؒ نے خوشبو سے ہوئے کھانے میں خوشبو کے غالب یا مغلوب ہونے کے حکم میں کوئی فرق نہیں کیا ہے اور ان کے کلام سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ خوشبو سے ہوئے طعام اور مشرب کے حکم میں بھی کوئی فرق نہیں ہے سہ اور امام حلبیؒ نے بھی اپنی مناسک میں خوشبو ملی ہوئی کھانے اور پینے کی چیزوں کے احکام یکساں بیان کئے ہیں اور شاید کثیر سے مراد یہاں پر وہ ہے جس کو عادل عارف (جس کو کم و زیادہ میں تمیز کرنے کا ملکہ ہو) زیادہ سمجھ وہ زیادہ سے ورنہ قلیل ہے سہ

(۵) جس حلوہ (مٹھائی) کو خود وغیرہ کی دھوئی دی گئی ہو اس کے کھانے سے کوئی جزا واجب نہیں ہوتی لیکن اگر اس میں سے خوشبو آتی ہو تو اس کا کھانا مکروہ ہے حلوائے قاروت کہ جس کے اجزاء میں گلاب و مشک ہوتا ہے اس کے زیادہ کھانے میں دم واجب ہوگا اور قلیل کھانے میں صدقہ واجب ہوگا سہ بظاہر اس سے مراد وہ مٹھائی ہے جو بغیر پکائے تیار کی جاتی ہے لیکن اگر مطبوخ ہو تو اس پر مطلقاً کچھ جزا واجب نہیں ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے سہ حبیبی صغریٰ یعنی حلوائے مزعفر کھجور و گھی کا حلوہ جس میں زعفران ملا کر پکایا گیا ہو مؤلف (کھانا جائز ہے سہ

سہ باب شرب و کھانا و غیرہ قطع و غیرہ قطعاً سہ غیب سہ باب شرب سہ بحر سہ عمدہ و شاربہ سہ بحر و غیرہ قطعاً سہ بحر و شاربہ سہ بحر و شاربہ سہ

یا کسی دوسری چیز میں ملا کر بغیر کپانے استعمال کیا جائے اور خواہ دوا کے طور پر استعمال کیا جائے یا بغیر دوا کے یعنی خواہ عذر سے ہو یا بلا عذر
ہر حال میں جزا واجب ہوگی لیکن عذر کی حالت میں جزا متخیر واجب ہوگی سہ

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ حنا خوشبو ہے اس کو پہنی و نسائی نے روایت کیا ہے کہ
ہندی اور دھند کا استعمال پس اگر کسی مرد عورت نے اجزاء کی حالت میں اپنے سر یا اس کے چوتھائی حصہ کو کسی مرد سے اپنی

ڈاڑھی کو یا مرد عورت نے اپنے ہاتھ یا تنہا یا کسی اور بڑے عضو کا تلی کو ہندی لگائی اور وہ ہندی تیلی تھی تو اس پر ایک دم واجب
ہوگا اور اگر چوتھائی سر سے کم میں تیلی ہندی لگائی تو صدقہ واجب ہوگا (خولہ ہندی لگانے کے بعد فوراً ہی دھو دی گئی ہو، مؤلف)

(۲) اور اگر کسی عورت نے اپنے سارے سر یا اس کے چوتھائی حصہ کو گارھی ہندی لگائی اور وہ کامل ایک دن یا ایک رات لگی رہی
تو اس پر دو دم واجب ہوں گے، ایک دم خوشبو کا استعمال کی وجہ سے اور دوسرا دم سر ڈھانپنے کی وجہ سے، اور اگر عورت نے اپنے چوتھائی

سر سے کم پر گارھی ہندی لگائی یا چوتھائی سر یا زیادہ یا پورے سر پر ایک دن یا ایک رات سے کم وقت تک لگائی تو ایک دم اور ایک
صدقہ واجب ہوگا، دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے ہر حال میں واجب ہوگا اور صدقہ چوتھائی سر سے کم یا ایک دن یا رات سے کم

لگا رہنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر عورت نے اپنے پورے سر یا چوتھائی حصہ کو گارھی ہندی لگائی تو اس پر ایک ہی دم واجب
ہوگا اور وہ خوشبو کے استعمال کی وجہ سے ہوگا جیسا کہ تیلی ہندی لگانے کا حکم ہے کیونکہ عورت کے لئے سر کو ڈھانکنا منع نہیں ہے اور

اگر عورت نے چوتھائی سر سے کم پر گارھی ہندی لگائی تو ایک صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ تیلی ہندی لگانے کا حکم ہے، مؤلف
(۳) اگر ہندی کے علاوہ کسی اور چیز مثلاً حب الاس یا گوند وغیرہ کا گارھا لپ پورے یا چوتھائی سر کو لگایا تو اس پر

ایک دم واجب ہوگا لیکن اگر خطمی کا لپ لگایا اور ایک دن یا ایک رات کامل لگا رہا تو ابام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر
دو دم واجب ہوں گے جیسا کہ آگے آتا ہے (مؤلف)

(۴) اگر مرد نے اپنے پورے یا چوتھائی سر پر دھند کا خضاب (لپ) لگایا اگر وہ گارھا تھا اور کامل ایک دن یا ایک رات لگایا
تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور یہ دم خضاب کی وجہ سے واجب نہیں ہوگا بلکہ سر کو ڈھانپنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور ایک

دن یا ایک رات سے کم یا چوتھائی سر سے کم لگایا تو صدقہ واجب ہوگا سہ اور اگر دھند پڑا تھا اور اس کو سر پر لگایا یا گارھا و سہ
ڈاڑھی پر لگایا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ خوشبو نہیں لیکن اگر اس سے جوئیں مر جائے گا خوف ہو تو کچھ صدقہ کر دے کیونکہ

اس لحاظ سے یہ جنابت کے معنی میں ہے لیکن یہ جنابت کامل نہیں ہے پس اس سے صدقہ لازم آئے گا سہ یعنی اگر سر پر دھند پڑا تھا
لگائے کہ سر نہ ڈھکے تو اشنان اور پیری کے پتوں سے غسل کرنے کی مانند اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اور ابام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے

تذریک اس میں صدقہ ہے کیونکہ یہ بالوں کو نرم کرنا اور جوؤں کو مارتا ہے سہ اور یہاں صدقہ سے مراد اصطلاحی صدقہ یعنی نصف
صاع گندم نہیں ہے بلکہ کچھ خیرات کر دینا ہے جیسا کہ معراج الدرایہ میں ہے کہ کچھ میدے سہ و سہ نیل کے پتوں کو کہتے ہیں اور یہ
سہ بحر و سہ قحط و زیادہ سہ ہا و قحط و بحر و غیر سہ لباب و شرب و غیر سہ بحر و غنیہ و قحط سہ قحط سہ ہا و بحر و غیر۔

دوسرے کا ہوتا ہے، یا ایک قسم کی نباتات ہیں جن کے پتوں سے خضاب کرتے ہیں۔ سہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ اگر دردمند کے علاج کے لئے دھوا کا خضاب کیا تو سر ڈھکنے کی وجہ سے اس پر جزا واجب ہوگی یہی صحیح ہے۔ سہ

خطمی وغیرہ کا استعمال (۱) اگر خطمی سے سر کے بال یا ڈاڑھی دھوئی تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس میں خوشبو ہوتی ہے نیز یہ میل کچیل کو دیر کرتی ہے اور جوں وغیرہ کو مارتی ہے اور امام

ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ نے کہا کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ یہ خوشبو نہیں ہے لیکن جوں وغیرہ کو مارتی اور میل کچیل کو دیر کرتی ہے، بعض فقہانے کہا ہے کہ امام صاحب کا قول عراقی خطمی کے بارے میں ہے، اس میں خوشبو ہوتی ہے اور صاحبین کا قول شامی خطمی کے بارے میں ہے اس میں خوشبو نہیں ہوتی، پس تینوں اماموں میں کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی اس تفصیل کی بنا پر عراقی خطمی میں بالاتفاق دم واجب ہوگا اور شامی خطمی میں بالاتفاق صدقہ واجب ہوگا۔ سہ

(۲) اگر خطمی کا گاڑھا لپس کر لیا اور اس سے سارے یا چوتھائی سر ڈھک گیا تو اس پر حاکمی طرح دو دم واجب ہوں گے۔ حیا کہ ہندی کے بیان میں گذر چکا ہے۔ سہ یعنی ایک دم سر ڈھانکنے کی وجہ سے بالاتفاق واجب ہوگا جبکہ کامل ایک دن یا ایک رات وہ لپس لگا رہا اور اگر ایک دن یا رات سے کم یا چوتھائی سر سے کم پر لگا تو صدقہ واجب ہوگا اور دوسرے دم خوشبو کے استعمال کی وجہ سے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہوگا خواہ وہ لپس تھوڑی دیر ہی لگا ہو یا فوراً ہی دھویا ہو اور صاحبین کے نزدیک ایک دم کے ساتھ ایک صدقہ واجب ہوگا۔ (مؤلف)

(۳) اگر ٹھمرے اُٹھان (کھار) ایک قسم کی نباتات جن سے ہاتھ وغیرہ دھوتے ہیں) سے اپنا سر یا ہاتھ دھویا اور اس اُٹھان میں اتنی خوشبو ملی ہوئی ہے کہ دیکھنے والا اس کو اُٹھان ہی کہتا ہے تو اس پر صدقہ واجب ہوگا لیکن اگر اس کو کوئی دھوا استعمال کیا ہو تو دم واجب ہوگا اور اگر دیکھنے والا اس خوشبو ملی ہوئی اُٹھان کو خوشبو کہتا ہے تو غلبہ کا اعتبار کرتے ہوئے اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایسی اُٹھان (کھار) یا صابن یا بیری کے پتوں وغیرہ سے جس میں نہ خود اپنی خوشبو ہے اور نہ ہی اس میں خوشبو ملائی گئی ہے ٹھمرے اپنا سر دھویا تو بالاتفاق اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اس لئے کہ نہ چیزیں خود خوشبو ہیں اور نہ ہی جوں وغیرہ کو مارتی ہیں لیکن بیری کے پتے خطمی کی طرح جوں وغیرہ کو مارتے اور بالوں کو نرم کرتے ہیں پس بیری کے پتوں سے سر دھونے میں صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہونا چاہئے۔ سہ جو صابن بالوں کو نرم کرتا اور جوں کو مارتا ہے اور جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو اس کے استعمال سے صدقہ واجب ہونا چاہئے۔ سہ

تیل کا استعمال (۱) اگر رتیوں یا تل کا خالص تیل ایک بڑے عضو کامل یا عضو سے زیادہ پر لگایا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اگرچہ فوراً دھو دیا ہو) اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہوگا کیونکہ

ان کے نزدیک اس میں حیایت ناقص ہے اس لئے کہ تیل یا شیلے خوردنی ہیں۔ سہ لیکن جوں وغیرہ کو مارتا اور میل کچیل کو دیر کرتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ خوشبو کی اصل ہے اس اعتبار سے کہ اس میں گلاب و بنفشہ وغیرہ کے پھول ڈالتے ہیں تو ان کی خوشبو اپنے اندر

سہ باب شرم و صلب اللغات غیر ما سہ ہر اچے مرد سے کہ لبا ب شرم و دفع و بیان و ارشاد لفظاً و طلب و شرف و غیرہ۔ سہ مباح شرم و دفع و غیرہ۔ سہ لفظاً

خوب جذب کر لیا اور خوشبودار ہو جاتا ہے اور جوں وغیرہ کو مارتا، بالوں کو نرم کرتا اور میل کچیل کو دور کرتا ہے ان سب امور کی وجہ سے اس کے استعمال میں کامل جنایت ہے اس لئے دم واجب ہوگا اور اس کا اشیائے خوردنی میں سے ہونا جنایت کامل ہونے کے متافی نہیں ہے جیسا کہ زعفران کا حکم ہے اور اگر بڑے عضو کامل سے کم یا چھوٹے عضو کامل کو زیتون یا تل کا تیل لگایا تو بالاتفاق اس پر صدقہ واجب ہوگا بشرطی صاحبین کے نزدیک ہر حال میں صدقہ واجب ہوگا اور امام صاحب کے نزدیک بڑے عضو سے کم کو لگانے کی حالت میں صدقہ واجب ہوگا (مؤلف)

(۲) زیتون و تل کے تیل کو فقہانے مطلق طور پر ذکر کیا ہے پس یہ دونوں تیل مطبوخ ہوں یا غیر مطبوخ، خوشبودار ہوئے ہوں یا بغیر خوشبودار ہوئے، سب کا ایک ہی حکم ہے اور اگر دونوں قسم کے تیل میں خوشبودار ہوئی ہو تو بالاختلاف اس کا استعمال ممنوع ہے اگرچہ مطبوخ ہو، پس اگر زیتون یا تل کا تیل جس میں خوشبودار ہوئی ہو اور مطبوخ ہو عضو کبیر کامل کو یا اس سے زیادہ کو لگایا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس میں خوشبودار لائی ہو اور نہ وہ مطبوخ (پکایا ہوا) ہو تو اس کے استعمال سے دم واجب ہونے میں صاحبین کا اختلاف ہے پس صاحبین نے کہا ہے کہ اس پر دم واجب نہیں ہوگا بلکہ صدقہ واجب ہوگا اس لئے کہ اس میں جنایت ناقص ہے کیونکہ یہ اشیائے خوردنی میں سے ہے اور امام صاحب نے کہا کہ اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ وہ خوشبودار کی اصل پر لے

(جیسا کہ علے میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۵) اگر کسی محرم نے خوشبو داتیل مثلاً غریبہ نشہ و روغن گل و روغن عسلی و روغن لوبان یا اعلیٰ کوئی تیل جس میں خوشبو ملی ہوئی ہو اپنے کسی بڑے اور پورے عضو کو لگایا تو اس پر بالاتفاق دم واجب ہوگا اس لئے کہ وہ خوشبو ہے اور پورے عضو کبیر سے کم پر لگایا تو صدقہ واجب ہوگا سہ اور بعض فقہانے زیادہ تیل لگانے کا ذکر کیا ہے یعنی کثیر تیل لگانے پر دم واجب ہونا کہ ہے۔ اور کثیر کے لئے کوئی حد مقرر نہیں کی اور علامہ برجدی رحمہ اللہ نے یہ قید لگائی ہے کہ دیکھنے والا جس کو کثیر کہے وہ کثیر ہے شاید ان کا یہ قول اس صورت کے لئے ہو جبکہ کامل عضو کبیر سے کم پر کثیر مقدار میں لگایا ہو کہ اس صورت میں بھی دم واجب ہوگا جیسا کہ پہلے دونوں قولوں میں توفیق بیان ہو چکی ہے واللہ اعلم سہ

سیلا ہوا کپڑا پہننا

سے ہوئے کپڑے کی تعریف | سے ہوئے کپڑے سے مراد وہ لباس ہے جو پورے بدن یا بدن کے کسی عضو کے مطابق بنا ہوا ہو اور وہ سلانی یا بنانی کے ذریعہ یا اس کے بعض حصوں کو بعض کے ساتھ چپکا کر یا کسی اور طریقہ سے بدن یا کسی عضو کا احاطہ کر لے اور اس کو معمول کے مطابق پہنا جائے اور وہ کپڑا کسی چیز سے رو کے بغیر بدن پر خود بخود ٹھہرا رہے ہوئے کعب کے (جس کی تفصیل آگے آتی ہے) سہ پس احرام کی حالت میں سیلا ہوا کپڑا پہننا اس وقت منع ہے جبکہ اس کپڑے میں دو باتیں پائی جائیں یعنی سلانی وغیرہ کے ذریعہ بدن یا کسی عضو کا احاطہ کرنا اور خود بخود بدن یا عضو بدن پر ٹھہرے رہنا، اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بات نہ پائی گئی تو وہ کپڑا سے ہوئے کے حکم میں نہیں رہے گا سہ پس مسئلہ بھی سے ہوئے کپڑے کے حکم میں ہیں سہ اس سے معلوم ہوا کہ جو کپڑا بدن یا کسی عضو کی ساخت پر بنا ہوا نہ ہو بلکہ پوند لگا کر (چادر کی طرح) بپایا گیا ہو یا عرض کم ہونے کی وجہ سے دوپٹا کو جوڑ کر چادر کی طرح سی کر ایک پنا لیا ہو تو وہ سے ہوئے کے حکم میں نہیں ہے پس اس کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے سہ (اس سے معلوم ہوا کہ خوف اور ڈھنا بھی جائز ہے، مؤلف) اسی طرح اگر قمیص کو چادر کی طرح اوڑھ لیا یا تہبند کی طرح باندھ لیا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ اس طرح پہننے میں سلانی کے ذریعہ بدن کا احاطہ کرنا نہیں پایا گیا اور اسی طرح طبلان پہننے کا مضائقہ نہیں ہے جبکہ اس کی گھنڈی (بٹن وغیرہ) نہ لگائے کیونکہ یہ بھی خود بخود بدن پر نہیں ٹھہرتا اور اس کے سنبھالنے میں تکلف کرنا پڑتا ہے جیسا کہ تفصیل آگے آتی ہے سہ

(۱) اگر کسی مرد نے احرام کی حالت میں سیلا ہوا کپڑا اس طرح پہنا جس طرح عادتاً اس کے پہننے کا طریقہ ہے یعنی وہ کپڑا ایسا ہو کہ کام میں مشغول ہوتے وقت اس کی حفاظت میں کسی تکلف کی ضرورت نہ پڑے (بلکہ وہ کپڑا بلا تکلف اس کے بدن پر خود بخود ٹھہرا رہے) تو اس پر حرام واجب ہوگی جس کی تفصیل آگے آتی ہے اور اس کی ضد یعنی سیلا ہوا نہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کو بدن پر ٹھہرانے کے لئے تکلف کرنا پڑے مثلاً اگر کسی نے قمیص کا نیچے کا حصہ

سہ لہذا جہ شرح زیارۃ وغیرہ فتح سہ شرح الباشاش سہ بحوث وغیرہ من فصل الاحرام تھرا سہ سہ شرح بکرتہ و سہ شرح وغیرہ

(داس) اور پر کر لیا اور اوپر کا حصہ (گریبان) نیچے کر لیا تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی سہ (کیونکہ اب وہ سلاہوا کثیرا پہننے کے حکم میں نہیں رہا، مؤلف) ————— (۳) کسی مرد نے احرام کی حالت میں سلاہوا کثیرا اسی طرح پہنا جس طرح عام طور پر عادتاً پہنا جاتا ہے اگر ایک دن کامل شرعی یا ایک رات کامل (شرعی) پہنا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایک دن یا رات سے کم اور ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ پہنا تو نصف صاع گندم صدقہ دینا واجب ہے اور ایک گھنٹہ سے کم پہنا تو ایک مٹھی مٹھیوں یا دو مٹھی جو دینے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نصف دن یا نصف رات سے زیادہ پہننے کی صورت میں دم واجب ہے کیونکہ اکثر حصہ کل کے حکم میں ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا بھی پہلا قول یہی ہے لیکن پھر انھوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا، شرعی دن سے مراد غروب آفتاب تک ہے اور ظاہر یہ ہے کہ کامل دن یا کامل رات سے مراد ایک دن یا رات کی مقدار ہے خواہ سالم دن یا سالم رات نہ ہو، پس اگر مجرم مرد سلاہوا کثیرا آدھے دن (دوپہر سے آدھی رات تک یا اس کے برعکس آدھی رات سے دوپہر تک) بغیر تارے پہنے رہا تب بھی اس پر دم واجب ہوگا سہ

(۳) خواہ سلاہوا کثیرا پہنے ہوئے احرام باندھا ہو یا احرام باندھنے کے بعد سلاہوا کثیرا پیٹنا ہو دونوں صورتوں میں جزا واجب ہونے کا ایک ہی حکم ہے یعنی اگر ایک دن یا ایک رات پہنے رہا تو اس پر دم واجب ہے اور اس سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہے بخلاف اس خوشبو کے جو احرام باندھنے سے پہلے لگائی اور وہ احرام باندھنے کے بعد بھی باقی رہی اور وہ اس سے منقطع ہوتا رہا کہ نص کی وجہ سے اس پر جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر اس بارے میں نص موجود نہ ہوئی تو فقہاء اس صورت میں بھی جزا واجب کرتے سہ پس پہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھنے کے بعد ان کو پہنے رہنا ایسا ہی ہے گویا احرام باندھنے کے بعد پہنے ہیں سہ یعنی اگر وہ ایک دن یا رات پہنے رہا تو دم واجب ہوگا اور اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر پہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھا تو اس کا احرام صحیح ہے اگرچہ بلا عذر ایسا کیا ہو، عوام الناس جو یہ سمجھتے ہیں کہ پہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام باندھیں تو احرام نہیں بندھنا ان کا یہ خیال غلط ہے کیونکہ پہلے ہوئے کپڑے اتار دینا احرام کے واجبات میں سے ہے احرام کے صحیح ہونے کی شرطوں میں سے نہیں ہے سہ (اس لئے اس کا احرام بندھ جائے گا لیکن ترک واجب کی وجہ سے جزا لازم ہوگی اور بلا عذر ایسا کرنے سے گنہگار بھی ہوگا، مؤلف)

(۴) مناسک کے بعض شارحین نے لکھا ہے کہ اگر کسی نے پہلے ہوئے کپڑے پہن کر کسی منک مثلاً عمرہ کا احرام باندھا اور عمرہ کے افعال ایک دن سے کم میں پورے کر کے عمرہ کے احرام سے حلال ہو گیا تو اس کے بارے میں کوئی صریح نص دیکھنے میں نہیں آئی اور فقہانے لکھا ہے کہ کامل استفادہ (رفع اٹھانا) جس سے دم واجب ہوتا ہے اس وقت حاصل ہوتا ہے جب سلاہوا کثیرا کامل دن پہنے رہے اس قول کا مقتضی یہ ہے کہ اس پر صدقہ واجب ہونا چاہئے البتہ اگر اس کے خلاف نص مل جائے تو اس پر عمل کیا جائے، لیکن اگر یہ کہا جائے کہ پہلے ہوئے کپڑے اتارنا مطلق طور پر واجب ہے خواہ اس کے احرام کا زیادہ طول ہو یا قلیل، اور ایک دن یا ایک رات کی مقدار اس وقت ہے جبکہ احرام کا زیادہ طول ہو لیکن اگر احرام اس سے کم زیادہ تک رہے تو اس کو اس منک یعنی عمرہ میں

ایک ہی دفعہ کا پہننا شمار ہوگا کیونکہ کسی فعل کو دوبارہ کرنے کے ارادے سے ترک کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ ترک نہ کرنا سلسلہ خلاصہ ہے کہ جب تک آئندہ نہ پہننے کا ارادہ و نیت نہ آتا ہے اس وقت تک خواہ کتنے ہی دن تک پہنے رہے یا انکارنا اور پہنتا رہے ایک ہی دفعہ کا پہننا شمار ہوگا سلسلہ (اور اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا مؤلف) اور اگر پورا دن سلاہوا کپڑا پہن کر اس کا کفارہ یعنی دم ادا کر لیا اور کپڑا نہیں انکارا بلکہ دوسرے دن بھی پہنے رہا تو اس پر بلا خلاف دوسرا دم لازم ہوگا کیونکہ پہننے پر ملامت کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ نئے سرے سے دوبارہ پہننا سلسلہ جیسا کہ کسی نے پہلے ہوئے کپڑے پہن کر احرام یا نہوا اور پھر ان پہلے ہوئے کپڑوں کو ایک دن کامل پہنے رہا تو اس پر دم واجب ہوتا ہے سلسلہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے)۔

(۷) ایک دن رات میں ایک سلاہوا کپڑا پہنے یا سب کپڑے پہنے دونوں صورتوں میں ایک ہی حکم ہے سلسلہ پس اگر محرم مرد کئی کپڑے مثلاً کترہ، پاجامہ، قبا، کوٹ، عمامہ، ٹوپی، موزے وغیرہ سب ایک ساتھ ایک دن یا زیادہ پہنے رہا خواہ دن کو بالکل نہ اتارے یا رات کو سونے کے لئے اتار دے اور دن میں دوبارہ پہن لے یا رات کو سردی کی وجہ سے پہن لے اور دن کو اتار دے تو جب تک ترک کے ارادے سے نہ اتارے اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ پہننے کا سبب متخذ ہو یعنی سب کپڑوں کو ضرورت کی وجہ سے پہنا ہو یا سب کو بلا ضرورت پہنا ہو کیونکہ یہ ایک ہی پہننا ہے جو کہ ایک سبب سے واقع ہوا ہے پس اس میں ایک ہی کفارہ کافی ہے سلسلہ ضرورت ایک الگ سبب ہے اور عدم ضرورت الگ سبب ہے سلسلہ

(۸) اگر سبب متعدد ہوں تو جزا بھی متعدد ہوگی سلسلہ پس اگر سبب متعدد ہوں یعنی بعض پہلے ہوئے کپڑے ضرورت کی وجہ سے پہنے ہوں اور بعض بلا ضرورت تو جزا بھی متعدد واجب ہوگی جیسا کہ آگے آتا ہے (لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ اعضا جن پر پہلا ہوا لباس ضرورتاً و بلا ضرورت دونوں لحاظ سے پہنا گیا ہے مختلف ہوں یعنی بعض اعضا پر ضرورتاً پہنا ہوا اور بعض دوسرے اعضا پر بلا ضرورت پہنا ہوا اور اگر ایک ہی عضو ہو تو ایک ہی جزا واجب ہوگی کیونکہ محل لبس ایک ہی ہے سلسلہ اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ سب کپڑوں کو ایک ہی مجلس میں پہننا ضروری نہیں ہے، اور بلا علی قاری جہاں نے جو تنقید لگائی ہے یہ صحیح نہیں ہے بلکہ سب کا پہننا ایک دن میں واقع ہو کافی ہے، پس اگر سب کپڑوں کو ایک دن میں پہنا اگرچہ چند مجلس میں پہنا اگر سبب ایک ہی ہے تو ایک ہی جزا واجب ہوگی پس اگر کسی نے دن کے کسی حصہ میں قمیص پہنی پھر اسی روز پاجامہ پہنا پھر اسی روز موزے اور ٹوپی بھی پہنی تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر کچھ کپڑے ایک دن میں پہنے اور ان کے ساتھ کچھ دوسرے کپڑے دوسرے دن پہنے تو دو جزائیں واجب ہوں گی اگرچہ سبب (یعنی ضرورتاً ہونا یا بلا ضرورت ہونا) متحد ہو سلسلہ سبب کے متحد ہونے کی چند صورتیں یہ ہیں: اول اگر محرم مرد کو سلاہوا ایک کپڑا پہننے کی ضرورت لاحق ہوئی اور اس نے دو کپڑے پہن لئے اگر وہ دونوں کپڑے ضرورت کے مقام پر پہنے ہیں تو اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور یہ کفارہ ضرورت یعنی کفارہ متخیر ہوگا مثلاً ایک قمیص پہننے کی ضرورت تھی اس نے دو قمیص پہنے یا ایک قمیص اور ایک مجتہ (کوٹ وغیرہ) پہن لیا یا قمیص پہننے کی ضرورت تھی اس نے جبہ پہن لیا، یا ٹوپی کی ضرورت تھی

سلسلہ لباس شرع شوارشا قطعاً سلسلہ بحر و شاد سلسلہ فتح و بحر سلسلہ لباس شرع شوارشا قطعاً و بحر و شاد قطعاً

مثال سوم، اسی طرح اگر کسی مجرم مرد کو دشمن نے روک لیا اور اس کو اس کے ساتھ قتال کرنے کے لئے سلاہو الباس کئی دن تک پہننے کی ضرورت ہے جب وہ دشمن کے مقابل جاتا ہے تو سلاہو الباس پہن لیتا ہے اور جب اس کے مقابلے سے واپس آجاتا ہے تو اس لباس کو اتار دیتا ہے یا ہر وقت پہنے رہتا ہے کسی وقت بھی نہیں اتارتا اور سبب یعنی دشمن مقابلہ میں موجود ہے تو جب تک یہ دشمن چلا نہیں جاتا اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا لیکن اگر وہ دشمن چلا گیا اور کوئی دوسرا دشمن آگیا (اور اس کی وجہ سے سلاہو الباس پہنا) تو اس پر دوسرا کفارہ واجب ہوگا۔ مثال چہارم، مجرم مرد کو کسی دشمن نے تو نہیں روکا بلکہ اس کو کوئی اور ضرورت لاحق ہوئی جس کی وجہ سے وہ دن میں سلاہو الباس پہن لیتا ہے اور رات کو اس کی ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے اتار دیتا ہے یا اس کے برعکس رات کو سردی وغیرہ کی ضرورت کے باعث سلاہو الباس پہن لیتا ہے اور دن کو ضرورت نہ ہونے کی وجہ سے اتار دیتا ہے یا دن رات ہر وقت پہنے رہتا ہے جس وقت ضرورت نہ ہو اس وقت بھی نہیں اتارتا، اور وہ سبب یعنی ضرورت ابھی موجود ہے تو جب تک وہ عذر حقیقتاً یا حکماً موجود ہے ان تمام ایام میں اس کا پہنا مستحضر ہوگا اور تلافی کی وجہ سے اس پر ایک ہی کفارہ واجب ہوگا نیز چونکہ عذر کی وجہ سے پہنا گیا ہے اس لئے یہ کفارہ تنجیر ہوگا اور اگر وہ عذر جس کی وجہ سے سلاہو الباس پہنا تھا یقینی طور پر زائل ہو گیا پھر اس نے اس لباس کو اتار دیا یا نہیں اتارا اور اس کو دوسرا عذر لاحق ہو گیا اور (سلاہو الباس) اتار دینے کی صورت میں اس کی وجہ سے دوبارہ سلاہو الباس پہنا یا اس کو دوسرا عذر لاحق نہیں ہوا لیکن (سلاہو الباس) عذر یقیناً زائل ہونے کے بعد بھی بلا ضرورت سلاہو الباس پہنے رہا اتار نہیں تو ان سب صورتوں میں اس پر دوسرا کفارہ واجب ہوگا پس اگر یقیناً عذر زائل ہونے کے بعد بلا ضرورت ایک دن کامل پہنے رہا تو یہ دوسرا کفارہ بلا تنجیر ہوگا یعنی حتمی طور پر واجب ہوگا لیکن اگر عذر زائل ہونے کا یقین نہیں تھا بلکہ شک تھا اور سلاہو الباس پہنے رہا تو جب تک اس عذر کے زائل ہونے کا یقین نہ ہو جائے ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور وہ کفارہ ضرورت یعنی کفارہ تنجیر ہوگا۔ اور اگر کسی نے سردی ڈور کوٹنے کے لئے سلاہو الباس پہنا اور وہ اس کو سردی کے وقت پہنا اور دوسرے وقت اتار دیا یا بھروسہ سردی ڈور ہو گئی اور پہنی سردی کے علاوہ اور دوسری سردی آگئی جس کو اس نے ایسی علامت سے پہچان لیا جس سے پہچانا جاسکتا ہے کہ یہ پہلی سے الگ دوسری سردی ہے اور اب اس دوسری سردی کی وجہ سے سلاہو الباس پہنا تو اس پر دو کفارے واجب ہوں گے اھ عن النجفی سئلہ اور اس قسم کے مسائل میں اصول یہ ہے کہ سب کے اتحاد و اختلاف کو دیکھا جائے گا پہننے کی صورت کا اعتبار نہیں ہوگا خواہ کسی صورت سے پہنا ہو سئلہ لیکن یہاں ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ جب عذر حکماً تو باقی ہو اور حقیقتاً زائل ہو چکا ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اس سے ہونے لباس کو اتارنا واجب ہے تاکہ گنہگار نہ ہو اگرچہ پہنے رہنے کی سورت میں اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ علت کسی درجہ میں باقی ہے۔

(فائدہ) یہ ضابطہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ اتحاد و تلافی کی پانچ صورتوں میں جزا مستورد (مکرر) لازم آتی ہے: اول

سلاہو الباس پہن کر کفارہ ادا کر دیا اور وہ لباس نہیں اتار بلکہ اسی طرح پہنے رہا یا وہ لباس اتار دیا اور کفارہ بھی ادا کر دیا اور پھر

سلاہو الباس پہنا اور وہ لباس نہیں اتار بلکہ اسی طرح پہنے رہا یا وہ لباس اتار دیا اور کفارہ بھی ادا کر دیا اور پھر

پہن لیا دو دم (تعدد سبب، یعنی ایک عضو پر لباس ضرورت ہے پہنا اور دوسرے عضو پر بلا ضرورت پہنا خواہ متواتر پہنے رہے یا اتارتا اور پہنتا رہے۔ ستوّم) ضرورت ختم ہوجانے کے بعد بھی سلاہوا لباس پہنے رہا، یہ ضرورت تعدد سبب ہی کی ایک قسم ہے۔ (چھارم) پہلی ضرورت یقینی طور پر دور ہوگئی یا اس کے بعد دوسری ضرورت پیدا ہوگئی (یا پہلے بلا ضرورت پہنا تھا پھر اس کی ضرورت پیدا ہوگئی) یہ صورت بھی تعدد سبب ہی میں داخل ہے۔ (پانچم) ایسا سلاہوا کپڑا پہننا جو زعفران و کسم وغیرہ خوشبو میں رنگا ہوا ہو یہ حکم مردوں کے لئے ہے جبکہ اس کو عادت کے مطابق پہنے لیکن اگر عادت کے طریقے کے خلاف پہنا تو ایک ہی دم خوشبو کی وجہ سے لازم ہوگا اور عورت پر ایک ہی حیثیت لازم ہوگی اور چار صورتوں میں تعدد لباس کے باوجود ایک ہی جزا لازم ہوتی ہے۔ اول جبکہ سبب متحد ہو یعنی جسم کے دو اعضا پر عذر کی وجہ سے سلاہوا لباس پہنا ہو یا دونوں پر بلا عذر پہنا ہو، دوم جبکہ سلاہوا لباس اتارتے وقت اس کو ترک کرنے کی نیت نہ کی ہو یعنی یہ حکم اس وقت ہے جبکہ تعدد لباس کا سبب متحد ہو۔ ستوّم جبکہ سبب اعضا پر ایک ہی مجلس یا ایک ہی دن میں سلاہوا لباس پہنا ہو اور سبب لباس متحد ہو۔ چھارم جسم کے ایک ہی مقام پر متعدد لباس پہنے ہوں اگرچہ سبب بھی متعدد ہوں۔

جن صورتوں میں سلاہوا لباس پہننا منع نہیں ہے | (۱) اگر جو غیا یا عبا وغیرہ کندھوں پر ڈال لی اور ہاتھ آستینوں میں داخل نہیں کئے اور نہ بن (گھنڈی وغیرہ) لگائے تو اس پر کچھ جزا

واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس طرح پہننے میں کپڑا بلا تکلف خود بخود بدن پر ٹھہر نہیں رہتا اور اس کی حفاظت میں تکلف کرنا پڑتا ہے لیکن اس طرح پہننا مکروہ ہے، اگر ہاتھ آستینوں میں ڈال لئے یا اس کو بن لگائے تو اب یہ سلاہوا کپڑا پہننے کے حکم میں ہے پس اگر کسی نے قبا یا جوفہ وغیرہ کو اپنے کندھوں پر ڈال لیا اور اس کو بن (گھنڈی وغیرہ) لگائے اور اس طرح ایک دن یا ایک رات تک پہنے رہا تو بلا اتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔ اگرچہ اس نے اپنے ہاتھ آستینوں میں نہ ڈالے ہوں اس لئے کہ بن لگائے سے اس لباس کا خود بخود جسم پر ٹھہرنا حاصل ہو گیا اور ساتھ ہی وہ سلائی کے ذریعہ بدن کا احاطہ کئے ہوئے بھی ہے کیونکہ بن لگانا ایسا ہی ہے جیسا کہ ہاتھ آستینوں میں داخل کرنا اور اگر ایک دن یا ایک رات سے کم اس طرح پہنا تو صدقہ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر بن تو نہیں لگائے لیکن ہاتھ آستینوں میں ڈال لئے (اور ایک دن یا ایک رات پہنے رہا) تب بھی اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ایک ہاتھ آستین میں ڈالنے سے اس کا بدن پر خود بخود ٹھہرے رہنا حاصل ہو گیا اور ساتھ ہی وہ سلائی کے ساتھ بدن کو محیط بھی ہے اس لئے کہ آستین میں ایک ہاتھ ڈال لیتا ایک بن لگانے کے حکم میں ہے اور اس پر بلا صورتوں میں سلاہوا لباس پہننے کی تعریف صادق آتی ہے (اور ایک دن سے کم پہننے کی صورت میں اس پر صدقہ واجب ہوگا، مؤلف) اسی طرح اگر طیلسان پہنا اور اس کے بن نہیں لگائے تو اس پر بھی کوئی جزا لازم نہیں ہے کیونکہ یہ بلا تکلف خود بخود ٹھہر نہیں رہتا اور اگر اس کے بن لگا کر ایک دن یا زیادہ پہنا تو اس پر دم واجب ہوگا اور ایک دن سے کم پہنے پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ بن لگانے کے ذریعہ اس کا خود بخود ٹھہرے رہنا حاصل ہو گیا ہے اور وہ سلائی کے ساتھ بدن کو محیط بھی ہے۔

۱۔ باب وشر۔ و خود غیہ لفظاً ۱۔ باب وشر و دفع وغیرہ منعاً و تصرفاً۔

(۲) اگر قمیص رکرتے (کو چادر کی طرح لپیٹ لیا یا تہبند لنگی) کی طرح باندھ لیا یا شلوار کو تہبند کی طرح لپیٹ لیا تو کوئی مضائقہ نہیں (اور اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگا) اس لئے کہ اس نے سلاہوا لباس عادت کے مطابق نہیں پہنا کیونکہ یہ سلائی کے ذریعہ بدن کو محیط نہیں ہے سہ مطلب یہ ہے کہ سہ ہوئے کپڑے کو پہنے کا جو طریقہ ہے اس کے خلاف پہننے سے جزا واجب نہیں ہوگی سہ شلوار کو ازاد بند لانے کی جگہ (نیفہ) تک پھاڑ کر تہبند کی طرح باندھنے میں کوئی مضائقہ نہیں سہ اوڈاگر سولے شلوار (پاجامہ) کے اوڈ کوئی کپڑا موجود نہیں ہے اور اس کو بغیر سچاڑے معمول کے مطابق پہن لیا تہبند کی طرح نہیں باندھا تو مشہور روایت کی بنا پر دم واجب ہوگا لیکن اس مسئلہ میں وجوب دم کے متعلق تفصیل ہے وہ یہ کہ اگر وہ شلوار یا پاجامہ اتنا بڑا اور کھلا ہے کہ اس کو پھاڑ کر تہبند کی طرح باندھا جاسکے تو اس کو پھاڑ کر تہبند کی طرح باندھنا واجب ہے پس جب اس کو بغیر سچاڑے معمول کے مطابق پہن لیا تو اس پر دم حقی (معمول) واجب ہوگا لیکن اگر وہ شلوار یا پاجامہ اتنا کھلا نہیں ہے بلکہ تنگ ہے اور اس کو بغیر سچاڑے معمول کے مطابق پہن لیا تو وہ معذور ہے اس پر فردیہ متعذر واجب ہوگا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس کو شلوار پھاڑے بغیر تہبند کی طرح پہننے کی بجائے حسب معمول پہننا جائز ہے لیکن اس پر اس طرح پہننے سے کفارہ واجب ہوگا کیونکہ ضرورت کی وجہ سے معذور کا ارتکاب جائز ہے البتہ اس پر کفارہ واجب ہوگا جیسا کہ بیماری کی وجہ سے سر کو منڈانا یا عذری کی وجہ سے سلاہوا لباس پہننا جائز ہو جاتا ہے اور کفارہ بھی واجب ہوتا ہے بخلاف قمیص (رکرتے) کے کہ اس کو پھاڑ کر چادر کی طرح پہننے کی بجائے معمول کے مطابق پہننا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک عذریات میں کوئی اور عذر موجود نہ ہو سگے

(۳) اگر چادر کو گرہ لگائی یا تہبند کر رہی کے ساتھ ایک دن تک باندھے رکھا تو یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ سہ ہوئے کپڑے کے مشابہ ہو جاتا ہے اور اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس طرح کپڑے کا سلائی کے ساتھ بدن کو محیط ہونا نہیں پایا جاتا سہ کپڑے کو بغل کے نیچے سے نکال کر کندھے پر ڈالنا یا اپنے گرد لپیٹ لینا جائز ہے لیکن اس کو کسی تنکے یا کانٹے وغیرہ سے نہ لٹکے اور اپنی گردن پر اس کی گرہ بھی نہ لگائے (یعنی ایسا کرنا مکروہ ہے) اپنے گرد کپڑے کو لپیٹ لینا اس لئے جائز ہے کہ یہ چادر اوٹھنے یا تہبند باندھنے کی طرح ہے اور گرہ لگانا اس لئے مکروہ ہے کہ جب اس کو گرہ لگائی تو اب وہ کپڑا بدن پر ٹھہرنے میں کسی تکلف کا محتاج نہیں رہے گا پس سلاہوا کپڑا پہننے کے مشابہ ہو جائے گا لیکن اگر ایسا کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ یہ فی الحقیقت سلاہوا کپڑا پہننا نہیں ہے پس اس میں کراہت کا حکم لگانے پر کھٹاکی گئی ہے سہ (ان چیزوں کا بیان مہربات و مکروہات احرام میں بھی گذر چکا ہے، مؤلف)

(۴) محرمہ عورت کو سلاہوا لباس پہننا جائز ہے اس سے اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی نہ دم واجب ہوگا نہ صدقہ، لیکن جو سلاہوا کپڑا از عفران یا درس یا کسم وغیرہ خوشبو میں رنگا ہو اس کا پہننا مرد کی طرح عورت کے لئے بھی جائز نہیں ہے پس خوشبو میں رنگا ہو کپڑا پہننے سے مرد کی طرح عورت پر بھی دم واجب ہوگا جبکہ ایک دن یا ایک رات یا اس سے زیادہ پہنا ہوا ہے

سہ بحر وغیرہ سہ علم سہ فق سہ لباس شرم بھٹا و تصرفاً و زیلۃ عن غیبہ فق وغیرہ غیر سہ غیبہ

محل بھی معنی واحد ہے۔ سہ اور مونڈنا بھی بال صفا پور و غیرہ سے بال دور کرنے کی مانند ہے۔ مسئلہ پس اسی لئے اگر محرم نے اپنا سر اول
ڈاڑھی اور دونوں بغلوں کے بال بلکہ اپنے تمام جسم کے بال ایک مجلس میں مونڈے تو دو شرطوں سے اس پر ایک ہی دم واجب
ہوگا۔ پہلی شرط یہ ہے کہ اس نے پہلے حلق کرانے کا کفارہ ادا نہ کیا ہو پس اگر کسی نے اپنا سر منڈایا اور دم ذبح کر دیا پھر اسی مجلس میں
اپنی ڈاڑھی مونڈی تو اب اس پر دوسرا دم واجب ہوگا۔ دوسری شرط یہ ہے کہ مجلس متحد ہو مسئلہ پس اگر مجلس مختلف ہوگی تو شیخین
کے نزدیک اگر حلق کرانے کی جگہ مختلف ہوگی تو ہر مجلس کی جنایت کی جزا الگ واجب ہوگی کیونکہ اس صورت میں محل جنایت حقیقتہً
مختلف ہے اور امام محمد کے نزدیک جب تک پہلی جنایت کا کفارہ ادا نہیں کیا ایک ہی دم واجب ہوگا اور خوشبو کے بیان میں بھی
اس کی نظیر گزر چکی ہے اور اگر محل واحد ہوگا تو دم بھی واحد ہے واجب ہوگا اگرچہ مجلس مختلف ہو جیسا کہ مختلف مجالس میں سر
مونڈنے کا حکم ہے پس اگر کسی محرم نے اپنا پورا سر چار مجلسوں میں منڈا اس طرح کہ ہر مجلس میں چوتھائی سر مونڈا تو جب تک اس نے
پہلی دفعہ کے حلق کا کفارہ ادا نہیں کیا اس پر بالانفاق ایک دم واجب ہوگا کیونکہ محل جنایت حقیقتہً و معنی متحد ہے اس لئے کہ
اجناس جنایت متفقہ (متحدہ) ہیں اگرچہ مجالس حلق مختلف ہوں، اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ مجالس متحدہ ایک دن میں ہوں لیکن
اگر چار دن میں چار مجالس ہیں اپنا سر مونڈا اور ہر مجلس میں سر کا چوتھائی حصہ مونڈا تو اب جناس میں تداخل نہیں ہوگا اور اس پر چار دم
واجب ہوں گے۔ لہذا (اور جب اجناس مختلف ہوں تو جزا میں بھی اجناس کے مطابق متعدد واجب ہوں گی اگرچہ مجلس اور دن متحد ہو
جیسا کہ آگے آتا ہے، مؤلف)۔ (۶) مختلف جگہ کے بال مونڈنے کو جمع کیا جائے گا جیسا کہ خوشبو کے بارے میں حکم
ہے پس کسی نے متفرق جگہ سے تھوڑا تھوڑا سر منڈایا اگر ان سب جگہوں کے بالوں کا مجموعہ چوتھائی سر کے برابر ہو جائے تو دم واجب ہوگا
لہذا (ورنہ صدقہ واجب ہوگا)۔

مشخص منڈانا یا اکثرانا (۱) اگر اہرام کی حالت میں اپنی پوری یا کچھ مونچھ مونڈی یا فیغی وغیرہ کو کتری تو اس پر صدقہ واجب ہوگا۔
(۲) جاننا چاہئے کہ مونچھ کے مونڈنے (یا کترنے) پر جزا واجب ہونے کے بارے میں تین قول ہیں ایک

قول جو کہ صحیح مذہب ہے یہ ہے کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ حاکم شہید کی کتاب کافی میں ہے اور غایۃ البیان و مبسوط
میں اس کو صحیح قرار دیا ہے اس لئے کہ مونچھ کے بال تھوڑے ہوتے ہیں نیز چھوٹا عضو ہے اور ڈاڑھی کے تابع اور ڈاڑھی ہی کا جزو ہے
ڈاڑھی کے ساتھ مل کر ایک عضو ہے کیونکہ یہ ڈاڑھی کے چوتھائی حصہ سے کم ہوتی ہے اور پورے عضو کی چوتھائی سے کم حصے کے
مونڈنے سے دم واجب نہیں ہوتا پس مونچھ کے مونڈنے یا کترنے سے صدقہ واجب ہوگا خواہ پوری مونچھ مونڈی ہو یا اس کا بعض
اور دوسرا قول یہ ہے کہ یہ دیکھا جائے گا کہ مونچھ کا جس قدر حصہ مونڈا گیا ہے وہ ڈاڑھی کے چوتھائی حصہ کو نہا حصہ بنتا ہے
پس اسی نسبت سے بکری کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہوگا مثلاً اگر وہ مونچھ سمیت چوتھائی ڈاڑھی کا چوتھائی حصہ ہے تو
اس پر بکری کی قیمت کا چوتھائی حصہ صدقہ کرنا واجب ہوگا اور اگر مونچھ سمیت چوتھائی ڈاڑھی کا آٹھواں حصہ ہے تو بکری کی

لہذا غیہ شمس لہذا بھرو باب مطلقاً لہذا باب شرط قطع و بھرو منہ و شمس و غیہ مطلقاً لہذا باب شرط قطع و بھرو غیر مطلقاً لہذا باب و شرح

قیمت کا آٹھواں حصہ صدقہ کرنا واجب ہوگا۔ اور میرا قول یہ ہے کہ مونچھ کے مونٹنے پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ بیان اعضا میں سے ہے جن کو عادتاً مونڈا جاتا ہے جیسا کہ صوفیہ وغیرہم ایسا کہتے ہیں۔ سہ علاوہ سید محمد یاسین میر غنی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ راجح روایت میں کترانے کا حکم بھی منڈانے کی مانند ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

سراور ڈار بھی کے علاوہ باقی بدن کے بال مونڈنا (۱) سراور ڈار بھی کے علاوہ باقی اعضائے بدن میں چوتھائی حصہ کا مونڈنا کل کے قائم مقام نہیں ہوتا کیونکہ باقی اعضا کے بعض حصہ کو

مونڈنے کی عام عادت نہیں ہے اس لئے یہ اتفاق کامل نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر ٹھمرے نے اپنی بغل کا اکثر حصہ مونڈا تو اس پر صدقہ ہی واجب ہوگا بخلاف سراور ڈار بھی کے پس مذہب یہ ہے کہ وجوب دم کے لئے سراور ڈار بھی میں چوتھائی حصہ کے مونڈنے کا اعتبار ہوگا اور باقی اعضا میں کامل عضو کے مونڈنے کا اعتبار ہوگا، محیط اور قاضی خاں میں جو اس کے خلاف مذکور ہے وہ ضعیف قول ہے کیونکہ ہمیں نے بھی ڈار بھی اور سر کے علاوہ باقی اعضا میں دم واجب ہونے کے لئے چوتھائی عضو کی قدر نہیں لگائی پس میں کامل اتفاق نہیں ہوسکتا۔

(۲) اگر احرام کی حالت میں اپنی پوری گردن کے بال مونڈے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ یہ ایسا عضو ہے جس کو عادتاً مونڈا جاتا ہے۔ اکثر لوگ راحت اور ذہنیت کے لئے ایسا کہتے ہیں۔ شہ اور اگر گردن کا بعض حصہ مونڈا تو صدقہ واجب ہوگا خواہ وہ حصہ پوری گردن کا چوتھائی یا اس سے زیادہ ہو اور پیشانی کا حکم بھی گردن کی طرح ہے۔

(۳) اور اگر احرام کی حالت میں اپنی دو بغلیں یا ایک پوری بغل کے بال استرے سے مونڈے یا ہاتھ سے اکھاڑے یا بال صفا پودرو وغیرہ سے دور کئے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ہر بغل کے بال دفع اذیت و حصول راحت کے لئے عادتاً دور کئے جاتے ہیں اور ایک بغل سے کم کے بال دور کرنے میں صدقہ واجب ہوگا اگرچہ وہ ایک بغل کا اکثر حصہ ہو۔ ایک بغل یا دونوں بغلوں کے حلق کرنے سے دم واجب ہونے سے معلوم ہوا کہ حلق کرنے کی جنابت واحد ہے اگرچہ بدن کی متعدد جگہ ہر واقع ہو۔ شہ (اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر ایک بغل ایک مستقل عضو ہے مولف)

(۴) عادت یعنی زیر ناف کے بال بھی عادتاً مونڈے جاتے ہیں قاضی خاں نے شرح البحار الصغیر میں اور صاحب الاختیار و زیلعی و طرابلسی اور شمس نے اس کی تصریح کی ہے کافی و بلائع و شرح الجمع و فتح القدیر و نسک الفارسی میں بھی اس کی طرف اشارہ کیا ہے پس اگر ٹھمرے اپنے زیر ناف کے بال مونڈے یا ان کو اکھاڑے تو اس پر دم واجب ہوگا۔ شہ اور قاضی خاں و خزانہ میں ہے کہ زیر ناف کے بال اگر کثیر ہوں تو ان کے مونڈنے سے دم واجب ہوتا ہے۔ شہ

(۵) اگر ٹھمرے نے تمام سینہ یا تمام ران یا تمام پنڈلی یا پورے گھٹنے یا پورے بازو یا پوری کلائی کے بال مونڈے تو اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ ان جگہوں کے بال عادتاً مونڈے نہیں جلتے، بسوط وغیرہ کے قول میں جو شروع میں بیان ہو چکا ہے اس کی طرف

لے بحر و فتح و ارشاد المختار و ملقطاً شہ ارشاد شہ بکھر تصرفاً و ملخصاً و ش و خلتی شرح الباب شہ ہادی و باب وغیرہ شہ فتح شہ باب و شرح شہ ہادی و باب ملقطاً شہ بکھر شہ شرح الباب بزيادة عن شہ بحر و شرح الباب ۔

اشارہ ہے اور وہ قول یہ ہے کہ جن اعضا کو عادتاً مونڈا جاتا ہے جیسے سر اور غلیں ان کو احرام کی حالت میں مونڈنے سے دم واجب ہوگا اور جن اعضا کو عادتاً مونڈا نہیں جاتا مثلاً سینہ و پنڈلی تو ان کے مونڈنے سے صدقہ واجب ہوگا (نخہ میں کہل ہے کہ جو مبسوط میں وہ اصح ہے) فتح القدیر میں ہے کہ یہی حق ہے اور فقہ الاسلام و صاحب ہدایہ اور بہت سے مشائخ نے اختیار کیا ہے کہ اس پر دم واجب ہوگا اس لئے کہ بال صفا پوڈر وغیرہ کے ذریعہ ان کو زور کرنا عام عادت میں داخل ہے اور فتح القدیر میں اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ان اعضا کا حلق دوسرے اعضا کے ضمن میں کیا جاتا ہے اور پیٹھ (کمر) سے قدم تک تمام حصہ بدن کو مجموعی طور پر بال صفا پوڈر وغیرہ لگا کر بال دور کرنے میں پس بعض حصہ کا حلق کرنا مقصود ہوا اور تمام فیہ۔ اور ان اعضا میں سے پورے عضو سے کم کے حلق کرنے پر بال اتفاق صدقہ واجب ہوگا اور ان اعضا میں چوتھائی کل عضو کے قائم مقام نہیں ہوتا سلسلہ خلاصہ یہ ہے کہ بغل، زیر ناف اور گردن ان تینوں میں سے ہر ایک کے بالوں کا زور کرنا عام عادت ہے اس کے کل بال مونڈنے پر اس پر دم واجب ہوگا اور ان اعضا کا چوتھائی حصہ کل عضو کے قائم مقام نہیں ہوگا جس کی وجہ بیان ہو چکی ہے بخلاف سینہ و پنڈلی وغیرہ کے ان کے بالوں کو زور کرنا عام عادت نہیں ہے) کہ ان کے کل یا بعض حصہ کے بال مونڈنے سے صدقہ واجب ہوگا سہ

(۶) اگر کچھ لگوانے کی جگہ کے بال مونڈ کر وہاں کچھ لگوانے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہوگا صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ کا حلق عادتاً نہیں کیا جاتا بلکہ کچھ لگنے کے تابع ہے پس جنابت کامل نہ ہوتی اس لئے کفایت بھی کامل واجب نہیں ہوگا، اور امام ابو حنیفہ کی توجیہ یہ ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ حلق کرنا عادتاً مقصود ہے اس لئے کہ کچھ لگوانا اس شخص کے لئے امر مقصود ہے جس کو خونی مارہ کے اخراج کی ضرورت ہے اور اس جگہ کا حلق کرنا اس مقصود کو حاصل کرنے کا وسیلہ ہے اور اس حلق کے ذریعہ سے عضو کامل سے میل پھیل زور کرنا پایا جاتا ہے لہذا اس سے دم واجب ہوا اور اس سے امام صاحب کی مراد یہ ہے کہ کچھ لگوانے کی جگہ کچھ لگوانے کے حق میں عضو کامل ہے سہ اور امام صاحب و صاحبین کا یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ اس جگہ کے بال کچھ لگوانے کے لئے مونڈے ہوں اور اگر کسی اور وجہ سے مونڈے تو بال اتفاق صدقہ واجب ہوگا سہ اور اسی طرح اگر (کچھ لگوانے کا ارادہ ہے) اس جگہ کے بال مونڈنے کے بعد کچھ نہیں لگوانے تب بھی بالاجماع صدقہ واجب ہوگا سہ کیونکہ اس جگہ حلق کرنا اس لئے مقصود ہے کہ کچھ لگوانے کا وسیلہ ہے پس جب اس کے بعد کچھ نہیں لگوانے تو یہ حلق کرنا وسیلہ واقع نہ ہوا لہذا یہ مقصود بھی نہ رہا پس اس صورت میں صدقہ ہی واجب ہوگا سہ کیونکہ کچھ لگنے کی جگہ تھوڑی ہوتی ہے جس صورت میں کچھ نہ لگائے گئے تو گویا پورے عضو کا مونڈنا نہ پایا گیا اس لئے صدقہ واجب ہوگا اور اگر کچھ لگائے تو کچھ لگنے سے گویا کچھ کی جگہ جس کام و ضرورت کے لئے منڈائی گئی تھی وہ ضرورت پوری ہوئی تو امام صاحب کے نزدیک اب اس عضو کو پورے عضو کا حکم ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا کچھ لگنے کی جگہ کے بال مونڈے بغیر کچھ لگوانے، فصد یعنی، ٹوٹی ہوئی تہری پر جبیرہ (کچھ وغیرہ) باندھنے یا ختنہ کرانے کا

الحکم بالیٰ شرعاً وغیرہ ش سہ بالیٰ شرعاً ہر بال و غیرہ و غیرہ ش سہ ش سہ شرح اللباب ش بخوش و غیرہ فتح سہ فتح

مضانقہ نہیں ہے۔ سہ ہاں یہ بات قابل غور ہے کہ جس عضو کے سارے مونڈنے سے بھی صدقہ لازم آتا ہے جیسے ساری لان یا سیتہ یا پنڈلی میں اگر ایسے عضو کو بچھنے لگوانے کے لئے مونڈے تو بھی صدقہ ہی واجب ہونا چاہئے و اللہ اعلم باللہ

(۷) بال منڈانا خواہ عذرا ہو یا مہو یا اپنی مرضی سے ہو یا زبردستی سے اور وہ مرد ہو یا عورت، مفرد حج کا احرام ہو یا قرآن کا جز کے واجب ہونے میں ہمارے فقہائے نزدیک یہ سب صورتیں برابر ہیں لیکن قانون پردہ و احراموں میں ہونے کی وجہ سے دو جزائیں واجب ہوں گی سہ

پورے یا چوتھائی سر کے بال قصر کرانے سے دم واجب ہونے کا اور چوتھائی سر سے کم بال قصر کرانے سے

بال کترانے کا حکم

صدقہ واجب ہونے کا حکم اسی طرح ہے جیسا کہ سر کے بال منڈانے کا بیان ہو چکا ہے پس اگر کسی محرم نے (حلال ہونے سے قبل) اپنے تمام سر یا اس کے چوتھائی حصے یا اس سے زیادہ کے بال کترے تو اس پر دم واجب ہوگا اور چوتھائی سر سے کم حصے کے بال کترنے سے صدقہ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر عورت نے (احرام کی حالت میں حلال ہونے سے قبل) اپنے پورے سر یا چوتھائی یا اس سے زیادہ حصے کے بال، ایک پونڈ انگلی کا تیسرا جزو کی برابر یا اس سے زیادہ کترے تو اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ کافی و کرمانی میں اس کی تصریح ہے، اور یہی صحیح ہے، حلال ہونے وقت بھی وہ ایک پونڈ بال کاٹنے سے وہ حلال ہوتی ہے اسی پر یہ قیاس کیا گیا ہے، اور اگر چوتھائی سر سے کم حصے کے بال کترے تو صدقہ واجب ہوگا سہ

(۸) اگر بال از خود گریں تو اس سے کچھ لازم نہیں آتا، تناس سے بچنا ضروری ہے

چند بال اکھاڑنا اور بالوں کا از خود گرنا

اور نہ ہی یہ ممنوعات احرام میں سے ہے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ یہ بال احرام بانڈھنے سے پہلے کے ٹوٹے ہوئے ہو یا اس کے فعل کے بغیر از خود تھڑ گئے ہوں اور اگر محرم کے اپنے فعل سے گرے ہوں یعنی اگر وہ یہ محسوس کرے اور جان لے کہ اس کے فعل سے گرے ہیں تو اس پر جزا واجب ہوگی سہ

(۹) اگر وضو کرتے ہوئے یا کسی اور طرح مثلاً سر یا ڈاڑھی کے بالوں کو مس کرتے وقت یا ان میں کھجلی کرتے وقت تین بال

گر گئے تو اس پر واجب ہے کہ ہر بال کے بدلے ایک مٹھی گندم یا روٹی کا ٹکڑا یا ایک کھجور دیدے سہ اور فقہا کا یہ قول کہ سر اور ڈاڑھی

کے چوتھائی حصے کم مونڈنے میں صدقہ واجب ہے اس سے مراد یہ ہے کہ وہ بال چوتھائی حصہ سے کم لیکن تین بال سے زیادہ ہوں

جیسا کہ قادی خانہ میں ہے کہ اگر کسی محرم نے اپنے سر یا ناک یا ڈاڑھی کے تین بال اکھاڑے تو ہر بال کے بدلے ایک مٹھی طعام (گندم) دینا

واجب ہے اور خصلہ دیا لوں کا گچھا مونڈنے میں نصف صاع گندم واجب ہے اھ سہ پس اس سے ظاہر ہوا کہ نصف صاع

گندم کا وجوب اس وقت ہے جبکہ تین بال سے زیادہ گرے ہوں لیکن اگر تین بال یا کم ہوں تو ہر بال کے عوض ایک مٹھی طعام

(گندم خیرات کرے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بال محرم کے ایسے فعل سے گرے ہوں جس کا احرام کی حالت میں کرنا منع ہے مثلاً بال

اکھاڑنا لیکن اگر کسی ایسے کام کی وجہ سے گریں جس کے لئے وہ مامور ہے مثلاً دھونکر نے میں گریں تو تین بال گوشت میں ایک مٹھی طعام

(گندم) دے، افادہ ابنیٰ سود، اور یہ جو بدلتے وغیرہ میں ہے کہ اگر اپنے سر یا ڈاڑھی کے کچھ بال دھوئے یا ان بالوں کو صابو اور اس سے ایک

سہ غیر عینی خانہ سہ زبردست عہدہ سہ بدلتے سہ لای شرمخو فتیہ ملحقا سہ شرح علیٰ غینہ سہ بابی شرح سہ غنیہ بحوالہ شریعت نظام

بال جھڑ گیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا شاید یہ مسئلہ روایت کے مطلق ہونے پر متفرع ہو سکے

(۳) اگر محرم کے کچھ بال روٹی پکلتے ہوئے جل گئے تو اس کے لئے صدقہ دے سکے اور اگر مرض کی وجہ سے بال جھڑ گئے یا اس کے فعل کے بغیر کسی طرح سے گر گئے مثلاً سوتے ہوئے آگ سے جل گئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ زینت نہیں بلکہ عیب ہے کذا فی المحیط سکے بخلاف اس صورت کے جس میں محرم کے اپنے فعل سے بال گرے یا زائل ہوئے ہوں مثلاً روٹی یا سالن وغیرہ پکاتے ہوئے جل گئے ہوں کہ اس صورت میں محرم کی طرف سے سبب پایا گیا ہے سکے اور محیط میں ہے کہ اگر غلام نے احرام کی حالت میں روٹی پکائی اور تنور میں اس کے ہاتھ کے کچھ بال جل گئے تو اس پر واجب ہے کہ آزاد ہونے کے بعد صدقہ دے اور اگر اس کے پورے ہاتھ کے بال جل گئے تو قیاس سے کہ اس پر دم واجب ہوگا اور وہ دم آزاد ہونے کے بعد ادا کرنا واجب ہوگا لیکن اگر عذر کی وجہ سے ایسا ہوا تو اس پر اسی وقت (غلامی کی حالت ہی میں) روزہ رکھنا ضعیف ہو جائے گا سکے (اس سارے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ جسم کے کسی بھی حصہ سے تین بال یا اس سے کم اگر محرم کے ایسے فعل سے گریں جس کے لئے وہ بامور ہے جیسے وضو کرنا وغیرہ تو تین بال یا کم میں ایک ٹمٹھی گندم صدقہ کرے اور اگر ایسے فعل سے گریں جس کا حالت احرام میں کرنا منع ہے تو تین بال تک ہر بال کے عوض ایک ٹمٹھی گندم صدقہ کرے اور چار بال یا اس سے زیادہ گرنے کی صورت میں سر اور ڈاڑھی کے بالوں میں چوتھائی حصہ سے کم تک صدقہ فطر کی مقدار یعنی نصف صلہ گندم صدقہ کرے اور چوتھائی حصہ یا زیادہ یا سارے سر یا ڈاڑھی کے بالوں کے حلق یا قصر وغیرہ کرانے پر دم واجب ہوگا، سر اور ڈاڑھی کے علاوہ باقی جسم کے کسی حصہ کے بال دور کئے اگر وہ عضو ایسا ہے کہ عادتاً اس کے بال دور کئے جاتے ہیں تو چار بال یا اس سے زیادہ دور کئے لیکن وہ پورے عضو سے کم ہیں تو اس پر صدقہ فطر کی مقدار صدقہ واجب ہوگا اور پورے عضو کے بال دور کرنے پر دم واجب ہوگا اور اگر وہ عضو ایسا ہے کہ عادتاً اس کے بال دور نہیں کئے جاتے جیسے سینہ یا پٹٹی یا بازو وغیرہ تو چار بال یا زیادہ حتیٰ کہ پورے عضو کے بال دور کرنے پر بھی صدقہ ہی واجب ہوگا اور اگر بالی محرم کے فعل کے بغیر از خود گریں تو کچھ واجب نہیں ہوگا، مؤلف)

(۴) پیر بال (آنکھ کے اندر) کا ہوا بال (اکھاڑنا جائز ہے اس کے دور کرنے سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سکے

(۵) اگر محرم نے اپنے سر کی جلد بالوں سمیت نکلوا دی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سکے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کا

قصد جلد نکلوا دینے کا ہو اس کے بالوں کے دور کرنے کا قصد نہ ہو سکے

محرم کا کسی دوسرے کا سر مونڈنا اور
حلال کا کسی محرم کا سر مونڈنا

(۱) اگر محرم نے کسی دوسرے محرم کا چوتھائی یا زیادہ یا پورا سر یا پوری گردن کے بال اس کے حلال ہونے کے وقت سے قبل مونڈ دیئے تو مونڈنے والے پر صدقہ اور جس کے بال مونڈے گئے اس پر دم حتمی (متعین) واجب ہوگا خواہ اس کے امر

سے مونڈا ہو یا اس کے امر کے بغیر اور خواہ اس کی خوشی سے کیا ہو یا زبردستی سے سکے۔ یعنی محرم مخلوق پر دم حتمی ہوگا منکر نہیں ہوگا اگرچہ اس کے ارادہ کے بغیر مثلاً زبردستی سے یا اس کے سونے کی حالت میں مونڈا ہو کیونکہ اس کا یہ عذر بندوں کی طرف سے

لے غیر شمع وغیرہ بخوش سکے بخوش یا بغیر ارشاد ملحق سکے ارشاد سکے شرح الباب بصرہ وغیرہ سکے باب غیرہ سکے باب غیرہ سکے شرح الباب

لاحق ہوا ہے بخلاف اُس محرم کے جو اپنا سر مونڈانے کے لئے محتاج و مضطر ہو پس جب اُس نے اضطرار کی حالت میں اپنا سر مونڈا تو اس پر یہ دم متخیر واجب ہوگا خواہ وہ بکری ذبح کرے یا چھ مسکینوں پر نصف نصف صاع گندم صدقہ کرے یا نین روزے رکھے اس لئے کہ یہ آسمانی (قدرتی) آفت ہے۔ (۳) اور اسی طرح اگر محرم نے کسی حلال کا سر مونڈا تب بھی مونڈنے والے پر صدقہ ہی واجب ہوگا اور بعض فقہانے کہا ہے کہ وہ جو کچھ چاہے (یعنی تھوڑا سا) صدقہ کرے، فتح القدیر و بحر الرائق و تہر القانی میں اسی پر جرم کیا ہے سہ اور سر مونڈانے والے حلال پر کچھ واجب نہیں ہوگا سہ

(۴) اگر حلال نے محرم کا سر مونڈا تو محرم مخلوق پر دم واجب ہوگا اور حلال مونڈنے والے پر بعض فقہانے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ بدائع و مناسک فارسی و کربانی و غنائہ و حاوی میں اس کی صراحت کی ہے اور لباب اور اس کے شرح میں اسی پر اعتماد کیا ہے اور بعض کے نزدیک اس پر صدقہ (نصف صاع گندم) واجب ہوگا۔ تلمیح و سروری و ابن الہمام اور شمس اسی طرف گئے ہیں اور بحر و تہر میں اسی کو اختیار کیا ہے سہ۔ (۵) تلمیح رحمہ اللہ نے نہیں اتھاقین میں کہا ہے کہ (حالق و مخلوق کا) یہ مسئلہ

عقلی طور پر چار طرح پر ہے یعنی اول حالق (مونڈنے والا) اور مخلوق (مونڈنے والا) دونوں احرام کی حالت میں ہوں گے تو حالق پر صدقہ واجب ہوگا اور مخلوق پر دم واجب ہوگا۔ دوم حالق حلال اور مخلوق محرم ہوگا تب بھی یہی حکم ہے کہ حالق پر صدقہ اور مخلوق پر دم واجب ہوگا۔ سوم دوسری صورت کے برعکس یعنی حالق محرم اور مخلوق حلال ہوگا تو حالق پر صدقہ واجب ہوگا اور مخلوق پر کچھ واجب نہیں ہوگا چہ آدم دونوں حلال ہوں گے تو دونوں پر کچھ واجب نہیں ہوگا اھ سہ پس حالق پر پہلی تین صورتوں میں صدقہ واجب ہوگا اور چوتھی صورت میں کچھ واجب نہیں ہوگا اور مخلوق پر محرم ہونے کی صورت میں دم واجب ہوگا اور حلال ہونے کی صورت میں کچھ واجب نہیں ہوگا سہ۔ لیکن محرم کے حلال کا سر مونڈنے کی صورت میں محرم جو کچھ چاہے (یعنی تھوڑا سا) صدقہ کرے اور باقی صورتوں میں محرم حالق پر صدقہ نصف صاع واجب ہوگا سہ

(۵) محرم نے دوسرے محرم یا حلال کی مونچھ مونڈی یا کتری تو وہ جو کچھ چاہے (تھوڑا سا) صدقہ کرے اور لباب المناسک میں جو اس پر صدقہ (نصف صاع) واجب ہونا لکھا ہے یہ صحیح نہیں ہے سہ بحر الرائق میں کہا ہے کہ جب محرم اپنی مونچھ مونڈے تو اس پر صدقہ واجب ہوتا ہے پس جب وہ کسی دوسرے شخص کی مونچھ مونڈے تو وہ جو کچھ چاہے (تھوڑا سا) صدقہ کرے مثلاً روٹی کا ایک ٹکڑا یا گندم کی ایک منٹھی دیوے کیونکہ یہ حیثیت ناقص ہے سہ۔ (فائدہ) مونچھ (ب کے بال) وہ بال ہیں جو اوپر کے ہونٹ پر اُگتے ہیں اس بارے میں فقہانے اختلاف ہے کہ مونچھ (ب کے بال) کا کترنا سنت ہے یا مونڈنا۔ ہمارے بعض متاخرین مشائخ کے نزدیک مونچھ کا کترنا مذہب ہے بدائع میں اس کو صحیح کہا ہے اور امام طحاوی نے کترنے کو حسن (اچھا) اور مونڈنے کو احسن (بہت ہی اچھا) کہا ہے اور یہ ہمارے ائمہ ثلاثہ یعنی امام ابوحنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے اور کترانے کی تشریح یہ ہے کہ ان بالوں کو اس قدر کاٹا جائے کہ ہونٹ کے کنارے کی برابر ہو جائے۔ مونچھ کے دونوں سروں کے بال جن کو عربی میں سبالین (اوپر کے ہونٹ کے دونوں جانب کے بال) (

سہ فتح وغیرہ لفظاً متفق ہیں بلکہ غیر سہ لای شری وغیرہ لفظاً سہ اشافع و بحر و شغیرہ سہ فتح وغیرہ سہ فتح و بحر و شاد سہ غیرہ سہ بحر و غیرہ سہ لای البحر

کہتے ہیں ان کے کٹانے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک یہ مونچھ کا جزو ہیں اس لئے ان دونوں سروں کے بالوں کا کٹنا مشروع و جائز ہے اور بعض نے کہا کہ یہ بال ڈاڑھی کا جزو ہیں اور اس بنا پر بعض نے کہا کہ ان کے کٹانے کا کوئی مضائقہ نہیں جیسا کہ اکثر لوگ ایسا کرتے ہیں اور حضرت عمرؓ و دیگر بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بھی ایسا ہی کیا ہے اور بعض نے کہا کہ ان بالوں کو رکھنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں بجمیوں بلکہ جھوس والہ کتاب کے ساتھ تشبیہ ہے اور زیادہ درست ہے اور اس کی تفصیل حاشیہ نوح آفندی میں ہے۔ اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ مونچھ کے بالوں کو اس طرح کاٹ دیتے تھے جس طرح بکری یا اونٹ کے بال کاٹے جاتے ہیں، بحوالہ ائق میں طحاویؒ کے قول کو ترجیح دی گئی ہے اور ڈاڑھی کو بڑھانا صحیح میں میں وارد ہے ہر آنک کہ کثیر و گنجان ہو جائے۔ غایۃ البیان میں ہے کہ ڈاڑھی بڑھانے کے بارے میں علماء میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ ناس کو کترائے اور نہ چھوٹا کرے بلکہ جراثک بڑھے بڑھوئے اور بعض نے کہا کہ ایک مشت (قبضہ) سے زیادہ ہو جائے تو اس زیادہ حصہ کو کٹنا سنت ہے، امام محمدؒ کی کتاب الاثار میں امام ابو حنیفہؒ سے اسی طرح (یعنی ایک مشت زائد کے کٹانے کا سنت ہونا) منقول ہے اور کہا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں باوجود اہل حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مذکور ہے کہ وہ ایسا ہی کرتے تھے اور ڈاڑھی پر تفصیلی کلام کتاب النجوم کے مفسدات صوم کے میان میں گذر چکا ہے سہ اور کتاب الاصل میں بغل کے بالوں کے متعلق لکھا ہے کہ ذکر ہے، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان کا مونڈنا حرام نہیں ہے سہ (یعنی بغل کے بالوں کا مونڈنا جائز ہے) اور علاند (تیر یافت) کے بالوں کا مونڈنا سنت ہے، حدیث شریف میں جن دس چیزوں کو سنت کہا ہے ان میں سے تیر یافت کے بالوں کو اترے سے مونڈنا بھی ہے تیر یافت کے بالوں کی حد میں اختلاف ہے مشہور قول جس پر جمہور علماء ہیں یہ ہے کہ وہ مرد اور عورت کی پیشاب گاہ کے ارد گرد کی جگہ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ پیشاب و پاخانہ کے مقام اور ان کے ارد گرد کی جگہ کے بالوں کا مونڈنا سنت ہے، ان بالوں کو مونڈ کر یا کاٹ کر یا اکھاڑ کر یا بال الصفا وغیرہ کسی بھی ذریعے سے دور کر دیا جائے تو اصل سنت ادا ہو جائے گی کیونکہ مقصود پاکیزگی کا حاصل کرنا ہے لیکن اس سنت کی ادائیگی کا احسن طریقہ اترے سے ان بالوں کو دور کرنا ہے اس لئے کہ اس میں سب طریقوں سے زیادہ پاکیزگی حاصل ہوتی ہے کذا فی حاشیہ نوح آفندی سہ (بہ تفصیل مرد کے بارے میں مرد عورت کے حق میں احسن ہاتھ سے اکھاڑنا یا بال الصفا پوڑ وغیرہ کا استعمال کرنا ہے، مولف)

ناخن کاٹنا

(۱) محرم کو اپنے ناخن کاٹنا منع ہے پس اگر کسی محرم نے اپنے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن ایک مجلس یا دو مجلسوں میں کاٹے تو بالاتفاق ایک دم واجب ہوگا۔ جیسا کہ چوتھائی سر ایک مجلس یا دو مجلسوں میں نمونہ نے سے بالاتفاق ایک ہی دم واجب ہوتا ہے اس لئے کہ محل جابت حقیقتہً و معنیً متحرک ہے کیونکہ ایک ہاتھ یا ایک پاؤں دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کی چوتھائی ہے اس لئے احتیاطاً کُل کے حکم میں ہوا پس اس کو کامل عضو کے ساتھ اتفاق حاصل ہو گیا جیسا کہ چوتھائی سر نمونہ نے میں حکم ہے۔

پس اگر محرم نے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کاٹے پھر اسی مجلس میں دوسرے ہاتھ یا پاؤں کے ناخن کاٹے تو محل جابت

لش و شمع و فتح و کبر و راج مسقطاً سه بدایع و غیره مسقطاً سه بدایع و غیره و ایشا و مسقطاً و تصرفاً.

معنی واحد ہونے کی وجہ سے استحساناً ایک ہی دم واجب ہوگا اور اگر دو مجلسوں میں کاٹے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کے نزدیک دو دم واجب ہوں گے کیونکہ محل جنایت حقیقتاً مختلف ہے اسی طرح اگر دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں (چاروں اعضاء) کے ناخن ایک مجلس میں کاٹے تو ایک ہی دم واجب ہوگا اس لئے کہ یہ ناخن کاٹنے میں مکمل اتفاق ہوگا اور ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن کاٹنا مکمل اتفاق ہے اس لئے اس میں بھی دم واجب ہوتا ہے (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے) پس چاروں اعضاء کے کل ناخن ایک مجلس میں کاٹنا ایسا ہی جیسا کہ محل ہونے تمام کپڑے ایک ہی مجلس میں پہننا اور تمام جسم کے بال ایک مجلس میں مونڈنا کہ ان سب صورتوں میں ایک ہی دم واجب ہوتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ مکمل اتفاق کا ادنیٰ درجہ ایک ہاتھ (یا ایک پاؤں) کے پانچوں ناخن کاٹنے سے حاصل ہوتا ہے اور دونوں ہاتھوں (یا دونوں پاؤں) یا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں (مؤلف) کے سب ناخن کاٹنے سے مکمل درجہ اتفاق حاصل ہو جاتا ہے اور چاروں ہاتھ پاؤں کے سب ناخن کاٹنے سے اس سے بھی مکمل درجہ اتفاق حاصل ہو جاتا ہے پس اس سے بھی ایک ہی دم ثابت ہوگا اور اگر چاروں اعضاء کے ناخن چار مجلسوں میں کاٹے اس طرح کہ ہر مجلس میں ایک عضو کے سب ناخن کاٹے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک چار دم واجب ہوں گے خواہ پہلا کفارہ ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو (اسی طرح اگر ایک مجلس میں ایک ہاتھ کے اور دوسری مجلس میں دوسرے ہاتھ کے یا ایک مجلس میں دونوں ہاتھ کے اور دوسری مجلس میں دونوں پاؤں کے ناخن کاٹے تو شیخین کے نزدیک دو دم واجب ہوں گے خواہ پہلا کفارہ ادا کیا ہو یا نہ کیا ہو سہ کیونکہ یہ اعضاء حقیقت میں جدا جدا ہیں اور ان کے ناخن کاٹنا حقیقت میں الگ الگ متعدد جنایتیں ہیں اور ایک مجلس میں کاٹنے کی صورت میں اتحاد مقصود یعنی حصول اتفاق کی وجہ سے ان کو ایک جنایت قرار دیا ہے پس جب مجلس متحد ہو تو معنی کا اعتبار ہوگا اور اگر مجلس مختلف ہو تو حقیقت کا اعتبار ہوگا اور امام محمد کے نزدیک دونوں مسئلوں میں جب تک پہلا کفارہ ادا نہ کیا ہو ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ کفارہ افطار صوم کی طرح ان میں اس وقت تک داخل جائز ہے جب تک پہلا کفارہ ادا نہ کرے اور شیخین و امام محمد کا یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ جنایات ایک ہی نوع کی ہوں لیکن اگر جنایات مختلف نوع کی ہوں تو بالاتفاق جزا بھی مختلف واجب ہوگی اگرچہ محل و مجلس متحد ہو (جیسا کہ آگے آتا ہے مؤلف)

(۲) اگر محرم نے ایک کامل ہاتھ یا کامل پاؤں سے کم یعنی پانچ ناخن سے کم ناخن کاٹے یا چاروں اعضاء میں سے پانچ ناخن متفرق طور پر کاٹے مثلاً دو ناخن ایک ہاتھ کے اور تین دوسرے کے کاٹے یا چاروں ہاتھ پاؤں کے چار چار ناخن کاٹے اس طرح کل سولہ ناخن کاٹے تو ان تینوں صورتوں میں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہر ناخن کے بدلے چار صدقہ یعنی نصف صاع گندم واجب ہوگا لیکن اگر سب ناخنوں کا صدقہ مل کر دم کی قیمت کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر دینا جائز ہے تاکہ قلیل و کثیر میں وجوب کا حکم یکساں نہ ہو جائے اور اگر وہ دم ہی ادا کرے تب بھی جائز ہے سہ اور نصف صاع تک کم کیا جائے اس سے زیادہ کمی نہ کی جائے لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ نصف صاع تک کم کرنے سے دم کی قیمت سے کم ہو جائے اگر کچھ بھی دم سے زیادہ ہو تو مزید نصف صاع تک کم کرے اور اسی طرح حسب ضرورت متعدد بار کرے حتیٰ کہ جب دم کی قیمت سے کم ہو جائے تو اسی قدر صدقہ ادا کرنا واجب ہے

سہ علم زیارۃ سہ باب و شرح و بیان دفع و بھروغنیہ و رع مطلقاً۔

حتیٰ کہ اگر کسی نے ایک ناخن کاٹا اور اس کی وجہ سے اس پر نصف صاع گزرم صدقہ کرنا واجب ہوا اور نصف صاع گزرم کی قیمت بکری کی قیمت کے برابر ہے تو اس میں سے بھی کچھ کم کر دے تاکہ باقی ماندہ کی قیمت ہدی کی قیمت سے کم ہو جائے۔ سہ خلاصہ یہ ہے کہ مندر بار ہر دفعہ نصف صاع کم کرنا ہے یہاں تک کہ بکری کی قیمت سے نصف صاع یا اس سے کم کی مقدار کی ہو جائے نصف صاع سے زیادہ کی نہ ہو جائے۔ سہ (۳) اگر ٹوٹے ہوئے ناخن کو ٹوڑا یا کاٹا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا خواہ وہ ناخن احرام

باندھنے کے بعد ٹوٹا ہو اور اب اس نے اس کو کاٹ دیا ہو یا احرام باندھنے سے پہلے کاٹا ہو یا اور اس کو احرام باندھنے کے بعد کاٹا ہو اسلئے کہ ٹوٹے ہوئے ناخن میں پڑھنے کی قوت نہیں رہتی اور وہ سوکھی ہوئی نکھاس کی مانند ہو جاتا ہے لیکن اگر وہ ناخن اس حیثیت کا ہو کہ اگر اس کو کاٹا نہ جائے تو وہ پڑھے گا لیکن ناخن کو کاٹنے سے صدقہ واجب ہوگا۔ سہ ناخن ٹوٹا ہو یا ہونے کی قید اس لئے ہے کہ اگر محرم کی تعمیل میں تکلیف ہے پس اس نے اس کی وجہ سے اپنے ناخن کاٹے تو اس پر (محرّم ہونے کی وجہ سے) کفارات متخیرہ واجب ہوں گے۔ سہ (۴) اگر کسی محرم نے اپنا ہاتھ انگلیوں اور ناخنوں سمیت کاٹ دیا تو اس پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہوگا۔ سہ کیونکہ اس نے

ہاتھ کاٹنے کا قصد کیا ہے ناخن کاٹنے کا قصد نہیں کیا۔ سہ جیسا کہ سر کی جلد بالوں سمیت کاٹنے کا حکم پہلے بیان ہو چکا ہے۔ سہ (۵) اس بات پر فقہاء اجماع ہے کہ اگر کسی محرم نے اپنے ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کاٹے اور اپنے سر کا جو تھا انی حصہ موٹڑا اور اپنے ایک عضو کبیر کا کل کو خوشبو لگائی تو اس پر ہر جنس کا دم الگ واجب ہوگا خواہ یہ سب کام ایک مجلس میں کئے ہوں یا مختلف مجالس میں۔ سہ کیونکہ جب کسی محرم نے مختلف جنس کی جنایات کو ایک مجلس میں جمع کیا تو جزا متحد نہیں ہوگی بلکہ متعدد جزائیں واجب ہوں گی یعنی ہر جنس کی جو جزا واجب ہونی چاہئے وہ الگ الگ واجب ہوگی۔ سہ (۶) قواعد کلیہ میں بھی اس کا ذکر ہو چکا ہے، مؤلف۔ (۷) اگر کسی محرم نے کسی حلال یا محرم کے ناخن کاٹے یا کسی حلال نے محرم کے ناخن کاٹے تو وہی حکم ہے جو بال کاٹنے کے بیان میں گذر چکا ہے۔ سہ (دوہاں ملاحظہ فرمائیں)

(۸) ناخن کاٹنا خواہ یاد سے ہو یا بھولے سے، رضا مندی سے ہو یا بیزدستی سے جزا واجب ہوتے ہیں اخاف کے نزدیک یکساں حکم ہے بخلاف امام شافعیؒ کے، اسی طرح اس بارے میں مرد و عورت اور مفرد و قارن کا حکم بھی یکساں ہے البتہ قارن پر مفرد سے دو چند جزا واجب ہوگی جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے واللہ اعلم۔ سہ

دم یا صدقہ معین یا مخیر واجب ہونے کی تفصیل | ان مذکور شدہ قسم کی جنایات یعنی خوشبو لگانے، لباس پہننے، شرجانکے بال مونڈنے اور ناخن کاٹنے کے بیان میں جو دم یا صدقہ معین (حتیٰ)

طور پر واجب ہوتا نہ کر رہے ہیں اس وقت ہے جبکہ جنایت کا ارتکاب اختیار کی حالت میں یعنی بغیر عذر کے ہو یا ہو لیکن اگر حالت اضطرار یعنی عذر کے ساتھ ارتکاب ہوا ہو مثلاً بیماری یا کسی ضرورت کی وجہ سے ہو تو اگر وہ جنایت ایسی ہے جس میں دم واجب ہوتا ہے

سہ ش تصرفا سہ غنیہ سہ باب و بکر بدائع وغنیہ مطلقاً سہ بکر وغنیہ سہ باب وغنیہ سہ شرح اللباب سہ ارشاد سہ بدائع و مشکہ فی البحر سہ باب سہ بدائع و لباب و شرح وغنیہ سہ بدائع۔

تو اس کو اختیار ہے کہ وہ رفقہ دیدہ یا دم ذبح کرے اگرچہ وہ مالدار ہو اور اگر ایک کفارہ میں تینوں چیزیں ادا کیں تو ان میں سے صرف ایک چیز کفارہ میں واقع ہوگی جو کہ قیمت کے اعتبار سے اعلیٰ ہوگی اور اگر ان تینوں میں سے ایک چیز بھی ادا نہ کی تو ان میں سے اس ایک چیز کا مواخذہ ہوگا جو قیمت کے اعتبار سے ادنیٰ ہوگی کیونکہ ادنیٰ سے فرض کی ادائیگی ہوجاتی ہے اور اگر وہ جناح ایسی ہے جس میں صدقہ واجب ہوتا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ روزے رکھے یا صدقہ دیدہ سہ تمام محظوبات احرام کے لئے جزائے مخیر کا یہی حکم ہے البتہ اگر وہ اجابت حج میں سے کوئی واجب عندہ کے ساتھ ترک کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے سہ

(۲) عذر سے مراد شرعی عذر یعنی جو قدرتی ہو نہ پس کی طرف لائق نہ ہو شرعی عذرات یہ ہیں: قسم کا بخار، سخت سردی، سخت گرمی، زخم، پتھری وغیرہ کا ہونا، اختیار کا، مرد سر تمام سر کا ہوا آدھے سر کا، شہ کے بالوں میں جو نہیں کثرت سے ہوجانا سہ پچھنے لگنا، عرق یا سری ہو ہلاک ہونے کا خوف (یعنی ظن غالب) ہونا، جنگ کے لئے ہتھیار لگانا، پس اس پر ان عذرات کی صورت میں ایک کفارہ مخیر واجب ہوگا سہ۔ ہلاکت کے خوف سے مراد

اس ظن غالب ہونا ہے صرف وہی مراد نہیں، پس اگر محرم کو سردی سے ہلاک ہونے یا مرض لاحق ہونے کا ظن غالب ہو تو اس کو سر ڈھانکنا یا سلا ہوا اس پہننا وغیرہ جائز ہے لیکن یہ شرط ہے کہ ضرورت کی جگہ سے تجاوز نہ کرے پس اگر اس کی ضرورت صرف ٹوپی پہننے سے پوری ہو سکتی ہے اور اس نے ٹوپی کے اوپر عمامہ (صاف) بلا ضرورت لپیٹ لیا تو اس کا جو حصہ ٹوپی کے اوپر واقع ہوا ہے وہ تو ٹوپی کے تابع ہے اور ٹوپی پہننے کی حیثیت میں داخل ہے اس کا اور ٹوپی کا ایک کفارہ مخیر واجب ہوگا اور سر کا جو حصہ ٹوپی سے خالی رہا اگر وہ بلا ضرورت عمامہ سے ڈھک گیا تو اس کا کفارہ الگ دینا ہوگا پس وہ حصہ جو بلا ضرورت عمامہ سے ڈھک گیا ہے اگر چوتھائی سر کے برابر ہے تو اس پر دوسرا کفارہ دم معین (حتی) واجب ہوگا جبکہ پورے ایک دن ڈھک رہا اور اگر چوتھائی سر سے کم ہے یا ایک دن سے کم ڈھکا تو صدقہ واجب ہوگا پس یہ دو حیثیتیں شمار ہوں گی ایک ضرورت کی وجہ سے اور دوسری بلا ضرورت، غور کریجئے سہ اور اسی طرح اگر اس کی ضرورت ایک جگہ پہننے سے پوری ہو سکتی ہے اور اس نے دو جگہ پہن لئے تو وہ دوسرا جگہ (بلا ضرورت پہننے کی وجہ سے) گنہگار ہوگا لیکن اس پر ایک ہی کفارہ مخیر واجب ہوگا جیسا کہ سلا ہوا الباس پہننے کے بیان میں گذر چکا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اگر عذر کی وجہ سے حیثیت کا مرتکب ہوا تو گنہگار نہیں ہوگا اور اگر بلا عذر مرتکب ہوا تو گنہگار ہوگا سہ

(۳) عذر بیماری وغیرہ کا لائق ہونا یا د عضو کے تلف کا باعث ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ شدت و تکلیف کے ساتھ اس کا موجود ہونا حیثیت کے ارتکاب کو مباح و جائز کرتا ہے سہ

(۴) خطا و نسیان و بیہوشی و کراہ و نیت و غلام ہونا اور کفارہ ادا کرنے پر قدرت نہ ہونا کفارہ کے مخیر ہونے کے لئے عذرات نہیں ہیں سہ پس غلام بھی کفارہ واجب ہونے میں آزاد کی مانند ہے صرف یہ بات ہے کہ اگر غلام نے کسی ممنوع کا ارتکاب عندہ کے بغیر کیا تو اس پر دم معین واجب ہوگا اور اس کا بدل اس سے جائز نہیں ہے جیسا کہ آزاد آدمی کے لئے حکم ہے (لیکن چونکہ غلامی کی حالت میں کوئی چیز اس کی ملکیت نہیں ہوتی اس لئے اس پر دم کا وجوب آزاد ہونے تک مؤخر ہوگا اور وہ آزاد ہونے کے بعد

سہ غلبہ بابت شہرہ مطلقاً سہ وغیرہ مطلقاً سہ بابت شہرہ و غلبہ سہ وغیرہ سہ موقوف و غلبہ مطلقاً سہ بابت غلبہ و غیر مطلقاً

اس کو ادا کر گیا اور اگر اس نے کسی مخطور کا ارتکاب عذر کی وجہ سے کیا ہے تب بھی آزاد آدمی کی طرح اس کو تینوں کفارات میں سے کوئی ایک ادا کرنے میں اختیار ہوگا لیکن اگر اس نے روزہ رکھنا اختیار کیا تو یہ اسی غلامی کی حالت میں ادا کرنا لازم ہو جائے گا اور اگر صدقہ یا دم دینا اختیار کیا تو آزاد ہونے تک مؤخر ہوگا اور آزاد ہونے کے بعد ادا کرے گا کیونکہ غلامی کی حالت میں وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہو سکتا (۵) اگر محرم نے کسی ممنوع کا ارتکاب بغیر عذر کے کیا تو اس پر دم معین یا صدقہ معین حسب جنایت واجب ہوگا پس اس کو دم کی بجائے صدقہ دینا یا روزے رکھنا جائز نہیں ہے اور اسی طرح صدقہ کی بجائے روزے رکھنا جائز نہیں ہے پس اگر وہ دم معین یا صدقہ معین ادا کرنے سے عاجز ہو تو استطاعت حاصل ہونے تک یہ اس کے ذمہ باقی رہے گا سوائے اس اگر وہ مر گیا اور اس نے مال چھوڑا ہے تو اس کو اس کی ادائیگی کی وصیت کرنا واجب ہے سوائے اس کے جو ظہیر یہ ہے کہ اگر دم متعین کی صورت میں دم پر قادر نہ ہو تو تین دن کے روزے رکھ دے یہ قول ضعیف ہے سوائے مولانا محمد عابد سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے طوارح الانوار میں بھرا لائق کی تذکرہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ شیخ محمد طاہر سنبل رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب دم میسر نہ ہو تو تین روزے رکھ دے جیسا کہ محیط برہانی و ظہیر یہ میں ہے اور فارسی نے بھی ذخیرہ سے اسی کی مثل نقل کیا ہے اس نے کہا ہے کہ ہمارے شیخ نے اسی کی مثل اسرار سے نقل کیا ہے، مفسر طحاوی وغیرہ میں جو مذکور ہے وہ اس کے متنافی نہیں ہے اور طحاوی وغیرہ کی عبارت یہ ہے کہ اس پر دم واجب ہے اس کے سوا اور کوئی چیز اس کی بجائے کافی نہیں ہوگی اھا اور اس کو اس حالت پر محمول کیا جائے جبکہ وہ دم پر قادر ہو، اس قول پر فتویٰ دینے میں صنفار و مساکین پر نرمی ہے، علامہ رافعی رحمہ اللہ نے بھی اپنی تقریر تحریر المختار علی رد المختار میں علامہ سندھی کی اس تحریر کو نقل کیا ہے، علامہ سید محمد یاسین میر غنی رحمہ اللہ نے بھی مفتی فی حل الملتقی میں علامہ سید امین میر غنی رحمہ اللہ کے رسالہ الوہم فی جواز الصوم عن الدم سے اسی کی مثل نقل کیا ہے واللہ اعلم ۵

(۶) جب دم مخیر واجب ہو تو اختیار ہے کہ دم یعنی بکری ذبح کرے اور اس کو حدود حرم میں ذبح کرنا واجب ہے، اگر حدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرے تو جائز نہیں ہے لیکن اگر اس کا گوشت چھ مسکینوں پر صدقہ کرے اور ہر ایک مسکین کو نصف صاع گندم کی قیمت کے بقدر گوشت گندم کے عوض میں دے تو جائز ہے اور ذبح کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر وہ جانور ضرور حرم میں ذبح کر دینے کے بعد ضائع ہو جائے یا چوری ہو جائے تو اس پر ادرکچہ واجب نہیں ہے بخلاف اس کے کہ اگر وہ جانور زندہ چور ہو جائے تو اس کی بجائے دوسرا جانور واجب ہوگا اور صدقہ کا ہونے کی وجہ سے اس جانور کے گوشت میں سے خود نہ کھائے، اس کی تفصیل بھرا لائق میں ملاحظہ فرمائیں۔ اور اگر وہ چاہے تو تین صاع گندم یا چھ صاع جو چھ مساکین کو دیدے، یہ صدقہ جہاں چاہے دے سکتا ہے لیکن اہل حرم کو دنیا افضل ہے، ہر ایک مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع جو دیا جائے اگر تین صاع گندم تین مسکینوں کو دیدے تو صرف تین مسکینوں کا صدقہ ادا ہوتا شمار ہوگا اور باقی تین مسکینوں کو نصف نصف صاع گندم اور دینی ہوگی اور اگر تین صاع گندم سات مسکینوں کو برابر برابر دے تو یہ ہرگز جائز نہیں ہوگا اس لئے کہ چھ مسکینوں کا عدد نص سے مقرر ہے مزید تفصیل آگے اخیر جنایات

میں نائیگی انشاء اللہ اور اگر وہ چاہے تو تین دن کے روزے جہاں چاہے رکھے اور متفرق رکھے یا متواتر ہر طرح جائز ہے اور جب صدقہ مخیرہ واجب ہوا ہو تو اس کو روزہ اور صدقہ میں اختیار ہوگا یعنی خواہ وہ نصف صاع گندم یا اس سے کم جو کچھ واجب ہوا ہے ایک مسکین پر صدقہ کر دے یا نصف صاع گندم کی بجائے ایک دن کا روزہ رکھ دے، اگر گندم میں جوٹے ہوتے ہوں تو غلبہ کا اعتبار ہوگا پس اگر جو غالب ہوں گے تو ایک صاع دینا واجب ہوگا اور اگر گندم غالب ہوگی تو نصف صاع دینا واجب ہوگا خزانة الاکل میں اسی طرح ہے اور اگر دونوں برابر ہوں تو احتیاطاً ایک صاع واجب ہونا چاہیے اور صدقہ قطر کے مسائل کفارہ کے صدقہ میں بھی جاری ہوں گے۔
(۴) احرام کی جنایات میں جہاں غیر مقدس صدقہ مذکور ہے (یعنی جس کی مقدار بتائی ہو) وہاں نصف گندم (یا اس کا آٹا) یا ایک صاع کھجور یا جو (یا جو کا آٹا، یا کشمش) دیا جائے (قیمت دینا بھی جائز بلکہ افضل ہے اور صاع کا وزن انگریزی سیر سے ساڑھے تین سیر ہے اور نصف صاع کا وزن پونے دو سیر ہے) لیکن جوں یا ٹکی مارنے یا تین یا کم بال ٹور کرنے یا ایک گھنٹہ سے کم سلا ہوا کپڑا پہننے وغیرہ سے جو صدقہ واجب ہوتا ہے وہ مقدس ہے اور اس کی مقدار اپنے اپنے مقام پر بتائی جا چکی ہے اور کفارات مخیرہ میں جو صدقہ کہ مقدس ہے وہ تین صاع گندم ہے سکہ جس کو چھ مسکینوں پر صدقہ کرنا واجب ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا مولف۔

جماع و محرکات جماع

جماع و محرکات جماع کا حکم (۱) جماع گناہ کے اعتبار سے عظیم ترین اور اکثر کے اعتبار سے شدید ترین جنایت ہے کیونکہ اگر حج و عمرہ کا رکن ادا کرنے سے پہلے جماع اس کی شرائط کے ساتھ پایا جائے تو چاروں ائمہ کے نزدیک حج و عمرہ فاسد ہو جاتے ہیں (۲) جماع کی حد عورت کی قبل یا مرد یا عورت کی دہریں خشفہ کا داخل ہو جانا ہے اگر چہ انزال نہ ہو، جماع سے حج فاسد ہونے کی پانچ شرطیں ہیں جو حج فاسد کرنے کے بیان میں درج ہیں سکہ۔
(۳) محرکات جماع میں سے کوئی فعل سرزد ہونے سے انزال ہو جانے کے باوجود بالاتفاق حج فاسد نہیں ہوتا خواہ وہ فعل وقوف عرفات سے پہلے سرزد ہوا بعد میں کیونکہ نص کی بنا پر حج اس وقت فاسد ہوتا ہے جبکہ جماع حقیقہ پایا جائے اور جماع معنی کا درجہ اس سے کم ہے اس لئے اس سے حج فاسد نہیں ہوتا بخلاف روزہ کے کہ یہ جماع معنی یعنی محرکات جماع سے انزال ہونے کی صورت میں بھی فاسد ہو جاتا ہے کیونکہ روزہ کا فاسد ہونا شہوت کی تکمیل پر موقوف ہے اور وہ جماع معنی میں پائی جاتی ہے جس میں جس طرح روزہ فاسد ہونے سے اس کا کفارہ واجب ہونے کے لئے جماع کا حقیقہ یعنی صورت و معنی دونوں طرح سے پایا جانا ضروری ہے اسی طرح حج یا عمرہ فاسد ہونے کے لئے بھی جماع کا حقیقہ پایا جانا ضروری ہے پس صرف معنی جماع پایا جانے سے حج فاسد نہیں ہوتا البتہ اس پر دم واجب ہوتا ہے اور اگر جماع نہ صورت پایا جائے نہ معنی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوتا اور جماع صورت و معنی کی تفصیل روزہ فاسد ہو کر کفارہ واجب ہونے کے بیان میں گذر چکی ہے، (مولف)

حج کے احرام کی حالت میں جماع کی جنایات

(۱) اگر کسی شخص نے وقوف عرفہ سے قبل جماع کیا تو اس کا حج فاسد ہو جائیگا اور اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کو حج کے باقی افعال یعنی

رمی و طواف زیارت وغیرہ صحیح والے کی مانند ادا کرنا واجب ہوگا وہاں افعال کو ادا کے بغیر احرام سے باہر نہیں ہونے کا اس کو تمام ممنوعات احرام سے بچنا بھی واجب ہے پس اگر حج فاسد کرنے کے بعد اس سے دوبارہ جماع کرنا یا کوئی اور جنایت سرزد ہوگی تو اس کا کفارہ واجب ہوگا اور آئندہ سال اس فاسد حج کی قضا واجب ہوگی اگرچہ نفلی ہی ہو کیونکہ وہ شرع کرنے سے واجب ہو جاتا ہے۔ (مزید تفصیل حج فاسد کرنے کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۲) اگر وقوف عرفہ کرنے کے بعد جماع کیا اگرچہ ایک ساعت وقوف کر لینے کے بعد حالت وقوف میں ہی کیا ہو یا حالت وقوف ختم ہونے کے بعد رمی سے پہلے یا رمی کے بعد حلق کرنے سے پہلے یا حلق کرنے کے بعد طواف زیارت کلی یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا کیونکہ وہ حج کا رکن اعظم کہ جس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے یعنی وقوف عرفہ ادا کر چکا ہے اور عام کتب فقہ کے مطابق حلق سے پہلے جماع کرنے کی صورت میں اس پر ایک سالہ اونٹ یا گائے کی قربانی واجب ہوگی دیگر کتب کافی نہ ہوگی) خواہ اس نے جماع عذر کیا ہو یا بھول کر کتب متون میں اس کی تصریح کی گئی ہے اور قاضی خاں نے بھی اسی کو صراحت بیان کیا ہے سراج الوہاج وغیرہ میں صورت مذکورہ میں بھول کر جماع کرنے سے بکری واجب ہونا مذکور ہے یہ مشہور روایات کے خلاف ہے کیونکہ تمام جنایات میں مشہور روایات کی سہا پر قصد اور بھولے سے کرنے والے کے حکم میں کوئی فرق نہیں ہے اور اگر حلق کرنے کے بعد طواف زیارت کلی یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی اس لئے کہ وہ سر نہ ملنے کے بعد اور طواف زیارت کا اکثر حصہ کرنے سے پہلے عورت کے سوا باقی سب امور سے حلال ہو گیا ہے اس لئے اب اس کی جنایت ہلکی ہو گئی ہے، یہ حکم متون کے مطابق ہے اور مشائخ کی ایک جماعت مثلاً صاحب بسوط و بدائع و اسبیحانی مطلقاً یعنی خواہ حلق سے پہلے جماع کیا ہو یا بعد میں (بدنہ سالم اونٹ یا گائے) کے وجوب کی طرف متوجہ ہیں اور امام ابن الہمام صاحب فتح القدیر نے وجوب بدنہ کے قول کو اوجہ کہا ہے اس لئے کہ ظاہر الروایہ میں وقوف عرفات کے بعد جماع کرنے پر بدنہ لازم ہونے کو حلق سے پہلے یا بعد کی تفصیل کے بغیر مطلق طور پر ذکر کیا ہے اور صاحب بحر الرائق و نہر الفائق نے اس پر بحث کرنے کے بعد کہا ہے کہ اوجہ وہی ہے جو متون میں ہے (یعنی بکری واجب ہونے کو اوجہ کہا ہے) تفصیل کے لئے ان کتب کی طرف رجوع کریں۔ اور اگر طواف زیارت کلی یا اکثر حصہ حلق کرنے (سر نہ ملنے) سے پہلے کر لیا پھر حلق کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس پر بالاجمل ایک بکری واجب ہوگی اور شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ جنایت کا عظیم ہونا اس رکن (طواف زیارت) کی وجہ سے تھا جو کما دہو چکا ہے) فتح القدیر میں جو یہ کہا ہے کہ حلق سے پہلے طواف زیارت کر لینے سے کوئی احرام کی ممنوع چیز حلال نہیں ہو جاتی اس پر بدنہ لازم ہونا چاہئے، اس کا جواب مذکورہ بالا توجیہ سے مل جاتا ہے یعنی جنایت کا عظیم ہونا اس رکن طواف زیارت کی وجہ سے تھا (جب وہ ادا ہو گیا تو جنایت ہلکی ہو گئی) اور اگر کسی شخص نے حلق اور طواف زیارت یا اس کا اکثر حصہ ادا کرنے کے بعد جماع کیا تو اس پر ہمارے فقہاء کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ سعی سے پہلے جماع کیا ہو امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے۔ (۳)

احرام عمرہ کی حالت میں حج کی جنابت

(۱) اگر عمرہ کے احرام کی حالت میں عمرہ کے طواف کے چار پھیرے کرنے سے پہلے حج کیا تو اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا جیسا کہ

حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ سے پہلے حج کرنے پر حج فاسد ہو جاتا ہے، اس کو صحیح عمرہ والے کی طرح اس فاسد عمرہ کے افعال پر پورے عمرہ کے افعال ہونا اور اس پر اس عمرہ کی قضا واجب ہے۔ (تفصیل حج و عمرہ فاسد کرنے کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں)

(۲) اگر طواف عمرہ کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ پھیرے کرنے کے بعد حلق کرنے سے پہلے حج کیا تو اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا خواہ باقی طواف اور سعی صفا و مروہ کرنے سے پہلے حج کیا ہو یا ان کے بعد میں (یعنی خواہ پورا طواف کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا طواف اور سعی سے فارغ ہو کر سر منڈانے سے پہلے حج کیا ہو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا) اس لئے کہ وہ عمرہ کا رکن (طواف عمرہ کا اکثر حصہ) ادا کر چکا ہے جیسا کہ حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ کے بعد حج کرنے سے حج فاسد نہیں ہوتا البتہ حج فاسد کرنے کے بعد حج کرنے پر شرع نے بدعت واجب کیا ہے اور عمرہ فاسد کرنے کے بعد حج کرنے پر بدعت نہیں بلکہ بکری واجب کی ہے تاکہ فرض و سنت میں فرق ظاہر ہو جائے۔

(۳) اگر عمرہ کے احرام کی حالت میں ایک دفعہ حج کرنے کے بعد دوسری مرتبہ دوسری مجلس میں حج کیا تو دوسری مرتبہ کے حج کے لئے اس پر دوسری بکری (دوسرا دم) واجب ہوگی اور اسی طرح اگر سعی سے فارغ ہونے کے بعد دو مجلسوں میں دو مرتبہ حج کیا تب بھی یہی حکم ہے (کہ دوسرے حج کے لئے ایک اور بکری واجب ہوگی) اور یہ سب احکام اس وقت ہیں جبکہ حلق کرنے سے قبل حج کیا ہو اور اگر حلق کے بعد حج کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ (فائدہ) یہ احکام مفرد حج اور مفرد عمرہ کرنے والے کے احرام کی حالت میں حج کرنے کے بیان ہوئے ان سے قارین و متمتع کے حج کے احکام معلوم ہو سکتے ہیں۔

قارین کے حج کی جنابت

(۱) اگر قارین نے وقوف عرفہ اور طواف عمرہ کل یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے حج کیا تو اس کا حج اور عمرہ دونوں فاسد ہو جائیں گے اور اس کو حج و عمرہ دونوں کے افعال ادا کرنا واجب ہے

اور دو احراموں پر حیایت سرزد ہونے کی وجہ سے اس پر دو دم (دو بکریاں) واجب ہوں گے حج اور عمرہ دونوں کی قضا بھی واجب ہوگی اور دم قرآن ساقط ہو جائے گا۔

(۲) اگر قارین نے طواف عمرہ کل یا اکثر حصہ کرنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے حج کیا تو صرف حج فاسد ہوگا عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ وہ عمرہ کا رکن حج کرنے سے پہلے ادا کر چکا ہے اور اس پر بھی دو دم (یعنی دو بکریاں) واجب ہوں گی ایک بکری حج فاسد کرنے کی وجہ سے اور دوسری بکری عمرہ کے احرام میں حج کرنے کی وجہ سے واجب ہوگی، اس پر صرف حج کی قضا واجب ہوگی کیونکہ اس کا عمرہ صحیح ادا ہو جائے گا اور دم قرآن ساقط ہو جائے گا۔

(۳) اگر قارین نے طواف عمرہ اور وقوف عرفہ کرنے کے بعد سر منڈانے سے پہلے حج کیا خواہ عرفات میں ہی کیا ہو اس کا

حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ وہ دونوں کارکن جملع سے پہلے ادا کر چکا ہے اور اس سے دم قرآن ساقط نہیں ہوگا کہ کن عمرہ و رکن حج کی ادائیگی کی وجہ سے اس کا عمرہ و حج دونوں صحیح ہیں لیکن اس پر بالاتفاق احرام حج میں جملع کی وجہ سے ایک بدن اور احرام عمرہ میں جملع کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اگر قارن نے سر منڈانے کے بعد طواف زیارت کلی یا اکثر حصہ کرنے سے پہلے جملع کیا تو اس مسئلہ کے متعلق دو باتوں میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے اول یہ کہ اس پر حج کے احرام کی وجہ سے بدن واجب ہوگا یا بکری۔ دوم یہ کہ عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس پر بکری واجب ہوگی یا نہیں، صاحب مبسوط و بدائع و مسیحا بی نے اس کو اختیار کیا ہے کہ حج کی وجہ سے بدن اور عمرہ کی وجہ سے بکری واجب ہوگی اس لئے کہ قارن حلق کرانے کے بعد دونوں احراموں سے حلال ہوتا ہے لیکن عورتوں کے حق میں اس کے دونوں احرام باقی رہتے ہیں لیکن یہ قدوری اور اس کی شروح کے مخالف ہے کیونکہ وہ حلق کے بعد جملع کرنے کی صورت میں احرام حج کی وجہ سے بھی بکری واجب کرتے ہیں پس کتب متون کے مطابق اس پر بد بکریاں واجب ہوں گی اور امام وبری رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں یہ اختیار کیا ہے کہ اس پر حج کے احرام کی وجہ سے بدن واجب ہوگا اور عمرہ کے احرام کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ سر منڈانے کے بعد عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اور اس کا حج کا احرام بھی صرف عورتوں کے حق میں باقی رہ گیا ہے ظاہر یہی ہے کہ امام وبری کا قول درست ہے (اور وہ یہ کہ عمرہ کے احرام کی وجہ سے کچھ واجب نہ ہوگا) باقی رہا حج کے احرام کی وجہ سے بدن واجب ہوگا یا بکری، اس بارے میں صاحب فتح القدیر ابن الہمام رحمہ اللہ نے بدن واجب ہونے کو اوجہ کہا ہے لیکن بکالرائی و نہرالفائق نے متون کے قول کو ترجیح دی ہے اور بکری واجب ہونے کو اوجہ کہا ہے جیسا کہ جنایات جملع احرام حج میں بیان ہو چکا ہے و اللہ اعلم بالصواب (خلاصہ یہ کہ حلق کے بعد جملع کرنے کی صورت میں صحیح قول کی بنا پر ایک جزا واجب ہوگی اور وہ قارن پر بھی مفرد حج والے کی طرح فتح القدیر کی ترجیح کے مطابق ایک بدن واجب ہوگا اور بکالرائی و نہرالفائق کی ترجیح کے مطابق ایک بکری واجب ہوگی، مؤلف)

(۴) اگر قارن نے عمرہ کا طواف نہیں کیا اور وقت عرفہ کے بعد جملع کیا تو اس احرام حج کی وجہ سے ایک بدن (سالم اونٹ یا گائے) واجب ہوگا اور عمرہ ترک کر دینے کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی اور اس پر عمرہ کی قضاء بھی واجب ہوگی (۵) اگر قارن نے سر کے بال منڈانے یا کتروانے سے پہلے طواف زیارت کے چار یا زیادہ چکر کر لے کچھ حلق کرانے سے پہلے جملع کیا تو دونوں کا احرام باقی رہنے کی وجہ سے اس پر بد بکریاں واجب ہوں گی (۶) کیونکہ جب تک عمر حلق نہ کرانے طواف زیارت کر لینے سے حلال نہیں ہوتا اس لئے اس سے جنایت جملع دو احراموں پر واقع ہوتی ہے (۷)

(۶) اگر قارئین نے مکرر دوبارہ جملہ کہا تو اس مسئلہ کی تفصیل وہی ہے جو مفرد حج والے کے جملہ کی حیثیت میں مذکور ہے یعنی اگر ایک مجلس میں متعدد بار جملہ کیا تو ایک ہی کفارہ واجب ہوگا اور اگر مختلف مجالس میں جملہ کیا تو شیخین کے نزدیک ہر مجلس کے جملہ کا کفارہ علیحدہ واجب ہوگا، اور امام محمدؒ کے نزدیک مختلف مجالس میں جملہ کرنے کی صورت میں بھی

جینک پہلے کفارہ ادا نہیں کیا ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔ (تفصیل مفرد حج والے کے جملہ کی جنایات میں ملاحظہ فرمائیں)

(۷) اگر قارن کا حج قوت ہو گیا، اس نے اپنے عمرہ کا طواف کیا اور حلق نہیں کر لیا اور قوت شدہ حج کے احرام سے باہر ہونے کے لئے جو عمرہ اس کو کرنا چاہئے اس کا طواف بھی نہیں کیا حتیٰ کہ اس نے جملہ کر لیا تو اس پر دو کفارے واجب ہوں گے کیونکہ وہ دونوں احراموں سے حلال نہیں ہوا، اور اسی طرح جس قارن کا حج قوت ہو گیا ہو اگر اس نے دو عمروں (قرآن کا عمرہ اور حج قوت ہونے کی وجہ سے احرام سے باہر ہونے کا عمرہ) کے لئے طواف اور سعی کرنے کے بعد اپنے سر کے بال منڈانے یا کتروانے سے پہلے جملہ کیا تب بھی حکم ہے کہ اس پر دو کفارے واجب ہوں گے، اور اگر قارن نے حج قوت ہونے کے بعد یگانہ کیا کہ دو قوف عرفہ قوت ہو جانے کی وجہ سے اس کا حج باطل ہو گیا ہے پھر اس نے اپنے عمرہ کا طواف اور سعی کیا پھر اپنا سر منڈا دیا اس کے بعد متعدد بار جملہ کیا تو اس پر سر منڈانے کی وجہ سے دو دم واجب ہوں گے کیونکہ اس سے یہ جنایت دو احرام کی حالت میں واقع ہوئی ہو اور اس پر متعدد بار کے جملہ کے لئے صرف دو ہی دم واجب ہوں گے دو دم سے زیادہ کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ متعدد بار جملہ مختلف محاسن میں کیا ہو، اس لئے کہ اس نے فعل جملہ اس قصد سے کیا ہے کہ وہ حج ترک کر چکا ہے اور یہ ہمارے تینوں اماموں امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔

(۸) کسی نے حج تمتع کے احرام کی حالت میں جملہ کیا اگر وہ اپنے ساتھ ہدیٰ کا جاتو رہیں لایا ہے تو اس کا حکم مفرد باحج اور مفرد یا عمرہ کی مانند ہے کیونکہ وہ پہلے عمرہ کا احرام باندھتا ہے پھر حج کا احرام باندھتا ہے اور مفرد حج و مفرد عمرہ کے جملہ کی جنایات کے احکام پہلے بیان ہو چکے ہیں اور اگر وہ اپنے ساتھ ہدیٰ کا جاتو رہ لایا ہے تو وہ بعض احکام میں قارن کی مانند ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر ایسے تمتع والا شخص اپنے عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے یا دو قوف عرفہ سے پہلے جملہ کر لے تو حج تمتع اس سے ساقط ہو جاتا ہے اور اگر وہ دو قوف عرفہ کے بعد جملہ کرے گا تو اس پر دو دم واجب ہوں گے۔

جماع سے بد نہ واجب ہونے کی شرطیں | جملہ سے بجا واجب ہونے کی تین شرطیں ہیں: اول یہ کہ دو قوف عرفہ کے بعد جماع کیا جائے۔

جملہ کرے لیکن بعض محققین کے نزدیک مطلق طور پر طواف سے پہلے جماع کیا ہو خواہ حلق سے پہلے ہو یا حلق کے بعد میں (یعنی خواہ حلق سے پہلے جملہ کیا ہو یا حلق کے بعد طواف زیارت سے پہلے کیا۔ دونوں صورتوں میں بعض محققین کے نزدیک بد نہ واجب ہوگا اور چھوڑنے کے نزدیک حلق سے پہلے جملہ کیا ہو تو بد نہ اور حلق کے بعد طواف زیارت سے پہلے کیا ہو تو بکری واجب ہوگی، مولف) سو ہم یہ کہ جملہ ایک ہی بار کیا ہو پس اگر ایک بار جماع کرے دوبارہ کیا تو ہر ایک فاعل و مفعول محرم پر پہلی دفعہ کی وجہ سے بد نہ اور دوسری دفعہ کی وجہ سے پہلی دفعہ کے بد نہ کے ساتھ ایک بکری واجب ہوگی، اسی طرح ہر بار کے جملہ کے لئے ایک بکری مزید واجب ہوگی، لہذا اگر بار بار کیا ہو یا جماع ایک ہی مجلس میں واقع ہو تو ایک ہی بد نہ واجب۔

سہ بدلے وغیرہ سقطاً سہ باب و شرح وغیرہ سقطاً سہ باب و شرح وغیرہ سقطاً۔

ہوگا اور اگر وہ بار بار مختلف مجالس میں واقع ہوا اور دوسرے جملع سے احرام کو ترک کرنے کا قصد نہیں کیا تو اس پر پہلے جملع کی وجہ سے ید نہ اور دوسری بار یا زیادہ کے جملع کی وجہ سے ہر مجلس کے جملع کے لئے ایک بکری واجب ہوگی جیسا کہ بیان ہو چکا ہے باب المناسک میں وجوب بدن کی شرطوں میں غفل اور بلوغ کو بھی بیان کیا ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ غفل و بلوغ کا شرط ہونا وجوب بدن کے لئے ہی مخصوص نہیں ہے بلکہ یہ تمام کفارات کے وجوب کی شرطیں ہیں لہٰذا

جنایاتِ جملع کے بقیہ مسائل (۱) اگر طوافِ زیارت جنابت (حدیث اکبر) کی حالت میں کیا اس کے بعد جملع کیا پھر دونوں حدیثوں سے پاک ہو کر طوافِ زیارت کا اعادہ کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور

اگر طوافِ زیارت کل یا اکثر حصہ بلا وضو کیا یا طوافِ زیارت کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر دونوں حدیثوں سے پاکی کی حالت میں کھٹاس کے بعد جملع کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے خواہ اُس نے اس طواف کا اعادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو لہٰذا

(۲) اگر طوافِ زیارت کے چار چکر حطیم کے اندر سے گزر کر کئے پھر بعض کے قول کے مطابق حلق سے پہلے اور بعض کے قول کے مطابق مطلقاً یعنی حلق سے پہلے یا بعد میں جملع کیا تو اس پر بدن واجب ہوگا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا اور اگر طوافِ غویا کیا یعنی اس کے چار چکر حطیم کے اندر سے گزر کر کئے پھر جملع کیا تو اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا، اس پر اس عمرہ کی قضا ایام تشریق کے بعد کرنا واجب ہے اور اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے لہٰذا

(۳) جس شخص کا حج فوت ہو گیا ہو اگر اس نے جملع کر لیا تو اس پر اسی احرام کے ساتھ عمرہ کے افعال ادا کرنا واجب ہے اور اس پر احرام سے باہر ہونے سے پہلے جملع کرنے کی وجہ سے ایک دم ادا کرنا واجب ہے اور اس پر فوت شرج کی قضا واجب ہے اور اس پر اس عمرہ کی قضا واجب نہیں ہے جس کے ساتھ وہ احرام سے باہر ہو رہا ہے اگرچہ اُس نے اس عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جملع کیا ہو کھلاف اس عمرہ کے جس کا احرام شروع سے مستقل عمرہ ہی کی نیت سے باندھا ہو لہٰذا

(۴) اگر کسی نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اور اس احرام کی حالت میں (وقوف عرفہ یا طوافِ عمرہ سے پہلے) جملع کر لیا پھر اس نے اس کے افعال ادا کرنے سے قبل دوسرا احرام اس کی قضا کی نیت سے باندھا تو وہ پہلا ہی احرام بدستور قائم ہے اور اس کی قضا کی نیت کا اس پر کچھ اثر نہیں ہوگا اور جب تک وہ فاسد حج یا فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے فارغ نہ ہو جائے اس کا دوسرا احرام باندھا ہرگز صحیح نہیں ہوگا اور اس کی یہ نیت لغو و بیکار ہوگی لہٰذا

(۵) جملع خواہ قصداً کیا ہو یا بھول کر رضا مندی سے یا زبردستی سے جاگئے کی حالت میں ہو یا سونے کی حالت میں غلطی سے ہو یا جان بوجھ کر عذر سے ہو یا بلا عذر حج کے احرام کی حالت میں ہو یا عمرہ کے احرام کی حالت میں خواہ حج فرض کا احرام ہو یا نفل کا، مرد ہو یا عورت، آزاد ہو یا غلام جبکہ فاعل و مفعول دونوں عاقل بالغ اور احرام کی حالت میں ہوں تو ان سب صورتوں میں جملع کی جنابت کا حکم یکساں ہے لہٰذا خواہ جملع حلال طریقہ سے ہو یا حرام طریقہ سے اور خواہ مکلف کی طرف سے واقع ہو

لے بلوغ و بلوغ شرج و غیرہ لے شرج عیال یا تفرقات لے بلوغ شرج و بلوغ دفع و غیرہ لے بلوغ شرج و بلوغ دفع و غیرہ لے بلوغ شرج و بلوغ دفع و غیرہ

اس کے لئے حج یا عمرہ کا احرام باندھنا ضروری ہے اور بعض نے کہا کہ بلا احرام واپس آجائے، اور اگر وہ صدقہ میقات سے باہر نہیں نکلا تو بالاتفاق نیا احرام باندھے بغیر واپس آجائے کیونکہ جب تک وہ زمین حل میں ہے اہل مکہ کے حکم میں ہے اور حدود میقات سے باہر چلے جانے کی صورت میں جب وہ نیا احرام مثلاً عمرہ کا احرام باندھ کر واپس آئے تو پہلے وہ عمرہ کا طواف کرے اور عمرہ کے افعال سے فارغ ہو جائے پھر طواف زیارت کا اعادہ کرے اور اگر طواف زیارت کا اعادہ ایام قربانی کے بعد کیا ہو تو ایام بقیعہ کے نزدیک اس پر تاخیر کی وجہ سے ایک دم (بکری) ذبح کرنا واجب ہوگا جیسا کہ اہل طواف کو ایام نحر سے منحرف کرنے کی صورت میں دم واجب ہوتا ہے اور اگر وہ مکہ مکرمہ واپس نہ آیا اور بدینہ (اونٹن یا گائے) بھیج دیا تو اس کے لئے کافی ہے لیکن ہدایہ کافی میں ہے کہ اس کا اعادہ کئے واپس لوٹنا افضل ہے کیونکہ اس کے طواف زیارت میں بہت زیادہ نقص آگیا ہے اس لئے اس کا تدارک کرنے کے لئے اس کو لوٹنے کا امر کیا جائے گا لیکن اگر نہ لوٹا اور بدینہ بھیج دیا تو کافی ہو جائے گا یہ ہدایہ میں ہے اور بدائع سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ اس کا واپس لوٹنا عرجیت کے طور پر ہے کیونکہ جنابت کی وجہ سے اس کے طواف زیارت میں بہت بڑا نقص آگیا ہے پس اس کو واپس لوٹنے کا حکم کیا جائے گا جیسا کہ طواف زیارت کا اکثر حصہ ترک کرنے کی صورت میں بھی یہی حکم ہے اور اگر وہ بدینہ بھیج دے تو کافی ہے کیونکہ بدینہ سے جنابت کے نقص کا تدارک ہو جاتا ہے انھو اور محیط میں ہے کہ دم (بدینہ) بھیجتا افضل ہے اس لئے کہ اس کا وہ طواف معتبر ہوتا ہے اور دم بھیجتے میں فقرائے لئے نفع ہے سہ

(۲) اور اگر طواف زیارت کا اقل حصہ (تین یا کم چکر) جنابت کی حالت میں ادا کیا اور (طہارت کے ساتھ) اس کا اعادہ نہیں کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی اور اگر اس کے اقل حصہ کو ایام نحر کے بعد طہارت کے ساتھ لوٹایا تو طواف زیارت کا اقل حصہ تاخیر سے ادا کرنے کی وجہ سے ہر چکر کے بدلہ نصف صلہ گندم صدقہ کرنا واجب ہے سہ باب الثامنک میں جو یہ کہا ہے کہ اگر طواف زیارت کا اقل حصہ جنابت کی حالت میں ادا کیا تو اس پر ہر چکر کے بدلہ نصف صلہ صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس کا اعادہ کر لیا تو یہ صدقہ ساقط ہو جائے گا، یہ غایۃ البیان و کجرا اللائق و شرح الطحاوی وغیرہ کے خلاف ہے کیونکہ ان میں دم واجب ہونا مذکور ہے پس بظاہر نسک الکبیر و باب الثامنک کا قول کہ اس پر صدقہ واجب ہوگا بسوط کی عبارت سے غلط فہمی ہونے پر مبنی معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ عبارت ہے کہ اگر طواف زیارت کے اقل حصہ کو منحرف کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا سہ

(۳) اگر لوٹ لیا اکثر طواف زیارت سے وضو کیا تو اس پر دم یعنی بکری واجب ہے اس لئے کہ اس میں نقص ڈال دیا ہو پس طواف زیارت کے علاوہ دوسرے کسی طواف کے مقابلے میں یہ زیادہ بڑا نقص ہے، یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ طواف زیارت کا کوئی چکر کم کر دیا ہو پس اس کا تدارک دم (بکری) ذبح کرنے سے ہوگا یا طہارت کے ساتھ یعنی باوضو اس طواف کا اعادہ کرے اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس طواف کا اعادہ کرنا مستحب ہے ہی اصح ہے اگرچہ بعض کے نزدیک اس کا اعادہ واجب ہے پس اگر وضو کے ساتھ اس طواف کا اعادہ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا خواہ اعادہ ایام نحر میں کیا ہو یا ایام نحر گزرنے کے بعد کیا ہو اور تاخیر

کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ بے وضو طواف کرنے میں جنابت کے ساتھ طواف کرنے کے مقابلہ میں کم نقص ہے اس لئے جنابت والے طواف کے اعادہ کی صورت میں تاخیر کی وجہ سے دم واجب ہوتا ہے اور بے وضو والے طواف کے اعادہ کی صورت میں تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوتا یہ ہدایہ اور کافی وغیرہ میں ہے بھرا لائق میں اسی کو اختیار کیا ہے، سراج الوہاج اور بھرا لائق وغیرہ میں اس کو صحیح کہا ہے اور مطلب میں ہے کہ یہی اظہر ہے اور بعض کے نزدیک اس پر تاخیر کی وجہ سے دم واجب ہوگا چنانچہ شرح الطحاوی میں کہا ہے کہ جب ایام نحر کے بعد طواف زیارت کا اعادہ کیا تو اس پر دم واجب ہوگا خواہ اعادہ حدیث (بے وضو ہونے) کے سبب سے کیا ہو یا جنابت کے باعث، صاحب بدائع نے اس پر اعتماد کیا ہے اور بھرا لائق نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ دوسری روایت ہے اور بعض نے کہا تاخیر کی صورت میں ہر چکر کے بدلہ صدقہ واجب ہوگا لہذا اس سے معلوم ہوا کہ اس بارے میں تین روایتیں ہیں اور پہلی روایت یعنی اعادہ کر لینے کی صورت میں تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا (صحیح ہے، مؤلف) کسی نے طواف زیارت بے وضو کیا تھا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا اگر وہ مکہ مکرمہ واپس آ کر اس طواف کا اعادہ کر لے گا تو جائز ہے اور اگر واپس نہ لوٹے اور اس کے بدلہ میں بکری ذبح کر کے لئے بھیج دے تو افضل ہے لہذا کیونکہ بے وضو طواف کرنے میں تھوڑا نقص ہے اور بکری بھیجنے میں فقرا کا فائدہ ہے لہذا

(۴) اور اگر طواف زیارت کا اقل حصہ (تین یا کم چکر) بلا وضو کیا پھر اس نے وضو کے ساتھ اس کا اعادہ نہیں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو بالاتفاق اس پر ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم صدقہ کرنا واجب ہے لیکن اگر ان تمام پھیروں کے صدقہ کی قیمت دم (قربانی) کے برابر ہو جائے تو اس میں سے کچھ تھوڑا سا کم کر دے اور اس سے اعادہ بالا جلع ساقط ہو جائے گا لہذا۔

(فائدہ) جانتا چاہئے کہ حدیث اکبر یا حدیث اصغر کی حالت میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں دو چیزوں میں سے ایک چیز واجب ہوتی ہے دم یا طواف کا اعادہ اور جب تک وہ شخص مکہ مکرمہ میں موجود ہے اعادہ ہی اصل ہے تاکہ نقصان کی تلافی اس کی جنس ہی سے ہو جائے پس اس وقت تک طواف کا اعادہ کرنا دم ادا کرنے سے (بالاتفاق) افضل ہے لیکن اگر طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل و عیال میں واپس چلا گیا تو حدیث اصغر کی صورت میں اعادہ طواف کے لئے واپس لوٹنے سے دم یعنی بکری کا بھیجنا افضل ہے اور حدیث اکبر (جنابت وغیرہ) کی حالت میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں اس بارے میں اختلاف ہے ہدایہ وغیرہ میں اس کو اختیار کیا ہے کہ واپس لوٹنا افضل ہے اور محیط میں اس کو اختیار کیا ہے کہ دم (بدن) کا بھیجنا افضل ہے ان دونوں کی توجہات اوپر بیان ہو چکی ہیں لہذا حدیث اکبر کی صورت میں دم سے مراد بدن (سالم اونٹ یا گائے) ہے اور حدیث اصغر کی صورت میں دم سے مراد بکری ہے لہذا اس بارے میں بھی ہمارے فقہا کا اتفاق ہے کہ حدیث اصغر کی حالت میں یعنی بلا وضو طواف زیارت کرنے اور پھر طہارت کے ساتھ اس کا اعادہ کرنے کی صورت میں پہلا طواف ہی معتبر ہوگا

لہذا واجب شرع ہوا ذبح و غیرہ مطلقاً لہذا ہدایہ لہذا بکری و بدن شرعاً غنیمہ ہے بکری و غیرہ مطلقاً مستفاد عن بدائع وغیرہ

اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کی تلافی کرے گا اور حدیث اکبر یعنی جنابت وغیرہ کی حالت میں طواف زیارت کرنے اور پھر طہارت کے ساتھ اس کا اعادہ کرنے کی صورت یہ ہے اس بارے میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے، امام رازیؒ کے نزدیک اس کا دوسرا طواف معتبر ہوگا اور اس کا پہلا طواف اس دوسرے طواف سے منسوخ ہو جائے گا اور امام کرخیؒ اس طواف کے ہیں کہ حدیث اکبر و ہنغر دونوں صورتوں میں اس کا پہلا طواف ہی معتبر ہوگا اور دوسرا طواف پہلے طواف کے نقصان کی تلافی کرنے والا ہوگا۔ صاحب ایضاح نے اسی کو صحیح کہا ہے کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کا پہلا طواف قابل شمار و ملائق اعتماد ہوتا ہے حتیٰ کہ اس سے اس کے لئے عورت حلال ہو جاتی ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ امام کرخیؒ کا قول اولیٰ ہے اور اس اختلاف کا فائدہ سنی کے اعادہ کرنے میں ظاہر ہوتا ہے (چونکہ پہلے طواف کے بعد کی ہے) اور صاحب بحر الرائق کا یہ کہنا خلاف واقع ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے اور اس کا کوئی نتیجہ ظاہر نہیں ہوتا۔ پس امام کرخیؒ کے قول کے مطابق اس پر (اس) سنی کا اعادہ واجب نہیں ہے (چونکہ اس نے جنابت کی حالت میں طواف زیارت کرنے کے بعد کی ہے) اس لئے کہ اس کا پہلا طواف معتبر و معتد ہے اور فرض کا تکرار نہیں ہوتا اور امام رازیؒ کے قول کے مطابق اس سنی کا اعادہ واجب ہے کیونکہ اس کا پہلا طواف فسخ ہو کر کالعدم ہو چکا ہے اور امام کرخیؒ کے قول کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اگر اس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اس کے لئے دم (دینہ) ذبح کر دیا تو اس سنی کا اعادہ واجب نہیں ہے اور اب اس پر سنی کا اعادہ نہ کرنے سے بالاتفاق کوئی دم واجب نہیں ہے اس لئے کہ جب اس نے دم (دینہ) ادا کر دیا تو اس کا پہلا طواف فسخ نہیں ہوگا بلکہ دم ادا کرنے سے اس کے نقصان کی تلافی ہو جائے گی پس اس کی سنی طواف کامل کے بعد واقع ہوگی سہ

۵) اگر پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ جاریا زیادہ چکر ترک کر دیا اور اقل حصہ (تین یا کم چکر) ادا کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو بالاتفاق اس کو اسی احرام سے واپس لوٹنا واجب ہے اس کو نیا احرام باندھنے کی ضرورت نہیں (اگرچہ میقات سے باہر نکل گیا ہو) اس لئے کہ وہ عورت کے حق میں ابھی تک احرام کی حالت میں ہے اور بعض افعال حج یعنی طواف و سعی پر اس کو عمرہ کا احرام باندھنا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ حلق کرانے کے بعد اپنے وطن کی طرف گیا ہو اور اس کو بعینہ طواف زیارت کا ادا کرنا واجب ہے اس کی بجائے بدل یعنی بدنہ ذبح کرنا ہرگز جائز نہیں ہے خواہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف واپس چلا گیا ہو یا نہ گیا ہو اس لئے کہ طواف زیارت رکن ہے اور ارکان حج کا کوئی بدل نہیں ہو سکتا اور کوئی دوسری چیز ان کے قائم مقام نہیں ہو سکتی بلکہ وقوف عرفہ کی طرح طواف زیارت (کے اکثر حصہ کا بھی بعینہ ادا کرنا واجب ہے سہ اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر ایک دم تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا سہ) جبکہ اس نے ایام النحر کے بعد طواف زیارت کیا ہو، مؤلف) اور جب تک وہ طواف زیارت (کا اکثر حصہ) ادا نہ کرے اس وقت تک ہمیشہ وہ عورت کے حق میں محرم رہے گا پس اکثر حصہ طواف زیارت کی ادائیگی سے پہلے اگر وہ عورت سے جملعہ کیے گا تو ہر مجلس کے جملعہ کے لئے اس پر علیحدہ علیحدہ سہ شرح اللباب وغیرہ ملقطاً سہ باب و شرح و بدائع وغیرہ ملقطاً سہ بدائع۔

دم واجب ہوگا جبکہ جمار منع در مجالس میں کیا ہو اور دوسری دفعہ کا جمار احرام کو ترک کرنے کی نیت سے نہ ہو لیکن اگر احرام ترک کرنے کی نیت سے دوسری دفعہ جمار کیا تو دوسری دفعہ کے جمار سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سہ (اس کی تفصیل جنایات جمار کے بیان میں گذر چکی ہے، مؤلف)

(۶) اور اگر طواف زیارت کا (اکثر حصہ کر لیا اور) اقل حصہ یعنی تین یا اس سے کم چکر ترک کے یعنی ایک یا دو یا تین چکر ترک کر دیے تو اس پر دم واجب ہے اور اگر اس کا اعادہ کر لیا یعنی ان باقی (متروکہ) چکروں کو پورا کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا پس اگر باقی چکر ایام نحر میں پورے کر لے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر ایام نحر کے بعد پورے کر لے تو ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہر چکر کے لئے نصف صاع گندم صدقہ دینا واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر (باقی چکر پورے کرے بغیر) اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو ان باقی متروکہ چکروں کے کفارہ کے لئے ایک بکری یا اس کی قیمت بھیجے تاکہ اس کو اس کی طرف سے حرم مکہ مکرمہ میں نزع کر دیا جائے اور اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے سہ اور ایک اور بکری یا اس کی قیمت طواف صدر کے ترک کی وجہ سے بھیجے اور طواف صدر کے ترک کی وجہ سے دوسری بکری بھیجنا اس لئے واجب ہوا ہے کہ طواف زیارت کے متروکہ اقل چکروں کی وجہ سے بکری بھیجنا اسی وقت واجب ہو سکتا ہے جبکہ اس نے طواف صدر بھی ادا نہ کیا ہو کیونکہ اگر اس نے طواف صدر کر لیا تو اس کے چکر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو کر اس کی تکمیل کریں گے اور طواف زیارت کی تکمیل کے بعد دیکھا جائے گا کہ طواف صدر کے کتنے چکر باقی رہ گئے ہیں اگر اس کے باقی چکر اقل یعنی تین یا کم چکر رہے تو اس پر (ہر چکر کے بدلے) صدقہ (نصف صاع گندم) واجب ہوگا ورنہ دم واجب ہوگا سہ (جیسا کہ آگے مفصل آیا ہے، مؤلف) اور اگر اس نے (اقل حصہ ترک کرنے کی صورت میں) طواف زیارت کی تکمیل کے لئے واپس مکہ مکرمہ آنا اختیار کیا اور وہ حدود میقات سے باہر چلا گیا تو جدید احرام کے ساتھ واپس آنا لازمی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے سہ اور افضل یہ ہے کہ وہ بکری بھیجے کیونکہ بکری بھیجنے میں طواف کے نقصان کی تلافی ہو جاتی ہے اور اس میں فقر کا فائدہ ہے اور وہ شخص مکہ مکرمہ واپس آنے کی مشقت سے بچ جاتا ہے اور اگر وہ شخص ابھی مکہ مکرمہ میں ہی مقیم ہے (یا حدود صل میں ہے) تو اس کا طواف کے لئے ٹوٹنا اور طواف زیارت مکمل کرنا افضل ہے کیونکہ یہ نقصان کی تلافی اسی جنس ہو کرنا واپس بہ اولیٰ ہو شہ (۷) اگر پورا طواف زیارت یا اس کا اکثر حصہ بلا عند کسی سواری پر یا آدمی کی پیٹھ پر یا گھٹنوں یا سر پر کے بل گھسٹ کیا یا سر عورت اس قدر کھٹا ہونے کی حالت میں کیا کہ جس سے نماز جانتے نہیں ہوتی یا لٹے پاؤں کیا یا سر نیچے اور پاؤں اوپر کر کے کیا یا حطیم کے اندر سے گذر کر کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر اس طواف کا (صحیح طریقہ پر) اعادہ کر لیا تو دم ساقط ہو جائے گا اور اگر وہ (اعادہ کرے بغیر) اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو مکہ مکرمہ واپس آنا واجب نہیں ہے بلکہ ایک بکری یا اس کی قیمت بھیجنا کافی ہے تاکہ اس کی طرف سے حدود حرم میں نزع کر کے اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے اور اگر وہ مکہ مکرمہ

سہ غیب سہ باب شرم وغیرہ و بکرو غیر بالحق سہ بکر سہ باب رخصہ وغیرہ سہ یرائع وغیرہ

وہیں آنا اختیار کرے تو حدودِ میقات سے باہر نکل جانے کی صورت میں اس کو نئے احرام سے واپس لوٹنا لازم ہے اور اگر اس نے کسی عذر مثلاً بیماری یا بیہوشی یا جنون یا ٹھہلپے کی وجہ سے سواری پر یا کسی آدمی کی پیٹھ پر یا گھٹنوں یا سرین کے بل گھسٹ کر طوافِ زیارت کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے سہ اولیٰ ہی طرح اگر کسی عذر کی وجہ سے ستر عورت اس قدر کھلا ہونے کی حالت میں طوافِ زیارت کیا کہ جس سے نماز جائز نہیں ہوتی تب بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہے اس لئے کہ ستر عورت واجبات طواف میں سے ہے اور واجب اگر کسی عذر سے ماقط ہو جائے تو دم ماقط ہو جاتا ہے، اگلے پاؤں یا سر کے بل طواف کرنے اور عظیم کے اندر سے طواف کرنے میں عذر متصور نہیں ہے سہ اس لئے ان صورتوں میں ہر حال میں دم یا عذر واجب ہوگا، مؤلف۔

(۸) اگرچہ طوافِ زیارت یا اس کا اکثر حصہ ایامِ نحر گزرنے کے بعد ادا کیا تو ایامِ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اور اگر طوافِ زیارت کا اقل حصہ ذہن چکریا اس سے کم ایامِ نحر کے بعد ادا کیا تو ہر حکم کے بدلے پورا صدقہ یعنی نصف صاع گندم دینا واجب ہے سہ اور حکم اس وقت ہے جبکہ اس قدر طواف کرنے کا امکان ہو اور حیض و نفاس والی عورت پر ایامِ نحر سے تاخیر ہو جانے کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہے جبکہ وہ اس سے ایامِ نحر کے بعد پاک ہو سکے پس اگر طوافِ زیارت کو کسی عذر مثلاً انحصار یا حیض وغیرہ کی وجہ سے مؤخر کیا تو اس پر دم واجب نہیں ہوگا سہ اس لئے کہ اگر حیض یا نفاس یا کسی کے روک دینے کی وجہ سے یا مرض کی وجہ سے جبکہ کوئی اٹھانے والا نہ لے یا کسی کے اٹھا کر طواف کرانے کا متحمل نہ ہو طوافِ زیارت میں تاخیر ہو گئی تو اس پر دم واجب نہیں ہوگا سہ حیض و نفاس والی عورت کے طوافِ زیارت کا حکم کے متصل ہی تفصیل سے درج ہے، مؤلف۔

حیض و نفاس والی عورت کیلئے طوافِ زیارت کا حکم | (۱) طوافِ زیارت کو ایامِ قربانی سے مؤخر کرنے میں کراہت اور دم کا وجوب اس وقت ہے جبکہ طوافِ زیارت کو بلا عذر مؤخر کرے لیکن اگر عذر کی وجہ سے تاخیر ہو جائے تو کچھ واجب نہیں ہوگا حتیٰ کہ اگر ایامِ نحر سے قبل کسی عورت کو حیض شروع ہو گیا اور ایامِ قربانی کے گزرنے تک وہ حیض کی حالت میں رہی تو اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۲) تاخیر سے کراہت اور دم واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ مکان کے باوجود تاخیر کرے پس اگر کوئی حیض کی حالت والی عورت قربانی کے آخری دن میں غروب سے قبل ایسے وقت حیض سے پاک ہوئی کہ اس وقت میں وہ غسل کے لوازمات مثلاً پانی نکالنا اور لوگوں کی نگاہوں سے پردہ کی جگہ چھپا کرنا اور کپڑے اتارنا وغیرہ کر کے غسل کر سکتی اور مسجدِ الحرام میں اگر طوافِ زیارت پورا یا اکثر حصہ ادا کر سکتی ہے اس کے باوجود اس نے طوافِ زیارت پورا یا اکثر حصہ ادا نہ کیا تو اس پر دم تاخیر واجب ہوگا اور اگر اس وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ طوافِ زیارت کے چار چکر کر کے صرف اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر کر سکتی ہے اور اس کو اس نے ادا نہیں کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ اقل حصہ بلا عذر ترک کرنے کی وجہ سے اس پر عذر واجب ہونا چاہئے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔ اور اگر عورت کو ایامِ نحر میں ایسے وقت حیض آیا کہ حیض شروع ہونے سے پہلے وہ طواف کے چار چکر

قافلے کی کوئی عورت حیض سے پاک نہ ہوئی ہو اور وہ فتویٰ دریافت کرے کہ وہ طواف زیارت کرے یا نہ کرے اور اگر وہ ایسی حالت میں طواف زیارت کر لے تو اس کا حج پورا ہو جائے گا یا نہیں؟ تو فقہانے کہا ہے کہ اس کو کہا جائے تیسرے لئے مسجد میں داخل ہونا حلال رہا تھا نہیں ہی اس کے باوجود اگر وہ داخل ہوئی اور تو نے طواف زیارت کر لیا تو گنہگار ہوگی اور تیسرا طواف صحیح ہو جائے گا اور تہجد ہر ایک بدت (سالم اونٹ یا گائے) ذبح کرنا واجب ہوگا، یہ مسئلہ کثیرۃ الوقوع ہے، عورتیں اس مسئلہ میں حیران و پریشان ہو جاتی ہیں اھ۔ سہ۔ اور فتاویٰ حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ (الطبقات النجدیۃ المجلد ۲ ص ۲۶۰) میں اس بارے میں جو کچھ مذکور ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت کو طواف زیارت ادا کرنے سے پہلے حیض شروع ہو گیا اگر وہ حیض سے پاک ہونے تک ٹک ٹک سکتی ہے تو اس کو اس وقت تک ٹکنا اور پاک ہونے کے بعد طواف کرنا واجب ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ راستے میں حادان کے ہوں اور اس عورت کا محرم اور اہل قافلہ ٹک سکتے ہوں، پھر آگے ذکر کیا ہے کہ آجکل (اس زمانہ میں) اکثر عورتوں کا ٹکنا چند وجوہ کی بنا پر ممکن نہیں ہے پس اس مسئلہ میں عورتوں کے لئے عموم بلوی ہے لہذا ایسی عورت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور امام احمد رحمہما اللہ کی ایک روایت کے مطابق حیض کی حالت میں ہی طواف کر لے اور کفارہ میں دم یا بدتہ (سالم اونٹ یا گائے) ذبح کرے الی آخر ما قال سہ۔ چنانچہ ہے کہ حدیث اکبر یعنی حیات یا حیض یا نفاس کی حالت میں مسجد میں جانا سخت منع ہے اور اس حالت میں مسجد میں بیت اللہ شریف کا طواف کرنا سخت گناہ ہے، حج کا رکن اعظم یعنی طواف زیارت کرنا تو اور بھی اشد گناہ ہے اسی لئے اس پر اس طواف کا اعادہ کرنا یا سالم اونٹ یا گائے ذبح کرنا واجب ہوتا ہے اور کفارہ دیدینے کے باوجود اس گناہ سے توبہ کرنا بھی لازم ہے اس لئے حیض یا نفاس والی عورت کو اپنے اوپر سے فرض اٹارنے اور احرام سے پوری طرح حلال ہونے کے لئے جان بوجھ کر ایسا حرام و ناجائز فعل کرنا نہایت قبیح ہے اس کو چاہئے کہ پاک ہونے تک وہاں ٹھہرے اور شرعی حکم کے مطابق پاک ہو کر طواف زیارت کر کے حج پورا کرے، حیض شستی اور سہولت پسندی کی وجہ سے ہرگز حالت حیض میں طواف زیارت نہ کرے آجکل جہازوں وغیرہ کی کثرت ہے اور کوشش کر کے جہازوں وغیرہ میں بعد کی تارخیوں میں نشست تبدیل کرانی جاسکتی ہے لیکن اگر مسئلہ نبھانے کی وجہ سے ایسی حالت میں طواف زیارت کر لیا تو حکماً اس کا حج پورا ہو جائے گا اور احرام سے پوری طرح حلال ہو جائی اور اس پر سالم اونٹ یا گائے ذبح کرنا واجب ہوگا لیکن جان بوجھ کر ایسی حالت میں طواف کرنے کا حکم یا فتویٰ نہیں دیا جائیگا جیسا کہ منسک ابن امیر الحاج سے منقول ہو چکا ہے اور ایسی صورت میں یہ نیت ادا یا بدتہ کر کے کہ بعد میں جراثیم کر سبکدوش ہو جائیں گے ایسا کرنا ہرگز جائز نہیں ہے، یہ گناہ قدیم سے معاف نہیں ہوگا لیکن اگر اس کا ٹکنا ممکن نہ ہو حکومت کی طرف سے پابندیاں عائد ہوں اور اس کی یا اس کے خاوند یا محرم و اہل قافلہ کی بددلتی کی تاریخ تبدیل نہ ہو سکتی ہو، اگر وہ ان حالات میں بامر مجبوری طواف کر لے گی اور کفارہ ادا کر دے گی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک امام احمد و حنبل رحمہما اللہ سے ایک روایت کے مطابق اس کا حج پورا ہو جائے گا اور وہ احرام سے پوری طرح حلال ہو جائے گی اور اس پر بدتہ یا سالم اونٹ یا گائے ذبح کرنا

ایام ابو صفیر رحمہ اللہ کے نزدیک واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایک ہی دم واجب ہوگا جو وہ طواف و درع کے ترک کی وجہ سے ہر ان کے نزدیک طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس نے طواف و درع دوبارہ کر لیا تو اس سے طواف و درع کے ترک کا دم بھی ماقط ہو جائے گا اسی طرح اگر اس نے کوئی نفل طواف کیا تو وہ طواف و درع کی طرف منتقل ہو جائے گا اور اس سے ترک طواف و درع کا دم ماقط ہو جائے گا۔

(۳) اور اگر ایام نحر میں طواف زیارت بے وضو کیا اور اس کے بعد اپنی ایام میں طواف و درع دونوں حدیثوں سے پاکی کی حالت میں (یعنی با وضو) کیا تو یہ طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا پھر اگر طواف زیارت یا طواف و درع دوبارہ کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ طواف زیارت طواف و درع بن جائے گا اور اسی طرح اگر کوئی اور نفل طواف کیا تب بھی اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ طواف و درع بن جائے گا) اور اگر طواف زیارت یا طواف و درع دوبارہ نہیں کیا اور یہ ہی کوئی نفل طواف کیا تو طواف و درع کے ترک کی وجہ سے بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ طواف و درع بلا خلاف واجبات حج میں سے ہے اور اگر طواف زیارت ایام نحر میں بے وضو کیا اور طواف و درع ایام نحر کے بعد با وضو کیا اگر چہ ایام تشریق کے آخری دن میں کیا ہو تو یہ طواف و درع طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا اور اس پر طواف زیارت بے وضو کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا سہ مذکور بالا ہر دو مسائل یعنی حالت جنابت میں طواف زیارت کرنے یا حالت حدیث بے وضو طواف زیارت کرنے اور اس کی صورت میں طواف صدر طواف زیارت میں کرنے کے حکم میں یہ فرق ہے کہ پہلے یعنی حالت جنابت میں طواف زیارت کرنے کی صورت میں طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا اگر چہ اس نے طواف صدر ایام نحر کے بعد کیا ہو اور اس صورت میں نفل طواف صدر واجب ہے کیونکہ اس صورت میں طواف صدر کے طواف زیارت کی طرف منتقل کرنے میں فائزہ ہے اور وہ یہ کہ اس شخص سے بدینہ کا وجوب ماقط ہو جائیگا اور اس پر طواف صدر ترک کرنے کی وجہ سے بالاتفاق دم (بکری ذبح کرنا) واجب ہوگا جبکہ اس نے دوبارہ طواف صدر یا طواف زیارت یا کوئی اور نفل طواف نہ کیا ہو اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا ہو لیکن اگر وہ مکہ مکرمہ میں موجود ہے تو اس کو طواف صدر دوبارہ کر لینا چاہئے (تاکہ اس سے دم ماقط ہو جائے اور اہل کے مطابق ادائیگی ہو جائے) اور دوسرے مسئلہ یعنی طواف زیارت حدیث دے وضو ہونے کی حالت میں اور طواف صدر طہارت کی حالت میں کرنے کی صورت میں اگر طواف صدر ایام نحر کے بعد کیا ہے تو ایام ابو صفیر رحمہ اللہ کے نزدیک طواف صدر طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس کے منتقل کرنے کا کوئی فائزہ نہیں ہے اس لئے کہ اگر اس کو طواف زیارت کی طرف منتقل کر دیا جائے تو بالاجملہ اس پر طواف صدر کے ترک کی وجہ سے دم واجب ہوگا جبکہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ جائے خواہ اس نے طواف صدر ایام قربانی میں کیا ہو یا اس کے بعد کیا ہو اور اس لئے بھی اس کا طواف زیارت کی طرف منتقل کرنا جائز نہیں ہے کہ طواف صدر واجب ہے اور حدیث کی حالت میں طواف زیارت کیا ہو تو اس کا اعادہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے پس طواف زیارت کی طرف منتقل نہیں کیا جائے گا اور طواف زیارت

حدیث کی حالت میں کرنے کی وجہ سے بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا اور بالا جملة اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا (یعنی منتقل کرنے یا نہ کرنے دونوں صورتوں میں دم واجب ہوا تو اس کا منتقل کرنا بے فائدہ ہو، مؤلف) لیکن اگر اس نے طوافِ صدر یا ام نحر میں کیا تھا اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف نہیں لوٹا تو اس صورت میں اس کا طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا کیونکہ اس صورت میں اس کے نقل کرنے میں فائدہ ہے اور وہ یہ کہ حدیث کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے جو دم اس پر واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جائے گا اور وہ دوبارہ طواف کر لے گا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دوسری صورت میں (یعنی طوافِ زیارت حدیث کی حالت میں کرنے اور طوافِ صدر طہارت کے ساتھ ایام نحر کے بعد کرنے کی صورت میں) بھی طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا کیونکہ اس میں فائدہ ہے اور وہ یہ کہ ان کے نزدیک اس صورت میں بھی حدیث کی وجہ سے طوافِ زیارت پر جو دم واجب ہوا تھا وہ ساقط ہو جائے گا اور اس پر تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس پر طوافِ صدر واجب ہوگا پس اگر اس نے دوبارہ یہ طواف کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا ورنہ اس پر اس کے ترک کی وجہ سے دم واجب ہوگا کیونکہ اس کا طوافِ صدر طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا سہ۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک حدیث والے مسئلہ میں طوافِ صدر کے اس کی طرف منتقل ہونے کا بے فائدہ ہونا اس روایت کے مطابق ہے جس میں امام صاحب کے نزدیک حدیث کی حالت میں طوافِ زیارت کرنے اور اس کا اعادہ ایام نحر کے بعد کرنے کی وجہ سے دم تاخیر واجب ہوتا ہے لیکن جس روایت میں دم تاخیر واجب نہیں ہوتا اس کے مطابق طوافِ صدر کو اس کی طرف منتقل کرنے میں فائدہ ہے اور وہ یہ ہے حدیث کی حالت میں طواف کرنے کی وجہ سے جو دم واجب ہوتا ہے وہ ساقط ہو جائے گا اور پہلے قول کی بنا پر بھی فائدہ سے خالی نہیں ہے اور وہ فائدہ یہ ہے کہ اس کو کامل طوافِ زیارت حاصل ہو جائے گا پس غور فرمائیے سہ۔ (جانتا چاہئے کہ اس مسئلہ میں امام صاحب سے نہیں روایت نہیں ہیں جن کی تفصیل بحر الرائق میں ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)۔

(۴) اور اگر طوافِ زیارت حدیث کی حالت میں یعنی بے وضو کیا اور طوافِ ودارع جنابت کی حالت میں کیا تو سب کے قول کے مطابق اس پر دم واجب ہوں گے ایک دم طوافِ زیارت بے وضو کرنے کی وجہ سے اور دوسرا دم طوافِ صدر جنابت کی حالت میں کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا سہ

دہ) مگر خاص طوافِ زیارت کو چھوڑ دیا اور طوافِ صدر کیا تو طوافِ صدر طوافِ زیارت کی جگہ واقع ہوگا اور طوافِ صدر چھوڑنے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب ہوگی سہ یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے طوافِ صدر کا دوبارہ اعادہ نہ کیا ہو اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا ہو اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں رہے طوافِ ودارع دوبارہ کر لے پس اگر اس نے دوبارہ کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے طوافِ ودارع ایام قربانی میں کیا ہو لیکن اگر طوافِ ودارع ایام قربانی کے بعد کیا تھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر ایک اور دم طوافِ زیارت کی تاخیر کی وجہ سے واجب ہوگا سہ

سہ) بھر باب وشر صدر شاذ لفظاً سہ ارشاد سہ باب وشر صدر شاذ وغیرہ سہ غایۃ مع سہ مستفاد عن شی وغیرہ۔

(۶) اور اگر طواف زیارت کا اکثر حصہ ترک کر دیا مثلاً تین چکر کئے اور طواف وداع (کامل) قربانی کے دنوں میں کیا تو طواف وداع کے چار چکر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائیں گے اور اس پر طواف صدر کی تکمیل واجب ہوگی پس اگر اس نے طواف صدر کی تکمیل کے لئے چار چکر کر لئے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا (خواہ ایام قربانی میں کئے ہوں یا بعد میں) اور اگر بیچارہ چکر نہ کئے اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر طواف صدر کا اکثر حصہ ترک کرنے کی وجہ سے ہمارے تینوں ائمہ کے قول پر بالاتفاق دم واجب ہوگا۔

اور اگر طواف زیارت کا اکثر حصہ ترک کر دیا اور طواف صدر (کامل) ایام قربانی کے بعد کیا اگرچہ ایام تشریق کے آخری دن میں کیا ہو تب بھی اس سے طواف زیارت کو پورا کیا جائے گا اور اس پر دم واجب ہوں گے ایک دم طواف زیارت کا اکثر حصہ ایام قربانی سے مؤخر کرنے کی وجہ سے ایام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہوگا کیونکہ اکثر حصہ کی تاخیر کا حکم وہی ہے جو کل طواف کی تاخیر کا ہے اور ایک دم طواف صدر کا اکثر حصہ ترک کرنے کی وجہ سے بالاتفاق سب کے نزدیک واجب ہوگا۔ لیکن اگر طواف صدر کو مکمل کر لیا تو یہ دم ساقط ہو جائے گا اور صرف دم تاخیر امام صاحب کے نزدیک واجب ہوگا صاحبین کے نزدیک کچھ واجب نہیں ہوگا مؤلف)

(۷) اگر طواف زیارت کا اقل حصہ (ایک یا دو یا تین چکر) چھوڑ دیا پھر ایام قربانی میں ہی طواف وداع کیا تو طواف زیارت کو طواف وداع سے پورا کیا جائے گا پھر دیکھا جائے گا کہ طواف صدر میں کتنے چکر کی کمی ہوگئی ہے اگر وہ کمی طواف صدر کا اکثر حصہ ہے تو اس پر دم واجب ہوگا ورنہ ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم صدقہ کرنا واجب ہوگا (اور اگر ان چکروں کو پورا کر لئے گا تو کچھ واجب نہ ہوگا، مؤلف) اور اگر طواف صدر ایام قربانی کے بعد کیا تب بھی اس سے طواف زیارت کی تکمیل کی جائے گی اور اس پر طواف صدر کی کمی کی جزا کے علاوہ طواف زیارت میں تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک صدقہ بھی واجب ہوگا اور جب بھی اقل طواف زیارت کی تاخیر کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا تو امام صاحب کے نزدیک ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم دینا واجب ہوگا۔ پس اگر کسی نے طواف زیارت کے تین چکر ترک کر دیئے اور طواف وداع کے سات چکر ادا کئے تو طواف وداع کے تین چکر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائیں گے اور طواف وداع میں تین چکر یعنی اقل حصہ کی کمی واقع ہو جائے گی پس بان کے ترک کی صورت میں اس پر ہر چکر کے بدلے صدقہ دینا واجب ہوگا لیکن اگر طواف وداع کے چھ چکر کئے تو اس میں سے تین چکر طواف زیارت کی طرف منتقل ہو جائیں گے اور اس کے ذمہ طواف وداع کا اکثر حصہ یعنی چار چکر باقی رہ جائیں گے پس (ان کو پورا نہ کرنے کی صورت میں) اس پر دم واجب ہوگا اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس نے طواف وداع کو ایام تشریق کے آخری دن تک مؤخر نہ کیا ہو یعنی ایام نحر میں کر لیا ہو) لیکن اگر ایام نحر کے بعد مثلاً تشریق کے آخری دن میں کیا تو ترک اقل یا اکثر کی وجہ سے صدقہ یا دم واجب ہونے کے ساتھ فرض طواف یعنی طواف زیارت کے اقل حصہ کی ادائیگی میں تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم صدقہ کرنا بھی واجب ہوگا (اور اکثر حصہ فرض کی تاخیر کی صورت میں دم تاخیر واجب ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہوا، مؤلف) اور صاحبین کے نزدیک ایام قربانی سے تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب

نہیں ہوگا سہ۔ خلاصہ یہ ہے کہ طواف زیارت کا اقل حصہ ترک کرنے کی صورت میں دم واجب ہوتا ہے اور اس کا اقل حصہ ایام قربانی کے بعد واقع ہونے سے صدقہ تاخیر واجب ہوتا ہے اور طواف صدر کا اکثر حصہ ترک کرنے سے دم واجب ہوتا ہے اور اس کا اقل حصہ ترک کرنے سے صدقہ (بہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم) واجب ہوتا ہے سہ۔

(۸) اور اگر طواف زیارت طواف دوع دونوں کا اقل حصہ ادا کیا تو طواف زیارت کی تکمیل کے لئے طواف وداع کے چکر اس میں شامل کئے جائیں گے پھر دیکھا جائے گا کہ طواف زیارت کے پورا ہونے میں کتنے چکر کی کمی رہ گئی ہے، اگر یہ کمی طواف کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر اس توان کا پورا کرنا فرض ہے اور دم (بکری ذبح کرنا) اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا اس لئے کہ دم واجب قائم مقام ہوتا ہے (فرض کا نہیں) اور ایام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایام قربانی سے مؤخر ہو جانے کی وجہ سے دم تاخیر بھی واجب ہوگا، اور اگر اب طواف زیارت میں طواف کا اقل حصہ یعنی تین یا کم چکر کی کمی رہ گئی ہے تو اس پر طواف زیارت کا اقل حصہ ترک کرنے کی وجہ سے بالاتفاق دم واجب ہوگا اور اس اقل حصہ کو ایام قربانی سے مؤخر کرنے کی وجہ سے ایام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہوگا اور طواف وداع ترک کرنے کی وجہ سے اس پر ایک دم اور واجب ہوگا جبکہ کل یا اس کا اکثر حصہ ترک ہوا ہو اور اگر اس کا اقل حصہ ترک ہوا تو بہر چکر کے بدلے اس پر صدقہ (نصف صاع گندم) دینا واجب ہوگا لیکن اگر کل صدقہ دم کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس سے کچھ کم کر دے سہ۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ اگر طواف زیارت و طواف صدر دونوں میں سے چار چار چکر ترک کر دیئے یعنی تین تین چکر کے تو یہ کل چھ چکر طواف زیارت کے ہو جائیں گے اور اس پر طواف زیارت کے ایک باقی چکر کو ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا اور ایک اور دم طواف صدر کے ترک کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت و طواف صدر دونوں کے چار چار چکر کے تو طواف زیارت کی کمی کو طواف صدر سے پورا کیا جائے گا اور اس پر طواف صدر ایام قربانی کے بعد کرنے کی صورت میں طواف زیارت کے اقل حصہ میں تاخیر ہونے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا اور طواف صدر میں کمی آجانے کی وجہ سے بھی صدقہ واجب ہوگا، عالمگیری میں بھی فتاویٰ قاضی خاں ہی سے یہ مسئلہ اسی طرح مذکور ہے حالانکہ اس صورت میں طواف صدر کا اکثر حصہ ترک ہوگا جس کی وجہ سے اس پر دم واجب ہونا چاہئے جیسا کہ اوپر مفصل بیان ہو چکا ہے (ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی نوابد کی روایت ہے جس کو قاضی خاں نے اپنے فتاویٰ میں نقل کیا ہے اور عالمگیری نے اس سے اسی طرح نقل کر دیا ہے پس غور فرمائیے، مولف)۔ اور اگر طواف زیارت کے چار چکر کے اور طواف صدر بالکل نہیں کیا تو اخلاف کے نزدیک اس کا حج جائز ہے اور دو بکریاں ذبح کرنا واجب ہے، ایک بکری طواف زیارت میں کمی ہو جانے (یعنی اقل حصہ ترک کرنے) کی وجہ سے اور ایک بکری طواف صدر ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگی پس وہ دو بکریاں (یا ان کی قیمت حدود حرم میں) بھیج دے تاکہ دوسرے سال منیٰ (یعنی حدود حرم) میں ذبح کی جائیں سہ۔ حاصل یہ ہے کہ طواف زیارت کا ترک اس وقت پایا جائے گا جبکہ اس نے طواف صدر

نہ کیا ہو اور اگر طوافِ صدر کر لیا تو اس میں سے حسب ضرورت کل یا بعض حصہ طوافِ زیارت کی طرف منتقل ہو جائے گا۔
طوافِ صدر (وداع) کی جنایات (۱) اگر پورا طوافِ صدر (وداع) یا اس کا اکثر حصہ چھوڑ دیا تو اس پر ترک واجب کی وجہ سے ایک بکری واجب ہوگی جبکہ واپس لوٹ کر طوافِ وداع ادا نہ کرے کیونکہ طوافِ وداع واجب ہے اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس کو طوافِ صدر کرنے کا امر کیا جائے گا اس لئے کہ جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے اس پر طوافِ وداع کا ترک کرنا صادق نہیں آئے گا اور مکہ مکرمہ میں ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ مکہ مکرمہ کی آبادی سے بالکل باہر نہ ہوا ہو پس جب تک مکہ مکرمہ کی آبادی سے باہر نہ نکل جائے طوافِ وداع کا ترک ثابت نہیں ہوتا کیونکہ جب تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے اور سفر کا ارادہ نہ کرے اس وقت تک شرع شریف نے اس سے طوافِ وداع کا مطالبہ نہیں کیا پس جب بھی وہ طوافِ وداع یا اس کا چھوڑا ہو حصہ پورا کر لے گا اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ طوافِ وداع کی ادائیگی کے لئے کوئی ایسا وقت مقرر نہیں ہے جس کے فوت ہونے سے طوافِ وداع فوت ہو جائے ہو پس جب تک وہ مکہ مکرمہ میں موجود ہے اس کو طوافِ وداع کا امر کیا جائے گا تاکہ یہ واجب اپنے وقت میں ادا ہو جائے اور اگر مکہ مکرمہ سے روانہ ہو گیا اور طوافِ وداع (کل یا اس کا اکثر حصہ) ادا نہیں کیا تو جب تک وہ حدودِ میقات سے باہر نہیں گیا طوافِ وداع کرنے کے لئے حرام کے بغیر واپس لوٹنا واجب ہے اور اگر حدودِ میقات سے باہر چلا گیا تو اس کو اختیار ہے کہ حدودِ حرم میں ذبح کرنے کے لئے دم (بکری) بھجوائے یا نہ بھجوائے جتنا عمرہ کا احرام باندھ کر واپس مکہ مکرمہ آئے اور پہلے عمرہ کا طواف کرے اور عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر طوافِ صدر کرے اور تاخیر کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن وہ گنہگار ہوگا اور حدودِ میقات سے باہر نکل جانے کی صورت میں اولیٰ یہ ہے کہ وہ واپس مکہ مکرمہ نہ آئے اور دم (قربانی کا جانور یا اس کی قیمت) مکہ مکرمہ بھجوا دے کیونکہ اس میں فقرار کا فائدہ اور اس پر آسانی ہے۔

(۲) اور اگر طوافِ صدر (وداع) کا اقل حصہ یعنی تین چکر یا کم چھوڑ دے تو اس پر ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم دینا واجب ہے۔ پس اگر تین چکر چھوڑے ہوں تو تین مسکینوں کو نصف نصف صاع گندم دے سکے اور ایک چکر چھوڑا ہو تو ایک مسکین کو نصف صاع گندم دے اور دو چکر چھوڑے ہوں تو دو مسکینوں کو نصف نصف صاع گندم دے سکے اور یہ صدقہ کا وجوب طوافِ صدر کا اقل حصہ ترک کرنے اور طوافِ زیارت کا اقل حصہ ترک کرنے کی جزا میں فرق ظاہر کرنے کیلئے مشروع ہوا ہے اور حاصل یہ ہے کہ دم یعنی بکری واجب ہونے میں طوافِ صدر کا اکثر حصہ اور طوافِ زیارت کا اقل حصہ ترک کرنے کا ایک ہی حکم ہے اور جب طوافِ صدر کے اکثر حصہ کے ترک کرنے پر دم واجب ہوتا ہے تو اس کا اقل حصہ ترک کرنے پر صدقہ واجب ہوگا۔

(۳) اگر طوافِ وداع جنابت یا حیض کی حالت میں کیا تو اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور اگر حدیث کی حالت

میں یعنی بے وضو کیا تو ہر چکر کے بدلے صدقہ واجب ہوگا۔ اس لئے کہ طواف ودارع واجب ہے پس اس کا رجب طواف زیارت سے ارفی ہوا، جنابت کی حالت میں کئے ہوئے طواف ودارع کا اعادہ واجب ہے اور حدث (بے وضو ہونے) کی حالت میں کئے ہوئے طواف ودارع کا اعادہ مستحب ہے۔ لکن پھر اگر اس نے (دونوں حدثوں سے طہارت کے ساتھ) اس طواف کا اعادہ کر لیا تو جزا ساقط ہو جائے گی اور تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا بلکہ اس کی تاخیر ممکن نہیں ہے کیونکہ اس کے لئے کوئی محدود وقت نہیں ہے جس میں اس کا ادا کرنا واجب ہو سکے۔ پس اگر کسی نے طواف صدر (ودارع) مکمل یا اس کا اکثر حصہ جنابت کی حالت میں کیا اور وہ اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر دم یعنی ایک بکری ذبح کرنے کے لئے حدود حرم میں بھیجا واجب ہے اور اگر وہ شخص مکہ مکرمہ میں ہے اور اس نے اس طواف کا اعادہ کر لیا تو یہ دم اس سے ساقط ہو جائے گا اور اس پر تاخیر کی وجہ سے بالاتفاق کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر طواف ودارع کا (اکثر حصہ طہارت کی حالت میں) اقل حصہ جنابت کی حالت میں کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر ہر چکر کے بدلے نصف صاع گندم دینا واجب ہے اور اگر مکہ مکرمہ میں ہے اور اس نے اس کا اعادہ کر لیا تو بالاجماع یہ صدقہ اس سے ساقط ہو جائے گا۔ لکن اور جس شخص نے طواف ودارع حدث (بے وضو ہونے) کی حالت میں کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس میں رو روایتیں ہیں ایک روایت میں اس پر صدقہ واجب ہوگا یہی صحیح روایت ہے اور امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول بھی یہی ہے اور ایک روایت میں اس پر بکری واجب ہوگی اور پہلی روایت اصح ہے۔ اور اگر طواف ودارع کا اقل حصہ بے وضو کیا تو سب روایات میں اس پر صدقہ واجب ہوگا اور اس طواف کا اعادہ کر لینے سے بالاجماع اس سے جزا ساقط ہو جاتی ہے۔

طواف قدم کی جنایات (۱) اگر پورا طواف قدم یا اس کا اکثر حصہ جنابت (یا حیض یا نفاس) کی حالت میں کیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر حدث (بے وضو ہونے) کی حالت میں کیا تو اس پر ہر چکر کے

بدلے نصف صاع گندم صدقہ دینا واجب ہوگا اور اگر تمام چکروں کا صدقہ دم کی قیمت کے برابر ہو جائے تو کچھ غصہ ساقط کر دے، جنابت (و حیض و نفاس) کی حالت میں کئے ہوئے طواف قدم کا اعادہ واجب ہے اور بے وضو کئے ہوئے طواف قدم کا اعادہ مستحب ہے پس (طہارت کے ساتھ) اعادہ کر لیا تو اس سے جزا ساقط ہو جائے گی۔

(۲) اور غایت البیان میں مذکور ہے کہ اگر طواف قدم بے وضو کیا اور اس میں رمل کیا اس کے بعد سعی کی تو جائز ہے اور افضل یہ ہے کہ طواف زیارت کے ساتھ رمل سعی کا اعادہ کرے اور اگر طواف قدم جنابت کی حالت میں کیا اور اس میں رمل کیا اور اس کے بعد سعی کی تو اس رمل سعی کا اعتبار نہیں ہے اور اس پر واجب ہے کہ طواف زیارت میں رمل کرے اور اس کے بعد سعی کرے۔

(۳) اگر پورا طواف قدم چھوڑ دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ طواف واجب نہیں ہے البتہ ترک سنت

۱۔ باب وشرح وغنیہ و ہدایہ وغیرہ ۲۔ غنیہ و دروش ۳۔ شرح اللباب ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

(۲) اگر عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ ترک کر دیا تو اس کو اس کا اعادہ کرنا حتمی طور پر لازم ہے اور اس کی بجائے اس کا بدلہ ہرگز جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ طواف عمرہ کا رکن ہے۔

(۳) اگر کسی نے عمرہ کا طواف وسیع دونوں بے وضو کے اور احرام نہ باندھا ہو گیا تو جب تک وہ مکہ مکرمہ میں ہے دونوں کا اعادہ کرے یعنی اس پر طواف کا اعادہ واجب ہے کیونکہ یہ اصل ہے اور سعی کا اعادہ افضل ہے کیونکہ وہ طواف کے تابع ہے پس طواف کا اعادہ اس لئے ضروری ہے کہ حدیث (بے وضو ہوتے) کی وجہ سے اس میں نقص آگیا ہے اور سعی کا اعادہ طواف کے تابع ہونے کی وجہ سے ہے کیونکہ سعی طواف کے بغیر عبادت شمار نہیں ہوتی اور جب ان دونوں کا اعادہ کر لیا تو نقصان دور ہو جاتے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر طواف کا اعادہ کر لیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تب بھی صحیح یہ ہے کہ اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ سعی کے لئے طہارت شرط نہیں ہے اور اس کی سعی ایسے طواف کے بعد واقع ہوئی ہے جو معتبر ہے اور اس کا اعادہ نقصان کی تلافی کے لئے کیا جاتا ہے جیسا کہ عدم اعادہ کی صورت میں دم سے اس کے نقصان کی تلافی کی جاتی ہے پہلے طواف کو قسح کرنے کے لئے اعادہ نہیں کیا جاتا پس اگر اس نے طواف کے اعادہ کے ساتھ سعی کا بھی اعادہ کر لیا تو افضل ہے اور اگر صرف طواف کا اعادہ کیا سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ اگر طواف کا اعادہ کر لیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر سعی کا اعادہ ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا کیونکہ پہلا طواف دوسرے طواف سے قسح ہو گیا اور اس کا جواب فتح القدیر میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں اور اگر اس طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل و عیالی کی طرف لوٹ گیا تو ترک واجب یعنی طہارت ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور اس کو وہاں مکہ مکرمہ لوٹنے کا امر نہیں کیا جائے گا کیونکہ رکن ادا کر کے بال منڈانے کے ساتھ وہ احرام سے حلال ہو چکا ہے اور طواف میں جو نقص آیا ہے وہ تھوڑا ہے سکتا (اور دم بھیجئے سے اس کی تلافی ہو جاتی ہے)۔ اگر اس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اس کی بجائے دم ذبح کر دیا تو سعی کا اعادہ نہ کرنے سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ ذبح کرنے سے پہلا طواف ختم یا قسح نہیں ہوتا بلکہ اس کے نقصان کی تلافی ہو جاتی ہے پس وہ طواف اپنی جگہ ثابت اور قابل اعتبار ہے اور اس کے بعد واقع ہونے والی سعی بھی معتبر ہے۔

(۴) اور اگر اس نے عمرہ کا طواف جنابت کی حالت میں کیا (اس کے بعد سعی کی) پھر طواف کا اعادہ کر لیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر دم واجب ہوگا۔

(۵) اگر قارن نے بلا وضو و طواف کے ایک عمرہ کئے اور دوسرا قدم کے لئے اس کے بعد دو دفعہ سعی کی ایک عمرہ کئے اور دوسری حج کے لئے اس کو چاہئے کہ عمرہ کا طواف قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) سے پہلے لوٹا لے اگر اس نے ایسا کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس نے وقت کے اندر بجناس کی تلافی کر دی ہے اور اگر اس نے اس کو نہیں لوٹایا

لے یا ب و نثرہ وغیرہ سکتا یا ب نثرہ و فح و بکروم و غیرہ و مع ملتقطاً سکتا یا ب نثرہ و فح و بکروم و غیرہ۔

یہاں تک کہ قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) کی صبح صادق طلوع ہوگی تو اب قارن کے لئے طوافِ عمرہ کے لوٹانے کا وقت ختم ہو گیا اس لئے اس پر طوافِ عمرہ بلا وضو کرنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا اور وہ قربانی کے دنوں میں طوافِ زیارت میں رمل کا اعادہ کرے اور مستحب یہ ہے کہ وہ حج کی سعی طوافِ زیارت کے بعد لوٹانے تاکہ رمل و سعی کی ادائیگی طوافِ کامل کے ساتھ حاصل ہو جائے اور اگر اس نے رمل و سعی کو نہ لوٹا یا تو حدیثِ اصغر کے ساتھ (یعنی بے وضو) طواف کرنے کی صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ سعی معتبر طواف کے بعد واقع ہوئی ہے اس لئے کہ حدیثِ اصغر طواف کو اعتبار کے قابل ہونے سے نہیں روکتا۔ (مگر چونکہ اس نے طوافِ قدم بلا وضو کیا تھا اس لئے اس کے ہر چکر کے بدلے بقدرِ فطرہ یعنی نصف صاع گندم صدقہ کرنا ہوگا، سہ) اور طوافِ عمرہ جنابت یا حیض کی حالت میں کرنے کی صورت میں اگر اس نے سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر ترکیب سعی کی وجہ سے دم واجب ہوگا سہ (کیونکہ اس صورت میں اس کو سعی کا لوٹانا واجب ہے سہ) خلاصہ یہ ہے کہ فقہا کا یہ کہنا کہ عمرہ کا طواف حدیث کی حالت میں کرنے والا اس طواف کا اعادہ کرے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ قارن نہ ہو لیکن اگر وہ قارن ہو (تو دسویں ذی الحجہ سے پہلے پہلے اس طواف کا اعادہ کرے اگر اعادہ نہ کیا) اور قربانی کے دن (دسویں ذی الحجہ) کی فجر طلوع ہوگئی تو اب اس کا اعادہ نہیں کر سکتا سہ اور اس کی پوری تفصیل بحر الرائق میں ہے سہ، اور نام مہرِ محمد اشرف نے کہا کہ اس پر طوافِ نخیث (قدم) کا اعادہ نہیں ہے اس لئے کہ وہ منت ہے البتہ اس کا اعادہ افضل ہے سہ

بدن یا کپڑے پر نجاست یا کثیف عورت غیرہ کے ساتھ طواف کرنے کا حکم (۱) اگر فرض طواف یعنی طوافِ زیارت و طوافِ عمرہ یا واجب طواف مثلاً طوافِ

صدر و طوافِ نذر یا نقلی طواف مثلاً طوافِ قدم و طوافِ نخیث و طوافِ تطویر اس حالت میں کیا کہ اس کے کپڑے یا بدن پر مقدارِ ریم سے زیادہ نجاست لگی ہوئی ہے تو اس سنت ترک کی وجہ سے مکروہ ہو بدن اور لباس کی طہارت سے تعلق رکھتی ہے اور اس پر دم یا صدقہ کچھ واجب نہیں ہے اور یہ اکثر فقہا کا قول ہے اور یہ ظاہر الروايت کے موافق ہے اس لئے کہ کپڑے اور بدن کا نجاست سے پاک ہونا طواف کے واجبات میں سے نہیں ہے پس اس پر اس کے ترک کرنے سے کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن ایسا کرنا برا اور گناہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس پر ان تمام حالتوں میں دم واجب ہے سوائے اس صورت کے جبکہ ستر عورت ڈھانپنے کی مقدار کپڑا پاک ہو اور باقی ناپاک ہو تو اس صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سہ اور یہ جو بعض نسخوں میں مذکور ہے کہ تمام بدن پر نجاست ہونے کی صورت میں دم واجب ہوگا ذابت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے واشیٰ علم سہ (۲) ستر عورت اور قدرت ہوتے ہوئے پیدل چلنا اور اٹا طواف نہ کرنا یعنی اس طرح نہ چلنا کہ بائیں کندھا بیت اشرف

شریف کی طرف ہونے کے بجائے واپس کندھا بیت اللہ شریف کی طرف ہو یہ امور طواف کے واجبات میں سے ہیں سہ

پس اگر کسی نے ستر عورت اس قدر کھلا ہونے کی صورت میں طواف کیا جس قدر سے نماز جائز نہیں ہوتی اور وہ عضو کا چوتھائی

سہ زبرد سہ حج و کربوبہ فی نہ وضو غیبی سہ زبرد سہ کرب و غیبہ سہ غیبہ سہ شرح الباب سہ باب شریف لخصاً سہ فتح شرح الباب سہ فتح

حصہ ہے تو اس کا وہ طواف کافی ہو جائے گا اور اس پر دم واجب ہوگا جبکہ اس نے اس طواف کا اعادہ نہ کیا ہو اور اگر وہ طواف نفلی ہو تو اس پر صدقہ واجب ہوگا سہ اور اگر کسی نے سوار ہو کر باسرن وغیرہ کے بل گھسٹ کر یا کسی کی پیٹھ پر چڑھ کر طواف کیا یا اٹھا طواف کیا اگر عذر کی وجہ سے ایسا کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور بلا عذر کیا تو اس پر اس کا اعادہ واجب ہے اگر اس نے اعادہ نہ کیا تو طواف زیارت اور طواف عمرہ میں اس پر دم واجب ہوگا اور طواف صدر میں صدقہ واجب ہوگا سہ اور عظیم کے باہر سے طواف کرنا بھی واجبات طواف میں سے ہے سہ پس اگر طواف زیارت یا طواف عمرہ (عظیم کو چھوڑ کر) عظیم کے اندر سے گزر کر کیا تو سارے طواف کا اعادہ کرے یعنی نئے سرے سے طواف کرے یا صرف عظیم کے باہر سے اس قدر حصہ کا اعادہ کرے پہلی صورت افضل ہے، اگر اس نے اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس نے طواف کا چوتھائی حصہ (اقل حصہ طواف) ترک کر دیا ہے اس لئے کہ عظیم بیت اللہ شریف کا چوتھائی حصہ ہے اور طواف واجب یعنی طواف صدر وغیرہ میں عظیم کو ترک کرنے سے صدقہ واجب ہوگا کیونکہ اس کے اقل حصہ کے ترک کرنے سے صدقہ واجب ہوتا ہے اور صدقہ واجب ہونے میں واجب و نفلی طواف میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ عظیم کے باہر سے طواف کرنا ہر قسم کے طواف میں واجب ہے سہ (ان واجبات کی تفصیل واجبات طواف میں ملاحظہ فرمائیں طواف)

طواف کیلئے دو کلیہ قاعدے (۱) اگر فرض (یا واجب) یا نفل (سنت و تطوع) طواف ایسے طریقہ پر کیا کہ جس سے طواف میں نقص لازم آتا ہے تو اس پر جزا یعنی دم یا صدقہ واجب ہوگا اور اگر اس نے اس طواف کا اعادہ

کر لیا تو اس سے تمام صورتوں میں بالاتفاق جزا ساقط ہو جائے گی سوائے ایک صورت کے اور وہ یہ ہے کہ اگر کسی نے طواف زیارت جنابت کی حالت میں کیا اور پھر اس کا اعادہ ایام قربانی کے بعد کیا تو ایام صاحب کے نزدیک اس پر دم تاخیر واجب ہوگا اور جب تک وہ مکہ مکرمہ میں موجود ہے اس کے لئے طواف کا اعادہ کرنا جزا ادا کرنے سے افضل ہے اس لئے کہ نقصان کی تلافی اسی کی جنس سے کرنا اولیٰ ہے اور اگر طواف کا اعادہ کئے بغیر اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا تو اس کو چاہئے کہ یا اعادہ کے لئے واپس مکہ مکرمہ آئے یا اس کی جزا بھیج دے یعنی بعض صورتوں میں واپس لوٹنا واجب ہے اور بعض صورتوں میں جزا کا بھیج دینا اس کے واپس لوٹنے کا افضل ہے سہ (۲) جن صورتوں میں پورے طواف میں دم واجب ہوتا ہے ان میں طواف کے اکثر حصہ میں بھی دم ہی واجب ہوگا کیونکہ اکثر حصہ کل کا قائم مقام ہوتا ہے اور اس کے اقل حصہ میں جنابت کے ہلکا ہونے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا سوائے عمرہ کے طواف کے کہ اس کے کثیر و قلیل دونوں کا ایک حکم ہے یعنی طواف عمرہ میں ہر صورت میں دم واجب ہوگا جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے و اللہ اعلم

دو گانہ طواف ترک کرنا اگر کسی نے طواف کا دو گانہ ترک کر دیا یعنی حرم محترم میں اس کو ادا نہیں کیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے اور حدود حرم سے باہر نکل جانے اور ایام حج ختم ہو کر غیر ایام حج شروع ہو جانے سے یہ دو گانہ اس سے ساقط نہیں ہوگا، اس پر واجب ہے کہ وہ اس دو گانہ کو ادا کرے خواہ کسی جگہ اور کسی وقت بھی ادا کرے اگرچہ

کئی سال گزرنے کے بعد ادا کرے حتیٰ کہ موت سے پہلے تک کسی بھی وقت ادا کر سکتا ہے لیکن بلا عذر تاخیر کرنا مکروہ ہے اور ساتھ ہی تاخیر کرنے میں کسی خطرات ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے فَاسْتَيْقُوا الْخَيْرَاتِ (یعنی نیکی کی طرف جلدی کرو) سہ

(۱) اگر کسی نے صفا و مروہ کے درمیان پوری سعی یا اس کے اکثر چکر بلا عذر ترک کر دیئے تو سعی میں واجب کا ترک کرنا | ترک واجب کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا اور اخلاف کے نزدیک اس کا حج پورا ہو جائیگا

اس لئے کمان کے نزدیک سعی حج کے واجبات میں سے ہے پس اس کے بلا عذر ترک کرنے سے دم واجب ہوتا ہے حج فاسد نہیں ہوتا اور حج پورا ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کا حج صحیح ہوگا لیکن ناقص ہوگا اور اس کی تلافی دم ادا کرنے سے ہو جائے گی اگر کسی عذر کی وجہ سے سعی ترک کی ہو مثلاً انجا اپنا حج یا بہت پرانا مریض ہو اور اس کو اٹھا کر سعی کرانے والا کوئی نہ ہو تو سعی ترک کرنے سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ تمام واجبات کو عذر کے ساتھ ترک کرنے پر کچھ واجب نہیں ہوتا سہ اور سعی کا اکثر حصہ ترک کرنا کل سعی کے ترک کرنے کی مانند ہے سہ پس سعی کا اکثر حصہ بلا عذر ترک کرنے سے بھی دم واجب ہوگا کیونکہ جس کے کل میں دم واجب ہوتا ہے اس کے اکثر میں بھی دم واجب ہوتا ہے سہ

(۲) اگر کسی نے سعی کا اقل حصہ یعنی ایک یا دو یا تین چکر چھوڑ دیئے تو اس پر چکر کے بدلے صدقہ واجب ہے یعنی وہ ہر چکر کے بدلے ایک مسکین کو نصف صاع گندم یا اس کی قیمت دے لیکن اگر سب متروک چکروں کے صدقہ کی مجموعی قیمت دم کے برابر ہو جائے تو اس کو اختیار ہے کہ دم ادا کرے یا کل صدقہ میں سے کچھ کم کر دے اور بعض کے نزدیک یہ ہے کہ نصف صاع کم کر دے ہے (۳) جس طرح بلا عذر سعی ترک کرنے سے دم واجب ہوتا ہے اسی طرح بلا عذر سوار ہو کر سعی کو نہ کرنے سے بھی دم واجب ہوتا

اگر عذر کے ساتھ سواری پر سعی کرے تو کچھ واجب نہیں ہوتا سہ۔ پس اگر کسی نے کل یا اکثر سعی بلا عذر سوار ہو کر یا کسی کی پیٹھ پر چڑھ کر یا تو اس پر دم واجب ہوگا سہ اس لئے کہ اگر عذر نہ ہو تو پیدل چل کر سعی کرنا واجب ہے اور بلا عذر ترک واجب سے دم واجب ہوتا ہے اور اگر پیدل چل کر اس سعی کا اعادہ کر لیا تو اس سے دم ماقط ہو جائے گا اگرچہ اس نے حلال ہو جانے اور حرام کر لینے کے بعد اس سعی کا اعادہ کیا ہو کیونکہ سعی کی ادائیگی کے لئے کوئی آخری وقت معین نہیں ہے البتہ یہ شرط ہے کہ طواف کے بعد ہو اور صورت مذکورہ میں یہ شرط پائی جاتی ہے اور اسی طرح اگر وہ اپنے وطن واپس چلا گیا اور پھر مکہ مکرمہ واپس آ کر اس نے پیدل چل کر سعی کا اعادہ کر لیا تب بھی اس سے دم ماقط ہو جائے گا لیکن اب اس کو نیا احرام باندھ کر آنا چاہئے سہ (اب اگر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر آیا ہے تو پہلے عمرہ کا طواف وغیرہ افعال عمرہ ادا کرے اس کے بعد نفلی طواف کرے اور اس میں رمل بھی کرے اس کے بعد پیدل چل کر سعی کا اعادہ کرے، مؤلف) اور اگر کسی عذر کی وجہ سے سواری پر یا کسی کی پیٹھ پر چڑھ کر سعی کی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ اگر عذر کی وجہ سے سعی بالکل نہ کرے تو کچھ واجب نہیں ہوتا سہ مزید تفصیل آگے آتی ہے، مؤلف)

سہ باب ششم سہ باب ششم وراثۃ غیر المتعلق سہ بحر سہ باب ششم وراثۃ غیر المتعلق سہ بحر سہ باب ششم وراثۃ غیر المتعلق سہ بحر

(۳) اگر سعی کا اقل حصہ بلا عذر سوار ہو کر کیا یا کسی نے اٹھا کر کرایا تو ہر چکر کے بدلے صدقہ (نصف صاع گندم) واجب ہوگا۔
 (۴) اور اگر طواف سے پہلے سعی کی تو وہ معتبر نہیں ہوگی بلکہ کالمعذورم (نہ ہونے کے برابر) ہوگی (کیونکہ سعی کا طواف کے بعد ہونا سعی کے واجبات میں سے ہے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے) مؤلف (پس اگر اس کا اعادہ نہ کیا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔
 (۵) اگر کسی نے (بلاعذر) سعی کو ترک کر دیا اور اپنے وطن واپس آگیا یعنی حدود میقات سے باہر چلا گیا پھر اس نے مکہ مکرمہ واپس آنے کا ارادہ کیا تو اس کو حدود حرم میں داخل ہونے کے لئے نیا احرام باندھنا چاہئے پس اگر وہ عمرہ کا احرام باندھ کر لوٹا ہے تو پہلے عمرہ کے افعال ادا کرے اس کے بعد (متروکہ) سعی کرے اور اگر حج کا احرام باندھ کر لوٹا ہے تو پہلے طواف قدم کرے اس کے بعد (متروکہ) سعی کرے جب وہ سعی کا اعادہ کر لے گا تو اس سے دم ساقط ہو جائے گا اور امام محمدؒ نے کتاب الاصل میں کہا ہے کہ میرے نزدیک اس کے مکہ مکرمہ واپس آنے سے دم (کا جانور یا اس کی قیمت) بھیجا زیادہ پسندیدہ ہے کیونکہ اس میں فقہر اکیلے نفع ہے اور سعی ترک کرنے سے اس کے حج میں بہت بڑا نقص نہیں آیا ہے (یعنی اس کا ارادہ دم سے ہو سکتا ہے) پس وہ ایسا ہو جیسا کہ کسی نے بلا عذر طواف کیا پھر اپنے اہل و عیال کی طرف چلا گیا ہے۔

(۶) اگر کسی عذ کی وجہ سے سعی ترک کی مثلاً وہ بچھلایا حج یا بہت پرانا مریض ہے اور اس کو اٹھا کر سعی کرنے والا کوئی نہیں ہے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور یہی حکم عمرہ کی سعی کا ہے۔
 (۷) اگر کسی عذ کی وجہ سے سعی ترک کی اور اپنے اہل و عیال کی طرف لوٹ گیا یعنی حدود میقات سے باہر چلا گیا پھر اس کا عذر نازل ہو گیا اور وہ واپس مکہ مکرمہ آگیا تو اس کو احتیاطاً سعی کا حکم کیا جانا چاہئے کیونکہ سعی کا کوئی آخری وقت معین نہیں ہے (یعنی تمام عمر اس کا وقت ہے) اور کسی نے اس کے ساقط ہونے کی تصریح نہیں کی ہے اور اس کو اس حیض والی عورت پر قیاس نہیں کیا جائے گا جو طواف صدر کے بغیر مکہ مکرمہ سے روانہ ہو گئی حتیٰ کہ حدود میقات سے بھی باہر چلی گئی اس کے بعد وہ حیض سے پاک ہو گئی پھر مکہ معظمہ واپس آگئی تو اب اس پر طواف صدر واجب نہیں ہوگا کیونکہ حیض والی عورت سے طواف صدر کا ساقط ہونا حدیث شریف سے ثابت ہونے کی بنا پر ہے نیز طواف صدر مشروع ہونا مکہ مکرمہ سے دُعا شروع ہونے کی وجہ سے ہے نہ اس کے حج میں سے ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بخلاف سعی کے کہ یہ مطلق طور پر واجب ہے۔

(۸) پہلے بیان ہو چکا ہے کہ سعی کو صفائے شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا مشہور روایت میں واجب ہے پس اگر مروہ سے شروع کیا اور صفائے ختم کیا تو اس کو ایک چکر اور صفائے مروہ تک کرنا چاہئے یا اس کی بجائے دم ذبح کرے اس لئے کہ جب اس نے مروہ سے شروع کیا اور صفائے پہنچا چکر کیا تو اس کا یہ چکر شمار میں نہیں آئے گا اس کے بعد جب وہ صفائے مروہ تک آئے گا تو یہ اس کا پہلا چکر ہوگا پس اس پر واجب ہے کہ جب وہ چھ چکر کے ہو صفائے پہنچے تو صفائے مروہ تک ایک چکر اور کرے تاکہ اس کے سات چکر پورے ہو جائیں اگر اس نے یہ چکر ادا نہ کیا تو اس پر سعی کی ابتدا صفائے نہ کرنے کی وجہ سے حوکہ واجب ہے دم واجب ہوگا۔
 اور اگر سعی صفائے شروع کی اور ایک یا تین چکر کیے باقی کو چھوڑ دیا پھر اس نے دوبارہ صفائے کر سعی کے باقی چکر پورے کئے

اور صفا پر ختم کیا یا پہلے صفا سے شروع کر کے دو چکر کئے اور باقی کو پھوڑ دیا اس کے بعد باقی چکر مردہ سے شروع کر کے سعی کو صفا پر ختم کیا تو سعی کے اکثر حصہ میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ پوری یا اکثر سعی عذر نہ ہونے کی صورت میں پیدل نہ کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوتا ہے اور اگر سعی کے چار چکر کئے اور باقی ترک کر دیئے پھر باقی چکر مردہ سے شروع کر کے ادا کئے حتیٰ کہ سعی کو صفا پر ختم کیا تو سعی کے اقل حصہ میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے ہر چکر کے بدلے صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں اقل سعی کو پیدل نہ کرنے کی وجہ سے صدقہ واجب ہوتا ہے واللہ اعلم

(۹) اگر صفا اور مردہ پر چڑھنا ترک کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے کیونکہ اگر صفا و مردہ پر چڑھنے کی جگہ ہو تو اس پر چڑھنا مستحب ہے

(۱۰) اگر صفا اور مردہ کے درمیان سعی کی اور مثلاً مردہ کی حد تک نہیں پہنچا بلکہ اس کے بعد مردہ کے درمیان ایک تہائی فاصلہ باقی ہے اور وہیں سے صفا کی طرف لوٹ گیا اور اسی طرح ساتوں چکروں میں کیا تو اس کی سعی ادا ہو جائے گی اور اس پر اقل حصہ ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا، فارسی نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اس پر ہر چکر کی مقدار ترک کرنے پر صدقہ واجب ہوگا جیسا کہ پہلے (اقل حصہ کے ترک کرنے پر صدقہ واجب ہونا) بیان ہو چکا ہے کیونکہ یہ ضروری نہیں ہے کہ جس کے کل کو ترک کرنے پر دم واجب ہوتا ہے اس کے اقل حصہ کے ترک کرنے پر بھی دم واجب ہو سوائے طواف عمرہ کے

(۱۱) اگر سعی کو ایام قربانی سے مؤخر کیا خواہ کئی چیمے بلکہ کئی سال تک مؤخر کر دیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے البتہ ایسا کرنا اس کے لئے مکروہ ہے عمرہ کی سعی کا بھی یہی حکم ہے

(۱۲) اگر حج کا طواف (یعنی طواف زیارت) کرنے کے بعد عورت سے جملع کیا اس کے بعد سعی کی تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس کی یہ بعد میں کی ہوئی سعی جائز و کافی ہے کیونکہ وہ سر کے بال منڈانے اور طواف زیارت کرنے کے بعد حرام سے پوری طرح باہر ہو چکا ہے اور امام شافعی کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے

وقوف عرفہ میں واجب ترک کرنا اگر سورج غروب ہونے سے پہلے یا اس کے فوراً بعد رات کا کچھ حصہ وقوف کرنے سے قبل عرفات کی حدود سے باہر نکل گیا تو اس پر دم واجب ہوگا مثلاً اگر حصہ اونٹ پر سوار ہو اور اونٹ اس کو لیکر مغرب سے پہلے حدود عرفات سے نکل گیا ہو یا اس کا اونٹ بھاگ گیا ہو اور وہ اس کو پکڑنے کے لئے اس کا پیچھا کرتے ہوئے مغرب سے پہلے حدود عرفات سے نکل گیا ہو مثلاً - پس خواہ وہ اپنے اختیار سے عرفات سے باہر نکلا ہو یا اس کا اونٹ بھاگ جانے کی وجہ سے نکلا ہو دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے مثلاً اور اگر وہ واپس عرفات میں لوٹ آئے تو صحیح روایت میں اس سے دم ساقط ہو جائے گا اگرچہ وہ مغرب کے بعد لوٹے مثلاً - پس صحیح یہ ہے کہ واپس لوٹ آنے سے مطلق طور پر دم ساقط ہو جائے گا خواہ مغرب سے پہلے لوٹ آئے یا مغرب کے بعد لوٹے مثلاً عرفات سے غروب سے قبل روانگی اور پھر غروب سے پہلے یا بعد میں عرفات میں

لے غیب نہ لکھ لکھ شرم غیب طعنا لکھ لکھ شرم زیارتہ وغیرہ زیارتہ عن شمس شمس ع ۵۴۱ در

طہیں آجانے کی تفصیل وقوف عرفات کے بیان میں گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں ۱۷

وقوف مزدلفہ میں واجب ترک کرنا (۱) اگر دسویں ذی الحجہ کی فجر (صبح) میں وقوف عرفہ بلا عذر ترک کیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ وقوف مزدلفہ واجب ہے اگر کسی عذر مثلاً بیماری یا ضعف کی وجہ سے ترک کیا یا عورت یا کمزور آدمی نے منی کے راستہ میں ہجوم کے خوف کی وجہ سے ترک کر دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے ۱۸

وقوف مزدلفہ کے بیان میں گزر چکا ہے کہ وقوف مزدلفہ کا وقت دسویں ذی الحجہ کی صبح کے طلوع سے شروع ہو کر آفتاب طلوع ہونے سے پہلے تک ہے پس اس وقت کے علاوہ کسی اور وقت میں وقوف کرنا اس کو ترک کرنے کی مانند ہے ۱۹

(۲) اگر مزدلفہ والی رات مزدلفہ میں نہ گذاری یعنی اس رات کا اکثر حصہ مزدلفہ کے علاوہ کسی اور جگہ گذارا تو ہمارے فقہاء کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ یہ رات مزدلفہ میں گزارنا سنت ہے البتہ بلا ضرورت (بلا عذر) اس کا ترک کرنا مکروہ ہے ۲۰

(۳) اگر وقوف مزدلفہ احصار کی وجہ سے فوت ہو گیا تو اس پر دم واجب ہے ۲۱ اس لئے کہ یہ عذر بندوں کی طرف سے اسے اللہ تعالیٰ کے واجب کو ساقط کرنے میں کوئی دخل نہیں ہے ۲۲ (اس کی تفصیل احصار کے بیان میں مذکور ہے ۲۳)

زبح میں واجب ترک کرنا (۱) جہم حج یا عمرہ میں واجب ہوتے ہیں اگر ان میں سے کوئی دم مثلاً دم قران یا دم تمتع یا دم نذر حدود حرم سے باہر ذبح کیا تو اس سے وہ دم ساقط نہیں ہوگا اور اس کو دوسرا دم حدود حرم میں ذبح کرنا واجب ہوگا ۲۴

(۲) اگر قران یا تمتع والے نے دم قران یا تمتع ایام قربانی کے بعد ذبح کیا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ اس کا ایام قربانی میں ذبح کرنا امام صاحب کے نزدیک واجب اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے ۲۵

حلق و قصر میں واجب ترک کرنا (۱) اگر احرام سے باہر ہونے کے لئے ایام قربانی میں حدود حرم سے باہر حل میں جا کر سر منڈایا تو امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک حلق کو اس کی معینہ جگہ میں نہ کرنے کی وجہ سے اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک حلق کرنے کے لئے حدود حرم معین جگہ ہے جو کہ منی وغیرہ کو شامل ہے اگرچہ حاجی کو منی میں حلق کرنا سنت ہے اور وہ شخص حدود حرم سے باہر حلق کرنے سے احرام سے حلال ہو جائے گا خواہ وہ صرف حج کا احرام ہو یا صرف عمرہ کا یا دونوں کا ہو اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر حج کے احرام کی حالت میں ایام قربانی کے بعد حدود حرم سے باہر حل وغیرہ میں جا کر سر منڈایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر دو دم واجب ہوں گے ایک دم معینہ جگہ یعنی حدود حرم سے باہر سر منڈانے کی وجہ سے اور دوسرا دم ایام قربانی سے تاخیر کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا خواہ مفرد حج کا احرام ہو یا قران یا تمتع کا ہو اور امام محمد کے نزدیک اس پر صرف ایک دم (ترک مکان معین کی وجہ سے) واجب ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا ۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

حلق یا قصر نہیں کرنا یا بلکہ ایام قربانی میں حدود حرم میں واپس آکر حلق یا قصر کرنا تو ہمارے سب فقہاء کے قول میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر ایام قربانی کے بعد حدود حرم میں واپس آکر حلق یا قصر کرنا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایام قربانی سے تاخیر کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ایام قربانی سے تاخیر کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر قربانی کے دنوں میں سے کسی دن کی ساری رمی چھوڑ دی یعنی قربانی کے پہلے دن رمی عبادت میں واجب ترک کرنا (دسویں ذی الحجہ کی حجرہ عقبہ کی ساتوں کنکریاں یا باقی دنوں میں سے کسی دن کی

اکیس کنکریاں چھوڑ دیں یا ہر دن کی اکثر کنکریاں یعنی قربانی کے پہلے دن کی حجرہ عقبہ کی چار یا زیادہ کنکریاں یا باقی دنوں میں سے کسی دن کی گیارہ یا زیادہ کنکریاں چھوڑ دیں تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہے۔ مسئلہ اس لئے کہ ہر دن کی رمی حج کا ایک پورا فعل (پوری عبادت) ہے اگرچہ وہ قربانی کے پہلے دن کی رمی ہو اور ہر روز کی اکثر رمی کر لینا کل رمی کے قائم مقام ہے پس اگر حجرہ عقبہ کی کل رمی یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار کنکریاں قربانی کے پہلے دن ترک کر دیں یا باقی دنوں میں سے کسی دن تینوں جمروں کی اکیس کنکریاں یا ان کا اکثر حصہ یعنی گیارہ کنکریاں ترک کر دیں تو اس پر دم واجب ہوگا پہلے دن کی حجرہ عقبہ کی رمی اس دن کا پورا معین عمل ہے جیسا کہ باقی دنوں میں گیارہ یا زیادہ ذی الحجہ کو تینوں جمروں کی رمی پورا معین عمل ہے۔ مسئلہ اور اگر پہلے دن کے علاوہ باقی دنوں میں حجرہ عقبہ کی رمی ترک کی تو صرف وہ واجب ہوگا کیونکہ ان دنوں میں یہ کل رمی کا اقل حصہ ہے بخلاف پہلے دن کے کہ اس روز حجرہ عقبہ کی رمی پوری رمی ہے۔

(۱۲) رمی کا ترک کرنا اس وقت ثابت ہوتا ہے جب رمی کے آخری دن جو کہ رمی کا چوتھا اور ایام تشریق کا آخری دن ہے یعنی تیرہ ذی الحجہ کا سورج غروب ہو جائے اس لئے کہ رمی باقی دنوں میں کرنا عبادت ہے اور جب تک یہ دن باقی ہیں رمی کا اعادہ ممکن ہے پس ان دنوں کی متروکہ رمی ترتیب کے ساتھ کرے اور اپنے مقررہ وقت سے تاخیر کی وجہ سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک دم واجب ہوگا صاحبین کا اس میں خلاف ہے۔ مسئلہ پس اگر کل یا اکثر رمی کو دوسرے دن تک مؤخر کر دیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کو دوسرے دن قضا کرے اور تاخیر کی وجہ سے دم بھی ادا کرے اور صاحبین کے نزدیک صرف قضا واجب ہوگی دم وغیرہ کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر اس دن کے بعد آنے والی رات تک مؤخر کیا تو بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔ مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ امام صاحب کے نزدیک دم واجب ہونے کے لئے ترک کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ تاخیر سے بھی دم واجب ہوتا ہے خواہ ایک دن کی رمی کو اگلے دن تک مؤخر کرے یا کل دنوں کی رمی آخری دن تک مؤخر کرے البتہ اس دن کے بعد آنے والی رات تک مؤخر کرنا کہتے ہیں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ رمی کے بیان میں گذر چکا ہے۔ مسئلہ اور اگر دوسرے روز قضا کیا اور اس کے بعد کسی اور دن قضا کیا حتیٰ کہ رمی کے تمام دن گذر گئے اور ایام تشریق کے آخری دن یعنی رمی کے چوتھے دن کا سورج غروب ہو گیا تو رمی ترک کرنے کی وجہ سے بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک (ہر روز کی) رمی کا وقت

مسئلہ مستند عن درودش و نمایہ مسئلہ باب شرم و غیہ غیر ما تقرقا مسئلہ ہدایہ و بدائع وغیرہ ما تقرقا مسئلہ شہ ہدایہ و فتح و بحر و غیہ متعلقا۔

معین ہے (یعنی ہر روز کی رمی دوسرے روز کی صبح صادق طلوع ہوتے سے پہلے کر لینا واجب ہے) اور صاحبین کے نزدیک اس کا وقت معین نہیں ہے پس اگر ایک دن کی رمی دوسرے دن تک مؤخر کر دی تو امام صاحب کے نزدیک اس پر اس رمی کی قضا اور دم واجب ہوگا اور صاحبین کے نزدیک صرف رمی کی قضا واجب ہوگی اور کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک رمی کا وقت تمام ایام رمی ہیں لیکن جب رمی کے تمام دن گزر جائیں گے تو صاحبین کے نزدیک بھی ترک رمی کی وجہ سے دم واجب ہوگا یہی اکثر علما کا قول ہے اور شافعیہ کے نزدیک یہی اصح ہے۔

(۳) اگر رمی کا اقل حصہ ترک کر دیا یعنی پہلے دن (دسویں ذی الحجہ) کو ایک یا دو یا تین کنکریاں چھوڑ دیں اور باقی دنوں میں سے کسی ایک دن کی یا دو دن کی یا تین دنوں میں سے ہر ایک دن کی دس یا اس سے کم کنکریاں چھوڑ دیں یا دسویں ذی الحجہ کے علاوہ باقی دنوں میں تینوں جمروں میں سے کسی ایک جھوک کی کل کنکریاں چھوڑ دیں (خواہ حمرۃ العقبہ ہی کی چھوڑی ہوں) تو اس پر کنکری کے بدلے صدقہ دینا واجب ہے کیونکہ پہلے دن کے علاوہ باقی ہر دن میں تینوں جمروں کو کنکریاں مارنا اس دن کی پوری عبادت ہے اور متروکہ حصہ کل رمی کا اقل حصہ ہے اس لئے صدقہ کافی ہے پس اس پر ہر کنکری کے بدلے نصف صاع گندم یا ایک صاع بھجور یا جو دینا واجب ہے لیکن اگر سب صدقہ مل کر دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر دے جیسا کہ پہلے کئی دفعہ بیان ہو چکا ہے اور اگر رمی کا اقل حصہ اگلے دن تک مؤخر کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر اس کی قضا اور (تاخیر کی وجہ سے) صدقہ واجب ہوگا صاحبین کے نزدیک صرف قضا واجب ہوگی اور کچھ واجب نہیں ہوگا سوائے جانا چاہے کہ رمی کے ترک کرنے پر دم یا صدقہ کا بالاتفاق واجب ہونا اس وقت ہے جبکہ متروکہ رمی کو رمی کے آخری یعنی چوتھے دن کا سورج غروب ہونے سے پہلے پہلے قضا نہ کرے لیکن اگر پہلے دن کی رمی دوسرے دن یا تیسرے دن یا دوسرے دن کی رمی تیسرے دن قضا کر لی تو امام ابو حنیفہ کے قول پر تاخیر کا دم یا صدقہ واجب ہوگا صاحبین کے قول پر واجب نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک نسک کی تاخیر و تقدیم سے کچھ واجب نہیں ہوتا سوائے

(۴) اور اگر کسی نے ایک دن تینوں جمروں کی یا دو دن یا تینوں دن کی رمی ترک کر دی تو اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ جنس متحرک ہے جیسا کہ حلق (سر نہ لانے) میں حکم ہے ع یعنی جیسا کہ اگر تمام بدن کے بال ایک مجلس میں منڈائے تو ایک ہی دم واجب ہوگا کیونکہ اتحاد جنس کی وجہ سے جنائت متحد ہے پس اسی طرح تمام دنوں کی رمی ترک کرنے سے بھی ایک ہی دم واجب ہوگا سوائے اور اسی طرح اگر احرام کی حالت میں ایک عضو کو خوشبو لگائی یا تمام اعضا کو لگائی یا ایک سلاوا کو اچھا یا بہت سے ہونے کپڑے پہنے ان سب صورتوں میں ایک ہی دم واجب ہوتا ہے اسی طرح رمی میں بھی ایک ہی دم واجب ہوگا۔

(۵) رمی کے چوتھے دن یعنی ایام تشریق کے آخری دن (۱۳ ذی الحجہ) کی رمی اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ وہ تیرہویں تاریخ کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے پہلے منی سے نکلے پس اگر اس روز کی صبح صادق طلوع ہونے سے پہلے

سوائے شرح الباب ۱۰۰۰ باب شریک بلوغ و ہدایہ بوجہ غنیہ مستطاع غنیہ ۱۰۰۰ باب غنیہ باب ہدایہ بوجہ شریک مستطاع غنیہ ۱۰۰۰ باب غنیہ

منی سے چلا گیا تو اس پر اس رمی کی وجہ نہیں ہوگی اور جب اس رمی کی وجہ نہیں ہوئی تو اس کا ترک کرنا بھی ثابت نہیں ہوگا اس لئے اس پر کچھ جرح بھی واجب نہیں ہوگی۔ لہ (ترک رمی کے کچھ مسائل رمی کے بیان میں بھی گزر چکے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

رمی ذبیحہ و حلق میں اور ان تینوں اور طواف زیارت میں ترتیب ترک کرنا

(۱) جانتا چاہئے کہ رمی کو حلق پر مقدم کرنا واجب ہے خواہ حج افراد ہو یا قرآن یا تمتع ہو اور رمی کو ذبیحہ پر مقدم کرنا قرآن اور تمتع والے کے لئے واجب ہے اور اگر مفرد حج یا قرآن یا تمتع والے نے رمی اور حلق کرنے سے پہلے طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اسی طرح اگر ذبیحہ سے پہلے طواف زیارت کر لیا تب بھی کچھ واجب نہیں ہے لیکن مکرہ ہے اور حاصل ہے کہ طواف زیارت کے لئے رمی ذبیحہ و حلق تینوں میں سے کسی کے بعد ترتیب سے ہونا واجب نہیں ہے البتہ ان تینوں کا ترتیب سے ہونا یعنی پہلے رمی پھر ذبیحہ پھر حلق کا ہونا واجب ہے لیکن مفرد حج والے پر ذبیحہ واجب نہیں ہے اس لئے اس پر صرف رمی اور حلق میں ترتیب واجب ہے۔ لہ۔ پس مفرد حج والے پر رمی سے پہلے حلق کرانے سے دم واجب ہوتا ہے اس کے علاوہ اور کسی چیز میں ترتیب ترک ہونے سے کچھ واجب نہیں ہوتا۔ لہ۔ پس اگر مفرد حج والے نے رمی سے پہلے سر منڈا لیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے ایک دم واجب ہوگا اور اگر قرآن یا تمتع والے نے رمی یا ذبیحہ سے پہلے سر منڈا لیا یا رمی سے پہلے ذبیحہ کیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو دم واجب ہوں گے ایک دم قرآن یا تمتع کے لئے جو دم شکر ہے ہی مذہب ہے اور ایک دم تاخیر کی وجہ سے یعنی ذبیحہ سے پہلے حلق کرنا اگر احرام سے باہر ہو جانے اور ترتیب جو کہ واجب ہے کہ ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک اس پر صرف ایک دم قرآن یا تمتع کئے واجب ہوگا اور تاخیر کی وجہ سے کچھ واجب نہ ہوگا اس لئے کہ تاخیر کی وجہ سے امام صاحب کے نزدیک دم واجب ہوتا ہے صاحبین کے نزدیک واجب نہیں ہوتا اور بعض فقہانے کہا ہے کہ اس پر بالاجملہ ایک اور دم احرام کی حالت میں وقت سے پہلے حلق کرانے کی حیثیت سرزد ہونے سے واجب ہوگا کیونکہ حلق ذبیحہ کے بعد کرنا واجب ہے اس سے پہلے حلال نہیں صاحب ہدایہ اسی طرف گیا ہے اتفاقاً نے کہا ہے کہ صاحب ہدایہ سے اس میں بھی واقع ہوئی ہے کہ اس نے یہاں دونوں دم جنایت کے لئے قرار دیئے ہیں اور باب القرآن میں ایک کو دم شکر اور دوسرے کو دم جنایت قرار دیا ہے اھ۔ صاحب فروع القدر نے اس کو سہو قلم کہا ہے بجز الائن میں ہے کہ میرے نزدیک نہ یہ صاحب ہدایہ کی گئی ہے اور نہ سہو قلم ہے کیونکہ اس مسئلہ میں اختلاف ہے پس صاحب ہدایہ کی عبارت بعض کے قول پر مبنی ہے کہ ان کے نزدیک حلق کو اس کے وقت سے پہلے کرانے میں دم بالاجملہ واجب ہوتا ہے جیسا کہ معراج الدہلیہ وغیرہ میں اس کی صراحت موجود ہے اور اس پر دم قرآن بھی بالاجملہ واجب ہے اور تیسرے دم کا واجب ہونا مختلف فیہ ہے پس اس مقام پر صاحب ہدایہ نے اس (وجہ کے) قول کو اختیار کیا ہے اور باب المناسک کے شارح ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جس نے صاحب ہدایہ کو غلطی پر کہا ہے اس نے اس روایت سے

غفلت کی وجہ سے کہا ہے اور منک البکیر میں اس مسئلہ پر بہت کلام کیا ہے جس سے دلالت ظاہر ہوتی ہے یہ ہدایہ کے کلام کی توجیہ ہے لیکن مذہب اس کے خلاف ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے واللہ اعلم سہ

(۲) اگر فرد یا قارن یا متمتع نے رمی و ذبح و حلق سے پہلے طواف زیارت کر لیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے لیکن ترک سنت کی وجہ سے مکروہ ہے کیونکہ طواف زیارت کا ان تینوں یعنی رمی و ذبح و حلق کے بعد ہونا سنت ہے سہ پس جس طرح طواف زیارت کو رمی پر مقدم کرنا جائز ہے جبکہ رمی ذبح و حلق پر مقدم ہے اسی طرح طواف زیارت کو ذبح پر مقدم جائز ہے اور اسی طرح حلق پر مقدم کرنا بالاولیٰ جائز ہے البتہ ان تینوں میں ترتیب واجب ہے یعنی پہلے رمی کرے پھر قربانی ذبح کرے پھر سر کے بال منڈائے لیکن مفرد پر ذبح واجب نہیں ہے پس اس کے لئے صرف رمی اور حلق میں ترتیب واجب ہے سہ (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے)

(۳) منک البکیر میں ہے کہ اگر قارن نے ذبح سے پہلے سر منڈایا اور ذبح کو ایام قربانی سے مؤخر کر دیا تو اس پر بھی تین دم واجب ہونے چاہئیں ایک دم ذبح سے پہلے سر منڈانے کی وجہ سے اور دوسرا دم ذبح کو ایام قربانی سے مؤخر کرنے کی وجہ سے اور تیسرا دم قرآن یا تمتع کا واجب ہوگا، اور اگر قارن نے رمی سے پہلے سر منڈایا اور باقی مسئلہ اسی طرح ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا تو اس پر رمی سے پہلے حلق کرنے کی وجہ سے چوتھا دم بھی واجب ہوگا، یہ فقہاء کے کلام کا متقنی ہے، اللہ تعالیٰ ہی ان کی سزا کو بہتر جانتا ہے (صاحب منک البکیر رحمہ اللہ کی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ اگرچہ فقہاء کی عبارت سے چوتھا دم واجب ہونا ظاہر ہوتا ہے لیکن یہ درست معلوم نہیں ہوتا بلکہ اس پر بھی تین ہی دم واجب ہونے چاہئیں جیسا کہ اصول کا تقاضا ہے واللہ اعلم بالصواب مؤلف)

حالت احرام میں خشکی کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا

شکار کی تعریف و تفسیر (۱) شکار کے جانور؟ مل میں دو قسم کے ہیں ایک بڑی دوسرے بھری، بڑی یعنی خشکی کے جانور سے مراد وہ جانور ہے جس کی پیدائش خشکی میں ہو، اس کے رہنے کے جگہ کا اعتبار نہیں پس وہ صفت خشکی میں رہتا ہو یا خشکی اور پانی میں رہتا ہو (یعنی خشکی میں پیدا ہونے کے بعد دنیا میں بھی رہنے لگا ہو مثلاً بطخ) ہر حال میں وہ خشکی کا ہی جانور ہے۔ اور بھری یعنی دریائی جانور وہ ہے جس کی پیدائش سمند و صیا وغیرہ کے پانی میں ہو اگرچہ وہ خشکی میں رہنے لگے، پس وہ محض سمند و صیا وغیرہ کے پانی میں رہتا ہو یا پانی اور خشکی دونوں میں رہتا ہو (یعنی پانی میں پیدا ہونے کے بعد خشکی میں بھی رہنے لگا ہو جیسے دریائی گٹا، بینڈک، کچھوا وغیرہ) ہر حال میں وہ دریائی جانور ہے، پیدائش کا اعتبار ہے پیدائش کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ جائے پیدائش اصل چیز ہے اور پیدائش اس کے بعد لاحق ہوتی ہے اس لئے بعد میں دنیا یا خشکی میں رہنے سے اصلیت نہیں بدلے گی سہ تمام پرندے خشکی کا جانور ہیں کیونکہ یہ خشکی ہی میں پیدا ہوتے

سہ باب ۲ شرح و تفسیر حاشیہ ۱۲ دروش و بکر و غیرہ ملقطاً و تصرفاً و تمام الکلام علی فی البحر و ما منہ منہ الخالق سہ باب ۳ شرح و تفسیر و فی ملقطاً

سہ باب ۴ ملقطاً و تصرفاً من واجبات الی سہ غنیہ سہ باب ۵ شرح و تفسیر و بکر و غیرہ ملقطاً

ہیں اگرچہ بعض پرندے سمندری یا وغیرہ میں پائے جاتے ہیں۔ (تفصیل آگے آتی ہے)

(۲) جاننا چاہیے کہ احرام کی حالت میں خشکی کے جانور کا شکار کرنا حرام ہے (اور اس سے اُس پر جزا واجب ہوگی اور احرام کی حالت میں دریائی جانور کا شکار کرنا جائز ہے، اور اس سے اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اگر حدودِ حرم کے اندر ہو) اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دَخَلْتُمْ حُرْمًا ذُو سَوْءِ الْمَنْعَةِ** (ترجمہ: جب تک تم احرام کی حالت میں رہو تمہارے لئے مباحی جانور کا شکار کرنا اور اس کو کھانا احوال کر دیا گیا ہے یہ تمہارے لئے اور سب مسافروں کے لئے زندگی کا سامان ہے اور خشکی کے جانور کا شکار کرنا تم پر حرام کر دیا گیا ہے)۔ اس طرح کے لئے خشکی کا شکار بار بار یا اس کو ایذا دینا جائز نہیں ہے خواہ اس جانور کا گوشت کھانا احوال ہو یا احوال نہ ہو سوائے اس جانور کے جو ایذا پہنچانے میں غالب طور پر مبتلا کرنا ہو۔ بعض علمائے کہا ہے کہ احرام کی حالت میں شکار کرنا کبیرہ گناہ ہے۔

(۳) خشکی کے شکار سے مراد ہر وہ جانور ہے جو اپنی ٹانگوں یا بانوں سے اپنے آپ کو پکڑے جانے سے روکتا ہو اور وہ پیدائش کے اعتبار سے لوگوں سے مانوس نہ ہو بلکہ ان سے بھاگتا اور تہائی اختیار کرتا ہو، پیدائش کے بعد لاحق ہونے والی وحشت یا انسیت کا اعتبار نہیں ہے لہذا پالتو پرندے شکار میں شمار ہوگا اور وحشی اونٹ اور بکری شکار میں شمار نہیں ہوگی کیونکہ ان کا یہ وصف عارضی ہے پس پالتو پرندے، اٹھسی اور کبوتر وغیرہ جو پائے اور پرندے شکار میں اور وحشی ہونٹ، گائے اور بکری وغیرہ شکار نہیں ہیں، البتہ جس بکری کی ماں ہرنی ہو اور باپ بکر ہو وہ شکار ہے اور جس بکری کا باپ ہرن اور ماں بکری ہو وہ شکار نہیں ہے۔ بعض جانور ایسے پائے جاتے ہیں جو بعض ملکوں میں وحشی ہوتے ہیں اور دوسرے ملکوں میں وہ مانوس (پالتو) ہوتے ہیں مثلاً بھینسا (بذکر و نوت) ملک سوڈان میں وحشی جانور ہے اور میان کے نزدیک مانوس (پالتو) جانوروں میں شمار نہیں ہوتا۔ اور ظاہر ہے کہ جب تک کوئی سوڈانی اپنے ملک میں احرام کی حالت میں ہو اس کو بھینسے کا شکار کرنا حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) پس ہر وحشی جانور خشکی کا شکار ہے خواہ اس کا گوشت کھانا احوال ہو یا حرام ہو اور خواہ وہ صندہ ہو یا درندہ نہ ہو اگرچہ خنزیر (سویا) یا بندیا یا خنقی ہو اور شکاری پرندے مثلاً باز اور شکاری خشکی کے شکار میں داخل ہیں، البتہ فواسق سبہ جن کو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے اور حشرات الارض شکار ہونے سے مستثنیٰ ہیں۔ (ان سب کی تفصیل آگے درج ہوگی)

وہ جانور جن کو حالت احرام یا حرم میں

مار ڈالنے سے جزا واجب ہوتی ہے

(۱) خشکی کا شکار محرم پر مطلقاً حرام ہے خواہ وہ حل میں ہو یا حدودِ حرم میں اور احوال (غیر محرم) کے لئے حدودِ حرم میں حرام و منہوع ہے اگرچہ وہ جانور ایسا ہو جس کا گوشت کھانا حرام ہے مثلاً خنزیر، لیکن جن جانوروں

کو صاحبِ شریعت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے ان کو مارنا جائز ہے۔

۱۔ بدائع و دیگر فقہاء ۲۔ ہاء ۳۔ بدائع ۴۔ شرح الباب ۵۔ باب شہرہ وغیرہ فقہ و غیرہ ۶۔ شریعت ۷۔ باب شہرہ وغیرہ

۸۔ شرح وغیرہ ۹۔ ارشاد ۱۰۔ استفادہ ۱۱۔ بحث ۱۲۔ غیر ما ۱۳۔ باب و غیرہ۔

ممکن نہیں تھا تو اس جانور کو قتل کر دینے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر اس جانور نے حملہ کرنے میں مبتلا نہیں کی اس کے باوجود اس کو بادیہ یا تو بالاتفاق اس پر جزا واجب ہوگی۔ سہ۔ یہ حکم زندہ ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے (جیسا کہ بعض کتابوں میں ہے) اس لئے کہ غیر زندہ کے حملہ کرنے کی صورت میں بھی اس کے قتل کر دینے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی (جیسا کہ اوپر بیان ہوا) لیکن اس میں یہ قید لگائی جانی چاہئے کہ یہ حکم ہر اس جانور کے متعلق ہے جس کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے (اور جن جانوروں کا گوشت کھانا حلال ہے ان کے لئے یہ حکم نہیں ہے) اس لئے کہ بکرا، اترق و ہدایہ وغیرہ میں ہے کہ اگر کسی اونٹ نے کسی محرم شخص پر حملہ کیا اور اس شخص نے اس اونٹ کو قتل کر دیا تو اس شخص پر اس اونٹ کی پوری قیمت واجب ہوگی کیونکہ زندہ کے مارنے میں صاحب حق یعنی شارع کی جانب سے اجازت حاصل ہے اور اونٹ کے مارنے میں اس کے مالک کی جانب سے اجازت حاصل نہیں ہے۔ سہ۔ اگر وہ حملہ کرنے والا جانور ایسا شکار ہے جس کا گوشت کھانا حلال ہے مثلاً بیل گائے یا بارہ سنگا وغیرہ اور وہ کسی کا ملک نہیں ہے تو صرف جزا واجب ہوگی اور اگر کسی ملک ہے تو ملک کو اس کی پوری قیمت دلائی جائے گی اور شرعی جزا بھی واجب ہوگی اور اگر وہ جانور شکار نہیں ہے اور ایسا جانور ہے جس کا گوشت کھانا حلال ہے مثلاً اونٹ وغیرہ اور وہ کسی کا ملک ہے تو ملک کو اس کی پوری قیمت دلائی جائے گی چنانکہ بھی پیچے اگرچہ ایک بکری سے زیادہ ہو اور اس پر جزا سے محظور وغیرہ کچھ لازم نہیں ہوگی۔ سہ۔ جن جانوروں کا احرام یا حرم میں مارنا جائز ہے اس کوئی جزا واجب نہیں ہوتی جیسے بھیڑ یا اور جیل وغیرہ جن کی تفصیل آگے آئی ہے وہ خواہ حملہ کریں یا نہ کریں ان کے قتل سے مطلقاً جزا لازم نہیں ہوتی۔

وہ جانور جن کو حالت احرام یا حرم میں مارنے پر کچھ واجب نہیں ہوتا

۱۔ اگر کسی زندہ یا ایسے شکار نے جس کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے کسی محرم پر حملہ یا حرم میں یا کسی حلال پر حرم میں حملہ کیا اور اس کو قتل کے بغیر اس سے بچا ممکن نہیں تھا اس لئے اس کو قتل کر دیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی۔ سہ۔ جیسا کہ اوپر مفصل بیان ہو چکا ہے (تو ان

۲۔ گھریلو یا تو حلال جانور یعنی اونٹ، بکرا، موٹ، گائے، بیل، بھینس، بھینسا، بکری، بکرا، بھیڑ، بکرا، موٹ، مرغ، مرغی، گھریلو کچھ وغیرہ کو احرام کی حالت میں اور حرم میں ذبح کرنا جائز ہے اس لئے کہ یہ جانور شکار نہیں ہیں کیونکہ یہ وحشی اور غیر مانوس نہیں ہیں، اور گھریلو کچھ سے مراد وہ ہے جو بالعموم اڑنے والی نہیں ہے اور آبادی کے تالابوں اور گھروں میں رہتی ہے اس لئے کہ اصل کے اعتبار سے مانوس ہے پس اپنے مالکوں کے ساتھ مانوس ہونے کی وجہ سے وہ شکار نہیں ہے (اور اس کا ذبح کرنا جائز ہے) اور جو بطن اڑنے والی ہے وہ شکار ہے پس اس کے مار ڈالنے سے جزا واجب ہوگی۔ سہ

۳۔ جن سات ہوزی جانوروں کو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شکار ہونے سے مستثنیٰ کر دیا ہے ان کے مار ڈالنے سے مطلقاً جزا واجب نہیں ہوگی نہ قلیل نہ کثیر خواہ ان کو حمل میں مارے یا حرم میں اور مارنے والا خواہ محرم ہو یا حلال سب کے لئے یہی حکم ہے اور وہ یہ ہیں: گوا، چیل، بھیڑ، بکرا، سانپ، بچھو، چوہا، اور کٹ کھانکٹ۔ کتے سے مراد وہ کتا ہے جو مردار (ناپاک غذا) کھانا ہو یا پاک و ناپاک

سہ باب و شرح تصرفاً سہ ش زیارة سہ زبدہ مع عمدہ سہ تہذیب مع عمدہ تصرفاً سہ باب و شرح ورم وغیرہ لمحضاً۔

سہ باب و شرح وفتح ودروش و بجز وغیرہ لمقطاً سہ باب و شرح و ہدایہ وفتح ودروش و بجز وغیرہ لمقطاً۔

(مراد اناج) دونوں طرح کی غذا مخلوط کرتا ہو کیونکہ ذکر دونوں قسم کا کوا ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتا ہے اس لئے شرع نے اس کو شکار سے مستثنیٰ کر دیا ہے اور احرام و حرم میں اس کا مارنا جائز کر دیا ہے اور جس کوئے کو احرام و حرم میں قتل کرنا منع ہے وہ عقیق ہے یہ وہ نہیں جس کو حدیث شریف میں شکار سے مستثنیٰ کیا ہے کیونکہ اس کو غراب (کوا) نہیں کہتے اور یہ ایذا پہنچانے میں ابتدا نہیں کرتا سہ۔ ظہیر ہے جس کو عقیق کے بارے میں روایات میں ہیں اور ظاہر ہے کہ وہ شکار ہے اھ۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس بارے میں جو کچھ ہدایہ میں مذکور ہے وہ ظاہر روایت ہے سہ۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ حدیث شریف میں جس غراب (کوا) کو شکار سے مستثنیٰ کیا ہے وہ ہے جو مردار کھاتا ہے یا مردار کے ساتھ مخلوط کرتا ہے (یعنی پاک و ناپاک دونوں طرح کی غذا کھاتا ہے) یا اس لئے جو کہ اس قسم کا کوا اذیت پہنچانے میں ابتدا کرتا ہے اور عقیق کا یہ حکم نہیں ہے اس لئے کہ وہ مردار نہیں کھاتا اور نہ ہی ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتا ہے سہ۔ پس لائق ہے کہ جس کوئے کو احرام و حرم میں قتل کرنے کی اجازت ہے اس کو اس کوئے پر محمول کیا جائے جس کو امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ذکر فرمایا ہے اور جس کوئے کا قتل کرنا احرام و حرم میں منوع ہے اس کو غیر ارفع پر محمول کیا جائے بلکہ غیر ارفع وہ ہے جو ذراعت (اناج) کھاتا ہے اس کو ذراعت سے بھگانے کے لئے پتھر وغیرہ پھینکا جائے سہ۔ عقیق کوئے کی قسم کا ایک پرندہ ہے جس کا رنگ سیاہ و سفید سے مخلوط (چمکرا) ہوتا ہے اس کی آواز عین وقاف کے مشابہ ہوتی ہے ذراعت کا حکم بھی اسی کی مثل ہے اس کو غراب الذراعت کہتے ہیں اور یہ ایک چھوٹی قسم کا کوا ہے جو کہ اناج کھاتا ہے سہ۔ اور کتب فقہ میں کتے کے ساتھ کٹ کھانا ہونے کی قید حدیث شریف کے اہل ذراعت کی وجہ سے مذکور ہے کٹ کھنے سے مراد وحشی ہے اس لئے کہ جو وحشی کٹ کھنا ہوتا ہے وہ ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتا ہے اس سے یہ افادہ ہوا کہ اگرچہ وحشی کٹا شکار ہے کیونکہ وہ پیدا نشی طور پر متوحش ہے لیکن کٹ کھنا ہونے کی وجہ سے اس کو قتل کر دینے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی سہ۔ اور جو کٹا وحشی نہیں ہے بلکہ اپنی ہی ہے وہ پیدا نشی طور پر وحشی نہ ہونے کی وجہ سے دلیل صیدی نہیں ہے اس لئے اس کو شکار سے مستثنیٰ کرنا بے معنی ہے سہ۔ لیکن فقہ القدری اور بدائع میں ہے کہ کٹا مطلق طور پر شکار نہیں ہے خواہ گھریلو یا وحشی ہو اور خواہ کٹ کھنا ہو یا نہ ہو کیونکہ یہ اصل کے اعتبار سے گھریلو ہے لیکن بعض وقت کسی غار میں کی وجہ سے وحشی ہو جاتا ہے پس وہ وحشی اور کٹ کے مشابہ ہوگا، اس کا مقتضی یہ ہے کہ کسی بھی قسم کے کتے کو مار دینے پر جزا واجب نہیں ہوگی سہ۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ کٹا خواہ کٹ کھنا ہو یا غیر کٹ کھنا اور انوس (گھریلو) ہو یا وحشی سب کا حکم یکساں ہے کیونکہ اس بارے میں جنس کا اعتبار ہے سہ۔ جاننا چاہئے کہ یہ بحث کتے کے مارنے پر جزا واجب ہونے کے بارے میں تھی لیکن اس کا قتل حلال ہونے کے بارے میں یہ ہے کہ جو آبادی کا کٹا ایذا دینے والا نہ ہو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ کتے کو قتل کرنے کا حکم منسوخ ہے پس اس کے مارنے میں ایذا پہنچانے والا ہونے کی قید ہے فقہ القدری میں اسی طرح کہا ہے سہ ہر اتفاق میں بلنقطہ سے مذکور ہے کہ جب کسی بستی میں کتوں کی کثرت ہو جائے اور ان سے

سہ ہاے سہ مندرش سہ بدائع و مندرش سہ فقہ حاشیہ لفظاً سہ ش سہ فقہ وغیرہ سہ ش وغیرہ لفظاً سہ فقہ و بدائع و ش لفظاً
سہ بدائع و بدائع لفظاً سہ فقہ و بدائع لفظاً سہ فقہ حاشیہ لفظاً سہ ش سہ فقہ حاشیہ لفظاً سہ فقہ و بدائع لفظاً سہ فقہ و بدائع لفظاً

سہ بدائع و بدائع لفظاً سہ فقہ و بدائع لفظاً سہ فقہ حاشیہ لفظاً سہ ش سہ فقہ حاشیہ لفظاً سہ فقہ و بدائع لفظاً سہ فقہ و بدائع لفظاً

وہاں کے رہنے والوں کو ضرر پہنچے تو ان کتوں کے مالکوں کو ان کے مارنے کا حکم کیا جائے گا ادا اگر وہ انکار کریں تو یہ معاملہ قاضی (حاکم شہر) کے سامنے پیش کیا جائے یہاں تک کہ ان کے مارنے کا حکم دے اور اس فتح القدر میں جو حکم مذکور ہے وہ اس وقت ہے جبکہ کتوں سے کوئی ضرر نہ ہو سہ، اور اسی طرح گھریلو بلی بھی شکار نہیں ہے کیونکہ وہ مانوس جانور ہے لیکن جنگلی بلی کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے روایتیں ہیں سہ، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے ہشام کی روایت میں ہے کہ جنگلی بلی کے قتل کرنے پر جزا واجب ہوگی کیونکہ یہ وحشی جانور ہے پس لوٹری وغیرہ کی مانند ہے اور امام حسن کی روایت میں ہے کہ اس پر گھریلو بلی کی مانند کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ بلی کی جنس پیدائش کے اعتبار سے مانوس (گھریلو) ہے اور ان میں سے بعض کسی عارض کی وجہ سے وحشی ہو جاتی ہیں اس لئے وہ وحشی اونٹ کی مانند ہوئیں سہ بکر الرائق میں اس پر اعتماد کیا ہے کہ بلی بھی کتے کی طرح شکار نہیں ہے اگرچہ وحشی ہو سہ، اسی طرح گھریلو نیولا بھی شکار نہیں ہے اور جنگلی نیولے کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے دو روایتیں ہیں سہ عتانی وغیرہ میں ہے کہ نیولے کے قتل کرنے میں کوئی جزا واجب نہیں ہوگی، صاحبین کا اس میں اختلاف ہے اور ابن الہمام نے کہا ہے کہ فتاویٰ میں ہے کہ نیولے کے مارنے میں کوئی جزا واجب نہیں ہے، امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے، دوسرے حضرات نے ان ائمہ کے اختلاف کا ذکر کئے بغیر مطلق طور پر جزا واجب ہونا بیان کیا ہے سہ، صاحب بدائع نے کہا ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ نیولا ایذا پہنچانے والے جانوروں میں سے ہے اور ایذا پہنچانے والے جانور شکار نہیں ہیں کیونکہ وہ لوگوں سے ڈر کر بھاگتے نہیں ہیں سہ

(۴) اور اسی طرح دیگر موزی جانوروں اور حشرات الارض کے حل و حرم اور حرام میں قتل کرنے سے کوئی جزا واجب نہیں ہوگی اور اس فعل پر کوئی گناہ لازم نہیں ہوگا سہ وہ جانور ہے جس میں گبر لا (گوبر کا بھونڈ) جملان (گبر ملا کی ایک قسم) ام جبین (ایک قسم کا چھوٹا جانور) کنکجور، جھنگر سیاہ وندہ چوٹی جو کہ ایذا پہنچاتی ہے اور چھوٹی ایذا نہیں پہنچاتی، اس کا مارنا جائز نہیں ہے لیکن اس کو مارنے پر جزا واجب نہیں ہوگی، کچھوا، بندر، خار پشت چوہا (بھی) چھرا، پتو، کھٹل، مکھی، پمنا خد تھنگا، چڑے وغیرہ میں لگ جانے والا کیر، بھڑگرگٹ، چپکی، لکیرا (سروان)، صرصر (ایک قسم کا چھوٹا کیر) وغیرہ موزی جانور و حشرات الارض کو مار دینے سے کوئی جزا واجب نہیں ہوتی اس لئے کہ یہ شکار نہیں ہیں کیونکہ ان میں تو وحش (لوگوں سے بھاگتا) اور اپنے آپ کو پکڑے جانے سے روکتا نہیں پایا جانا بلکہ انسان خود ان سے بچتا ہے اس کے باوجود یہ جانور انسان کا پیچھا کرتے ہیں اور اس لئے بھی شکار نہیں ہیں کہ یہ جانور ایذا پہنچانے میں مبتلا کرتے ہیں پس سانپ و کچھو وغیرہ کے حکم میں ہیں جن کا موزی ہونا نص سے ثابت ہے سہ

دہ، محرم و حلال کے لئے تمام قسم کے دریائی جانوروں کا شکار کرنا جائز ہے (اگرچہ وہ شکار صدہ حرم میں ہو) خواہ اس جانور کا گوشت کھانا حلال ہو جیسے مچھلی یا اس کا گوشت کھانا حلال نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تُحِلُّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُ**

سہ سہ بدائع و فتح و بحر و ش و لباب و غیرہ سہ بدائع و فتح تصرفا سہ ش سہ فتح اللباب و غیرہ سہ شرح اللباب و فتح

سہ بدائع و فتح و شرح اللباب سہ لباب و شرح و غیرہ سہ لباب و شرح و بدائع و فتح و بحر و دروش و غیرہ مطعما

اعتنا عالکثر ولا شیارۃ والآیۃ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے **هُوَ الظُّهُورُ وَمَاءُكَ وَالْحِلُّ مَيْتَتُهُ** یعنی دریا و سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مزارع حلال ہے پس جو جانور دریا میں پیدا ہو اگرچہ خشکی میں رہتا ہو ان سب کا شکار کرنا جائز ہے اور وہ یہ ہیں: بھلی، دریائی بینڈک، کیکڑا، دریائی کچھو، مگرچھ، دریائی گٹا وغیرہ۔ لیکن ہمارے امام صاحب کے نزدیک بھلی کے علاوہ دوسرے تمام دریائی جانوروں کا کھانا حرام ہے (اور بلاوجہ سے مجتہدین سے منکر تھے) وہ دریاؤں اور تالابوں کے نزدیک جنگل میں زمین کے اندر قبری کھود کر اس میں بچے جنتا ہے اور اکثر رات کو دریاؤں اور تالابوں میں سے بھلی پکڑ کر کھاتا ہے رات میں پانی میں نہیں رہتا نہ ہی پانی میں پیدا ہوتا ہے۔ سندھی میں اس کو لدھڑ کہتے ہیں احرام کی حالت میں اس کا شکار کرنا خشکی کے شکار کی طرح منع ہوگا۔ احرام و حرم میں دریائی پرندہ کا شکار کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ تمام پرندے خشکی کے جانور ہیں کیونکہ یہ خشکی ہی میں پیدا ہوتے ہیں اور ان میں سے بعض پرندے دریا و سمندر تالاب وغیرہ میں زندگی کی تلاش کے لئے داخل ہوتے ہیں اور محیط میں ہے کہ سمندری پرندے کا قتل کرنا احرام و حرم میں جائز نہیں ہے کیونکہ یہ پانی میں (اثرے دیتا اور بچے نکالتا ہے اور خشکی و سمندر میں رہتا ہے پس یہ ایک لحاظ سے خشکی کا جانور ہے اس لئے محرم کے لئے اس کا شکار کرنا جائز نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ اگر سمندر یا دریا زمین حرم میں پایا جائے تو اس کا شکار بھی جائز ہے کیونکہ آیت مبارکہ **أَحِلَّ لَكُمُ الصَّيْدُ الْبَحْرِيِّ** کا مضمون عام ہے اور جو حدیث اور بیان ہوئی ہے اس میں بھی یہ مفہوم شامل ہے اور شافعیہ و حنفیہ ائمہ نے بھی اس کی تصریح کی ہے جیسا کہ انھوں نے کہا ہے کہ سمندر (و دریا وغیرہ) خواہ زمین حل میں ہو یا نہ زمین حرم میں اس حکم میں کوئی فرق نہیں ہے (یعنی دونوں جگہ کے دریائی جانوروں کا شکار جائز ہے) اور انھوں نے صراحت کر دی ہے کہ دریائی جانور خواہ کنوئیں کے پانی میں پایا جائے یا تالاب یا چشمہ کے پانی میں پایا جائے سب کا حکم دریا و سمندر کے جانور کے حکم کی مانند ہے کیونکہ اس سے مراد پانی کا جانور ہے۔

(۱) اگر کسی نے احرام کی حالت میں خشکی کے شکار کو قتل کر دیا تو اس پر جزا واجب ہوگی، کتب متون میں **شکار کو ہلاک کرنا** اسی طرح مذکور ہے۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَدًّا فَجَزَاءُ مِثْلٍ مِمَّا قَتَلَ مِنَ النَّعِيمِ يُحْكِمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِمَّنْكُمْ إِلَّا رَجْعًا** (۲) ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم حالت احرام میں ہو تو شکار نہ مارو اور تم میں سے جو کوئی اس کو جان بوجھ کر قتل کرے گا تو اس پر جزا واجب ہوگی جو اس جانور کے مساوی ہوگی جس کو اس نے قتل کیا ہے جس کا فیصلہ تم میں سے دو معتبر آدمی کریں۔

(۲) شکار کو مارنے کا حکم مطلق بیان ہوا ہے پس اس حکم میں جان بوجھ کر اور بھولے سے اور خطا (غلطی) سے مارنے والا برابر ہے خواہ وہ شخص پہلی بار شکار مارنے والا ہو یا دوسری بار یعنی دوسرا جانور شکار کرنے والا ہو اور خواہ پہلی دفعہ صحیح کرنے والا ہو یا دوسری بار صحیح کرنے والا ہو اور خواہ یہ شکار کسی کی ملکیت ہو یا مباح ہو۔ اور خواہ اضطراب کی حالت میں شکار کیا ہو یا اختیار کی حالت میں اور خواہ اپنے فعل سے قتل کیا ہو یا وہ اس کے قتل کا سبب بنا ہو لیکن اپنے فعل سے شکار کو مارنے میں تعدی

(زیادتی یعنی قصد واختیار یا جاننا) شرط نہیں ہے پس اگر کوئی ٹھہر سوتا ہو شکار پر پلٹ گیا اور اس کو مار دیا تو اس پر جہاد واجب ہوگی اور شکار کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (قصد واختیار) کا پایا جائے ضروری (یعنی شرط) ہے، پس اگر وہ شخص اس کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا ہے تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا ورنہ نہیں، چنانچہ اگر کسی نے شکار کے لئے جال لگایا اور شکار کا جانور اس میں پھنس کر مر گیا یا شکار کے لئے گرھا کھوڑا اور کوئی شکار اس گرھے میں گر کر مر گیا تو اس پر ضمان واجب ہوگا کیونکہ وہ سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا ہے لیکن اگر کسی نے اپنے لئے غیر نصب کیا اور شکار کا جانور اس میں پھنس کر مر گیا یا پانی حاصل کرنے یا روٹی پکانے کے لئے گرھا کھوڑا یا کسی ایسے جانور کے لئے جس کو بارنا محرم کے لئے مباح ہے مثلاً بھیڑیے کے لئے گرھا کھوڑا یا جال لگایا، اور شکار کا جانور اس میں گر کر مر گیا یا پھنس کر مر گیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے سہ۔ اور اسی طرح اگر اپنے کتے کو کسی مباح جانور کی طرف چھوڑا اور وہ شخص حلال تھا یعنی احرام کی حالت میں نہیں تھا پس اس کتے نے حدود حرم زمین میں شکار کی طرف اپنا کتا چھوڑا اور وہ شخص حلال تھا یعنی احرام کی حالت میں نہیں تھا پس اس کتے نے حدود حرم میں داخل ہو کر شکار کو قتل کر دیا تو اس شخص پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ وہ سبب میں تعدی (زیادتی) کرنے والا نہیں ہے بخلاف اس کے کہ کسی شخص نے حدود حرم میں چیتے پر تیر بھینکا اور وہ تیر اس چیتے کو حدود حرم میں جا کر لگا تو اس پر جزا واجب ہوگی کیونکہ یہ براہ راست اس کے اپنے فعل سے قتل ہوا ہے اور براہ راست قتل کرنے میں تعدی (زیادتی) شرط نہیں ہے حتیٰ کہ اگر کسی محرم نے کسی شکار پر تیر بھینکا اور وہ تیر اس جانور کو لگ کر اس سے پار ہو کر دوسرے شکار کو جا لگا اور دونوں کو قتل کر دیا تو وہ شخص دونوں کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اسی طرح اگر کسی شکار کو تیر مارا اور وہ جانور یا وہ تیر اس جانور کو لگنے کے بعد اٹھے یا چوڑے (شچے) پر جا گرا اور شکار اور لٹا یا کچھ دونوں کو تلف کر دیا تو اس پر دونوں کا ضمان واجب ہوگا، محیط میں ہے کہ چار آدمی مکہ مکرمہ کے ایک گھر میں اترے پھر وہ مٹی کی طرف چلے گئے اور انہوں نے ایک ساتھی کو کہا کہ وہ دروازہ بند کر دے اس مکان میں کیڑے وغیرہ کوئی پرندہ ہے پھر جب وہ واپس آئے تو انہوں نے اس پرندہ کو پیاس کی وجہ سے مرا ہوا پایا تو ان میں سے ہر شخص پر اس کی جزا واجب ہوگی کیونکہ جن لوگوں نے اس کو دروازہ بند کرنے کا امر کیا تھا وہ اس امر کی وجہ سے اس پرندہ کی موت کا سبب بنے اور وہ شخص دروازہ بند کرنے کی وجہ سے اس کا سبب بنا اور محیط کا یہ قول اس پر محمول ہوگا کہ ان سب کو اس گھر میں اس پرندے کے موجود ہونے کا علم ہے کیونکہ اس کا علم ہونے کی صورت میں وہ لوگ تعدی (زیادتی) کرنے والے ہوں گے اور اگر ان کو اس بات کا علم نہ ہو تو ان پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ لوگ اس شکار کی موت کا سبب نہیں بنے لہذا ان میں سبب بننے کی شرط نہیں پائی گئی سہ۔

(۳) اگر محرم کسی چوپایہ پر سوار تھا یا اس کو پیچھے سے ہانک رہا تھا یا آگے سے کھینچ رہا تھا کہ کوئی شکار اس چوپایہ کی حرکت یا دانتوں سے کاٹنے یا دم کو حرکت دینے یا اس کی لید یا پیشاب میں گر جانے کی وجہ سے ہلاک ہو گیا تو وہ شخص اس جانور کا

سہ بحوالہ دفعہ ۱۰۰۰ و شرح غنیہ ملحقاً۔

ضمان دیکھا اور اگر وہ جانور جس پر محرم سوار تھا سوار کے اختیار کے بغیر خود ہی تیزی سے بھاگا اور شکار کو ہلاک کر دیا تو اس محرم پر ضمان واجب نہیں ہوگا۔

(۴) اور اگر کسی حلال نے کسی شکار کی طرف تیر بھینکا اس کے بعد احرام باندھا پھر اس کے بعد وہ تیر اس شکار کو لگایا اس کے برعکس کیا (یعنی احرام کی حالت میں شکار پر تیر بھینکا اس کے بعد احرام کھول دیا پھر وہ تیر شکار کو لگایا) تو فقہانے تصریح کی ہے کہ تیر بھینکنے کے وقت کا اعتبار ہوگا۔ (یعنی اگر تیر بھینکنے کے وقت حلال تھا تو کچھ جزا واجب ہوگی اور اگر محرم تھا تو جزا واجب ہوگی مؤلف)۔

(۱) جس طرح احرام والے شخص پر شکار کو قتل کرنا حرام ہے اسی طرح شکار پر دلالت کرنا (بتلانا) بھی حرام ہے اور جس قدر جزا شکار کو قتل کرنے سے واجب ہوتی ہے شکار کو بتلانے سے بھی اسی قدر جزا

واجب ہوتی ہے۔ اہل احرام کی حالت میں شکار کے جانور کو قتل کرنا حرام ہونے اور اس پر جزا واجب ہونے کا حکم قرآن مجید میں ہے: لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ۚ وَمَنْ قَتَلَ مِمَّا مَنَعَتْهُ تَتَعَبًا ۖ فَقَوْلُ اللَّهِ ۖ (یعنی جب تم احرام کی حالت میں ہو تو شکار کو قتل مت کرو ورنہ تم میں سے جس شخص نے جان بوجھ کر (احرام کی حالت میں) شکار کو قتل کیا تو اس پر جزا واجب ہوگی) اور شکار پر دلالت کرنے (بتلانے) سے جزا واجب ہونا ابی قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت ہے جس کو صحیحین وغیرہما نے روایت کیا ہے اور حضرت عطاء رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ دلالت کرنے والے پر جزا واجب ہونے کے بارے میں لوگوں کا اجماع ہے اور اس لئے بھی دلالت کی وجہ سے جزا واجب ہوتی ہے کہ یہ احرام کے منوعات میں سے ہے کیونکہ یہ شکار کے جانور کے اس کو کھانا نہ کرنا ہے پس یہ اس جانور کو تلف کرنا ہوا اور چونکہ محرم کو شکار کے روپے ہونے سے باندھا ہوا جب ہے پس وہ اس واجب کے ترک کی وجہ سے اس شکار کا ناوان دیکھا بخلاف حلال کے۔

(۲) شکار کی طرف اشارہ کرنا، شکار کا بتلانے کے لئے کسی کو بھیجنا، اس پر لعنت کرنا اس کے قتل کا امر کرنا، قتل کرنے کیلئے آلہ (اوزار) دینا بھی دلالت کے حکم میں داخل ہے، دلالت اور اشارہ میں فرق یہ ہے کہ دلالت سے مراد زبان سے بتا دینا ہے کہ فلاں جگہ شکار ہے اور یہ اس وقت ہوگا جبکہ شکار غائب ہو اور اشارہ ہاتھ سے کیا جائے گا اور یہ اس وقت ہوگا جبکہ شکار حاضر (سامنے موجود) ہو۔

(۳) شکار کی طرف دلالت اور اشارہ وغیرہ کرنا محرم پر مطلق طور پر حرام ہے خواہ محل میں ہو یا حرم میں اور حلال یعنی بغیر احرام والے شخص پر صدقہ حرم میں ایسا کرنا حرام ہے۔

(۴) شکار پر دلالت کرنے والا شخص خواہ قصداً دلالت کرے یا غلطی سے اور یا دہوتے ہوئے کرے یا سمجھوتے سے، یہ پیلہ شکار ہو یا دوسرا اس کا پیلہ عجم ہو یا دوسرا اور شکار میلہ (جنگلی) ہو یا مملوک جزا واجب ہونے میں یہ سب صفتیں برابر ہیں (یعنی ہر صورت میں جزا واجب ہوگی)۔ لیکن مملوک شکار کو قتل کرنے میں محرم پر دو قیمتیں واجب ہوں گی ایک قیمت مالک کے لئے اور دوسری قیمت احرام کی جزا میں جو کہ حق تعالیٰ کا حق ہے۔ اور اگر وہ جانور سکھایا ہوا ہے تو اس کا حکم آگے آتا ہے۔

۱۔ باب شروء غنیمۃ بحرم ۲۔ باب شروء غنیمۃ بخلاف ۳۔ باب شروء غنیمۃ ۴۔ باب شروء غنیمۃ ۵۔ باب شروء غنیمۃ ۶۔ باب شروء غنیمۃ ۷۔ باب شروء غنیمۃ ۸۔ باب شروء غنیمۃ ۹۔ باب شروء غنیمۃ ۱۰۔ باب شروء غنیمۃ

(۵) دلالت کرنے والے محرم پر دلالت اور اشارہ وغیرہ سے جزا واجب ہونے کے لئے چھ شرطیں ہیں اگرچہ وہ شخص مطلق طور پر گنہگار ہوگا خواہ اس پر جزا واجب ہو یا نہ ہو سہ پہلی شرط یہ ہے کہ شکار کو قتل کرنا دلالت اور اشارہ کے متصل ہو یعنی اس کا قتل اس کی وجہ سے واقع ہو پس اگر مدلول نے اس کے متصل شکار کو نہیں مارا بلکہ دیر کے بعد یا تو صرف شکار کو مار دینے سے پہلے اور اشارہ کو مدلول نے پر جزا واجب نہ ہوگی اور اگر اس کے بتلانے کے متصل مدلول محرم نے شکار کو قتل کر دیا تو بتانے والے اور مارنے والے دونوں پر پوری پوری جزا واجب ہوگی دوسری شرط یہ ہے کہ دلالت اور اشارہ کرنے والا محرم شخص محرم مدلول کے شکار کو قتل کرنے تک اپنے احرام کی حالت میں باقی رہے پس اگر بتانے والا شخص دلالت یا اشارہ کرنے کے بعد احرام سے باہر ہو گیا اس کے بعد مدلول نے اس شکار کو قتل کیا تو بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی لیکن سابقہ دلالت کی وجہ سے گنہگار ہوگا کیونکہ اب یہ صرف معصیت (گناہ) میں سے ہے تیسری شرط یہ ہے کہ شکار کرنے والے محرم نے شکار کو اس کی بتائی ہوئی جگہ سے بھاگنے سے پہلے مارا یا پکڑا ہو پس اگر اس جگہ ہاتھ نہ آیا بلکہ جانور وہاں سے چلا آیا اس کے بعد دوسری جگہ اس کی دلالت کے بغیر لاویا اس نے اس کو قتل کیا تو بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی لیکن اس دلالت کی وجہ سے وہ گنہگار ہوگا چوتھی شرط یہ ہے کہ شکار کرنے والے کو اس کے بتانے سے پہلے غائب شکار کی جگہ کا علم نہ ہو اور حاضر شکار اس کو نظر نہ آ رہا ہو حتیٰ کہ اگر اس کے بتانے یا اشارہ کرنے سے پہلے شکار کرنے والے کو اس شکار کی جگہ کا علم تھا یا وہ شکار کو دیکھ رہا تھا تو بتانے یا اشارہ کرنے والے محرم پر بتانے یا اشارہ کرنے کی وجہ سے کوئی جزا لازم نہ ہوگی کیونکہ اب اس کا بتانا یا نہ بتانا برابر ہے لیکن اس کا یہ فعل مکروہ ہے اور اگر وہ پہلے سے اس شکار کو نہیں جانتا تھا یا وہ اس کو دیکھ نہیں رہا تھا اور اب اس کے دلالت کرنے سے اس کو معلوم ہوا یا دیکھا اور اس کو قتل کیا تو اس پر جزا واجب ہوگی پانچویں شرط یہ ہے کہ شکار کرنے والا شخص دلالت کرنے والے کی دلالت کی تصدیق کرے تصدیق کے لئے یہ کہنا ضروری نہیں کہ تو اس دلالت میں سچا ہے بلکہ تصدیق سے مراد یہ ہے کہ اس کی تکذیب نہ کرے پس اگر شکار کرنے والے نے بتانے والے محرم کی تکذیب کی اور دوسرے محرم کی تصدیق کر کے شکار کو مارا تو پہلے محرم (جس کو جھٹلایا ہے) پر جزا واجب نہیں ہوگی بلکہ دوسرے بتانے والے محرم پر جزا واجب ہوگی اور اگر پہلے بتانے والے کی تصدیق کی تکذیب مثلاً کسی محرم شخص نے اس کو شکار کی خبر دی لیکن اس کو وہ شکار نظر نہ آیا یا شک کہ دوسرے محرم نے اسی شکار کی خبر دی پس اس نے اس شکار کو تلاش کیا اور قتل کر دیا تو بتانے والے دونوں شخصوں پر بھی شکار کرنے والے کی طرح پوری پوری جزا واجب ہوگی اور اگر پہلے بتانے والے کی تکذیب کی تو اس پہلے بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور اگر اس نے پہلے بتانے والے کی تصدیق نہیں کی اور دوسرے محرم کے بتانے بغیر خود ہی اس جانور کو تلاش کر لیا اور قتل کر دیا تو صرف قاتل پر جزا واجب ہوگی بتانے والے پر جزا واجب نہ ہوگی جیسا کہ یہ بات ظاہر ہے۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ بتانے والا شخص احرام کی حالت میں ہو اگرچہ شکار کرنے والا شخص حلال ہو اگر بتانے والا شخص حلال ہو اور دوسرے محرم میں ہو تو اس پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی پس اگر کسی حلال شخص نے کسی محرم یا حلال کو محرم کے شکار پر دلالت کی یا حلال شخص نے کسی محرم کو حلال کے شکار پر دلالت کی تو دلالت کرنے والے پر

(۸) اگر کسی محرم نے کہا کہ اس دیوار کے پیچھے شکار ہے اس مدلول نے دیکھا تو اس دیوار کے پیچھے بہت سے شکار تھے پس اس مدلول نے ان سب کو قتل کر دیا تو دلائل کرنے والے پر سر جانور کے قتل کی جزا واجب ہوگی اور اگر کسی دلائل کرنے والے محرم نے بہت سے جانوروں میں سے صرف ایک جانور کو دیکھا اور کسی دوسرے محرم کو اس کی خبر دی پھر جب وہ دوسرا محرم وہاں گیا تو اس نے دیکھا کہ اس شکار کے پاس اور بھی بہت سے شکار ہیں پس اس دوسرے محرم (مدلول) نے ان سب کو قتل کر دیا تو دلائل کرنے والا شخص صرف اس پہلے جانور کے قتل کا ضمان دے گا جس کی اس نے خبر دی تھی، جیسا کہ اس نے اس کو معین طور پر ایک ہی جانور کی خبر دی تھی اور باقی مسئلہ اسی طرح ہو تب بھی یہی حکم ہے۔

(۹) اور اگر دلائل کرنے والے نے کہا کہ ان دو جانوروں میں سے ایک کو بکڑ لے اور باقی دونوں جانوروں کو دیکھنا ہی پس اس نے ان دونوں کو قتل کر دیا تو دلائل کرنے والے پر ایک کی جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے صرف ایک کو بکڑنے کا امر کیا تھا پس اس پر ہر دو کا ضمان واجب ہوگا دوسرے کا نہیں، اور بلاشبہ اس پر جزا اس بتلے ہوئے ایک شکار کے قتل کی وجہ سے واجب ہوتی ہے اگرچہ وہ ان دونوں کو جانتا تھا کیونکہ شکار کو نہ جاننے کی شرط دلائل پر جزا واجب ہونے کے لئے ہے مگر کرنے میں یہ شرط نہیں ہے اور اسی طرح اگر وہ ان دونوں میں ایک کو دیکھتا تھا تب بھی دلائل کرنے والے پر ہر دو جزا دینی ایک ہی جزا واجب ہوگی اور اگر باقی ان دونوں کو نہیں دیکھتا تھا تو دلائل پائی جانے کی وجہ سے امر پر دو جزائیں واجب ہوں گی کیونکہ وہ ان دونوں میں سے ایک کے بکڑنے کا حکم کرنے کی وجہ سے اس دوسرے پر بھی دلائل کرنے والا ہوا اس لئے کہ باقی دونوں دونوں کو نہیں جانتا تھا۔

(۱۰) اگر کسی احرام والے نے شکار کی طرف اشارہ کر کے کسی شخص سے کہا کہ اس شکار کو گھونسلے میں سے پکڑ لے اور اشارہ کرنے والے کو ایک ہی شکار نظر آتا تھا پس وہ شخص گیا اور اس شکار کو پکڑ لیا اور اس کے ساتھ ایک اور شکار کو جو اسی گھونسلے میں تھا پکڑ لیا تو حکم کرنے والے پر صرف اسی جانور کی جزا واجب ہوگی جس کا اس نے حکم کیا ہے اور دوسرے شکار کی وجہ سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی احرام والے نے شکار کو کسی ایسی جگہ پر دیکھا کہ وہ اس پر قدرت نہیں رکھتا یعنی وہ جانور ایسی دشوار جگہ پر ہے جہاں اس کو پہنچنے کی طاقت نہیں ہے پس اس کو کسی دوسرے محرم نے اس جانور کے پکڑنے کا طریقہ یا اس جانور تک پہنچنے کا راستہ بتایا یا محرم نے شکار کو کسی غار میں داخل ہوتے ہوئے دیکھا اور وہ شخص غار کا دروازہ نہیں جانتا پھر کسی دوسرے محرم نے اس کو غار کا دروازہ بتایا اور وہ شخص اس کی طرف گیا پس اس جانور کو قتل کر دیا تو بتلے والے محرم پر بھی جزا واجب ہوگی۔ اور اسی طرح کسی محرم نے شکار کو ایسی جگہ دیکھا کہ وہ تیر مارنے کے سوا اور کسی طرح اس شکار پر قابو نہیں پاسکتا اور کسی دوسرے احرام والے نے اس کو تیر مارا، بتائی یا اس کو دی یا اس نے تیر پھینک کر اس جانور کو قتل کیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک شخص پر جزا واجب ہوگی۔

(۱۲) اگر کسی شخص نے شکار کو ذبح کرنے کے لئے کسی احرام والے سے ٹھہری یا کمان یا تھیلا یا تیر یا کوئی اور آلہ مانگا اس نے اس آلہ کے ساتھ شکار کو ذبح کیا اگر بانگنے والے شخص کے پاس اس ٹھہری وغیرہ آلے کے سوا اور کوئی آلہ نہ ہو اور وہ اس کے بغیر اس کے ذبح کرنے پر قادر نہ ہو تو ٹھہری وغیرہ دینے والے محرم شخص پر جزا واجب ہوگی اور اگر اس کے علاوہ کوئی اور آلہ حاصل کر سکتا ہے تو ٹھہری وغیرہ دینے والے محرم پر

بہم واجب نہیں ہوگا لیکن یہ فعل اس کیلئے مکروہ ہے لہٰذا اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ اگر کسی احرام والے شخص نے شکا کر دیا تو اس کے پاس مکان یا کوئی ہتھیار ہے جس سے وہ اس کو مار سکتا ہے لیکن اس کو یہ معلوم نہیں کہ وہ مکان غیرہ کس جگہ ہے یا پھر اس کو کسی احرام والے شخص نے اس کی چھری یا گولی بتا دی ہے اس نے اس کو نیا اور اس کو شکار کو قتل کر دیا یا اگر وہ اس بتائی ہوئی چھری یا گولی کے علاوہ کوئی اور ایسی چیز حاصل کر سکتا تھا جس سے شکار کو قتل کرے تو بتانے والے شخص پر جزا واجب نہیں ہوگی اور اگر وہ اس کے سوا اور کوئی بھی چیز حاصل نہیں کر سکتا تھا تو بتانے والے شخص پر جزا واجب ہوگی لہٰذا

(۱۳) اور اگر کسی حلال نے حدودِ حلال میں کسی باحرام طے شخص کو شکار کر لیا اس کو بتلایا تو اس حلال شخص پر مستغفار کرنا لازم ہے یعنی تو نے
کی معتبر شرائطِ مذمت اور آئندہ ایسا نہ کرنے پر عزم وغیرہ کے ساتھ تو بہ کرنا لازم ہے اور اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی لیکن اگر کسی باحرام ولے نے
شکار کو قتل کرنے پر کسی باحرام طے یا حلال شخص کی مدد کی تو اس معاونِ عزم پر ضمان واجب ہوگا۔

شکار کو زخمی کرنا یا اس کا کوئی عضو ضائع کرنا۔

تو آٹھا نے نقصان کے دینے ہوں گے (۳۷) اور اگر وہ شکار اس زخم کی وجہ سے مر گیا تو اس پر اس کی پوری قیمت طالع ہوگی لگے
اس کے بعد میں مرا ہوا ہے

(۳) اگر شکار کو زخمی کر دیا پھر وہ زخمی شکار غائب ہو گیا یا شکار کرنے والا اس کو زخمی کر کے چلا گیا اس کے بعد اس نے اس شکار کو مارا ہو یا یا تو دیکھنا چاہے گا اگر وہ اس زخم کی وجہ سے مرے تو اس پر پوری قیمت واجب ہوگی اور اگر یہ معلوم ہوا کہ اس زخم کی وجہ سے نہیں مرایا بلکہ کسی دوسرے سبب سے مرے تو اس پر اسی قدر قیمت واجب ہوگی جتنی کہ زخمی ہونے کی وجہ سے لگی واقع ہوگی اور اگر اس کے مرنے جینے کا کچھ پتہ نہیں چلا یعنی یہ معلوم نہ ہو سکا کہ زخم کی وجہ سے مرے یا کسی اور وجہ سے تو احتیاطاً پوری قیمت ادا کرے۔

(۳) اور اگر وہ اس زخم سے مر نہیں بلکہ اس کا زخم بھر کر اچھا ہو گیا اور اس زخم کا کچھ اثر باقی نہیں رہا تو برائے میں ہے کہ اس سے جزا ساقط نہیں ہوگی (یعنی زخم کی وجہ سے جسدِ نقصان واقع ہو گا وہ دینا ہو گا) کیونکہ جزا شکار کا کوئی جزو تلف ہونے کی وجہ سے واجب ہوتی ہے اور زخم کے بھر جانے سے یہ ظاہر نہیں ہوا کہ اس کا کوئی حصہ ضائع نہیں ہوا (خلافت آدمی کے کہ جب کسی نے اس کو زخمی کر دیا پھر اس کا زخم بھر گیا اور اس زخم کا کوئی نشان باقی نہیں رہا تو اس شخص پر کوئی ضمان نہیں ہو گا کیونکہ وہاں ضمان عیب دار کو دینے کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور وہ عیب رُو ہو چکا ہے سب سے اور محیط میں اس کے خلاف ہے اس میں کہہ ہے کہ اگر وہ جانور زخم سے اچھا ہو گیا اور زخم کا کوئی نشان باقی نہیں رہا تو اس شخص پر کچھ ضمان نہیں ہے اس لئے کہ ضمان کا سبب زائل ہو چکا ہے پس ضمان بھی زائل ہو جائے گا جیسا کہ ملوکہ شکار میں ہے اھا اور پہلا قول ظاہر قوی ہے پس بکر اللائق میں پہلے قول کو قوی کہا ہے اور باب النماک میں دوسرے قول کو اختیار کیا ہے اور نہر الفائق میں اسی کو قوی کہا ہے اور فتاویٰ ہندیہ (عالمگیری) میں اسی کو اختیار کیا ہے (مؤلف) اور اگر اس پر زخم کے نشانات باقی رہ گئے تو وہ اس کی قیمتیں

نقصان (کی) کا ضامن ہوگا سہ

(۴) اور اگر وہ پہنچ جاتا کہ وہ مر گیا ہے یا زندہ ہے، یا وہ یہ نہیں جانتا کہ وہ جانور تندرست ہو گیا ہے یا تندرست نہیں ہو تا تو اس پر یہ ہے کہ احتیاطاً اس پر پوری قیمت واجب ہوگی لیکن قیاس کے مطابق وہ صرف نقصان کا ضامن ہوگا سہ

(۵) اگر شکار کو زخمی کر دیا اور شکار کے مرنے سے پہلے اس کا کفارہ موت یعنی پوری قیمت ادا کر دی اس کے بعد وہ جانور مر گیا تو یہ ادا کیا ہوا کفارہ اس کی طرف سے کافی ہے اس لئے کہ اگرچہ اس نے وہ کفارہ واجب ہونے سے پہلے ادا کیا ہے لیکن کفارہ واجب ہونے کا سبب پایا جانے کے بعد ادا کیا ہے اور ایسا کرنا جائز ہے سہ

(۶) زخمی کرنا ایک مستقل جہایت ہے پس اگر کسی ٹھمر نے کسی شکار کو زخمی کر دیا اور اس کا کفارہ دیدیا یعنی اس کے زخم کی جزا ادا کر دی اس کے بعد اس جانور کو قتل کر دیا تو دوسرا کفارہ ادا کرے یعنی اس پر دوسری جزا قتل کی واجب ہوگی اس لئے کہ یہ دو جہایتیں ہیں اور اگر اس نے زخم کی جزا ادا نہیں کی تھی یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا تو پھر الزام اس پر ہے کہ اس پر قتل کرنے کی جزا کے ساتھ پہلے زخمی کرنے کے نقصان کی جزا بھی لازم ہوگی سہ، اور فتح القدیر میں ہے کہ اگر کسی ٹھمر نے شکار کو زخمی کر دیا اور ابھی اس کا کفارہ ادا نہیں کیا یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا تو اس پر ایک ہی کفارہ یعنی کفارہ قتل صید لازم ہوگا اور زخم کی وجہ سے جو نقصان دینا لازم ہوا تھا وہ ساقط ہو جائے گا سہ اور اسی طرح بدائع میں کہا ہے کہ اس صورت میں اس پر زخمی کرنے کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ جب اس کو زخم کا کفارہ ادا کرنے سے پہلے قتل کر دیا تو گویا اس نے ایک ہی دفعہ میں اس کو قتل کیا ہے، اور حاکم نے اپنی مختصر میں ذکر کیا ہے کہ پہلے زخم نے اس کی جس قدر قیمت کم کر دی تھی اس کو پھر بقیہ قیمت قتل کی جزا میں واجب ہوگی یعنی اب اس پر صرف زخمی شکار کے قتل کی جزا واجب ہوگی (صحیح مسلم کے قتل کی نہیں) کیونکہ زخمی کرنے کے نقصان کا ضامن اس پر ایک دفعہ واجب ہو چکا ہے پس وہ دوبارہ واجب نہیں ہوگا سہ اس کا حاصل دونوں جہاتوں کا ایک دوسرے میں داخل ہونا ہے اور انجام کار یہ ایک ہی جہایت ہے جیسا کہ ابن الہمام نے بدائع کا ابتداء کرتے ہوئے تحقیق کی ہے، پس یہی قابل اعتماد ہے غور کر لیجئے سہ اور باب المتاسک کے متن میں بھی اسی کو اختیار کیا ہے لیکن حاکم نے جو کچھ ذکر کیا ہے اس سے بھر و غیرہ اور بدائع و فتح القدیر وغیرہ کے قول میں توفیق ہو سکتی ہے وہ اس طرح ہے کہ جس نے قتل کی جزا کے ساتھ زخم کے نقصان کو بھی واجب کیا ہے اس نے قتل کی جزا میں مجروح شکار کی قیمت واجب کی ہے صحیح و سالم کی نہیں اور جس نے زخم کے نقصان کو واجب نہیں کیا اس نے قتل کی جزا صحیح و سالم حالت کی قیمت واجب کی ہے اور ان دونوں صورتوں کا انجام ایک ہی ہے پس غور کر لیجئے سہ

(۷) اگر شکار کے جانور کو زخمی کیا یا اس کے پیر یا بال اکھاڑ دیئے یا اس کا کوئی عضو کاٹ دیا اور وہ جانور مر نہیں تو جتنا نقصان ہوا وہ دینا ہوگا یعنی صحیح و سالم کی قیمت اور زخمی ہونے کے بعد کی قیمت کا جو فرق ہوگا وہ دینا ہوگا، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس جانور کی خیر خواہی کے قصد سے نہ کیا ہو لیکن اگر اس کو شکار کرنا مقصود نہیں تھا بلکہ اس جانور کی خیر خواہی مقصود تھی مثلاً

سہ باب فی شروح سہ باب فی شروح بدائع و غیرہ سہ باب فی شروح بدائع و غیرہ سہ باب فی شروح بدائع و غیرہ سہ باب فی شروح بدائع و غیرہ

کو تروغیرہ کوئی سے چھڑاتے ہوئے یا حال سے نکلنے سے زخم ہو گیا یا پھر ٹوٹ گیا تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اگرچہ اس طرح وہ جانور مر جائے اور بقدر نقصان قیمت ادا کرنے کا حکم اس وقت ہے جبکہ زخمی کرنے یا پاؤں اکھاڑنے یا کوئی عضو کاٹنے سے وہ جانور اس قدر عاجز نہ ہو جائے کہ اپنے آپ کو دشمن سے بچ سکے ورنہ اس کی پوری قیمت واجب ہوگی (اگرچہ مراد نہ ہو) پس اگر ایسا زخمی کیا کہ اب اس پر شکار کی تعریف یعنی اپنے آپ کو دشمن سے بچانا اور لوگوں سے بھاگنا صادق نہ آتی ہو تو اس کی پوری قیمت واجب ہوگی اور اگر اس قدر زخمی کیا کہ ابھی اس پر شکار کی تعریف صادق آتی ہے تو صرف بقدر نقصان قیمت واجب ہوگی، پس اگر ٹھم نے کسی پر شکار کے پر اکھاڑ دیئے یا اس کا بازو توڑ دیا یا کسی چوپایہ کی ٹانگیں کاٹ دیں اور ایسا کر دیا کہ اب وہ اڑ کر یا بھاگ کر اپنی جان نہیں بچا سکتا تو اس پر اس کی پوری قیمت واجب ہوگی (اگرچہ مراد نہ ہو) اس لئے کہ اس نے اس کے آلات حفاظت کو تلف کر کے اس کے امن کو ضائع کر دیا پس اس کی پوری جزا واجب ہوگی۔ اور اگر اس جانور کی جزا کی پوری قیمت ادا کرنے کے بعد اس کو قتل کر دیا تو اس پر دوسری جزا واجب ہوگی اور اگر پہلی جزا دینے سے پہلے قتل کر دیا تو اس پر دوسری جزا واجب نہ ہوگی۔ ستھ افسر پر اور ٹانگوں سے مراد وہاں جنس ہے جو ان دونوں کے قلیل حصہ پر بھی صادق آتی ہے کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ پوری قیمت لازم آنے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ تمام پر اکھاڑے جائیں اور سب ٹانگیں کاٹی جائیں بلکہ اس قدر نقصان مراد ہے کہ جس سے وہ اڑ کر یا بھاگ کر اپنی جان نہ بچ سکے پس سمجھ لیجئے۔ ستھ اور شکار اکبر میں ہے کہ کوئی حلال شخص حدود حرم میں اور محرم شخص مطلق طور پر یعنی حدود حرم میں یا اس سے باہر اگر کوئی ایسا فعل کرے جس سے شکار میں شکار ہونے کی صفت باقی نہ رہے مثلاً اس کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ دے یا اس کا بازو توڑ دے تو خواہ وہ جانور مر نہ ہو اس کی پوری قیمت واجب ہوگی کیونکہ یہ ہلاک کرنے کے معنی میں ہے اور اگر ایسا نہیں کیا تو صرف جس قدر نقصان ہوگا اتنی قیمت واجب ہوگی۔ ستھ

(۸) اور اگر ہرن کے دانت نکال دیئے یا پرندہ شکار کے پر اکھاڑ دیئے پھر وہ دانت یا پر دوبارہ اگ آئے اور وہ جانور پہلے ہی چھپا ہو گیا یا شکار کی آنکھ پر یا راجس سے اس کی آنکھ سفید ہو گئی پھر اس کی آنکھ کی سفیدی دور ہو گئی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس جانور کو جو دوسرے کی تکلیف پہنچی ہے اس کی وجہ سے حد واجب ہوگا اور اگر وہ دانت یا پر دوبارہ نہیں اگے آیا آنکھ کی سفیدی دور نہیں ہوئی مولف تو نقصان کی مقدار قیمت واجب ہوگی۔ ستھ (۹) کسی حلال شخص نے شکار کو حل میں زخمی کیا پھر وہ زخمی شکار حرم میں داخل ہو گیا پھر حرم میں (محمم یا حلال شخص نے) اس زخمی جانور کو دوبارہ زخمی کر دیا اور وہ ان دونوں زخموں کی وجہ سے مر گیا تو اس دوسرے شخص پر زخمی حالت کی قیمت واجب ہوگی۔ ستھ کیونکہ اول زخم حلال یعنی غیر محرم نے حدود حرم سے باہر کیا تھا اس لئے اس کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا۔ ستھ (۱۰) کسی نے عمرو کے احرام کی حالت میں شکار کو ایسا زخم لگایا جو کہ ہلاکت یعنی بھاگنے یا اڑنے سے عاجز کر دینے کے درجہ کا نہیں ہے پھر اس نے عمرو کے احرام کے ساتھ حج کا احرام بھی ملا لیا اس کے بعد پھر اس جانور کو دوبارہ زخمی کیا اور وہ جانور ان دونوں

ستھ بدلتے وہاں فتح و بھروسہ غنیہ منقطعاً ستھ غنیہ عن الجوار مثلاً فی البدایہ ستھ ش غنیہ کہ غنیہ ستھ فتح و بھروسہ بدلتے غنیہ منقطعاً ستھ بھروسہ غنیہ ستھ علم

زخموں کی وجہ سے مر گیا تو اس پر احرام عمرہ کی وجہ سے صحیح جانور کی پوری قیمت واجب ہوگی اور حج کے احرام کی وجہ سے وہ قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام کی حالت میں زخمی کرنے کے بعد وہ عمرہ کے احرام سے باہر ہو گیا اس کے بعد حج کا احرام باندھا اور پھر دوبارہ اس جانور کو زخمی کیا تو اس پر عمرہ کی وجہ سے اس کی وہ قیمت واجب ہوگی جو دوسرے زخم کی حالت میں تھی اور حج کی وجہ سے وہ قیمت لازم ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر عمرہ کے احرام سے باہر ہونے کے بعد قرآن کا احرام باندھا پھر شکار کو دوبارہ زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو وہ عمرہ کی وجہ سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کی حالت میں تھی اور قرآن کی وجہ سے اس قیمت کا دو چند واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں تھی سہ، اور اگر پہلا زخم ہلاکت کے درجہ کا تھا مثلاً اس کا ہاتھ کاٹ دیا اور دوسرا زخم ہلاکت کے درجہ کا نہیں تھا اور باقی مسئلہ اسی طرح تھا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے تو اس پر عمرہ کی وجہ سے تندرست جانور کی قیمت واجب ہوگی اور قرآن کی وجہ سے اس قیمت کا دو چند واجب ہوگا جو پہلے زخم کی حالت میں تھی اور اگر دوسری دفعہ میں اس کا دوسرا ہاتھ کاٹ دیا تو اس کا اول ہلاکت کے درجہ کا نہ ہونے کا لکت ہی حکم ہے (یعنی قرآن کے لئے اس صورت میں بھی وہی واجب ہوگا جو دوسرا زخم ہلاکت کے درجہ کا نہ ہونے کی صورت میں واجب ہوتا نہ کوڑا) اس لئے کہ اس کا دوبارہ استہلاک ناممکن ہے سہ

(۱۱) اگر کسی حاملہ ہرنی کو قتل کر دیا تو اس پر حاملہ کی قیمت واجب ہوگی۔ لہٰذا اگر حاملہ ہرنی کے پیٹ پر مارا جس سے بچہ مردہ ہو کر باہر نکل آیا اور ہرنی زندہ رہی تو زندہ بچہ کی قیمت کا ضامن ہوگا اور اس کی ماں کی بچہ نکلنے سے پہلے کی قیمت میں جو کمی ہوگی اس کا ضامن ہوگا اور اگر ماں بھی مر گئی تو اس کی قیمت کا بھی ضامن ہوگا یعنی ماں اور بچہ دونوں کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ لہٰذا

شکار کو پکڑنا اور چھوڑنا (۱) جاننا چاہئے کہ شکار کے جانور کا اس شخص نے سے جزا واجب ہوتی ہے اور شکار کو تین طرح میں
 اس میں حاصل ہوتا اور اس کا شکار کرنا منع ہو جاتا ہے، اول شکاری کا احرام کی حالت میں ہونا، دوم
 شکار کا حدود حرم میں داخل ہونا، سوم شکاری کا حدود حرم میں داخل ہونا، تیسری صورت میں احرام زفر کا اختلاف ہے اور ہمارے
 نزدیک جو شخص حدود حرم کے اندر ہو اس کو اس جانور کا شکار کرنا مطلقاً منع ہے خواہ وہ شکار کرنے والا احرام کی حالت میں ہو یا نہ ہو
 جیسا کہ احرام کی حالت میں مطلق طور پر شکار کرنا منع ہے خواہ شکار حدود حرم میں ہو یا حدود حرم سے باہر ہو۔ پس اگر کوئی شخص
 احرام کی حالت میں شکار کو حمل یا حرم میں پکڑے گا یا کوئی حلال شخص حدود حرم میں پکڑے گا تو وہ اس کا مالک نہیں ہوگا اور اس پر اس
 شکار کا چھوڑنا مطلق طور پر واجب ہوگا خواہ وہ شکار اس کے ہاتھ میں ہو یا اس کے ساتھ پنجرے میں یا اس کے گھر میں ہو، اگر
 اس نے اس جانور کو نہ چھوڑا یا تک کہ وہ جانور مر گیا اور وہ شخص محرم ہے تو اس پر جزا واجب ہوگی۔

(۲) اگر کسی مجرم نے شکار کیڑا اور کسی دوسرے مجرم نے اس کو چھڑا دیا تو چھڑانے والے پر بالاتفاق کچھ واجب نہ ہوگا اس لئے کہ پکڑنے والا اس کا مالک نہیں ہوا پس چھڑانے والا چھڑانے کی وجہ سے اس کی ملک کو ضائع کرنے والا نہیں ہوا اور

عنه فتح و مبرور غنیه عنه فتح درع عنه غنیة براءت عنه فتح و کبر و بدایت و یا و شرحه غنیة بلغة فاشة بحرفه و شرح الایاب و رش و ارشاد لمعتقا و تصرفا

ملکہ لباب و شجرہ و درخت و خوش مع و غنیمت و غیرہ قطعاً

غیر زندہ وغیر شکاری پرندہ دونوں کا ایک ہی حکم ہے، اگر کوئی حلال شخص حدودِ حرم میں داخل ہوا اور اس کے ساتھ بازو وغیرہ کوئی شکاری جانور تھا اس نے اس کو حدودِ حرم میں چھوڑ دیا اور اس بازو وغیرہ نے حرم کا کبوتر یا ریا تو چھوڑنے والے پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی کیونکہ اس نے وہ کام کیا ہے جو اس پر واجب تھا اور وہ واجب کام اس جانور کو چھوڑ دینا ہے جبکہ اس کا چھوڑنا شکار کے قصد کی نیت سے نہ ہو سکتا (بلکہ حرم کے احرام کے لئے چھوڑا ہو) پس وہ اس کے قتل کا سبب بنتے ہیں تعدی (زیادتی) کرنے والا نہ ہوا بلکہ وہ اس کے چھوڑنے پر مامور تھا اس لئے وہ اس کا ضمان نہیں دیکھا سکتا، لیکن اگر اس نے کبوتر وغیرہ حرم کے شکار کو مارنے ہی کے لئے چھوڑا تھا تو اس پر اس کی جزا واجب ہوگی سئلہ اور اس کے چھوڑ دینے سے وہ جانور اس کی ملکیت سے نہیں نکلے گا یہاں تک کہ اگر وہ حل میں جائے تو اس کو اختیار ہے کہ وہ اس جانور کو پکڑ لے اور اگر کسی دوسرے شخص نے حل میں اس جانور کو پکڑ لیا ہے تو چھوڑنے والے کو (احرام سے باہر ہونے کے بعد) حل میں اگر اس شخص سے لے لینے کا اختیار ہے کیونکہ اس نے حلال ہونے کی حالت میں اس کو پکڑا ہے اور اس نے اس کو اپنے اختیار سے نہیں چھوڑا ہے بلکہ شرع نے اس کا چھوڑنا اس پر لازم کر دیا ہے پس وہ اس کے چھوڑنے پر شرعاً مجبور ہے اور یہ بات اس پر دلالت کرتی ہے کہ اگر اس جانور کو احرام سے باہر ہونے کی حالت میں چھوڑا ہے تو یہ اباحت ہوگی یعنی اب اس کو اس شخص سے لینے کا اختیار نہیں ہے جس نے اب اس کو پکڑ لیا ہے اگرچہ جانور کو چھوڑتے وقت مباح کر دینے کی وضاحت نہ کی ہو کیونکہ اب حرم نہ ہونے کی وجہ سے وہ اس کے چھوڑنے پر مجبور نہیں ہے لہذا اس کا اس جانور کو چھوڑ دینا ہی اباحت ہے جیسا کہ اندر کے چھلکوں کو پھینک دینا ان کو مباح کر دیتا ہے، اور اسی طرح اگر کسی دوسرے شخص نے اس چھوڑے ہوئے جانور کو حرم میں پکڑ لیا تب بھی چھوڑنے والے کو (حل میں) اس سے لے لینا بطریقِ اولیٰ جائز ہے اس لئے کہ اگر وہ جانور غیر ملوک ہے تب بھی پکڑنے والا اس کا مالک نہیں ہوتا پس اگر وہ جانور ملوک ہے تو پکڑنے والا بدرجہ اولیٰ اس کا مالک نہیں ہوگا پس سمجھ لیجئے، بخلاف اس کے اگر احرام کی حالت میں شکار کا جانور پکڑا ہے تو وہ محرم اس شکار کا مالک نہیں ہوگا اس لئے چھوڑ دینے کے بعد اس کو دوسرے پکڑنے والے شخص سے لے لینے کا اختیار نہیں ہے سئلہ (جیسا کہ اس کا بیان اوپر ہو چکا ہے، مؤلف)

(۷) اور اگر کسی حلال شخص نے حدودِ حل میں شکار پکڑا پھر احرام باندھا تو بالاتفاق اس کو چھوڑ دینا اس پر واجب ہے (جیسا کہ بیان ہو چکا ہے) اور اگر اس نے اس کو نہ چھوڑا یہاں تک کہ وہ جانور اس کے ہاتھ میں مر گیا اور وہ شخص محرم یا حلال ہے تو اس پر جزا واجب ہوگی یعنی اس کی قیمت کا ضمان دیکھا اگرچہ وہ اس کا مالک ہو گیا ہے اس لئے کہ وہ اس کو نہ چھوڑنے اور روک رکھنے کی وجہ سے احرام پر حیثیت کا مرتکب ہوا ہے سئلہ اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ سے چھڑا دیا تو چھڑانے والا اس کی قیمت کا ضمان دیکھا پس اس کے حکمی ہاتھ یعنی پیچہ یا گھر میں سے چھڑانے کی صورت میں چھڑانے والا شخص بالاتفاق اس کی قیمت کا ضمان (تاوان) دیکھا اور اس کے حقیقی ہاتھ (جسمانی ہاتھ) سے چھڑانے کی صورت میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی قیمت کا تاوان دے گا اور صاحبین کے نزدیک وہ شخص کچھ تاوان نہیں دے گا اور صاحبین کا قول استحسان ہے اور ان کے قول کی وجہ یہ ہے کہ چھڑانے والا

شکاری کا حکم کرنے اور بیکرنا سے روکنے والا ہے اور شکاری کرنے والوں پر کوئی مواخذہ نہیں ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ احرام کی حالت کے بغیر شکار پکڑنے والا شخص بیکر محرم کے ساتھ اس کا مالک ہو جاتا ہے پس بیکر نے اس کے احرام باندھ لینے سے اس کا احرام باطل نہیں ہو جاتا اور چھڑانے والے نے اس کو ضائع کر دیا ہے پس وہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا بخلاف اس صورت کے جبکہ اس نے احرام کی حالت میں شکار پکڑ لیا ہوگا اس صورت میں وہ اس کا مالک نہیں ہوتا (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے) اور حلال ہونے کی حالت میں شکار کا جانور پکڑنے کے بعد احرام باندھ لینے کی وجہ سے اس پر واجب ہے کہ اس جانور کے درجے نہ ہونے بہ کہ وہ اس کی ملکیت سے خارج ہو جائے اور اس کے درجے نہ ہونا اس طرح ممکن ہے کہ وہ اس جانور کو اپنے گھر میں چھوڑ دے پس جب چھڑانے والے شخص نے پکڑنے والے شخص کے اس حق کو ضائع کر دیا تو وہ زیادتی کرنے والا ہوا اس لئے اس کا ضمان دیکالہ اور اس اختلاف کی نظر آلائی ہو طنبور وغیرہ کے نوڑ دینے میں امام ابو حنیفہؒ و صاحبین کا اختلاف ہے، صاحبین کے نزدیک اس شخص پر کوئی ضمان واجب نہیں ہوگا اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر ضمان واجب ہوگا لہٰذا اس کا مقتضی یہ ہے کہ صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جائے کیونکہ آلات ابو طنبور وغیرہ نوڑ دینے کے مسئلہ میں تاوان واجب نہ ہونے پر فتویٰ ہے جو کہ صاحبین کا قول ہے لہٰذا اور مختار میں جو یہ کہ ہے کہ صاحبین کا قول اسخنان ہے اس میں بھی اسی کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ چند مسائل کے علاوہ اسخنان پر ہی فتویٰ دیا جاتا ہے لہٰذا اور مذکورہ بالا مسئلہ کا مقتضی یہ ہے کہ اگر حلال شخص شکار کا جانور پکڑنے کے بعد اس کو لیکر محرم میں داخل ہوا پھر کسی دوسرے شخص نے اس کے ہاتھ سے اس جانور کو چھڑا دیا تو چھڑانے والا اس کی قیمت کا ضامن نہیں ہوگا کیونکہ پکڑنے والے پر اس کا چھوڑ دینا واجب تھا اگرچہ وہ اس کا مالک ہو گیا ہے اور اب اس کو اپنے گھر میں چھوڑنا اس کے لئے ممکن نہیں ہے اس صورت میں چھڑانے والا شخص زیادتی کرنے والا نہیں ہوگا غور کر لیجئے۔

(۸) اگر کسی نے احرام باندھا اور اس کے گھر میں یا بیخروے میں جو اس کے ساتھ ہے شکار کا جانور ہے تو اس پر اس جانور کا چھوڑنا واجب نہیں ہے کیونکہ صحابہ کرام احرام باندھتے تھے اور ان کے گھر میں شکار کے جانور اور بچے ہوتے جانور اور پرندے ہوتے تھے اور ان کو آزاد کرنا ان سے منقول نہیں ہے پس صحابہ کرام سے لیکر آج تک یہی رواج جاری ہے کہ وہ اور تابعین اور ان کے بعد کے لوگ اس حال میں احرام باندھتے تھے کہ ان کے گھروں میں بیخروں و بیروں وغیرہ میں کوتر ہوتے تھے اور ان کے پاس پالتو جانور بہرن وغیرہ اور پرندے ہوتے تھے جن کو وہ اس وقت آزاد نہیں کرتے تھے پس یہ بھی اس کے جانور کی ایک دلیل ہے، اس سے معلوم ہوا کہ شکار کے جانور کا محفوظ طور پر اپنی ملکیت میں باقی رکھنا جائز ہے جبکہ وہ حقیقی ہاتھ میں نہ ہو اور اس جانور کے درجے ہونا نہیں جس کی کہ ممانعت کی گئی ہے اس لئے کہ واجب شکار کے درجے نہ ہونا ہے اور اس کا گھر یا بیخروہ میں ہونا کسی طرح اس کے درجے ہونا نہیں ہے کیونکہ وہ گھر اور بیخروہ میں محفوظ ہے اس کے ہاتھ میں نہیں ہے البتہ اس کی ملکیت میں ہے لہٰذا اور بیخروہ میں ہونے کو مطلق طور پر بیان کیا گیا ہے پس بیخروہ خواہ اس کے ہاتھ میں ہو یا اس کے خادم کے ساتھ ہو یا اس کے اونٹ کے پالان یا سفر کے سامان میں ہو اس لئے کہ وہ جانور

لے ہارے غلبہ و بکورد و دشمن مطلقاً لے ہارے غلبہ و بکورد و دشمن مطلقاً لے ہارے غلبہ و بکورد و دشمن مطلقاً۔

اس کے پنجرو میں ہے اس کے ہاتھ میں نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید جو خلاف کے اندر ہوا اس کو بلا وضو پکڑا جائز ہے ۱۷ اور ظاہر ہے کہ شکار کے گلے میں بندھی ہوئی رسی اس کے ہاتھ میں ہو سکتی ہے یعنی اس جانور کو چھوڑنا واجب نہیں ہے (مؤلف) شکار کا جانور گھر میں یا پنجرو میں ہونے کی قید سے معلوم ہوا کہ اگر اس کے جسمانی ہاتھ میں ہے تو بالاتفاق اس کا چھوڑنا واجب ہے پس اگر اس نے نہ چھوڑا اور وہ جانور اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا تو اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اگرچہ اس کا مالک ہو گیا ہو کہ نہ اس نے اس کو روک کر احرام پر حیثیت کا ارتکاب کیا ہے ۱۸ (جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے)۔

(۹) کسی حلال شخص نے حرم کا شکار پکڑا اور کسی دوسرے حلال شخص نے اس کے ہاتھ میں اس کو قتل کر دیا تو دونوں میں سے ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی اور پکڑنے والا قتل کرنے والے سے اپنی جزا وصول کر سکتا ہے ۱۹

(۱۰) اگر کسی محرم نے شکار کا جانور خرید لیا تو اس کو اس کا جنگل وغیرہ میں یعنی ایسی جگہ چھوڑ دینا واجب ہے جہاں وہ جانور اپنا بچاؤ کر سکے اور اگر ان کو شہر کے درمیان چھوڑ دیا تو وہ شخص ضمان سے بری نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ جانور شہر میں اپنے آپ کو چھپا کر دشمن سے نہیں بچا سکتا پس اس کا یہ چھوڑنا مستحب نہیں ہوگا اور اگر کسی دوسرے شخص نے اس کو پکڑ لیا تو اس کو یا کسی دوسرے شخص کو اس کا کھانا مکروہ ہے کیونکہ اس کی ملکیت میں شبہ ہے ۲۰

(۱۱) اگر کسی شخص نے حرم کا شکار پکڑا اور اس کو حل میں چھوڑ دیا پھر اس کو کسی دوسرے شخص نے قتل کر دیا تو پکڑنے والے پر جزا واجب ہوگی اور اگر حل میں چھوڑ دینے کے بعد اس کو کسی شخص نے قتل نہیں کیا تب بھی پکڑنے والا اس وقت تک ضمان سے بری نہیں ہوگا جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ وہ جانور اس کے ساتھ حدود حرم میں پہنچ گیا ہے ۲۱ اور اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار پکڑا پھر اس کو قید رکھا یہاں تک کہ وہ مر گیا تب بھی اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اگرچہ اس نے اس کو قتل نہ کیا ہو ۲۲

(۱۲) اگر کسی محرم نے شکار کو بھگا دیا اور وہ شکار بھسل کر یا ٹھوکر کھا کر گرا اور اس کی وجہ سے مر گیا یا گر گیا **شکار کو بھگا دینا** اور مرا نہیں لیکن اس کو کسی درخت سے پکڑ لیا یا وہ جانور گرا تو نہیں لیکن بھگتے ہوئے کسی درخت یا پتھر سے ٹکرا کر مر گیا یا زخمی ہو گیا تو بھگانے والا شخص اس کا ناتاقان دے گا اور اگر وہ نہیں مرا تو وہ جانور اس بھگانے والے کی ذمہ داری میں رہے گا یہاں تک کہ وہ آرام و سکون کی پہلی حالت پر لوٹ آئے پس اگر آرام و سکون حاصل ہونے کے بعد وہ جانور مر گیا تو بھگانے والے پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۲) اور اگر شکار محرم کے بھگتے بغیر خودی بھاگ گیا اور ٹھوکر لگنے یا ٹکرنے یا بھسلنے وغیرہ سے اس کی ٹانگ ٹوٹ گئی تو محرم پر کچھ واجب نہیں ہوگا۔

(۳) اگر کسی محرم نے شکار کو بھگایا اور اس شکار نے کسی دوسرے شکار کو قتل کر دیا (اور وہ شکار خود بھی مر گیا) تو وہ شخص دونوں جانوروں کی قیمت کا ضمان دے گا اور اسی طرح اگر کسی شخص نے اپنا لٹا کسی شکار پر چھوڑا اور کسی دوسرے شخص نے اس شکار کو

۱۷ ہذا بحدود و شرائط شرعہ غنیہ لفظاً ۱۸ ش ۱۹ بحدود و غیر ہذا ۲۰ باب ۲۱ ہذا بحدود و غیر ہذا ۲۲ ش ۲۳ شرح للباب

۱۳) اگر شکار کو اس کے لاشوں سے بھگا دیا اور انڈے خراب ہو گئے تو اس پر جزا واجب ہوگی کیونکہ وہ انڈوں کے خراب ہونے کا ظاہری سبب بنا ہے۔
 (۱) اگر حمل یا حرم میں کسی شکار کو قتل کرنے میں دو یا زیادہ آدمی احرام

دو یا زیادہ آدمیوں کا شکار کو ہلاک کرنا

کی حالت میں شریک ہوئے اور ان سب نے مل کر ایک ساتھ ایک ہی ضرب لگائی تو ان میں سے ہر ایک شخص پر پوری جزا واجب ہوگی کیونکہ ان میں سے ہر ایک شخص اس ایک ضرب میں شریک ہوئے کی وجہ سے ایسی جنایت کا مرتکب ہوا ہے جو دالالت سے بھی بڑھ کر ہے جنایت کے متعدد ہونے کی وجہ سے جزا بھی متعدد ہوتی ہے اور اور فعل کے متعدد ہونے سے جنایت متعدد ہوتی ہے۔ مثلاً پس ان میں سے ہر ایک پر اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت واجب ہوگی۔
 پس اگر ایک شکار میں دس احرام والے شریک ہوں تو ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی۔ مثلاً اور اگر اس کو قتل کرنے والے سب قارن ہوں تو ہر ایک پر قرآن کی وجہ سے دو چند جزا واجب ہوگی۔ مثلاً اور اگر ہر ایک نے ایک ایک ضرب لگائی اور وہ ضربات ایک ساتھ یعنی یکجہت واقع ہوئیں تو ہر شخص پر اسی قدر جزا واجب ہوگی جتنی اس کی ضرب کی وجہ سے صحیح جانور کی قیمت میں کمی ہوگی اور ان میں سے ہر ایک پر ہر ایک ضرب کے علاوہ تمام ضربات کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی اور اگر ان کی ضربات ایک ساتھ واقع نہ ہوئیں تو پہلے شخص پر اتنی قیمت واجب ہوگی جو صحیح سالم سے اس کے لگائے ہوئے زخم کے وجہ سے کم ہوگی اور اس کے ساتھ زخموں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی اور دوسرے شخص پر اتنی قیمت واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت کی قیمت سے اس کے لگائے ہوئے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور اس کے ساتھ تمام زخموں کی حالت میں جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی اور تیسرے شخص پر اتنی قیمت واجب ہوگی جو دونوں زخموں کی حالت کی قیمت سے اس کے لگائے ہوئے زخم کی وجہ سے کم ہوگی اور اس کے ساتھ تمام زخموں کی حالت میں جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی۔ مثلاً تین سے زیادہ شریک آدمیوں کا حکم بھی اسی پر قیاس کر لیا جائے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہر شخص پر اس کے لگائے ہوئے زخم کی وجہ سے اس کے زخم لگانے کے وقت کی قیمت میں سے جو کمی ہوگی وہ واجب ہوگی اور اس کے ساتھ تمام زخموں کی حالت میں جو قیمت رہے گی ہوگی وہ بھی واجب ہوگی (مؤلف)

(۲) اور اگر دو یا زیادہ حلال یعنی بغیر احرام والے شخص حرم کے شکار کو قتل کرنے میں شریک ہوئے تو ان پر ایک ہی جزا واجب ہوگی۔ مثلاً یعنی اتحاد محل (یعنی شکار ایک ہونے) کی وجہ سے ایک ہی جزا واجب ہوگی اور وہ ان کی تعداد پر تقسیم کی جائے گی۔ مثلاً اس لئے کہ حرم کے شکار میں محل جنایت (یعنی شکار) کی جزا واجب ہوتی ہے فعل کی جزا واجب نہیں ہوتی اور محل جنایت، شکار متعدد نہیں ہے پس حرم کا شکار قتل کرنے سے متعدد جزا واجب نہیں ہوتی اور محرم (احرام والے) کے حق میں فعل کی جزا واجب ہوتی ہے اور فعل متعدد ہے (اور وہ دو یا زیادہ احرام والوں کا قتل کرنا ہے) پس جزا بھی متعدد ہوگی جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ مثلاً پس اگر مثلاً دو بغیر احرام والے آدمیوں نے شکار کو ایک ضرب لگائی اور وہ جانور گیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر اس جانور کی صحیح سالم حالت کی

۱۴) زخم و زخمی شریک و غیرہ۔ مثلاً ۱۵) ع ۱۶) باب و خرو غنیہ ۱۷) غنیہ تصرف

۱۸) باب و خرو غنیہ و غیرہ ۱۹) غنیہ و خرو ۲۰) تصرف

آدھی آدمی قیمت واجب ہوگی۔ سہ اور اسی طرح اگر اس شکار کو ایک جماعت نے ایک ہی ضرب سے قتل کیا ہو تو تاوان ان کی تعداد پر تقسیم کیا جائے گا۔ سہ (یعنی جس قدر آدمی ہیں اس کی قیمت کے اسی قدر حصے ہو کر ہر شخص پر ایک ایک حصہ واجب ہوگا) اور اگر ان دونوں حلال شخصوں میں سے ہر ایک شخص نے اس شکار پر ایک ایک ضرب لگائی تو اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع ہوئیں تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور اس کے ساتھ ان دونوں میں سے ہر ایک پر اس قیمت کی آدھی قیمت بھی واجب ہوگی جو اس جانور کے دو زخموں سے زخمی ہونے کی حالت میں ہوگی۔ کیونکہ ان دونوں کے اتحاد فعل کی صحت میں تمام شکار ان دونوں کے فعل سے تلف ہوا ہے پس ان دونوں میں سے ہر ایک نصف جزا کا ضامن ہوگا۔ سہ اور اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع نہیں ہوئیں تو پہلے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس جانور کی صحیح حالت کی قیمت سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور ساتھ ہی دوسرے زخموں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہے اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا اور دوسرے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس کے زخم کی وجہ سے اس جانور کے ایک زخم کے ساتھ زخمی ہونے کی حالت کی قیمت میں سے کم ہوئی ہے اور ساتھ ہی دوسرے زخموں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہے اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا۔ سہ پس اگر ایک شخص نے ایک ضرب لگائی اس کے بعد دوسرے شخص نے دوسری ضرب لگائی تو ہر شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جو اس کی ضرب کی وجہ سے اس کی اس قیمت میں کم ہوگی جو اس کی ضرب کے وقت ہوگی، پھر ہر ایک شخص پر دوسرے زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت ہوگی اس کا نصف بھی واجب ہوگا۔ سہ

(۳) اولاً اگر حرم کا شکار یا رنے میں ایک جماعت شریک ہوئی اور ان میں سے ایک شخص احرام کی حالت میں تھا اور باقی حلال یعنی احرام کے بغیر تھے تو پوری جزا محرم و غیر محرم کی تعداد پر تقسیم کی جائے گی، گو یا کہ ان میں کوئی محرم نہیں ہے اور محرم اکیلے پر علیحدہ۔
پوری جزا بھی واجب ہوگی۔

۴۔ اور اگر دو آدمیوں نے حرم کا شکار ایک ضرب سے قتل کیا اور دونوں میں سے ایک احرام والا اور دوسرا بغیر احرام کے تھا تو احرام والے پر پوری جزا یعنی صحیح سالم جانور کی پوری قیمت واجب ہوگی اور بغیر احرام والے پر نصف جزا یعنی صحیح سالم جانور کی نصف قیمت واجب ہوگی۔
۵۔ اور اگر ان دونوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک ضرب لگائی تو اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع ہوئیں تو دونوں میں سے ہر ایک پر اتنی رقم واجب ہوگی جو صحیح سالم جانور کی قیمت میں اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے پھر اس کے ساتھ ہی بغیر احرام والے پر اس جانور کی دو ضربوں کے ساتھ زخمی حالت کی قیمت کا نصف بھی واجب ہوگا اور احرام والے پر دو ضربوں کے ساتھ زخمی حالت کی پوری قیمت بھی واجب ہوگی اور اگر وہ دونوں ضربیں ایک ساتھ واقع نہ ہوئیں یعنی پہلے اس کو حلال شخص نے زخمی کیا اس کے بعد احرام والے شخص نے زخمی کیا تو حلال شخص اتنی رقم کا تاوان دے گا جو اس کے زخم کی وجہ سے صحیح سالم جانور کی قیمت میں کم ہوئی ہے اور دو ضربوں کے ساتھ زخمی حالت کی نصف قیمت بھی واجب ہوگی اس لئے کہ اس کے زخم کی وجہ سے

لے بحر و غنیہ ملحقاً جمع ہے بحر و غنیہ مثله بحر و غنیہ مثله فی البحر و غنیہ جمع ہے یا فی بحر و غنیہ لے باب و شرح و غنیہ۔

صحیح سالم جانور کی قیمت میں کی ہوئی ہے اور اس کی ضرب کے اثر سے اس جانور کی ہلاکت اس وقت ہوئی ہے جبکہ وہ زخموں کی وجہ سے نقص وار ہو چکا تھا اور حرام والا شخص اتنی قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کی حالت کی قیمت میں اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہے اس لئے کہ جب اس محرم نے اس کو زخمی کیا اس وقت وہ جانور پہلے زخم کی وجہ سے نقص والا ہو چکا تھا اور ساتھ ہی اس پر دو زخموں کی حالت کی قیمت بھی واجب ہوگی سہ (اس لئے کہ اس کی ضرب کی وجہ سے بھی اس جانور کی ہلاکت اس وقت ہوئی ہے جبکہ وہ زخموں کی وجہ سے نقص وار ہو چکا تھا جیسا کہ حلال کے بارے میں بیان ہوا ہوگا)

(۵) اگر کسی احرام والے یا بغیر احرام والے کے ساتھ کوئی ایسا شخص شریک ہو جس پر فروعیات میں غیر مکلف ہونے کی وجہ سے جزا واجب نہیں ہوتی، مثلاً نابالغ لڑکا اور مجنون اور کافر شریک ہو تو احرام والے شخص پر پوری جزا واجب ہوگی اور بغیر احرام والے شخص کی صورت میں سب کی تعداد پر تقسیم کر کے جو رقم ایک شخص کے حصہ میں آئے گی وہ بغیر احرام والے پر واجب ہوگی سہ، لڑکے اور مجنون اور کافر کے زخم کچھ واجب نہیں ہوگا سہ اور اگر محرم کا شکار قتل کرنے میں ایک یا زیادہ احرام والے کے ساتھ کوئی مجنون بھی شریک ہو اور انھوں نے ایک ضرب کے ساتھ اس شکار کو قتل کر دیا تو ایک ہی جزا واجب ہوگی اور وہ ان کی تعداد پر تقسیم کی جائیگی گو یا کمان میں کوئی احرام والا نہیں ہے اور اس کے ساتھ ہر احرام والے شخص پر پوری جزا بھی واجب ہوگی سہ

(۶) اور اگر ایک بے احرام شخص اور ایک مفرد حج کرنے والا اولیٰک قارن تینوں شخصوں نے شریک ہو کر محرم کے شکار کو قتل کیا تو اگر تینوں نے مل کر ایک ضرب لگائی اور وہ جانور مر گیا تو بے احرام شخص پر صحیح سالم حالت کی تہائی قیمت واجب ہوگی اور مفرد یعنی صرف حج کرنے والے شخص پر پوری جزا واجب ہوگی اور قارن پر دو جزائیں یعنی دو چند قیمت واجب ہوگی اور اگر ان تینوں میں سے ہر ایک نے ایک ایک ضرب لگائی اور ان کی ضربات ایک ساتھ واقع ہوئیں تو ان میں سے ہر ایک اتنی رقم کا ضامن دے گا جو صحیح سالم کی قیمت میں سے اس کی ضرب کی وجہ سے کم ہوئی ہے اور اس کے ساتھ ہی بے احرام والے شخص پر تینوں زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت ہوگی اس کی تہائی بھی واجب ہوگی اور مفرد حج کرنے والے پر تینوں زخموں کی حالت کی قیمت بھی واجب ہوگی اور قارن پر تینوں زخموں کی حالت کی قیمت کا دو چند واجب ہوگا اور اگر ان تینوں کی ضربات ایک ساتھ واقع نہیں ہوئیں یعنی بے احرام شخص نے مارنے کی ابتدا کی پھر مفرد حج کرنے والے نے ضرب لگائی اس کے بعد قارن نے ضرب لگائی اور وہ جانور ان تینوں کی ضربات سے مر گیا تو بے احرام والے شخص پر وہ نقصان واجب ہوگا جو تندرست شکار کے زخمی کرنے کی وجہ سے اس کی قیمت میں کمی ہوگئی ہے اور اس کے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت ہوگی اس کی تہائی بھی اس پر واجب ہوگی اور مفرد حج کرنے والے پر صرف اتنی رقم واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت میں اس کے زخم لگانے کی وجہ سے اس جانور کی قیمت میں کمی ہوئی اور اس کے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوگی وہ بھی واجب ہوگی اور قارن پر وہ نقصان واجب ہوگا جو دو زخموں کی حالت میں اس کے زخم لگانے کی وجہ سے اس کی قیمت میں واقع ہوگا اور اس کے علاوہ تینوں زخموں کی حالت میں

اس کی جو قیمت ہوگی اس کا دو چہرہ بھی واجب ہوگا اور اگر پہلی جنابت یعنی بغیر احرام والے شخص کی جنابت مہلک تھی (یعنی ایسی تھی کہ جس سے وہ جانور اپنے آپ کو محفوظ نہیں رکھ سکتا) مثلاً اس نے اس کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ دیا یا اس کا بازو نوڑ دیا، اور دوسری جنابت یعنی مفرد حج والے شخص کی جنابت اس کی آنکھ کو ضائع کر دینا ہے، اس کے بعد قارن نے اس کو زخمی کیا اور وہ جانور مر گیا تو بغیر احرام والے شخص پر صحیح جانور کی پوری قیمت واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس کو معنی ہلاک کیا ہے جبکہ وہ صحیح تھا اس لئے کہ اس کی جنس منفعت کو ضائع کر دیا ہے اور مفرد حج والے شخص پر پہلے زخم کی حالت میں جو قیمت تھی وہ واجب ہوگی اس لئے اس نے بھی اس کو معنی ہلاک کیا ہے (جبکہ وہ ایک زخم کے ساتھ زخمی تھا اور اس کا استہلاک بغیر جنس سے تھا) اور قارن پر پہلے دونوں زخموں کی حالت میں جو اس کی قیمت تھی اس کا دو چہرہ واجب ہوگی اس لئے کہ اس نے اس کو زخمی کر کے حقیقتاً تلف کر دیا جبکہ وہ دونوں زخموں کی وجہ سے ناقص قیمت ہو چکا تھا سہ، اور اگر مذکورہ بالا مسئلہ میں پہلی اور دوسری جنابت میں سے ہر ایک مثلاً اس کا ہاتھ کاٹنا تھی تو صحیح ہے کہ مفرد حج والے پر اس کی وہ قیمت واجب ہوگی جو تین زخموں کی حالت میں ہوگی (کیونکہ یہ استہلاک اس کی جنس پر ہے) تلف اور حلال شخص پر اور کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس پر ایک دفعہ پوری قیمت کا ضامن واجب ہو چکا ہے سہ

(۷) اور اگر کسی حلال شخص نے حرم کے شکار کو غیر مہلک زخم لگایا یعنی ایسا زخمی کیا کہ وہ شکار ہونے کی حد سے خارج نہیں ہوگا (یعنی ناشائستگی نہیں ہوگا بھاگ کر اپنی حفاظت نہ کر سکے) پھر کسی دوسرے حلال شخص نے اس کو اسی طرح کا غیر مہلک زخم لگایا اور وہ ان دونوں زخموں کی وجہ سے مر گیا تو پہلے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جتنی صحیح حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور دوسرے شخص پر اتنی رقم واجب ہوگی جتنی پہلے زخم میں زخمی حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اس کے بعد اس کی جو قیمت باقی رہے گی وہ ان دونوں پر آدھی آدھی واجب ہوگی سہ اور اگر پہلے حلال شخص نے اس جانور کا ہاتھ یا پاؤں کاٹ دیا اور اس کو شکار ہونے کی صفت سے خارج کر دیا (یعنی ایسا کر دیا کہ اب وہ بھاگ کر اپنی حفاظت نہیں کر سکتا) پھر دوسرے حلال شخص نے اس کا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کاٹ دیا تو پہلا شخص اس کی پوری قیمت کا نالوان دیگا خواہ وہ جانور مر ہو یا نہ مر ہو اور دوسرا شخص اسی قدر رقم دے گا جو اس کے کاٹنے کی وجہ سے اس کی قیمت سے کم ہو گئی ہے اور اگر وہ جانور مر گیا تو دوسرا شخص اس جانور کی اس قیمت کے نصف کا ضامن بھی ہوگا جو دونوں زخموں کی حالت میں ہوگی اور اگر دونوں زخموں کے درمیان عرصہ میں اس جانور کی قیمت بڑھ گئی تو پہلا شخص اس رقم کا ضامن ہوگا جو کسی زائد قیمت کے بعد اس کی صحیح حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور اس کے ساتھ ہی اس جانور کے مرنے کے وقت دوسرے زخم کی حالت میں زیادتی کے ساتھ اس کی جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی ضامن ہوگا اور دوسرا شخص اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو اضافہ سمیت قیمت میں سے دوسرے شخص کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائے گی اور اس کے ساتھ ہی اس جانور کے مرنے کے وقت دونوں زخموں کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی ضامن ہوگا اور اگر دوسرے شخص نے اس جانور کو قتل کر دیا یا اس کی آنکھ ضائع کر دی تو وہ اس کی

سہ باب و شرح و بکرموع وغیرہ مطلقاً سہ غیبہ و باب و شرح تصرفاً سہ باب و شرح وغیرہ۔

پہلے زخم کی حالت کی پوری قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر پہلے شخص نے اس شکار کو ہلاک نہ کرنے والا زخم لگایا اور دوسرے شخص نے اس کا ہاتھ کاٹا یا اس کا پاؤں کاٹا اور وہ جانور ان دونوں جنایتوں کی وجہ سے مر گیا تو پہلا شخص اتنی رقم کا ضامن ہوگا جو مجمع حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہوئی ہوگی اور اس کے ساتھ ہی دونوں زخموں کی حالت میں اس جانور کی جو قیمت ہوگی اس کا نصف حصہ بھی واجب ہوگا اور دوسرا شخص اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کے وقت ہوگی خواہ وہ جانور مر ہو یا نہ مر ہو۔

(۸) اور اگر وہ دونوں شخص احرام کی حالت میں ہوں اور باقی مسئلہ اسی طرح سے ہو جس طرح پہلے میں بیان ہوا ہے یعنی اگر کسی ٹھہر نے حرم کے شکار کو غیر ہلاک طریقہ سے زخمی کر دیا پھر اس جانور کو کسی دوسرے ٹھہر نے اسی کی مانند غیر ہلاک طریقہ پر زخمی کر دیا اور وہ جانور ان دونوں زخموں کی وجہ سے مر گیا تو پہلا شخص اس جانور کی اس پوری قیمت کا ضامن دیکھا جو دوسرے زخم کے وقت ہو اور دوسرا شخص اس کی اس پوری قیمت کا ضامن ہوگا جو پہلے زخم کے وقت ہے اور اگر ان دونوں میں سے ایک شخص احرام کی حالت میں ہو اور دوسرا شخص احرام کے بغیر ہو اور باقی مسئلہ اسی طرح ہو جس طرح اوپر بیان ہوا تو بغیر احرام والا شخص اس جانور کی اس قیمت کے نصف حصہ کا ضامن ہوگا جو دوسرے زخم کے وقت ہوگی اور احرام والا شخص اس جانور کی اس قیمت کے نصف حصہ کا ضامن ہوگا۔

(۹) اگر کسی مفرد عمرہ کرنے والے حرم شخص نے کسی شکار کو زخمی کیا اور کسی حلال یعنی بغیر احرام والے شخص نے بھی اس شکار کو زخمی کیا پھر مفرد عمرہ والے شخص نے اپنے احرام کے ساتھ حج کا احرام مالا یا اور اس کے بعد دوبارہ بھی اس شکار کو زخمی کیا اور ان سب زخموں کی وجہ سے وہ شکار مر گیا تو پہلا شخص مفرد عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو حلال شخص کے زخم کی صورت میں ہوگی اور حج کے احرام کی وجہ سے اس قیمت کا بھی ضامن ہوگا جو دونوں زخموں کی حالت میں ہوگی اور حلال شخص اس قیمت کا ضامن ہوگا جو اس کے زخم کی وجہ سے اس قیمت سے کم ہو جائے گی جو اس کی پہلے زخم کی حالت میں تھی اور تین زخموں کی حالت میں جو قیمت ہوگی اس کے نصف حصہ کا بھی وہ ضامن ہوگا اور اگر مفرد عمرہ والا شخص شکار کو زخمی کرنے کے بعد اپنے عمرہ کے احرام سے حلال ہو گیا اس کے بعد حلال شخص نے اس جانور کو زخمی کیا پھر پہلے شخص نے قرآن کا احرام باندھا اور اس کے بعد دوبارہ اس نے اس شکار کو زخمی کیا اور وہ شکار مر گیا تو پہلا شخص عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس جانور کی اس قیمت کا ضامن ہوگا جو آخری دونوں زخموں کے وقت ہوگی اور قرآن کے احرام کی وجہ سے پہلے دونوں زخموں کی حالت میں جو قیمت ہوگی اس کے دوسرے کا ضامن ہوگا اور حلال کا وہی حکم ہے جو پہلے بیان ہو چکا ہے اور اگر ان کی جنایات ہلاکت کے درجہ کی ہوں گی مثلاً ہاتھ یا پاؤں کاٹنا یا آنکھیں پھوڑ دینا تو اس پر عمرہ کے احرام کی وجہ سے اس کی مجمع سالم حالت کی قیمت واجب ہوگی اور قرآن کی وجہ سے اس کی دونوں زخموں کی حالت کی دو چند قیمت واجب ہوگی اور حلال شخص پر وہ رقم واجب ہوگی جو پہلے زخم کی حالت کی قیمت میں سے اس کے زخم کی وجہ سے کم ہو جائیگی اور ساتھ ہی تین زخموں کی حالت کی نصف قیمت بھی واجب ہوگی کافی میں اسی طرح مذکور ہے اور نسک الکبیر میں ہے کہ اگر مفرد عمرہ والے کا پہلا زخم ہلاکت کے درجہ کا ہو اور دوسرا زخم ہلاکت کے درجہ کا ہو اور باقی مسئلہ کی وہی صورت ہو جو اوپر بیان ہوئی تو اس پر

باہر ہو جانے کے بعد وہ جانور مرنا تو کچھ واجب نہ ہوگا سہ اور اگر اس نے اس جانور کی قیمت زیادہ ہونے سے پہلے قیدی یعنی کفارہ ادا کر دیا تھا تو زیادتی کا ضامن نہیں ہوگا اور اگر وہ ابھی تک احرام کی حالت میں ہے تو فدیہ دینے کے بعد بھی زیادتی کا ضامن ہوگا اور اگر شکار اس کے قبضہ میں ہے اور اس کے زخمی کرنے کا فدیہ دیدیا پھر وہ مر گیا تو نئے مسرے سے اس قیمت کا ضامن ہوگا جو مرنے کے دن تھی سہ

(۶) اگر اس جانور کی اون کاٹ لی یا اس کا دودھ نکال لیا تو اس پر ان دونوں چیزوں کی قیمت واجب ہوگی سہ یعنی اگر کسی شکار کا دودھ نکال لیا تو دودھ نکالنے سے جو کمی اس میں واقع ہوگی وہ اس پر واجب ہوگی سہ کیونکہ دودھ شکار کا ایک جزو ہے پس جس طرح اس کے کسی جزو بدن کے ضائع کرنے سے ضمان واجب ہوگا اسی طرح دودھ نکالنے سے بھی واجب ہوگا سہ

شکار کی خرید و فروخت و دیگر تصرفات (۱) جانتا چاہئے کہ محرم شکار کو خریدنے سے اور مہر و وصیت کے ذریعہ شکار کا مالک نہیں ہوتا پس اگر اس نے خریدنے کے بعد اس پر قبضہ کر لیا تو وہ اس کے ضمان میں داخل

ہو گیا (یعنی اس کا ضامن ہو گیا) اگر وہ اس کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا تو اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر اس پر اس کی جزا واجب ہوگی اور اس کے مالک کے طور پر اس کی قیمت بھی اس پر واجب ہوگی پھر اگر اس نے وہ شکار اس شخص کو واپس کر دیا تو اس سے قیمت ساقط ہو جائے گی اور جزا ساقط نہیں ہوگی لیکن اس جانور کو آزاد کر دینے سے جزا بھی ساقط ہو جائے گی اور میراث کے ذریعہ سے مالک ہوتے ہیں اختلاف ہے، طرابلسی ہیں ہے کہ محرم میراث کے ساتھ شکار کا مالک ہو جاتا ہے البتہ اگر اس نے اس کے سراج الوہاج میں ہے کہ وہ میراث کے ساتھ شکار کا مالک نہیں ہوتا اور بھرا لائق دودھ مختار میں ہے کہ ان فقہاء کی مراد یہ ہے کہ محرم کسی اختیاری سبب مثلاً خرید و فروخت و مہر و صدقہ و وصیت سے شکار کا مالک نہیں ہوتا بلکہ جبری یعنی بے اختیاری سبب مثلاً میراث سے شکار کا مالک ہوتا ہے جیسا کہ مجتہد ہیں اس کی تصریح کی ہے سہ

(۲) محرم کا کسی محرم یا حلال شخص کے ہاتھ شکار کو بیچنا یا اس سے خریدنا حد و حرج و حرم میں جائز نہیں ہے خواہ وہ شکار اس کے ہاتھ میں ہو یا اس کے بچرے میں ہو یا اس کے گھر میں ہو اس لئے کہ محرم شکار کا مالک نہیں بنتا اور اسی طرح حلال شخص کو حد و حرج و حرم میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ شکار کو بیچنا یا اس سے خریدنا جائز نہیں ہے اس خرید و فروخت کے ناجائز

ہونے میں سبب فقہاء کا اتفاق ہے لیکن ان میں سے اکثر نے اس کو باطل ہونے کے لفظ سے ذکر کیا ہے اور بعض نے فاسد ہونے کے لفظ سے بیان کیا ہے سہ اور فقہاء کے کلام کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر محرم نے شکار کو بیکرا اور حرام ہی کی حالت میں اس کو بیچا تو یہ بیع باطل ہے اور اگر حرام کی حالت میں شکار بیکرا اور حلال ہونے کی حالت میں اس کو بیچا تو یہ بیع جائز ہے اور اگر حلال ہونے کی حالت میں بیکرا اور محرم ہونے کی حالت میں بیچا تو یہ بیع فاسد ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ خریدار حلال ہو اور اگر خریدار محرم ہو تو یہ بیع باطل ہے اگرچہ بیچنے والا حلال ہو سہ (جیسا کہ آگے آتا ہے مؤلف) پس اس سے یہ افادہ ہوا کہ محرم کا شکار کو بیچنا اور خریدنا دونوں باطل ہیں جبکہ بیچنے اور خریدنے والا دونوں محرم ہوں یا دونوں ہیں سے ایک محرم ہو پس اگر کسی محرم نے شکار کو فروخت کیا تو یہ بیع باطل ہے

اگرچہ خریدنے والا حلال ہو اور اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کو خریدنا تب بھی یہ بیع باطل ہے اگرچہ بیچنے والا حلال ہو خواہ شکار زندہ ہو یا ذبح کیا ہوا ہو کیونکہ وہ مردار ہے سہ۔ اور اسی طرح جو شکار کسی حلال نے حدود حرم میں پکڑا ہو اس کی بیع باطل ہے خواہ وہ اس کو حدود حرم میں بیچے یا اس کو صل کی طرف نکال دینے کے بعد بیچے خواہ اس کو کسی محرم کے ہاتھ بیچے یا حلال کے اس لئے کہ وہ شخص اس کا مالک نہیں ہے اور اسی طرح حدود حرم میں شکار کو خریدنا بھی بیع باطل ہے لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس نے حدود حرم سے صل کی طرف نکلنے کے بعد اس کی جزا ادا نہ کی ہو لیکن اگر جزا ادا کر دی ہو تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور وہ جانور حرم کا شکار نہیں رہے گا پس اس کی بیع جائز مگر مردہ ہوگی (جیسا کہ آگے آئے گا) سہ۔ اور اگر کسی شخص نے احرام کی حالت میں شکار پکڑا اور حلال ہونے کے بعد اس کو بیچا تو اس کی بیع جائز ہے سہ۔

(۳) شکار کو حرم میں بیچا ہو یا حدود صل کی طرف بھیج دینے کے بعد بیچا ہو دونوں صورتوں میں بیع باطل ہے سہ پس اگر شکار کو حدود حرم سے باہر بھیج دیا پھر اس کو صل میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ بیچا تو یہ بیع باطل ہے اور اسی طرح اگر صل کا شکار حدود حرم میں داخل کیا پھر اس کو حدود حرم سے باہر بھیج دیا اور صل میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ بیچ دیا تو یہ بیع باطل ہے پس اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ اس کو حدود حرم میں بیچے یا اس کو حدود حرم سے باہر بھیج دینے کے بعد صل میں بیچے اس لئے کہ حدود حرم میں داخل کرنے کے بعد وہ حرم کا شکار ہو گیا پس اس کا حدود حرم سے باہر نکالنا جائز نہیں ہے سہ۔

پس اب اس کو حدودِ حرم سے باہر نکالنا جائز نہیں ہے۔
 (۴) اگر کسی حلال نے شکار کر لیا اس کے بعد احرام باندھ لیا اس شکار کو ایک حدودِ حرم میں داخل ہوا پھر اس کو بچا اگر وہ شکار خریدار کے قبضہ میں باقی ہے تو اسے بائع کو واپس کر دے کیونکہ یہ بیع جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس میں شکار کے دے ہوئے ہوتا ہے اور یہ حرام ہے پس اگر اس نے وہ شکار بائع کو واپس کر دیا تو ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اس شکار کی قیمت ساقط ہو جائے گی اور جزا ساقط نہیں ہوگی جب تک اس کو چھوڑ نہ دے اور اگر وہ شکار ہلاک ہو جائے یعنی خریدار کے ہاتھ میں باقی رہے خواہ خریدار اس کو تلف کر دے یا وہ خود تلف ہو جائے یا خریدار غائب ہو جائے اور اس کا ملنا ممکن نہ ہو تو بیچنے والے پر جزا واجب ہوگی کیونکہ اس نے اس کے امن مستحق کو ضائع کیا ہے اور اس لئے بھی کہ احرامِ حرم کی حرمت شکار کی خرید و فروخت کی منع ہے خواہ اس نے اس کو حدودِ حرم میں بچا ہو یا اصل کی طرف بھیج دینے کے بعد بچا ہو کیونکہ حدودِ حرم میں داخل کرنے کے بعد وہ حرم کا شکار ہو گیا اس لئے اس کے بعد اس کا حرم سے باہر نکال دینا جائز نہیں ہے لہذا اور چنانچہ اوپر کہا گیا ہے کہ وہ بیع (بیچے ہوئے شکار) کو واپس کر دے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ بیع فاسد ہے باطل نہیں ہے جیسا کہ شرعاً لایا میں کافی اور تبلیغی سے اس کی وضاحت کی ہے بخلاف اس کے کہ احرام کی حالت میں شکار کر لیا ہو اور اس کو بچا ہو کہ یہ بیع باطل ہے لہذا جیسا کہ اوپر اصول بیان ہو چکا ہے (مؤلف)

(۵) اور جزا حرم پر ہی واجب ہوتی ہے حتیٰ کہ اگر نیچے والا اصل ہو اور خریدنے والا حرم ہو تو صرف خریدنے والے پر جزا واجب ہوگی اور تمام تصرفات (ہب و صدقہ وغیرہ) کئے گئے بھی یہی حکم ہے شہ یعنی حرام کی حالت میں یا حد و حرم میں شکار کا مہ کرنا یا وصیت کرنا یا جہر یا بدل خلع قرار دینا بھی باطل ہے اس لئے کہ عین (شکار) ان تمام تصرفات کے قابل نہیں رہا سہ اور مجاہدین بلوغ پر جزا کے واجب

ہونے کو مطلق (کسی قید کے بغیر) بیان کیا ہے اور صاحب بدلت نے یہ قید لگائی ہے کہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ بیع فسخ کرنے پر قادر ہو سلا
(۶) اور اگر شکار بیچنے کے بعد خریدار کے ہاتھ میں ہلاک ہو گیا پس اگر خریدنے والا اور بیچنے والا دونوں محرم ہیں یا دونوں حلال ہیں
مگر دونوں حدود حرم میں ہیں تو دونوں پر جزا واجب ہوگی اور خریدار بیع کے لئے اس (شکار) کی قیمت کا ضمان نہیں ہوگا کیونکہ بیع اس
شکار کا مالک نہیں ہے اور اگر وہ دونوں حلال ہیں اور دونوں میں سے ایک حلال ہے تو صرف محرم پر جزا واجب ہوگی اور خریدار جزائے
نکود کے ضمان کے ساتھ بیچنے والے کو شکار کی قیمت بھی دیگا کیونکہ بیچنے والا اس صورت میں اس شکار کا مالک ہے اس لئے یہ بیع فاسد ہے
اور یہ بات پیشہ نہیں ہے کہ اس صورت میں خریدار پر جزائے نکود کا ضمان اس وقت واجب ہوگا جبکہ وہ محرم ہو لیکن اگر وہ محرم نہ ہو
تو اس پر شکار کی قیمت کے ضمان کے علاوہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا سنا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ بیچنے والے نے حلال ہونے کی
حالت میں اس جانور کو شکار کیا ہو اس کے بعد احرام باندھا ہو کیونکہ یہ بیع فاسد ہے اور بیع فاسد میں خریدار بیچنے والے کو شکار کی قیمت کا
ضمان دیگا اس لئے کہ وہ شکار اس کی ملک ہے لیکن اگر اس نے احرام کی حالت میں شکار کیا ہو اور اسی حالت میں اس کو بیچا ہو تو خریدار پر
بیچنے والے کے لئے کوئی ضمان (تاوان) واجب نہیں ہے کیونکہ بیع باطل ہونے کی وجہ سے بیچنے والا اس کا مالک نہیں ہوا ہے جیسا کہ
اوپر بیان ہو چکا ہے سنا

(۷) اگر دو شخصوں نے حدود حرم میں اس شکار کی آپس میں خرید و فروخت کی جو کہ حل میں ہے تو یہ بیع جائز اور معتقد ہو جائے گی
لیکن دونوں کے حل میں چلے جانے کے بعد بیچنے والا اس شکار کو خریدار کے سپرد کر دے یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور امام محمد کا اس میں
اختلاف ہے سنا اس لئے کہ اگر شکار حل میں ہو اور بیچنے والا اور خریدار دونوں حدود حرم میں ہوں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بیع درست ہے
اور امام محمد اس کو منع کرتے ہیں سنا اور غایتہ السروجی میں جامع سے منقول ہے کہ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہ کا حکم صحیح ہے سنا
(۸) اور اگر دو حلال شخصوں نے حل میں آپس میں شکار کی خرید و فروخت کی پھر ان دونوں نے یا دونوں میں سے کسی ایک نے احرام
باندھ لیا پھر خریدار نے اس جانور میں غیب پایا تو وہ خریدار بیچنے والے سے نقصان وصول کر لے اور اس کو اس شکار کا واپس کرنا جائز نہیں ہو سنا
اس لئے کہ بیع کو واپس کرنا اور عقد بیع کو فسخ کر دینا دوسری بیع ہے اور ان دونوں کے حق میں منع ہے سنا
(۹) اور اگر دو حلال شخصوں نے شکار کو آپس میں خرید و فروخت کیا پھر ان دونوں میں سے کسی ایک نے قبضہ سے پہلے احرام باندھ لیا
تو وہ بیع فسخ ہو جائے گی سنا

(۱۰) اگر شکار کو ہب کیا پس اگر ہب کرنے والا احرام میں کو ہب کیا ہے دونوں محرم ہیں تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر جزا واجب ہوگی
اور اگر ان دونوں میں سے ایک شخص محرم ہے تو صرف اسی شخص پر جزا واجب ہوگی سنا اور اگر کسی شخص نے کسی محرم کے لئے شکار یہ کیا پھر
وہ شکار اس (محبوب) کے پاس ہلاک ہو گیا تو محبوب پر اللہ تعالیٰ کے حق کے لئے شکار کی جزا واجب ہوگی اور ہب فاسد ہو جانے کی وجہ
سے اس کے مالک کے حق کے لئے ضمان واجب ہوگا اور اگر اس نے اس میں سے کھالیا تو اس پر تیسری جزا بھی واجب ہوگی سنا یہ حکم

سنا شرح الباب سنا باب شروح و تفسیر سنا سنا باب شروح و تفسیر سنا باب شروح و تفسیر سنا باب شروح و تفسیر

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اس لئے کہ جب محرم نے اپنے ذبح کئے ہوئے جانور سے کھالیا تو جس قدر کھایا ہے اس کی قیمت ادا کرنا اس پر واجب ہوگا خواہ اس نے کفارہ ادا کرنے سے پہلے کھایا ہو یا بعد میں بخلاف کسی دوسرے شخص کے کھالینے کے سہ اور واجب پر صرف ایک جزا واجب ہوگی جبکہ وہ محرم ہو بخلاف اس کے جبکہ وہ حلال ہو سہ کہ اس پر کچھ جزا واجب نہ ہوگی) اور بھرا لائق میں محیط سے منقول ہے کہ کسی شخص نے کسی محرم کے لئے شکار مہیا کیا پھر اس نے اس کو کھالیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ کھانے والے (محبوب) پر تین جزائیں واجب ہوں گی ایک قیمت (جزا) ذبح کی وجہ سے اور دوسری قیمت ممنوع کو کھانے کی وجہ سے اور تیسری قیمت واجب کے لئے اس لئے کہ یہ مہیا فاسد تھا اور واجب پر اس کی قیمت واجب ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا کہ کھانے والے پر دو قیمتیں واجب ہیں ایک قیمت واجب کے لئے اور دوسری قیمت ذبح کے لئے ہے اور ان کے نزدیک کھانے کی وجہ سے کچھ واجب نہیں ہوگا سہ اور یہ اس بارے میں صحیح ہے کہ مملوک شکار کو قتل کرنے سے محرم پر دو قیمتیں واجب ہوں گی سہ اور ظاہر ہے کہ واجب کے لئے قیمت کا واجب ہونا اس صورت کے ساتھ خاص ہے جبکہ اس نے حلال ہونے کی صورت میں اس جانور کو شکار کیا ہو کیونکہ اب وہ اس کی ایک ہو جائے گا ورنہ (یعنی احرام کی حالت میں شکار کرنے کی صورت میں) وہ مالک نہیں ہوگا اس لئے محبوب اور واجب کیلئے قیمت واجب نہیں ہوگی اور اسی لئے وہ بہ سہ ہوگا باطل نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی محرم نے کسی حلال شخص کو شکار خریدنے کیلئے وکیل بنایا پھر اس وکیل نے شکار خرید لیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ بیع جائز ہے کیونکہ یہ فعل مؤکل کی طرف منسوب نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک یہ بیع باطل ہے سہ اور اگر کسی حلال شخص نے حلال شخص کو شکار بیچنے یا خریدنے کے لئے وکیل بنایا پھر مؤکل نے احرام باندھ لیا تب بھی امام ابو حنیفہؒ کے قول پر قیاس کرنے سے یہ بیع جائز ہے اگرچہ مؤکل نے خریدار کے قبضہ کرنے سے پہلے احرام باندھا ہو اور صاحبین کے قول پر یہ بیع باطل ہے سہ

۱۲) اگر حلال شخص نے کسی حلال شخص کے شکار کو غضب کر لیا پھر اس غاصب نے اس حال میں احرام باندھ لیا کہ وہ شکار اس ہاتھ میں ہے تو اس پر اس جانور کا چھوڑ دینا اور شکار کے مالک یعنی مغضوب منہ کو شکار کی قیمت کا تاوان دینا واجب ہے پس اگر اس نے ایسا نہ کیا یعنی شکار کو نہ چھوڑا بلکہ شکار کے مالک ہی کو واپس کر دیا تو وہ حلال (تاوان) سے بری ہو جائے گا لیکن جزا سے بری نہیں ہوگا (یعنی جزا اس پر واجب رہے گی) اور اس کو ایسا کرنا برہ ہے ۱۳) اور اگر مغضوب منہ (جس سے چھینا گیا ہے) نے احرام باندھ لیا پھر غاصب نے اس کو شکار واپس کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر جزا واجب ہوگی لیکن اگر وہ شکار مغضوب منہ کے ہاتھ میں پہنچنے سے پہلے ہلاک اور ضائع ہو گیا تو اس پر جزا واجب نہیں ہوگی صرف غاصب پر واجب ہوگی اور اگر اس کو اس کے مالک یعنی مغضوب منہ نے حلال ہونے کی حالت میں شکار کیا اور اس کو حرم میں داخل کیا تو امام ابو حنیفہؒ کے قول کی بنا پر اس کے غاصب پر حلال واجب ہوگا اس لئے کہ اب وہ اس کے مالک کی واپس نہیں کرے گا صاحبین کا اس میں اختلاف ہے ۱۴

(۱۳) جو حرم کا شکار نہ کر لیا گیا ہو اس کی بیع جائز نہیں اس کو ذبح کرتے والا خواہ مخوم ہو یا حلال ہو اور اسی طرح محرم کے ذبح کئے ہوئے شکار کی بیع بھی جائز نہیں ہے مثلاً (خواہ وہ اس کو صدقہ حرم میں ذبح کرے یا حد و صل میں) کیونکہ اس کو ذبح کرنے کے بعد اس کی بیع مبرا کی بیع ہے مثلاً اور مبرا کی بیع باطل ہے کیونکہ وہ بیع کا محل نہیں ہے مثلاً

اس درخت کی جڑ محل میں ہو اور اگر پرندہ ایسی شلخ پر ہے جو محل میں واقع ہے تو اس کا شکار کرنے میں مضائقہ نہیں ہے اگرچہ اس درخت کی جڑ حرم میں ہو شکار کے پاؤں کی جگہ کو دیکھا جائے گا درخت کی جڑ کو نہیں دیکھا جائے گا کیونکہ شکار کا ٹھہرنا اس کے پاؤں کے ماتم و سہ شکار کے حدود حرم میں ہونے سے مراد نہیں کہ وہ حرم کی زمین پر ہی ہو کیونکہ اس کا حرم کی زمین پر ہونا شرط نہیں ہے اس لئے کہ اگر پرندہ حرم میں ہے لیکن حرم کی زمین پر نہیں ہے تب بھی وہ حرم کا شکار ہے کیونکہ وہ اس میں داخل ہو گیا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : وَمَنْ دَخَلَ كَانَتْ اِيْمَانًا (یعنی جو جانا اس (حرم) میں داخل ہو گیا وہ امن میں ہے) اور حرم کی ہوا رخصت بھی حرم ہی کے حکم میں ہے اس لئے اگر کوئی اڑتے ہوئے جانور کو بار کر اوپر سے اوپر ہی پکڑ لے تب بھی جزا واجب ہوگی سئلہ اولیٰ سی طرح یہ بھی شرط نہیں ہے کہ شکار کرنے والا شخص حرم میں زمین پر ہو (مؤلف) پس اگر کوئی شخص کسی درخت کی اس شلخ پر ٹھہرا جو محل میں واقع ہے اور اس درخت کی جڑ حرم میں ہے اور اس نے محل کے شکار پر تیر بھینکا یا وہ شلخ (جس پر وہ شخص ٹھہرا ہوا ہے) حرم میں ہے اور درخت اور شکار دونوں محل میں ہیں تو شلخ پر ٹھہرنے والے شخص کا حکم بھی ہٹنی پر بیٹھے ہوئے پرندے کی مانند ہونا چاہئے پس یہی صورت میں اس پر کچھ ضمان (کفارہ) واجب نہیں ہوگا اور دوسری صورت میں اس پر ضمان واجب ہوگا سئلہ

(۹) اگر کسی محرم یا حلال نے حاملہ ہرنی کو (بھڑکا کر) حدود حرم سے نکال دیا تو اس پر واجب ہے کہ اس کو اس کے مامن کی طرف (حدود حرم میں) لوٹائے پس اگر اس نے اس کو نہیں لوٹایا یہاں تک کہ ہرنی نے بچہ دیا پھر وہ ہرنی اور اس کا بچہ دونوں ہر گئے تو اس پر ان دونوں کی جزا یعنی دونوں کی قیمت دینا واجب ہوگا کیونکہ شکار حرم سے باہر نکال دیئے جانے کے بعد بھی شرعاً امن کا مستحق رہتا ہے اولیٰ سی لئے اس کو اس کے مامن کی طرف لوٹانا واجب ہے اور استحقاق امن شرعی صفت ہے پس دوسری صفات شرعیہ کی طرح یہ بھی بچے کی پیدائش کے وقت اس بچے میں سرایت کرے گی اور اگر اس نے ہرنی کی جزا ادا کر دی اور وہ شخص حلال ہے پھر اس ہرنی نے بچہ دیا تو اب اس شخص پر اس ہرنی کی اولاد کی جزا واجب نہیں ہوگی جبکہ وہ اولاد مر جائے کیونکہ اب امن کی صفت اولاد کی طرف سرایت نہیں کرے گی اس لئے کہ جب اس نے اس (ہرنی) کی جزا ادا کر دی تو وہ اس ہرنی کا مالک ہو گیا پس اب وہ ہرنی حرم کا شکار نہیں رہی اور اس کا امن کا حق باطل ہو گیا تو اب وہ اولاد وغیرہ اس کی ملکیت کی حالت میں پیدا ہوئی ہے یہاں تک کہ اگر اس (ہرنی) اور اولاد کو زچ کر دیا تو جائز ہے اور وہ مردار نہیں ہوں گے کیونکہ اب وہ سب محل کا شکار ہیں لیکن ان کا کھانا مکروہ ہوگا اور اس شکار میں چربی اور بالوں کی جو بھی زیادتی ہوگی اس شکار کے مرنے پر اس کا ضمان بھی اسی مذکورہ بالا تفصیل کے ساتھ واجب ہوگا سئلہ پس اگر کسی حلال نے کسی ہرنی کو حدود حرم سے نکال دیا پھر اس کے بدن یا بالوں میں زیادتی کی وجہ سے اس کی قیمت میں زیادتی ہوگی پھر وہ ہرنی مر گئی تو اگر اس کے مرنے سے پہلے اس ہرنی کی جزا ادا نہیں کی تو وہ اس زیادتی کا بھی ضمان دے گا اور اگر اس کی جزا اس کے مرنے سے پہلے ادا کر دی تھی تو وہ شخص اس زیادتی کا ضمان نہیں دے گا سئلہ اور اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ ہرنی حدود حرم سے نکال دیئے کے بعد حاملہ ہو گئی تو اس کی جزا کا حکم بھی اسی مذکورہ تفصیل کے مطابق ہے سئلہ - اور

سئلہ بدلت سئلہ بھر سئلہ علم سئلہ بھر خنیہ سئلہ بدلت طبایع و شرح و بدلت و فتح و بھروش مستحقا سئلہ بھروش سئلہ ش

ابن سمان نے امام محمد رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ جس شخص نے شکار کو حدود حرم سے حل کی طرف نکال دیا تو اس شکار کو ذبح کرنا اور اس کے گوشت سے نفع حاصل کرنا حرام نہیں ہے خواہ اس نے اس شکار کی جزا ادا کر دی ہو یا ادا نہ کی ہو لیکن میں اس کا یہ فعل مکروہ سمجھتا ہوں اور میرے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ اس کے کھانے سے دُور رہے اھ سہ، اور اگر اس گوشت کو بیچ دیا اور اس کی قیمت کو اس کی جزا میں مرد حاصل کی تو یہ اس کے لئے جائز ہے کیونکہ کراہت کھانے کے حق میں مخصوص ہے سہ اور خریدار کو اس سے نفع اٹھانا جائز ہے جیسا کہ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کی بیع باطل ہے سہ فتح القدیر میں ہے کہ غور و فکر کا تقاضا یہ ہے کہ اگر وہ شخص اس ہرنی کو اس کے مامن کی طرف لوٹا کر دوبارہ اس کا مامن بحال کر دے پھر قادیانہ تو اس کی جزا ادا کر دینے سے وہ جزا اس کا کفارہ واقع نہیں ہوگی اور اس کے بعد اس کو اس ہرنی کے رہنے کا بلکہ اس کے درپے ہونے کی حرمت بدستور قائم رہے گی اور اگر وہ اس کو اس کے مامن میں لوٹانے سے عاجز رہے مثلاً جب اس نے اس ہرنی کو حل کی طرف نکال دیا تو وہ حل میں کہیں بھاگ گئی اب وہ شخص اس کی ذمہ داری سے بری ہو گیا پس اس صورت میں کفارہ ادا کرنے کے بعد اس ہرنی کی جو اولاد پیدا ہوگی اگر وہ اولاد مر جائے تو یہ اس کا ضامن نہیں ہوگا اور اس کے لئے اس کا شکار کرنا جائز ہے سہ اور بحوالہ رائج ہیں ہے کہ یہ بھی کہا گیا ہے کیا نو شکار کو حرم سے نکالنے والا محرم ہوگا یا حلال ہوگا پس اگر وہ محرم ہے تو بلاشبہ ضمان کا سبب یعنی شکار کے درپے ہونا پایا گیا ہے اور اگر نکالنے والا شخص حلال ہے تو حدیث کی رو سے شکار کو حرم سے بھگانا حرام ہے پس جب اس نے شکار کو حرم سے نکال دیا تو ضمان کا سبب پایا گیا پس اس کا کفارہ ادا کرنا جائز ہے اور جب کفارہ ادا کر دیا تو وہ ملک خبیث کے ساتھ اس کا مالک ہو گیا اسی لئے فقہانے کہا ہے کہ اس کا کھانا مکروہ ہے اور جب فقہا کراہت کو مطلق طور پر ذکر کرتے ہیں تو اس سے مراد کراہت تحریمی ہوتی ہے پس یہ اس بات کی دلیل ہے کہ جزا ادا کرنے کے بعد اس جانور کو حرم میں واپس لوٹانا واجب ہے سہ

(۱۰) اگر شکار کا جانور خود حرم سے نکل کر حل میں آجائے تو اس کو پکڑنا جائز ہے کیونکہ اب اس کی حرم کا شکار ہونے کی صفت حل کا شکار ہونے کی طرف منتقل ہو گئی اور اگر کسی نے اس کو حرم سے نکالا ہے خود نہیں نکالا تو اس کا پکڑنا حلال نہیں سہ اس لئے کہ شکار کو حدود حرم سے باہر نکال دینے کے بعد وہ شرعاً مامن کا مستحق رہتا ہے اور اس کو اس کے مامن کی طرف لوٹانا واجب ہے سہ (جیسا کہ اوپر ہرنی کے مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے، مؤلف)

(۱۱) اگر کسی شافع نے حل کے شکار کو حدود حرم میں داخل کر دیا پھر اس نے اس شکار کو حدود حرم میں ذبح کر دیا تو حنفی کو اس کا کھانا جائز نہیں ہے کیونکہ فقہانے کہا ہے کہ اگر شافع نے بکری ذبح کی اور جان بوجھ کر بسم اللہ پڑھنا ترک کر دیا تو وہ مردار حنفی کے لئے اس کا کھانا حلال نہیں ہے پس اسی طرح یہ مسئلہ بھی ہے سہ

(۱۲) اور شکار میں چیزوں میں سے کسی ایک کے ساتھ مامون ہو جانا ہے یعنی شکاری کے احرام میں ہونے سے یا شکاری کے حدود حرم میں داخل ہونے سے یا شکار کے حدود حرم میں داخل ہونے سے سہ (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) پس اگر کسی حلال نے

سہ بولے وغیرہ سہ بولے ولایہ شرع سہ بولے شرعاً سہ بولے شرعاً سہ بولے شرعاً سہ بولے شرعاً سہ بولے شرعاً

حدودِ حرم کے اندر سے حل کے شکار پر تیر مارا تو وہ اس شکار کا ضمان دے گا اور اسی طرح اگر کسی حلال نے حدودِ حل سے حرم کے شکار پر تیر مارا تب بھی وہ اس کا ضمان دے گا اور اسی طرح اگر کسی حلال نے حل میں کسی شکار کے تیر مارا پھر شکار بھاگ گیا اور وہ تیر اس شکار کو حدودِ حرم میں لگا تو استحساناً اس شخص پر ضمان یعنی جزا واجب ہوگی۔ امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الاصل میں کہا ہے کہ میرے علم کے مطابق یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے۔ مسئلہ اور کرمانی نے کہا کہ اس پر جزا واجب ہوگی اور اس کو اس میں سے کھانا بھی نہیں چاہئے اور بسوٹ میں تصریح کی گئی ہے کہ اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی لیکن اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور اس میں کہا ہے کہ یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اصول سے مشتق ہے کیونکہ ان کے نزدیک تیر مارنے کے مسئلہ کی تمام صورتوں میں تیر پھینکنے کی حالت کا اعتبار ہے تیر کے شکار پر لگنے کی حالت کا اعتبار نہیں ہے سوائے خاص اس مسئلہ کے کہ اس میں احتیاطاً ضمان واجب ہوگا کیونکہ اس میں ضمان واجب کرنے والی جانب اور ضمان ساقط کرنے والی جانب جمع ہوگئی ہے اس لئے امام صاحب نے احتیاطاً ضمان واجب کرنے والی جانب کو ترجیح دی ہے اور اس کا گوشت کھانے کے بارے میں تیر کے شکار پر لگنے کا اعتبار کیا ہے۔ مسئلہ۔

کھانے کے بارے میں میرے شکار پر لکھ کا اعتبار لیا ہے۔
(۱۳) اگر کسی حلال شخص نے حدودِ حل میں کسی شکار پر کتا چھوڑا اور وہ کتا حدودِ حرم میں چلا گیا اور وہاں اس کتے نے کسی شکار کو قتل کر دیا تو اس شخص پر کوئی جزا واجب نہیں ہے کیونکہ شکار کے قتل کا سبب بننے میں تعدی (زیادتی) کرنے والا نہیں ہے اور اسی طرح اگر اس کتے نے شکار کو ہنگاماً یا بہ تنگ کہ اس کو حدودِ حرم میں داخل کر دیا پھر اس نے اس شکار کو حدودِ حرم میں مار ڈالا تو اس شخص پر کچھ جزا واجب نہیں ہے۔ لکن اور بدائع میں اس مسئلہ کی صراحت کی گئی ہے کہ اس شکار کو کھایا نہ جائے جیسے کہ اس میں کہا ہے کہ اگر کسی (حلال) شخص نے حدودِ حل میں حل کے شکار پر کتا چھوڑا پس کتے نے اُس شکار کا پیچھا کیا اور اس شکار کو حرم میں پکڑ کر مار دیا تو کتا چھوڑنے والے پر کچھ واجب نہیں ہے اور وہ شکار کھایا نہیں جائے گا جزا تو اس لئے واجب نہیں ہے کہ ضمان واجب ہونے کے لئے کتا چھوڑنے کی حالت کا اعتبار ہوگا کیونکہ ضمان کے واجب ہونے کا سبب کتے کا چھوڑنا ہے اور اس کا چھوڑنا حل میں پایا جانے کی وجہ سے مباح واقع ہوا ہے پس اس سے ضمان متعلق نہیں ہوگا اور اس شکار کے کھانے کی حرمت اس لئے ہے کہ شکار کے ذبح کے لئے کتے کا فعل حرم میں پایا گیا ہے پس اس کا کھانا حلال نہیں ہے جیسا کہ اگر آدمی حدودِ حرم میں اس کو ذبح کرتا تو اس کا کھانا حرام ہوتا کیونکہ کتے کا فعل آدمی کے فعل سے اعلیٰ نہیں ہوتا۔

(۱۴) اگر کسی نے حدودِ حرم میں گئے یا بھڑپے پر چھوڑا اور اس نے کوئی شکار مار ڈالا یا کسی نے بھڑپے کے لئے جال لگایا اور اس میں شکار کا جانور پھنس کر مر گیا تو اس شخص پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی اس لئے کہ اس کا مقصد بھڑپے کو مارنا تھا جس کا مارنا اس کے لئے حلال ہے پس اس کا گئے کو بھڑپے پر چھوڑنا اور اس کے لئے جال لگانا مباح ہے کیونکہ محرم و حلال کے لئے بھڑپے کو حل و حرام میں مارنا جائز ہے اس لئے شکار کے مرتبے کا سبب بنے ہیں اس نے تعدی و زیادتى و قصد نہیں کی کہ جس کی وجہ سے اس پر ضمان واجب ہوتا ہے۔

سنة بركات وشرح الباب سنة شرح الباب فتح ويدرر سنة فتح ولباب شرح وغنية له باب وشرح سنة بركات

کہ باب شروع و پیرایہ مستطاف

جانور کا حدودِ حرم میں اس کے ساتھ ہونا معلوم ہو جائے تو وہ شخص ضمان سے بری ہو جائے گا۔ لے

(۳۴) اگر کوئی شخص شکار پر غور کرے اور اس کے چمکنے والے شکار پر گناہ دے گا جیسا کہ اگر کوئی شخص کسی بکیر

نور سے چمکا جس سے وہ بھی مر گیا (تو وہ شخص خامن ہو گا)۔ (۲۵) اگر کسی شخص نے شکار پر تیراوا، وہ تیرا اس شکار کے

جسم کو چید کر رکھ گیا اور دوسرے شکاری کے جا لگا پس وہ دونوں شکار مر گئے تو اس شخص پر دوزخ آئیں واجب ہوتی چاہیں کیونکہ اس بارے

میں عمداً اور خطاً فعل سرزد ہوتا برابر ہے۔ (۲۶) اگر کسی حلال شخص نے جو حد و حرم میں بیشمار ہے حل

میں شکار دیکھا کیا اس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ شکار کی طرف دوڑ جائے تاکہ حل میں اس کو مارے؟ اور ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ شکار

کوئی طریقوں میں سے کسی ایک طریقے سے امن حاصل ہوتا ہے۔ لکھ (اس عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس کے لئے یہ جائز نہیں ہے)

لیکن بہرِ اتفاق میں کہا ہے کہ اس کے جائز ہونے میں توقف نہیں ہونا چاہئے کیونکہ وہاں کوئی ممانعت نہیں ہے۔

(۲۷) اگر کسی شخص نے کوئی دیرہ یا بازو وغیرہ شکاری پرندہ حرم میں داخل کیا پھر اس شکاری جانور نے اس شخص کے فعل کے بغیر

خود ہی کوئی شکار مار دیا اگر اس شخص نے اس کو آزاد نہیں کیا تھا اور اس نے شکار مار دیا تو یہ شخص ضمان دے گا لیکن اگر اس نے اس کو

آزاد کر دیا تھا تو اس پر ضمان واجب نہیں ہوگا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

(فائدہ) آگاہ رہیں کہ حدودِ حرم میں شکار کو مارنے یا زخمی کرنے وغیرہ کے بعض مسائل احرام کی حالت میں شکار مارنے

یا زخمی کرنے وغیرہ کے ضمن میں بیان ہو چکے ہیں (مؤلف)

علاوہ میں خشک کو بھی شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے مستثنیٰ کر دیا ہے اصل ٹوٹی ہوئی نباتات بھی اسی کے حکم میں ہے اور جو نباتات دونوں کے علاوہ ہے (یعنی ہلکا ہے اور ٹوٹی ہوئی نہیں ہے) وہ دو قسم پر ہے یا وہ ایسی ہے جس کو کسی شخص نے بویا ہو یا ایسی ہے کہ اس کو کسی نے نہیں بویا خود اُگی ہے تو پہلی قسم کے کاٹنے میں کچھ واجب نہیں ہے خواہ وہ ایسی جنس سے ہو جس کو لوگ عام طور سے بوتے ہیں یا ایسی نہ ہو اور دوسری قسم اگر ایسی جنس سے ہو جس کو لوگ عام طور سے بوتے ہیں تو اس کے کاٹنے پر بھی کچھ واجب نہیں ہے ورنہ اس کے کاٹنے پر جزا واجب ہوتی ہے پس جس نباتات میں جزا واجب ہوتی ہے وہ ہے جو خود بخود اُگی ہو اور ایسی جنس سے نہ ہو جس کو لوگ بوتے ہیں جیسے کیکر وغیرہ اور نہ وہ ٹوٹی ہوئی اور خشک ہو اور نہ اذخر موصولہ خواہ وہ کسی مملوکہ زمین میں اُگی ہو یا غیر مملوکہ میں سٹہ

(۲) پس اگر کسی شخص نے سبز درخت یا سبز گھاس کاٹی جو خود بخود اُگی ہو اور وہ ایسی جنس سے ہے جس کو لوگ عام طور سے نہیں بوتے تو اس پر اللہ تعالیٰ کے حق (یعنی حرمت حرم) کے لئے اس کی قیمت واجب ہوگی خواہ وہ شخص محرم ہو یا اہل مال ہو جبکہ وہ شرعی امور کا مکلف ہو اور اگر وہ کاٹی ہوئی نباتات کسی کی ملکیت ہو تو اس پر دو قیمتیں واجب ہوں گی ایک قیمت شرع کے حق کیلئے اور دوسری قیمت اس کے مالک کے حق کے لئے ہوگی اور حکم صاحبین کے اس قول کی بنا پر ہے کہ کوئی شخص زمین حرم کا مالک ہو سکتا ہے اور یہ مفتی یہ قول ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور امام صاحب سے ایک روایت یہ ہے کہ اس پر صرف ایک قیمت شرع کے حق کے لئے واجب ہوگی کیونکہ ان کے نزدیک زمین حرم کا مالک ہونا مستحق نہیں ہے اور یہ دو جزاؤں کا واجب ہونا جو اوپر بیان ہوا ہے اس وقت ہے جبکہ وہ مملوکہ درخت کاٹنے والے کی ملکیت نہ ہو (بلکہ کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہو) اور درخت خشک بھی نہ ہو پس وہ درخت کاٹنے والے کی ملکیت ہوگا اور تیرہ فائزہ ہوگا تو اس پر صرف ایک قیمت حق شرع کی وجہ سے واجب ہوگی اور اگر وہ درخت خشک ہوگا اور کسی دوسرے شخص کی ملکیت ہوگا تو اس پر اس کے مالک کے لئے قیمت واجب ہوگی اور حق شرع کے لئے کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر وہ درخت خشک اور کاٹنے والے کی ملکیت ہوگا یا کسی کی بھی ملک نہیں ہوگا تو بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا سٹہ

(۳) اور جب حرم کا درخت یا نباتات کاٹنے والے پر قیمت واجب ہوگی تو اس کا طریقہ وہی ہے جو حرم کے شکار کی جزا دینے کا ہے وہ یہ ہے کہ خواہ اس درخت یا گھاس کی قیمت سے غلہ خرید کر فقیروں (مسکینوں) پر صدقہ کر دے اور ہر مسکین کو نصف صاع گندم دیدے یا اگر اس قیمت سے ہری یعنی قربانی کا جانور آسکا ہے تو کتاب الاصل اور طحاوی کی روایت کے مطابق ہری خرید کر حدود حرم میں ذبح کرے اور اس درخت یا گھاس کی جزا کی ادائیگی کے لئے ہمارے ائمہ کے نزدیک روزہ رکھنا جائز و کافی نہیں ہے بخلاف امام زفر رحمہ اللہ کے جیسا کہ حلال کے بارے میں حرم کے شکار کا حکم ہے اور وہ شخص ضمان ادا کرنے کے بعد اس درخت اور گھاس کا مالک ہو جائے گا جیسا کہ حقوق العباد میں یہی حکم ہے اور جب اس کی قیمت ادا کر دی تو اس شخص کو حرم کے کاٹنے یا اکھاڑے ہوئے اس درخت و گھاس سے فروخت وغیرہ کے درجہ فائدہ اٹھانا مکروہ ہے کیونکہ وہ اس خبیث ذریعہ سے حاصل ہوا ہے اور اس لئے بھی مکروہ ہے کہ اس سے فائدہ حاصل کرنا حرم کی

ایمام مہر چھا اشد نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اس ضرورت کو پورا کرنے کے لئے حل سے گھاس لائی جاسکتی ہے مسئلہ یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ کوئی شخص جانور کو چرنے کے لئے چھوڑے کہ اس صورت میں جانور کا چرنا چھوڑنے والے کی طرف منسوب ہوگا جیسا کہ شکار کرنے میں حکم ہے اور اگر وہ جانور خودی چرنے لگے تو اس شخص پر بالاتفاق کچھ واجب نہیں ہوگا مسئلہ پس اس کی سواری کے جانور نے چلنے کی حالت میں حرم کی گھاس کچھ اور اسی طرح ٹھہرنے کی حالت میں چرا جبکہ اس کو منع کرنا اس کے لئے ممکن نہ ہو تو بالاتفاق اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس کا چرنا اس شخص کے اختیار کے بغیر واقع ہوا ہے مسئلہ

(۱۶) حرم کے درخت اور گھاس کاٹنے میں حلال اور محرم مرد و عورت کا حکم یکساں ہے (یعنی دونوں پر جزا واجب ہوگی) کیونکہ سبب یعنی حرم کی حرمت کی ہتک کرنا دونوں میں متحد ہے پس اگر وہ شخصوں نے مل کر حرم کا کوئی درخت کاٹا تو دونوں پر ایک ہی قیمت واجب ہوگی اور اسی طرح قارت پر بھی ایک ہی جزا واجب ہوگی (اس کی تفصیل قایت کی جنایات میں درج ہے مؤلف) مسئلہ

(۱۷) حرم کے شکار کے برخلاف حرم کے درخت پر دالت کرنے سے کچھ واجب نہیں ہوگا مسئلہ

(۱۸) حرم کے درخت اور گھاس کا کاٹنا مطلق طور پر منع ہے خواہ دانتی سے کاٹے یا اونٹ اپنے ہونٹوں سے کاٹے مسئلہ پس حرم کی گھاس کو دانتی سے نہ کاٹے مسئلہ اور اونٹ کا ہونٹوں سے کاٹنا دانتی سے کاٹنے کی مانند ہے مسئلہ

(۱۹) اقوام کی حالت میں جوں کو نہ مارا جائے یہ حکم اس لئے نہیں ہے کہ وہ شکار ہے بلکہ اس لئے

حکم بالوں کی مانند ہے اور محرم کے لئے اپنے بدن سے میل کچل دینا بالوں کو دھو کرنے کی طرح ممنوع ہے مسئلہ لیکن کہ اگر محرم نے زمین وغیرہ پر پری ہوئی جوں کو با اپنے بدن یا کپڑے کے علاوہ کسی اور کے بدن (یا کپڑے) سے جوں کو مار دیا تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے مسئلہ بخلاف کسی دوسرے شخص کا سر مونڈنے کے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے مسئلہ

(۲۰) اگر کسی محرم نے اپنے بدن یا کپڑے پر سے ایک جوں ماری تو ایک روٹی کا ٹکڑا یا ایک کھجور صدقہ کر دینے اور دو یا تین جوں مارنے کے بدلے میں ایک ٹٹھی گہوٹی دینے اور تین سے زیادہ خواہ کتنی ہی ہوں ان کے عوض پھر صدقہ یعنی نصف صاع گندم دینا مسئلہ

(۲۱) جوں کے مارنے میں خود مارنا یا اس کے مرنے کا سبب بننا دونوں کا ایک ہی حکم ہے لیکن سبب بننے کے لئے اس کے مارنے کا قصد ہونا شرط ہے مسئلہ پس اگر کسی محرم نے جوں کو مارنے کے لئے اپنا کپڑا دھوپ میں ڈالا یا دھویا اور جوئیں مر گئیں تو اس پر جزا واجب ہوگی یعنی ایک جوں کے عوض روٹی کا ٹکڑا یا ایک کھجور اور دو یا تین جوں کے عوض ایک ٹٹھی گندم اور تین سے زیادہ کے عوض نصف صاع گندم صدقہ کر دینا اور اگر اس نے اپنا کپڑا دھوپ میں ڈالا یا دھویا اور اس کی نیت جوئیں مارنے کی نہیں تھی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اگرچہ جوئیں مر جائیں مسئلہ

مسئلہ بھونچ مسئلہ ش و بدلتع ملقطاً مسئلہ لباب شرف غنیہ مسئلہ لباب شرف غنیہ ملقطاً مسئلہ غنیہ ملقطاً مسئلہ ش و بدلتع و بھونچ و بھونچ ملقطاً
مسئلہ بھونچ و بدلتع و غنیہ ملقطاً مسئلہ لباب شرف و بھونچ و بھونچ ملقطاً مسئلہ لباب شرف و بھونچ و غنیہ ملقطاً

(۴) جوں کو پکڑ کر زمین پر زندہ ڈال دینا اس کو قتل کرنے کے حکم میں ہے کہ اس سے بھی اس پر صدقہ واجب ہوتا ہے کیونکہ صدقہ (جزا) واجب ہونے کا سبب اس کو اپنے بدن سے ڈور کرنا ہے نہ کہ خاص قتل کرنا اور جوں کو کسی دوسرے سے مروانا یا خود پکڑ کر کسی دوسرے کو مارنے کے لئے دینا بھی خود مارنے کے حکم میں ہے۔ سہہ پس اگر کسی محرم نے کسی حلال شخص سے کہا کہ مجھ سے یہ جوں دوز کرے یا اس کو اپنی جوں کے مارنے کا امر کیا اور اس کو اپنا کپڑا دیا تاکہ وہ اس کے اندر کی جوں کو مار دے اور اس نے اُن کو مار دیا تو امر پر اس کی جزا واجب ہوگی اور اسی طرح محرم نے اپنی جوں کی طرف اشارہ کیا یا زبان سے بتایا اور حلال شخص نے اس کو مار دیا تو اس اشارہ کرنے والے یا بتانے والے شخص پر جزا واجب ہوگی کیونکہ جس طرح شکار کو بتانے یا اشارہ کرنے سے جزا واجب ہوتی ہے اسی طرح اس صورت میں بھی جزا واجب ہوگی۔ — سہہ

(۵) حلال شخص اگر حرم میں جوں مارے تو کچھ واجب نہ ہوگا سہہ

(۶) اور اسی طرح ٹڈی کو بھی نہ مار جائے کیونکہ اکثر علماء اس بات پر متفق ہیں کہ یہ خشکی کا شکار ہے، شکار تو اس لئے ہے کہ اس کو کسی تدبیر کے بغیر پکڑنا ممکن نہیں اور پکڑنے والا اس کا قصد کرتا ہے اور خشکی کا شکار اس لئے ہے کہ یہ خشکی میں پیدا ہوتی ہے اور خشکی میں ہی زندہ رہتی ہے حتیٰ کہ اگر یہ پانی میں گر جائے تو مر جائے۔ سہہ

(۷) ٹڈی مارنے پر بھی جزا واجب ہونے میں قلیل و کثیر کا حکم جوں ہی کی مانند ہے پس ایک ٹڈی میں روٹی کا ایک ٹکڑا یا کھجور اور دو یا تین میں ایک مٹھی گندم خد کرے اور تین سے زیادہ ٹڈیاں مارنے میں نصف صاع گندم صدقہ کرے اور محیطا میں ہے کہ کسی غلام نساپنے احرام کی حالت میں ایک ٹڈی مار دی اگر اس نے اس کے عوض ایک روزہ رکھ دیا تو اس نے ایک ٹڈی کی جزا سے زیادہ ادا کر دیا اور اگر چاہے تو تین سے زیادہ ٹڈیوں تک جمع کرے یعنی جب اس سے تین سے زیادہ ٹڈیاں مر جائیں تو نصف صاع گندم کے عوض ایک روزہ رکھ دے پس یہ پوری جزا ہو جائے گی سہہ اور غلام کے جوں مارنے کا بھی یہی حکم ہونا چاہئے اس لئے کہ غلام روزہ رکھ کر بھی کفارہ (جزا) ادا کر سکتا ہے سہہ — (۸) ٹڈی کو قصد مارا جو یا بے خبری میں پاؤں کے نیچے آکر

مر گئی ہو، ہر حال میں اس پر جزا واجب ہوگی لیکن اگر ٹڈیاں اس قدر زیادہ پڑی ہوں کہ راستہ آٹا ہوا ہو اور کہیں سے نکلنے کی جگہ نہ ہو اور پاؤں سے دب کر ٹڈیاں مر جائیں تو کچھ واجب نہ ہوگا اور تنابذ یہ حکم دفع حرج کی وجہ سے ہے سہہ

(۹) اگر ٹڈی کو ٹھونکا اور اس کی جزا ادا کر دینے کے بعد اس کو کھا یا تو کھانے کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہ ہوگا یعنی اگر ٹڈی کے مارنے کے بعد اس کی جزا ادا کر دی تو اس کا کھانا حرام نہیں ہے خواہ وہ خود کھائے یا کوئی اور حلال یا محرم شخص کھائے بخلاف شکار کے اور ٹڈی کو مارنے کے بعد اس کی جزا ادا کرنے سے پہلے اس کو بیچا لکروہ ہے اور اگر اس نے اس کو بیچ دیا تو جائز ہے اور اگر چاہے تو اس رقم کو فدیہ (جزا) میں شامل کر لے اور یہی حکم حرم کے درخت اور شکار کے دھو کی بیج کا ہے کہ جزا ادا کرنے کے بعد اس کا بیچنا جائز ہے بعض فقہانے اس کو اسی طرح ذکر کیا ہے اور قاضی نے شرح جامع الصغیر میں کہا ہے کہ اگر کسی

سہہ معلم سہہ دفع و بخور و بایں شرعاً سہہ سہہ بدلتہ و بایں دفع طعناً سہہ ہوا فی دفع و بخور و بایں شرعاً سہہ سہہ بخور و بایں شرعاً سہہ سہہ بخور و بایں شرعاً

حرم نے حرم کا درخت کاٹا یا حرم و غیر حرم میں شکار کا انڈا توڑا یا شکار کا دودھ نکالا یا مڈی کو بھوتا تو ان سب صورتوں میں جزا یعنی قیمت واجب ہوگی اور اس کو ان اشیاء کی بیع مکروہ ہے پس اگر بیچا تو جائز ہے اور وہ اس کی رقم کا مالک ہو جائے گا بخلاف اس شکار کے جس کو کسی حرم نے قتل کر دیا ہو کہ وہ مردار ہے پس اس کی بیع جائز نہیں ہے اور جب وہ ان اشیاء کی قیمت کا مالک ہو گیا تو اب اگر وہ چاہے تو جزا کی ادائیگی میں اس کو شامل کر لے اور چاہے تو اس کے علاوہ کسی اور کام میں خریدا کر لے اور خریدار کے لئے اس سے نفع اٹھاتا یعنی کھانا جائز ہے کیونکہ خواہ وہ شخص حرم ہو یا حلال ہو انڈے اور مڈی میں ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلاشبہ پہلے شخص یعنی بائع کے حق میں شکار ہے اور دوسرے شخص (یعنی خریدار) کے حق میں شکار نہیں ہے اور اس عبارت سے کھانے کی اباحت کے بارے میں پکڑنے والے اور خریدار کے درمیان فرق واضح ہو گیا جیسا کہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے سہ اور ضمان ادا کرنے کے بعد اس کا بیچنا جائز ہے سہ

احرام و حرم میں شکار کرنے کی جزا کی مقدار و کیفیت ادا وغیرہ (۱) شکار کے جانور دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جن کا گوشت کھانا حلال ہے ان کی جزا میں

ان کی قیمت واجب ہوگی چاہے کتنی ہی ہو خواہ دو یا زیادہ ہدی کی برابر ہی ہو، دوسرے وہ جن کا گوشت کھانا حلال نہیں ہے، خاص روایت کے مطابق ان کی بھی قیمت ہی واجب ہوگی لیکن وہ قیمت ایک بکری سے زیادہ واجب نہیں ہوگی خواہ وہ جانور کتنی ہی زیادہ قیمت کا ہو حتیٰ کہ اگر بائع کو قتل کیا تو اس پر ایک بکری سے زیادہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر وہ قاتل قارن ہے تو اس پر ہمارے فقہاء کے نزدیک دو چند جزا واجب ہوگی جو دو دم سے زیادہ نہیں ہوگی لیکن اگر دو محرموں نے شکار کو قتل کیا تو ہر ایک پر پوری جزا واجب ہوگی جو ایک دم سے زیادہ نہیں ہوگی سہ

(۲) جب کوئی محرم شخص (حرم و غیر حرم میں اور حلال شخص حرم میں) شکار کرے تو اس شخص پر جزا میں اس جانور کی وہ قیمت واجب ہوگی جو دو عادل شخص شخص کریں، عادل سے مراد وہ شخص ہے جس کو شکار کی قیمت کا اندازہ کرنے میں معرفت و بصارت حاصل ہو، وہ عادل مراد نہیں ہے جس کا ذکر شہادت کے بارے میں آتا ہے سہ

(۳) مقتول شکار کی قیمت کا اندازہ کرنے کے لئے اصح قول کی بنا پر حیات کے مرکب شکاری کے بغیر دو عادل شخص ہونے چاہئیں اور بعض نے کہا ہے کہ ایک آدمی بھی کافی ہے لیکن دو عادل شخصوں کا ہونا احوط ہے اور یہی اظہر ہے سہ

(۴) مقتول شکار کی قیمت کا اندازہ اس جگہ کے لحاظ سے کیا جائے گا جس جگہ وہ شکار ہوا ہے، اگر وہ جنگل کا مقام ہے کہ جہاں شکار کی خرید و فروخت نہیں ہوتی تو اس کے قریب کی اس جگہ کے لحاظ سے قیمت لگائی جائے گی جہاں شکار کی خرید و فروخت ہوتی ہے پس قیمت کی تشخیص کے لئے شکار کی جائے قتل کا اعتبار ضروری ہے اور اسی طرح اصح قول کی بنا پر اس کے زمانہ قتل کا لحاظ بھی ضروری ہے کیونکہ جگہ اور زمانہ کے مختلف ہونے سے قیمت بھی مختلف ہو جاتی ہے سہ

سہ باب شریعت میں شکار کے احکام و جزا کی مقدار و قیمت و غیرہ

۵) شکار کے قاتل پر اس کی قیمت ہی واجب ہوگی خواہ وہ شکار ایسا ہو جس کی نظیر ہو جیسے شتر مرغ اونٹ کی نظیر ہے اور جنگلی گدھا گائے کی شبیہ ہے اور ہرن بکری کی مانند ہے اور خواہ ایسا ہو جس کی نظیر ہو جیسے کبوتر سہ پہا امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کا قول ہے اور امام محمد و امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک ان جانوروں میں جن کی نظیر موجود ہے نظیر کا دینا واجب ہے پس ان کے نزدیک جزا میں وہ جانور دینا واجب ہے جو جثہ میں اس شکار کی نظیر موجود ہو خواہ وہ جانور جو اس کی نظیر ہے اس کی قیمت کے مثل ہو یا اس سے کم یا زیادہ قیمت کا ہو یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ اس کی صورت و عینیت کا اعتبار ہوگا پس ہرن اور لکڑ بکری جزا میں بکری، وحشی گدھے اور وحشی گائے کی جزا میں گائے، شتر مرغ میں اونٹ، خرگوش میں بکری کا بچہ جو ایک سال تک کم کا ہو اور جنگلی چوہے میں چار ماہ کا بکری کا بچہ واجب ہوگا اور اگر وہ ایسا ہو جس کی نظیر نہیں ہوئی مثلاً کبوتر چڑیا اور تمام پرندے تو ان کی جزا میں ہمارے تینوں اماموں کے نزدیک بالاتفاق قیمت واجب ہوگی یعنی جب قیمت واجب ہوگی تو امام محمد کا قول بھی شیخین کے قول کی مانند ہوگا سہ پہا شکار کی جزا اس کی قیمت کا ادا کرنا یا پھر حکم قسم کے شکار کیلئے خواہ اس کی مثل ہو یا نہ ہو اور یا امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہے اور امام محمد کے نزدیک قیمت ادا کرنے کا حکم ان جانوروں کے حصے جن کی مثل نہیں ہے اور جن کی مثل پر ان کی جزا میں ان کی مثل دینا واجب ہے سہ پہا اور تمام پرندے یہ ہے کہ نظیر اس وقت جائز ہے جبکہ نظیر کی قیمت اس شکار کی قیمت کے برابر ہو سہ

(ب) مقتول شکار کی قیمت لگانے میں پیدائشی حسن و خوبی کا اعتبار ہوگا، سکھایا ہوا ہونے کا اعتبار جزا میں نہیں ہوگا سہ یعنی مزاج قول کی بنا پر پیدائشی صفت مثلاً خوشنما، خوبی اور خوش آوازی کے اعتبار سے اس کی قیمت لگائی جائے گی، بندوں کے فعل یعنی تعلیم سے حاصل ہونے والی صفت کے اعتبار سے اس کی قیمت نہیں لگائی جائے گی لیکن مملوک ہونے کی صورت میں اس کے مالک کو اس کی قیمت اس جانور کو سکھایا ہوا ہونے کے لحاظ سے دلائی جائے گی سہ (جیسا کہ آٹے میں فصل آتا ہے، مولف) پس اگر مقتول شکار میں کوئی پیدائشی خوبی ہوگی مثلاً اگر کوئی پرندہ خوش آواز ہوگا تو اس کی وجہ سے اس کی قیمت زیادہ ہوگی، اس خوبی کے لحاظ سے اس کی قیمت لگانے کے بارے میں دو روایتیں ہیں سہ ایک روایت یہ ہے کہ اس صفت کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ یہ صفت اس کے شکار ہونے کی اصلیت میں سے نہیں ہے۔ دوسری روایت میں اس صفت کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ یہ اس میں پیدائشی طور پر ثابت ہے جیسا کہ مطوق رکشے والا کبوتر سہ۔ اور بدائع میں حسن و صلاحیت (خوبی) کے بالاتفاق مجتہد ہونے کی بنا پر پیدائشی خوبی کے مجتہد ہونے کو ترجیح دی ہے سہ جیسا کہ بدائع میں کہاہے کہ کبوتر (دھیو) کا خوش آواز ہونا حسن و صلاحیت کا جزو ہے اور اس کی وجہ سے شکار کا ضمان دیا جائے گا جیسا کہ اگر کسی ٹھہر نے کسی حسن و خوبی والے شکار کو قتل کر دیا جس کی قیمت (اس کی وجہ سے) زیادہ ہے تو اس صفت کی وجہ سے اس کی قیمت ہوگی وہ واجب ہوگی اور جیسا کہ اگر کسی نے مطوق یعنی گردن میں کٹھے والے کبوتر یا فاختہ کو قتل کر دیا تو اس کی وہ قیمت واجب ہوگی

سہ باب و شرح بدائع و غیرہ سہ بدائع و باب و شرح و ہدایہ و فتح وغیرہ بالمتقن سہ ش شرح اللہ باب وغیرہ سہ فتح

سہ ش وغیرہ سہ بحر و فتح وغیرہ سہ بدائع و غیرہ سہ غنیہ و بحر۔

جو اس صفت کی وجہ سے بنے گی سہ اور اگر کسی حرم نے کسی کے سکھائے ہوئے مملوک شکار یا زہ شکار، کبوتر وغیرہ کو قتل کر دیا تو اس شخص پر دو قیمتیں واجب ہوں گی یعنی سکھایا ہوا ہونے کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوگی وہ اس کے مالک کو دی جائے گی اور سکھایا ہوا نہ ہونے کی حالت میں اس کی جو قیمت ہوگی وہ اللہ تعالیٰ کے حق کے لئے ادا کرنی ہوگی اس لئے کہ اس نے اللہ تعالیٰ اور بندہ دونوں کے حق پر حیانت کا ارتکاب کیا ہے سہ

(۷) دو عادل شخصوں کے قیمت کا اندازہ کر دینے کے بعد اگر وہ قیمت اتنی ہے کہ اس سے ہری کا جانور خریداجا سکتا ہے تو شکار کو قتل کرنے والے یا شکار تانے والے شخص کو اختیار ہے کہ تین چیزوں میں سے کوئی ایک چیز ادا کرے یعنی یا اس قیمت سے ہری کا جانور خرید کر ذبح کرے یا کھانا دے (غلم) دے یا روزے رکھے اور اگر اس کی قیمت سے ہری کا جانور نہ خریداجا سکے تو اس کو اختیار ہے کہ کھانا دے یا روزے رکھے، یہ اختیار شکار کو قتل کرنے والے کے لئے ہے قیمت کا فیصلہ کرنے والوں کے لئے نہیں ہے، یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کا قول ہے اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ اس قیمت سے ہری خرید سکنے کی صورت میں ان دو عادل شخصوں ہی کو تینوں چیزوں میں سے کسی ایک کو متعین کرنے کا اختیار ہے یعنی اگر وہ چاہیں تو اس کو ہری خریدنے کا اور اگر چاہیں تو کھانا دینے کا اور اگر چاہیں تو روزے رکھنے کا حکم کریں، جب فیصلہ کرنے والے ان دو آدمیوں نے ان تینوں میں سے جس چیز کو متعین کر دیا بعد میں وہی ادا کرنا اس پر لازم ہوگا پس شیخین اور امام محمد رحمہما اللہ کا اس بارے میں دو باتوں میں اختلاف ہے ایک یہ کہ اس شکار کا مثل ہونے کی صورت میں اس جانور کی قیمت واجب ہوگی یا اس کی مثل جانور ہوگا (اس کی تفصیل مسئلے میں بیان ہو چکی ہے) دوسرے یہ کہ ان تینوں چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو اختیار کرنے کا حق قاتل محرم کو ہے یا ان دو عادل شخصوں کو ہے سہ

(۸) پس اگر اس نے شکار کی حیانت کا کفارہ ادا کرنے کے لئے ہری کو اختیار کیا اور اس شکار کی قیمت اونٹ یا گائے کی قیمت کے برابر ہو جاتی ہے تو اس کو اختیار ہے کہ اس قیمت سے اونٹ یا گائے خرید کر ذبح کرے یا ان دونوں میں سے کسی ایک کی قیمت سات بکریاں خرید کر ذبح کرے لیکن ایک اونٹ یا گائے کا ذبح کرنا متعدد بکریوں کے ذبح کرنے سے افضل ہے کیونکہ کیفیت کی فضیلت تعداد کی زیادتی سے اعلیٰ ہے یہ شرح الباب میں ہے لیکن غنیۃ المصابک میں ہے کہ سات بکریاں بدھ (اونٹ یا گائے سالم) سے افضل ہیں، اور اگر ہری کا جانور اونٹ یا گائے یا بکری خریدنے کے بعد اس شکار کی قیمت میں سے کچھ قلم بچ جائے تو اگر کچھ ہوئی رقم سے ہری کا جانور خریداجا سکتا ہے تو اس شخص کو اختیار ہے کہ اس رقم سے دوسرا جانور خرید کر ذبح کرے یا اس رقم سے غلہ خرید کر ہر مسکین کو فطرہ کی مقدار یعنی نصف صاع گندم یا ایک صاع جو وغیرہ دے سہ اور اگر کچھ ہوئی رقم اتنی ہے کہ اس سے نصف صاع گندم سے کم ملتی ہے تو وہ اسی قدر گندم ایک فقیر کو دے یا ہری سے کچھ ہوئی رقم سے غلہ دینے کی بجائے روزے رکھے یعنی اس رقم سے جس قدر گندم مل سکتی ہے اس کے ہر نصف صاع کے بدلے ایک روزہ رکھے اور اگر گندم نصف صاع (مقدار فطرہ) سے کم بچے تو اس کے بدلے میں بھی ایک پورے دن کا روزہ رکھے کیونکہ ایک دن سے کم کا روزہ شروع و منقطع نہیں ہے، اسی طرح اگر کسی چھوٹے جانور کی قیمت ہری کی قیمت کو نہ پہنچے تو اس شخص کو اختیار ہے کہ اس کی قیمت کا غلہ فقیروں کو دے یا روزے رکھے۔

جَنَابَاتِ قُرْآن

جَنَایَاتِ قُرْآن جن ممنوعات کے ارتکاب سے منفرد حج یا مفرد عمرہ کے احرام والے پر ایک جزا واجب ہوتی ہے ان میں قارن یا دو جزائیں واجب ہوتی ہیں، ایک حج کے احرام کی وجہ سے اور دوسری عمرہ کے احرام کی وجہ سے (کیونکہ وہ ان دونوں کے احرام میں ہوتا ہے) لیکن چند مسائل میں قارن پر بھی ایک ہی جزا واجب ہوتی ہے اور وہ یہ ہیں:-

(۱) جب کوئی آفاقی شخص عمر یا حج کا احرام باندھے بغیر میقات سے آگے بڑھ جائے اس کے بعد وہ (صل میں حدودِ حرم میں داخل ہونے سے پہلے) قرآن (حج و عمرہ دونوں) کا احرام باندھے تو اس پر مفرد حج کا احرام باندھنے والے کی طرح ایک جزا واجب ہوگی لیکن اگر وہ حج کا احرام صل سے باندھے اور پھر مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم میں داخل ہو کر عمرہ کا احرام اس کے ساتھ ملائے اور عمرہ کے احرام کے لئے صل میں نہ آئے یا میقاتی شخص میقات سے بلا احرام گزر جانے کے بعد حج و عمرہ دونوں کا احرام حدودِ حرم میں باندھے تو ان دونوں صورتوں میں اس پر عدم واجب ہوں گے، پہلی صورت میں پہلا احرام میقات سے بلا احرام گزرنے کی وجہ سے ابد و سرآمد عمرہ کا میقات ترک کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ جب وہ شخص مکہ مکرمہ (یا حدودِ حرم) میں داخل ہو گیا تو اہل مکہ و حرم میں شامل ہو گیا اور اہل مکہ و حرم کے لئے عمرہ کا میقات صل ہے اور دوسری صورت میں دونوں میقات سے احرام کے بغیر گزرنے کی وجہ سے عدم واجب ہوں گے اور اسی لئے اگر اس نے میقاتِ آفاقی سے عمرہ یا حج کا احرام باندھا پھر میقات سے گزر کر صل میں اس کے ساتھ حج یا عمرہ کا احرام ملا کر قرآن کریم کر لیا تو اس صورت میں اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس سے ممنوع فعل سرزد نہیں ہوا۔

۲) اگر قارن نے حرم کا رخت کاٹا تو اس پر فرد کی طرح ایک ہی جزا واجب ہوگی کیونکہ یہ تاوانوں (جرمانوں) میں سے ہے اس کا تعلق احرام سے مطلقاً نہیں ہے بخلاف حرم کے شکار کے کہ اگر قارن اس کو مارے گا تو اس پر دو چند قیمت واجب ہوگی اس لئے کہ یہ احرام کی جنایت ہے جو کہ متعدد ہوتی ہے اور اس میں جنایت حرم ہونے کا لحاظ نہیں کیا جائے گا یعنی جنایت حرم بھی جنایت احرام میں داخل ہو کر ایک ہی جزا واجب ہوگی (مؤلف) لیکن اگر کسی حلال شخص نے حرم کا شکار کیا تو اس کے حق میں وہ حرم کی جنایت شمار ہوگی سہ (اور اس کی وجہ سے اس پر جزا واجب ہوگی، مؤلف) ————— (۳) اگر کسی شخص نے حج یا عمرہ پیدل کرنے کی نذر کی پھر اس نے قرآن کا احرام باندھا اور جس زمانہ میں اس کو سوار ہونا جائز نہیں تھا وہ سوار ہو گیا تو سوار ہونے کی وجہ سے اس پر ایک دم واجب ہوگا سہ

(۴) اگر کوئی قارن بلا عند غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفہ سے نکل گیا تو اس پر منفر کی طرح ایک دم واجب ہے اس لئے کہ وہ قوف عرفہ کا غروب آفتاب تک طویل ہونا حج کے واجبات میں سے ہے احرام عمرہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۵) اگر کسی قارئین نے وقوفِ مرقدہ بلا عذر شرک کر دیا تو اس پر ایک دم واجب ہے اس کی وجہ بھی وہی ہے جو عنکبوت میں بیان ہوئی ہے۔

۷۵) اگر کسی قارئین نے وہم شکر و ذبح کرنے سے پہلے بال منڈائے یا کترائے تو اس پر بھی بوجہ مذکور ایک وہم واجب ہے۔

(۷) اگر کسی قارئین نے ایام قربانی گزر جانے کے بعد حلق کر لیا تو اس پر بھی بوجہ نہ کوئی ایکسپی دم واجب ہوگا۔

(۸) اگر کسی قارئین تعالیم قربانی گذر جانے کے بعد ہم شکر و تحکیم کیا تو اس پر بھی بوجہ مذکور ایک ہی دم واجب ہوگا۔

(۹) اگر قارن نے کل یا بعض رمی ترک کی تو بوجہ مذکور اس پر ایک ہی دم یا صدقہ واجب ہوگا۔

(۱۰) اگر قارن نے طواف زیارت یا طواف عمرہ ٹھنی بابے وضو ہونے کی حالت میں کیا پھر وہ اپنے وطن چلا گیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اس لئے کہ اس بابے میں قارن اور فرد میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ طواف زیارت حج کے لئے مخصوص ہے خواہ وہ شخص مفرد ہو یا قارن اور طواف عمرہ مفرد عمرہ کرنے والے کے لئے مخصوص ہے برخلاف اس کے اگر طواف زیارت اور طواف عمرہ دونوں ٹھنی بابے وضو ہونے کی حالت میں کئے تو اس پر دو جزائیں واجب ہوں گی خواہ دونوں کا الگ احرام باندھا ہو یا قرآن کیا ہو۔

(۱۱) اگر دونوں سعیوں میں سے ایک یعنی حج یا عمرہ کی سعی ترک کی تو اس کے حج یا عمرہ میں نقص نزع ہوتی ہے اور ایک دم واجب ہوگا۔

(۱۲) اگر قارن نے طواف و دارع ترک کیا تو اس پر ایک دم واجب ہوگا کیونکہ طواف و دارع آفاقی کے حج سے تعلق رکھتا ہے عمرہ کرنے والے سے اس کا مطلقاً کوئی تعلق نہیں ہے۔

(فتنہ ۱۸۸) قارن پر دو جزاؤں کے واجب ہونے کے بارے میں جو ذکر کیا گیا ہے حکم ہر اس شخص کے لئے بھی ہے جس نے دو احراموں کو جمع کیا ہو خواہ جمع بین الاحرامین مسنون طریقہ پر جو جیسا کہ نتج کرنے والا وہ شخص جو اپنے ساتھ ہدی بھی لے گیا ہو یا وہ ہدی تو نہیں لے گیا لیکن عمرہ کے افعال ادا کرنے کے بعد عمرہ کا احرام سے باہر نہیں ہوا (یعنی اس نے سر منڈایا یا کتربا نہ ہو) یہاں تک کہ حج کا احرام باندھ لیا یا جمع بین الاحرامین مکروہ یعنی غیر مسنون طریقہ پر ہو اور وہ یہ کہ کوئی مکہ مکرمہ کا رہنے والا شخص یا جو اہل مکہ کے حکم میں ہے قرآن کا احرام باندھے یا دو حج یا دو عمرے کے احرام کو جمع کرے والا ہو ان سب کے لئے بھی یہی حکم ہے اور اسی بنا پر اگر کسی نے شلوچ یا تنوع عروں کا احرام باندھا اور ان کے احرام ترک کرنے سے قبل اس نے کسی جایز کا ارتکاب کیا تو اس پر تہ جزائیں واجب ہوں گی۔

(۱۳) اگر کسی محرم نے حل یا حرم میں شکار ذبح کیا یا کسی حلال شخص نے حدود حرم میں شکار ذبح کیا ہو، خواہ اُس کی جزا ادا کرنے سے پہلے ذبح کیا ہو یا جزا ادا کرنے کے بعد ذبح کیا ہو۔

یا شکار کو حدود حرم سے باہر نکال کر حل میں ذبح کیا ہو تو ہمارے ائمہ اور امام مالک و امام احمد رضی اللہ عنہم کے نزدیک وہ ذبیحہ مردار ہے پس اس مذبح شکار کا کھانا نہ اس کے لئے جائز ہے اور نہ اس کے علاوہ کسی اور محرم یا حلال شخص کے لئے جائز ہے خواہ ذبح کرنے والے نے خود اس جانور کو شکار کیا ہو یعنی خود اس کا پیچھا کیا ہو یا کسی دوسرے شخص کو امر کیا ہو، یا اس شکار پر تیر مار کر اس کو قتل کیا ہو یا اس پر گتیا باز چھوڑا ہو یا کسی دوسرے محرم یا حلال شخص نے شکار کیا ہو اور اگرچہ اس کو حل میں شکار کیا ہو اور خواہ وہ شخص اضطراب کی حالت میں اس جانور کو ذبح کرے یا بغیر اضطراب ذبح کرے اور خواہ کسی دوسرے شخص نے اس کو مجبور کیا ہو یا اپنی خوشی سے ایسا کرے ہر صورت میں یہی حکم ہے کہ وہ مردار ہے اور اس کا کھانا ناجائز نہیں ہے (اور امام محمد رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جب اس جانور کو حدود حرم سے باہر کر دیا تو وہ حل کا شکار ہو گیا اب اس کو ذبح کرنا اور اس کے گوشت سے فائدہ اٹھانا حرام نہیں ہے خواہ اس کی جزا ادا کر دی ہو یا ادا نہ کی ہو، لیکن اس فعل کو مکروہ سمجھتا ہوں اور میں اس بات کو پسند کرتا ہوں کہ اس کے کھانے سے پرہیز کیا جائے

۱۔ باب و طرح و بحر وغیرہ منقذ ۱۷ باب شریعت وغیرہ

پس اگر اس شخص نے اس ذبیحہ کو ذبح دیا اور وہ رقم اس کی جزا میں شامل کر دی تو یہ اس کے لئے جائز ہے اور سہ

(۲) اگر ذبح کرنے والے محرم شخص نے اس ذبیحہ میں سے ٹھوڑا یا زیادہ کچھ گوشت کھالیا تو ایام البیضاء کے نزدیک اس پر اس کی جزا

واجب ہوگی اور وہ اس قدر گوشت کی قیمت ہے جتنا اس نے کھایا ہے اور ایام البیضاء و ایام محمد و ایام شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس پر

توبہ و استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہے یعنی اس گوشت کے کھانے کی وجہ سے اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہے صرف توبہ و استغفار

کافی ہے سہ اور یہ حکم اس وقت تک ہے جبکہ اس نے اس کی جزا ادا کر دی ہو اس کے بعد اس گوشت میں سے کھایا ہو، پس اگر جزا ادا کرنے

سے پہلے کھالیا تو قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں اور ہلبانی و ترمذی و صاحب المصنف نے ذکر کیا ہے کہ (اس صورت میں)

اُس پر ایک ہی جزا واجب ہوگی اور اس کا گوشت کھانے کی وجہ سے بالاجل اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور جو گوشت اس نے کھایا ہے

اس کا ضمان یا الاتفاق اُس جزا میں داخل ہو جائے گا اور جو حصہ میں ہے کہ بعض کے نزدیک اس صورت میں بھی ایام صاحب اور صاحبین

وغیرہ کا وہی اختلاف ہے (جو جزا ادا کرنے کے بعد اس کا گوشت کھانے کی صورت میں ہے)۔ قدری نے اپنی شرح مختصر الکفری میں

کہا ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی روایت نہیں ہے پس یہ کہنا بھی جائز ہے کہ اس پر دوسری جزا واجب ہوگی اور یہ کہنا بھی جائز ہے کہ یہ جزا

پہلی جزا میں داخل ہو جائے گی (اور مزید کچھ واجب نہیں ہوگا) اور ذبح کرنے والا خود کھائے یا اپنے گتے کو کھائے دونوں صورتوں میں

جس قدر گوشت کھالیا یا کھلایا ہے اس کی قیمت واجب ہونے میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ اس نے اپنے احرام کے ممنوع فعل سے نفع حاصل کیا ہے سہ

(۳) اگر اس ذبیحہ میں ذبح کرنے والے کے علاوہ کسی اور محرم یا حلال شخص نے کھالیا تو اس پر اس کا گوشت (مردار) کھانے کی وجہ سے

بلا خلاف توبہ و استغفار کے سوا اور کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ اس پر ایک جہت یعنی مردار ہونے کی وجہ سے حرام ہے، یہ حکم ان سب

فقہاء کے قول کے مطابق ہے کیونکہ اس نے جو کچھ کھایا ہے وہ اس کے احرام کے محرمات میں سے نہیں ہے بلکہ دوسرے شخص کے محرمات

میں سے ہے اور وہ ذبیحہ جس طرح ذبح کرنے والے کیلئے حرام ہے ہمارے فقہاء کے نزدیک اسی طرح دوسرے شخص کیلئے بھی حرام ہے خواہ وہ محرم ہو یا حلال

(۴) اگر حلال شخص نے حرم کا شکار ذبح کر کے اُس کی جزا ادا کرنے کے بعد اُس میں سے کھالیا تو اس پر مردار کھانے کی وجہ سے بالاتفاق

استغفار واجب ہوگا جزا میں اور کچھ واجب نہیں ہوگا سہ ہر الفائق میں متنبہ کیا ہے کہ اس مسئلہ میں جزا ادا کرنے کی قید اتفاق ہے سہ

(۵) اگر حلال شخص نے شکار کیا اور محرم نے اس کے لئے ذبح کیا، یا محرم نے شکار کیا اور حلال نے اس کے لئے ذبح کیا تو دونوں

صورتوں میں وہ ذبیحہ مردار (حرام) ہو گیا سہ اور اسی طرح اگر کسی شخص نے حلال ہونے کی حالت میں شکار کیا (اس کے بعد حرام

باندھا) اور محرم ہونے کی حالت میں اس کو ذبح کیا یا اس کے برعکس کیا (یعنی محرم ہونے کی حالت میں شکار کیا اور حلال ہونے کے بعد

ذبح کیا) تب بھی وہ مردار و حرام ہو گیا سہ

(۶) اگر کسی محرم نے ٹڈی یا شکار کا انڈا بھوتا یا شکار کا دودھ نکالا تو اس پر اس کی جزا واجب ہوگی پس اگر اس کی جزا ادا

کرنے کے بعد اس کو کھالیا تو اس کے کھانے کی وجہ سے اس پر اور کچھ واجب نہیں ہوگا یعنی ضمان ادا کرنے کے بعد وہ اس چیز کا مالک

سہ باب شریعہ بدائع دفع وغیرہ قطعاً سہ باب شریعہ بدائع دفع قطعاً سہ باب شریعہ بدائع دفع قطعاً سہ باب شریعہ بدائع دفع قطعاً سہ باب شریعہ بدائع دفع وغیرہ

ہو جائے گا پس اس کو اس کا کھانا حرام نہیں ہے، اگر اس کو کھالیا تو کچھ واجب نہیں ہوگا خواہ وہ محرم خود کھائے یا کوئی دوسرا حلال یا محرم شخص کھائے اور ضمان ادا کرنے سے پہلے اس کی بیع جائز نہ ہو کر وہ ہے اور بعد میں بھی مکروہ ہے کیونکہ وہ مخطوبہ شرعی کے ذریعہ اس کا مالک ہو رہا ہے اگر وہ چاہے تو اس کی قیمت کو قدرے (کفارہ) میں شامل کر دے اور اس کا کھانا اور بچتا اس لئے جائز ہے کہ اس کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے بخلاف ذبیحہ محرم کے کہ وہ مردار ہے پس محرم مذکور کے لئے شکار کا دودھ اور نڈا اور ٹنڈی کھانا اگر اس وقت کے ساتھ جائز ہے اور اس کے علاوہ کسی دوسرے (محرم حلال) شخص کے لئے بلا کراہت جائز ہے سہ

(۷) جو شکار کسی حلال شخص نے حدود محل میں اپنے یا کسی محرم کے لئے ذبح کیا ہو اس کا کھانا محرم کے لئے بالاجمل جائز ہے لیکن اس کے جواز کے لئے کچھ شرائط ہیں اور وہ یہ ہیں کہ اس شخص نے اس کو شکار کرنے کا امر نہ کیا ہو، اور اس محرم نے اس حلال شخص کو شکار پر نہ ممانعت کی ہو اور نہ اشارہ کیا ہو اور نہ لالچ دے کر یا ذبح کرنے میں اس کی مدد نہ کی ہو، پس اگر ان میں سے کوئی چیز کی ہوگی تو وہ شکار حلال کے لئے جائز اور اس محرم کے لئے حرام ہوگا سہ

(۸) اگر محرم کو احرام کی حالت میں کھانے کے لئے شکار کرنے یا شکار یا مردار کھانے کے سوا اور کچھ نہ ملے اور وہ اس کے لئے مجبور و مضطر ہو جائے تو بسوط میں ہے کہ وہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول کے مطابق شکار میں سے کھائے اور اس کے بعد اس کی جزاء ادا کر دے اور مردار کو نہ کھائے اس لئے کہ شکار کا کھانا مختلف فیہ ہے بخلاف مردار کھانے کے اور اس لئے بھی کہ مردار کی حرمت زیادہ شدید ہے یہی وجہ ہے کہ شکار کی حرمت احرام یا حرم سے باہر جانے پر دور ہو جاتی ہے پس یہ حرمت وقتی ہے اور مردار کی حرمت دائمی ہے اس لئے اس پر واجب ہے کہ دونوں حرمتوں میں سے اغلاظ کی بجائے سخت (ہلکی) حرمت کا قصد کرے، اور شکار اگر چہ احرام کے ممنوعات میں سے ہے لیکن ضرورت کے وقت اس کی ممانعت دور ہو جاتی ہے پس شکار کو ذبح کر کے کھائے اور اس کی جزاء ادا کرے، لیکن امام مہر رحمہ اللہ کے نزدیک مردار کو کھائے شکار کو ذبح کر کے نہ کھائے اور پنجیس و قنای و قاضی خاں میں ہے کہ امام ابو حنیفہ امام محمد رحمہما اللہ کے قول پر اگر محرم مردار اور شکار کی طرف مضطر ہو تو مردار کا کھانا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسف و امام حسن رحمہما اللہ نے کہا کہ شکار کو ذبح کرے اور اس کا کفارہ ادا کر دے سہ اور فتویٰ پہلے یعنی طرفین کے قول پر ہے (یعنی مردار اولیٰ ہے) جیسا کہ شریعہ میں ہے اور بجز الائن میں بھی اسی کو ترجیح دی ہے جیسا کہ اس میں کہا ہے کہ یہ اس لئے ہے کہ شکار کے کھانے میں دو حرمتوں یعنی شکار کو ذبح کرنے اور کھانے کا ارتکاب ہوگا اور مردار کے کھانے میں ایک حرمت یعنی صرف کھانے کا ارتکاب ہوگا اور یہ اختلاف اولیٰ ہونے میں ہے جیسا کہ بحر کے قول سے جو خانہ سے منقول ہے ظاہر ہوتا ہے کہ مردار اولیٰ ہے اھ۔ اور ایک حرمت اور دو حرمت سے مراد وہ حرمت ہے جو مضطر اور پہلے اہلی ہے اس لئے کہ اس کے بعد کوئی حرمت نہیں ہے سہ۔ اور اگر شکار کسی دوسرے شخص کا ذبح کیا ہو تو سب کے نزدیک شکار کا کھانا اولیٰ ہے۔ اور اگر مضطر محرم شکار اور مردہ آدمی کا گوشت پائے تو شکار کو ذبح کرنا اولیٰ ہے سہ۔ (اور پھر اس کی جزاء ادا کرے) پس شکار کو آدمی کے گوشت پر مقدم کرے سہ، یہ حکم آدمی کی بزرگی کی وجہ سے ہے اور اس لئے بھی کہ شکار حرم اور حالت احرام کے علاوہ

۱۔ لایۃ شریعت و ہدایۃ فتح و ہرودیش و غیرہ المستقفاً و تصرفاً ۲۔ لایۃ شریعت غنیہ مستقفاً ۳۔ لایۃ شریعت فقہ و تصرفاً ۴۔ لایۃ شریعت غنیہ فتح و تصرفاً

حلال ہے اور آدمی کسی حالت میں بھی حلال نہیں ہے سہ او اگر شکار اور (مردہ) گناہ لے تو گناہ اولیٰ ہے اس لئے کہ شکار میں دو ممنوع چیزوں کا ارتکاب پایا جاتا ہے اور نام محمد و محمد اشہد کے نزدیک خنزیر کے گوشت سے شکار اولیٰ ہے سہ او درخت میں اس کو لفظ قیل (کہا گیا ہے) سے ذبح کیا ہے پس اس سے اس کا صنعت معلوم ہو گیا لیکن اگر خنزیر سے مراد مردہ خنزیر ہے اور یہی ظاہر ہے تو صنعت کی وجہ ظاہر ہے اس لئے کہ وہ بھی دوسرے مردار کی طرح ہے اس میں صرف کھانے کی حرمت کا ارتکاب ہے ورنہ نہیں اس لئے کہ وہ شکار بھی ہے پس کسی دوسرے شکار کو (ذبح کر کے) کھانا اولیٰ ہے کیونکہ دونوں میں دو چیزوں کا ارتکاب ہے لیکن خنزیر کی حرمت زیادہ شدید ہے سہ اندھین میں مذکور ہے کہ اگر کسی مجرم مضطر نے زندہ شکار اور مسلمان کا مال پایا تو وہ شکار کو ذبح کر کے کھائے مسلمان کا مال نہ کھائے کیونکہ شکار کا حرام ہونا اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر ہے اور مال بندے کے حق کے طور پر حرام ہے پس بندے کے حق کی رعایت کرنے کو اس کے مصلح ہونے کی وجہ سے ترجیح ہوگی اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ ہمارے بعض اصحاب سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص نے غیر کا مال پایا تو اس کے لئے مردار حلال نہیں ہے اور اسی طرح ابن سماعہ و بشری روایت ہے کہ غضب کا مال مردار سے اولیٰ ہے اور اسی کو طحاوی نے لیا ہے اور کرمی نے کہا ہے کہ اس کا اختیار ہے سہ

شرائط کفارات ثلاثہ

جاننا چاہئے کہ جنایات کی جزا کو کفارہ میں تین چیزوں میں سے ایک چیز یعنی دم یا صدقہ یا نذر واجب ہوتا ہے ان میں سے ہر ایک کے ادا ہونے کے لئے کچھ شرائط ہیں جو علیحدہ علیحدہ بیان کئے جاتے ہیں (مؤلف)

شرائط جازم دم کے ادا ہونے کی پندرہ شرطیں ہیں — (۱) جانور کا اس کی بلیک ہونا پس اگر کسی دوسرے کی بکری ذبح کی اور اس کے مالک نے بعد میں اجازت دیدی یا توبہ کرنے کے بعد وہ اس کا ضمان دیکر اس کا مالک ہو گیا تو جائز نہ ہوگا یعنی دم ادا نہ ہوگا — (۲) جانور کا چرنے والا (چوپایہ) یعنی بکری، بھیر، دنبہ، گائے، بھینس، اونٹ ہونا اس کے علاوہ کوئی جانور مثلاً مرغی ذبح کی تو جائز نہ ہوگا جیسا کہ قرآنی کئے حکم ہے (مؤلف) — (۳) اُن عیوب سے خالی ہونا جو قرآنی کئے مانع ہیں — (۴) شرط یہ کہ اونٹ پورے پانچ سال کا ہو کر چھٹے سال میں لگ چکا ہو اور گائے بھینس دو سال کی ہو کر تیسرے سال میں شروع ہو چکی ہو اور بکری ایک سال کی ہو کر دوسرے سال میں شروع ہو چکی ہو، دنبہ یا بھیر کا بچہ چھ ماہ کا اگر ایسا ہو یا تازہ ہو کہ دیکھنے والے کو سال بھر کے دنبہ یا بھیر کی مانند معلوم ہو تو وہ بھی جائز ہے اور اگر دبلا ہو تو اس کے لئے بھی بکری کی طرح ایک سال کا ہونا شرط ہے — (۵) ذبح کرنا پس اگر زخمی صدقہ کر دیا تو جائز نہیں ہے، ہاں اگر کسی فقیر کو زندہ دیدیا اور اس کو ذبح کے لئے وکیل بنا دیا اور نہ کہ دیا کہ ذبح کے بعد تمہارا ہے تو جائز ہے (اگر ذبح سے پہلے غلیل کر دی تو جائز نہ ہوگا) — (۶) ذبح کرتے وقت ذبح کرنے والے کا بسم اللہ پڑھنا، اگر ذبح کرنے والا شافعی مذہب کا ہے اور اس نے ذبح کرتے

سہ ش ستم نغ و بخر عن الخانیہ وش وغنیہ سہ ش تصرف سہ بخر و وش وغنیہ سہ حاشیہ علم

وقت بسم اللہ کہنا عذر ترک کر دیا تو جائز نہیں ہے۔ (۷) حدود حرم میں ذبح کرنا بالاتفاق شرط ہے خواہ وہ ہری شکار کی ہو
 (جیسے تمسح و قرآن کی) یا جزا کی ہو سب کا یہی حکم ہے سوائے اس ہری کے جو اسلحہ میں تھک گئی ہو، پس اگر حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح
 کیا تو ذبح کے طور پر جائز نہیں ہے لیکن اگر اس کا گوشت چھ مسکینوں پر صدقہ کر دے اور ہر مسکین کو نصف صاع گندم کی قیمت کے برابر
 گوشت دے تو کفارۃ تہنہ کے طور پر جائز ہے۔ (۸) ذبح کرنے والے کا مسلمان یا کاتبی ہونا۔ (۹) نیت، یعنی
 دم کفارہ کی نیت سے ذبح کرنا اور نیت کا ذبح کے ساتھ متصل ہونا اگر نیت ذبح کے فعل کے متصل نہیں کی یا ذبح کے بعد کی تو
 دم ادا نہ ہوگا۔ (۱۰) حیات کے بعد ذبح کرنا، پس اگر ہری کو پہلے ذبح کر دیا اس کے بعد حیات منود ہوئی تو وہ دم اس
 حیات کے لئے جائز ہوگا جیسا کہ قسم توڑنے سے پہلے قسم کا کفارہ دینے سے ادا نہیں ہوتا۔ (۱۱) ممکن ہونے کی صورت میں
 اس کا گوشت صدقہ کرنا اور اس میں سے خود نہ کھانا (یعنی فقیر موجود ہو تو اس کو دینا، اگر فقیر موجود نہ ہو تو ذبح کر کے چھوڑ دینا کافی ہوگا)۔
 (۱۲) اس کا گوشت ایسے لوگوں پر صدقہ کرنا جو صدقہ کے مستحق ہوں مثلاً فقراء و مساکین وغیرہ، پس اگر وہ گوشت
 کسی مالدار کو دیدیا تو جائز نہیں ہے یعنی دم ادا نہ ہوگا اور اسی طرح اگر بے اصول یعنی باپ ماں، دادا دادی، نانہانی وغیرہ کو یا
 فروع یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی وغیرہ کو یا بیوی نے شوہر کو یا شوہر نے بیوی کو یا کسی ہاشمی کو دیا تو جائز نہیں ہے اور اس پر اس کی
 قیمت واجب ہوگی اور معنی بقول کی بنا پر کافر کو بھی دم کا گوشت دینا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ کافر ذمی ہو اور جو حقلاً زیادہ مستحق ہو
 اس کو دینا افضل ہے۔ (۱۳) ذبح کرنے کے بعد گوشت کو خود ہلاک نہ کرنا، اگر ذبح کرنے کے بعد اس کو خود ہلاک کر دیا مثلاً
 اس کو بیچ دیا یا کسی مالدار کو ہبہ کر دیا یا اس کو تلف یا ضائع کر دیا تو جائز نہیں ہے یعنی دم ادا نہ ہوگا وہ اس کی قیمت کا ضمان دے گا اور
 اور اس قیمت کو فقراء پر صدقہ کرنا واجب ہوگا لیکن دم قرآن اور دم تمسح اور غلی ہری کا گوشت اگر ذبح کے بعد وہ خود ہلاک کر دے گا
 تو اس پر کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا نہ اس کا بدل واجب ہوگا اور نہ اس کی قیمت واجب ہوگی، اور اگر ذبح کیا ہو یا جانور ذبح کے بعد
 اس کے اختیار کے بغیر خود ہی ہلاک ہو گیا مثلاً چوری ہو گیا تو اس پر کچھ ضمان واجب نہ ہوگا لیکن اگر ذبح سے پہلے ہلاک ہو گیا اگرچہ
 اس کے اختیار کے بغیر ہو، مثلاً زخمی چوری ہو گیا تو اس کے بدلے میں دوسرا جانور ذبح کرنا واجب ہوگا اور جو جانور شکر انبیا
 جزا کے طور پر واجب ہوتا ہے اگر وہ ذبح سے قبل ہلاک ہو جائے تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا جائز نہیں ہے (یعنی اس کے بدلے میں
 دوسرا جانور ذبح کرنا واجب ہے)۔ (۱۴) ایسے جانور میں جس میں شرکت جائز ہے یعنی اونٹ، گائے، بیل، بھینس میں کسی ایسے
 شخص کا شریک نہ ہونا جس کی نیت قربت (عبادت) و ثواب کی نہ ہو، پس اگر ان میں سے کسی ایک شخص کی نیت گوشت کی ہوئی تو سب
 کی طرف سے دم ادا نہیں ہوگا اور اگر سب کی نیت قربت (ثواب) کی ہے اگرچہ جنس قربت مختلف ہو مثلاً کسی کی نیت دم قرآن یا دم
 کی ہو اور دوسرے کی نیت دم جزا یا دم احصاء کی ہو تو سب کی قربانی جائز ہے اور سب کی جنس کا متقدّم ہونا افضل ہے۔

(۱۵) دم تمسح اور دم قرآن کا ایسا شخص ذبح ہونا شرط ہے اس سے پہلے ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور دونوں کے لئے بالاجماع یہ شرط نہیں ہے۔

لے علم تہ باب و شہرہ وغیرہ بالاعتقاد۔

(تتمہ) (۱) دم ادا ہونے کیلئے سب ایکن کی تعداد شرط نہیں ہے (عام لوگوں میں مشہور ہے کہ سات مسکینوں کو دیا جائیگا اس کی کوئی اصل نہیں ہے) اگر ایک مسکین کو سارا گوشت ایک ہی دفعہ میں دیدیا تب بھی جائز ہے — (۲) دم کا گوشت ہر ایک کے فقیر کو دینا جائز ہے حرم کے فقیر کا ہونا شرط نہیں ہے اور یہ بھی شرط نہیں کہ صدقہ حرم ہی میں صدقہ کرے اس لئے اگر صدقہ حرم میں ذبح کرتے کے بعد حرم سے باہر لے جا کر حرم یا بیرون حرم کے فقیر کو دیدے تب بھی جائز ہے صرف حرم میں ذبح کرنا شرط ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا البتہ حرم کے فقیر کو دینا افضل ہے لیکن اگر دوسرے فقراء حرم کے فقراء سے زیادہ محتاج ہوں تو پھر ان کو دینا افضل ہے — (۳) دم کے بدلے میں قیمت دینا جائز نہیں ہے لیکن اگر کسی ایسے دم کے گوشت میں کچھ کھالیا جس کا کھانا اس کیلئے جائز نہیں تھا یا اس کو تلف کر دیا تو اب اس کھانے ہوئے یا تلف کئے ہوئے گوشت کی قیمت کا فقراء پر صدقہ کرنا واجب ہے، یا اگر وہ دم تنخیر کے طور پر واجب ہوا ہو تو کھانا دینے کے طور پر اس کی قیمت ادا کرنا جائز ہے۔

شرائط جواز صدقہ صدقہ کے جواز کی نو شرطیں ہیں: (۱) مقدار اور وہ نصف صاع گندم یا اس کا آٹا یا ستویا ایک صاع جو یا اس کا آٹا یا ستویا ایک صاع کھجور یا صحیح قول کی بنا پر ایک صاع کشمش ہے پس اگر اس مقدار سے کم دیا تو جائز نہ ہوگا بلکہ وہ سب نفلی صدقہ ہو جائے گا اور اگر اس مقدار سے زیادہ دیا تو وہ زیادتی نفلی صدقہ ہو جائے گی اور اس پر ثواب دیا جائے گا، صاع کا اعتبار وزن سے ہے اور وہ آٹھ رطل ہے (یا گری میسر سے سات رطل تین میسر کے قریب ہوتا ہے)۔

(۲) جنس، اور وہ گندم، اس کا آٹا، اس کا ستوا اور جو، اس کا آٹا، اس کا ستوا اور کھجور اور کشمش، ان چار قسموں سے ہوتا شرط ہے اس کی اور کوئی پانچویں قسم نہیں ہے جس کا ادا کرنا مقدار کے اعتبار سے جائز ہو، پس ان کے علاوہ باقی تمام اجناس میں صدقہ کی ادائیگی مقدار مذکورہ کے اعتبار سے نہیں ہوگی بلکہ قیمت کا اعتبار ہوگا مثلاً چاول، مکئی، جوار، یا جرو، ماش، سورجنا، باقلا، پیاز وغیرہ ان سب کی ادائیگی میں نصف صاع گندم یا ایک صاع جو کی قیمت کا اعتبار ہوگا (مثلاً نصف صاع گندم یا ایک صاع جو کی قیمت سے جس قدر چاول یا جوار یا جرو وغیرہ ملتے ہوں اسی قدر دیتے جائیں گے) روٹی اگرچہ گندم کی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے پس روٹی کو وزن کر کے نصف صاع دینا جائز نہیں ہے (بلکہ نصف صاع گندم کی قیمت سے جس قدر روٹیاں ملیں صدقہ کرنا واجب ہے) اور منصوص وغیر منصوص تمام اجناس میں قیمت لگا کر دینا یا دینا یا فلوس (روپیہ پیسہ وغیرہ) یا سلمان وغیرہ دینا بھی جائز ہے، گندم کی بجائے گندم کا آٹا دینا اور گندم اور اس کے ٹکڑے کی بجائے اس کی قیمت کا روپیہ پیسہ دینا یعنی جنس دینے کی بجائے اس کی قیمت دینا افضل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ اس سے فقیر کی ضرورت زیادہ بھی طرح پوری ہوتی ہے، اور یہ حکم فراخی کے زمانہ میں ہے اور اگر قحط سالی کا زمانہ ہو تو جنس کا دینا افضل ہے اور بعض نے کہا کہ جنس منصوص علیہ کا دینا ہر حال میں افضل ہے خواہ قحط سالی کے دن ہوں یا قحط سالی کے کیونکہ اس میں سنت کی موافقت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے پس اختلاف ہے اور ذکوۃ و فطرہ کے بارے میں فقہانے کہہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک صدقہ واجب ہونے کے وقت کی قیمت کا اعتبار ہوگا اور صاحبین کے نزدیک

ادائیگی کے دن کی قیمت کا اعتبار ہوگا پس یہاں بھی ہونا چاہئے، اور ایک مخصوص علیہ کے عوض دوسری مخصوص علیہ پر قیمت کے اعتبار سے دینا جائز نہیں ہے خواہ دونوں ایک ہی قسم کی ہوں یا علیحدہ قسم کی، پس اگر کسی شخص نے ایک صاع اوسطہ کی گندم کے عوض نصف صاع عمدہ قسم کی گندم دی یا نصف صاع کھجور دی جس کی قیمت نصف صاع یا اس سے زیادہ مثلاً ایک صاع گندم کے برابر ہے تو یہ جائز نہیں ہے بلکہ اسی قدر ادا ہوگی جس قدر وہ جنس دی گئی ہے اور باقی دے کر اس کو پورا کرنا اس پر واجب ہے اور اسی طرح مخصوص علیہ کو غیر مخصوص علیہ سے بدلنا جائز نہیں مثلاً گہوڑوں کو مکئی سے بدلنا اور اس کی صورت یہ ہے کہ نصف صاع گندم سے جس قدر مکئی آتی ہے اس قدر مکئی کی قیمت سے نصف صاع سے کم قسم کی گندم دینا جائز نہیں ہے لیکن قیمت کے اعتبار سے مخصوص علیہ کے بدلے غیر مخصوص علیہ دینا جائز ہے پس اگر کسی نے تین سیر مکئی یا چارول یا مسودیا جس کی قیمت نصف صاع گندم کے برابر ہے تو جائز ہے، اور اولیٰ یہ ہے کہ گندم و جو کا آٹا اور ستواور کشمش میں احتیاطاً وزن اور قیمت دونوں کی رعایت کرے اور مخصوص علیہ جنسوں کو تاسکے ساتھ ملا کر دینا بھی جائز ہے مثلاً اگر نصف صاع جو اور نصف صاع کھجور یا نصف صاع کھجور اور چوتھائی صاع گندم یا نصف صاع جو اور چوتھائی صاع گندم دیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک تمام صدقہ ایک ہی جنس سے ادا ہونا چاہئے، اس کو بکر الاوق نے فطرہ کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ لہٰذا اور اگر قیمت دینا چاہے تو شیخین کے نزدیک گندم و جو و کھجور تینوں میں سے جس کی قیمت چاہے دیدے اور امام مجتہد کے نزدیک گندم کی قیمت ادا کرے۔ لہٰذا

(۳) ایک فقیر کو نصف صاع گندم سے کم نہ دینا پس نصف صاع گندم کو دو یا زیادہ فقیروں میں تقسیم نہ کیا جائے ہی صحیح ہے اگر ایسا کیا تو جائز نہیں ہے بخلاف صدقہ فطر کے (کہ اس میں نصف صاع کو چند فقیروں پر تقسیم کرنا جائز ہے)۔ (اسی طرح اگر قیمت دے تو اس میں بھی نصف صاع کی قیمت سے کم کسی فقیر کو نہ دے، مگر لیکن اگر وہ صدقہ نصف صاع گندم سے کم ہی واجب ہوا ہے تو اس کا لیک فقیر کو دینا جائز ہے اور ایک فقیر کو نصف صاع سے زیادہ گندم دیا یا اس کی قیمت دی) تو جس قدر دنا نہ دیا ہے وہ نفلی صدقہ ہوگا اور وہ صدقہ واجبہ میں شمار نہیں ہوگا لہٰذا

(۴) ایسے شخص کو دینا جو صدقہ واجبہ لینے کا مستحق ہو، اور وہ یہ ہے کہ وہ غنی (مالدار) یعنی زکوٰۃ کے نصاب کے برابر مال یا ایسے اسباب مالک نہ ہو جو اس کی ضروریات مثلاً مکان، لباس اور گھر کا دیگر سامان فرش، برتن، گھوڑا، خادم وغیرہ سے زائد ہو، اس مال میں بڑھنا اور سال گزنا مشروط نہیں ہے بخلاف زکوٰۃ کے اور وہ شخص اس کا غلام یا کسی مالدار کا غلام یا اگر کاتب ہو اور نہ ہاشمی کا غلام ہو نہ ہاشمی کا آقا ہو اور نہ حری کا فر ہو اور مفتی بنقول کی بنا پر زکوٰۃ کا فر بھی نہ ہو، اور صدقہ دینے والے کے اصول و فروع یعنی اس کا باپ، ماں، وادارادی، نانائانی وغیرہ اولاد اس کی اولاد بیٹے، پوتے، بیٹیاں، پوتیاں وغیرہ بھی نہ ہوں، اور بیوی کے لئے اپنے شوہر کو اور شوہر کے لئے اپنی بیوی کو دینا جائز نہیں ہے، بھائی ہیں اور دیگر تمام رشتہ دار مثلاً چچا، تانیا، پھوپھا، پھوپھی، قالہ، ماموں کو دینا جائز ہے اگر صدقہ دینے والے نے کسی کو صرف سمجھ کر دیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ مصروف نہیں تھا تو صحیح قول کی بنا پر ادا ہو گیا لیکن اگر

لہٰذا باب وشرط وخیوش وخور وبقا لہٰذا شر وغبہ لہٰذا علم لہٰذا لہٰذا وشر وغبہ لہٰذا

بعد میں معلوم ہوگا کہ وہ دینے والے کا غلام تھا تو ادا نہیں ہوگا، ایسے مسافر کو دینا جائز ہے جو اپنے مال سے منقطع ہے (یعنی جس کا نفقہ ختم ہو چکا ہو) اور اس کا مال گھر پر ہے جس کے حاصل کرنے سے وہ سفر میں عاجز ہے۔

(۵) اگر کھانا اباحت کے طور پر کھائے تو فقیر کافی، بالحد دو وقت پیٹ بھر کر کھانے پر قادر ہوتا، تملیک کے لئے یہ شرط نہیں ہے کیونکہ تملیک چھوٹے بچے کے لئے بھی جائز ہے جو کچھ پیٹ چھوٹا ہے (یعنی قریباً بلوغ نہیں ہے) اس کو کھانا کافی نہیں ہے اور جو کچھ قریب البلوغ ہے اس کو کھانا کافی ہے۔ (۶) اگر کھانا اباحت کے طور پر کھائے تو یہ بھی شرط ہے کہ دو وقت صبح و شام یا دو روز صبح کو ایک ہی شخص کو یا دو روز شام کو ایک ہی شخص کو کھائے اور پہلی صورت یعنی ایک ہی دن کے صبح و شام کھانا اونی ہے، صرف ایک وقت یعنی صرف صبح یا صرف شام کو کھانا جائز نہیں ہے اگرچہ کئی لوگوں کو کھائے یہی اصح ہے اور دوسرے وقت میں بھی وہی ہونے چاہئیں جن کو پہلے وقت میں کھلایا ہے پس اگر صبح کو کچھ فقیروں کو کھلایا اور شام کو ان کے علاوہ دوسرے فقیروں کو کھلایا تو جائز نہیں ہے لیکن اگر ایک وقت والے فقیروں کو دوسرے وقت بھی کھلایا تو اب جائز ہو جائے گا۔

(۷) دونوں وقت میں پیٹ بھر کر کھانا شرط ہے اگر ان میں سے کسی کا پہلے سے پیٹ بھر رہا تھا اور کھانے میں شریک ہو گیا تو اس میں مشلخ کا اختلاف ہے اصح یہ ہے کہ اس کو کھانا کافی نہ ہوگا اور اس بارے میں پیٹ بھرنے کا اعتبار ہے مقدار کا اعتبار نہیں جیسا کہ تملیک میں مقدار طعام کا اعتبار ہے پیٹ بھرنے کا اعتبار نہیں، پس اگر فقرار کو مقدار واجب سے کم کا کھانا پکا کر دیا گیا اور اس سے اُن سب کا پیٹ بھر گیا تو جائز ہے اور اگر ان کو بقدر طجب کھانا پکا کر دیا گیا لیکن اُس سے اُن کا پیٹ نہیں بھرا تو جائز نہیں بلکہ اتنا کھانا دینا واجب ہوگا کہ جس سے ان کا پیٹ بھر جائے۔ (۸) صدقہ کی ادائیگی حیثیت سرزد ہونے کے بعد ہونا،

پس اگر حیثیت کے وقوع سے پہلے صدقہ ادا کر دیا تو جائز نہیں ہے جیسا کہ قسم توڑنے کا کفارہ قسم توڑنے سے پہلے ادا کیا تو ادا نہیں ہوگا۔ (۹) کفارہ کا صدقہ ادا کرنے کے متصل کفارہ کی نیت ہونا اگر صدقہ دیتے وقت نیت نہیں کی تھی بلکہ اس سے پہلے یا پیچھے نیت کی تو کفارہ ادا نہ ہوگا۔

(تکمیلہ) (۱) گہروں کی روٹی کے ساتھ سالن ہونا شرط نہیں بلکہ مستحب ہے گہروں کے علاوہ کسی اور چیز مثلاً بخور وغیرہ کی روٹی کے ساتھ سالن شرط ہونے میں اختلاف ہے (اس لئے احتیاط یہ ہے کہ جو وغیرہ کی روٹی کے ساتھ سالن دے سکے) (۲) اگر تملیک اور اباحت دونوں کو جمع کیا (یعنی ایک وقت پیٹ بھر کر کھلایا اور ایک وقت کی قیمت یا چوتھائی صلہ گندم دیدیا) مثلاً صبح کو کھانا کھلایا اور شام کے کھانے کی قیمت دیدی یا اس کے برعکس کیا یعنی شام کا کھانا کھلایا اور صبح کے کھانے کی قیمت دیدی یا دوسرے وقت کے لئے مخصوص علیہ جس کا نصف یعنی گندم کا چوتھائی صلہ یا کھجور کا نصف صلہ دیدیا تو بلا خلاف جائز ہے اور اسی طرح اگر مسکین کو نصف صلہ جو یا کھجور اور چوتھائی صلہ گندم دیدی تو اصل کی روایت کے مطابق جائز ہے۔

(۳) کھانے کی تملیک و اباحت میں صورت مساکین کی تعداد شرط نہیں بلکہ معنی متعدد ہونا چاہئیں (یعنی مسکین کا مختلف ہونا

شرط نہیں ہے) پس اگر مثلاً ایک ہی مسکین کو چھ مسکینوں کا کھانا چھ روز میں دیا یعنی ایک ہی مسکین کو ہر روز نصف صاع گندم یا ایک صاع دوسری مخصوص جنس دیتا رہا یا چھ روز تک روزانہ صبح و شام ایک ہی مسکین کو پیٹ بھر کر کھانا کھلا دیا تو ہمارے نزدیک بلا خلاف جائز ہے، لیکن اگر ایک دن میں ایک ہی دفعہ یا متعدد دفعہ چھ مسکینوں کو کھانا یعنی تین صاع گندم یا چھ صاع جو یا کھجور دیا تو اس کے بارے میں ہمارے اندے سے کوئی روایت نہیں ہے اور شارح کا اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ جائز ہے اور اکثر شارح کے نزدیک صرف ایک ہی مسکین کا صدقہ ادا ہوگا (اور باقی نفلی صدقہ ہو جائے گا) اور اسی پر فتویٰ ہے لیکن اگر اس کو اباحت کے طور پر کھلا دیا تو بلا خلاف جائز نہیں ہے سہ اور اسی طرح اگر تمام صدقہ دو مسکینوں کو دیدیا تو صرف وہی مسکینوں کا ادا ہوگا اور باقی واجب میں شمار نہیں ہوگا بلکہ نفلی صدقہ ہو جائے گا سہ

جائزیت کی جزاء میں اگر روزے رکھے جائیں تو ان کے جائز ہونے کی پانچ شرطیں ہیں: —
شرائط جوازِ روزہ (۱) نیت کرنا نیت کے بغیر روزہ ادا نہیں ہوتا — (۲) رات میں روزہ کی نیت کرنا، اگر

صبح صادق طلوع ہونے کے بعد نیت کی، اگرچہ زوالِ آفتاب سے پہلے کی ہو یا غروبِ آفتاب سے پہلے نیت کی تو جائز نہیں ہے یعنی بالاجمل عدہ روزہ کفارہ کے روزے کی بجائے صحیح نہیں ہوگا — (۳) نیت میں یہ تعین کرنا کہ کفارہ کا روزہ رکھ رہا ہے پس مطلق نیت یا نفل کی نیت یا کسی اور واجب مثلاً نذر یا کفارہ میں وغیرہ کے روزہ کی نیت سے جزاء کا روزہ ادا نہیں ہوگا — (۴) جس چیز کے بدلے میں روزہ رکھتا ہے اس کی تعین کرنا مثلاً یہ کہ تم تمتع یا بال مندانے وغیرہ کی جزاء کے دم کے بدلے میں روزہ رکھتا اگر یہ تعین نہ کیا تو جائز نہیں ہے — (۵) ماہ رمضان اور پانچ ایام مہینہ یعنی عید الفطر، یکم شوال، وعید الاضحیٰ (دسویں ذی الحجہ) وایام تشریق (گیارہویں، بارہویں اور تیرہویں ذی الحجہ) کے علاوہ دنوں میں روزے رکھنا پس اگر ان ایام میں روزہ رکھے گا تو جائز نہیں ہے دوبارہ رکھنا واجب ہوگا سہ

(تتمہ گلاب) (۱) جزاء کے روزوں کو پہلے (لگاتار) رکھنا شرط نہیں ہے پس اختیار ہے خواہ متفرق طور پر رکھے یا لگاتار رکھے لیکن لگاتار رکھنا افضل ہے کیونکہ عبادت میں جلدی کرنا افضل ہے عزم میں رکھنا بھی شرط نہیں ہے پس جہاں چاہے رکھ سکتا اگرچہ حرم میں رکھنا افضل ہے اور احرام کی حالت میں رکھنا بھی شرط نہیں ہے البتہ قرآن کے تین روزے حج کے مہینوں میں حج و عمرہ کے احرام کے بعد اور تمتع کے تین روزے عمرہ کے احرام کے بعد رکھنا شرط ہے دونوں کو حج کے مہینوں سے پہلے اور قرآن طے کرنے کو حج و عمرہ کے احرام سے پہلے اور تمتع والے کو احرام عمرہ سے پہلے رکھنا جائز نہیں ہے (جیسا کہ قرآن و تمتع کے بیان میں گذر چکا ہے)۔

(۲) جو شخص بڑھاپے یا کسی ایسے مرض کی وجہ سے جس سے صحیابہ ہونے کی امید نہ رہی ہو روزے رکھنے سے عاجز ہو جائے تو اس کو روزہ کا فدیہ دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ اگر کفارہ جنابت شکر کے لئے ہدی کا جانور نہ پائے یا ہدی خریدنے کے لئے رقم پر قاصر نہ ہو اور نہ ہی چھ مسکینوں کو کھانا کھلانے پر قادر ہو اور نہ ہی بڑھاپے وغیرہ کی وجہ سے روزہ رکھنے پر قادر ہو اور وہ چاہے کہ تین روزوں کا

اس کے لئے ممکن ہے کہ وہ عبر کرے یعنی جب تک حج کا وقت باقی ہے انتظار کرے حتیٰ کہ اس کا حج قوت ہو جائے پھر وہ وقوف عرفہ قوت ہو جانے کے بعد عمرہ کے افعال ادا کر کے اپنے احرام سے باہر ہو جائے۔ سہ بخلاف اس شخص کے جو وقوف عرفہ و طواف زیارت دونوں سے مدد نہ لگایا ہو اس لئے کہ اس کے لئے اس کا پورا کرنا دشوار ہے مگر یہ کہ وہ حدودِ حرم میں ہدیٰ ذبح کر اگر احرام سے حلال ہو جائے۔ سہ (۳) جس طرح طواف و وقوف عرفہ دونوں سے مدد دینے جانے پر حل میں احصارِ تحقق ہوتا ہے اسی طرح حرم میں بھی تحقق ہو جاتا ہے، حرم سے مراد تمام حدودِ حرم ہے جو مسجدِ حرام و مکہ معظمہ وغیرہ کو شامل ہے (حدودِ حرم کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے) اور زمینِ حرم کے علاوہ (یہاں پر) باقی سب حل ہے خواہ وہ میقات کے اندر کی جگہ ہو یا اس سے باہر کی ہو سکہ پس اگر مکہ مکرمہ میں ہی محرم کو کوئی ایسا مانع پیش آجائے کہ وقوف عرفات اور طواف زیارت دونوں شکر کے تو وہ بھی محصر ہے سکہ اور اگر وقوف طواف دونوں پر یا دونوں میں سے کسی ایک پر قادر ہے تو وہ محصر نہیں ہے یہی صحیح ہے سہ

(۴) اگر کسی محصر نے جملہ کر کے اپنا حج فاسد کر دیا تو وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے اپنا حج فاسد نہیں کیا یعنی اس پر باقی واجباً کو بحال لانا اور تمام ممنوعات احرام سے بچنا واجب ہے اور اس پر دم فساد اور دم حصر واجب ہے یعنی دم حصر احرام سے باہر نہ ہونے کے لئے واجب ہے اور اس پر آئندہ سال اس حج کی قضا واجب ہے۔

اصرار کے اسباب بارہ ہیں، اگر ان میں سے کوئی امر پیش آگیا تو وہ محصر کہلائے گا، وہ اسباب
 یہ ہیں : — (۱) کسی دشمن کا روکنا خواہ وہ دشمن مسلمان ہو یا کافر اور خواہ بادشاہ ہو یا بادشاہ
 نہ ہو، اور یہ اس وقت ہے جبکہ اس راستہ کے سوا اور کوئی راستہ نہ پائے یا دوسرا راستہ بہت زیادہ طویل یا بہت زیادہ دشوار ہو اور اس سے
 معتبر درجہ کا ضرر پہنچتا ہو، پس اگر دشمن نے مکہ مکرمہ یا عرفات جانے کا راستہ روک دیا اور محصر نے کوئی دوسرا راستہ پالیا تو اگر اس راستہ
 کی دلائی یا دشواری کی وجہ سے اس شخص کو معتبر درجہ کا ضرر پہنچتا ہے تو وہ شرعاً محصر ہے ورنہ نہیں یعنی اگر اس کو اس راستہ سے معتبر درجہ
 نہیں پہنچتا تو وہ شرعاً محصر نہیں ہے۔

(۲) کسی ایسے دندرہ کا موجود ہونا جس کے دفع کرنے سے وہ عاجز ہو، دینوں سے مراد شیر چیتا، تیندوا وغیرہ حملہ کرنے والا دندرہ ہے اور کٹ کھٹنے کا بھی یہی حکم ہے جبکہ وہ شخص اس کے دفع کرنے سے عاجز ہو جائے۔
(۳) قید ہونا یا بادشاہ کا منع کرنا اگرچہ اس کا منع کرنا احرام باندھ لینے کے بعد ہو گا۔
(۴) بڑی ٹوٹ جانا یا اتنا تنگڑا ہو جانا کہ سفر نہ کر سکے مثلاً

(۵) پیدل اور سواری پر چلنے کی وجہ سے مرض کی زیادتی کا خوف ہونا خواہ یہ خوف اپنے قلبِ قلن کی بنا پر ہو یا کسی مسلمان دیندار طبیب کے خبر دینے سے ہو سنا۔ پس مرض کی حد جس سے احصاء ثابت ہوتا ہے ہمارے فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ اس کو چلنے اور سوار ہونے کی طاقت نہ ہو۔ اگر فی الحال قدرت ہو لیکن پیدل یا سواری پر چلنے سے مرض کی زیادتی کا خوف ہو تب بھی یہ حکم ہے سنا۔

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

اس لئے کہ اب وہ اس شخص کے ساتھ مکہ مکرمہ پہنچ سکتا ہے اور اگر ایسا شخص نہ ملے جس کے ہمراہ وہ ہدی بھیجے تو اس کے لئے احرام سے باہر ہونا ممکن نہیں ہے اگرچہ اس کے ساتھ ہدی موجود ہو پس وہ اس محصر کی مانند ہے جو ہدی پر قادر نہیں ہے پس اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے شہر کی طرف واپس ہو جائے اور اپنی جگہ سے ہدی یا اس کی قیمت (مکہ مکرمہ بھیجے) اور اس کے وہاں پہنچنے تک احرام سے باہر ہونے کو مؤخر کرے) یا وہ احرام کی حالت میں رہے یہاں تک کہ اگر حج فوت ہونے سے پہلے اس کا احصار زائل ہو جائے تو وہ حج ادا کر لے اور اگر اس کا احصار قائم رہے یہاں تک کہ اس کا حج فوت ہو جائے اور اس کو ہدی نہ ملے تو وہ (عمرہ کا طواف سعی کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ مکہ مکرمہ پہنچنے پر قادر ہو اس لئے کہ اگر وہ ہدی کا جانور نہ پائے تو وہ وہاں کھانا دینا اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا بلکہ وہ ہدی میسر آنے تک احرام کی حالت میں رہے یا طواف سعی کر کے حلق کر لے اور احرام سے باہر ہو جائے جیسا کہ خانہ میں ہے لیکن اگر وہ شخص ہمیشہ اس حالت میں رہا کہ نہ وہ خود مکہ مکرمہ پہنچنے پر قادر ہوتا ہے اور نہ ہی وہاں ہدی بھیجنے پر قادر ہوتا ہے تو وہ ہمیشہ احرام کی حالت پر باقی رہے گا یہی مشہور مذہب ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ حل میں (یعنی حدود حرم سے باہر کسی بھی جگہ) راستہ بھولا ہو لیکن اگر حدود حرم میں راستہ بھولا ہو تو جس کے نزدیک حدود حرم میں احصار ثابت ہوتا ہے اس کے قول پر اگر وہ کسی شخص کو نہ پائے (جو اس کو راستہ بتا دے) تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ ہدی کو اگر اس کے ساتھ ہے ذبح کر دے اور احرام سے باہر ہو جائے اور غایت میں ہے کہ جیسے کے شمار اور رویت ہلال کو بھولنے والا شخص محصر نہیں ہے بلکہ وہ حج فوت ہو جانے والے کے حکم میں ہے۔

(۱۱) شوہر کا زوجہ کو نقلی حج یا واجب لغیرہ یا عمرہ سے روکنا جبکہ عورت نے شوہر کی اجازت کے بغیر اس کا احرام باندھا ہو بخلاف فرض حج کے، پس اگر کسی عورت نے حج نفل یا عمرہ یا واجب لغیرہ کا احرام یعنی جس کو اس نے اپنے فعل سے اپنے اوپر واجب کر لیا جیسا کہ حج کی مذکور کی ہو اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر باندھا پھر اس کے خاوند نے اس کو روک دیا تو وہ عورت محصرہ ہے کیونکہ خاوند کا حق اس کے ساتھ متعلق ہے لیکن اگر خاوند کی اجازت سے احرام باندھا ہو تو اب اس کو منع کرنا جائز نہیں ہے، اور اگر اس عورت کا خاوند نہ ہو اور اس کا محرم ہو اور اس عورت کے ساتھ سفر کر رہا ہو تو وہ عورت محصرہ نہیں ہے اور اگر اس عورت کا محرم بھی نہ ہو تو وہ شرعاً محصرہ ہے کیونکہ اس عورت کو محرم یا خاوند کے بغیر سفر کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر بدست سفر کی مقدار سے کم فاصلہ ہو تو جائز ہے اور اگر اس عورت نے اپنے خاوند کی اجازت سے احرام باندھا اور اس عورت کا محرم موجود ہے تو وہ عورت محصرہ نہیں ہوگی اگرچہ خاوند اس کو منع کرے کیونکہ جب خاوند نے اس کو اجازت دیدی ہے تو اب اس کے لئے اس کو روکنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ آزاد عورت اپنے منافع کی مالک ہے اور خاوند نے اس کو اجازت دیکر اپنا حق ماقطاً کر دیا ہے اور اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اجازت دینے کے بعد وہ اس کا احرام کھلا دے، اور اگر اس عورت کا محرم نہیں ہے اور اس نے اپنے خاوند کی اجازت سے احرام باندھا ہے اور اس کا خاوند اس کے ساتھ سفر پر روانہ ہوا پھر اس کے ساتھ جانے سے رک گیا، تو اس صورت میں بھی وہ محصرہ نہیں ہوگی اور اگر اس کا خاوند بابتدار میں اس کے ساتھ نہیں نکلا تو وہ محصرہ ہے اس لئے کہ اس صورت میں اس کا کلنا معصیت ہے اور یہ سب کچھ نفل حج کے بارے میں ہے،

اور اگر اس نے فرض حج کا احرام باندھا اور اس عورت کا محرم ہے جو اس کے ساتھ جاتا ہے اور اس کے خاوند نے منع کیا تو وہ عورت محصرہ نہیں ہوگی خواہ اس نے خاوند کی اجازت سے احرام باندھا ہو یا اجازت کے بغیر باندھا ہو کیونکہ استطاعت ثابت ہونے کے بعد خاوند کے لئے عورت کو فرض حج سے روکنا اور اس کا احرام کھلوانا جائز نہیں ہے اور اگر اس عورت کا محرم نہ ہو تو اگر اس عورت کا خاوند اس کے ساتھ روانہ ہو تو وہ عورت محصرہ نہیں ہے اور یہ واضح بات ہے، اور اگر اس کا خاوند اس کے ساتھ نہیں نکلا تو وہ محصرہ ہے کیونکہ خاوند کو اس کے ساتھ روانہ ہونے کے لئے مجبور نہیں کیا جائے گا اور خاوند کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنی عورت کو روانہ ہونے کی اجازت دے جیسا کہ اگر وہ عورت فرض حج کے لئے احرام باندھے اور اس کا خاوند نہ ہو تو محرم (تباہی بھی حکم ہے) اولین دونوں صورتوں میں عورت کو خود بھی سفر پر روانہ ہونا جائز نہیں ہے جبکہ فاصلہ بعید (مسافت سفر سے زیادہ) ہو، اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس عورت نے حج فرض کا احرام حج کے مہینوں میں باندھا ہو، پس اگر عورت نے حج فرض کا احرام اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر حج کے مہینوں سے پہلے باندھا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اگر اس عورت کے اہل شہر عائد حج کے مہینوں سے پہلے حج کے لئے روانہ ہوتے ہیں تاکہ مکہ مکرمہ وقت پر پہنچ سکیں تو خاوند کے لئے اپنی عورت کو روکنا جائز نہیں ہے ورنہ اس کے لئے حج کے مہینوں سے پہلے حج کے لئے روانہ ہونے یا اہل شہر کی روانگی تک اس کو روک دینا جائز ہے جبکہ وہ عورت بہت عرصہ پہلے روانہ ہو رہی ہو، پس اگر عورت نے اہل شہر کی روانگی سے پہلے احرام باندھا لیا تو اس بارے میں تفصیل ہے کہ اگر تھوڑے دن پہلے احرام باندھا ہو تو خاوند اس کو منع نہ کرے ورنہ اس کے لئے اس کو منع کرنا جائز ہے اور اگر اس نے حج کے مہینوں میں احرام باندھا تو خاوند کے لئے اس کا احرام کھلوانا جائز نہیں ہے اگرچہ اہل شہر کی روانگی اس کے احرام باندھنے کے بعد ہو اور اسی طرح آقا کو اپنے غلام یا باندی کو حج سے روک دینا جائز ہے، پس اگر غلام یا باندی کے احرام باندھنے کے بعد اس کے اقلانے روک دیا تو وہ محصرہ خواہ اس نے اپنے آقا کی اجازت سے احرام باندھا ہو یا بلا اجازت باندھا ہو، پس اقلانے نے جائز و درست ہے کہ غلام یا لونڈی کو اجازت دینے کے بعد بھی اس اجازت سے پھر جائے اس لئے کہ غلام یا لونڈی کے منافع اس کے مالک کی ملک ہوتے ہیں اور وہ غلام یا لونڈی ان منافع کی مالک نہیں ہے پس مالک کی طرف (راجع) ہوگا لیکن آقا کی اجازت احرام باندھنے کے بعد آقا کا اس کو منع کرنا مکروہ ہے جبکہ اس کو کوئی ضرورت پیش نہ آئی ہو لیکن ضرورت کی وجہ سے روک دینا مکروہ نہیں ہے جبکہ اس کا حج نفلی ہو اور ضروریات ممنوعات کو جائز کر دیتی ہیں اور اگر اقلانے اپنی باندی کو جو شادی شدہ ہے حج پر جانے کی اجازت دیدی تو اس کے خاوند کیلئے اس کو روکنا اور اس کا احرام کھلوانا جائز نہیں ہے اس لئے کہ شادی کے بعد بھی وہ اور اس کے منافع اس کے مالک کے تصرف میں ہیں پس اس کے لئے جائز ہے کہ اس سے خدمت لے اور اس کے خاوند پر انکار کرنا واجب نہیں ہے لہ

(۱۲) احرام باندھنے کے بعد عورت پر عدت طلاق واجب ہونا پس اگر کسی عورت نے فرض یا نفلی حج کا احرام باندھا پھر اس کے خاوند نے اس کو طلاق دیدی اور اس پر طلاق کی عدت واجب ہوگی تو وہ عورت محصرہ ہوگی خواہ وہ مقیم ہو یا مسافر اور خواہ وہ مکہ مکرمہ میں ہو یا کہیں اور، اور اگرچہ اس کے ساتھ محرم بھی ہو اس پر واجب ہے کہ جس جگہ اس کو طلاق واقع ہوئی ہے وہیں رات

بسر کیا کرے پس اگر وہ مکہ مکرمہ میں ہے تو وہ عرفات کی طرف نہ نکلے اور اگر وہ وقوف عرفات فوت ہو جانے کے بعد حلال ہونا چاہے تو جب چاہے عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے ۱۵

(فائدہ) مذکورہ بالا اسباب احصار میں سے اگر کوئی سبب کسی مرد یا عورت کو نیت وتلبیک کے ساتھ احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے پیش آجائے جو اس کو افعال احرام کی تکمیل سے روک دے تو وہ شخص مختصر ہو جائے گا اور اگر وقوف عرفہ اس کے وقت میں کر لینے کے بعد وہ مانع پیش آیا تو وہ شرعاً محصر نہیں ہوگا پس جب تک وہ حلق کرانے کا صحیح وقت داخل ہونے کے بعد حلق نہ کر لے تمام ممنوعات احرام کے حق میں محرم رہے گا اور اگر حلق کا صحیح وقت داخل ہونے کے بعد اس نے حلق کر لیا تو اب وہ طواف زیارت کرنے سے پہلے تک صرف عورت کے حق میں محرم رہے گا باقی امور کے حق میں نہیں ہیں اگر وہ شخص وقوف عرفہ کر لینے کے بعد حج کے باقی افعال سے روک دیا گیا یہاں تک کہ ایام قربانی گذر گئے تو اس پر حایم واجب ہوں گے یعنی ایک دم وقوف مزدلفہ کے ترک کی وجہ سے اور دوسرا ترک رمی جمار کی وجہ سے اور تیسرا طواف زیارت کی ایام قربانی سے تاخیر کی وجہ سے اور چوتھا حلق کو ایام حلق سے مؤخر کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اگر اس نے حل میں دیہی حدود حرم سے باہر حلق کر لیا تو اس قول کی بنا پر جس کی دوسرے حدود حرم میں حلق کرنا واجب ہے یا بچوں دم بھی واجب ہوگا اور اگر وہ قارن یا متمتع ہے تو جن کے نزدیک ترتیب واجب ہے ان کے نزدیک اس پر حایم بھی واجب ہوگا اور یہ تو معلوم ہو ہی چکا ہے کہ اس کا دم غزلی وجہ سے بالاتفاق ساقط ہو جاتا ہے اور اس پر لازم ہے کہ وہ طواف زیارت کرے اگرچہ عمر کے آخری حصہ میں ہی ہو اس لئے کہ طواف زیارت مکہ ہے اور وہ شخص طواف زیارت ادا کئے بغیر عورت کے حق میں احرام سے باہر نہیں ہوگا اور اگر وہ شخص اتفاقی ہے اور مکہ مکرمہ میں ہے تو وہ مکہ مکرمہ سے رخصت ہونے وقت طواف وداع کرے اور اگر ایسا نہیں ہے تو طواف وداع نہ کرے ۱۶

(۱۷) جب اسباب مذکور میں سے کسی سبب کے پائے جانے کی وجہ سے کسی شخص کے حق میں احصا مختصر ہو جانا اور پیری بھیجنا ثابت ہو جائے خواہ وہ احصار (رکاوٹ) حج سے ہو یا عمرہ سے یا دونوں سے ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ احرام کھولے بغیر اپنے وطن واپس لوٹ جائے اور احرام کی حالت میں رہے یہاں تک کہ وہ مانع (رکاوٹ) زائل ہو جائے پھر رافع دوسرے ہو جانے کے بعد اگر اس کو حج مل سکے تو بہت چھلے پس وہ افعال حج ادا کر کے حقیقی طور پر احرام سے باہر (حلال) ہو جائے اور اگر اس کو حج نہ مل سکے تو حج فوت ہو جانے والے شخص کی طرح عمرہ کے افعال یعنی طواف سعی کر کے اور حلق کر کے حلقی طور پر حلال ہو جائے ۱۸ اور اس پر پیری (بکری ذبح کرنا) واجب نہیں ہے ۱۹ اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ حج کے احرام کی حالت میں محصر ہوا ہو اور اگر عمرہ کے احرام کی حالت میں محصر ہوا تو عمرہ پر قدرت حاصل ہوتے ہی اس کا احصار زائل ہو جائے گا ۲۰ اور اگر زوال احصار کے انتظار میں وقت ہو اور پیری کے ساتھ جلد حلال ہونا چاہتا ہے تو یہ بھی جائز ہے تا کہ احرام میں زیادہ عرصہ تک رہنے کی تکلیف دوسرے ہو جائے ۲۱ اس سے معلوم ہوا کہ یہ اس حق میں رخصت ہوا میں ہر شک نہیں کہ یہ ضرورت کی وجہ سے ہے تا کہ اس کو زیادہ عرصہ تک احرام میں نہ رہنا پڑے کیونکہ وہ اس پر شوار ہو جائے گا اور بیشک اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ احرام کی حالت میں رہ کر اپنے احصار کے زائل ہونے کا انتظار کرے یہاں تک کہ مانع زائل ہو جائے اور یہ بیان ہوا ہے

۱۵ باب شوش وغیرہ مطلقاً ۱۶ باب شرجہ وکرمہ مطلقاً ۱۷ باب ۱۸ غنیہ ۱۹ مدونہ وشرح الیاب مطلقاً ۲۰

(۲) اور جب مختصر ہدی ذبح کے بغیر حلال نہ ہو سکتا ہو اور وہ ہدی کے ذریعے حلال ہونا چاہے تو اگر اس نے صرف حج یا عمرہ کا
 احرام باندھا ہے تو اس پر واجب ہے کہ کسی شخص کو ایک ہدی (قریبانی کا جانور) یا اس کی قیمت دیکر حرم میں بھیجے تاکہ وہ اس قیمت سے وہاں پر ہدی
 خرید لے اور اس کو لے کر رکھ سکے وہ اس کی طرف سے صدقہ حرم میں جا کر ہدی ذبح کرے سنا اور اس بدعت میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس قیمت
 کی رقم کو صدقہ کو دینا جائز نہیں ہے سنا پس ہمارے نزدیک دم (قریبانی کا جانور) ذبح کر کے ہی احرام سے باہر ہو سکتا ہے اس کے بغیر نہیں
 اور روزہ رکھنا اور کھانا کھلا دینا اس کا قائم مقام نہیں ہو سکتا سنا پس ہدی سے بدل کے طور پر روزہ یا صدقہ کافی نہیں ہے سنا
 اور ہدی سے مراد ایک بکری یا اس سے اوپر ہے یعنی ایک سے زیادہ جس قدر چاہے یا اس سے بڑا جانور چنی گائے یا اونٹ ذبح کرے سنا پس
 اگر کسی نے دو دم بھیجے تو وہ پہلے دم کے ذبح پر حلال (احرام سے باہر) ہو جائے گا کیونکہ دوسرا دم نقل ہو گا سنا اور گائے یا اونٹ سات
 آدمیوں کی طرف سے ذبح کرنا جائز ہے سنا پس ہدی کا ادنی جانور بکری ہے اور گائے یا اونٹ سات ذبح کرے یا ان دونوں میں سات
 سات آدمی شریک ہو جائیں تب بھی جائز ہے جیسا کہ قریبانی کا حکم ہے سنا پس اگر مختصر قریبانی کا جانور یا اس کی قیمت میسر نہ ہو
 یا ایسا شخص نہ ملے جس کے ہاتھ وہ ہدی کا جانور دیا اس کی قیمت بھیجے تو وہ اس کے میسر آنے تک احرام ہی کی حالت میں رہے گا جب
 اس کو یہ بات حاصل ہو جائے تو وہ اس کے ذریعے سے احرام سے باہر ہو جائے یا مکہ مکرمہ جا کر حج فوت ہو جانے والے شخص کی طرح عمرہ کے
 افعال یعنی طواف وسیع کرے اور حلق کرے اگر احرام سے حلال ہو جائے، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو ہدی نہ مل سکے یہاں تک کہ اس کا حج فوت
 ہو جائے اور نیز یہ حکم اس ضرورت میں ہے جبکہ وہ مکہ مکرمہ پہنچے پر قادر ہو لیکن اگر وہ ہمیشہ اس حالت پر رہا کہ نہ وہ مکہ مکرمہ پہنچے پر قادر
 ہے اور نہ ہی ہدی پر قادر ہے یعنی اس کو ہدی یا اس کی قیمت یا ایسا شخص جس کے ہاتھ ہدی یا اس کی قیمت مکہ مکرمہ پہنچ سکے میسر نہ ہو
 تو وہ احرام کی حالت میں باقی رہے گا یہاں تک کہ اس کو یہ بات حاصل ہو جائے یا غرض ازل ہو جائے ورنہ ہمیشہ ہی احرام کی حالت میں
 باقی رہے گا (یعنی جب تک حرم میں ہدی ذبح نہ کرے یا مکہ مکرمہ جا کر عمرہ نہ کرے وہ ہمیشہ حرم میں رہے گا) یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ
 کے نزدیک ہے اور یہی مشہور مذہب ہے اور یہی امام ابو یوسف کا ظاہر قول ہے، اور محصر کے بارے میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے
 ایک روایت یہ ہے کہ اگر اس کو ہدی میسر نہ ہو تو ہدی کی قیمت کے مطابق جس قدر طعام (گندم) ہے اس کو ہر مسکین کے لئے نصف صاع
 کے حساب سے صدقہ کرے اور اگر اس کے پاس طعام (گندم وغیرہ) اس کی قیمت سے نہ ہو تو ہر نصف صاع گندم کے بدلے میں ایک دن کا
 روزہ رکھے اور پھر حلال (احرام سے باہر) ہو جائے امام ابو یوسف نے امالی میں کہا ہے کہ یہ میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے اس لئے کہ
 اس میں بہت بڑی تنگی سے نجات مل جاتی ہے سنا اور علامہ سندھی رحمہ اللہ نے طوابع الانوار میں اسی کو تسلیم کیا ہے جیسا کہ امام ابو یوسف
 نے اس کو ذکر کیا ہے اور اسی طرح علامہ ہر سبیل نے غیاء الابصار میں اسی کو اختیار کیا ہے سنا پس ضرورت کے وقت اس پر عمل
 کی گنجائش ہے سنا

سنا باب غنہ و بدائع و غیرہ مطلقاً سنا شرح الباب سنا ش سنا بکروش سنا باب وغیرہ سنا شرح الباب سنا ش

سنا ہر ایتصرفاً سنا باب و شرح و بکروش وغیرہ وغیرہ مطلقاً سنا ارشاد سنا معلم

(۳) احرام باندھتے وقت یہ شرط کر لینے کا کوئی فائدہ نہیں کہ اگر محصر ہو گیا تو دم احصار بھیجے بغیر ہی احرام سے باہر ہو جاؤں گا۔
یعنی یہ شرط کر لینے سے نہ اس سے دم ساقط ہو گا اور نہ ہی ہری (دم) بھیجے بغیر وہ احرام سے باہر ہو سکتا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ
محصر وہ حرم میں ہرگز نہ کرے اگر کسی احرام سے باہر ہو سکتا ہے اس کے بغیر نہیں خواہ اس نے احرام باندھتے وقت یہ شرط کر لی ہو کہ
احصار کے وقت ہری نہ کرے بغیر ہی احرام سے باہر ہو جائے گا یا یہ شرط نہ کی ہو کتب مذہب میں اسی کو صحیح قرار دیا گیا ہے اور بعض
میں مذکور ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ شرط کرنا دم ساقط ہونے کے لئے مفید ہے اور احرام سے باہر ہونے کے لئے مفید نہیں ہے
اور کرمانی و سروچی نے امام محمد رحمہ اللہ سے نقل کیا ہے کہ اگر کسی شخص نے احرام باندھتے وقت محصر ہونے کی صورت میں حرم میں ہری
نہ کر کے بغیر احرام سے باہر ہونے کی شرط کر لی تھی تو اس کو ہری کے بغیر احرام سے باہر ہونا جائز ہے۔

(۴) اور جب ٹھہرنے ہری کا جائزہ اس کی قیمت تک مغل بھیج دی تو اس پر ہری کے ذبح ہونے تک ہصار کے مقام پر ٹھہرے رہنا واجب نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال کی طرف یا کہیں اور چلا جائے یا جس جگہ اس کو روکا گیا ہے وہیں ٹھہرا رہے، لیکن دونوں صورتوں میں جب تک اس کی ہری کا ذبح ہونا مستحق نہ ہو جائے وہاں کی حالت میں ہی رہے گا۔ گناہ اور غایت السروجی میں ہے کہ اگر اس کو قدرت ہے تو روکنے والے کے ساتھ جنگ کرنا جائز ہے۔ گناہ

(۵) دم احصار کے لئے صدقہ حرم میں ذبح ہونا شرط ہے ایام تحريم میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے۔ شہ پس دم احصار کا ذبح کرنا صدقہ حرم کے مساوی اور کہیں جائز نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ نے کہا ہے کہ حج کے محصر کے لئے ایام قربانی کے علاوہ اور دنوں میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور عمرہ کے محصر کے لئے جب بھی چاہے ذبح کرنا جائز ہے۔ مکہ کی پابندی (یعنی حدود حرم میں ہی ذبح ہونے) کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: وَلَا تَقْلُقُوا زُرَّاسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ ۚ (ترجمہ: اور جب تک ہدی کا جانور اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اس وقت تک (حلال ہونے کیلئے) اپنے سر نہ منڈاؤ) اس آیت میں محل یعنی مقام سے مراد حدود حرم ہے پس اگر حدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ یعنی محل وغیرہ میں ذبح کیا گیا تو وہ اس کے ساتھ احرام سے باہر نہیں ہوگا بلکہ وہ دوسروں کی طرح اپنے احرام ہی کی حالت میں رہے گا اور سر نہ منڈائے اور نہ ہی ممنوعات احرام میں سے کوئی اور فعل کرے پس اگر کوئی شخص اس گمان سے کہ اس کی ہدی حدود حرم میں ذبح ہو گئی ہے احرام سے باہر ہو گیا (حالانکہ وہ حدود حرم سے باہر ذبح ہوئی ہے) تو وہ شخص اب بھی محرم ہے جیسا کہ پہلے تھا اور وہ اس وقت تک احرام سے باہر نہیں ہوگا جب تک (دوبارہ دم) حدود حرم میں ذبح نہ کیا جائے اور اس پر اس اثنا میں ممنوعات احرام کے ارتکاب پر دم واجب ہوگا۔ البتہ ہدی ذبح کرنے کے لئے کسی خاص زمانے کی پابندی نہیں ہے بلکہ مطلق طور پر ہر وقت جائز ہے قربانی کا دن ہونا ضروری نہیں ہے خواہ وہ حج سے مدد کیا ہو یا عمرہ سے شہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ میں کسی توانہ کی قید کے بغیر مطلق طور پر ہدی ذبح کرنے کا ذکر ہے۔ لیکن ایام قربانی میں ہونا افضل ہے۔ مثلاً اور یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف

(۵) دم احصار کے لئے صدقہ حرم میں ذبح ہونا شرط ہے ایام تحريم میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے۔ شہ پس دم احصار کا ذبح کرنا صدقہ حرم کے مساوی اور کہیں جائز نہیں ہے، اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا قربانی کے دن سے پہلے ذبح کرنا جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ نے کہا ہے کہ حج کے محصر کے لئے ایام قربانی کے علاوہ اور دنوں میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور عمرہ کے محصر کے لئے جب بھی چاہے ذبح کرنا جائز ہے۔ مکہ کی پابندی (یعنی حدودِ حرم میں ہی ذبح ہونے) کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ (ترجمہ: اور جب تک ہڈی کا جانور اپنے مقام پر نہ پہنچ جائے اس وقت تک (حلال ہونے کیلئے) اپنے سر نہ منڈاؤ) اس آیت میں محل یعنی مقام سے مراد حدودِ حرم ہے پس اگر حدودِ حرم کے علاوہ کسی اور جگہ یعنی حل وغیرہ میں ذبح کیا گیا تو وہ اس کے ساتھ احرام سے باہر نہیں ہوگا بلکہ وہ دوسروں کی طرح اپنے احرام ہی کی حالت میں رہے گا اور سر نہ منڈائے اور نہ ہی ممنوعاتِ احرام میں سے کوئی اور فعل کرے پس اگر کوئی شخص اس گمان سے کہ اس کی ہڈی حدودِ حرم میں ذبح ہو گئی ہے احرام سے باہر ہو گیا (حالانکہ وہ حدودِ حرم سے باہر ذبح ہوئی ہے) تو وہ شخص اب بھی محرم ہے جیسا کہ پہلے تھا اور وہ اس وقت تک احرام سے باہر نہیں ہوگا جب تک (دوبارہ دم) حدودِ حرم میں ذبح نہ کیا جائے اور اس پر اس اثنا میں ممنوعاتِ احرام کے ارتکاب پر دم واجب ہوگا۔ البتہ ہڈی ذبح کرنے کے لئے کسی خاص زمانے کی پابندی نہیں ہے بلکہ مطلق طور پر ہم وقت جائز ہے قربانی کا دن ہونا ضروری نہیں ہے خواہ وہ حج سے مدد کیا ہو یا عمرہ سے۔ شہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ میں کسی توانہ کی قید کے بغیر مطلق طور پر ہڈی ذبح کرنے کا ذکر ہے۔ لیکن ایام قربانی میں ہونا افضل ہے۔ مثلاً اور یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف

البتہ ہدی ذبح کرنے کے لئے کسی خاص زمانے کی پابندی نہیں ہے بلکہ مطلق طور پر ہر وقت جائز ہے قربانی کا دن ہونا ضروری نہیں ہے خواہ وہ حج سے جدا کیا ہو یا عمرہ سے شہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد فقہاً استیکسر من الہدی میں کسی توانہ کی قید کے بغیر مطلق طور پر ہدی ذبح کرنے کا ذکر ہے لہٰذا لیکن ایام قربانی میں ہونا افضل ہے لہٰذا اور یہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف

امام محمد رحمہما اللہ نے کہا کہ حج سے روکا ہوا شخص ایام قربانی میں ہی ہدی ذبح کرے ان کے علاوہ اور دونوں میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور عمرہ سے روکے ہوئے شخص کے بارے میں ان ائمہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے پس اس کے لئے جس وقت چاہے ذبح کر سکتا ہے ۱۵

(۶) اور اگر ٹھہر قارن ہو تو وہ دو احراموں سے باہر ہونے کے لئے دو عدد ہدی بھیجے ۱۶ ۱۷ اور اس عبارت میں اس طرف اشارہ ہے کہ وہ دوسری ہدی کے ذبح ہو جانے پر احرام سے باہر ہوگا اس سے پہلے نہیں اور یہ بھی اشارہ ہے کہ ان دونوں جانوروں میں سے کسی ایک کے حج کے لئے اور دوسرے کو عمرہ کے لئے معین کرنا شرط نہیں ہے ۱۸ اور افضل یہ ہے کہ وہ دونوں جانور معین اور واضح کر دیے جائیں اور اگر واضح نہیں کیا کسان دونوں میں سے کونسا جانور حج کے لئے ہے اور کونسا عمرہ کے لئے تو اس کے لئے کوئی نقصان نہیں ہے کیونکہ اس نیت کا معین کرنا شرط نہیں ہے اور اگر قارن نے دونوں احراموں میں سے کسی ایک احرام سے حلال ہونے اور دوسرے احرام میں باقی رہنے یعنی حج کے احرام سے حلال ہونے اور عمرہ کے احرام میں باقی رہنے یا اس کے برعکس (یعنی عمرہ کے احرام سے حلال ہونے اور حج کے احرام میں باقی رہنے) کے لئے ہدی کا ایک جانور بھیجے تو ان دونوں میں کسی ایک احرام کا علیحدہ ہونا منصوص نہ ہونے کی وجہ سے ان دونوں میں سے کسی ایک سے بھی حلال نہیں ہوگا اس لئے کسان دونوں احراموں سے ایک ہی حالت میں حلال ہونا مشروع ہے اس کے سوا نہیں، پس اگر ان دونوں میں سے ایک سے حلال ہونا اور دوسرے سے حلال نہ ہونا قرار دیا جائے تو یہ مشروع طریقہ کو بدل دینا ہوگا ۱۹ ۲۰ پس اس میں اس بات پر مبالغہ ہے کہ اگر اس ہدی کے ساتھ یا ارادہ کیا کہ صرف عمرہ کے احرام سے حلال ہو جائے حالانکہ یہ ارادہ شرعاً اور عادتاً بعد ہے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں ہے لیکن اگر کسی کو وقوف سے تو نہیں روکا گیا البتہ طواف سے روک دیا گیا ہے کیونکہ یہ اس سے منصوص ہے تو وہ اس ہدی کے ساتھ عمرہ (کے احرام) سے حلال ہو جائے گا باوجودیکہ وہ (عمرہ) وقوف عرفہ سے بھی متروک ہو جاتا ہے اس لئے کہ فقہاء نے اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ جب قارن نے عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ جاری کر کے سے پہلے وقوف عرفہ کر لیا تو اس کا عمرہ متروک اور اس کا قرآن باطل اور اس کا دم ساقط ہو گیا ۲۱ ۲۲ اور اسی طرح اگر قارن نے دوسری کی قیمت بھی اور مکہ معظمہ میں اس قدر رقم سے صرف ایک ہدی ملی ہے اس کی طرف سے وہ ایک ہدی ذبح کر دی گئی تو وہ ان دونوں احراموں سے یہ ان دونوں میں سے کسی ایک احرام سے بھی حلال نہیں ہوگا جیسا کہ اوپر ان دونوں ہدی کا بیان گذر چکا ہے ۲۳

(۷) اور اگر کسی مفرد (صرف حج یا صرف عمرہ کے احرام والے شخص) کو روک دیا گیا اور اس نے دوسری بھیجی تو وہ ان دونوں میں سے پہلے ذبح ہونے والی ہدی کے ساتھ حلال ہو جائے گا اور دوسری ہدی نفلی ہو جائے گی (جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے) بخلاف قارن کے اور ان دونوں صورتوں میں فرق ظاہر ہے ۲۴

ہدی ذبح کر کے حلال ہونے کا طریقہ

(۱) مختصر دو قسم کا ہوتا ہے ایک وہ ہے جو ہدی ذبح ہونے سے ہی احرام سے باہر ہوتا ہے دوسرا وہ ہے جو ہدی ذبح کے بغیر احرام سے باہر ہو جاتا ہے پس ہر وہ شخص جو اس چیز کا فعال ادا کرنے سے ضیقاً روک یا گیا ہے جس کا اس نے احرام باندھا ہے یا اس سے شرعی عذر کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے

کہا ہے اس کی قیمت کا ضامن ہوگا جبکہ وہ مالدار ہے اور اس قیمت کو محصر کی جانب سے فقرار پر صدقہ کر دے۔ (۶) پس جب مقررہ کے ہونے وقت میں یا اس سے پہلے حدود حرم کے اندر ہدی کا جانور ذبح کر دیا گیا تو وہ محصر اپنے احرام سے باہر ہو گیا اور اس کے لئے تمام منوعات احرام حلال ہو گئیں۔ (۷) اور اگر اس نے یہ گمان کر لیا کہ مقررہ دن میں (مقررہ وقت پر) حرم میں اس کی ہدی ذبح ہو گئی ہے حلال کی طرح منوعات احرام میں سے کوئی فعل مثلاً اہل کرنا یا خوشبو لگانا وغیرہ کیا پھر ظاہر ہوا کہ ہدی مقررہ دن میں مقررہ وقت پر ذبح نہیں ہوئی (بلکہ اس کے بعد ذبح ہوئی) یا یہ معلوم ہوا کہ حدود حرم میں نہیں بلکہ حدود محل میں ذبح ہوئی ہے تو ایسا ہے گویا کہ ذبح ہی نہیں ہوئی اور وہ شخص احرام سے باہر نہیں ہوا پس اس پر منوعات احرام کے ارتکاب کی وجہ سے جزا واجب ہوئی اور اس پر لازم ہے کہ وہ دوسری ہدی حرم میں بھیجے تاکہ اس کو حدود حرم میں ذبح کیا جائے۔ (۸) اور اگر متعدد جنایات کا مرتکب ہوا ہوگا تو جزائیں بھی متعدد واجب ہوں گی یہ طوطا دی نے فقہاء کے ظاہر کلام کی بنا پر کہا ہے لیکن فقہاء کا قول فرض احرام کے بیان میں گنہ چکا ہے کہ اگر حرم نے ترک احرام کی نیت کی پھر سگان کر لیا ہوئے کہ وہ اس نیت سے احرام سے باہر ہو گیا ہے حلال شخص کی طرح منوعات احرام کا ارتکاب کیا تو ان تمام جنایات کے لئے جن کا اس نے ارتکاب کیا ہے ایک ہی دم واجب ہوگا اھ کیونکہ یہ تمام جنایات قصد واحد کی طرف منسوب ہوں گی اور وہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ یہاں (اس مسئلہ میں) بھی تمام جنایات قصد واحد کی طرف منسوب ہوں گی پس اس کا مقتضایہ ہے کہ یہاں بھی متعدد جزائیں واجب نہیں ہونی چاہئیں کیونکہ بظاہر (ان دونوں مذکورہ صورتوں میں) کوئی فرق نہیں ہے اور اس کے لئے زیلعی کے بعض حاشیہ نگاروں نے کہا ہے کہ یہاں بھی جزائیں متعدد نہیں ہونی چاہئیں۔ (۹)

بغیر ہدی احرام سے حلال ہو جانے والے محصر کا بیان (۱۰) جو محصر موجب احرام (یعنی حج یا عمرہ یا دونوں) کے افعال ادا کرنے سے کسی بندے کے شرعی حق کی وجہ سے روک دیا گیا ہو وہ حرم

میں ہدی ذبح کر کے بغیر فی احوال احرام سے حلال ہو سکتا ہے جیسا کہ عورت و غلام اپنے خاوند و آقا کے شرعی حق کے لئے روک دیئے گئے ہوں اس طرح کہ کسی عورت نے اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر یا غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر احرام باندھا تو خاوند و آقا کے لئے جائز ہے کہ حلال ہونے کے لئے ہدی ذبح کر کے بغیر اسی وقت ان دونوں کا احرام کھلوا دیں۔ (۱۱)

(۱۲) پس اس مسئلہ کے بارے میں یہاں دو چیزوں کا بیان ہوگا ایک یہ کہ اس طرح احرام سے باہر ہونا جائز ہے دوسرے یہ کہ وہ کس طرح احرام سے باہر ہوگا، بغیر ہدی ذبح کے احرام سے باہر ہونا تو اس لئے جائز ہے کہ عورت کی شرمگاہ سے نفع حاصل کرنا خاوند کا حق ہے اور خاوند کو اس پر تصرف حاصل ہے پس وہ اپنے حق کی تکمیل کی طرف حاجت مند ہے اور یہ بات احرام قائم رہنے کی صورت میں اس کیلئے ممکن نہیں ہے پس اس لئے اس کو اس کا احرام کھلوا دینے کی ضرورت ہے اور اس کو حرم میں ہدی ذبح کرانے پر موقوف رکھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے کیونکہ اس میں اس کو فی احوال اس کے حق سے محروم کرنا ہے پس اس کے لئے فی احوال اس کا احرام کھلوا دینا جائز ہوا اور اسی طرح غلام کے منافع اس کے آقا کی ملکیت میں اور اس کو اپنے مفادات کے مقاصد میں استعمال کرنے کی ضرورت ہے اور یہ بات احرام قائم رہنے کی

بات پر ضرورت وغیرہ سے بلکہ ضرورت و غلبہ سے قطعاً ہے۔ خ و غلبہ منقطعاً ہے۔ بدائع و شریع الباب۔

حالت میں اس کے لئے ممکن نہیں ہے اس لئے اس کو فی الحال اس کا احرام کھلوا دینے کی ضرورت ہے کیونکہ اس کو حرم میں ہدی ذبح کرنے پر موقوف رکھنے سے اس کے مفادات کو معطل کر دینا ہے پس آقا کو فی الحال اس کا احرام کھلوانا جائز ہے، یہی بیانات کہ کس چیز کے ساتھ احرام سے باہر ہوں گے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اس قسم کے احصاء کی صورت میں خاوند و آقا کے فعل یعنی ممنوعات احرام میں سے کوئی ادنیٰ چیز کرے مثلاً ان کا ناخن کاٹنے یا ان کو خوشبو لگا دینے سے یا خاوند و آقا کے امر سے ان دونوں کے ان امور میں سے کوئی کام کرنے سے وہ دونوں احرام سے باہر ہو جاتے ہیں، یا عورت اپنے خاوند کی اجازت سے اپنے سر پر کنگھی کر لے یا خاوند اس کو بوسہ دے یا اس کے ساتھ معانقہ کرے تو وہ عورت احرام سے باہر ہو جاتی ہے اور خاوند کے یہ کہہ دینے سے کہ میں نے تیرا احرام کھلوا دیا وہ عورت احرام سے باہر نہیں ہوگی کیونکہ احرام سے باہر ہونا صرف قول (کہہ دینے) سے واقع نہیں ہوتا جیسا کہ آزاد مرد جب محصر ہو جائے اور یہ کہ میں اپنے آپ کو احرام سے حلال کرتا ہوں (تو وہ حلال نہیں ہوتا) سہ جملہ کے ساتھ احرام کھلوانا مکروہ ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے اور محیط میں دونوں قول ترجیح کے بغیر مذکور ہیں، اگر امت کو ترجیح ہونی چاہئے سہ

(۳) پس جب کسی عورت نے نفلی حج کا احرام اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر باندھ لیا تو خاوند کے لئے جائز ہے کہ احرام سے حلال ہونے کے لئے ہدی ذبح کرے بغیر فی الحال اس کا احرام کھلوا دے اس طرح کہ ممنوعات احرام میں سے کوئی کوئی فعل مثلاً ناخن کاٹنا وغیرہ کا ارتکاب کرے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اگرچہ بعد میں اس عورت پر ہدی ذبح کرنا واجب ہوگا پس احرام سے باہر ہونے کو ہدی کے ذبح ہونے تک مؤخر نہیں کیا جائے گا اس کے بعد اس عورت پر احصاء کی ہدی واجب ہوگی یعنی اس عورت پر واجب ہے کہ وہ حدود حرم میں ہدی یا اس کی قیمت بھیجے تاکہ اس کی طرف سے کفارہ کی ہدی ذبح کی جائے اس لئے کہ وہ طواف کے بغیر احرام سے باہر ہوئی ہو سہ (۴) اور اگر مسافت سفر سے کم فاصلہ پر رہنے والے کسی آدمی نے اپنی عورت کو نفلی حج کی اجازت دی یا مسافت سفر یا اس سے زیادہ فاصلہ پر رہنے والے شخص نے اجازت دی اور اس عورت کا محرم اس کے ساتھ ہے تو اب اس کو اپنی اجازت سے رجوع کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ آزاد عورت اپنے منافع کی مالک ہے اور اسی طرح مکاتبہ لونڈی کا حکم ہے کیونکہ وہ ایک لحاظ سے آزاد عورت ہے بخلاف (غیر مکاتبہ لونڈی) کے کہ اس کے مالک کو اجازت دینے کے بعد بھی پھر جانا جائز ہے اس لئے کہ اس کے منافع اس کے مالک کی ملک میں اور وہ (لونڈی) اپنے منافع کی مالک نہیں ہے لیکن اجازت دینے کے بعد روکنا اس کے لئے مکروہ ہے سہ پس جب کسی منکوحہ عورت نے اپنے خاوند کی اجازت سے نفلی حج کا احرام باندھا تو خاوند کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کا احرام کھلوا دے کیونکہ وہ عورت حقیقت میں اپنے منافع کی مالک ہے اور بلاشبہ خاوند کے لئے اس عورت میں حق ہے اور (حج کی) اجازت دے کر اس نے اپنا حق ساقط کر دیا سہ لیکن جب کسی عورت نے اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر حج کا احرام باندھا اور اس عورت کا کوئی محرم نہیں ہے اور اس کا محرم موجود نہ ہونے کی وجہ سے اس کے خاوند نے اس کو منع کیا تو وہ شرعی حق کے لئے مختصر ہے پس حدود حرم میں ہدی ذبح کر لے بغیر اس کے خاوند کو اس کا احرام کھلوانا جائز نہیں ہے، پس اگر اس کے خاوند نے ممنوعات احرام میں سے کسی چیز کا ارتکاب کر لیا اس کا احرام کھلوا دیا تو وہ عورت حدود حرم میں ہدی ذبح

کر لئے بغیر حج فرض کے احرام سے باہر نہیں ہوگی اسی طرح اگر اس عورت کا نہ خاوند ہے نہ محرم ہے یا اس کا خاوند یا محرم اس کے ساتھ ہے لیکن وہ راستہ میں یا اس عورت کے مکان میں اس وقت مر گیا جبکہ وہ احرام باندھ چکی ہے خواہ کسی قسم کا احرام ہو اگرچہ اس پر حج فرض باقی ہونے کے باوجود اس نے نفلی حج کا احرام باندھا ہو تو وہ عورت حدود حرم میں ہدی ذبح کر لئے بغیر احرام سے حلال نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ اللہ تعالیٰ کے حق کے لئے مدد کی گئی ہے بندے کے حق کے لئے نہیں پس اس کا احرام سے باہر ہونا اسی چیز کے ساتھ ہوگا جو اصل میں احرام سے باہر ہونے کیلئے مصلوح ہے اور وہ (حدود حرم میں) ہدی کا ذبح کرنا ہے اور شلیدان دونوں مسئلوں (نفلی حج میں فی القود ہدی ذبح کر لئے بغیر احرام کھلوا دیتے اور فرض حج میں ہدی ذبح کر لئے بغیر حلال نہ ہونے) میں یہ فرق ہے کہ پہلا احصاء حکمی اور دوسرا احصاء حقیقی ہے سہ۔ نیز جان لینا چاہئے کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے منسک الکبیر میں ہے کہ اگر کسی عورت نے اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر فرض حج کا احرام باندھا اور اس کو کوئی محرم نہیں ملا تو کتاب الاصل میں مذکور ہے کہ اس کے خاوند کے لئے جائز ہے کہ ہدی ذبح کر لئے بغیر اس کا احرام کھلوا دے اور ایام کرخی نے ذکر کیا کہ ہدی ذبح کر لئے بغیر اس کا احرام نہیں کھلوائے گا اور اسی طرح بسوط میں فرض حج کے بارے میں ہے کہ ہدی کے بغیر وہ احرام سے حلال نہیں ہوگی پس (اس مسئلے میں) اصل کی روایت کے مطابق حج نفل اور فرض میں کوئی فرق نہیں ہے اور ایام محمدی سے روایت ہے کہ اگر عورت کو اس کے خاوند نے فرض حج کے لئے مطلق طور پر اجازت دیدی پھر اس عورت نے حج کے ہمینوں سے پہلے احرام باندھ لیا تو خاوند کو اس کا احرام کھلوا دینا جائز ہے اور اگر اس عورت نے حج کے ہمینوں میں احرام باندھ تو خاوند کے لئے اس کا احرام کھلوا دینا جائز نہیں ہے اور اگر وہ دروازے ملک میں ہے کہ جہاں سے لوگ حج کے ہمینوں سے پہلے حج کے لئے روانہ ہوتے ہیں اور اس عورت نے اپنے شہر والوں کی روانگی کے وقت احرام باندھا تو خاوند کے لئے اس کا احرام کھلوا دینا جائز نہیں ہے اور اگر اہل شہر کی روانگی سے کافی دن پہلے احرام باندھ لیا تو خاوند کو اس کا احرام کھلوانا جائز ہے مگر جبکہ اہل شہر کی روانگی سے تقریباً ہی دن پہلے احرام باندھا ہو سہ۔ (کہ اس صورت میں خاوند کو احرام کھلوانا جائز نہیں ہے) نیز اجازت کا احرام باندھنے سے پہلے حاصل ہونا تو ظاہر ہے البتہ احرام باندھنے کے بعد بھی ان الفاظ سے اجازت حاصل ہو جاتی ہے "تو نے ٹھیک کیا" یا "تو نے اچھا کیا" یا "میں تیرے اس فعل سے راضی ہوں" یا "میں نے تجھ کو مکہ معظمہ کی طرف جانے کی اجازت دی" وغیرہ اور اس کے احرام کو دیکھ کر محض خاموش رہنا کافی نہیں ہے سہ۔

(۷) اور اگر غلام نے آقا کی اجازت کے بغیر احرام باندھا تو آقا کے لئے جائز ہے کہ اس کا احرام سے باہر ہونے کے لئے ہدی ذبح کر لئے بغیر فی الحال اس کا احرام کھلوا دے اور یہی حکم لونڈی کا ہے اور غلام پر آزاد ہونے کے بعد احصاء کی ہدی ذبح کرنا اور ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہے کیونکہ حج مشروع ہونے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا اس لئے کہ وہ احکام شرع کا اہل اور مخاطب ہے لیکن اس وقت اس کو آقا کے حق کی وجہ سے اس کا لدا کرنا ممکن نہیں ہے پس جب وہ آزاد ہو جائے گا تو اس (آقا) کا حق ختم ہو جائے گا اور اس پر ایک عمرہ اس لئے واجب ہوگا کہ اس کا حج اُس سال میں فوت ہو گیا ہے اور اگر غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے احرام باندھا تھا

سہ باب و شرحہ و بدائع وغیرہ مطلقاً سہ شرح للباب تصرفاً و زیارۃ سہ شرح للباب وغیرہ۔

تو اس کے بعد آقا کے لئے اس کا احرام کھلوانا مکروہ ہے کیونکہ یہ وعدہ سے پھر جانا اور وعدہ خلافی ہے اس لئے مکروہ ہے اور اگر وہ اس کا احرام کھلوا دے تو جائز ہے کیونکہ غلام اپنے منافع سمیت اپنے آقا کی ملک ہے سہ اور یہ ظاہر الروایت ہے اور یہی صحیح ہے سہ
(د) اور اگر کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت کے بغیر احرام باندھا اور وہ روک دیا گیا تو آقا کے لئے مستحب ہے کہ ہدی بھیجے کیونکہ اس احرام آقا کی اجازت سے نہیں باندھا ہے پس آقا کے لئے اس کو کھلوانا جائز ہے پس اس سے یہ افادہ ہوا کہ (حدود حرم میں) ہدی بھیج کر (ذبح کرے) اس کا احرام کھلوانا افضل ہے پس غور کر لیجئے اور اگر غلام نے آقا کی اجازت سے احرام باندھا تھا تو آقا پر ہدی بھیجنا واجب ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں اختلاف روایت ہے پس بعض نے کہا ہے کہ آقا پر ہدی بھیجنا واجب ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ غلام پر آزاد ہونے کے بعد واجب ہے سہ اور اس جگہ جانی نے نفقہ کی طرح آقا پر واجب ہونا اختیار کیا ہے اور محیط وقاضی خاں نے آقا پر واجب نہ ہونے کو اختیار کیا ہے اور ذکر کیا ہے کہ بلاشبہ غلام پر آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگا اور اسی کو ترجیح ہونی چاہئے اس لئے کہ یہ ایک ایسا عارضی حق جس کو قائلانے اپنے اوپر لازم نہیں کیا ہے بخلاف نفقہ کے سہ پس فتاویٰ قاضی خاں میں اس طرح ہے کہ اگر اس نے آقا کی اجازت سے احرام باندھا پھر اس کو روک دیا گیا تو آقا پر دم احصار واجب نہیں ہوگا اور غلام پر آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگا سہ اور بدائع میں ہے کہ اگر غلام اپنے آقا کی اجازت سے احرام باندھنے کے بعد روک دیا گیا تو قدوری نے اپنی شرح مختصر لکھ کر غی میں ذکر کیا ہے کہ اس کے آقا پر ہدی کا بھیجنا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اگر اس پر واجب ہوتا تو غلام کے حق کی وجہ سے واجب ہوتا ہاں تاں کہ غلام کے لئے اس کے آقا پر کوئی حق واجب نہیں ہے پس اگر وہ اس کو آزاد کر دے تو اس (آقا) پر ہدی کا بھیجنا واجب ہوگا اس لئے کہ جب اس نے اس کو آزاد کر دیا تو وہ ایسا شخص ہو گیا جس کا اس پر حق ثابت ہوتا ہے پس وہ اس آزاد مرد کی مانند ہو گیا جس نے کسی دوسرے شخص کی طرف سے حج بدل کا احرام باندھا پھر اس کو روک دیا گیا کہ (اس کا احرام کھلوانے کے لئے) ہدی کا بھیجنا اس شخص کے ذمہ ہے جس کی طرف سے حج کر رہا ہے اور قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں ذکر کیا ہے کہ آقا پر واجب ہے کہ وہ اس (غلام) کی طرف سے حدود حرم میں ہدی ذبح کرے پھر اس کا احرام کھلوائے کیونکہ غلام پر دم اس ابتلا کی وجہ سے واجب ہوا ہے جس میں وہ غلام اپنے مولیٰ کی اجازت سے مبتلا ہوا ہے پس یہ نفقہ کے حکم میں ہو گیا اور غلام کا نفقہ آقا پر واجب ہوتا ہے اسی طرح دم احصار بھی اس پر واجب ہوگا اور اسی لئے جب کسی میت کی طرف سے حج بدل کرنے والا شخص روک دیا جائے تو دم احصار میت کے مال میں واجب ہوتا ہے اس (حج بدل کرنے والے شخص) پر واجب نہیں ہوتا اسی طرح یہاں بھی ہے سہ اور خزانۃ الاکمل میں اسی کی تصریح کی ہے کہ آقا پر ہدی کا بھیجنا واجب ہے اور کیانی نے قدوری کی مانند ذکر کیا ہے سہ اور بکرا الزاخر میں ہے کہ اگر آقا نے اپنے غلام کو حکم دیا کہ وہ اس کی طرف سے حج کرے پھر اس کو روک دیا گیا تو آقا پر ہدی کا بھیجنا واجب نہیں ہے پھر اگر اس نے اس کو آزاد کر دیا تو آقا پر واجب ہے کہ ہدی بھیجے مصنف باب المناک نے منک البکیر میں کہا ہے کہ بکرا الزاخر میں اس مسئلہ کو مرقا کے بارے میں بیان کیا ہے اور صاحب بدائع وغیرہ نے اس کو اجازت دینے والے آقا کے بارے میں بیان کیا ہے اور ان دونوں میں فرق کی صورت یہ ہے جب امر پر ہدی کا بھیجنا واجب نہیں ہے تو اجازت دینا بدرجہ اولیٰ آقا پر ہدی بھیجنا واجب ہونے کا باعث نہیں ہوگا جیسا کہ پوشیدہ

سہ بدائع و شرح الباب سہ استفاد من بدائع سہ فتح و باب و شرح وغیرہ ملقطا سہ بکرا الزاخر وغیرہ شرح الباب سہ بدائع و شرح الباب سہ شرح

(۲) پس جو محصر حدود و حرم میں ہرگز نہ کرے کما حرام سے باہر ہو جائے اگر اس نے صرف حج کا احرام باندھا تھا اور احصار زائل ہونے کے وقت حج کا زمانہ باقی ہے اور اس کا ارادہ اسی سال حج کرنے کا ہے تو وہ اب حج کا احرام باندھ کر حج ادا کرے اور اس کے لئے قضا کی نیت کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اس پر عمرہ کرنا بھی واجب نہیں ہے کیونکہ وہ اس شخص کی مانند نہیں ہے جس کا حج قیوم ہو گیا ہو امام محمد نے کتاب الاصل میں اسی طرح ذکر کیا ہے اور ابن ملک نے امام ابو یوسف سے روایتوں نے امام ابو حنیفہ سے ذکر کیا ہے کہ اس پر پہلا احرام ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہو گا سہ اور اگر اس (احصار کے) سال حج نہ کرے گا اور سال بدل گیا (دوسرا سال شروع ہو گیا) تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہے پس جب آئندہ سال بان کو قضا کرے تو اختیار ہے کہ دونوں کو اکٹھا ادا کرے یعنی قرآن کرے یا دونوں کو علیحدہ علیحدہ (مفرد) ادا کرے اور اس پر قضا کی نیت کرنا واجب ہے پس وہ حج قضا کی نیت کے بغیر اس سے ساقط نہیں ہو گا اور امام حسن نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے روایت کی ہے کہ دونوں مذکورہ صورتوں میں ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا اور ان دونوں میں قضا کی نیت کرنا اس پر واجب ہے اور یہی امام زفر کا قول ہے اس کو قاضی نے اپنی شرح مختصر الطحاوی میں ذکر کیا ہے اور اسی تفصیل اور اختلاف پر وہ صورت بھی ہے جب کہ کسی عورت نے نفلی حج کا احرام اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر باندھا پھر اس کے خاوند نے اس کو حج سے روک دیا اور اس کو احرام سے حلال کر دیا پھر اس کو دوبارہ احرام باندھنے کی اجازت دیدی پس اس نے اسی سال یا وہ سال گزرنے کے بعد احرام باندھ لیا ہو سہ، جان لینا چاہے کہ جب کسی شخص نے نفلی یعنی فرض کے علاوہ حج کا احرام باندھا ہو اور اس کو حج سے روک دیا گیا ہو اور اس نے وہ سال گزرنے کے بعد یعنی آئندہ سال اس حج کو قضا کیا ہو تو اس پر قضا حج کی نیت کرنا بالاتفاق واجب ہے لیکن اگر اس نے وہ نفلی حج (جس کے احرام سے وہ حلال ہوا ہے احصار زائل ہونے کے بعد اسی (احصار والے) سال قضا کیا یا وہ حج جس سے اس کو روکا گیا ہے اور وہ ہدی ذبح کر کے جس کے احرام سے باہر ہوا ہے حج فرض تھا تو ان دونوں صورتوں میں اس کو قضا کی نیت کرنا ضروری نہیں ہے اگرچہ وہ اس فرض حج کو آئندہ سال قضا کرے کیونکہ جب تک وہ اس کو ادا نہیں کرے گا اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اس کا وقت جاتا نہیں رہتا کہ جس کی وجہ سے وہ قضا کہلاتا (یعنی جب بھی ادا کرے گا وقت کے اندر ہی ہو گا) کیونکہ تمام عمر اس کی ادائیگی کا وقت ہے پس وہ آئندہ سال بھی فرض حج (ادا) کی نیت کرے گا سہ ابن الہمام نے اسی طرح ذکر کیا ہے اور قاضی خاں نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے سہ امام سیوطی نے حج کو (جس کے احرام سے ہدی ذبح کر کے حلال ہوا ہے) آئندہ سال قضا کرے تو اس کے ساتھ ایک عمرہ بھی قضا کرنا واجب ہے اور اگر اسی (احصار والے) سال میں قضا کرے تو اس پر عمرہ واجب نہیں ہو گا پس جب ہدی ذبح کر کے احرام سے باہر ہونے کے بعد حج کے احرام والے شخص کا احصار زائل ہو جائے اور وہ اسی سال حج کرنے کا ارادہ کرے اور وقت میں سے مرے سے احرام باندھ کر حج ادا کرنے کی گنجائش ہے پس اگر اس نے حج کا احرام باندھا تو نہ اس پر قضا کی نیت کرنا واجب ہے اور نہ اس پر عمرہ کرنا واجب ہے اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ کسی عورت نے نفلی حج کا احرام باندھا پھر اس کے خاوند نے اس کا احرام کھلوا دیا پھر اس کو احرام باندھنے کی اجازت دیدی اور اس نے احرام باندھ کر اسی سال حج ادا کر لیا (یعنی اس کے لئے بھی حکم ہے کہ نہ اس پر قضا کی نیت کرنا واجب ہے

اور شائس پر غمرہ واجب ہے لہ

(۳) اور اگر اس کا احرام صرف عمرہ کا تھا تو چونکہ وہ شروع کرنے کی وجہ سے واجب ہو گیا ہے اس لئے اس کو قضا کرے۔
پس اگر محض عمرہ کے احرام میں تھا تو اس پر صرف عمرہ کی قضا واجب ہے اور کچھ نہیں اور اس کو جس وقت چاہے قضا کر سکتا ہے کیونکہ اس عمرہ کے لئے کوئی وقت معین نہیں ہے۔

(۴) اور اگر محصر حج اور عمرہ دونوں کے احرام میں تھا یعنی وہ قارن تھا تو اس پر ایک حج اور دو عمروں کی قضا واجب ہوگی حج اور ایک عمرہ کی قضا تو اس لئے واجب ہوگی کہ شروع کرنے سے یہ دونوں اس پر واجب ہو گئے اور دوسرا عمرہ اس سال حج فوت ہو جانے کی وجہ سے اس پر واجب ہوگا۔ لہٰذا اس پر ایک حج اور دو عمروں کی قضا واجب ہوگی ایک عمرہ قرآن کی وجہ سے اور ایک عمرہ وقت سے پہلے احرام سے باہر ہونے کی وجہ سے ہوگا۔ شہ قضا کرتے وقت اس کو اختیار ہوگا کہ وہ ایک حج اور ایک عمرہ کا اکٹھا احرام باندھ کر قرآن کیسے پھا کرے اور عمرہ الگ ادا کرے اور اگر چاہے تو حج اور دونوں عمروں یعنی ان تینوں کو مفرد طور پر (اللہ الملک) قضا کرے کیونکہ اس نے اصل قربت (عبادت) کا التزام کیا ہے نہ کہ اس کے وصف کا اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وہ ہدی ذریعہ کے احرام سے باہر ہوا ہو اور احصار والے سال میں حج قضا کیا ہو لیکن اگر ہدی ذریعہ کے احرام سے باہر ہو جانے کے بعد اس کا احصار نازل ہو گیا اور وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ نیا احرام باندھ کر حج ادا کرے (اور وہ اسی سال نیا احرام باندھ کر حج کرے) تو کتاب الاصل کی روایت کے مطابق اس پر صرف قرآن کے عمرہ کی قضا واجب ہوگی۔ لہٰذا یعنی اس پر دوسرا عمرہ واجب نہیں ہوگا، مؤلف) کیونکہ وہ اس شخص کی مانند نہیں ہوگا جس کا حج فوت ہو گیا ہو پس اس پر احرام سے حلال ہونے کا عمرہ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ مفرح والے کے بارے میں اوپر بیان ہو چکا ہے اور اگر وہ شخص افعال عمرہ ادا کر کے احرام سے باہر ہوا ہے تب بھی یہی حکم ہے۔ لہٰذا (کہ اس پر عمرہ واجب نہیں ہوگا جیسا کہ آگے آنے والے مسئلے سے مفہوم ہوتا ہے، مؤلف)

(۵) اور اگر محمدی ذبح کر لے احرام سے باہر نہیں ہو یا تاکہ اس کا حج فوت ہو گیا پھر وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حرام سے باہر ہوا تو اس پر بھی قضا میں کوئی عمرہ واجب نہیں ہے۔ (مطلب یہ ہے کہ حج کی قضا کے ساتھ عمرہ اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ احرام کے سال حج نہ کیا ہو اور محمدی ذبح کر لے احرام سے حلال ہو ہو لیکن اگر محمدی ذبح کر لے حلال نہیں ہوا بلکہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو ہو تو قضا میں عمرہ واجب نہ ہوگا، مؤلف عن معلم الکھارج وغیرہ)

(۶) اس حج کی نفا جس کے احرام سے حلال ہوا ہے ہر محصر پر واجب ہوئی ہے خواہ وہ حج فرض کے ساتھ محصر ہو یا نفل کے ساتھ اور خواہ حج معصوم ہو یا صحیح روایت کی بنیاد پر حج معصوم ہو یا فاسد ہو، اپنا حج ہو یا حج بدل یا درودہ شخص (محرر آزاد) ہو یا غلام، البتہ غلام اور اس کے مثل (نوٹری وغیرہ) پر اس کا ادا کرنا آزاد ہونے کے بعد واجب ہوگا۔

(۷) حج بدل کرنے والا شخص جب محصور ہو جائے تو اس پر اپنی طرف سے ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہوتا ہے جیسا کہ

۱۔ باب شرحہ ۲۔ بدائع ۳۔ بابی شرحہ بدائع ۴۔ بدائع بزاید علی باب ۵۔ غنیہ تصریف ۶۔ فتح الباعث شرح ملتقطا ۷۔ شیخ ۸۔ بابی شرحہ ۹۔ بابی شرحہ وغنیہ

حادی میں ہے اور اگر قضا حج کا احرام باندھنے کے بعد اسے روک دیا گیا تو اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے اور اسی طرح جتنی مرتبہ بھی روک دیا جائے اتنے حج و عمرے واجب ہوں گے اس کو منتہی میں ذکر کیا ہے اور اسی طرح منک البکیر میں ہے سہ یعنی حاوی میں منتہی سے منقول ہے کہ جس شخص نے حج کا احرام باندھا پھر اس کو روک دیا گیا اور وہ ہدی بھیج کر (ذبح کر لے) احرام سے باہر ہو گیا تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ (قضا کرنا) واجب ہے پھر اگر وہ آئندہ سال اس حج کی قضا کے بارے سے (احرام باندھ کر) روانہ ہوا پھر اس کو روک دیا گیا اور اس نے ہدی (حرم میں) بھیج کر (یعنی ذبح کر لے) احرام کھل دیا تو اس پر دو سفر حج اور دو عمرہ واجب ہو جائے گا پس اس پر دو حج اور دو عمرے واجب ہوں گے اور اسی طرح جب بھی اس کو روک دیا جائے ہر دفعہ کیلئے یہی حکم ہے اھ کیر سہ

(۸) جانتا چاہئے کہ جب کسی شخص نے حج کا احرام اس گمان پر باندھا کہ اس کے ذمہ حج ہے پھر ظاہر ہوا کہ اس کے ذمہ حج نہیں ہے پھر اس کو روک دیا گیا تو اس پر اس حج کی قضا واجب نہیں ہے جیسا کہ امام ہندی اور صاحب کشف الاستار رحمہما اللہ نے اس کی تصریح کی ہے لیکن مسوجی نے غلبہ شرع ہدیہ میں ذکر کیا ہے کہ اپنے ذمہ حج کا گمان کر کے احرام باندھنے والے شخص کو اس کے افعال ادا کرنا واجب ہے اور اگر اس کو فاسد کر دے تو اس کی قضا واجب ہے اور اگر وہ شخص محصر ہو جائے پھر وہ اس کے احرام سے حلال ہو جائے تو اس پر قضا واجب ہونے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس کی قضا واجب نہیں ہے اس لئے کہ اس کا احرام سے باہر ہونا درست ہے اور اصح یہ ہے کہ اس پر قضا واجب ہوگی اس لئے کہ دراصل حرج و مشقت کو دور کرنے کے لئے احرام سے باہر ہونا تو اس کے لئے ضروری ہے اور اس کے علاوہ صورتوں میں لزوم کی صفت معتبر ہے گی سہ

(۹) اگر کسی ایک غیر معین نسک کا احرام باندھنا اس میں حج کی نیت کی نہ عمرہ کی پھر وہ محصر ہو گیا تو وہ ایک ہدی (حرم میں) ذبح کر کر احرام سے باہر ہو جائے اور استحساناً اس پر ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہے اور قیاساً اس پر ایک حج اور ایک عمرہ کرنا واجب ہے اور اگر احرام کے وقت معین کیا تھا لیکن بعد میں اس کو بھول گیا (حج کا احرام باندھا تھا یا عمرہ کا) پھر اس کو روک دیا گیا تو وہ ایک ہدی حرم میں بھیج کر اور ذبح کر کر حلال ہو جائے اور اس پر ایک حج اور ایک عمرہ قضا کرنا واجب ہوگا اور اسی طرح اگر اس کو روک نہیں گیا اور وہ نیکہ مکرم یا عرفات پہنچ گیا تو اس پر حج اور عمرہ واجب ہے اور جو کچھ قلن پر تمام احکام میں واجب ہوتا ہے وہی اس پر بھی واجب ہوگا اور اگر اس نے دو چیزوں کا احرام باندھا تھا بعد میں وہ دونوں کو بھول گیا پھر وہ محصر ہو گیا تو وہ دو ہدی بھیجے اور استحساناً اس پر ایک حج اور دو عمرے واجب ہوں گے اس لئے کہ اس کا احرام قرآن کی طرف منتقل ہو جائے گا دو حج یا دو عمروں کی طرف منتقل نہیں ہوگا کیونکہ دو حج یا دو عمروں کو جمع کرنا مکروہ ہے یعنی ایک حج اور عمرہ اس کا حج فوت ہونے کی وجہ سے قضا کے طور پر واجب ہوگا اور ایک عمرہ اس کے عمرہ کی قضا کے لئے واجب ہوگا سہ

(۱۰) اگر قارن نے اپنے حج اور عمرہ کے لئے طواف اور سعی کیا یعنی پہلے عمرہ کا طواف کیا پھر اس کی سعی کی اس کے بعد طواف قدم اور حج کی سعی کی اس کے بعد وہ و توف عرفہ سے پہلے محصر ہو گیا یعنی و توف عرفہ و طواف زیارت سب سے روک دیا گیا تو وہ

ایک ہدی بھیجا اور اس کو ذبح کر اگر حلال ہو جائے اور اگر کسر حج و عمرہ اپنے حج کی وجہ سے نفا کرے اور اس کے عمرہ کی وجہ سے اس پر کسی عمرہ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ شروع میں عمرہ پر ادا کر چکا ہے اور اس نے اپنے حج کے لئے جو طواف سعی کی ہے اس سے وہ حلال نہیں ہوگا کیونکہ طواف قدم کے بعد جو سعی اس نے کی ہے اس کا حج فوت ہونے کے بعد واقع ہونا واجب ہے اس لئے کہ سعی میں اصل یہ ہے کہ وقوف عرفہ کے بعد طواف زیارت کے ساتھ واقع ہوا اور بلاشبہ اس کا مقدم ہونا حج کے فوت ہونے سے محفوظ ہونے کی صورت میں اس لئے جائز کیا گیا ہے کہ کثرت حج کی وجہ سے پیدا ہونے والی تکلیف دور ہو جائے۔

(۱۱) اور جس شخص نے دو حج یا دو عمروں کے احرام کو جمع کیا اور وہ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے سے قبل روک دیا گیا تو وہ قارن کی مانند ہے اور اگر مکہ معظمہ کی طرف روانہ ہونے کے بعد روک دیا گیا تو (بالاتفاق) اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا سہ پہر اگر کسی شخص نے دو حج یا دو عمروں کو جمع کیا (یعنی اکٹھا احرام باندھا) پھر اس کو مکہ مکرمہ کی طرف روانگی سے پہلے روک دیا گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر دو ہدی واجب ہوں گی یعنی وہ امام صاحب کے نزدیک حلال حرم میں دو ہدی ذبح کر کے حلال ہوگا جس میں اس میں خلاف ہے جیسا کہ جمع بین النکین میں گزر چکا ہے اور اگر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونے کے بعد روک دیا گیا تو اس پر بالاتفاق ایک ہی ہدی واجب ہوگی کیونکہ وہ مکہ مکرمہ کی طرف روانگی کے ساتھ ایک کو ترک کرنے والا ہو جائے گا سہ پہر اگر روک دیا گیا اور (بہرہ) وہ روانہ ہو گیا ہا شک کہ مکہ معظمہ پہنچ گیا تو امام صاحب کے قول پر وہ محصر نہیں رہا پس اگر وہ اعمال حج ادا کرنے پر قادر نہیں ہے تو صبر کرے ہا شک کہ اس کا حج فوت ہو جائے پھر وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے۔

(۱۲) حج کے احرام کی حالت میں محصر کا احصار زائل ہو جانے کی پانچ صورتیں ہیں۔
احصار زائل ہوجانے کے احکام

وہ یہ کہ اس کا احصار یا ہدی بھیجنے سے پہلے زائل ہو جائے گا یا ہدی بھیجنے کے بعد زائل ہوگا اور ہدی بھیجنے کے بعد احصار زائل ہونے کی چار صورتیں ہیں وہ یہ ہیں کہ ایسے وقت احصار زائل ہوا ہو کہ وہ حج اور ہدی دونوں کو پاس کے یا ان دونوں کو نہ پاس کے یا وہ ہدی کو پاس کے اور حج کو نہ پاس کے یا اس کے بالعکس ہو یعنی حج کو پاس کے اور ہدی کو نہ پاس کے یا کل پانچ صورتیں ہوں گی پس پہلی صورت میں یعنی جبکہ ہدی بھیجنے سے پہلے احصار زائل ہو جائے اور دوسری صورت میں یعنی جبکہ ہدی بھیجنے کے بعد ایسے وقت احصار زائل ہو کہ حج اور ہدی دونوں کو پاس کے اس کو بالاتفاق حج کی ادائیگی کے لئے جانا واجب ہے کیونکہ قائم مقام (بدل) کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے پہلے اس کی بھری دور ہو چکی ہے اور اب اس کے لئے ہدی کے ساتھ احرام سے باہر ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ بدل ہے جو کہ اس کو پاس کے عاجز ہونے کی وجہ سے تھا اور وہ بدل کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے پہلے اصل پر قائم ہونے ہوئے بدل جائز نہیں ہوگا اور جب وہ ہدی کو پاس کے تو اس کو جس طرح چاہے کام میں لئے خواہ اس کو بیچ دے یا کسی کو ہبہ بخش دے یا صدقہ وغیرہ کرے کیونکہ وہ اس کی ملکیت ہے اور اس نے جس مقصد کے لئے اس کو معین کیا تھا وہ اس مقصد سے بے نیاز ہو چکا ہے اور اگر اس کا احصار ہدی بھیجنے سے پہلے زائل ہو گیا اور حج فوت ہو جانے کی

وجہ سے ورجح پر قادر نہیں رہا تو ورجح فوت ہو جانے والے کے حکم میں ہے لہٰذا مذکورہ بالا منہج صحیح ہے جس میں ان دو صورتوں کے علاوہ جن کا حکم بیان ہو چکا ہے (باقی آخری تین صورتوں میں اس کو حج کے افعال ادا کرنے کے لئے جانا واجب نہیں ہے اور اس کو ہدیٰ ذبح ہونے کے بعد حرام کھول دینا جائز ہے) پس جس صورت میں ورجح اور ہدیٰ دونوں کو نہ پاسکے اس کو حج کے افعال ادا کرنا واجب نہیں ہے اور اس کیلئے (ہدیٰ ذبح ہونے پر) احرام سے حلال ہونا بالاتفاق جائز ہے پس وہ صبر کرے (یعنی احرام میں رہے) یہاں تک ہدیٰ ذبح ہو جائے اس کے بعد وہ احرام کھول دے کیونکہ اس کا مقصود (حج) فوت ہو چکا ہے اس لئے اس کا حج کی ادائیگی کے لئے جائزہ فائدہ ہے چونکہ اس کا احصاء قائم ہے اس لئے اس کا حکم بھی قائم ہے اور جس صورت میں وہ ہدیٰ کو پاسکے یا بزرگ کرے جس میں پاسکنا تب بھی وہ ہدیٰ ذبح ہونے کے ساتھ احرام سے باہر ہو جائے گا کیونکہ وہ اصل (افعال حج) کے پانے سے عاجز ہے پس مذہب کی مشہور روایات کی بنا پر بالاتفاق اس کو آگے (مکہ مکرمہ کی طرف) جانا واجب نہیں ہے لہٰذا حج کو حاصل کے بغیر صرف ہدیٰ کے پالینے کا کوئی فائدہ نہیں ہے کیونکہ اس کا آگے جانا تو حج کو پانے کے لئے ہے پس جب وہ حج کو نہیں پاسکتا تو اس کے جانے کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور اس کا ہدیٰ پانے پر قادر ہونا یا نہ ہونا برابر ہے لیکن اگر وہ ان دونوں صورتوں (تیسری اور چوتھی صورت) میں (مکہ مکرمہ) چلا گیا تاکہ عمرہ کے افعال ادا کرے احرام سے باہر ہو جائے تو جائز ہے کیونکہ ورجح کو فوت کرنے والا ہے بلکہ ایسا کرنا افضل ہے اس لئے کہ احرام سے باہر ہونے کے لئے یہ اصل ہے اور اس میں اس کے لئے ایک فائدہ ہے اور وہ یہ ہے کہ عمرہ قضا کرنا اس سے ساقط ہو جائے گا یعنی اس پر عمرہ قضا کرنا واجب نہیں ہوگا اور آخری صورت میں یعنی جبکہ وہ حج کو پاسکتا ہے اور ہدیٰ کو نہیں پاسکتا اس کے لئے (ہدیٰ ذبح ہونے پر) احرام سے باہر ہونا جائز ہے اور استسنا اس کو حج کی ادائیگی کیلئے جانا واجب نہیں ہے تاکہ اس کا مال ضائع نہ جائے کیونکہ اگر وہ ہدیٰ ذبح ہونے پر ضائع نہ ہو اور اس پر آگے جانا لازم کر دیا جائے تو اس کا مال مفت میں ضائع ہو جائے گا کیونکہ جس کے ہمراہ ہدیٰ بھی گئی ہے وہ اس کو ذبح کر دے گا اور اس کا مقصد حاصل نہیں ہوگا اور ضائع مال کی حرمت بھی جان کی حرمت کی مانند ہے پس جس طرح اپنی جان کے خوف کی صورت میں آگے جانا لازم نہیں ہے اسی طرح اپنا مال ضائع ہونے کی صورت میں بھی لازم نہیں ہے البتہ (اس کے لئے) افضل یہ ہے کہ حج کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے (اگر نہ گیا تو کچھ مضائقہ نہیں) اور بدلتے میں ہے کہ اگر وہ ہدیٰ کو پانے پر قادر نہیں ہے تو وہ ایسا ہو گیا گویا کہ اس کا احصار ہدیٰ ذبح ہونے کے ساتھ زائل ہوا ہے پس وہ اس (ہدیٰ) کے ذبح ہونے پر احرام سے حلال ہو جائے اور اس لئے بھی کہ ہدیٰ اپنے واسطہ میں چلی گئی ہے (یعنی جمع مصرف میں ذبح ہو گئی ہے) اس کی دلیل یہ ہے کہ جس شخص کے ہمراہ ہدیٰ بھی گئی ہے ہدیٰ ذبح ہونے کے بعد اس پر کوئی ضمان نہیں ہے پس وہ ایسا ہو گیا گویا کہ وہ اپنی ہدیٰ ذبح ہونے کے بعد آگے جانے پر قادر ہوا ہے اور جب امتحان کی رو سے اس کو احرام سے باہر ہونا جائز ہو گیا تو اس کو اختیار ہے خواہ اسی جگہ یا کسی دوسری جگہ ہدیٰ ذبح ہونے تک احرام کی حالت میں رہے اور ہدیٰ ذبح ہونے کے بعد احرام کھول دے اور ضائع اس کو ادا کرنے کیلئے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے جو احرام باندھنے کی وجہ سے اس پر واجب ہو گیا ہے اولیٰ اس کا عند زائل ہو چکا ہے اور یہی اس کے لئے افضل ہے کیونکہ جس کو اپنے اوپر لازم کیا تھا وہ اسی طرح پراد ہو جائے گا جس طرح پر لازم کیا تھا اور قیاس کی رو سے اس کو حج کے لئے مکہ مکرمہ جانا واجب ہے اور اس کو احرام سے باہر ہونا جائز نہیں ہے اور یہ امام زفر کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

کی روایت بھی یہی ہے (رحمہم اللہ) اور بالاتفاق یہی بافضل ہے اس لئے کہ جب وہ بدل یعنی ہدی کے ساتھ مقصود حاصل ہونے سے پہلے اصل یعنی حج کے پانے پر قادر ہو گیا تو وہ افعال حج کی ادائیگی سے عاجز نہیں ہوا لہذا احصار کا عذر نہیں پایا گیا پس اس کو احرام سے حلال ہونا جائز نہیں ہے اور حج کے افعال ادا کرنے کے لئے جانا اس پر واجب ہے لہذا اور یہ آخری یعنی پانچویں صورت صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ) کے قول پر احرام حج کے محصر کے حق میں متصور نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک دم احصار کا قربانی کے دنوں میں ذبح ہونا متعین ہے پس جب اس نے حج کو پایا تو وہ ہدی کو بھی ضرور پالے گا اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول پر یہ صورت متصور ہے کیونکہ ان کے نزدیک دم احصار کا قربانی کے دنوں میں ذبح ہونا متعین نہیں ہے بلکہ ان دنوں سے پہلے بھی جائز ہے پس اس کے حق میں حج کا پانا اور ہدی کا نہ پانا متصور ہے اور امام شافعیؒ نے بھی یہی کہا ہے اور امام احمدؒ سے بھی ایک روایت میں یہی حکم ہے لہذا صاحب ہدایہؒ نے ہدایہ میں اور نسفیؒ نے کافی میں اور شارح کنز وغیرہ نے اس کو ذکر کیا ہے اور جوہرہ میں صاحبین کے قول پر بھی اس کا متصور ہونا کہا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص وادی عرہ میں محصر ہو گیا اور اس نے اپنی ہدی ذبح کرنے کے لئے قربانی کے دن طلوع فجر ہونے کا وقت متعین کیا پھر اس کا احصار طلوع فجر سے ذلے پہلے دور ہو گیا تو اس کے لئے حج کا پانا اور ہدی کا نہ پانا ممکن ہے کیونکہ ہدی کا ذبح کرنا منی میں واقع ہو گا اس لئے اس پر یہ صورت صادق آئے گی پس اس مسئلہ کی صورت صاحبین کے قول پر بھی متصور ہوگی اگرچہ ہدی کا ذبح کرنا ایام قربانی کے ساتھ مخصوص ہو سکتا ہے اور احرام فطرہ کے محصر کے بارے میں یہ صورت بالاتفاق متصور ہے اس لئے کہ اس کا دم احصار بالاتفاق ایام قربانی کے ساتھ متعین نہیں سکتا

(۲) اور اگر قارن کا احصار نازل ہو گیا لیکن باوجود کچھ کیسا سکا ہوا نہ ہدی کو تو اس کو مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہونا واجب نہیں ہے کیونکہ اس کا مقصود یعنی افعال حج کی ادائیگی اب اس کے لئے ممکن نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے خواہ ہدی کے ذریعہ ہونے تک اہرام کی حالت میں رہے اور ہدی ذبح ہونے پر اہرام کھول دے اور خواہ مکہ معظمہ روانہ ہو جائے تاکہ وہاں جا کر عمرہ کے افعال ادا کر کے اہرام سے باہر ہو جائے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ اس کے لئے افضل ہے اور قارن محصر کے لئے ایسا کرنے میں ایک بڑا فائدہ ہے وہ یہ کہ اس پر قضائیں عمرہ ادا کرنا واجب نہیں ہوگا۔ (جیسا کہ صرف حج والے کے لئے اہم بیان ہوا، مؤلف) پس اگر یہ کہا جائے کہ جب محصر قارن ہو تو اس پر وہ عمرہ تو واجب ہونا ہی چاہئے جو قرآن شروع کرنے کی وجہ سے اس پر واجب ہوا ہے کیونکہ وہ اس کے ادا کرنے پر قادر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اس طرح پر اس کو ادا کرنے سے قاصر ہے جس طرح پر اس کو اپنے اوپر لازم کیا ہے یعنی اس طرح ادا کرنے سے قاصر ہے کہ اس عمرہ کے ساتھ حج بھی مترتب ہو کیونکہ حج کے قوت ہونے سے اس عمرہ کا حج کے ساتھ مترتب ہونا یعنی قرآن بنا بھی قوت ہو گیا ہے۔

۱۳) عموماً احرام کی حالت میں محصر کے بارے میں مذکورہ بالا پانچ صورتوں میں سے پہلی صورت ترجیح کے محصر کی طرح منظور ہے۔ باقی چار صورتوں میں سے دوسری اور چوتھی صرف دو صورتیں تصور میں یعنی یا اس کو ہدی اور عمرہ دونوں ہی سکیں گے یا نہ صرف عمرہ پائے گا ہدی نہیں پائے گا پہلی اور تیسری صورت منظور نہیں ہے اس لئے کہ اس کے حق میں عمرہ کا نہ پانا منظور ہی نہیں ہے کیونکہ کسی حیضہ کے

۱۔ سب سے پہلے وہاں کے حالات کو جاننے کی ضرورت ہے اور پھر ان کے بارے میں تحقیق کرنا ہے۔ اس کے بعد ہی ان کے بارے میں فیصلہ لینا ہے۔

تعیین اور کسی دن کی قید کے بغیر تمام عمر عمر کرنے کا وقت ہے بخلاف حج کے کہ وہ ایک خاص زمانے کے ساتھ مخصوص ہے لہٰذا
پس ہاگراس کا احصار ہدی بھیجنے سے پہلے زائل ہو گیا یا ہدی بھیجنے کے بعد ایسے وقت زائل ہوا کہ وہ ہدی کو پالینے پر قادر ہے تو ان
دونوں صورتوں میں اس پر مکہ مغلہ کی طرف روانہ ہونا بالاجماع واجب ہے اور اگر وہ ہدی بھیجنے کے بعد اس کے پالینے پر قادر نہیں ہے
تو امام صاحب و صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک بالاتفاق مکہ مغلہ جانا اس پر واجب نہیں ہے لہٰذا

صاحب و صاحبین رحمہم اللہ کے نزدیک بالانفاق سے معطلہ حال اس پر واجب ہیں ہے کہ
 (۳) اگر مامور مختصر راجع بدل کرنے والے مختصر نے دم احصا کی ہدی دیکھ کر دی بھروسہ کا احصاء نہ اٹل ہو گیا تو اس مامور کو چھ ماہ ضمانت دیا جائے گا
 (۴) اگر راجع یا عمو کے مختصر نے ہدی روانہ کر دی اس کے بعد
 ایک احصاء نہ اٹل ہونے کے بعد دوسرا احصاء لاحق ہونا
 اس کا وہ احصاء دوسرا ہو گیا لیکن دوسرا احصاء پہلے یا کسی دوسرے

مختصر کی طرف سے پیش آگیا تو اگر مختصر یہ جانتا ہے کہ اگر وہ احصار پیش نہ آتا تو وہ اپنی ہدی کو زندہ پاسکتا تھا اور اس نے پہلی ہدی کے لئے بینیت کر لی کہ وہ دوسرے احصار کو لے لے تو جائز ہے (یعنی وہ دوسرے احصار کے لئے بوجھائے گی) اور وہ اس ہدی کے ذریعہ ہونے پر احرام سے حلال ہو جائے گا جبکہ اس کی شرطیں جمع ہوں اور اگر اس سے اس میں دوسرے احصار کی نیت نہیں کی یہاں تک کہ وہ ہدی ذبح ہو گئی تو یہ (دوسرے احرام کے لئے) ہرگز جائز نہیں ہے (یعنی اب اس کے ذبح ہونے پر دوسرے احصار سے حلال ہونا جائز نہیں) اس پر دوسری ہدی بھیجنا واجب ہے۔

(۳) اگر کسی شخص نے جزائے عید کے لئے ہدی بھیجی یا کسی شخص نے اونٹ یا گائے کے قلاوہ ڈالا اور اس کو نفلی قربانی کے لئے قرار دیا پھر وہ روک دیا گیا اور ان دونوں صورتوں میں اس نے اس اونٹ یا گائے کو دم احصار کے لئے ہونے کی نیت کی تو جائز ہے اور اس پر جزائے عید کی ہدی اور نفلی قربانی کے لئے لازم کہے ہوئے بدنہ کی بجائے ایک بدنہ واجب ہوگا، امام ابو یوسفؒ کا اس میں خلافت ہے امام ابو یوسفؒ نے کہا کہ وہ بدنہ (اونٹ یا گائے) نفلی قربانی ہی سے کافی ہوگا اس لئے کہ وہ وقت کی مانند ہو گیا اور وہ ان کے نزدیک اس کی ملکیت سے نکل گیا پس اس کے لئے اس کو اس مقصد کے علاوہ کسی اور مصرف میں خرچ کرنا جائز نہیں ہے ۵۵

حج کے فوت ہو جانے کا بیان

(۱) اس بیان میں چار قسم کے احکام مذکور ہیں، اول یہ کہ کسی حج کا احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ اس کے وقت میں ادا نہ کرنے سے حج قوت ہو جاتا ہے ورنہ نہیں۔ دوم یہ کہ جب کسی حج قوت ہو جائے تو اس کو عمرہ کے افعال ادا کر کے حج کے احرام سے باہر ہونا واجب ہے۔ سوئم یہ کہ اس پر اس حج کی قضاء واجب ہے خواہ وہ فوت شروع فرض ہو یا نذر کا (واجب) ہو یا انفلج ہو اور ان تینوں امور میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے اور ان تینوں امور کی دلیل باجملہ ہے۔ چہاں تک یہ کہ اس پر دم واجب نہیں ہوتا ہے۔

(۲) جس شخص نے حج کا احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ اس کے وقت اور اس کی جگہ میں (یعنی نویں ذی الحجہ کے زوال کے بعد

لش و با آب شصت و غیره ملطفاً و تصرفاً که با آب شرمه که با آب شرمه بکوش و غنیه ملطفاً که ایضا تصرفاً که بکوشه بجز زیاده عن برائت.

درسِ ذی الحجہ کی صبح صادق سے پہلے تک کسی وقت عرفات میں بالکل یعنی ایک لمحہ کے لئے بھی وقوف نہیں کیا تو اس طرح فوت ہو گیا اور اگر نویں ذی الحجہ کے زوال کے بعد سے دس ذی الحجہ کی صبح صادق سے پہلے تک دن یا رات میں کسی وقت ایک لمحہ کے لئے بھی وقوف عرفات کر لیا تو اس نے حج کو پایا اور اس کا حج فوت یا فاسد ہونے سے محفوظ ہو گیا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس شخص نے (دسویں ذی الحجہ کی) فجر طلوع ہونے سے پہلے عرفہ (کا وقوف) پایا تو بلاشبہ اس نے حج پایا۔ اس کو ظہرانے سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے۔

(۳) اگر قوت عرفہ اس کے وقت میں نہ کر سکے کی وجہ سے کسی شخص کل حج فوت ہو جائے تو اس شخص سے حج کے باقی افعال ساقط ہو جائیں گے اور اس پر واجب ہے کہ اسی احرام سے افعال عمرہ کی مثل افعال ادا کر کے اس حج کے احرام سے حلال ہو جائے خواہ وہ قوت مشہد حج صحیح ہو یا فاسد اور فرض ہو یا نذر (واجب) یا نقل ہو اور عذر سے حج فوت ہو یا ہو یا بلا عذر سب کے لئے یہ حکم یکساں ہے لیکن بلا عذر فوت ہونے کی صورت میں وہ شخص گنہگار ہوگا پس وہ شخص جس کل حج فوت ہوا ہے اگر فرد حج کے احرام میں تھا تو طواف سعی کرے پھر رکے بال منڈائے یا کتروائے (اس طرح وہ حج کے احرام سے باہر یعنی حلال ہو جائے گا) اور جب وہ افعال عمرہ کا طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کو پہلا استلام کرے تو تبلیغ کہنا بند کر دے کیونکہ وہ افعال کے اعتبار سے عمرہ ادا کر رہا ہے اور اس پر آئندہ سال ہجرت حج کی قضا واجب ہے اور عمرہ قضا کرنا اس پر واجب نہیں ہے اور اس پر دم بھی واجب نہیں ہے البتہ دم ادا کرنا مستحب ہے جیسا کہ فتح القدیر اور تبیین میں مذکور ہے اور امام حسن بن زیاد رحمہ اللہ نے کہا کہ اس پر دم واجب ہے اور یہی قول امام شافعی و امام مالک رحمہما اللہ کا بھی ہے اور جس کل حج فوت ہو جائے اس پر طواف صدر بھی بالاتفاق واجب نہیں ہے بلکہ

(۴) اگر وہ شخص جس کا حج فوت ہوا قارن تھا اور وہ اپنے عمرہ کا طواف حج فوت ہونے سے پہلے کر چکا تھا تو وہ فرد کی مانند ہے کیونکہ وہ عمرہ کا رکن (طواف) ادا کر لینے سے اس کی ذمہ داری سے بری ہو چکا ہے (اس وجہ سے اس کا طواف کے ساتھ عمرہ کا افعال طواف وسیعی بجالانے اور حلق یا قصر کرنا کر حج کے احرام سے حلال ہو جائے تو طواف) اور اگر اس نے حج فوت ہونے سے پہلے (قرآن کے) عمرہ کا طواف نہیں کیا تو وہ قرآن کا عمرہ ادا کرے کیونکہ عمرہ فوت نہیں ہوتا پھر حج فوت ہونے کی وجہ سے دوسرا عمرہ (حج کے احرام سے باہر ہو کر) کے لئے کسی وہ شخص پہلے قرآن کے عمرہ کا طواف اور سعی کرے اس کے بعد دوسرا طواف اور سعی حج فوت ہونے کی وجہ سے احرام سے باہر آنے کے لئے کرے اور حلق یا قصر کرنا اگر حلال ہو جائے اور اس سے دم قرآن ماقبہ ہو جائے گا کیونکہ بیہ دم و عبادتوں کو جمع کرنے کے شکرانے کے لئے ہوتا ہے اور دو عبادتوں کا جمع کرنا پایا نہیں گیا اور حج فوت ہو جائے والا قارن تلبیہ کہنا اس وقت موقوف کرے جب وہ دوسرا عمرہ کا طواف شروع کرنے وقت حجر اسود کے سامنے اسلام کے لئے کھڑا ہو کیونکہ اس کا پہلا عمرہ قرآن کا تھا اور دوسرا عمرہ فوت شدہ حج کے احرام سے باہر ہونے کے لئے واجب ہے اس لئے اس سے پہلے عمرہ کے اسلام پر تلبیہ بند نہیں کیا جائے گا اور دوسرا عمرہ جو کہ احرام سے باہر ہونے کے لئے ہے اس کے اسلام کے وقت تلبیہ بند کرنا ہوگا) اور اس (قارن) پر صرف حج کی قضا واجب ہوگی اور قضا میں عمرہ

دوسری نیت سے اس احرام کے سوا جس میں وہ ابھی تک باقی ہے اور کچھ لازم نہیں ہوگا وہ دوسرے احرام کے ساتھ محرم نہیں ہوگا اور اس کی دوسرے حج کی نیت لغو ہے جو معتبر نہیں ہے پس وہ اسی طرح سے عمرہ کے افعال طواف اور سعی کو کے حلال ہو جائے جس طرح کہ اگر وہ دوسرا احرام نہ باندھتا اور پہلے احرام سے عمرہ کے افعال کے ساتھ حلال ہوتا اور اس پہلے یعنی فوت شدہ حج ہی کی قضا واجب ہے اس کے سوا اور کچھ نہیں، اور اگر حج فوت کرنے والے شخص نے دوسرا احرام عمرہ کا باندھا تو وہ بالاتفاق اس کو ترک کر دے کیونکہ وہ امام ابو یوسف کے قول کے مطابق احرام کے لحاظ سے دو عمروں کو جمع کرنے والا ہوگا اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول کے مطابق افعال کے لحاظ سے دو عمروں کو جمع کرنے والا ہوگا اور اس پر بالاتفاق اس عمرہ کی قضا اور ترک احرام کی وجہ سے (۴) دم اور اس فوت شدہ حج کی قضا بھی واجب ہوگی (۶) حج صحیح ہو یا فاسد اور حج فاسد شرعی ہی سے فاسد ہو یا بعد میں فاسد ہو اس سب کے فوت ہو جانے کا حکم یکساں ہے پس اگر کسی شخص نے حج کا احرام باندھا پھر وہ فوف عرفہ سے پہلے جلع کے اس حج کو فاسد کر دیا پھر اس کالج حج فوف ہو گیا تو اس پر دم جلع (یعنی دم افساد حج) واجب ہے (اس کو خوب سمجھ لیں) اور وہ افعال عمرہ ادا کر کے حج کے احرام سے حلال ہو جائے اس لئے کہ حج فاسد صحیح کے طور پر معتبر ہے اور اسی طرح اگر حج فاسد منعقد ہوا یعنی اس نے جلع کی حالت میں ہی احرام باندھا تو وہ بھی صحیح کے ساتھ ملتی ہے اور اس میں اصل یہ ہے کہ جب احرام لازمی طور پر منعقد ہو گیا تو حج یا عمرہ میں سے ایک چیز ادا کر کے ہی احرام سے باہر ہو سکتا ہے (۷) اور اگر حج فوف ہو جانے والے شخص نے اس عمرہ کا طواف کرنے سے پہلے جلع کر لیا جس کے افعال طواف و سعی کر کے اس کو حج کے احرام سے باہر ہونا ہے تو اس پر بالاتفاق اس عمرہ کی قضا واجب نہیں ہے جس کے افعال ادا کر کے وہ احرام حج سے باہر ہو رہا ہے کیونکہ اس کے یہ افعال حقیقت میں عمرہ کے افعال نہیں ہیں بلکہ ظاہر کے اعتبار سے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور یہ مسئلہ امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ کے قول کی تائید کرتا ہے اس لئے کہ اگر حقیقت میں عمرہ ہوتا تو اس پر اس کی قضا واجب ہوتی (۸) اور اگر حج فوف ہو جانے والا شخص عمرہ کے افعال ادا کر کے حج کے احرام سے باہر نہیں ہوا اور آئندہ سال تک اسی احرام میں رہا پھر اسی احرام سے حج کیا تو اس کالج صحیح نہیں ہے یعنی بالاتفاق وہ اس کے اس حج کی بجائے کافی نہیں ہوگا (۹) اور یہ مسئلہ امام ابو یوسف کے قول کی تائید کرتا ہے اس لئے کہ اگر اس کا اصل احرام باقی رہتا تو یہ حج اس کے قضا حج کی بجائے کافی ہوتا اور (حرفین کے قول کے مطابق) اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام حج سے باہر ہونا متعین ہو چکا ہے پس یہ عین سال گذرنے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا (۱۰)

(۹) اگر کسی شخص نے دو حج کا احرام باندھا پھر اس کا وہ فوف عرفہ فوت ہو گیا تو وہ فوت شدہ حج کے لئے ایک عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے باہر ہو جائے اور دوسرے حج کا احرام ترک کر دے اور اس پر دم رخص اور دو حج اور منہ و کس حج کی وجہ سے ایک عمرہ کی قضا واجب ہے (جیسا کہ اوپر بیان ہوا) کہ اور یہ مسئلہ اس قسم کے دوسرے مسئلے دو حج کو جمع کرنے کے بیان میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں وہاں بھی دیکھ لیا جائے، مؤلف)

لہذا حج شرعی و غیر شرعی قطعاً مستحب ہے بلکہ شرعی قطعاً مستحب ہے و غیر شرعی قطعاً مستحب ہے

افعال حج سے روک دیا گیا ہو تو وہ فی الحال کسی چیز کے بغیر یعنی ہدیٰ ذبح کر کے اور افعال عمرہ والے کے بغیر ان کا احرام کھلوا سکتے ہیں اس کے بعد عورت پر واجب ہے کہ ایک ہدیٰ حدود حرم میں ذبح کر لے یہ بھی اور غلام پر واجب ہے کہ جب وہ آزاد ہو جائے تو احصا کی ہدیٰ حدود حرم میں ذبح کر لے یہ بھی اعلان دونوں پر ایک سرچ ادا ایک عمرہ کی قضاء واجب ہو (تفصیل احصاء فونیج کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

حج اور عمرہ کے فاسد ہو جانے کا بیان

حج و عمرہ کو فاسد کرنے والی چیز جس چیز سے احرام فاسد ہو جاتا ہے اس سے حج و عمرہ بھی فاسد ہو جاتا ہے اور وہ جماع ہے لیکن یہ اس وقت مفید ہے جبکہ فاسد کرنے کی شرائط پائی جائیں، جماع سے حج و عمرہ کے فاسد ہونے کے لئے پانچ شرطیں ہیں :- ۱۔ شرط اول یہ کہ جماع پیشاب یا پاخانے کے مقام میں کیا جائے، پس ناگران دو مقام کے علاوہ کسی اور جگہ دان وغیرہ میں جماع کیا یا شہوت کے ساتھ مس یا معانقہ کیا یا شہوت کے ساتھ بوسہ یا شہوت کے ساتھ مباشرت کی یعنی صرف جسم سے جسم ملایا اگرچہ مباشرت فاحشہ کی ہو یعنی مرد نے اپنے عضو مخصوص کو عورت کی فرج میں بغیر کسی حائل کے مس کیا ہو تو اس کا حج و عمرہ بلا جماع فاسد نہیں ہوگا اگرچہ انزال بھی ہو جائے پس انزال نہ ہونے کی صورت میں تو بد بھادلی فاسد نہیں ہوگا کیونکہ یہ جماع سے پوری طرح قطع ہوتا نہیں ہے اس لئے کہ اس کو حقیقت یعنی صورت و معنی معاً جماع نہیں کہتے لیکن اس پر کفارہ یعنی جزائے جنابت واجب ہوگی جس کی تفصیل حایات کے بیان میں مذکور ہے خواہ انزال ہوا ہو یا نہ ہوا ہو کیونکہ جماع سے جو فائدہ حاصل کرنا مقصود ہے وہ پایا گیا اس لئے کہ یہ معنی جماع ہے اور جماع سے حج فاسد ہونے میں مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں حکم ہے کیونکہ اس حقیقت میں جو فساد حج کا موجب ہے دونوں برابر ہیں اور اس حکم میں قصداً جماع کرنے والا اور غلطی سے کرنے والا اور یاد ہونے ہوئے یا بھول کر جماع کرنے والا ہمارے اصحاب کے نزدیک برابر ہے اور اس حکم میں رضامندی اور نارضامندی بھی برابر ہے اگرچہ عورت سے زبردستی جماع کیا ہو اور اس حکم میں احرام کی حالت والی عورت کا کھانگے ہوئے ہونا یا سوتے ہوئے ہونا دونوں برابر ہیں، یعنی دونوں حالتوں میں جماع کرنے سے اس عورت کا حج فاسد ہو جائے گا خواہ اس محرم عورت سے جماع کرنے والا مرد احرام کی حالت میں ہو یا احرام کے بغیر ہو اور یہ حکم جماع کرنے والے عاقل و مجنون بالغ و نابالغ کے لئے یکساں ہے بشرطیکہ وہ عورت جس سے جماع کیا گیا احرام کی حالت میں ہو اور عاقل و بالغ ہو لہذا اس کا حج فاسد ہو جائے گا پس قریب البلوغ نابالغ سے جماع تحقق ہو جاتا ہے اور دونوں کے حج و عمرہ کو فاسد کر دیتا ہے اور یہ جو فتح القدیر میں مذکور ہے کہ نابالغ کا حج اس کے جماع کرنے سے فاسد نہیں ہوگا اس کو علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ نے اپنی کتاب بحر الرائق میں ضعیف کہا ہے اور رد المحتار میں بھی اسی طرح مذکور ہے لیکن ان دونوں (مجنون و نابالغ) پر جزا یعنی حرم واجب نہیں ہوگا اور اس کی قضا بھی واجب نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ مجنون پر کفارہ (جزا) واجب ہوگا اور اسی طرح ان دونوں پر اس احرام کے ساتھ بقیہ افعال حج یا عمرہ ادا کرنا بھی واجب نہیں ہے کیونکہ ان دونوں حالتوں (مجنون و عدم بلوغ) میں وہ مکلف نہیں ہیں

لیکن استیذان کو بقیہ افعال ادا کرنے کا امر کیا جائے گا پس جلع سے حج کے فاسد ہونے میں قصداً اور بھولے سے اور ضامندی سے اور بزدستی سے اور جلگے ہوئے اور سوتے ہوئے جلع کرنے والا برابر ہے خواجہ حج کا احرام ہو یا عمرہ کا اور وہ حج فرض ہو یا نفل مرد و عورت آزاد و غلام سب کے لئے یکساں حکم ہے اور اگر عورت کے مقام مخصوص کی طرف دیکھا یا جلع کا خیال کیا یا اختلام ہوا اور ان صورتوں میں اس کو انزال ہو گیا تو اس کل حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی، ان سب کی تفصیل جنایات میں بیان ہو چکی ہے۔

شرط دوم یہ کہ جلع انسان کے ساتھ واقع ہوا ہو خواہ وہ انسان جس سے جلع کیا جائے حلال یعنی بغیر احرام کے ہو یا احرام کی حالت میں ہو، پس چوبیس کے ساتھ وطی کرنے سے اس کل حج و عمرہ فاسد نہیں ہوتا اگرچہ اس شخص کو انزال بھی ہو جائے لیکن انزال ہونے کی صورت میں اس پر دم واجب ہوگا جیسا کہ جنایات کے بیان میں مذکور ہے اور ظاہر یہ ہے کہ مردہ اور اتنی چھوٹی لڑکی جس سے وطی نہیں کی جاسکتی اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

شرط سوم یہ کہ جلع میں مرد و عورت دونوں کے مقام مخصوص اس طرح مل جائیں کہ مرد کا سیر ذکر اندر داخل ہو جائے پس اگر ایسا نہ ہو تو حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں وہ جلع نہیں ہوگا۔

شرط چہارم یہ کہ جلع کرتے وقت دونوں کے مقام مخصوص کے درمیان دونوں میں سے کسی ایک کی جانب سے کوئی ایسی چیز حائل نہ ہو جو حرارت کی مانع ہو پس اگر مرد نے اپنے عضو مخصوص پر کپڑا پیٹ کر دخول کیا تو اگر وہ کپڑا عورت کی فیرج کی حرارت کو اس کے عضو مخصوص تک پہنچنے نہیں دیتا تو حج فاسد نہیں ہوگا ورنہ فاسد ہو جائے گا۔

شرط پنجم یہ کہ جلع وقوف عرفہ سے پہلے واقع ہو پس اگر وقوف عرفہ متحقق ہونے کے بعد جلع کیا اگرچہ وقوف عرفہ ایک لمحہ کیلئے ہی ہوا ہو تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا، یہ حکم حج کے بارے میں ہے اور عمرہ کے بارے میں یہ حکم ہے کہ طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا ہونے سے پہلے جلع کیا تو اس کا عمرہ فاسد ہو جائے گا کیونکہ عمرہ کا طواف اس کا رکن ہے پس اگر طواف عمرہ کا اکثر حصہ ادا کر لیا اس کے بعد جلع کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اور اگر کسی شخص نے جلع کرنے کی حالت میں ہی احرام باندھ لیا تو اس کا حج (و عمرہ) فاسد ہو جائیگا یعنی اس کا احرام صحیح (منعقد) ہو جائے گا اور اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اس کو اسی احرام سے اس کے افعال ادا کرنا واجب ہوگا۔ بعض نے کہا کہ یہ نسا کا حکم اس وقت ہے جب کسی وقت عضو کو باہر نہ نکال لے اور اگر اسی وقت عضو کو باہر نکال لیا تو اس کا حج فاسد نہیں ہوگا۔

حج فاسد ہونے کے احکام | حج فاسد ہونے کے متعلق احکام یہ ہیں (۱) چارے فقہاء کے نزدیک اس پر بکری واجب ہوتی ہے پس اگر کسی نے وقوف عرفہ سے پہلے جلع کیا تو اس کا حج فاسد ہو جائے گا اور اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا، اور اگر کسی شخص نے وقوف عرفہ سے پہلے جلع کیا اس کے بعد پھر دوبارہ جلع کیا پس اگر وہ دونوں جلع ایک ہی مجلس میں واقع ہوئے تو اس پر استحساناً ایک ہی دم واجب ہوگا اور قیاس سے ہے کہ اس پر ہر جلع کے لئے علیحدہ علیحدہ دم واجب ہوگا اس لئے کہ جب جنایت مکرر مرتب ہوگی تو جزا بھی مکرر واجب ہوگی لیکن فقہانے استحسان کو اختیار کیا ہے اور صرف ایک ہی دم واجب کیا ہے اور اگر دونوں جلع دو مختلف مجلسوں میں واقع ہوئے تو امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے قول میں اس پر دو دم واجب

ہوں گے اور ایام محرم نہ ہونے کا اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا لیکن اگر اس نے پہلے جلع کا کفارہ ادا کر دیا تو (ایام محرم کے نزدیک بھی) دوسرے جلع کے لئے دوسرا دم واجب ہوگا جیسا کہ ماہ رمضان المبارک کا نذرہ توڑ دینے کے کفارہ میں حکم ہے اور اس پر دوسرے جلع کی وجہ سے بھی ایک بکری ہی واجب ہوگی اس لئے کہ پہلے جلع سے ایک بکری واجب ہوتی ہے پس دوسرے جلع سے بدتر اولیٰ ایک بکری ہی واجب ہوگی (اس کی تفصیل جنایات کے بیان میں گذر چکی ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۲) اسی احرام کے ساتھ فاسد حج کے بقیا افعال یاد کرے پس وہ تمام چیزیں ادا کرے جو صحیح حج میں ادا کی جاتی ہیں اور ان تمام چیزوں سے اجتناب کرے جن سے صحیح حج میں اجتناب کہا جاتا ہے۔

(۳) اس پر اس حج کی قضا واجب ہوگی اور کوئی عمرہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ دوسرے حج کو فوت کرنے والا نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے حج کے افعال ساقط نہیں ہوتے، یہ احکام جواب پر بیان ہوئے اس شخص کے متعلق ہیں جو مفرد حج کر رہا ہو لیکن اگر وہ قارن ہو اور قرآن کے احرام کی حالت میں جلع کرے تو اگر اس نے وقوف عرفہ اور طواف عمرہ کل یا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے جلع کیا تو اس کا عمرہ اچھا حج دونوں فاسد ہو جائیں گے اور اس شخص پر دوسرا واجب ہوں گے یعنی ان دونوں میں سے ہر ایک کی وجہ سے ایک ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس پر اسی احرام کے ساتھ دونوں کے افعال ادا کرنا اور فاسد ہونے کی حالت ہی میں دونوں کو پورا کرنا واجب ہوگا پھر ان دونوں کو قضا کرنا بھی واجب ہوگا اور اس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا، اس شخص کا عمرہ تو اس لئے فاسد ہوگا کہ جلع طواف عمرہ سے قبل واقع ہوا اور یہ عمرہ کو فاسد کر دیتا ہے جیسا کہ مفرد عمرہ کے احرام کی حالت میں طواف سے قبل جلع کرنے سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے اور اس کا حج اس لئے فاسد ہوا کہ جلع وقوف عرفہ سے پہلے واقع ہوا اور یہ حج کو فاسد کر دیتا ہے جیسا کہ مفرد حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ سے قبل جلع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور دوسرا اس لئے واجب ہوں گے کہ قارن ہمارے (فقہاء کے نزدیک) دو احرام کے ساتھ محرم ہوتا ہے تو جلع کی جنابت دو احراموں پر واقع ہوتی ہے پس یہ دو عبادتوں میں نقص کا موجب ہوتی ہے اس لئے دو کفارے واجب ہوں گے اور ان دونوں کے بقیا افعال کو ادا کرنا اس لئے واجب ہے کہ احرام کا وجوب ایک ایسا عقد ہے جو قائم ہو جاتا ہے اور ان دونوں کے افعال ادا کئے بغیر اس سے حلال ہوتا یعنی احرام سے باہر ہونا جائز نہیں ہے جیسا کہ مفرد حج یا عمرہ کے احرام کا حکم ہے اور ان دونوں کی قضا ان دونوں کو فاسد کر دینے کی وجہ سے ہے پس عمرہ کی جگہ عمرہ قضا کرے گا اور حج کی جگہ حج قضا کرے گا اور اس سے دم قرآن اس لئے ساقط ہو جائے گا کہ اس نے ان دونوں کو فاسد کر دیا ہے اور اصل یہ ہے کہ قارن جب اپنا حج و عمرہ دونوں کو یا دونوں میں سے کسی ایک کو فاسد کر دے تو اس سے دم قرآن ساقط ہو جاتا ہے، اور اگر قارن نے عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر کرنے کے بعد جلع کیا یا طواف عمرہ اسی کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے جلع کیا تو اس کا صرف حج فاسد ہوگا اور اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا، اس کا حج تو اس لئے فاسد ہوگا کہ وقوف عرفہ سے پہلے جلع کر لیا جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور عمرہ اس لئے فاسد نہیں ہوگا کہ جلع عمرہ کا کن ادا کرنے کے بعد واقع ہوا اور اس صورت میں عمرہ فاسد نہیں ہوتا جیسا کہ مفرد عمرہ میں حکم ہے کہ فاسد نہیں ہوتا اور اس پر دوسرا واجب ہوں گے ایک دم تو جلع کے ساتھ حج فاسد ہو جانے کی وجہ سے واجب ہوگا

اور دوسرا دم احرام عمرہ کی حالت میں حلق کرنے کی وجہ سے واجب ہوگا کیونکہ بھی تک عمرہ کا احرام باقی ہے اور اس پر ان دونوں کے بقیا افعال ادا کرنا احرام ان دونوں کو چھڑا کرنا واجب ہے اس تعلیل کی وجہ سے جو ادھر بیان ہو چکی ہے، اور اس پر صرف حج کی قضا واجب ہوگی عمرہ کی قضا واجب نہیں ہوگی اور اس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا کیونکہ وہ ان دونوں میں سے ایک یعنی حج کو فاسد کر چکا ہے، اور اگر طواف عمرہ ووقوف عرفہ کے بعد حلق کیا تو اس کا حج و عمرہ فاسد نہیں ہوگا اور اس پر ان دونوں کا پورا کرنا واجب ہوگا اور اس پر ایک بدنہ (اونٹ یا گائے) ووقوف عرفہ کے بعد حلق کی وجہ سے اور ایک بکری عمرہ کے احرام کی حالت میں حلق کی وجہ سے واجب ہوگی کیونکہ اس کا عمرہ کا احرام باقی ہے اور عمرہ کے احرام کی حالت میں حلق کرنے سے بکری واجب ہوتی ہے اور اس صورت میں اس سے دم قرآن ساقط نہیں ہوگا کیونکہ اس کا حج و عمرہ یا دونوں میں سے کوئی ایک بھی فاسد نہیں ہوا، اگر قارن نے دوبارہ حلق کیا تو اس کی تفصیل وہی ہے جو سفر کے لئے بیان ہو چکی ہے، پس اگر پہلی دفعہ سر کے بال منڈانے یا کترانے کے بعد طواف زیارت سے پہلے حلق کیا تو اس پر ایک بدنہ (اونٹ یا گائے) اور ایک بکری واجب ہوگی، کیونکہ قارن دونوں احرام سے ایک ساتھ حلال ہوتا ہے اور اس صورت میں وہ عورت کے حق میں حلال نہیں ہوا ہے (یعنی ابھی وہ پوری طرح احرام سے باہر نہیں ہوا ہے، مؤلف) اور اگر اس نے طواف زیارت کل یا اکثر حصار کرتے کے بعد حلق کیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ وہ عورت کے حق میں حلال ہو گیا ہے اور وہ احرام سے پوری طرح باہر ہو گیا ہے لیکن اگر طواف زیارت حلق کرانے سے پہلے کیا تو دونوں کا احرام باقی رہنے کی وجہ سے اس پر دو بکریاں واجب ہوں گی اور اگر حج تمتع کرنے والے شخص نے حلق کیا تو اس کا حکم مفرد حج اور مفرد عمرہ کرنے والے کی مانند ہے کیونکہ وہ پہلے عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور عمرہ کے افعال سے فارغ ہو کر احرام کھولنے کے بعد حج کے موقع پر حج کا احرام باندھتا ہے لہٰذا (ان سببوں کی تفصیل جنایات کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

عمرہ فاسد ہونے کے احکام جب عمرہ فاسد ہو جائے تو ایسی حالت میں اس کے افعال ادا کر کے اس کے احرام سے باہر ہو جائے اور پھر اس فاسد عمرہ کو قضا کرے اور ہمارے فقہاء کے نزدیک فساد عمرہ کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرے (فساد حج و عمرہ کے بعض مسائل جنایات حج میں اور فساد عمرہ کی تفصیل عمرہ کے بیان میں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

حج و عمرہ کی قضا واجب ہونے کے اسباب حج کی قضا واجب ہونے کے چار سبب ہیں: — (۱) حج یعنی وقوف عرفہ کا فوت ہو جانا — (۲) احصار یعنی وقوف عرفہ سے روک دیا جانا

کہ یہ بھی حج فوت ہو جانے کے حکم میں ہی ہے — (۳) حلق سے حج کو فاسد کر دینا اگرچہ اس پر حج کے باقی افعال کا ادا کرنا واجب ہوتا ہے — (۴) ایک حج کے احرام پر دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد اس دوسرے حج کے احرام کو ترک کر دینا پس اس پر دوسرے حج کی قضا بالاتفاق واجب ہوگی، نسک البکیر میں یہ لکھا ہے کہ کسی آدمی کا اپنی بیوی یا باندی یا غلام کا احرام حج باندھنے کے بعد کھلا دینا بھی حج کی قضا کے اسباب میں سے ہے اور آقاؐ کی کانگہ بکر میں احرام کے بغیر داخل ہونا بھی اسی حکم میں ہے کہ اس پر ایک حج

یا عمرہ قضا کرنا واجب ہوگا، عمرہ کی قضاء واجب ہونے کے بھی یہی اسباب ہیں سوائے عمرہ فوت ہونے کے کیونکہ عمرہ کا فوت ہونا مقصود نہیں ہے اس لئے کہ تمام عمراس کا وقت ہے جس شخص پر حج فرض ہو اور وہ ادا کے بغیر فوت ہو جائے تو اگر اس نے مرتے وقت وصیت کی کہ اس کی طرف سے حج کرا دیا جائے اور حج بدل کی شرائط کے ساتھ اس کی طرف سے حج ادا کر دیا گیا تو بلا جملہ اس کے ذمہ سے فرض حج ادا ہو جائے گا اور اگر اس نے مطلقاً وصیت نہیں کی یا غیر صحیح وصیت کی تو حج ترک کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور وصیت نہ ہونے کے باعث اگر اس کی طرف سے کسی دوسرے شخص نے حج نہ کیا تو حج اس کے ذمہ باقی رہے گا اور اگر اس کے وارثوں نے اس کے متروکہ مال جو ان کے حصہ میں آیا ہے اپنے مال سے یا وارثوں کے عطاوہ کسی اور شخص نے اپنے مال سے اس کی طرف سے حج کرا دیا تو انشاء اللہ تعالیٰ یہ حج اس کی طرف سے کافی ہو جائے گا۔ (جیسا کہ حج بدل کے بیان میں مذکور ہے، مؤلف)

چند مسائل طواف | علامہ ابن حجر کی نے کہا ہے کہ بعض علما نے اس بات پر فتویٰ دیا ہے کہ صبح کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک بیٹھے اور ذکر کرتے رہے اور کچھ دو رکعت نماز پڑھنے سے طواف کرنا افضل ہے لیکن بعض علما کے نزدیک یہ محل نظر ہے بلکہ درست یہ ہے کہ پہلی بات افضل ہے کیونکہ یہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور یاد کرنے والے کیلئے کامل حج و عمرہ کا ثواب ہے جبکہ صحیح احادیث میں طواف کے بارے میں اس کی مثل یا اس کے قریب وارد نہیں ہوا ہے۔ عہ

(۲) علامہ قاری نے کہا ہے کہ طواف کے بعد جب نماز کا مکروہ وقت ہوتا ہے تو بعض لوگ مقامہ براہیم یا بیت اللہ شریف کے سامنے وقوف کرتے اور دعائ مانگتے ہیں، احادیث یا فقہائے ائمہ اربعہ کی کسی روایت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ صاحب جہات القلوب کے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ یہ بدعت صحاح سے عہ

(۳) قاضی القضاۃ عمر الدین ابن ہمام نے کہا ہے کہ نماز کی طرح طواف میں بھی آدمیوں کی غنئی کثرت ہوگی یا سوقت طواف کرنا اتنا ہی افضل ہوگا لیکن اگر لوگوں اور مالوں کی کثرت مشروع میں داخل ہو تو تنہائی میں طواف کرنا افضل ہے۔ لیکن زوی نے مشک مشوٹ میں تنہائی میں طواف کرنے کو افضل لکھا ہے۔ یہی کا بھی حکم ہے عہ

ہدی کے احکام

ہدی کی تعریف | (۱) ہدی تمنع یا قران یا احصاریا جزائے صید یا کسی اور حیثیت کے کفارہ کی ہوتی ہے اس لئے اس بیان کو ان سب کے آخر میں لکھا جاتا ہے عہ

(۲) ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جس کو حاجی ہدیہ کے طور پر لے کر ساتھ لے جاتا ہے یا کسی حاجی کے ساتھ روانہ کرتا ہے تاکہ وہ حرم میں ذبح کرے اور وہاں اس کا گوشت صدقہ کیے حق تعالیٰ کی رضامندی اور ثواب حاصل کرے پس حق تعالیٰ کی رضامندی اور ثواب کا تعلق حرم کی تعلیم کے لئے اس کو ذبح کرنے سے ہے اور اس کا گوشت صدقہ کرنا اس کے بعد میں تعلق ہے، اس سے معلوم ہوا کہ اگر حرم میں ذبح کرنے کے بعد ہدی چوری ہو جائے تو اس کے لئے کافی ہے اور اگر اس کو زندہ صدقہ کر دے تو اس کیلئے کافی نہیں ہے

جو ہدی کا جانور یا کوئی اور چیز حرم مکہ کے علاوہ کسی اور جگہ ہدیہ کے طور پر بھیجی جائے یا ہدی کے جانور کے علاوہ کوئی اور چیز حرم مکہ میں بھیجی جائے قسموں اور نذروں کے بارے میں فقہاء کے قول میں اس پر ہدی کا اطلاق حجاز کے طور پر ہوتا ہے۔ ۱۔ پس فقہاء کا یہ قول کہ اگر کسی نے یہ کہا اگر میں ایسا کروں تو میرا یہ کپڑا ہدی ہے اور یہ قول کہ اگر میں تیرا کتا ہوا لباس پہنوں تو وہ ہدی ہے تو یہ حجازاً صدقہ ہے۔ ۲۔ اور حرم میں ہدی ذبح کئے جانے کی شرط سے معلوم ہوا کہ جو ہدی کا جانور حدود حرم میں کسی شخص کے لئے ہدیہ کے طور پر بھیجا جائے وہ بھی ہدی کے حکم سے مستثنیٰ ہے اور اس سے یہ افادہ ہوا کہ ہدی کے لئے نیت کا ہونا ضروری ہے اگرچہ نیت دلائل سے پائی جائے۔ ۳۔ بکر الرافعی میں ہے کہ ہدی کا جانور صریحاً یا دلائل سے ہدی بننے سے ہدی ہوتا ہے اور دلائل سے ہے کہ یا اس کے بھیجنے میں ہدی کی نیت کرے یا اونٹ یا گائے کو مکہ مکرمہ کی طرف ہانک کر لیجائے تب بھی وہ استخساناً ہدی ہے اگرچہ اس نے ہدی کی نیت نہ کی ہو کیونکہ اس صورت میں ہدی کی نیت عرفاً ثابت ہے کیونکہ اونٹ یا گائے کو مکہ مکرمہ کی طرف ہانک کر لے جانا ہدی کے لئے ہی ہوتا ہے سواری اور تجارت کے لئے نہیں ہوتا یہ محیط میں ہے اور ہانک کر لے جانے سے مراد پیٹہ ڈال کر ہانکنا ہے نہ کہ محض ہانکنا۔ ۴۔

(۳) ہدی قسم کی ہوتی ہے ایک ہدی شکر (دم شکر) ہے اور یہ نفع یا قرآن کی ہدی اور نفلی ہدی ہے، جو شخص حج یا عمرہ کے لئے مکہ مکرمہ کا قصد کرے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ ہدی کا جانور ساتھ لیجائے، دوسری ہدی جبر (دم جبر) ہے وہ شکرانہ کی تینوں ہدیوں کے علاوہ وہ تمام دم ہیں جو کہ واجب ہیں۔ ۵۔

(۱) جن جانوروں کی قربانی جائز ہے وہ جانور ہدی کے لئے بھی جائز ہیں۔ ۶۔
(۲) حج و عمرہ میں جو دم واجب ہوتا ہے وہ تین جنس کے جانوروں میں سے ہونا چاہئے یعنی اونٹ یا گائے اور بکری تین قسم کے جانور ہیں۔ ۷۔ اور ان میں جو بڑا ہے وہ افضل ہے۔ ۸۔ پس ہمارے فقہاء کے نزدیک سب سے افضل اونٹ پھر گائے پھر بکری ہے۔ ۹۔ (۳) ہر جنس میں اس کی نوع اور درجہ اور خستی وغیرہ خستی داخل ہے کیونکہ جنس کا اطلاق ان سب پر ہوتا ہے۔ ۱۰۔ اور بھیڑ بکری کی نوع ہے اور جنس گائے کی نوع ہے۔ ۱۱۔

(۴) ان تینوں قسم کے جانوروں میں ادنیٰ بکری ہے اور اعلیٰ بدرجہ یعنی اونٹ یا گائے ہے۔ ۱۲۔ اور لفظ بدرجہ اونٹ اور گائے کے لئے مخصوص ہے۔ ۱۳۔ پس ہمارے فقہاء کے نزدیک ہدی (وقربانی) کے بیان میں گائے اونٹ کے حکم میں ہے بخلاف امام شافعی جو ان کے کہ ان کے نزدیک بدرجہ اونٹ کے لئے مخصوص ہے لیکن جزو کالفاظ بالاتفاق اونٹ کیلئے مخصوص ہے۔ ۱۴۔ اور بدرجہ یعنی اونٹ یا گائے کا ساتواں حصہ ایک بکری کے حکم میں ہے۔ ۱۵۔ (۵) اگر ایک بکری سالم اور گائے کا ساتواں حصہ قیمت اور مقدار گوشت میں برابر ہوں تو بکری افضل ہے کیونکہ بکری کا گوشت عمدہ ہوتا ہے اور اگر گائے کا ساتواں حصہ مقدار گوشت میں

۱۶۔ ش و بکر مطلقاً۔ ۱۷۔ غنیہ۔ ۱۸۔ ش مکہ بکروش وغنیہ۔ ۱۹۔ باب وغنیہ۔ ۲۰۔ کنز وغنیہ۔ ۲۱۔ ہدایہ شرح اللہ الجغنیہ۔ ۲۲۔ فتح و شرح۔ ۲۳۔ باب وغنیہ۔ ۲۴۔ ش مکہ باب وغنیہ۔ ۲۵۔ شرح اللہ باب و ش۔

میں ذبح فرمائے تھے سہ اور مستحب ہے کہ ہدی و قربانی کا جانور ٹانوا زہ بہت عمدہ اور جسم ہوسٹہ۔

(۱) حج کے بیان میں جس جگہ دم واجب ہوتا ہے ان سب مواقع میں ایک بکری ذبح کرنا کافی ہے (ہدی) کی مقدار واجب

سوائے چار موقعوں کے کہ ان میں بدنہ یعنی سالم اونٹ یا سالم گائے واجب ہوتی ہے۔ اول جبکہ حج کے احرام کی حالت میں وقوف عرفہ کے بعد جلع کیا ہو۔ دوم جبکہ حجابت یا حیض یا نفاس کی حالت میں طواف زیارت کیا ہو۔ سوم جبکہ وقوف عرفہ کے بعد طواف زیارت سے پہلے فوت ہو گیا ہو اور اس نے حج کی تکمیل کی وصیت کی ہو تو طواف زیارت کے لئے ایک بدنہ ذبح کرنا واجب ہوگا اور اس کا حج جائز ہو جائے گا۔ چہاں مرا حرام کی حالت میں یا حد و حرم میں شتر مرغ کو قتل کرنے کی جزا میں امام محمدؒ کے نزدیک بدنہ واجب ہوتا ہے، غمو کے احرام میں کسی صورت میں بھی بدنہ واجب نہیں ہوتا سہ۔ (یہ جنایات کے بیان میں بھی مذکور ہے متولفت)

(۲) ایک بھیڑ بکری یا دنبہ صرف ایک آدمی کی طرف سے جائز ہے اگرچہ وہ اتنی بڑی اور موٹی ہو کہ ایسی دو بکریوں کے برابر ہو جن میں سے ہر ایک کی قربانی ہو سکتی ہو اور ایک اونٹ یا ایک گائے سات آدمیوں یا اس سے کم آدمیوں کی طرف سے جائز ہے جبکہ ان سب کی نیت قربت (ثواب) کی ہو خواہ قربت مختلف قسم کی ہو یا ایک ہی قسم کی ہو اور ایک اونٹ یا گائے سات آدمیوں سے زیادہ کی طرف سے جائز نہیں ہے اور علت العلما کا قول ہے سہ۔ پس سات کی تعداد مقرر کرنے سے یہ مراد ہے کہ سات سے زیادہ آدمیوں کی طرف سے جائز نہیں ہے اور سات سے کم ہونے کی صورت میں قربانی جائز ہے سہ اور اگر کسی حصہ دار نے گوشت حاصل کرنے کی نیت کی تو ان سب کی قربانی جائز نہیں ہوگی اور ان میں سے کسی کی قربانی ادا نہیں ہوگی سہ۔ ہدی میں شرکت کے مسائل الگ عنوان سے درج کئے جاتے ہیں متولفت)

(۱) بکری میں شرکت جائز نہیں ہے اس لئے کہ ایک بکری صرف ایک ہی آدمی کی طرف سے جائز ہے اگرچہ ہدی میں شریک کرنا وہ بہت جسیم ہو جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے سہ ہدی کے اونٹ یا گائے میں قربانی کی طرح شریک ہونا جائز

ہے بشرطیکہ تمام حصہ داروں کی نیت قربت (ثواب) کی ہو اگرچہ قربت دم نیت، حصار جزائے عید وغیرہ مختلف جنس کی ہو اور اگر سب ایک ہی جنس کی قربت کی نیت سے شریک ہوں تو زیادہ اچھا ہے سہ

(۲) پس اگر کسی شخص نے مثلاً دم نیت کے لئے بدنہ اس نیت سے خریدا کہ وہ اس میں دوسرے حصہ داروں کو شریک کرے گا یا اس بدنہ کو ہدی کی نیت کے بغیر خریدا پھر اس میں حصہ اور آدمیوں کو شریک کر لیا اور ان سب نے ہدی کی نیت کی یا خریدتے وقت وہ سب مل کر ہدی کی نیت سے خریدا یا وہ سب مل کر ایک شخص کو ہدی خریدنے کا امر کریں اور وہ ان سب کی طرف سے خریدے تو جائز ہے بلکہ آخری دو صورتیں یعنی سب کا مل کر خریدنا یا ایک شخص کو امر کرنا اور اس کا سب کی طرف سے خریدنا افضل ہے تاکہ ابتدا ہی سے شرکت ثابت ہو جائے لیکن اگر کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کی شرکت کی نیت کے بغیر صرف اپنی ہدی کے لئے بدنہ خریدا

سہ ہر اجماع شرع وغیرہ یا سہ سہ بلکہ شرع و کجواہر و روش و محمدؐ وغیرہ غیر تصرقات سہ و غایہ بدلت منتقلا سہ و سہ غایہ عہ و غیرہ

سہ و غیرہ منتقلا۔

اقواب اس کے لئے اس میں کسی کو شریک کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اب وہ پورا اونٹ یا گائے اپنی طرف سے ذبح کرنا اس پر واجب ہو گیا ہے ایک حصہ شرعاً واجب ہوا ہے اور باقی حصہ اس نے خود اپنے اوپر واجب کر لیا ہے اور اب اس کو اس میں سے کسی حصہ کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے پس اگر اس نے اس میں کسی کو شریک کیا تو اس پر اس کے حصہ کی رقم صدقہ کرنا واجب ہو گا سہ فلاح یہ ہے کیا اس مسئلہ کی چھ صورتیں ہیں اولیٰ صرف اپنی ہدی کی نیت سے بدینہ خریدنا۔ دوم کسی نیت کے بغیر بدینہ خریدنا پھر اس کو اپنی ہدی کے لئے مخصوص کر لینا۔ سوم کسی نیت کے بغیر بدینہ خریدنا اور بعد میں بھی اس کو اپنی ہدی کے لئے مخصوص نہ کرنا چھارہ شرکت کی نیت سے بدینہ خریدنا پانچواں دوسرے چھ آدمیوں کے ساتھ مل کر بدینہ خریدنا۔ ششم ساتوں حصہ داروں کا کسی ایک آدمی کو امر کرنا اور اس کا ان سب کی طرف سے بدینہ خریدنا ان میں سے پہلی دو صورتوں میں شرکت جائز نہیں ہے باقی چار صورتوں میں شرکت جائز ہے ۱۵

(۳) سب حصہ داروں کی طرف سے قربت کی نیت کا ہونا شرط ہے خواہ وہ قربت واجب ہو یا نفلی ہو یا بعض کی قربت واجب ہو اور بعض کی نفلی ہو اور خواہ سب کی قربت ایک ہی قسم کی ہو یا مختلف قسم کی ہو مثلاً کسی کی نیت قربانی کی ہو اور کسی کی جزائے عید کی ہو اور کسی کی ہدی احصاء کی ہو اور کسی کی کفارۃ جنایت کی ہو اور کسی کی نفلی ہدی کی اور کسی کی نیت یا قربان کی ہدی ہو کیونکہ سب کی طرف سے قربت (اقواب) کی نیت ہونا مقصود ہے اور ہمارے تینوں الاموال کا قول ہے بحقیقہ اور شادی کے ولیب کے حصہ کی نیت سے اس میں شامل ہونا بھی جائز ہے لیکن سب کا ایک ہی قسم کی قربت کی نیت سے شریک ہونا زیادہ پسندیدہ ہے ۱۶

(۴) اگر ہر شریک نابالغ ہو یا کسی کافر یا نصرانی وغیرہ کو شریک بنایا تو ان سب کی قربانی و ہدی جائز نہیں ہوگی، اگر کوئی مسلمان فقط گوشت حاصل کرنے کی نیت سے شریک ہوا تب بھی ہمارے فقہاء کے نزدیک ان سب کی ہدی جائز نہیں ہوگی اسی طرح اگر کوئی حصہ دار غلام یا لونڈی کی نیت ہدی یا قربانی کی ہے تب بھی سب کی ہدی و قربانی جائز نہیں ہوگی اس لئے کہ غلام اس قربت کا اہل نہیں ہے پس اس کی نیت باطل ہوگی اور اس کا حصہ فقط گوشت حاصل کرنے کی نیت کے حکم میں ہوگا اور سب کی ہدی کے جواز کا مانع ہوگا اگر کوئی شخص اپنے چھوٹے بچے کی طرف سے حصہ شامل کرے تو جائز ہے ۱۷

(۵) اگر کوئی شریک فوت ہو جائے اور اس کے وارث جو کہ بالغ ہوں اس بات پر راضی ہو جائیں کہ میت کا حصہ اس کی طرف سے ان کے ساتھ ذبح کیا جائے تو ان سب کی طرف سے جائز ہے یعنی ان سب کی قربانی استھاناً درست ہے کیونکہ مقصود اس کی طرف سے صدقہ کرنا ہے ۱۸ اور موت میت کی طرف سے قربت کو منع نہیں کرتی کیونکہ میت کی طرف سے صدقہ کرنا اور حج بدل کرنا وغیرہ جائز ہے ۱۹ اور اگر انھوں نے عورتوں کی اجازت کے بغیر اس بدینہ کو ذبح کیا تو ان سب کی طرف سے جائز نہیں ہے کیونکہ جب اس کا بعض حصہ قربت واقع نہیں ہوگا تو یہ بدینہ بھی قربت واقع نہیں ہوگا کیونکہ اس کی تجزی نہیں ہو سکتی ۲۰

(۶) بدینہ میں شرکت اس شرط پر جائز ہے کہ کسی کا حصہ ساتوں حصہ سے کم نہ ہو ۲۱ پس اگر کسی اونٹ یا گائے میں آٹھ آدمی شریک ہوئے تو جائز نہیں ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کا حصہ ساتوں حصہ سے کم ہو گا ۲۲ اور اسی طرح اگر شریک لوگ آٹھ سے کم ہوں

۱۵ بخروج مستقلاً ۱۶ شرفیہ ۱۷ شرفیہ ۱۸ شرفیہ ۱۹ شرفیہ ۲۰ شرفیہ ۲۱ شرفیہ ۲۲ شرفیہ

لیکن کسی شریک کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہو مثلاً ایک شخص مر گیا اور اس نے ایک بیوی ایک بیٹا اور ایک گائے چھوڑی پھر وراثت نے بقاعدہ کے نفاذ گائے کی قربانی کر دی جائزہ ہوگی کیونکہ اس میں عورت کا حصہ ساتویں حصہ سے کم ہے پس اس کے حصہ کی قربانی جائزہ ہوئی اور جب اس کے حصہ کی جائزہ ہوئی تو بیٹے کے حصہ کی بھی جائزہ ہوئی، اگر ایک اونٹ یا گائے میں دو آدمی شریک ہوئے تو شائع کا اس میں اختلاف ہے اور اصح و مختار قول کی بنا پر یہ قربانی جائزہ ہوگی کیونکہ نصف حصہ اس کے حصے کے تابع ہوگا پس وہ گوشت محض نہ ہوگا دے، قربانی کے دن جو حصہ دار بھی اس بد نہ کوڑے یا تھر کر دے گا وہ سب کی طرف سے جائز ہوگا۔

ہدی کے جانور کی عمر (۱) ہدی کے لئے اونٹ پانچ سال سے اوپر کا ہونا چاہئے یعنی جس کو پانچ سال پورے ہو کر چھ سال شروع ہو چکا ہو۔ (۲) گائے اونٹ بھینس دو سال سے اوپر کی ہونی چاہئے یعنی جس کو دو سال پورے

ہو کر تیس سال شروع ہو چکا ہو۔ (۳) بکری ایک سال سے اوپر کی ہونی چاہئے یعنی جس کو ایک سال پورا ہو کر دو سال شروع ہو چکا ہو۔ (۴) ان تینوں بھینس میں سے اس سے کم عمر کا جانور جائز نہیں ہے لیکن بھینس زیادہ اور ذبیحہ

نروماہ (یعنی اون والا جانور) اگر پورے چھ ماہ کا ہو کر ساتویں ماہ میں لگ چکا ہو اور اتنا ٹوٹا ناتہ اور خیم ہو کہ اگر اس کو سال بھر والوں میں چھوڑ دیا جائے تو دیکھنے والوں کو اس میں پورے سال بھر والوں میں فرق معلوم نہ ہو تو جائز ہے لیکن اگر اتنا ٹوٹا ناتہ اور خیم نہ ہو تو جب تک بکری کی طرح پورے ایک سال کا ہو کر دوسرے سال میں شاگ جلے جائز نہیں ہے۔ سہ ماہی جو ہم نے سرخس کی عمر کا بیان کیا ہے اس سے مراد ہے کہ اس سے کم عمر کا جانور قربانی کرنا جائز نہیں ہے اور اگر زیادہ عمر کا ہو تو قربانی ہو سکتا ہے حتیٰ کہ اگر اس عمر سے ذرا بھی کم ہوگا تو اس کی قربانی جائزہ ہوگی اور اگر اس سے کچھ زیادہ عمر کا جانور ذبیح کیا تو جائز بلکہ افضل ہے۔

ہدی کا عیوب کے سالم ہونا (۱) جن جانوروں کی قربانی جائز ہے انہی کی ہدی جائز ہے۔ (۲) ہدی کی صفت یہ ہے کہ وہ بہت زیادہ نمایاں عیب سے صحیح و سالم ہو سہ اور مشائخ میں سے

کسی نے عیوب کے بارے میں ایک قاعدہ کلیہ ذکر فرمایا ہے کہ اگر وہ عیب ایسا ہو جو اس کی صفت یا اس کے جمال کو پوری طرح تائل کر دے تو وہ قربانی کا مانع ہوتا ہے اور جیسا نہ ہو وہ مانع نہیں ہوتا، پھر جو عیب کی قربانی سے مانع ہے وہ مالدار (صاحب نصاب) کے حق میں ہر حال میں یکساں ہے خواہ وہ قربانی کے جانور کو ایسا ہی عیب داخریہ یا خریدنے کے وقت تو صحیح و سالم خریدے اس کے بعد وہ اس عیب کے ساتھ عیب ہو جائے کہ یہ کسی حال میں جائز نہیں ہے بلکہ فقیر جو صاحب نصاب نہ ہو کے حق میں ہر حال میں جائز ہے۔

(۳) جو جانور واضح طور پر اندھا ہو یا کانا ہو یعنی اس کی ایک آنکھ کی بینائی جاتی رہی ہو یا واضح طور پر لنگڑا ہو یعنی ایسا لنگڑا ہو کہ اپنے لنگڑے پاؤں کے ساتھ قربانی کی جگہ تک نہ جاسکتا ہو صرف تین پاؤں سے چلتا ہو جو تھاپاؤں زمین پر نہ رکھ سکتا ہو یا کہ نہ کھاتا ہو لیکن اس سے چل نہ سکتا ہو نہ جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ جو تھاپاؤں زمین پر رکھتا ہے اور اس کا سہارا لیکر چلتا ہے تو وہ جائز ہے اگرچہ لنگڑا کر چلتا ہو خزانہ میں ہے کہ جس جانور کی چاروں ٹانگوں میں سے ایک ٹانگ کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی

نہ فیہ دوع نہ فیہ دوجہ وغیرہ نہ بذات شرہ و خانیہ و دیر نہ دفع و جود و دوش و غیہ سقطا نہ بذات و دوش نہ ہر دو و غیرہ

جائز نہیں ہے۔ ایسا بیاہنا اور جائز نہیں ہے جس کا بیار ہوتا واضح ہو یعنی وہ ایسا ہو کہ گھاس دکھا سکتا ہو پس اگر وہ گھاس دکھا سکتا ہو
تجائز ہے۔ جو جانور اس قدر بڑا ہو کہ اس کی ہڈیوں میں مغز (گودا) نہ ہو وہ جائز نہیں ہے محض دہلا ہونا نقصان دہ نہیں ہے سہ
(۴) جس جانور کے دونوں کان یا چمکتی یا دم پسری طرح کٹی ہوئی ہو یا پیدائشی طور پر اس کے کان نہ ہوں وہ جائز نہیں ہے۔
امام محمد رحمہ اللہ سے اس جانور کے بارے میں پوچھا گیا جس کے دونوں کان اور دم پیدائشی نہ ہوں تو انھوں نے فرمایا کہ ایسا نہیں ہوتا اور
اگر ایسا ہوتا تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ اور کتاب الاصل میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مذکور ہے کہ جائز ہے جس جانور کے کان پیدائشی
چھوٹے ہوں وہ جائز ہے جس جانور کا پورا ایک کان کٹا ہو یا جس کا پیدائشی ایک ہی کان ہو وہ جائز نہیں ہے سہ جس چمکتی یا جانور
کے پیدائشی چمکتی نہ ہو وہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور اگر اس کی چمکتی پیدائشی طور پر دم کی
مانند چھوٹی ہو وہ چھوٹے کانوں والے کی طرح جائز ہے سہ

(۵) اگر کان یا چمکتی یا دم یا آنکھ کا کچھ حصہ جاننا یا کچھ حصہ باقی ہے تو جامع صغیر میں مذکور ہے کہ جب قدر حصہ جاننا یا اگر وہ
باقی کی بہ نسبت زیادہ ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے اور کم ہو تو قربانی جائز ہونے کی مانع نہیں ہے اور ہمارے اصحاب نے قلیل و کثیر کی
مقدار میں اختلاف کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے چار روایتیں ہیں امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الاصل میں اور جامع صغیر میں امام اعظم رحمہ اللہ سے روایت کی
ہے کہ اگر تہائی عضو یا اس سے کم جاننا یا قربانی جائز ہے اور اگر تہائی سے زیادہ جاننا یا قربانی جائز نہیں ہے یہ ظاہر الروایت ہے اور
خانیہ میں کہا ہے کہ یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر تہائی عضو جاننا یا تو جائز
نہیں ہے اور اگر تہائی سے کم جاننا یا تو جائز ہے۔ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ نے امام صاحب سے روایت کی ہے کہ اگر چوتھا حصہ جاننا یا تو جائز نہیں
ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جب قدر حصہ جاننا یا اگر وہ باقی سے زیادہ ہے تو جائز نہیں ہے اور اگر کم ہے تو جائز ہے۔ اور بدائع میں ہے
کہ نصف حصہ جاننا رہنے کی صورت میں بھی احتیاطاً جائز نہیں ہے اور جب انھوں نے امام صاحب سے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے فرمایا
کہ میرا قول بھی تمہارے قول کی مانند ہے یہ امام صاحب کا چوتھا قول ہوا اور پہلے قول یعنی ظاہر الروایت سے اس کی طرف امام صاحب
کا رجوع ظاہر ہوا۔ امام کرمی رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ امام محمد رحمہ اللہ کا قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی کتاب الاصل کے قول کے مطابق ہے اور قاضی نے مختصر
الطحاوی کی اپنی شرح میں ذکر کیا کہ امام محمد رحمہ اللہ کا قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ہے اور یہ ہے کہ نصف یا اس سے زیادہ
عضو جاننا رہنے کی صورت میں قربانی جائز نہیں ہے اور نصف سے کم جاننا یا تو جائز ہے۔ ہدایہ و کنز و ملتقى وغیرہ میں اسی چوتھے قول
کو اختیار کیا ہے اور در مختار میں مجتبیٰ سے اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے پس پہلا قول جو ظاہر الروایت ہے اور چوتھا قول جس کی طرف
امام صاحب کا رجوع ظاہر ہوتا ہے دونوں کو فتویٰ کے لئے اختیار کیا گیا ہے سہ پہلے قول میں جو کہ ظاہر الروایت ہے زیادہ
احتیاط ہے اور ہمارے علمائے فتویٰ کے لئے اسی کو اختیار کیا ہے اور چوتھے قول میں توسع ہے اور ضرورت کے وقت اس پر عمل
کرنے کی گنجائش ہے کیونکہ یہ قول بھی مفتی بہ ہے مولف۔

سہ بدائع و در مختار و الاصبۃ و الباری و شریعہ و فقہ ملتقى سہ بدائع و خانیہ و در مختار و شریعہ و فقہ ملتقى سہ خانیہ و در مختار و شریعہ و فقہ ملتقى

(۶) آنکھ علاوہ دوسرے اعضا میں ضائع شدہ حصہ اور باقی حصہ کی مقدار کا معلوم کرنا آسان ہے تاکہ میں سے تہائی یا نصف حصہ وغیرہ جاتے رہنے کی شناخت کا طریقہ یہ ہے کہ بکری کو ایک یا دو روز تک چارہ نہ دیا جائے پھر اس کی عیب والی آنکھ پر پٹی باندھ دی جائے اور تھوڑی تھوڑی گھاس اس کے قریب کی جائے پس جب تک وہ آنکھ سے دیکھے اس مقام پر نشان کر دیا جائے پھر اس کی عیب والی آنکھ پر پٹی باندھ دی جائے اور تھوڑی تھوڑی گھاس اس کے قریب کی جائے پھر عیب والی آنکھ سے وہ جس جگہ تک دیکھے اس جگہ پر نشان کر دیا جائے پھر پہلے نشان اور دوسرے نشان کے درمیان کی مسافت کا اندازہ کر لیا جائے اگر وہ مسافت تہائی مقدار کی ہو تو سمجھا جائے کہ تہائی آنکھ جاتی رہی ہے اور اگر آدھی مقدار کی ہو تو سمجھا جائے کہ آدھی جاتی رہی اور اگر باقی ہے سہ

(۷) بتا دیا میں ہے کہ اگر قربانی کے جانور کے دونوں کانوں میں سے تھوڑا تھوڑا حصہ کٹا ہوا ہو تو کیا ان کے ہونے حصوں کو جمع کیا جائے گا؟ اس بارے میں فقہانے اختلاف کیا ہے۔ شامی رحمہ اللہ نے کہا کہ درخت میں موزوں پر مسح کرنے کے بیان میں کہا ہے کہ احتیاطاً جمع کرنا چاہئے۔ مسند و رفتار و عالمگیری میں ہے کہ شیخ عمرو بن الحافظ رحمہ اللہ نے دریافت کیا گیا کہ اگر قربانی کے جانور کے دونوں کانوں میں سے ہر ایک کا چٹا حصہ جانا ہوا ہو تو کیا اس کو جمع کیا جائے گا حتیٰ کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے قول پر تہائی ہو کر قربانی کا مانع ہوگا جیسا کہ بدن پر جو خجاست تھوڑی تھوڑی کسی جگہ لگی ہو وہ جمع کی جاتی ہے (اور اس کا مانع جواز نہ ہوتا) یا نہ ہونا معلوم کیا جاتا ہے) یا جس طرح موزوں پر مسح کے بارے میں دونوں کے شکافوں کو جمع نہیں کرتے بلکہ ہر موزہ کے شکافوں کا علیحدہ اعتبار کیا جاتا ہے اسی طرح اس میں بھی جمع نہیں کیا جائے گا اور اس کی قربانی جائز ہوگی تو انھوں نے فرمایا کہ جمع نہیں کیا جائے گا

(۸) شرقا یعنی جس کا کان ہلچل میں پٹا ہوا ہو اور خرقا یعنی جس کے کان میں سوراخ ہو (چھدا ہوا ہو) اور مقابلہ یعنی جس کا کان آگے سے کٹا ہوا شکستہ ہو بالکل الگ نہ ہوا ہو و مبارہ جس کا کان پیچھے کی طرف سے کٹا ہوا شکستہ ہو بالکل الگ نہ ہوا ہو ان سب کی قربانی جائز ہے۔ اور یہ جو حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرقا و خرقا و مقابلہ و مبارہ کی قربانی کرنے سے ممانعت فرمائی ہے پس شرقا و مقابلہ و مبارہ کی ممانعت نہیں مندرجہ پر۔ (۹) ہے اور خرقا کی ممانعت خرق کی کثیر محمول ہے اور خرق کثیر کی تعریف میں اقوال مختلف ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے۔ قربانی کے جانور کے کان میں دلع یا نشان ہونے کا کوئی مضائقہ نہیں ہے کیونکہ یہ عیب میں شمار نہیں ہوتا یا یہ کہ یہ معمولی عیب ہے یا یہ کہ جانور اکثر اس سے خالی نہیں ہوتا اور اس سے بچنا ممکن نہیں ہے۔ (۹) جس بکری کے دانت نہ ہوں اگر وہ خرقی اور چارہ کھا سکتی ہے

تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں ہے اور یہی صحیح ہے۔ (۱۰) اگر گائے یا بیل کی زبان کٹی ہوئی ہو تو جائز نہیں ہے اور اگر بکری کی زبان کٹی ہوئی ہو تو اختلاف ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ اگر بھڑیا بکری میں سے کسی کی زبان نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر گائے بیل میں سے کوئی ایسا جانور ہو تو جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ گائے بیل گھاس کو زبان سے لیتے ہیں اور بکری دانتوں سے لیتی ہے لہذا اگر تہائی سے زیادہ زبان کٹی ہوئی ہو تو جائز نہیں ہے، کان و دم پر قیاس کرتے ہوئے

سہ و دس من والا عیبت کی شریفیہ سہ و دس من والا عیبت سہ و دس من والا عیبت سہ و دس من والا عیبت سہ و دس من والا عیبت

ہی ظاہر ہوتا ہے بلکہ اولیٰ ہے سلسلہ اور تیسرے میں لکھا ہے کہ میں نے شیخ ابوالحسن علی مرغینانی کو لکھا کہ اگر بکری کی زبان کسی ہولی پر تو کیا اس کی قربانی جائز ہے؟ انھوں نے فرمایا ہاں جائز ہے بشرطیکہ ایسی نہ ہو کہ جس سے چارہ کھانے میں خلل آتا ہو اور اگر اس کے چارہ کھانے میں خلل آتا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ عمرو بن العاصؓ نے اشارت کیا گیا کہ اگر ایک شہر سے قربانی کے جانور کی تہائی سے زیادہ زبان کاٹ ڈالی تو کیا امام اعظم رحمہ اللہ کے قول کے موافق اس کی قربانی جائز ہے انھوں نے فرمایا کہ جائز نہیں ہے نہ (۱۱) جس کے تھن خشک ہو گئے ہوں یا جس کے تھن کٹے ہوئے ہوں یا جس کی ناک کٹی ہوئی ہو یا جو اپنے بچے کو دودھ نہ پلا سکتی ہو

اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ خلاصہ میں ہے کہ جس جانور کے تھنوں کے سرے کٹے ہوئے ہوں وہ جائز نہیں ہے اور اگر ایک تھن میں سے آدھے سے کم سر کاٹا ہو تو اس میں ویسا ہی اختلاف ہے جیسا کہ تنکے اور کان کے بائے میں بیان ہو چکا ہے اگر بھڑو بکری کے کسی ایک تھن کی گھنڈی پیدائشی نہ ہو یا کسی تکلیف سے جاتی رہی ہو اور ایک تھن کی باقی ہو تو وہ جائز نہیں ہے اور اونٹ اور گائے میں اگر ایک تھن کی گھنڈی جاتی رہی نہ جائز ہے اور اگر دونوں تھنوں کی گھنڈیاں جاتی رہیں تو جائز نہیں ہے اھ اور خلاصہ میں یہ بھی مذکور ہے کہ جس جانور کے تھنوں میں کسی وجہ کے بغیر دودھ نہ آتا ہو وہ جائز ہے اھ جس بکری کے دونوں تھنوں میں سے ایک کا دودھ خشک ہو جائے اور گائے یا اونٹنی میں سے جس کے چاروں تھنوں میں سے دو تھنوں کا دودھ خشک ہو جائے وہ جائز نہیں ہے سلسلہ (۱۲) یعنی اگر آدھے تھنوں کا دودھ خشک ہو جائے تو جائز نہیں اور آدھے سے کم کا دودھ خشک ہو تو جائز ہے، مولف: ظہیر میں ہے کہ پیدائشی چھوٹے تھنوں والی گائے یا بکری وغیرہ کی قربانی میں کوئی مضائقہ نہیں ہے سلسلہ

(۱۳) جس جانور کے پیدائش ہی سے سینگ نہ ہوں یا سینگ توختے لیکن اس طرح پر ٹوٹ گئے کہ ان کا خول بانگیا تو اس کی ہدی و قربانی جائز ہے لیکن اگر سینگ مغز زگورے تک ٹوٹ جائے تو اس کی قربانی جائز نہیں ہے اور بدائع میں ہے کہ اگر سینگ کا ٹوٹنا مشاش (رزم ہڈی) تک پہنچ جائے تو جائز نہیں ہے اور مشاش ہڈیوں کے سروں کو کہتے ہیں جیسے گھٹنے اور کہنیاں سلسلہ

(۱۴) خسی جانور کی ہدی و قربانی جائز ہے اور وہ غیر خسی سے افضل ہے کیونکہ اس کا گوشت زیادہ عمدہ ہوتا ہے سلسلہ (۱۵) جو جانور دیوانہ ہو اگر یا مرنے کے پہلے اور چارہ کھانے سے منع نہ ہو تو جائز ہے اور اگر منع ہو تو اس کی قربانی وہی جائز نہیں ہے (۱۶) خارشتی جانور کی قربانی جائز ہے بشرطیکہ وہ موٹا مارہ ہو اور اگر ایسا دہلا ہو اس کی ہڈیوں میں گودا نہ ہو تو جائز نہیں ہے کیونکہ خارش گوشت میں نقص کا باعث ہے سلسلہ۔ خانیہ میں ہے کہ دیوانہ و خارشتی جانور اگر دونوں موٹے تانے ہوں تو جائز نہیں ہے اگر اس قدر بچے ہوں کہ ان کی ہڈیوں میں گودا نہ ہو تو جائز نہیں ہے، اگر جانور دہلا ہو مگر اس میں کسی قدر چربی ہو تو جائز ہے یہ امام محمد سے مروی ہے۔ اور اگر خریہ تانے وقت دہلا تھا پھر خریہ تانے کے بعد موٹا ہو گیا تو جائز ہے اھ سلسلہ۔

(۱۷) جو جانور داخل ہو یعنی جس کی آنکھ بھینگی ہو وہ جائز ہے اور سی طرح جس کی چشم کاٹ لی گئی ہو وہ بھی جائز ہے سلسلہ

سلسلہ ش سلسلہ دوش و غنہ مطلقاً سلسلہ ش سلسلہ دوش و غنہ و بدائع و غنہ مطلقاً سلسلہ غنہ و بدائع و غنہ مطلقاً۔

سلسلہ دوش و غنہ مطلقاً سلسلہ دوش و غنہ مطلقاً سلسلہ دوش و غنہ مطلقاً سلسلہ دوش و غنہ مطلقاً۔

اگر خریدتے وقت بکری ڈبی تھی پھر اس کے بعد موٹی ہو گئی تو جائز ہے سہ۔ (۲۳) مذکورہ عیب کی وجہ سے ان جانوروں کی قربانی اس وقت جائز نہیں ہے جبکہ یہ عیب اس جانور میں قربانی کرنے سے پہلے موجود ہوں لیکن اگر ذبح کے وقت ان عیوب میں سے کوئی عیب پیدا ہو جائے مثلاً ذبح کرتے وقت پاؤں ٹوٹ جائے یا آنکھ میں پھری لگ جائے تو استحساناً جائز ہے سہ پس ذبح کے وقت جانور کے مضطرب ہونے سے جو عیب پیدا ہو جائے اس سے قربانی کے جائز ہونے میں کوئی نقصان نہیں آتا سہ

دیہ مسائل عالمگیری و شامی و بدائع و فہائید کی کتاب الاضعیہ سے لئے گئے ہیں، مؤلف

(۱) ہدی کی پہچان کے لئے پٹہ ڈالنا اور عرفات کی طرف لیجانا وغیرہ کوئی چیز واجب نہیں ہے بلکہ ہدی شکر یعنی تمتع و قرآن کی ہدی اور نفلی و نذر کی ہدی کی تقلید یعنی اس کے پٹہ ڈالنا سنت ہے لیکن اگر پٹہ نہ ڈالے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور ہم جہاں تا ویم احصار کی ہدی کے پٹہ ڈالنا سنت نہیں ہے کیونکہ یہ گناہ کی جزا ہے اس لئے اس کا چھپانا مستحب ہے جیسا کہ قصا نماز کا چھپا کر ادا کرنا مستحب ہے لیکن اگر پٹہ ڈالے تو جائز ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں اور بکری کے پٹہ ڈالنا ہمارے فقہاء کے نزدیک مطلقاً سنت نہیں ہے (اس لئے بکری کو پٹہ نہ ڈالے) اور جس ہدی کو پٹہ ڈالے اس کو اپنے ساتھ عرفات لیجانا مستحسن ہے اور جس اونٹ یا گائے وغیرہ کو پٹہ نہ ڈالے اس کو ہمراہ لیجانا مستحسن نہیں ہے۔

لیکن بکری وغیرہ کو پٹہ نہیں ڈالا جانا اس کے باوجود اس کو اپنے ہمراہ عرفات لیجانا مستحسن ہے۔ اگر ہدی کو کسی کے ہمراہ بھیجے تو سنت یہ ہے کہ اس کو اپنے شہر سے پٹہ ڈالے اور اگر اپنے ہمراہ لیجائے تو جہاں سے احرام باندھے وہاں سے پٹہ ڈالنا سنت ہے سہ۔ (۲) اونٹ کے کوہان میں اتنا ہلکا شگاف دینا کہ صرف کھال میں شگاف آئے اور خون نکل پائے اور اس خون کو کوہان پر مل دینا اشعار کہلاتا ہے، جو شخص اشعار کرنا اچھی طرح جانتا ہے اس کو ہدی کے اونٹ میں اشعار کرنا مستحسن ہے تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہو جائے ہمارے مثل شخص نے اسی طرح کہا ہے اور جو شخص اشعار کرنا بالکل نہ جانتا ہو یا اچھی طرح نہ جانتا ہو اور خم جسم کے اندر تک سرایت کرنے کا اندیشہ ہو تو ایام ابو حنیفہ کے نزدیک اشعار کرنا سہ (۳) ہدی کو لیجانے وقت پیچھے سے ہانکنے کو عربی میں سَوَق کہتے ہیں اور آگے سے سی پکڑ کر کھینچنے کو قَوَد کہتے ہیں، سو ق توہ سے افضل ہے لیکن اگر پیچھے سے ہانکنا دشوار ہو تو آگے سے کھینچ کر لے جائے سہ۔ (تقلید و اشعار و سو ق و قود کی تفصیل احرام اور تمتع کے بیان میں مذکور ہے وہاں ملاحظہ فرمائیں، مؤلف)

(۱) ذبح سے پہلے ہدی سے فائدہ اٹھانا مکروہ تحریمی ہے خواہ اس ہدی کا گوشت کھانا ذبح سے پہلے ہدی سے فائدہ اٹھانا صاحب ہدی کے لئے جائز ہو یا جائز نہ ہو کیونکہ اس کو خالص اللہ تعالیٰ کے لئے متعین کر دیا ہے اس لئے اس کی کسی چیز سے فائدہ نہ اٹھائے پس بلا ضرورت نہ اس پر سوار ہو نہ اس پر بوجھ نہ اس کو کراۓ

لہ دروش و بدائع و غیرہ مطلقاً سہ باجہ شوق غنیہ سہ دروش و غیرہ سہ بلکہ شوق غنیہ و فتح و دیگر دروش مطلقاً سہ باجہ شوق غنیہ مطلقاً

کیونکہ ہری کی تعظیم واجب ہے اور بوجہ لائق اور سوار ہونے میں اس کی تزلزل ہے پس یہ امور تعظیم کے منافی ہیں اس لئے منع اور مکروہ تحریمی ہیں۔ (۲) اگر سوار ہونے یا بوجہ لادنے پر مجبور ہو جائے تو ایسا کرے اور جب اس کی

ضرورت نہ رہے تو اس فعل کو ترک کر دے سکے۔ پس اگر اس کو گرایہ ہو تو اس کی اجرت کو فقرا پر صدقہ کر دے اور اگر اس پر سوار ہو یا اس پر بوجہ لاد اور اس کی وجہ سے ہری میں کچھ نقصان آگیا تو اس نقصان کا نوان ادا کرنا واجب ہوگا اس نقصان کی رقم کو فقرا پر صدقہ کر دے مالداروں کو دے اگر کسی مالدار کو دیدیا تو اس کی قیمت کا ضمان دینا ہوگا یعنی اس کی مقدار فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہوگا۔ (۳) اگر ہری کا جانور دودھ دانا ہو تو اس کا دودھ نہ نکالے، اگر ذبح کا وقت قریب ہو اور دودھ کثرت سے پکنا ہو اور دودھ نہ نکالنے سے نقصان ہو تو اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑک دے تاکہ دودھ اجڑنا بند ہو جائے اور اگر ذبح کا وقت دور ہو اور دودھ نکالنے سے نقصان ہو تو اس کا دودھ نکال کر فقرا پر صدقہ کر دے تاکہ اس جانور کو اس سے نقصان نہ ہو اور اگر اس کو خود اپنے استعمال میں لایا یا اس کو حلال کر لیا یا کسی مالدار کو دیدیا تو اس کی قیمت کا ضمان ہوگا پس اتنا ہی دودھ یا اس کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہے۔ (۴) اس کی اون و بال (پشم) نفع حاصل کرنے کے لئے نکالے کیونکہ وہ ہری قربت (ثواب) کے لئے قربت قائم

ہونے سے پہلے اس کے کسی جزء سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ قربانی کے وقت سے پہلے اس کو ذبح کرنے کی صورت میں اس کے گوشت سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں ہے اگر اس کی پشم کو کاٹا تو اس کو صدقہ کر دے اور اگر علامت کے لئے اس کی پشم کو کسی طرف سے کاٹا تو اس کو پھینک دینا یا کسی کو بہہ کر دینا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ (۵) اور پشم سے کھانے کا اور دھنکالنے اور اس کی پشم اتار لینے میں مالدار و فقیر دونوں کیلئے یکساں حلیہ ہے۔ (۶) اس کا گو برا اور سینگیاں صدقہ کر دے اور اگر اس کو چارہ دینا ہو تو جو کچھ مال اس کے دودھ سے کمایا ہے یا اس کے گوبر سے نفع اٹھایا ہے وہ اس کا ہے اس میں سے کچھ صدقہ نہ کرے سکے۔ (۷) اگر ذبح سے پہلے ہری یا قربانی کے جانور نے کچھ دیا تو اس کے کچھ کو بھی اس کے ساتھ ذبح کر دے اور اس بچے کے گوشت میں سے نہ کھائے نہ اس کو صدقہ کر دے تاکہ اس سے کھالیا تو حنفیہ کا حکم ہے اس کی قیمت صدقہ کر دے۔ مستحب یہ ہے کہ اس کو زندہ رزق کر دے، اگر کچھ کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت فقرا پر صدقہ کر دے۔ (۸) اور اگر اس کی قیمت سے ہری خریدے تو بیتر ہے۔ (۹)

بدری کے ہلاک یا عیب ہو جانے کے احکام (۱۰) اگر بدری کا جانور اپنے ذبح کے مقام یعنی حدود حرم میں پہنچے یا ذبح کے بعد وقت سے پہلے راستہ میں ہلاک ہو گیا اور وہ ہری اس کے ذمہ

اللہ تعالیٰ کی جانب سے واجب تھی تو اس کی جگہ دوسری ہری ذبح کرنا اس پر واجب ہے کیونکہ اس کے ذمہ ایک غیر معین بکری ذبح کرنا واجب تھا وہ اب بھی اس کے ذمہ باقی ہے اس لئے کہ جب تک وہ اپنے ذبح کی جگہ یعنی حدود حرم میں پہنچے بعد وقت پر

۱۔ بحد و دوش و قرح وغیرہ منعاً ۲۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً ۳۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً ۴۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً ۵۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً ۶۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً ۷۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً ۸۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً ۹۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً ۱۰۔ بحد و دوش و غیرہ منعاً

ذبح نہ ہوتا ہے اس کے ذریعے ساقط نہیں ہوتی اور اگر وہ ہدی نفلی ہے یا اس نے کسی واجب کی ادائیگی کے لئے اس کو معین کر لیا ہے مثلاً کسی معین بکری کی قربانی ہے تو اس پر اس کی جگہ دوسری بکری ذبح کرنا واجب نہیں ہے لہ

(۲) اگر ہدی کا جانور اپنے ذبح کے مقام یعنی حدود حرم میں پہنچنے یا ذبح کے مقرب وقت سے پہلے راستہ میں ہلاکت کے قریب ہوگا یہاں تک کہ اس کے مرجانے کا خوف ہے یا وہ چلتے سے عاجز ہو گیا یا اس میں اتنا بڑا نقص آگیا جس کی وجہ سے ہدی کا واجب ادا نہیں ہو سکتا مثلاً لنگڑا یا اندھا ہو گیا یا اس کا ایک کان وغیرہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نہائی سے زیادہ ضائع ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک نصف سے زیادہ ضائع ہو گیا پس اگر وہ ہدی اس کے مضافات و اشیاء کی جانب سے واجب تھی تو اس کی جگہ دوسری ہدی ذبح کرنا اس پر واجب ہے اور اس کو اختیار ہے کہ اس عیب والی ہدی کو جو کچھ چاہے کرے خواہ فروخت کرے یا کسی اور کام میں لائے اس لئے کہ اب وہ اس مقصد کے قابل نہیں رہی جس کے لئے وہ مقرر تھی اور وہ دوسری املاک کی طرح اس کی ملک ہے اور اگر وہ نفلی ہدی ہے یا اس نے کسی واجب مثلاً تہ میں اس کو معین کر لیا ہے پھر اگر وہ راستہ میں مرنے کے قریب ہو گئی تو اس کو ذبح کر دے کیونکہ اس حالت میں اس کا حدود حرم میں پہنچنا ممکن نہیں ہے، اس شخص پر اس کی بجائے دوسری ہدی حدود حرم میں ذبح کرنا واجب نہیں ہے اور وہ شخص اس کا گوشت خود نہ کھائے اگرچہ وہ فقیر ہو اور کسی مالدار آدمی کو بھی نہ کھائے بلکہ اس کو فقرا پر صدقہ دے اس لئے کہ حرم میں تو ہدی کا خون بہا رہے سے قربت و عبادت) مکمل ہو جاتی ہے لیکن حدود حرم کے باہر جب تک اس کا گوشت صدقہ نہ کرے قربت کی تکمیل نہیں ہوتی پس اس کا فقرا پر صدقہ کرنا ضروری ہے اور یہ درجہ اول کے لئے چھوڑ دینے سے افضل ہے اگر اس نے خود کھایا یا کسی مالدار کو کھلایا تو اس قدر گوشت کی قیمت کا فقرا پر صدقہ کرنا واجب ہوگا اور اگر وہاں فقرا موجود نہ ہوں تو اونٹ کو تخر اور گائے کو ذبح کرنے کے بعد اس کے قلاہ (پٹہ) اور کوہان کو اس کا خون لگا دے یہ اس بات کی علامت ہے کہ یہ ایسی ہدی ہے جس کا کھانا صرف فقرا کو جائز ہے مالدار کو جائز نہیں ہے لیکن اگر وہ ہدی ہلاکت کے قریب یا چلتے سے عاجز تو نہیں ہوئی لیکن اس قدر زیادہ عیب دار ہو گئی کہ جس سے ہدی کا واجب ادا نہیں ہو سکتا تو اس کو حدود حرم کے علاوہ راستہ میں ذبح کر دینا جائز نہیں ہے بلکہ اس کو حدود حرم میں لیجا کر ذبح کرنا چاہئے اس لئے کہ اس کو مانگ کر حدود حرم میں لیجانا ممکن ہے لہ

(۳) اگر نفلی ہدی حدود حرم میں پہنچ کر قربانی کے دن سے پہلے عیب دار ہو جائے اگر اس میں اتنا زیادہ نقص آگیا ہو جس کی وجہ سے واجب ادا نہیں ہو سکتا تو اس کو ذبح کرے اور اس کا گوشت صدقہ کرے اس میں سے خود نہ کھائے اور اگر نقص اتنا بھڑاسا ہے کہ واجب کے ادا ہونے کا مانع نہیں ہے تو اس کو ذبح کرے اور اس کے گوشت کو صدقہ کرے اور خود بھی کھائے لیکن تمتع (و قران) کی ہدی کا حکم اس کے خلاف ہے کہ اگر حدود حرم میں پہنچنے کے بعد قربانی کے دن سے پہلے زیادہ عیب دار ہو جائے اور وہ اس کو ذبح کر دے تو وہ اس کے لئے کافی نہیں ہوگی لہ

(۴) اگر کسی نے ہدی خریدی پھر وہ ہدی ٹپ ہو گئی یا چوری ہو گئی اور اس نے اس کی جگہ دوسری ہدی خریدی اور اس کو ہدی کی نیت سے اپنے اوپر واجب کیا یا پیشو ال کر حرم کی طرف ہانکا پھر پہلی ہدی

آئے ۔ ذبح و نیا ب و شرمہ ہر وغیرہ مطلقاً لہ ہر ذبح و بکر و درویش و نیا ب و شرمہ وغیرہ مطلقاً لہ ع و غلبہ ۔

مل گئی تو دونوں کو ذبح کرنا افضل ہے اور اس کے لئے یہ بھی جائز ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے ذبح کرے اور جس کو چاہے بچ دے۔ پس اگر اس نے پہلی بکری کو ذبح کیا اور دوسری کو بچ ڈالا تو اس کے لئے کافی ہے کیونکہ دوسری اس پر واجب نہیں ہوئی اور اگر پہلی کو بچ ڈالا اور دوسری کو ذبح کیا تب بھی اس کے لئے کافی ہے، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ دونوں کی قیمت برابر ہے یا دوسری کی قیمت پہلی کی قیمت سے زیادہ ہے اس صورت میں اس پر لحد کچھ واجب نہیں ہے لیکن اگر پہلی ہری کی قیمت دوسری سے زیادہ ہے تو جس قدر دوسری کی قیمت کم ہے اس قدر رقم صدقہ کرنا واجب ہے لہ۔ اس بارے میں ہدیٰ تمتع و نفلی ہری کا حکم برابر ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے اور اگر ہری کی بجائے قریانی کا جانور ہو اور باقی صورت مذکورہ بالا کی طرح ہو تو مالدار پہلے دونوں میں سے کسی ایک کا ذبح کرنا واجب ہے جیسا کہ فتاویٰ ہندیہ (عالمگیری) اور بدائع وغیرہ میں ہے کیونکہ فقیر پر دونوں جانوروں کو قریانی کی نیت سے خریدنے کی وجہ سے دونوں کی قریانی واجب ہو جائے گی جیسا کہ پہلے اصحاب سے یہ ظاہر الروایت ہے اور مذہب کی عام مفسر کتابوں میں بھی یہ طریقہ مذکور ہے ہری کا ذبح ادا ہونے کی یہ شرطیں ہیں: ۱۔ قربت و ثواب کی نیت سے ذبح کرنا کیونکہ ذبح کبھی محض گوشت حاصل کرنے کے لئے اور کبھی قربت کے لئے ہوتا ہے اس لئے جیت تک قربت (ثواب و عبادت) کی نیت سے نہ ہو قربت کے لئے وقف نہیں ہوگا۔ ۲۔ پس اگر کسی حصہ دار کی نیت محض گوشت کھانے کی ہوگی تو سب حصہ داروں کی طرف سے جائز نہیں ہوگا اور ان سب کے ذمہ سے ہری ساقط نہیں ہوگی لہ۔

(۲) ہدی کی نیت سے ذبح کرنا تاکہ قربانی سے متنازعہ ہو جائے بلکہ قرآن یا تمتع وغیرہ جس قسم کی ہدی ہے خاص طور سے اس کی نیت کرنا بھی شرط ہے کیونکہ ہدی کی بہت سی قسمیں ہیں مثلاً قرآن تمتع، احصاء، ہدی بخایات، اس لئے نیت میں اس کا تعین کئے بغیر اس کے لئے متعین نہیں ہوگی پس اگر تعین کے بغیر ذبح کر گیا تو کافی نہ ہوگا اور دل میں نیت ہونے کا اعتبار ہے زبان سے کہنا ضروری نہیں ہے اور امر کی نیت کا ہونا شرط ہے اور یہ بھی شرط ہے کہ ذبح کے فعل کے وقت نیت ہو اگرچہ حکماً ہو پس اگر ذبح کے بعد نیت کی تو کافی نہیں ہے اگرچہ اتود خریدتے وقت اسی نیت سے خریدا تھا اور ذبح کے وقت نیت نہیں کی تو وہی پہلی (خریدتے وقت کی) نیت کافی ہے، خانہ میں ہے کہ اگر کسی شخص نے قربانی کی اور ذبح کے وقت قربانی کی نیت نہیں کی تو جائز ہے اس لئے کہ اس نے اس کو قربانی کیلئے خریدا ہے پس وہ قربانی کے لئے متعین ہوگئی ہے۔

(۳) ذبح کے وقت یا ذبح سے پہلے زیادہ فصل کے بغیر بسم اللہ

پڑھنا شرط ہے۔ بسم اشتر پڑھنا ذکر کرنے والے اور ہر اس شخص کیلئے شرط ہے۔۔۔۔۔ جو اس کے ساتھ چھری پر ہاتھ رکھے
اگر ان دونوں میں سے کوئی شخص بسم اشتر پڑھنا ترک کر دے گا تو وہ ذبیحہ حلال نہ ہوگا اگر چاہے اس نے یہ سمجھ کر ترک کیا ہو کہ ایک کا پڑھنا
کافی ہے، اگر بسم اشتر پڑھی اور جانور چھوٹ کر بھیجا گیا اور پھر دوبارہ اس کو پکڑ کر ذبح کے لئے لٹایا تو دوبارہ بسم اشتر پڑھنا ضروری ہے
پہلی بسم اشتر کافی نہیں ہوگی۔ اگر جانور کو لٹایا اور بسم اشتر پڑھی پھر اس وقت جو چھری اس کے ہاتھ میں تھی اس کو پھینک دیا اور دوسری
چھری سے ذبح کیا تو جائز ہے۔ اگر بسم اشتر پڑھنے کے بعد کوئی عمل قلیل کیا مثلاً تھوڑی سی بات چیت کی یا پانی پیا یا ایک لقمہ کھایا

۱- ع و لیا ابی شریح و غنیہ ۲- غنیہ و کاما قیہ ۳- غنیہ کے غانیہ تصرفاً من الاغنیہ ۴- غنیہ و غانیہ و بدائع الملقط.

اس کے بعد ذبح کیا تو پہلی بسم اشہد کافی ہے دوبارہ پڑھنا ضروری نہیں ہے اور اگر عمل کثیر کیا تو پہلی بسم اشہد کافی نہیں ہے بلکہ دوبارہ کہنا شرط ہے اور اگر بسم اشہد کہنے کے بعد چھری تیز کی تو بعض فقہاء کے نزدیک قلیل و کثیر کے فرق کے بغیر فی الفور اس کا کہا ہوا بسم اشہد منقطع ہو جائے گا اور بعض کے نزدیک اگر چھری کو تھوڑا تیز کیا تو اس کیلئے پہلی بسم اشہد کافی ہے پس اس مسئلہ میں مشائخ کا اختلاف ہے، اگر کسی شخص کو قربانی ذبح کرنے کے لئے کہا اور اس نے کہا کہ میں نے دانستہ بسم اشہد کو ترک کیا ہے تو اس پر اس کی قیمت لازم ہوگی تاکہ اگر اس قیمت سے دوسرا جانور خرید کر قربانی کرے اور اب وہ امر اس قربانی کا گوشت صدقہ کرے خود کھائے یہ حکم اس وقت ہے جبکہ قربانی کے دن باقی ہوں اور اگر قربانی کے دن باقی نہ رہے ہوں تو اس کی قیمت فقرا پر صدقہ کر دے۔ بسم اشہد پڑھنے سے مراد ایسا ذکر ہے جو دعا وغیرہ سے خالی ہو خواہ کوئی سائیکم الہی ہو اور خواہ اس اسم کے ساتھ کوئی صفت بھی ہو مثلاً اللہ اکبر، اللہ اجل، اللہ اعظم وغیرہ، یا صفت نہ لگائی جائے جیسا اللہ، الرحمن، پس اللہم اغفر لی پڑھنے سے حلال نہ ہوگا اور الحمد للہ یا سبحان اللہ اگر تسمیہ کی نیت سے پڑھے گا تو جائز ہوگا اور اگر تسمیہ کی نیت کے بغیر پڑھے گا تو جائز نہ ہوگا بلکہ یہ شکر کے الفاظ ہوں گے، مستحب یہی کہ ذبح کے وقت یہ الفاظ کہے بسم اللہ واللہ اکبر اور اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم کہا یہ حسن (اچھا) ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے ذبح کے بعد یہ الفاظ ادا فرمائے: اللہم تقبل هذا عن أمیر محمد بن قحطیب شہد انک بالوحدانہ قلی یا الباقی۔ اور آپ ذبح شروع کرنے سے پہلے یہ الفاظ ادا فرماتے تھے: اللہم هذا عنک ولک ان صدقائی ونسبائی وحمای وسمائی یتھرب العلمین لا شریک لک وین لک احرمت وانا من المسلمین۔ اس کے بعد ذبح فرماتے اور ذبح کے وقت بسم اللہ واللہ اکبر پڑھتے۔

(۴) ہدی کے جانور کا اس کی ملکیت ہونا شرط ہے پس اگر کسی کی بکری غصب کر لی یا چروائی اور اس کو اپنی طرف سے ذبح کر دیا تو وہ اس کے لئے کافی نہیں ہے کیونکہ وہ اس کی ملکیت نہیں ہے اور نہ ہی اس کے مالک کی طرف سے کافی ہے کیونکہ اس کی طرف سے اجازت نہیں ہے اور اگر اس جانور کی قیمت جو اس جانور کے زندہ ہونے کے وقت تھی اس کے مالک کو دیدی تو وہ ذبح کر بولنے کی طرف سے کافی ہے کیونکہ غصب یا چوری کے وقت کی قیمت کا ضمان ادا کر دینے سے وہ بطریق ظہور مستند مالک ہو گیا لیکن وہ شخص گنہگار ہوگا پس اس کو نو سو استغفار کرنا لازم ہوگا اور اگر اس کے مالک نے اس مذکورہ کو لے لیا اور اس کو نقصان کا ضمان دیدیا تب بھی وہ ان دونوں میں سے کسی کی طرف سے قربانی کے لئے کافی نہیں ہے کیونکہ ذبح کے وقت ذابح اس کا مالک نہیں ہے اور اس کے مالک کی طرف سے اجازت نہیں ہے، مولف (اور ان دونوں میں سے ہر ایک پر دوسری قربانی کرنا واجب ہے اور اسی طرح اگر کوئی بکری خریدی پھر اس کو ذبح کر دیا اس کے بعد کسی دوسرے شخص نے دعویٰ کیا کہ یہ بکری میری تھی بیچنے والے کی نہیں تھی اگر وہ شخص اس بیچ کو جائز رکھے تو جائز ہے اور اگر وہ اس کی واپسی کا مطالبہ کرے تو وہ جائز نہیں ہے۔ اور اگر کسی کا جانور یا امت یا مانگا ہوا یا کرایہ پر تھا اور اس کو ہدی کے طور پر ذبح کر دیا تو کافی نہیں ہے اگرچہ اس کی قیمت ادا کر دے کیونکہ ان صورتوں میں ضمان کا

سبب ذبح کرتا ہے جو کہ غیر ملوکہ پر واقع ہوا ہے اور اسی طرح جس شخص کو بکری خریدنے کیلئے یا اپنے مال کی حفاظت کے لئے وکیل بنایا اگر وہ وکیل اپنے وکیل کی بکری کو ذبح کر دے یا قتل ہو جائے تو اس کی اجازت کے بغیر ذبح کر دے تو بیکافی نہیں ہے اور اگر دو آدمیوں نے غلطی سے ایک دوسرے کی ہری اپنی طرف سے ذبح کر دی تو اسٹخانا ہر ایک کی ہری اس کی طرف سے ہو گئی اور ان دونوں پر کھچھان بھی نہیں۔ ذبح کے بعد ہر ایک اپنی اپنی مذبحہ ہری کو لے لے اور اگر دونوں کو کھانے کے بعد معلوم ہوا تو ہر ایک دوسرے سے معاف کر لے اور اگر دونوں معاف نہیں کرتے تو ہر ایک دوسرے کو اس کھانے ہوئے گوشت کی قیمت دیدے اور اس قیمت کو قصداً کر دیا جائے اس لئے کہ وہ گوشت کا بدلہ ہے پس وہ ایسا ہو گیا گویا اس نے اس کے گوشت کو فروخت کر دیا ہے اور ایام ابو یوسف سے روایت ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کیا وہ ذبح کی ہوئی ہری کو لے لے یا اس کی قیمت لیکر اگر قربانی کے دن باقی ہوں تو اس دوسری ہری خرید کر ذبح کرے اور اگر قربانی کے دن گزر چکے ہوں تو قیمت کو صدقہ کر دے جیسا کہ فقہ القدر میں ہے۔ اور اگر دو آدمیوں نے جان بوجھ کر ایک دوسرے کی ہری اس کی اجازت کے بغیر ذبح کر دی پھر ایک دوسرے نے اپنی اپنی مذبحہ ہری کو لے لیا اور اس کا ضمان نہیں لیا تو وہ ہری کے لئے کافی ہے اس لئے کہ اس نے خریدنے وقت اس بکری میں ہری کی نیت کی ہے اس لئے وہ اس کے لئے متعین ہو گئی پس کسی دوسرے کے ذبح کرنے سے کوئی ضرر نہیں ہے اور اگر مالک نے اس بکری کے زندہ ہونے کی حالت کی قیمت کا ضمان لے لیا تو اب وہ اس کی طرف سے کافی نہیں ہے اور ذبح کرنے والے کی طرف سے جانتے ہیں اس لئے کہ ظاہر ہو گیا کہ اس کا ذبح ہوتا اس کی ملکیت پر ہو رہا ہے (جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے) اور حکم اس وقت ہے جبکہ ذبح کرنے والے نے اپنی طرف سے ذبح کیا ہو سکتا ہے اگر اس ہری کو اس کے مالک کو صاف سے اس کی ہر ذبح اجازت کے بغیر ذبح کیا تو اب اس پر کوئی ضمان نہیں ہے اور دلائل اجازت پائے جانے کی وجہ سے اسٹخانا تو وہ اس کے مالک کی طرف سے کافی ہو گئی کیونکہ اس نے خریدنے وقت اس کے ہری ہونے کی نیت کی ہے پس وہ ہری کے لئے متعین ہو چکی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ ہری کے لئے متعین نہیں تھی تو کافی نہ ہرگی اور ضمان لازم نہ ہو گا۔ خانیہ میں ہے کہ کسی شخص نے قربانی کے دنوں میں بلوغ بکریاں خریدیں اور ارادہ کیا کہ ان میں سے کسی ایک کی قربانی کرے گا لیکن اس نے کسی بکری کو اس کے لئے معین نہیں کیا پس کسی شخص نے ان میں سے ایک بکری کو قربانی کے دن اس کے مالک کی طرف سے اس کے لبر کے بغیر ذبح کر دیا تو وہ اس کا ضامن ہو گا اھ۔ اور نیز خانیہ میں ہے کہ اگر کسی نے اپنی بکری کسی دوسرے کی طرف سے قربانی کی تو جائز نہیں ہے خواہ اس کے لبر سے کی ہو یا اس کے لبر کے بغیر کی ہو کیونکہ آمر یا اس کے نائب کے قبضہ کے بغیر ملکیت ثابت نہیں ہوتی لے

ہری ذبح کرنے کی جگہ | کیونکہ ہری اس جانور کو کہتے ہیں جو حرم کی طرف ہر کیا جاتا ہے اس لئے ہر قسم کی ہری کے لئے خواہ وہ شکرانہ کی ہری ہو یا جہالت کی حدود حرم میں ذبح کرنا شرط ہے۔ پس ہر ایک کا حدود حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے۔ خواہ وہ ہری نفلی ہو یا کوئی اور ہو۔ لکن ہری کا بھی یہی حکم ہے لیکن اگر

لے بدائع و مردوش وغنیہ ملتقطاً لے بحروردش ملتقطاً لے ہدایہ و رعائے لے فقہ۔

مذکورہ بالا تین قسم کی ہدی کے علاوہ باقی کسی قسم کی ہدی کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے اور وہ تمام کفارات کے دم اور
نذر و احصاء کی ہدی ہے اور اسی طرح جو نقلی ہدی حرم میں پہنچنے سے پہلے ذبح کر دی گئی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ ان سب کا گوشت
اس کو کھانا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ فقیر ہو اور اس کی اولاد ذریعہ اور والدہ لڑائی بلکہ ہر اس شخص کو کھانا جائز نہیں ہے جس کو زکوٰۃ لینا
جائز ہو لیکن صاحبین کے نزدیک مذکور کو کھانا جائز ہے پس اگر اس میں سے اس نے خود کھلایا یا ان لوگوں میں سے کسی کو کھلایا جن
کے لئے اس کا کھانا جائز نہیں ہے تو اس قدر حصہ کا ضامن ہوگا جو خود کھلایا یا ان کو کھلایا یا دیا ہے۔

(۴) ہدی کا جو بیس اس کو ذبح کر دیتے ہی سے اس کے ذمہ سے ادا ہو جاتا ہے پس اگر وہ ہدی ذبح کر دینے کے بعد چوری ہو جائے
یا کوئی دوسرا آدمی اس کو ضائع کر دے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے خواہ وہ ہدی ایسی ہو جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے یا ایسی ہو
جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب نہیں ہے کیونکہ اس فعل میں اس کا کوئی عمل دخل نہیں ہے لیکن اگر ذبح کرنے کے بعد کل ہدی یا اس کے
بعض حصہ کو جو ضائع کر دے مثلاً اس کو تلف کر دے یا کسی بالدار کو دیدے یا بیچ دے یا اس کے گوشت میں سے ذبح کرنے والے کو اجرت
میں دیدے وغیرہ تو اگر وہ ہدی ایسی ہے جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے تو وہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا پس اس کی قیمت کو فقیر پر
صدقہ کرنا واجب ہے اور اگر وہ ہدی ایسی ہے جس کا صدقہ کرنا اس پر واجب نہیں ہے تو اس پر کچھ ضمان لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس
صورت میں اس سے فقیر کا حق ضائع کرنا نہیں پایا گیا اس لئے کہ اس میں فقیر کے لئے کوئی حق واجب نہیں ہے لیکن اگر ہدی ذبح
سے پہلے ضائع یا چوری ہو گئی تو اس شخص پر اس کی بجائے دوسری ہدی واجب ہوگی اور اس کے لئے اس کی قیمت کو صدقہ کرنا جائز نہیں ہوگا

(۵) کسی قسم کی ہدی کا گوشت بچھا جائز نہیں ہے اگرچہ وہ ہدی ایسی ہو جس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز ہے پس اگر
ہدی کا کچھ گوشت بیچ دیا یا ذبح کرنے والے کو اجرت میں دیدیا تو اس پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے سہ۔ اور بدائع
میں ہے کہ اگر ہدی کا گوشت فروخت کیا تو دونوں قسم کی ہدی کے بارے میں اس کی بیع جائز ہے کیونکہ اس کی ملک قائم ہے لیکن
جس ہدی کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے بلکہ اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اس کا گوشت فروخت کر کے جو قیمت حاصل ہوئی ہو
اس کو بھی صدقہ کرنا واجب ہے اس لئے کہ وہ قیمت ایسی چیز کے بیچنے سے حاصل ہوئی ہے جس کا صدقہ کرنا فقیر کے حق کی وجہ سے
واجب ہے سہ۔ بظاہر اس میں فتح القدیر کے مسئلہ کی مخالفت ہے جو اوپر بیان ہو چکا ہے۔ بحوالہ لائق ہیں ان دونوں میں اس طرح
تطبیق دی ہے کہ اگر اس ہدی کا گوشت فروخت کیا جس کا گوشت کھانا اس کو جائز نہیں ہے تو اس کی جو قیمت فروخت کرنے سے
حاصل ہوئی ہے اس کو صدقہ کرنا اس پر واجب ہے اور اس کی اصل قیمت کا لحاظ نہیں کیا جائے گا اور اگر اس ہدی کا گوشت فروخت
کیا جس کا گوشت کھانا اس کو جائز ہے تو اس کی اصل قیمت کا صدقہ کرنا اس پر واجب ہے اس کی وصول شدہ قیمت کا لحاظ نہیں کیا
جائے گا۔ بدائع کے کلام میں بیع کے جائز سے مراد صحت بیع ہے مذکور بیع کا ابطال ہونا پس بدائع نے جو اس کی وصول شدہ قیمت کو
صدقہ کرنا واجب کہا ہے وہ اس ہدی کے ساتھ مخصوص ہے جس کا گوشت کھانا اس کے لئے جائز نہیں ہے اور فتح القدیر کا قول کہ

لہذا بیع شہو بدائع و بکرو شہو و غنیمہ منقلاً و تصرفاً لہ فتح و بکرو سہ بدائع و بکرو فتح

(اونٹ، گائے، بکری) میں سے کسی معین قسم کی نیت کی تو ہدی واجب ہوگی اور اگر کسی معین قسم کی نیت نہیں کی تو ہمارے قہر کے نزدیک اس پر بکری واجب ہوگی اور یہ حکم اس وقت ہے جب کہ اپنے اوپر واجب کرنے کی نیت کی ہو یا کچھ بھی نیت نہ کی ہو اور اگر وہ نیت کی نیت کی تو اس پر کچھ واجب نہیں ہوگا لیکن اس کے لئے اس حد کو وفا کرنا منسوب ہے۔ ۵

(۳) اور اگر یوں کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے میرے ذمہ بندہ واجب ہے اگر اس نے اس کی مطلق قسموں (اونٹ اور گائے) میں سے کسی معین قسم کی نیت کی ہو تو ہدی واجب ہوگا اور اگر کسی معین قسم کی نیت نہیں کی تو دونوں میں سے جس کو چاہے اختیار کرے۔ ۵

اور اگر یہ کہا کہ میرے ذمہ بندہ واجب ہے تو یہ اونٹ کے لئے مخصوص ہے۔ ۵۔ (۴) جو جانور نذر میں معین کیا اگر اس کی مثل یا اس سے افضل ذبح کر دیا یا اس کی قیمت صدقہ کر دی تو اس کے لئے کافی ہے پس اگر کسی نے یوں کہا کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لئے واجب ہے کہ بکری کی ہڈی کروں پھر اس نے اونٹ کی ہڈی کی تو جائز ہے تو اس نے بہت اچھا کیا۔ ۵ اور اس کے برعکس (یعنی یوں کہا کہ اونٹ کی ہڈی کروں اور بکری کی ہڈی کی تو) جائز نہیں ہے۔ ۵۔ (۵) اگر ہڈی کی نذر کی تو اس کا

ذبح کرنا بالاتفاق صدقہ حرم کے ساتھ مخصوص ہے (صدقہ حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے) اور صدقہ حرم میں اس کا صدقہ کرنا کافی نہیں ہے بلکہ وہاں اس کو ذبح کرنا واجب ہے اور اگر ہڈی کے لفظ کے بغیر جزیر (اونٹ) یا گائے کی نذر کی تو بالاتفاق و حرم کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ اس کو جہاں چاہے ذبح کرے یا اس کی قیمت صدقہ کرے اسی طرح اگر ہڈی کے لفظ کے بغیر بدہ کر دے یا اپنے اوپر واجب کیا تو اس کو جہاں چاہے ذبح کرے یا اس کی قیمت صدقہ کرے۔ یہ امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے اور امام ابو یوسف و امام زفر رحمہما اللہ کے نزدیک صدقہ حرم کے علاوہ کسی اور جگہ ذبح کرنا جائز نہیں ہے ان کے نزدیک نذر کے بدہ کو نذر کی ہڈی پر قیاس کیا گیا ہے، لیکن اگر نیت کی ہو کہ مکہ مکرمہ میں ذبح کرے گایا یوں کہا ہو کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کے واسطے بدہ من شعائر اللہ واجب ہے تو اب اس کو حرم میں ذبح کرنا واجب ہے۔ ۵ خلاصہ یہ ہے کہ اگر مطلق طور پر ہڈی کی نذر کی تو جہاں تو قرآنی ہیں واجب ہوتا ہے وہی واجب ہوگا اور اس کا ادنیٰ بکری اور اعلیٰ گائے یا اونٹ ہے لیکن اگر ہڈی کی نذر کرنے میں اونٹ یا گائے کی نیت کی ہو تو ہدی لازم ہوگا جس کی نیت کی ہے اور ہڈی کو حرم میں ذبح کرنا اشواء اور اگر جزویہ گائے یا بدہ کی نذر یا ہڈی کا لفظ نہیں کہا تو جزویہ اونٹ اور بدہ میں اونٹ یا گائے واجب ہوگی اور اس کا صدقہ حرم میں ذبح کرنا واجب نہیں ہے (صدقہ حرم وغیر حرم میں جہاں چاہے ذبح کر سکتا ہے) لیکن اگر نذر میں بدن نذر من شعائر اللہ کہا یا بدہ کے ساتھ ہڈی کا لفظ کہا تو اب اس کو اونٹ یا گائے کا صدقہ حرم میں ذبح کرنا واجب ہے۔ ۵

(۶) فقہائے کہا ہے کہ جب کسی نے یوں کہا کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کے واسطے واجب ہے کہ دو بکریاں ہڈی کروں پھر اس ایک ایسی بکری کی ہڈی کی جو قیمت میں دو بکریوں کے برابر ہے تو یہ کافی نہیں ہے۔ ۵

(۷) اور اگر یوں کہا کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لئے واجب ہے کہ اونٹ کی ہڈی کروں پھر اس کی بجائے سات بکریوں کی ہڈی کی تو جائز ہے۔ ۵

۱۔ غنیہ فتح ۲۔ بدہ من شعائر ۳۔ بدہ من شعائر ۴۔ غنیہ ۵۔ غنیہ ۶۔ غنیہ ۷۔ غنیہ ۸۔ غنیہ ۹۔ غنیہ ۱۰۔ غنیہ

(۸) ہدی کی تدبیر میں قیمت حدیثہ کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے امام ابو سلیمان رحمہ اللہ کی روایت میں اس کی قیمت صدقہ کرنا جائز ہے اور امام ابو حنفی رحمہ اللہ کی روایت میں ہدی کی قیمت صدقہ کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ دوسری اقسام کی ہدی میں بھی جائز نہیں ہے اس کو صاحب بدائع وابن الإمام رحمہما اللہ نے مستحسن کہا ہے۔

(۹) اگر اونٹ، گائے اور بکری (اور ان کی اقسام) کے علاوہ کسی اور چیز مثلاً کپڑے، غلام، برتن یا کسی اور منقولہ مملکت کی نذر کی تو یہ نذر جائز ہے اور اس پر وہ جب تک کہ خواہ بعینہ اس چیز کو صدقہ کرے یا اس کی قیمت کو صدقہ کرے اور اگر اس کو مکہ مکرمہ میں صدقہ کرنے کی تعین کی ہو تب بھی مکہ میں اور اس کے باہر اہل مکہ وغیر اہل مکہ پر جہاں چاہے اور جس پر چاہے صدقہ کرنا جائز ہے لیکن افضل یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں وہاں کے فقراء پر صدقہ کرے اور اگر وہ نذر غیر منقولہ چیز مثلاً گھرانہ میں وغیرہ کی ہو تو اس کی قیمت کا صدقہ کرنا مستحب ہے اور اس کو صدقہ درم میں صدقہ کرنا یا مکہ مکرمہ کے فقراء پر صدقہ کرنا مستحب نہیں ہے لیکن مکہ مکرمہ میں وہاں کے فقراء پر صدقہ کرنا افضل ہے (جیسا کہ منقولہ کے لئے بیان ہوا) اور وہاں صبا نوں کو دنیا جائز ہے بشرطیکہ وہ فقراء ہوں گے

(۱۰) اگر یوں کہا کہ یہ بکری بیت اللہ یا کعبہ شریف یا مکہ شریف کی طرف ہدی ہے تو بالاتفاق واجب ہو جائے گی اور اس کو حدود حرم میں ذبح کرنا واجب ہوگا اور اگر یوں کہا کہ حرم کی طرف یا مسجد حرام کی طرف ہدی ہے تو ایام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ نذریہ صحیح نہیں ہے اور یہ نذر واجب نہیں ہوگی اور صاحبین کے نزدیک صحیح ہے اور واجب ہو جائے گی اور یہی اظہر ہے۔ اور اگر یوں کہا کہ صفا و صرہ کی طرف ہدی ہے تو ان سب کے قول میں یہ نذر صحیح نہیں ہے اور اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

(۱۱) اگر کسی نے یوں کہا کہ میرا تمام مال ہدی ہے تو صبح تول کی بنا پر اپنی خوراک کی مقدار رکھ کر باقی تمام مال ہدیہ کرنا واجب ہے اور اگر مزید مال حاصل ہو جائے تو حسب دل اپنی خوراک کے لئے رکھا تھا وہ بھی صدقہ کر دیا جائے۔ (۱۲) اگر کسی نے یوں کہا کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کے واسطے واجب ہے کہ میں اپنے بیٹے کو ذبح کروں تو قیاس کے مطابق اس پر کھم واجب نہیں ہے اور استحسان اس کی ایک بکری واجب ہوگی اور اگر اس کے کوئی بیٹے ہوں تو ہر ایک بیٹے کے بدلے ایک بکری واجب ہوگی اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اپنے غلام کو ذبح کرنے کی مذکورہ کا بھی یہی حکم ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک بیٹے کو ذبح کرنے کی مذکورہ بکری واجب ہوگی غلام کو ذبح کرنے کی مذکورہ ہیں واجب نہیں ہوگی اور امام الہدیہؒ کے نزدیک دونوں میں سے کسی صورت میں بھی واجب نہیں ہوگی۔

متفرقات حج

حج کی افضلیت کے مسائل | **علاوہ برتے تمام اعمال پر حج کی افضلیت کے بارے میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا ہے کہ نماز تمام اعمال سے افضل ہے بعض نے روزہ کو افضل اعمال کہا ہے اور بعض نے حج کو افضل کہا ہے اور سب کے نزدیک ایمان کے بعد سب سے افضل نماز ہے پھر روزہ پھر حج پھر جہاد ہے۔**

له بلای شریعتاً است و باقی شرعاً نیست و فسخ مطلقاً است و باقی شرعاً بر آن و غیره مطلقاً است شرح المباح فیہ است و فسخ و تمام فیہ ارشاد و فسخ
است و فسخ ارشاد است و باقی شرعاً نیست.

واقع ہو جائے تو غیر جمع کے حج پر ستر درجہ فضیلت رکھتا ہے اس کو تدین بن معاویہ رضی اللہ عنہ نے حج پر یہ اہل صلح میں روایت کیا ہے اگرچہ بعض محدثین نے اس حدیث کی اسناد کو ضعیف کہا ہے لیکن یوم جمع کے وقوف کو دوسرے دنوں کے وقوف پر چند چھوٹے فضیلت ہے اول اس لئے کہ بعد جمع کے وقوف کی فضیلت مذکورہ بالا حدیث شریف میں آئی ہے دوسرے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ اگر وہ وقوف عرفہ جمع کے بعد واقع ہو تو اللہ تعالیٰ تمام اہل موقف کی مغفرت فرمادیتا ہے تیسرے اس لئے کہ جس طرح مکان کے شرف سے اعمال کو شرف حاصل ہوتا ہے اسی طرح زیارت کے شرف سے بھی اعمال کو شرف حاصل ہوتا ہے اور جمع کا دن منہ کے دنوں میں سب سے افضل دن ہے اس لئے اس دن کے اعمال یعنی وقوف وغیرہ بھی دوسرے دنوں کے اعمال یعنی وقوف وغیرہ سے افضل ہیں۔ چوتھے اس لئے کہ جمع کے روز میں ایک ساعت ایسی ہوتی ہے جس میں دعا قبول ہوتی ہے وہ ساعت دوسرے دنوں میں نہیں ہوتی۔ پانچویں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وقوف عرفات حجۃ الوداع میں جمع ہی کو واقع ہوا تھا اس لئے اس دن کے وقوف کو انحصاراً صلی اللہ علیہ وسلم کے وقوف کے دن سے موافقت ہو جاتی ہے اور اس بذریعہ عرفات میں حجۃ الوداع میں آیت مبارکہ اَلْيَوْمَ مَرَّكُلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ تازل ہوئی۔ لیکن جانتا چاہئے کہ فرض ساقط ہونے کے اعتبار سے اس روز کے حج کو دوسرے دنوں کے حج پر کوئی فضیلت نہیں ہے۔ نیز جانتا چاہئے کہ حج کی تعریف میں علمائے اختلاف کہا ہے بعض نے کہا ہے کہ قرآن حج اکبر ہے اور افراد حج اصغر ہے بعض ہر حج کو حج اکبر کہتے ہیں اور عمرہ کو حج اصغر کہتے ہیں لیکن عوام میں جو مشہور ہے کہ اگر وقوف عرفہ جمع کے بعد واقع ہو تو وہ حج اکبر ہے یہ کسی سے منقول نہیں ہے یہ عوام کی عرفی اصطلاح ہے۔ اسی طرح یوم حج اکبر جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے اس کے بارے میں علمائے اختلاف ہے اولان کا حاصل یہ چار اقوال ہیں: اول بعض نے کہا کہ اس مراد وہ دن ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج ادا فرمایا اور وہ مشہور ہے (یعنی جمعہ کا عرفہ) دوم بعض کے نزدیک مطلق عرفہ کا دن مراد ہے خواہ جمعہ کا ہو یا کسی اور دن کا ہو۔ سوم قربانی کا دن مراد یعنی الذی اکبھ ہے چہارم یہ کہ اس سے مراد منی کے تمام دن ہیں۔ فی الحقیقت ان اقوال میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ جمعہ کا حج دوسرے دنوں کے حج کی بہ نسبت اکبر ہے اور حج قربان حج افراد کی بہ نسبت حج اکبر ہے اور مطلق حج عرفہ کی بہ نسبت اکبر ہے اور یہ تمام ہی حج اکبر ہیں اولان میں اپنے اپنے مقام اور کے اعتبار سے فرق ہے اسی طرح یوم حج اکبر کے بارے میں کہا جائے گا کہ یوم عرفہ حج اکبر یعنی مطلق حج کے حاصل ہونے کا دن ہے اور قربانی کا دن حج اکبر کی تکمیل اور ایک حد تک احرام سے باہر ہونے کا دن ہے اور قربانی کا دن مراد ہے جو احرام طود پر طواف زیارت کا دن ہے احرام سے پوری طرح باہر ہونے کا دن ہے اولایام منی میں حج کے باقی افعال کی تکمیل ہوتی ہے اس لئے تمام ایام حج ہی یوم حج اکبر کی تفسیر ہیں کیونکہ ان سب ہی میں ارکان و واجبات کی تکمیل ہوتی ہے واللہ اعلم۔ اور یہ جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ اگر وقوف عرفہ جمع کے دن واقع ہو تو اس روز تمام اہل موقف کی مغفرت کی جاتی ہے بعض نے اس پر یہ اشکال وارد کیا ہے کہ دوسری حدیث میں مطلق طور پر ہر دن کے لئے اہل موقف کی مغفرت وارد ہوئی ہے تو اس روایت میں جمع کے وقوف عرفہ کی تخصیص کیوں ہے؟

لہ مخدوش وارشاد وجہات لہ مخدوش۔ ارشاد لخصاً من رسالۃ علی القاری۔

اس کا جواب علمائے یہاں ہے کہ جمعہ کے وقوف عرفہ میں حاجی وغیرہ حاجی سب اہل موقوفہ کی مغفرت کی جاتی ہے اور دوسرے دنوں کے وقوف عرفہ میں صرف اہل موقوفہ حجاج کی مغفرت کی جاتی ہے دوسرے یک جمعہ کے وقوف عرفہ میں بلا واسطہ مغفرت کی جاتی ہے اور دوسرے دنوں کے وقوف عرفہ میں بعض کی مغفرت بعض کے واسطے ہوتی ہے پس اگر یہ کہا جائے کہ اہل موقوفہ میں ایسے لوگ بھی ہوں گے جن کا حج قبول نہیں ہوگا تو ان کی مغفرت کیسے ہو جائے گی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اس کے گناہ و بخش دیتے جائیں اور اس کو اس پہنچا ہو (مقبول) کا ثواب نہ دیا جائے پس مغفرت کے لئے حج کا مقبول ہونا شرط نہیں ہے۔

مسجد حرام اور حرم میں نماز دیگر حسنات کا ثواب کی گنا ہونا (۱) حاجی صاحبان کو اس بات کا بہت اہتمام کرنا چاہیے کہ مکہ مکرمہ کے قیام کے دوران ان کی کوئی نماز مسجد

حرام میں جماعت کے ساتھ ادا ہونے سے فوت نہ ہو جائے کیونکہ اس مسجد میں نماز ادا کرنا تمام مساجد حتیٰ کہ مدینہ منورہ کی مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی نماز سے بھی افضل ہے۔ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی تمام مساجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری مسجد میں سو نماز پڑھنے سے افضل ہے، اس کو احمد و بزار و ابن خریجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح ہیں نیز انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں نماز پڑھنا مسجد حرام کے علاوہ باقی مساجد میں ہزار نماز پڑھنے سے افضل ہے اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں ایک لاکھ نماز پڑھنے سے افضل ہے اس کو احمد و بزار و ابن جابر نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد شرط شیخین پر بھی پہلی روایت کے مطابق مسجد حرام کی نماز مسجد نبوی کے علاوہ کسی اور مسجد کی نماز سے ایک لاکھ درجہ افضل ہے اور دوسری روایت کے مطابق دس کروڑ نماز کی برابر ہے۔

اور ایک روایت کے مطابق مسجد حرام کی ایک نماز مسجد نبوی کی ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ (۲) اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ ان دونوں مسجدوں میں نماز کے ثواب کا کئی گنا ہونا فرائض کے ساتھ مخصوص ہے یا نوافل کو بھی شامل ہے۔ اخاف و مالک کے نزدیک ثواب کا کئی گنا ہونا فرائض کے ساتھ مخصوص ہے اور نوافل کا گھر میں پڑھنا قوی و فعلی نص کی وجہ سے افضل ہے۔ شافعی نے کہا ہے کہ یہ افضلیت نوافل کو بھی شامل ہے اگرچہ نوافل کا گھر میں ادا کرنا ان کے نزدیک اتباع سنت کی وجہ سے افضل ہے اور اسی طرح افضلیت کا فرائض و نوافل دونوں کو شامل ہونا مردوں کے حق میں مخصوص ہے عورتوں کے لئے یہ افضلیت نہیں ہے جیسا کہ فتح القدیر میں اس کی تحقیق کی ہے اور کہا ہے کہ یہ اس لئے ہے کہ جب ایک عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شامل ہونے کے بارے میں دریافت کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کہ وہ اپنے گھر میں نماز پڑھا کرے حالانکہ عورتوں کے لئے مسجد میں جانا جائز تھا۔

(۳) مذکورہ بالا احادیث سے ثواب کا کئی گنا ہونا ثابت ہوتا ہے بالاجمل ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اس قدر فرضی قضا

لے ارشاد من رسالہ الفاری و منہ لفظاً لے غیبہ و فتح شرح اللباب و منہ لفظاً لے غیبہ و فتح لفظاً۔

تاریخ اس کے زمستہ ماقط ہو جائیں۔ (۴) مکہ مکرمہ مدینہ منورہ میں ثواب کے کئی گنا ہونے کی خصوصیت صرف نماز کے لئے نہیں ہے بلکہ روزہ، صدقہ، اعتکاف و ذکر و قرأت وغیرہ تمام اعمالِ خیرہ کو شامل ہے، اسی طرح گناہوں کا عذاب بھی ان بعض شہروں میں دوسری جگہوں سے کئی گنا زیادہ ہوتا ہے۔ اس بات کی تائید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہوئی احادیث سے ہوتی ہے جو فتح القدیر وغیرہ میں مذکور ہیں۔ (۵) اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ مسجد حرام میں کئی گنا ثواب ہونا جو دوام میں وارد ہوا ہے ان میں مسجد حرام سے کیا مراد ہیں اولاً اس بارے میں چار قول ہیں: اول یہ کہ اس سے مراد کعبہ معظمہ (بیت اللہ شریف) ہے۔ اس قول کی بنا پر مقامِ عظیم اس میں داخل ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ بعض علماء نے کہا ہے اس سے مراد مسجدِ حرامت ہے خواہ حصہ ہو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد تھا یا وہ حصہ جو جو بعد میں اب تک اضافہ ہوتا رہا ہے اور علماء حنفیہ کے نزدیک یہی ظاہر ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ اس سے مراد شہرِ مکہ مکرمہ کی تمام سرزمین ہے اگرچہ وہ مسجد حرام سے باہر ہو اور چوتھا قول یہ ہے کہ اس سے مراد تمام حدودِ حرم کی تمام سرزمین ہے۔ (۶)

مکہ مکرمہ مدینہ منورہ میں مستقل قیام کرنا (۱) مکہ مکرمہ میں مستقل قیام اختیار کرنا مکروہ ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض شوافع نے ذکر کیا ہے کہ اس کا مستحب ہونا مختار ہے

لیکن اگر کسی ممنوع امر میں مبتلا ہونے کا ظن غالب ہو تو مستحب نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے اور یہی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما اللہ کا قول ہے اور پُرانے زمانے سے اب تک اسی پر لوگوں کا عمل ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے) اور امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمہما اللہ اس کی کراہت کی طرف گئے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ مکہ مکرمہ دارالہجرۃ نہیں ہے شہر مختلط حضرات کی ایک جماعت اسی طرف گئی ہے اس لئے کہ مکہ مکرمہ میں رہ کر جیسی تعظیم و توقیر کرنی چاہئے ویسی نہیں کر سکتا اور اس کے ادب و احترام کو کا حق باقی نہیں رکھ سکتا اور یوں نوگاہ کرنا ہر مقام میں برابر جائز ہے لیکن حرمِ محترم میں نہایت ہی بُرا ہے اور جس طرح حرمِ محترم میں نیکی کا ثواب کئی گنا زیادہ ہوتا ہے بدی کا گناہ بھی کئی گنا زیادہ ہوتا ہے۔ پس جو شخص وہاں رہ کر بدی کا طرحِ حرام و احترام کر سکتا ہو اس کے لئے مکہ مکرمہ میں مستقل قیام کرنا بلا نزاع افضل ہے مگر اس زمانے میں یہ بات بہت مشکل ہے، امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ نے اس کی کراہت کا حکم اپنے زمانہ کے اعتبار سے دیا ہے اگر وہ ہمارے اس زمانے کے مجاہدین کو دیکھتے تو بلا شک و شبہ وہاں کے مستقل قیام کو حرام قرار دیتے۔ (۲) کراہت کے اس حکم سے یہ گمان نہ کیا جائے کہ یہ تو اس محترم مقام کی فضیلت کے منافی ہے، یہ بات نہیں بلکہ کراہت کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر لوگ اس بزرگ مقام کے احترام کا حق ادا کرنے سے قاصر اور کمزور ہیں۔ (۳)

مدینہ منورہ میں مستقل قیام کرنے کے بارے میں بھی اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جو شخص وہاں کا ادب و احترام اور حقوق قائم رکھنے پر اکتفا کرتا ہو اس کے لئے مکروہ نہیں ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ کا حکم ہے شہر بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ کی طرح مکروہ ہے کیونکہ دونوں کی عظمت یکساں ہے اور بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ میں مکروہ ہے لیکن مدینہ منورہ میں مکروہ نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ

لے غینہ لے غینہ شرح الدیالے حیات لے غینہ حیات لفظاً لے غینہ معنی لے غینہ فتح لے غینہ شرح البای غینہ لفظاً لے غینہ شرح لے غینہ وغیرہ۔

امام ابو حنیفہ و صاحبین کا جو اختلاف مکہ مکرمہ کے قیام کے بارے میں ہے (جو مکہ اپنے سینے میں چمکا ہے) وہی مدینہ منورہ کے بارے میں بھی ہو گا۔ قلت ادب کے خوف کے باعث مکہ مکرمہ کی طرح مدینہ منورہ میں مستقل قیام کے مکروہ ہونے پر ہی فتویٰ ہے، البتہ ادب و احترام اور وہاں کے حقوق قائم رکھتے ہوئے مدینہ طیبہ میں مستقل قیام اختیار کرنا اور وہاں عزت و تری سعادت ہے اور شفاعت و نجات کا وسیلہ ہے۔ ص ۵۰۔ صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے جو شخص مدینہ طیبہ کی تکلیف اور سختی پر صبر کرے گا میں قیامت کے روز اس کی شفاعت کروں گا اور مسند احمد و سنن ترمذی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس سے ہو سکے مدینہ منورہ میں مرے تو وہ ضرور وہاں مرے پس بیشک میں وہاں کے مرنے والوں کی شفاعت کروں گا۔ ص ۵۰

(۳) جمہور ائمہ کے نزدیک مکہ مکرمہ میں مستقل قیام اختیار کرنا مدینہ منورہ کے قیام سے افضل ہے لیکن امام مالک اور بعض شافعیہ کا اس میں اختلاف ہے۔ باب المتاسک میں جو یہ کہلے ہے کہ علماء کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ مدینہ منورہ میں مستقل قیام اختیار کرنا مکہ مکرمہ میں مستقل قیام کرنے سے افضل ہے اگرچہ نیک اعمال کا ثواب مکہ مکرمہ میں زیادہ ہے۔ اس کی کوئی وجہ نہیں ہے اس لئے کہ جب مدینہ طیبہ میں اعمال حسنہ کا ثواب مکہ مکرمہ میں اعمال حسنہ کے ثواب سے کم ہے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی پردہ فرما گئے ہیں تو مدینہ منورہ کی سکونت کو مکہ مکرمہ کی سکونت پر فضیلت کس طرح ہوگی پس غور کر لیجئے ہاں البتہ اس بات پر اجماع ہے کہ مدینہ منورہ میں مرنا افضل ہے اور وہاں کی سکونت وہاں پر مرنے کا سبب ہے تو اس حیثیت سے یہ سکونت افضل ہوگی ورنہ یہ بات واضح ہے کہ مسجد حرام میں نیکیوں کا کئی گنا ہونا مسجد مدینہ منورہ سے بہت زیادہ ہے اور مسجد نبوی کے علاوہ باقی شہر مدینہ میں نیکیوں کا کئی گنا ہونا ثابت نہیں بخلاف حرم مکہ کے کما س کے لئے یہ بات ثابت ہے۔ ص ۵۰

اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ تمام شہروں سے افضل شہر مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ میں زیادہ ہے۔ مکہ مکرمہ کی مدینہ طیبہ پر فضیلت شرفاً و تعظیماً، اس بارے میں اختلاف ہے کہ ان دونوں محترم شہروں میں کونسا افضل ہے بعض نے کہا کہ مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے اور یہ تینوں اماموں (یعنی امام ابو حنیفہ و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کا مذہب ہے اور یہی بعض صحابہ سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ مدینہ طیبہ مکہ مکرمہ سے افضل ہے اور یہ بعض اہلکے اور شافعی فقہاء کا قول ہے اور کہا گیا ہے کہ یہ بھی بعض صحابہ سے مروی ہے اور شاید یہ حکم آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ کے ساتھ مخصوص ہے یا مکہ مکرمہ سے ہجرت کرنے والے صحابہ کرام کے ساتھ مخصوص ہے اور بعض نے کہا کہ دونوں کی فضیلت مساوی ہے لیکن یہ قول مجہول ہے نہ منقول ہے نہ معقول۔ اور یہ مذکورہ بالا اختلاف آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے علاوہ باقی شہر کے متعلق ہے پس زمین کا جو حصہ آپ کے اعضاء شریفہ سے ملا ہوا ہے وہ بالا اجماع تمام روئے زمین کا افضل ہے حتیٰ کہ بعض کے نزدیک کعبہ معظمہ اور عرش معلیٰ سے بھی افضل ہے اور اسی طرح بیت اللہ شریف کے علاوہ باقی مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کی فضیلت میں اختلاف ہے کیونکہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تربت مبارک کے علاوہ باقی مدینہ منورہ سے خانہ کعبہ بالاتر ہے۔

۱۰ شہر زیادہ عن غیبہ ۱۱ فہو تفرقہ و زیادہ ۱۲ مشکوٰۃ کتاب الحج باب حرم مدینہ منورہ ۱۳ باب شہر تفرقہ فامی مترقات فی آخر الحج و من باب یارہ صید للرسولین

اس جگہ نفل پڑھے اس کی شناخت یہ ہے کہ جب دروازے سے داخل ہو جائے تو سیدھا اپنے منہ کے سامنے چلا جائے اور دروازہ اس کی پشت کی طرف ہو جب سامنے والی یعنی مغربی دیوار میں ہاتھ دھو جائے تو یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ ہے پہلی جگہ پر ہو سکے دو یا چار یا زیادہ رکعت نماز نفل پڑھے خانہ کعبہ کے دو ستونوں کے درمیان جو سبز پتھروں کا فرش ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ نہیں ہے جیسا کہ عوام نے گمان کر لیا ہے، نماز کے بعد سامنے والی دیوار کے پاس پہنچ کر اپنے رخسار کو دیوار پر رکھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اور تہلیل و تکبیر وہ وہاں سے استغفار پڑھے کے بعد دعا مانگے اس کے بعد بیت اللہ شریف کے ہر ستون کے پاس اگر حمد و ثنا و تسبیح و تکبیر و استغفار اور ورد شریف پڑھے کے بعد جو کچھ چاہے وہاں مانگے اور اپنے والدین اور تمام مومنین و مومنات کے لئے بھی دعا مانگے۔ ایک اہم دعا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے بلا احباب (اور عذاب پیش آئے بغیر) جنت طلب کرے، چنانکہ ہو سکے اس کے ظاہری و باطنی آداب کا خیال رکھے اور بدعات سے بچتا رہے، خانہ کعبہ کے کسی ستون کے ساتھ نہ لپٹے کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے جیسا کہ امام مالک سے روایت ہے۔ چنانکہ ہو سکے کسی کو ایذا نہ پہنچائے پس اگر خانہ کعبہ میں داخل ہونا ایذا کے ساتھ میسر ہو تو داخل نہ ہو کیونکہ بیت اللہ شریف میں داخل ہونا مستحب ہے اور کسی کو ایذا نہ پہنچانا حرام ہے لہٰذا بلکہ ایسی صورت میں اس کی بجائے عظیم میں داخل ہوئے اور وہاں نفل نماز ادا کرنے کو کافی سمجھ کیونکہ یہ بھی بیت اللہ شریف ہی کا حصہ ہے لہٰذا بلکہ مستحب یہ ہے کہ جب تک مکہ مکرمہ میں رہے دنیا کی برفہرہ عظیم میں داخل ہو کر نماز و تلاوت قرآن و دیگر اذکار و دعا وغیرہ ادا کیا کرے اور اس میں میزاب کے نیچے کی جگہ دعا کی مقبولیت کے لئے خاص ہے لہٰذا جب باہر نکلے تو خانہ کعبہ کے دروازہ کے پاس دو رکعت نماز ادا کرے لہٰذا

(۵) بیت اللہ شریف میں دخول کے مستحب ہونے کا حکم مرد و عورت دونوں کے لئے یکساں ہے یعنی عورتوں کو بھی بیت اللہ میں داخل ہونا مستحب ہے بشرطیکہ مردوں سے علیحدہ ہو کر اندر جانا میسر ہو جائے۔ اگر مردوں کے ساتھ مل کر داخل ہوں گی تو مکروہ ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب عورتیں بیت اللہ شریف میں داخل ہونے کے ارادے سے آتی تھیں تو ٹھہر جاتی تھیں یہاں تک کہ مرد بیت اللہ سے باہر نکل جاتے تھے اس کے بعد عورتیں بیت اللہ شریف میں داخل ہوتی تھیں اس کو امام بخاری نے طویل حدیث میں روایت کیا ہے (۵) نہایت افسوس ہے کہ آج کل زبان مردوں اور عورتوں کو اکٹھا بیت اللہ شریف میں داخل کرانے میں اور بھی کچھ لیکر داخل کراتے ہیں وہاں کی حکومت کو اس کا انتظام دانستہ کرنا چاہئے اور عورتوں کے لئے مخصوص وقت یا دن مقرر کرنا چاہئے (مؤلف)۔ (۶) بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہونا حج کے فاسک میں سے

نہیں ہے بلکہ ایک مستقل مستحب فعل ہے اس کے لئے رشوت دینا کسی طرح جائز نہیں ہے لہٰذا بیت اللہ شریف کے اندر ایک دن میں کسی دفعہ داخل ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے لہٰذا (۷) وسط کعبہ میں ایک پیٹھ ہے اس کو عوام سرۃ الدیار (دنیا کی ناف) کہتے ہیں اور اس پر اپنی ناف رکھتے ہیں ایسا نہیں کرنا چاہئے اور اسی طرح سلعہ کی دیوار میں

لے فتح دیار شریف و غیرہ حیات مطلقاً لہٰذا معلوم ہے حیات لہٰذا غیب لہٰذا حیات لہٰذا شرف و غیرہ حیات لہٰذا حیات

ایک حلقہ ہے اس کو عرفۃ النقی کہتے ہیں یہ سب عوام کی خود ساختہ باتیں اور بدعت ہیں ان کی شرع میں کوئی اصل نہیں ہے لہ
مسجد حرام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کے مقامات | مسجد حرام میں جن مقامات پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

نماز پڑھی وہ یہ ہیں: — (۱) مقام ابراہیم کے پیچھے — (۲) حجر اسود کے سامنے مطاف کے کنارے پر — (۳) رکن عراقی کے قریب جو کہ حطیم اور خانہ کعبہ کے دروازے
کے درمیان ہے — (۴) خانہ کعبہ کے دروازے کے نزدیک — (۵) اس گڑھے کی جگہ جو خانہ کعبہ کے دروازے
حطیم کے درمیان خانہ کعبہ سے ملا ہوا ہے اس جگہ کو مقام جبریل بھی کہتے ہیں اس لئے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ دو روز
پانچوں وقت کی نمازیں اول و آخر وقت میں اوقات نماز کی تعلیم کے لئے حضرت جبریل علیہ السلام کی امامت میں پڑھیں اور اس جگہ کا
یہی نام اہل مکہ کے نزدیک مشہور ہے جو کہ تواتر کے قریب ہے اور اس مقام کو معجۃ ابراہیم بھی کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
اس جگہ کعبہ شریف کی تعمیر کے لئے گارے کا نثار بنایا تھا کہ جس سے پتھروں کو ایک دوسرے کے ساتھ جوڑتے تھے

(۶) خانہ کعبہ کے دروازے کے سامنے اور اس کا اطلاق دروازے کی جانب کی پوری سمت پر ہوتا ہے کیونکہ خانہ کعبہ کے دروازے
کی سمت تھامز کے حق میں تمام جہات سے افضل ہے اس کے بعد میزاب کی جہت افضل ہے کیونکہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ ہے
(۷) حطیم پور یا اس کا بعض حصہ جو کہ چھ یا سات ذراع ہے اور خاص کر میزاب کے نیچے کا حصہ

(۸) خانہ کعبہ کے اندر جس کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے — (۹) رکن یحییٰ اور رکن حجر اسود کے درمیان —
(۱۰) رکن شامی کے نزدیک اس طرح پر کہ باب عمرہ اس کی پشت کی جانب ہو خواہ حطیم کے اندر کھڑا ہو کر پڑھے یا اس کے باہر کھڑا ہو کر
پڑھے — (۱۱) حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا مصلیٰ اور اظہر یہ ہے کہ یہ مستحار ہے جو کہ رکن یحییٰ اور خانہ کعبہ

کی جنوب مغربی دیوار کے اس دروازے کے درمیان کا حصہ ہے جو کہ پتھروں سے بند کیا ہوا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب لہ
لکہ مکرمہ میں قبولیت دعا کے مقامات | یوں تو مکہ مکرمہ میں ہر جگہ دعا قبول ہوتی ہے لیکن بعض خاص خاص مقامات پر
خصوصیت سے دعا قبول ہوتی ہے وہ یہ ہیں: — (۱) مطاف

یعنی طواف کرنے کی جگہ اور اس سے مراد وہ جگہ ہے جو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسجد حرام تھی درجہ طواف جائز ہونے
کے لحاظ سے موجودہ تمام مسجد حرام مطاف ہے اور بعض کے نزدیک مطلق مطاف یعنی موجودہ تمام مسجد دعا کی قبولیت کے لئے
مخصوص ہے — (۲) ملتزم یعنی جمہور کے نزدیک بیت اللہ کی دیوار کا وہ حصہ جو حجر اسود اور بیت اللہ شریف کے

دروازے کے درمیان ہے — (۳) میزاب رحمت یعنی بیت اللہ کے پرنا لے کے نیچے — (۴) بیت اللہ کے
اندر — (۵) چاہ زمزم کے پاس — (۶) مقام ابراہیم کے پیچھے — (۷) صفا پر —
(۸) مروہ پر — (۹) سعی کرنے کی جگہ میں یعنی صفا و مروہ کے درمیان خاص کر میلین یا خضرین کے درمیان

لہ فتح دروغنیہ و جات لہ لباب و شرح وغنیہ و جات لہ نقطا

(۱۰) عرفات میں — (۱۱) مزدلفہ میں خاص کر مشعر الحرام میں — (۱۲) منیٰ میں — (۱۳ تا ۱۵) تینوں جمرات کے پاس — یہ مقامات امام حسن بصریؒ سے مروی ہیں بعض نے اور اضافہ کیا ہے وہ یہ ہیں — (۱۶) بیت اللہ پر نظر پڑنے کے وقت خواہ کی ہو یا آفاقی دونوں کے لئے یکساں حکم ہے — (۱۷) سدہ دیری کے رخت کے پاس یہ دیری عرفات میں تھی لیکن اب اس کی جگہ غیر معروف ہے — (۱۸) رکن یمانی کے پاس — (۱۹) رکن یمانی و حجر اسود کے درمیان — (۲۰) تمام حطیم کے اندر — (۲۱) منیٰ میں ہر چھپنے کی چاتر کی چودھویں رات کے نصف میں — (۲۲) مستحار جو کہ رکن یمانی اور خاد کعبہ کے مسودہ دروازے کے درمیان میں ہے ۔

بعض علماء نے مقامات قبولیت دعائیں ان مقامات کا مزید اضافہ کیا ہے : — (۱) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مولد (جائے پیدائش) — (۲) بیت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا — (۳) دارالرقم — (۴) غار ثور — (۵) غار حرا وغیرہ — ان مقامات کی تفصیل آگے آتی ہے ۔ مؤلف

فضائل و مسائل آب زمزم (۱) زمزم شریف ایک کنواں ہے جو مسجد حرام کے اندر بیت اللہ شریف سے شرقی جانب ۳۸ ہاتھ (۳۳ گز) کے فاصلے پر کتابۃ مطاف کے متصل ہے۔ زمزم کے معنی کثیر کے ہیں چونکہ اس کا پانی بہت زیادہ ہے اس لئے اس کو زمزم کہتے ہیں، اس کے علاوہ اس کے اور بھی بہت سے نام ہیں مثلاً طیب، سیدہ، سلمہ، کافہ، مونس وغیرہ سلمہ یہ کنواں قدیم زمانہ سے موجود ہے اس کے جاری ہونے کی تاریخ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ کی طرف لوٹتی ہے جبکہ انھوں نے اپنے شیر خوار بیٹے حضرت اسماعیل اور ان کی والدہ حضرت ہاجرہ علیہما السلام کے ساتھ شام سے مکہ مکوہ کی طرف ہجرت کی اس وقت یہ شہر آباد نہیں تھا۔ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام حکیم الہی حضرت ہاجرہ اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کو اس جگہ جہاں اب بیت اللہ شریف ہے چھوڑ کر واپس چلے گئے اور حضرت اسماعیل پیاسے ہوئے تو ان کی والدہ پانی کی تلاش میں نکلیں اور صفاد و مروہ کے درمیان پانی کی تلاش میں سعی کی اور صفاد و مروہ پر پڑیں لیکن پانی نہ ملا، اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت جبریل علیہ السلام نے اس جگہ جہاں اب چاہ زمزم ہے اپنے بازو یا اثری سے زمین کو دبایا یہاں تک کہ پانی جاری ہو گیا جب حضرت ہاجرہ واپس بچے کے پاس آئیں تو حضرت جبریل علیہ السلام کو بچے پر سایہ کئے ہوئے اور پانی کو جاری ہوتے ہوئے پایا آپ نے جاری سے منڈھ بانڈھ کر پانی کو حوض کی شکل میں روکیا پھر بچے کو پلایا، خود بھی پیا اور وہاں سلام سے رہنے لگیں سلمہ

(۲) اس مبارک کنوئیں کا پانی تمام پانیوں کا سردار اور سب میں اشرف و بزرگ اور لوگوں میں محبوب و قیمتی ہے سلمہ علماء کا اجماع ہے کہ آب زمزم دنیا کے تمام پانیوں سے افضل اور عمدہ ہے اور تمام پانیوں کا سردار ہے البتہ جو پانی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے معجزہ کے طور پر جاری ہوا تھا وہ آب زمزم سے افضل تھا۔ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے کہ آب زمزم افضل ہے یا آب کوثر محققین کی رائے یہ ہے کہ زمزم کا پانی کوثر کے پانی سے افضل ہے۔ آب زمزم کے فضائل و فوائد میں بہت سی حدیثیں وارد ہوئی ہیں

سلمہ معلم سلمہ تاریخ الحرمین و دلیل الحجاج لمقتا و تصرفا سلمہ تاریخ الحرمین الشریفین سلمہ معلم ۔

ان میں سے ایک روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے زمین پر رب
بہتر پانی آب زمزم ہے کہ جس میں طعام کی مانند غذائیت بھی ہے اور مرض کے لئے شفا بھی ہے اس کو طہرائی نے کبیر میں روایت کیا ہے
اس کے روایت ثقہ ہیں اور اس کو ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے سلمہ۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس مقصد کو کہ جس کے لئے اس کو پیاجائے، اگر تو اس کو بیماری سے شفا کے لئے پئے تو اللہ تعالیٰ
تجھ کو شفا دے گا اور اگر پیاسا پیٹ بھرے کیلئے پئے تو اللہ تعالیٰ تیرا پیٹ بھر دے گا اور اگر پیاس بھانے کے لئے پئے تو اللہ تعالیٰ
تیری پیاس بجھا دے گا، یہ حضرت جبریل علیہ السلام کا کھودا ہوا کتاں ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس سے حضرت اسماعیل کو سیراب فرمایا
اس کو دار قطنی نے روایت کیا اور اس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ اگر تو نے اس کو اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگنے کا ارادہ سے پیا تو اللہ تعالیٰ
تجھ کو اپنی پناہ دے گا اور اسی لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب آب زمزم پیتے تو یہ کہتے: اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ عِلْمًا
نَافِعًا وَرِزْقًا وَامِیْنًا وَشِفَاءً قَلِّ دَاۤءٍ سَلَّمَ۔ ایک روایت میں ہے کہ آب زمزم ہر اس کام کے لئے ہے جس کے لئے
پیاجائے جو شخص کسی مرض سے شفا حاصل ہونے کے لئے پئے اللہ تعالیٰ اس کو شفا دے گا اور جو شخص بھوک کی وجہ سے پئے تو اللہ تعالیٰ اس
پیٹ بھر دے گا اور جو شخص کسی اور ضرورت کے لئے پئے تو اللہ تعالیٰ اس کی وہ ضرورت پوری فرما دے گا۔ حضرت جابر سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آب زمزم اس مقصد کے لئے ہے جس کے لئے اس کو پیاجائے پس اے اللہ! اس کو اپنی قیامت
کے روز کی پیاس کے لئے پینا ہوں سلمہ۔ ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ آب زمزم غذا و دوا و لغو مقصد کے حاصل کرنے کے لئے
بے نظیر ہے مگر اخلاص اور اعتقاد شرط ہے سلمہ

(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو چکا ہے کہ آب زمزم جس مقصد کے لئے پیاجائے وہ پورا ہو جاتا ہے مرض کو
اس سے شفا حاصل ہوتی ہے بھوک کو اس سے سری پیاس کو سیرابی حاصل ہوتی ہے اس کے اور بھی بہت سے فوائد ہیں جو چند رسالت کو
آج تک لوگوں کے تجربے میں آتے رہے ہیں پس اس مبارک پانی کے بہت بڑی برکت والا بہت زیادہ خیر والا اور بہت طبعی فوائد والا
ہونے کے باعث سنت یہ چمکا انسان اس کو خوب پیٹ بھر کر پئے اور اس کی برکت کی امید رکھے اور منافقین کی فحاشات کی مخالفت
کے لئے کہ وہ بہت کم پیتے تھے کیونکہ ان کے دلوں میں نفاق و شک کا مرض تھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے اور منافقوں کے درمیان فرق کرنے والی نشانی یہ ہے کہ منافق لوگ پیٹ بھر کر آب زمزم نہیں پیتے اس کو
ابن ماجہ نے روایت کیا ہے پس اللہ تعالیٰ جس شخص کو حج بیت اللہ کی توفیق عطا فرمائے اس کو چاہئے کہ اس مبارک پانی کو خوب
پیٹ بھر کر پئے اور جتنا عرصہ کہ مکہ میں قیام رہے اس کے پینے کی کثرت کو اور پیتے وقت یہ نیت کہے اللہ تعالیٰ اس کو جسمانی
اور قلبی امراض سے شفا و علم نافع و عمل قبول عطا فرمائے اور اس عمل کی توفیق دے جس سے اس کو اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہو۔ سلمہ
(۴) آب زمزم کو کثرت سے پینا مستحب ہے اور ایمان کی علامت ہے اور پانی فرحت بخشے اور غم کو دور کرنے والا ہے سلمہ

لے فتح و ارشاد سلمہ فتح و ارشاد تاریخ الحرمین الشریفین سلمہ علم سلمہ فتح و ارشاد سلمہ علم سلمہ فتح و ارشاد تاریخ الحرمین الشریفین سلمہ لیب و شرح۔

(۵) اس کے پئے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر قدرت ہو تو چاہ زفرم پہ اگر خود کنس سے پانی نکالے اور پئے پیتے وقت قبلہ کی طرف متحرک ہو کر پئے یا بیٹھ کر پئے دونوں طرح جائز ہے لیکن کھڑا ہو کر پینا افضل ہے، برتن کو دائیں ہاتھ میں لے کر پئے ہر چیز کا بائیں ہاتھ سے کھانا پینا مکروہ ہے مبالغہ کے ساتھ خوب پیٹ بھر کر پئے اور کئی دفعہ اس لیکر پئے اور ہر مرتبہ نگاہ کو بیت اللہ شریف کی طرف اٹھائے اور ہر مرتبہ پئے کے شروع میں بسم اللہ اور اس کے آخر میں الحمد للہ کہے، نیز شروع و آخر میں دعا جو ادھر حضرت ابن عباس سے روایت کی گئی ہے پڑھے اور بھی جو دعا چاہے کرے جو پانی نہ لے کر ہے یا قدرے بچا کر اس کو تبرک کے لئے اپنے چہرے، سر اور جسم پر مل لے اور میر ہو جو جسم پر بھی ڈال لے سہ

(۶) آب زفرم سے استنجا کرنا اور اپنے کپڑے اور بدن سے نجاست حقیقی و دوز کرنا مکروہ ہے، بعض علماء نے اس کو حرام کہا ہے اور نقل کیا گیا ہے کہ بعض لوگوں نے آب زفرم سے استنجا کیا تو ان کو بولامیر ہو گئی، اور برکت حاصل کرنے کے لئے آب زفرم سے غسل اور وضو کرنا امام احمدیہ کے سوا باقی تینوں اماموں کے نزدیک جائز ہے یعنی مکروہ نہیں ہے لیکن اس مقصد کے لئے اس کا استعمال طہارت کی حالت میں اور پاک چیز پر کرنا چاہئے مثلاً تبرک کے قصد سے چہرہ وغیرہ پر ملنا یا پاک چیز کو دھونا یا تنجید وضو کرنا وغیرہ پس اس سے ناپاک کپڑا وغیرہ کوئی چیز نہیں دھونا چاہئے اور نہ ہی بے وضو آدمی کو اس سے غسل وغیرہ نہیں کرنا چاہئے اور نہ ہی ناپاک جگہ میں اس کو استعمال کرے سہ لیکن ضرورت کے وقت میں فصدت یعنی غسل وضو کے لئے استعمال کرنا بلا کلامیت جائز ہے البتہ ناپاکی دور کرنے کے لئے اس کا استعمال ہر حال میں مکروہ ہے جیسا کہ در فقہاء اور رد المحتار شامی میں مذکور ہے۔ (مؤلف)

(۷) آب زفرم کو باہر لیجانا مباح ہے بلکہ اس کو دوسرے شہروں کی طرف تبرکاً لیجانا اور لوگوں کو پلانا اور مریضوں پر ڈالنا مستحب ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ اپنے ہمراہ آب زفرم لیجاتی تھیں اور انھوں نے خبر دی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آب زفرم اپنے عمر لے جاتے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ آب زفرم اپنے ہمراہ لے جاتے تھے اور اس کو مریضوں پر ڈالتے اور ان کو پلاتے تھے اور آپ نے آب زفرم سے حضرت امام حسن و امام حسین رضی اللہ عنہما کی تنجید کی (ان کی پیدائش کے وقت ان کے تالوں لگایا) سہ۔ قدیم زمانے سے مسلمانوں کی عادت جاری ہے کہ وہ کچھ آب زفرم برتنوں میں بھر کر جو اس مقصد کے لئے تیار رکھتے جاتے ہیں اپنے ہمراہ اپنے شہروں میں لے جاتے ہیں تاکہ اپنے رشتہ داروں اور دوستوں کو دے کر پی سہ

(۸) مستحب ہے کہ چاہ زفرم کے اندر نظر کرے کیونکہ اس میں نظر کرنا خطاؤں اور گناہوں کو ڈالتا ہے اور روایت ہے کہ زفرم کی طرف دیکھنا عبادت ہے سہ اور یہ اس وقت ہے جبکہ غربت (ثواب) کی نیت سے دیکھے نہ کسالت کے طور پر جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ غارۃ کعبہ کو دیکھنا عبادت ہے اور بعض نے کہا کہ غارۃ کعبہ کی طرف ایک ساعت دیکھنا شکی (ثواب) کے کئی گنا ہونے کا اعتبار ہے ایک سال کی عبادت کی مانند ہے سہ۔ (۹) حاجی کو چاہئے کہ آب زفرم پئے کے بعد چاہ زفرم کے پاس کثرت سے دعا کرے کہ یہ دعا کی قبولیت کا مقام ہے، اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی مغفرت اور اپنی توبہ کی قبولیت اپنے درجہ قرب کے لئے ہجرات منقطاً سہ یا ہے شروع و دوش و غیرہ اجات منقطاً سہ یا ہے شروع و غیرہ سہ، نیز کچھ اشرعین سہ یا ہے یا ہے شروع وغیرہ

خرید و فروخت کا حکم تین قسم پر ہے اول یہ کہ اس کو بادشاہ نے اپنے مال سے تیار کر لیا ہو تو اس کا معاملہ بادشاہ وقت کے اختیار میں ہے خواہ وہ اس کو بیچ کر بیت اللہ شریف کی ضروریات میں صرف کرے یا کسی ایک مسلمان کو مالک بنا دے جبکہ وہ مسکین ہو یا فقرا کی جماعت میں تقسیم کر دے خواہ وہ فقرا اہل مکہ میں سے ہوں یا غیر اہل مکہ ہوں اور خواہ بنو شیبہ اور ان کے قادم ہوں یا کوئی اور ہوں اب ان فقرا کا قبضہ ہو جانے کے بعد ان سے دوسروں کو خریدنا جائز ہے۔ قسم دوم یہ کہ بادشاہ نے بیت المال کی رقم سے بنوایا ہے تو اس کا معاملہ بھی بادشاہ وقت کے اختیار میں ہے لیکن اس صورت میں بادشاہ صرف ایسے شخص کو مالک بنا سکتا ہے جو بیت المال سے لینے کا مستحق ہو خواہ بنی شیبہ میں سے ہو یا ان کے علاوہ کوئی اور ہو، اگر بادشاہ نے کسی ایسے شخص کو اس کا مالک بنا دیا جو بیت المال کا مستحق نہیں ہے تو اس کو اس کا لینا جائز نہیں ہے اور آگے بیچنا اور کسی دوسرے کو اس سے خریدنا بھی جائز نہیں ہے۔

قسم سوم یہ کہ غلاف کعبہ بادشاہوں یا دوسرے لوگوں کے اوقات کے مصارف سے بنایا گیا ہو پھر اس کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ وقف کرنے والے کی شرط معلوم ہے دوسرے یہ کہ شرط معلوم نہیں ہے، پس اگر اس کی شرط معلوم ہو تو اس کی شرط کی پابندی کرنا ضروری ہے کیونکہ شرط واقف شاریع کی نص کے مانند ہے اور اس میں بادشاہ یا کسی اور کو تصرف کرنے کا حق نہیں ہوگا جبکہ وہ خود وقف کرنے والا ہو پس وقف کرنے والے جس کے لئے معین کیا ہو اس کو ملے گا اور پھر اس سے دوسروں کو لینا جائز ہوگا۔ اور اگر وقف کرنے والے کی شرط معلوم نہ ہو تو اس کو بنی شیبہ کو نہیں دیا جائے گا اور نہ ان سے خرید جائے گا بلکہ اس کو خاندان کعبہ کی ضروریات میں صرف کیا جائے گا جیسا کہ مسجد کی چٹائیوں وغیرہ کا حکم ہے، یہ حیات القلوب میں مناسک فرشتی سے نقل کیا ہے اور فرشتی نے ابن شعث سے نقل کیا ہے لیکن صاحب حیات القلوب نے لکھا ہے کہ آج کل غلاف کعبہ وقف کی جانب سے آتا ہے اس کے باوجود اس کا بنی شیبہ کو دینا جائز ہے کیونکہ وہ خاندان کعبہ کے کلید بردار ہیں اور ان سے خریدنا جائز ہے اور شامی میں ہے کہ اگر واقف کی شرط معلوم نہ ہو تو اس کو قدیم دستور کے مطابق صرف کیا جائے گا اور قدیم دستور یہ ہے کہ بنی شیبہ یا غلاف وصول ہونے پر پورا غلاف اپنے لئے لیتے ہیں پس ان کے اس دستور کو باقی رکھا جائے گا اور حیات القلوب میں بنی شیبہ کے لئے غلاف کعبہ لینے اور ان سے دوسروں کے خریدنے کے جواز کی تین وجوہ لکھی ہیں پہلی وجہ یہ ہے کہ قدیم زمانے سے یہ عرف چلا آ رہا ہے کہ وقف کرنے والے ہر سال تین غلاف بھیجتے ہیں اور پورا غلاف لوٹ نہیں مانگتے اور بنو شیبہ پورے غلاف میں تصرف کرتے ہیں، دوسری وجہ یہ ہے کہ بادشاہ کے متولی جن کے سپرد غلاف کعبہ کا معاملہ کیا جاتا تھا وہ پورا غلاف بنی شیبہ کے حوالے کر دیتے تھے اور وقف کا متولی واقف کا وکیل ہوتا ہے اس لئے اس کا فعل بادشاہ کا فعل شمار ہوگا تیسری وجہ یہ ہے کہ واقف کی شرط معلوم نہ ہونے کی صورت میں پورے غلاف کعبہ کو خاندان کعبہ کی ضروریات میں صرف کرنا چاہئے جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اور خاندان کعبہ کی ضروریات میں امام و مؤذن و خطیب اور دوسرے قادم شامل ہیں اس لئے بنو شیبہ جو کہ خاندان کعبہ کے کلید بردار ہیں وہ بھی ضروریات کعبہ میں شامل ہوں گے اور متولی کعبہ کو ان مصارف میں سے کسی ایک مصرف مثلاً بنو شیبہ میں صرف کرنا جائز ہے لہذا یہ تو اس مسئلہ کی تفصیل تھی لیکن ہمارے زمانہ میں سلطان حکومت سعودیہ پر یہ خطا اللہ تعالیٰ

صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اسی مکان میں رہا حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا اپنی وفات تک اسی مکان میں رہیں اور اسی میں وفات پائی، اسی مکان میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر مکہ کے تمام مقامات کی زیارت کی کا نزول ہوا اور تمام اختلاف مسیحا کے بعد مکہ کے تمام مقامات پر افضل ہے۔ سہ اب اس جگہ ایک دینی مدرسہ تحفۃ القرآن قائم ہے جس کو چھ میں یہ واقع ہے اس کو آجکل رفاق الصفاۃ (کوچہ زندگان) کہتے ہیں سہ اور مستشفی للقرآن (ہسپتال) کے پیچھے واقع ہے سہ۔ (۲) مولانا بنی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی جگہ، یہ مکہ معظمہ میں مشہور جگہ ہے سہ۔ جو دہاں آپ کے جد اعلیٰ ہاشم بن عبد مناف کی ملکیت تھی (یعنی شعب بنی ہاشم) وراثت میں آپ کے والد ماجد کے حصہ میں آئی صحیح روایت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش اسی مکان میں ہوئی اور حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے آپ کا نکاح ہونے سے پہلے تک آپ کا قیام اسی مکان میں رہا، نکاح کے بعد آپ حضرت خدیجہ کے مکان میں سکونت پذیر ہو گئے اور ہجرت تک وہیں مقیم رہے سہ۔ یہ مقام سوق البیل شارع الملک میں واقع ہے قدیم عمارت منہدم ہو گئی تھی لیکن عباس قطان رحمہ اللہ اس جگہ نئی عمارت بنائی اور اس میں مکتبہ مکہ کے نام سے ایک عوامی کتب خانہ (لائبریری) قائم کی سہ۔ (۳) حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا مکان، یہ مکہ مکرمہ میں رفاق اکبر میں جس کو اب رفاق الصفاۃ کہتے ہیں مکان ابو بکر کے نام سے مشہور ہے۔ اس کو رفاق اکبر اس لئے کہتے ہیں کہ اس مکان میں دو پیغمبر کے ایک کا نام مکمل تھا کیونکہ اس نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تھا دوسرے کا نام شکاک تھا کیونکہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیکہ لگایا تھا سہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ لائے ایام نبوت میں اس مکان میں بہت دفعہ تشریف لائے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی جائے پیدائش بھی یہی مکان ہے، ہجرت کی رات کو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غار ثور پر تشریف لے گئے تو اس مکان سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو ہمراہ لیکر گئے تھے سہ۔ (۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جائے پیدائش

کہتے ہیں کہ یہاں واقع ہے جس کا نام ثوری ہے وہ مکہ مکرمہ کے اسفل (شعبی جانب) واقع ہے سہ۔ (۵) حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی جائے پیدائش، یہ مکہ مکرمہ میں مشہور جگہ ہے سہ شعب بنی ہاشم میں واقع ہے اور اب شعب علی کے نام سے مشہور ہے اور محلہ سوق البیل میں واقع ہے اور اب وہاں سیرۃ النورح الیہایت قائم کر دیا گیا ہے اس کو سید حسن الشریف نے تبرعاً بنایا ہے سہ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی پیدائش کے متعلق روایات ہیں، ایک روایت کے مطابق ثوری جگہ ہے جو بیان ہوئی، اور یہی مشہور ہے اور بعض نے کہا کہ ان کی پیدائش مکہ معظمہ کے جوف میں ہوئی ہے سہ۔ (۶) دارالارقم، یہ صفا کے قریب واقع ہے اس کو دار خیران بھی کہتے ہیں کیونکہ

علیہ ہارون الرشید عباسی کی والدہ خیران بنت حارث نے اس کو خرید کر رکھتے تھے حال کرنے کے لئے مسجد بنا دیا تھا یہ وہ مکان ہے جہاں شروع زمانہ اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک طویل عرصے تک کفار مشرکین کے خوف سے پوشیدہ رہے اور چھپا کر آرام

سہ باب شریف وغیرہ دلیل الحج و حیات متعلقاً سہ دلیل الحج سہ غنیہ سہ باب شریف و حیات سہ حیات ملخصاً سہ دلیل الحج سہ باب شریف و حیات سہ حیات سہ باب شریف و حیات سہ دلیل الحج سہ حیات و شرح الباب۔

اس وقت تک ایمان لاتے رہے وہ بھی آپ کے ساتھ اسی مکان میں پوشیدہ رہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی اسی مکان میں ایمان لاتے اور اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کی جماعت کے ساتھ مسجد حرام میں اگر کھلم کھلا نماز ادا کرنے لگے، اسلام کو تقویت حاصل ہوئی اور یہیں یہ پیغام نازل ہوا **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقَ وَالشَّيْطَانَ** اللہ و مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ یہ مقام حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے مکان اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے پیدائش کے بعد مکہ مکرمہ میں سب سے افضل جگہ ہے اب یہ جگہ صفائیں شامل کر لی گئی ہے (۷) (دایا پی سقیان، یہ شارع المدرعی میں واقع ہے، یہ وہ مکان ہے جس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فتح مکہ کے روز فرمایا تھا کہ جو شخص دارابی سفیان میں داخل ہو جائے گا وہ امان میں ہوگا اور جو مسجد حرام میں داخل ہوگا وہ امان میں ہوگا، الحدیث۔ باب اس جگہ افتادہ زمین ہے جس پر حکومت سعودیہ مکتبہ حرم کی (لائبریری) کی عمارت بنانے کا پختہ ارادہ رکھتی ہے۔ یہ منجملہ زیارات مقدسہ کے مکہ مکرمہ کے خاص غار اور پہاڑ ہیں اور یہ ہیں: (۱) غار جبل ثور، یہ غار جبل ثور کی چوٹی کے پاس واقع ہے جو اسفل مکہ معظمہ کی جانب محاذِ مہملہ کے جنوب میں تقریباً تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے اور اس کی بلندی تقریباً ایک میل ہے۔ اس غار کا ذکر قرآن مجید کی آیت ثانی اَشْيَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ میں ہے کیونکہ مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنے کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تین رات تک اس غار میں کفار سے پوشیدہ ہو کر رہے تھے۔ اس پہاڑ پر چڑھنے کیلئے قدرے اونچے پہاڑ ہیں، اس پہاڑ کے اوپر سے سمندر نظر آتا ہے۔

(۲) غارِ جبلِ حراء، یہ مکہ معظمہ کے مشرق کی جانب یعنی منی و عرفات کی طرف جاتے ہوئے بائیں جانب تین میل کے فاصلہ پر واقع ہے، ظہور نبوت سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس غار میں جا کر خلوت میں عبادت کرتے تھے یہاں تک کہ اس جگہ آپ پر نزول وحی شروع ہوا اور سورۃ اقرآ کی ابتدائی آیات عالمِ تعبہ تک نازل ہوئیں لکن ظاہر یہ ہے کہ یہ غار غارِ ثور سے افضل ہے کیونکہ اس غار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ تک خلوت فرمائی اور غارِ ثور میں تین شب قیام رہا ہے اس کی چرخائی جبلِ ثور سے کم ہے اور دامنِ کوہِ نک سواریاں جاتی ہیں (مؤلف) ابو نعیم نے روایت کی ہے کہ حضرت جریرؓ و حضرت یساکیلؓ تھے یہاں آپ کا سینہ مبارک چاک رشتی صدر پر قربایا اور اس کو دھویا پھر کہا اقرأ باسم ربك الذی خلق اور اسی طرح آپ کے شق صدر کو طیالسی و حرث نے اپنی اپنی سند میں ذکر کیا ہے جیسا کہ قسطلانی نے اس کو مواہب لدنیہ میں ذکر کیا ہے لکن

(۳) غارِ مرسلات، یہ غار منی میں جبلِ نبیر کے مقابل کے پہاڑ پر مسجدِ خیف کے قریب واقع ہے اس غار میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر سورۃ المرسلات نازل ہوئی تھی اس لئے اس نام سے موسوم ہوا کہ ————— (۴) جبلِ نبیر، یہ پہاڑ عرفات کی طرف جانے والے کے بائیں جانب واقع ہے، یہ وہ پہاڑ ہے جس پر حضرت اسماعیل علیہ السلام کے قریب کے لئے بیتِ رضا اُترا تھا۔

(۵) جل ابوقیس، یہ پیار بیت اللہ شریف کے سامنے صفائے منقل واقع ہے ۹۵ کوہ صفائے ہوتے ہوئے اس کے اوپر چڑھ جاتے ہیں زیادہ خرقہائی نہیں ہے، بعض کہتے ہیں کہ شق القمر کا معجزہ اسی جگہ ہوا تھا مگر بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ

۱۔ لیاچے شرعہ وغیرہ دلیل الحلاج و حیات ملقطاً کہ دلیل الحلاج سے لیاچے شرح حیات و دلیل الحلاج غیر ملقطاً کہ ایضاً ہے حیات کے شرع الیاء
۲۔ دیکھ دلیل الحلاج کہ دلیل الحلاج معلوم ۔

جیسا کہ اہل مکہ میں اسی نام سے مشہور ہے کیونکہ اس جگہ انصارِ مدینہ منورہ نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت سے پہلے بیعت کی تھی جو بیعت عقبہ کے نام سے مشہور ہے۔ (۱۱) مستجد الکبش ۱۷۰ یہ مسجد نبی میں جبلِ ثنیبہ کے قریب واقع ہے یہ وہ جگہ ہے

جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کے لئے نثا یا نٹھا اور ان کے فدیہ میں دنبہ تانل ہوا تھا جس کو اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے وہاں ذبح کیا تھا اسے ————— (۱۲) مسجد دار النہر، یہ مسجد منیٰ میں جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ

کے درمیان عرفات کی طرف جاتے ہوئے دائیں طرف واقع ہے کہتے ہیں کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسجد میں نمازِ عتیٰ ادا فرمائی اور حجۃ الوداع میں اس جگہ اپنی بہری کے سوا اونٹ نہر (قبائی) فرمائے جن میں سے تین ٹھہرے اونٹ اپنے دست مبارک سے نحر فرمائے جو کہ آپ کی عمر شریف کے صدقہ کے مطابق ہوتے ہیں اور باقی سینسٹ اونٹ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو ٹھہر گئے کا امر فرمایا اور ان کو اپنی بہری میں خشک فرمایا۔ (۱۳) عتیٰ میں مغزہ کیسے تیردیک ایک مسجد ہے جو مکہ مکرمہ کی طرف جانے والے کے دائیں جانب واقع ہے اس جگہ میں بولناں

صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز ادا فرمائی ہے۔۔۔۔۔ (۱۴) مسجد خیف یتیمی میں بیت ثریٰ مربع شکل کی مشہور و ماثور مسجد ہے۔۔۔ جو جبل ثبیر کے بالمقابل پہاڑ کے قریب واقع ہے اس کے فضائل احادیث اور کتب مناسک و توارکخ میں مذکور ہیں

اس کے صحن کے وسط میں ایک قبہ ہے جو انبیاء علیہم السلام کا مقام ہے، روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہے اور فرمایا ہے کہ اس میں شترنی مدفون ہیں، ایک روایت کے مطابق حضرت آدم علیہ السلام بھی یہیں مدفون ہیں، دوسری روایت کے مطابق حضرت آدم علیہ السلام کی قبر جبل ابی قیس پر ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں مسجد خیف میں نماز پڑھی ہے اس کو ترمذی و نسائی و ابن جہان نے یزید بن الاسود سے روایت کیا ہے، قبہ مذکور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ وہ محراب ہے جو قبہ میں ہے۔ (۱۵) صبحوں غمگین، یہ عرفات کے کنارہ پر واقع ہے اور بہت

پہلے دو خطے پڑھتا ہے جن میں لوگوں کو حج کے مناسب بتاتا ہے اس کو مسجد عرفہ جامع ابراہیم بھی کہتے ہیں۔

(۱۶) عرفات میں مسجد غمرہ کے علاوہ ایک اور مسجد بھی ہے جو موقف عرفات کے دائیں جانب واقع ہے۔ (۱۷) مسجد مشعل الحرام، یہ مزدلفہ میں ہے، یہاں حاجی ہا جان عرفات سے رطائی کے بعد یوم قربانی کی رات کو مغرب و عشا کی نماز جمع تاخیر کے طور پر عشا کے وقت میں پڑھتے ہیں۔

مکہ مکرمہ کی تیاریات میں سے زیارتِ جنتِ البقیع ہے یہ مکہ معظمہ کا قبرستان ہے اور یورپین متمدنوں کے قبرستان جنت البقیع کے بعد مسلمانوں کے تمام قبرستانوں سے افضل ہے اس کی تیاریات بھی مستحب ہے ان دونوں قبرستانوں کے فضائل میں بہت سی احادیث وارد ہیں مثلاً حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یعنی مقبرۃ المعلا بہت اچھا قبرستان ہے اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے یہ مکہ مکرمہ کے شمال مشرق میں واقع ہے اور شمال و مغرب کی جانب دو پہاڑوں کی گھرا حول بہت وسیع قبرستان ہے جو عہدِ جاہلیت سے قائم ہے اس میں حضرت

۱۔ حیات کے باطنیات سے حیات معلوم ہوتی ہے ۲۔ حیات کے ذیل الحاح و حیوانیت سے حیات ہے ۳۔ ذیل انسانی حیوانیت سے حیات ہے ۴۔ باطن شجرہ حیات مثلاً ذیل الحاح

[illegible]

شرائط طواف (تعداد ۶)	(۱) اسلام (۲) نیت (۳) مکان یعنی مسجد حرا کے اندر خانہ کعبہ کے گرد طواف کا ہونا (۴) بین ٹخنوں کے درمیان طواف کیلئے ہونا (۵) طواف زیارت کا وقت خاص میں ہونا (۶) طواف زیارت کا حرام کے بعد ہونا (۷) طواف زیارت کا وقفہ طواف کے بعد ہونا۔
ارکان طواف (تعداد ۳)	(۱) طواف کے اکثر چکر چلو چکر (۲) اوکرا (۳) بیت اللہ شریف کے باہر سے اُس کے گرد مسجد حرا کے اندر طواف کرنا (۴) طواف خود کرنا اگر چہ کوئی شخص اٹھائے ہوئے ہو یا وٹ وغیرہ پر وار ہو کر کرے لیکن پہلویش، مرتبہ جزو سوا یہاں ہوں جن میں کو حرام یا ندرت سے پہلے جن میں لا حق ہوں بے سمجھ بچہ اور جو جنوں کی حالت میں بالغ ہوں ان پانچ شخصوں کے لئے طواف میں نیابت جائز ہے۔
واجبات طواف (تعداد ۷)	(۱) طبات یعنی حدیث اکبر حدیث اصغر سے پاک ہونا (۲) ستر ڈھانپنا (۳) اگر پیدل چلنے پر فائدہ ہو تو پیادہ یا طواف کرنا (۴) اپنی برائیاں بجانب سے طواف شروع کرنا یعنی چھ سو سے دعا ہے کی طرف کو چلنا (۵) عظیم کو شامل کر کے طواف کرنا (۶) طواف کے چار ٹکڑوں کے ساتھ تین چکر اور طا کر سات چکر پیادہ کرنا (۷) ہر طواف کے بعد دو گانہ طواف پڑھنا۔
ستن طواف (تعداد ۱۰)	(۱) طواف حج و طواف عمرہ میں انعطاف کرنا (۲) طواف حج و طواف عمرہ کے پہلے تین چکروں میں مل کرنا اور باقی تین چکروں میں مل کرنا (۳) طواف شروع کرنے وقت حجر اسود کے سامنے ٹھہرنا (۴) ہر چکر میں حجر اسود کے سامنے ٹھہر کر بارہ طواف شروع کرتے وقت حجر اسود کے سامنے ٹھہرے ہو کر ٹھہر کر وقتوں میں ہاتھوں کو اٹھانا (۵) استلام یعنی ہر چکر میں حجر اسود کو بارہ بار (۶) طواف کے بعد کسی کیلئے چلنے کو پہلے حجر اسود کو دیکھنا (۷) حجر اسود کی ابتدا کرنا (۸) طواف کا تمام چکر کر کے روک کر (۹) طواف کرنے والے کے بدن سوا یاں اور وہاں طواف کا آخری سبب حقیقہ سے پاک ہونا۔
مستحب طواف (تعداد ۱۶)	(۱) طواف کو حجر اسود کے دائیں جانب سے شروع کرنا (۲) تین بار حجر اسود کو دیکھنا (۳) دیکھنا یا اس کا استلام کرنا (چھو کر) (۴) طواف کرتے ہوئے باؤٹھ وغیرہ یا ثورہ دعاؤں کا پڑھنا (۵) دعاؤں و اذکار کا آہستہ پڑھنا (۶) مردوں کا بیت اللہ شریف کے قریب سے طواف کرنا اور عورتوں کا بیت اللہ سے دور ہو کر یعنی مطاف کے کنارے کے قریب سے طواف کرنا (۷) بیت اللہ کے پشت کے باہر سے طواف کرنا (۸) آٹھ طواف کا آخر حصہ یعنی پانچواں یا چھواں یا سوا یاں یا پورا طواف یا کچھ حصہ مکروہ طریقے پر کیا ہو تو نئے سرے سے اس طواف کو کرنا (۹) غیر ضروری مباح کلام کو ترک کرنا (۱۰) خشوع و خضوع کے خلاف امور کا ترک کرنا (۱۱) حضور قلب میں الٹانے والے امور سے نظر کو بچانا (۱۲) طواف کو ہر اس قول فعل وغیرہ سے پاک رکھنا جس کو شروع پسند نہ کرے (۱۳) طواف کا ختم پر تشریم لپٹنا (۱۴) ہر دفعہ نماز کا طواف بعد از نماز پڑھنا (۱۵) مباح کلام کرنا (۱۶) سلام کرنا (۱۷) چھینک لے کر الحمد للہ کہنا (۱۸) شرعی مسائل کا بتانا اور دریافت کرنا (۱۹) کسی ضرورت کے باعث طواف کو حیلان میں چھوڑ کر چلنا (۲۰) پانی وغیرہ پینا یا کوئی اور حضور اس کا کرنا (۲۱) پاک جوتے یا مقصد سے ہونے کے طواف کرنا (۲۲) اذکار اور دعاؤں کو ترک کرنا (۲۳) ہاتھ میں قرآن مجید پڑھنا (۲۴) مباح شعر پڑھنا یا نظم کرنا (۲۵) عذر کی وجہ سے سوار ہو کر یا کسی کے کتار وغیرہ پر چڑھ کر طواف کرنا (۲۶) دیکھنا یا اس کا استلام کرنا۔
مباحات طواف (تعداد ۱۲)	(۱) حدیث اکبر رجائیت یا حین یا ناس کی حالت میں طواف کرنا سخت حرام ہے اور حدیث اصغر (بے وضو ہونے کی حالت میں طواف کرنا) اس حکم درجہ کا حرام ہے (۲) بالکل ننگا ہونے یا چوتھائی عضو یا اس سے زیادہ ستر کھلا ہونے کی حالت میں طواف کرنا (۳) بلا عذر و وجہ ہو کر یا کسی کے کندھے وغیرہ پر چڑھ کر یا پیٹ یا گھٹنوں کی بل یا اٹا ہو کر یا کٹی جانب سے طواف کرنا (۴) طواف کرتے ہوئے عظیم کے پیچ میں سے گزرنے اور عظیم کو طواف میں شامل نہ کرنا (۵) طواف کا کوئی چکر یا چکر کا کوئی حصہ ترک کرنا (۶) بعض فقہاء کے نزدیک حجر اسود کے علاوہ کسی اور جگہ سے طواف شروع کرنا (۷) بیت اللہ کی طرف پسند کر کے طواف کچھ بھی حلال کرنا (۸) طواف کے واجبات میں سے کوئی ایک ترک کرنا۔ (۹) مکرہ طواف (۱۰) مباح کلام بلا ضرورت کرنا (۱۱) خیر و بد و خوف نہ کرنا یا اس کے متعلق گفتگو کرنا (۱۲) ایسا شعر پڑھنا جو حضور یا انصیحت پر غیبت پر مبنی ہو

خالی ہو (۳) ، ذکر یا دعایا قرآن میں مبتلا تو اسے ٹھیک یا کسی اور وجہ سے آواز بلند کرنا (۴) ، ناپاک چیزوں میں طواف کرنا (۵) ، اضطراب و رعب کو بلا ضرورت ترک کرنا (۶) ، حجرا سو کا اسلام ترک کرنا (۷) ، طواف کی نیت کرنے وقت حجرا سو کے مقابل آنے سے پہلے کسی اور جگہ دونوں ہاتھوں کا اٹھانا (۸) ، بیت اللہ کی طرف منہ ہونے کی حالت میں طواف شروع کرنا (۹) ، طواف کے چکروں کو بے درجہ نہ کرنا (۱۰) ، طواف کرتے ہوئے بیت اللہ کی کسی کوٹے پر دھکے لگے گا (۱۱) ، طواف کھانا کھانا (۱۲) ، دیر یا زیادہ طوافوں کو اس طرح ایک ساتھ کرنا کہ درمیان میں دوگنا نہ طواف نہ پڑھے لیکن جس وقت میں نماز پڑھنا مکروہ ہو اس میں لگائی طواف کرنا مکروہ نہیں (۱۳) ، خطبہ کے وقت طواف کرنا خواہ غار میں رہ کر ہی کرے (۱۴) ، فرض نماز کی تکبیر اقامت کے وقت طواف شروع کرنا (۱۵) ، پیشاب یا خلاء یا یارب کے غلبہ کے وقت اور بھوک اور غصہ کی حالت میں طواف کرنا (۱۶) ، طواف پہلے گھر میں پہنکا یا نہ صلا (۱۷) ، طواف کی حالت میں دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا ، نماز کی طرح ہاتھ باندھنا اور کوٹے یا گردن پہ ہاتھ رکھنا (۱۸) ، بلا ضرورت طواف سے باہر نکلنا (۱۹) ، رکب بیانی کی طرف استسکا کیلئے ہاتھ اشارہ کرنا لیکن نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک مکروہ نہیں (۲۰) ، حجرا سو کو رکب بیانی کے علاوہ کسی اور جگہ استسکا کرنا (۲۱) ، بلا عذر چلتے ہیں کرنا طواف کرنا لیکن بلا عذر دینے پر طواف کرنا مکروہ نہیں (۲۲) ۔

(۱) کسی خود کرنا اگر حج ساری یا کسی کے کندھے وغیرہ پر (۲) ، بعد طواف یا اس کا اکثر حصہ یعنی چار یا زیادہ چکر لڑا کرنے کے بعد کسی کرنا (۳) ، حج یا عرفہ اور اس کا کسی پر قدم ہونا (۴) ، کسی کا اکثر حصہ یعنی چار چکر لڑا کرنا (۵) ، حج کی سی اس کے وقت یعنی حج کے جیسوں میں کرنا ۔ (۶) صفا و مروہ کے درمیان فاصلہ کا بیشتر حصہ کرنا ۔

شرائط سی (تعداد ۶)

سی کا صفا و مروہ کے درمیان ہونا ، یعنی صفا و مروہ کی اصل چڑائی سے ارجحاً ہر گز کسی نہ کرے ۔ (۱) سی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو حدث اکبر (جنابت و حیض و نفاس) سے پاک ہونے کی حالت میں کیا ہو (۲) ، سی کے سات چکروں میں سے چار چکر سی کی شرط اور باقی تین چکر واجب ہیں (۳) ، اگر کوئی عذر ہو تو پیدل سی کرنا (۴) ، سی کے اخیر تک عمرہ کا احرام باقی رہنا (۵) ، صفا و مروہ کے درمیان پورا فاصلہ کرنا (۶) ، صفا سے شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا ۔

رکب سی (۱) واجبات سی (تعداد ۶)

۱) طواف دو گنا طواف کے بعد سی کے لئے ملنے سے پہلے حجرا سو کا اسلام کرنا (۲) ، سی کا طواف کے منقل ہونا کسی عذر کی وجہ سے تاخیر ہونے میں مضائقہ نہیں (۳) ، صفا و مروہ پر چڑھنے کے بعد قبلہ کو کھڑا ہونا (۴) ، سی کی نیت کرنا (۵) ، سی کے چکروں کو بے درجہ نہ کرنا (۶) ، عربوں کا ہر چکر سی میں کے درمیان دو گنا چلنا اور باقی حصہ میں الجہان میں چلنا اور ان کا تمام فاصلہ کو الجہان سے طے کرنا (۷) ، ستر ڈھانپ کر سی کرنا (۸) ، سی کرتے وقت حدث اکبر (جنابت و نفاس) سے پاک ہونا (۹) ، سی کا ایسے طواف کے بعد ہونا جو حدث اکبر اور نجاست حقیقہ سے پاکی کی حالت میں کیا ہو ۔

سین سی (تعداد ۱۰)

۱) ، از کلا اور دعاؤں میں مشغول رہنا (۲) ، صفا و مروہ پر از کلا اور دعاؤں کا تین مرتبہ تکرار کرنا (۳) ، صفا و مروہ پر دیر تک ٹھہرنا (۴) ، خشوع و خضوع کے ساتھ سی کرنا (۵) ، اگر سی کے آخر پیرے لاہونے سے پہلے ان کے پیرے میں زیادہ وقفہ ہو جائے تو نئے سے سی کرنا (۶) ، سی کے ختم ہونے پر مسجد الحرام میں اگر دو رکعت نماز نفل پڑھا جائے ، صفا و مروہ سے پاک ہونا اور بدن و لباس کا نجاست حقیقہ سے پاک ہونا ۔

مستحبات سی (تعداد ۴)

۱) ، ضرورت کے وقت جائز کلام کرنا (۲) ، پانی وغیرہ پینا یا کوئی تصویر سی چیز کھانا جس سے زیادہ وقفہ نہ ہونے پائے ۔ (۳) کسی عذر کی وجہ سے چکروں کے پہلے صفا و مروہ کو ترک کرنا مثلاً اگر من نماز یا نماز جنازہ کی جماعت میں شمولیت وغیرہ کے باعث ، (۴) (و اس پر اگر اس سے آگے سی کرے جہاں سے چھوڑ گیا تھا) ۔

مباحات سی (تعداد ۳)

<p>مکروہات سنی (تعداد ۷)</p>	<p>(۱) سنی کے پھیر میں بلا عذر کے رہنے کو کرنا (۲) بلا عذر سواری کرنا (۳) سنی کے دوران غریب و فاقہ یا بلا ضرورت یا حاجت کرنا (۴) عداوت و درود کے اور پیش خیر عدا (۵) مریوں کا میلین کے درمیان دور کے شیلنا ا میلین کے علاوہ دور کرنا (۶) سنی کو بلا عذر طواف یا ایام نحر سے منحرف کرنا (۷) ستر کھلا ہونے کی حالت میں سنی کرنا۔</p>
<p>شرایع و عرفات (تعداد ۳)</p>	<p>(۱) وقوف سنی صحیح کا اہم ہونا یعنی وقوف بلا اہل یا بی بی یا سربا عمرو کے احرام کے ساتھ ہونا (۲) مکان بطین عمر کے سوا عرفات میں وقوف کرنا (۳) وقوف کا وقت ہونا۔</p>
<p>رکن وقوف (۱)</p>	<p>صدوق عرفات میں کسی جگہ وقوف کا اپنے وقت میں ہونا وقوف کا رکن ہے اگرچہ ایک لحظہ ہی ہو سوتے میں ہو یا جاتے میں اور کثرت سے ہو یا بلکھیا چلتے ہوئے ہو نہت ہو یا نہ ہو عرفات کا علم ہونا نہ ہو۔</p>
<p>واجبات وقوف عرفات (۱)</p>	<p>جو شخص دن میں غروب آفتاب سے پہلے وقوف کرے اس کو غروب آفتاب سے ذرا بعد تک وقوف کو روا کرنا واجب ہے۔</p>
<p>سنن وقوف عرفات (تعداد ۷)</p>	<p>(۱) وقوف پہلے غسل کرنا (۲) نماز کا مسجد میں دو خطبے پڑھنا (۳) ان خطبوں کا احوال کے بعد ہونا (۴) پھر عصر کی نمازوں کو پڑھنا جمع کے ساتھ جمع کرنا (۵) نماز کے بعد وقوف میں چل دی کرنا (۶) عرفات کو نام کے ساتھ روانہ ہونا اور بلا عذر نام سے پہلے نہ چلنا (۷) غروب آفتاب و غوری دیگر گزرنے کے بعد روانہ ہو جانا بلا عذر یا غیر کرنا۔</p>
<p>مستحبات وقوف عرفات (تعداد ۲۱)</p>	<p>(۱) تلبیہ بکیر تہلیل و اعانہ کرنا استفادہ تلاوت قرآن اور دعائے شریف کثرت سے پڑھنا (۲) تصویع و زاری کرنا (۳) خشوع و خضوع ہونا (۴) دعا تاسک اور دعا کی قبولیت کی کوی امید رکھنا (۵) اگر ہو سکے تو نام کے پیچھے اور اس کے قریب کھڑا ہونا (۶) اگر ہو سکے تو موقع ہی میں ایما و مسلم میں اپنی سجدہ عزات میں کھڑا ہونا (۷) لوگوں کے ساتھ وقوف کرنا (۸) قبلہ ہونا وقوف کرنا (۹) ہلال ہی پہلے وقوف کی تیل کرنا (۱۰) وقوف کی نیت کرنا (۱۱) اگر ہو سکے تو صحت کے وقت کرنا (۱۲) اگر سواری یا پیسہ نہ ہو تو کھڑے ہو کر قیام کرنا جب کیا آیتا تو وہ جب تک جاگے (۱۳) حالیکہ وقوف ہوتا ہوا جیسا کہ ہر حال کے مستحب (۱۴) دعا کو نین یا پڑھنا (۱۵) دعا کے شروع میں ہونا کے ختم ہونے تک پڑھنا (۱۶) ختم پڑھنے کے بعد جیسا کہ ہو سکے مستحب (۱۷) ظاہر و باطن کی پاکی (۱۸) اگر احوال عرفات کی اورنگی میں کوتاہی کا باعث نہ ہو تو وقوف عرفہ کے دن روزہ رکھنا (۱۹) اگر عذر ہو تو روزہ کا عہد ہونا (۲۰) بابت نہ ہو تو وقوف کے بعد صوم میں کھڑا ہونا (۲۱) دیری یا صوم میں جھگڑا نہ کرنا (۲۲) وقوف کے وقت فتنہ وغیرہ اعمال خیر کثرت کرنا (۲۳) دعا بکیر تہلیل تلبیہ استفادہ تلاوت قرآن اور دعائے شریف کثرت سے کرنی کو تا ہی نہ کرنا۔</p>
<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>	<p>صرف ایک روز اور وہ واجب کا ترک کرنا یعنی صبح غروب کے درمیان صدوق عرفات سے گل جانا۔</p>
<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>	<p>(۱) جمع میں اصلوات کے بعد وقوف میں تاخیر کرنا (۲) نماز کے بعد وقوف کرنا (۳) نماز کا احوال ہی یا خطبے پڑھنا (۴) خطبے کے ساتھ میں جنوری قلب کے بغیر وقوف کرنا (۵) غروب آفتاب کے بعد عرفات کو روانہ ہونا یا عدا کرنا (۶) غروب آفتاب پہلے روانہ ہونا جبکہ عرفات کی حد تک غروب کے پہلے نہ نکلے (۷) مغرب عدا کی نماز عرفات میں یا نماز پڑھنے سے پہلے راستہ میں پڑھنا بلکہ ایسا کرنا حرام ہے (۸) عرفات سے واپسی پر راستہ میں ایسا کرنا کہ جس سے رسول کو تکلیف ہو۔</p>
<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>	<p>(۱) تقدیم احرام مروج (۲) تقدیم وقوف عرفہ (۳) زیارت (۴) مکان۔</p>
<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>	<p>وقوف مزدلفہ کا رکن یہ ہے کہ وقوف مزدلفہ کے بعد مزدلفہ میں واقع ہو لیکن کسی عذر مثلاً ضعف یا مرض کی وجہ سے اس کا ترک کرنا جائز ہے عہدت کے حق میں جو م بھی عذر ہے۔</p>
<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>	<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>
<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>	<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>
<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>	<p>مکروہات وقوف عرفات (تعداد ۸)</p>

<p>واجب اور وقت منوطہ (۱)</p>	<p>(۱) منوطہ میں وقت کی دولت ایک لمحہ وقف کرنا جیسا کہ وقف عرفات کا حکم ہے (۲) نماز مغرب عشا کو شرائط جمع کے ساتھ جمع کرنا</p>
<p>سنن و وقت منوطہ (۲)</p>	<p>(۲) بدستور نبوی احمد علی رضی اللہ عنہما کی روایت سے جمع کرنا منوطہ کو طلوع آفتاب سے پہلے تک دینا کرنا (۳) منوطہ سے امام کا ساتھ طلوع آفتاب سے کچھ پہلے منی کی طرف روانہ ہونا۔</p>
<p>وقت منوطہ مستحب (۱)</p>	<p>(۱) اگر پہلے تو پہلے چل کر منوطہ میں داخل ہونا (۲) اگر غیر منوطہ میں چل کر منوطہ کیلئے چل کر منوطہ کے قریب راستہ سے دائیں یا بائیں جانا (۳) نماز مغرب عشا کو عشا کے وقت میں بلا تاخیر شرائط کے ساتھ جمع کرنا (۴) جمع کی نماز طلوع فجر کے بعد منوطہ سے چل کر منوطہ (۵) اگر کوئی نماز مسجد شہر کھولے یا امام کے ساتھ منوطہ سے چل کر منوطہ میں پہنچے تو منوطہ سے چل کر منوطہ کی کثرت کرنا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دعا کی طرح اٹھانا (۶) طلوع فجر کے بعد افضل یہ ہے کہ وقت منوطہ نماز فجر کے بعد ہو۔</p>
<p>انکرات و وقت منوطہ (۲)</p>	<p>(۲) راستہ پر قیام و وقت کرنا (۳) منوطہ سے چل کر منوطہ میں پہنچنا (۴) امام کے پہلے روانہ ہونا یا امام کے بعد تاخیر سے روانہ ہونا۔</p>
<p>شرائط رمی (۱)</p>	<p>(۱) کنکریوں کو پھینکنا چاہئے کہ دیر یا ذال دیر یا کافی نہیں ہوتا (۲) ہاتھ سے رمی کرنا کان وغیرہ سے نہیں (۳) کنکریوں کا مجموعہ متصل یا قریب کرنا یعنی جو قطع نہیں ہاتھ کے فاصلہ سے زیادہ ہر گز (۴) کنکریوں کا مجموعہ میں پھینکنے والے کے فضل سے گزرا (۵) ہر حجرہ پر سات کنکریاں علیحدہ علیحدہ مارنا۔</p>
<p>رمی رمی (۱)</p>	<p>(۱) عدد منوطہ میں خود گزار (۲) کنکریوں کا جنس نہیں ہے ہونا (۳) رمی کے وقت میں رمی کرنا۔</p>
<p>واجبات رمی (۲)</p>	<p>(۲) اکثر عین رمی کو یعنی پہلے سات کنکریوں میں سے چار یا زیادہ کنکریاں مارنا اور باقی دونوں میں سے ایک یا زیادہ کنکریاں مارنا اور باقی سات غنیمۃ التماسک میں اس کو شرط خط میں شمار کیا ہے اور شارب لباب ملا علی نقاری نے اس کو رمی کرنا کہا ہے۔</p>
<p>سنن و مستحبات رمی (۱)</p>	<p>(۱) رمی کو حلق ہر قدم گزار (۲) رمی کے اکثر حصہ سے زیادہ کنکریوں مار کر منوطہ میں پہنچنا یعنی پہلے سات کنکریاں مارنا اور باقی سات غنیمۃ التماسک میں اس کو شرط خط میں شمار کیا ہے اور شارب لباب ملا علی نقاری نے اس کو رمی کرنا کہا ہے۔</p>
<p>سنن و مستحبات رمی (۲)</p>	<p>(۲) اور باقی سات غنیمۃ التماسک میں اس کو شرط خط میں شمار کیا ہے اور شارب لباب ملا علی نقاری نے اس کو رمی کرنا کہا ہے۔</p>
<p>سنن و مستحبات رمی (۳)</p>	<p>(۳) اور باقی سات غنیمۃ التماسک میں اس کو شرط خط میں شمار کیا ہے اور شارب لباب ملا علی نقاری نے اس کو رمی کرنا کہا ہے۔</p>
<p>محرورات رمی (۱)</p>	<p>(۱) پہلے دن حجرہ عقب کی رمی پر حلق کو مقدم کرنا (۲) اکثر عدد سے زیادہ یعنی سات میں سے تین اور ایکس میں سے دس کنکریاں شمارنا</p>
<p>محرورات رمی (۲)</p>	<p>(۲) پہلے دن حجرہ عقب کی رمی پر حلق کو مقدم کرنا (۲) اکثر عدد سے زیادہ یعنی سات میں سے تین اور ایکس میں سے دس کنکریاں شمارنا</p>

	<p>(۳) بیسے پھر انکر سے ہی کرنا (۳) بیسے پھر کوڑ کر رہی کیلے پھر ٹکڑے کرنا (۴) پھر کے نزدیک کی ٹکڑیاں لیکر ہی کرنا (۵) مسجد کے ٹکڑیاں لیکر ہی کرنا (۶) ٹکڑیوں کو بخش جگہ سے لینا (۷) غریبوں کو دینا دینا ہی کرنا (۸) رومی کے وقت سنوں جیت کو ترک کرنا (۹) جوتے بقدر سنوں سے پکھڑا ہونا (۱۰) حیرات کے دریاں ترتیباً ترک کرنا (۱۱) ٹکڑیوں کو پھینکنے کی بجائے ٹکڑیاں ڈال دینا (۱۲) بیسے پھر ٹکڑا (۱۳) سنوں کو لحاظ نہ کرنا (۱۴) حجرہ اولیٰ و دوحیٰ کے پاس رہی کرنے کے بعد دعا وغیرہ کیلے نہ ٹھہرنا (۱۵) رہی کی منتخب کیفیت کو ترک کرنا۔</p>
<p>شرطی حلق و قصر (۱)</p>	<p>حلق کے صحیح و معتبر ہونے کیلئے حج کے احرام کی صورت میں قربانی کے پہلے دن کی طلوع فجر کے بعد اور غروبِ آفتاب کی صورت میں طوافِ عمرہ کا اکرنا۔ (چار چکر ہار ادا کرنے کے بعد اور قصر کے حق میں ہدیٰ ذبح ہونے کے بعد حلق کرنا۔)</p>
<p>واجبات حلق و قصر (۵)</p>	<p>(۱) چوتھا لی سر کا حلق یا قصر کرنا (۲) چوتھا لی سر کا قصر کرنے کی صورت میں ایک سر انگشت (ایک پیر) کی برابر یا لگنا (۳) عورت کو سر کے بالوں کا قصر کرنا (۴) احرام حج والے کیلئے حلق کا اس کے مخصوص وقت میں یعنی قربانی کے تیس دن ادا اس کی باتوں میں ہونا (۵) حج و عمرہ کے احرام والے کیلئے حلق کا اس کی مخصوص جگہ یعنی حدودِ حرم میں ہونا۔</p>
<p>سنن مستحبات پہلے حلق (۹)</p>	<p>(۱) تمام سر کے بال مثلاً بال کترا لا سنت (۲) مردوں کیلئے سر کا حلق کرنا لا سنت (۳) حلق و قصر کرنے وقت قبلہ و پشت پر ہونا (۴) حلق یا قصر کرنے والے کے دائیں جانب سے منٹا شروع کرنا سنت (۵) حلق یا قصر کو وقت اور حلق و قصر کے حکم کے ساتھ ہونا (۶) والدین و مشائخ اور تمام مسلمانوں کیلئے دعا کرنا (مستحب) (۷) حلق یا قصر کے بعد اپنے بالوں کو دھن کرنا (مستحب) (۸) حلق یا قصر کے بعد اپنے لبوں اور ناخنوں کو کٹنا اور زیر پاؤں کے باؤں کا موٹا ملا (مستحب) (۹) ہاتھ سے سر کو دھونا (مستحب) (۱۰) تمام افعال حج یا عمرہ ادا کرنے کے بعد خود اپنے سر پر کسی احرام والے یا حجے شخص کا سر موٹا دینا جو افعال حج یا عمرہ ادا کر چکا ہے (مباح)۔</p>
<p>عمرہ و مکہ و حلق (۱)</p>	<p>(۱) عورتوں کیلئے بلا ضرورت سر موٹا دینا (۲) حلق و قصر کرنے میں صوف چوتھا لی سر کا کٹنا کرنا۔</p> <p>طوافِ زائر و طوافِ عمرہ</p> <p>طوافِ زائریت و طوافِ عمرہ کے شرائط و احکام و واجبات وغیرہ طوافِ طواف کے بیان میں مذکور ہیں البتہ طواف و طواف کی شرائط میں سے بعض وجوہ کی شرائط ہیں اور بعض شرائط حاکمیت ہیں۔ شرائط حاکمیت تو یہ ہیں جو طوافِ طواف کی ہیں، اس کی شرائط و وجوہ یہ ہیں (۱) وہ شخص آفاقی ہو (۲) اس کا طبع پہلا یا ہو گیا ہو (۳) مکلف ہوتا ہو (۴) غیر معذور ہونا۔</p> <p>وجوہ معذور کی شرائط</p> <p>عمرہ کے واجبات و صحیح ہونے کی شرائط وہی ہیں جو حج کی ہیں سوائے وقت کے کہ تمام سال عمرہ کرنے کا وقت ہے۔</p> <p>رکنِ عمرہ (۱)</p> <p>عمرہ کا طواف عمرہ کا رکن ہے۔</p> <p>فرائض عمرہ و قصر (۲)</p> <p>(۱) احرام عمرہ (۲) طوافِ عمرہ (۳) حلق یا قصر (۴) عمرہ کے احرام میں بھی حج کے احرام کا طواف نیت اور تلبیہ و غیرہ ہیں اور اگر مکہ میں طواف کی فرائض اس وقت کے ہیں جو حج کی ہیں۔</p> <p>واجبات عمرہ (۲)</p> <p>عمرہ و عمرہ کے درمیان بھی کرنا (۲) چوتھا لی سر کے بال مثلاً بال کترا لا۔</p> <p>عمرہ کی سنتیں احکام</p> <p>عمرہ کی سنتیں احکام وہی ہیں جو حج کی ہیں، لیکن عمرہ میں طواف کی نیت کرنے کے بعد پہلا چکر شروع کرتے وقت حجر اسود کا استلام کرے تو کسیہ کہنا موقع کر دے۔</p> <p>عمرہ و مکہ و حلق عمرہ</p> <p>عمرات و مکہ و حلق عمرہ و حلق عمرہ کی ہیں۔</p> <p>مفسر عمرہ</p> <p>عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ (چار چکر) ادا کرنے سے پہلے جمع کرنا۔</p>

نجاتی مبارک کو ہاتھ لگائے نہ پوسدے نہ سجدہ کرے نہ حجر مبارک کا طواف کرے نہ اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے، اپنا سینہ اور پشت بھی حجر شریف کی دیواروں سے نہ لگائے کیونکہ یہ سب باتیں ادب و احترام کے خلاف اور بالاتفاق ممنوع و ناجائز ہیں اور یہ خیال کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجر مبارک میں قبلہ کی طرف منہ کئے ہوئے آرام فرما رہے ہیں، جانتے ہیں کہ فلاں شخص حاضر ہو کر سلام پڑھا ہے سلام و کلام کو سنتے ہیں اور اس کی طرف نظر فرما رہے ہیں، اور دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر اس طرح کھڑا ہو جس طرح نماز میں کھڑے ہوتے ہیں لیکن اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے علامہ کربانی و ملا محمد امجدی نے اس کو جائز لکھا ہے اور ابن حجر کی وغیرہ نے منع کیا ہے اور کہا کہ ہاتھ چھوڑے رہے تاکہ تہیزی کے ساتھ مشابہت نہ ہو۔ مولانا عبدالحی لکھنوی نے سواہ میں اس مسئلہ پر مفصل کلام کیا ہے اور علماء کی گفتگو نقل کرنے کے بعد جواز کو ترجیح دی ہے اور لکھا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے وقت تو اس طرح ہاتھ باندھنا اولیٰ ہے مگر بعض نے دوسرے لوگوں کی زیارت کے وقت بالخصوص عوام کی قبروں پر لپٹا کر یا اچھا نہیں سے لکھا ہے۔ چونکہ اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے اور آجکل عوام کا عقیدہ خراب ہونے کا اندیشہ ہے اس لئے بہتر یہ ہے کہ ہاتھ نماز کی طرح نہ باندھے بلکہ چھوڑ دے۔

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و جلال و قدرو منزلت کو دل میں حاضر رکھتے ہوئے درمیانہ آواز سے سلام پڑھئے نہ زیادہ بلند آواز نہ اور نہ بالکل آہستہ ہو، اور یوں کہ: **السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ** اس قدر سلام پڑھا حدیث شریف سے ثابت ہے اور بعض کا بر مثل حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اسی قدر پر کفایت کیا ہے اور بعض اکابر نے سلام کے طویل ہونے کو اختیار کیا ہے اور اسی پر اکثر اکابر ہیں اور اخبار و روایات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام کی کثرت کرنے کی فضیلت وارد ہوئی ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے پس فضیلت حاصل کرنے کے لئے اس پر اضافہ کرتے ہوئے صلوٰۃ و سلام اس طرح پڑھئے: **السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَالرَّسُولُ الْعَظِيمُ وَالرَّسُولُ الرَّحِيمُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَنَا وَحَبِيبَنَا وَفَرَسَنَا أَهْلِيْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيبَ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا جَمَالَ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا نُورَ عَرْشِ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ خَلْقِ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا شَهِيدَ الْمَدِينَةِ جِدِّ اللَّهِ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَامَامَ الْمُتَّقِينَ وَقَائِدَ الْعُرَا الْمُجْتَهِدِينَ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَنْ وَصَفَهُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ وَيَا مُؤْمِنِينَ رَوْحُكَ رَحِيمٌ الصَّلَوَةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمٍ يَا طَهَّ يَا زَيْنَ بْنَ أَبِي مَرْثَدٍ يَا مُقَدِّمَ جَيْشِ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْمُرْسَلِينَ الصَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ الصَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَزْوَاجِكَ الطَّاهِرَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الصَّلَامُ عَلَيْكَ وَعَلَى أَصْحَابِكَ أَجْمَعِينَ وَعَلَى اللَّهِ الصَّالِحِينَ وَهَآ أَنَا يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جِئْتُكَ هَارِيًا قَدْ دَنَيْتُ مِنْ عَمَلِي وَمُسْتَشْفِعًا وَمُسْتَعِيرًا بِكَ**

صلوٰۃ و سلام پڑھے اور آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے توسل سے دعا مانگے اور شفاعت کی درخواست کرے اور پھر یہ کہ سلام کے بعد کہے
 يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ قَالَ اللَّهُ شُجَّانَهُ وَتَوَلَّاهُ الْبُغْيَ وَتَوَلَّوْا عَمْرُؤَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءَتْهُمْ فَاَسْتَغْفِرُ وَاللَّهُ وَاسْتَغْفِرُ
 لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْ جَدَّ وَاللَّهُ تَوَّابًا رَحِيمًا فَجَعَلْنَاكَ ظَالِمِينَ لَأَنْفُسِنَا فَاسْتَغْفِرُنَا مِنْ ذُنُوبِنَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا وَاسْتَغْفِرْ
 لَنَا إِلَى رَبِّنَا وَاسْأَلْنَا أَنْ يَمُنَّا بِكَ السَّائِرَ مَطْلُوبًا تَبَارَكَ الَّذِي يَكْمُلُ سِتْرًا وَأَنْ يَخْطُرَ بِنَا فِي رَحْمَتِهِ يَلْقَاكَ وَأَنْ
 يُؤَدِّيَ نَاخِرَ ضَلَاكَ وَأَنْ يُسْقِنَا بِكَ كَيْسًا عَزِيزًا وَلَا تَدْرِيْنَ بَارِكُ الْشَّفَاعَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلِّ اللَّهُ
 عَلَيْكَ وَسَلَّمَ اس کے بعد ہاتھ اٹھا کر اپنے خدا دراپنے والدین مثلاً اقارب احباب ہمدان اور جس نے دعا کے لئے کہا ہے اور اس
 تندہ و مردہ سمان مردوں عورتوں کے لئے دعا کرے بعد میں بھی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء بیان کرے اور بعد شریف پڑھے ۱۰

تنبیہ: علامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و شیخین کی زیارت کے بعد حجرہ مقدسہ کے پیچھے حضرت ذوالحجۃ رضی اللہ عنہا کی زیارت کے لئے آنا
 جائز ہے بعض علمائے کہلے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی قبر اسی جگہ ہے اور بعض نے کہا کہ یہی اظہر الاقوال ہے کہ اور دعا کو حمد و
 ثنا اور بعد شریف پڑھ کر۔ حجرہ مطہرہ سے مشرق کی طرف حضرت انور علیہ السلام کے قدموں کے پیچھے چوریاں اور چالیس لوگ
 (مرد و عورت) اس کے پاس آکر اس جگہ دعائیں مانگتے ہیں اور اس جگہ کا نام مقام جبریل مشہور ہے اور یہاں فرشتوں پر سلام پڑھتے ہیں اور
 ثبوت نہیں ہے اور باب جبریل پر بھی شریف کی طرف منہ کر کے اہل بقیع پر اور اہل احد کے شہداء پر سلام پڑھتے ہیں ایسا نہیں کرنا چاہئے
 بلکہ بقیع شریف و احد شریف پر جا کر سلام کرنا چاہئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود یہ نفس نفیس ان مقامات پر تشریف لیا کر سلام پڑھتے تھے کہ

اسلام کے بعد کی دعا یہ ہے: اللَّهُمَّ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ يَا رَجَاءَ السَّائِلِينَ يَا مَنَ الْخَائِفِينَ
 وَسَلَامُكَ بَعْدُ كِي دَعَا وَافْعَال

وَيُحْزَنُ الْمُتَوَكِّلِينَ يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ يَا مُلْكُ يَا مُنْجِي يَا قُدُّوْسُ
 الْإِسْلَامِ اللَّهُمَّ لَا تَدْعُ لَنَا فِي مَقَامِنَا هَذَا الشَّرِيفِ بَيْنَ يَدَيْ سَيِّدِنَا رَسُولِ اللَّهِ ذُنُوبَنَا إِلَّا عَفْرَةً وَلَا لَهْفًا
 يَا اللَّهُ إِلَّا فَرَجًا وَلَا دَيْنًا يَا اللَّهُ إِلَّا قَضِيَّةً وَلَا عَيْبًا يَا اللَّهُ إِلَّا سُرْرَةً وَلَا مَرِيضًا يَا اللَّهُ إِلَّا شَفِيعَةً وَ
 عَاقِبَةً وَلَا مَسَافِرًا يَا اللَّهُ إِلَّا لَحِيظَةً وَلَا غَائِبًا يَا اللَّهُ إِلَّا رَدًّا لِمَا رَدَّ اللَّهُ الْأَخْذَ لِمَا رَدَّ اللَّهُ
 وَلَا فِقْرًا يَا اللَّهُ إِلَّا أَكْثَنَةً وَلَا حَاجَةً يَا اللَّهُ مِنْ حَوَائِجِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَنَا فِيهَا صَلَاحٌ إِلَّا قَضِيَّتُهَا
 وَتَبَرُّكًا اللَّهُمَّ يَا سَامِعَ الدُّعَاءِ اسْمِعْ دُعَانَا وَاقْضِ حَوَائِجَنَا وَبَيِّرْ أُمُورَنَا وَاشْرَحْ صُدُورَنَا وَ
 تَقَبَّلْ زِيَارَتَنَا وَامِنْ خَوْفَنَا وَاسْرِعْ عِيُونَنَا وَاعْفِرْ ذُنُوبَنَا وَالْشَفِ كُرْ وَاوْسَا وَارْحَمْ أَمْوَانَنَا وَتَقَبَّلْ حَسَنَاتَنَا
 وَكُفِّرْ سَيِّئَاتَنَا وَاجْعَلْهُ يَا صَالِحَاتِ أَعْمَالِنَا وَرَدِّ عُرْبَتِنَا إِلَى أَهْلِنَا وَأَوْلَانَا سَامِلِينَ غَائِمِينَ مَسْتَوْرِينَ مِنْ
 عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ وَاجْعَلْنَا يَا اللَّهُ عِنْدَكَ مِنَ الْعَائِدِينَ الْفَائِزِينَ الشَّاكِرِينَ الْمُجْمُورِينَ مِنَ الَّذِينَ
 لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِأَهْلِيْنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي

قُلُوبَنَا غَلَا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ وَإِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَيْهِمُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِحُرْمَةِ هَذَا النَّبِيِّ الْكَرِيمِ أَنْ تَرْزُقَنِي إِيْمَانًا كَامِلًا نِيَابَةً بِشَيْءٍ مِنْ قَلْبِي وَنَفْسًا صَادِقَةً حَقِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ لَا تُحِبُّنِي إِلَّا مَا كُتِبَتْ لِي وَعِلْمًا تَائِعًا وَقَابِلًا خَاشِعًا وَلِسَانًا ذَاكِرًا أَوْ كَلَامًا صَالِحًا وَرِزْقًا وَاسِعًا وَخَلَا لَاطِيبًا وَتُوبَةً نَصُوحًا وَصَبْرًا جَمِيلًا وَأَجْرًا عَظِيمًا وَعَمَلًا صَالِحًا مَقْبُولًا وَفَجَارَةً لَنْ تُبَوِّرَنِي أَوْ تَتَوَرَّيَا عَالِمًا فِي الصُّدُورِ أَخْرِجْنِي وَجْهًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَتُوفِّقْنِي مُسْلِمًا وَالتَّحَقُّقِي بِالصَّالِحِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ يَا رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ

جب زیارت و صلوٰۃ و سلام و دعا سے فارغ ہو جائے تو روضہ کرم میں واپس آجائے اور یہ جوں کی بات نہ تھیل کر گئے ہو سہرے کے منبر اور اُمنّت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے درمیان واقع ہے، اس جگہ اگر حسبِ توفیق نماز نوافل بکثرت پڑھے بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو نماز کے لئے مکروہ وقت ہو تو اذکار و استغفار و دعا کرتا رہے اور حمد و ثنا و درود شریف اول و آخر میں پڑھتے ہوئے دعا مانگے خواہ طور پر مرتبہ کے نزدیک اور فضیلت والے سنوئوں کے نزدیک جن کی تفصیل آگے علیحدہ بیان میں مذکور ہے نفل نماز پڑھے اور دعا مانگے اور سبوح و تحمید و تکبیر و تہلیل و استغفار و درود شریف کی کثرت کرے، اور جب تک ہو سکے ان عبادات میں مشغول رہے پھر اپنی قیام گاہ پر آئے اور جب تک مدینہ منورہ میں قیام رہے ان ایام کو غنیمت جانے تلاوت قرآن و ذکر و صلوٰۃ و سلام کی کثرت کرے، باتوں کو بہت جاگے اور عبادت کرے حتیٰ سب مسجد نبوی کی نماز باجماعت ترک نہ کرے ہر نماز میں تکبیر اولیٰ اور پہلی صف میں شامل ہونے کی کوشش کرے اور بقیع شریف و غیر شریف و مشاہد و مشاہدہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کنوؤں کی زیارت کرتا رہے، ان سب کی تفصیل آگے آتی ہے لے

مدینہ منورہ میں قیام و زیارت کے آداب (۱) زیارت کے آداب میں سے یہ ہے کہ روضہ شریف کی دیوار اور حائل کو چھوئے نہ ہو سہرے اور دن ان سے جسم یعنی پیش یا پیٹھ وغیرہ کو لگائے بلکہ آداب یہ ہے کہ

ان سے دُور رہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں اس سے دُور تھا، اور حجرہ مبارکہ کا طواف نہ کرے کہ یہ حرام و منوع ہے اور نہ ہی زمین کو پوسدے کہ یہ بدعت ہے، سراور گردن نہ جھکائے، رکوع کی حد تک جھکنا اور سجدہ کرنا حرام ہے، قبر مقدس کی طرف ضرورت شدیدہ کے بغیر نہ نماز میں پیٹھ کرے اور نہ خارج نماز میں، مگر جماعت کی نماز میں جائز ہے کیونکہ صفیں وہاں تک بڑھ جاتی ہیں قبر مبارک کی جانب منھ کر کے نماز پڑھے کہ یہ حرام ہے بلکہ اگر آپ کی عبادت یا آپ کی قبر اطہر کی تعظیم کے ارادہ سے ایسا کرے تو اس کے حق میں کفر کا فتویٰ دیا جائے گا اور نہ اس وقت ہے جبکہ قبر مبارک اور نمازی کے درمیان کوئی دیوار وغیرہ حائل نہ ہو، لیکن اب

قبر مبارک کے چاروں طرف دیواریں اور جالیاں مائل ہیں، اس لئے اب حجۃ شریف کے پیچھے کی طرف کی صف جو ٹہر جاتی ہے اور حجۃ مبارکہ کی طرف ان نمازیوں کا منہ ہو جاتا ہے یہ ان کے حق میں مکروہ نہیں ہے لیکن اس وقت قبر شریف کی طرف منہ کرنے کے قصد سے اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا منسوخ ہے، جب کبھی روضہ مقدس کے برابر سے گزریے حسب موقعہ تھوڑا یا زیادہ ٹھہر کر مختصر یا طول سلام پڑھے اگرچہ مسجد سے باہری ہو۔

تنبیہ ۱۱، بعض توافقات لوگ روضہ کرم یا مسجد نبوی کے کسی اور جھے میں بیٹھ کر صحابی کھجوریں تقرب (ثواب) کی نیت سے کھاتے ہیں اور ان کی گتھلیاں اس میں ڈالتے ہیں اور اپنے بال کاٹ کر خندیل میں ڈالتے ہیں اور بھی کسی طرح کے خوافات کام کرتے ہیں یہ سب کام بے اصل و بیعت اور بے ہیں اور بے ادبی میں داخل ہیں ان سے خود بھی بچنا چاہئے اور ایسا کرنے والوں کو ترمی سے روکنا چاہئے۔

(۲) مدینہ منورہ میں اپنے قیام کے دنوں کو غنیمت جانا چاہئے ہر قسم کی عبادت مثلاً نوافل نماز و صدقات و خیرات و روزہ وغیرہ بہت کرے مسجد نبوی میں زیادہ سے وقت گزارنے پر حرج نہیں ہے خصوصاً پانچوں نمازیں جماعت کے ساتھ ادا کرے اور کوشش کرے کہ وہاں کفہام کی مدت میں اس کی نماز مسجد نبوی سے فوت نہ ہو جائے مسجد نبوی میں مستقل طور سے اعتکاف بھی کرے اور جس وقت بھی مسجد میں آنا ہو تو مستحب ہے کہ اس تھوڑے وقت کے لئے بھی اعتکاف کی نیت کر لیا کرے، اگر مسجد شریف کے خادموں سے اجازت مل سکے تو افضل ہے کہ رات کو مسجد نبوی میں عبادت نوافل وغیرہ پڑھے اور اعتکاف کرنے کے لئے رہے اور بہتر یہ ہے کہ قدیم مسجد نبوی میں جس کو روضہ کہتے ہیں روضوں کو اینداز کے بغیر کثرت سے نماز سنیں و نوافل پڑھے اور عبادت کرے خاص طور پر فضیلت والے مخصوص ستونوں اور دھڑے مثلاً مثلاً محراب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم و منبر کے قریب نوافل پڑھے اور دعا کرے، سب سے افضل جگہ محراب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے پھر وہ جگہ جو اس کے اوپر منبر کے قریب ہے، امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نماز نوافل کے لئے سب سے افضل جگہ محراب نبوی ہے اور فرض نماز کے لئے سب سے افضل جگہ پہلی صف ہے۔ پس اگر ہو سکے تو فرض نماز میں پہلی صف میں امام کے دائیں جانب کھڑا ہو اور سنن و نوافل کو روضہ شریف میں ادا کرے تاکہ دونوں فضیلتیں حاصل کر سکے مسجد نبوی میں کم سے کم ایک ختم قرآن مجید کرنے میں کوئی ایسا نہ کرے اور بہتر یہ ہے کہ قیام کے روزانہ اکثر اوقات میں عبادت کے ساتھ شب بیداری کرے اور منبر و قبر مبارک کے نزدیک و ان دونوں کے درمیان اور فضیلت والے مشہور ستونوں کے نزدیک اور دیگر متبرک مقامات پر نماز نوافل اور آہستہ چہرے کے ساتھ قرأت قرآن مجید و ذکر اللہ و روزہ شریف و دعا میں مشغول رہے۔

(۳) اگر عیسوی تو قربت و ثواب کی نیت سے حجۃ شریف کی طرف بہت نظر کرنا چاہئے کیونکہ جس طرح کعبۃ اللہ شریف کی طرف نظر کرنا عبادت ہے جیسا کہ روایت سے ثابت ہے اسی قیاس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حجۃ مطہرہ کی طرف نظر کرنا بھی عبادت ہے پس مسجد شریف میں ہو یا کہیں باہر ہو جہاں سے بھی حقہ خضرا (سبز گنبد) پر نظر پڑے اس کی ہیبت و ادب اور خشوع و حضور اور دل کے حضور سے اس کی طرف دیکھنا چاہئے بلکہ ٹھہر کر صلوٰۃ و سلام کہے مسجد نبوی میں آواز کو بلند نہیں کرنا چاہئے اگرچہ کلمہ خیر کے ساتھ ہی ہو سکتا ہے۔ ایک شخص نے آواز کو بلند کیا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو تنبیہ فرمائی تھی،

لے باب و شرح و غنیہ مطلقاً لے باب و شرح و غنیہ و فتح و غنیہ مطلقاً لے غنیہ و باب و شرح۔

نہایت ہی ادب کا مقام ہے حاجیوں اور زائرین کو اس کا خیال رکھنا چاہئے۔ سہ۔ (۴) مدینہ طیبہ (و مکہ معظمہ) کے رہنے والوں سے محبت و دوستی رکھے ان سے دشمنی نہ رکھے اگرچہ ان سے کسی گناہ کا ارتکاب نہ کیے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب جوار کی برکت سے ان کے لئے خاتمہ بالخیر ہونے کی امید ہے۔ سہ۔ اس لئے اگر ان کی طرف سے کوئی زیادتی بھی ہو جائے تو برداشت کرے اور شرفاء بتاؤ کرے، خرید و فروخت میں بھی ان کی امداد کی نیت کرے تاکہ ثواب ملے، ان کو اپنی حسب حیثیت صدقات دینے چاہئیں۔ ان کو کسی قسم کی تکلیف و ایذا نہ دینی چاہئے اور ان کی شکایت و غیبت سے زبان کو بچانا چاہئے۔ سہ۔ (۵) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیلئے کثرت سے حاضر ہونا اور سلام عرض کرنا امام مالک رضی اللہ عنہ کے سوا باقی مینوں اماموں کے نزدیک جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ نیک کام کثرت سے کرنا نیک ہے۔ سہ۔ اس لئے ہمارے ائمہ کے نزدیک روزانہ پانچوں وقت یا جس وقت موقع ہو مواجہہ شریف میں حاضر ہو کر سلام پڑھنا چاہئے اور روزانہ ایک مرتبہ کی حاضری سے کم نہ کرے لیکن امام مالک کے نزدیک ایک قول کے مطابق ناہلی مدینہ کے لئے زیارت کی کثرت کرنا مکروہ ہے اور اہل مدینہ کے علاوہ دوسرے لوگوں کے بارے میں امام مالک کے دو قول ہیں ایک قول کے مطابق ہر روز ایک مرتبہ زیارت کے لئے حاضر ہونا کثرت میں داخل ہے۔ ۵۔ اور شارح اللباب نے امام مالک رحمہ اللہ کے قول کی تائید اس حدیث سے کی ہے جس میں آپ کا ارشاد گلاہی ہے کہ کسی کبھی زیارت کیا کرو اس سے محبت بڑھے گی۔ ۶۔ زیارت کے لئے حاضر ہونا تمام اوقات میں جائز ہے اگرچہ طلوع آفتاب یا غروب آفتاب یا کوئی اور وقت ہو کہ۔

(فائدہ) ہر دفعہ زیارت کے لئے حاضر ہونے کا وہی طریقہ ہے جو پہلی حاضری کے وقت کا اور پر بیان ہو چکا ہے، بعض لوگ مسجد شریف میں داخل ہوتے ہی پہلے حجرہ شریفہ کی طرف منہ کر کے سلام پڑھتے ہیں یہ سلف صالحین کے اس طریقہ میں داخل ہو کر مستحسن ہو جائے گا جو پہلے اس طرح بیان ہو چکا ہے کہ مسجد میں یا باہر جہاں کہیں حجرہ شریفہ یا قبۃ خضر پر نظر پڑے تو ٹھہر کر سلام پڑھے، باقی رہی یہ بات کہ جب لوگ نماز کے بعد وہاں پہنچتے ہیں، اکثر تو اس وقت خود مواجہہ شریفہ میں حاضر ہو کر سلام پڑھتے ہیں یہی معمول طریقہ زیارت و سلام میں داخل ہے لیکن بعض لوگ جہاں انھوں نے نماز پڑھی تھی وہیں کھڑے ہو کر سلام پڑھتے ہیں اور اس کو طریقہ زیارت پر حاضر ہونے کی بجائے قرار دیتے ہیں، اس میں شک نہیں کہ یہ صورت جائز ہے لیکن سلف سے یہ طریقہ منقول نہیں ہے اس لئے اس صورت کو سلف کے طریقہ زیارت پر مواجہہ شریفہ میں حاضر ہونے کی بجائے نہیں سمجھنا چاہئے بلکہ اس طریقہ کے بجائے سمجھنا چاہئے جبکہ دور سے مسجد کے اندر یا باہر سے حجرہ شریفہ پر نظر پڑنے کی صورت میں سلام پڑھا جاتا ہے پس دور سے سلام پڑھنا اور بات ہے اور مواجہہ مبارکہ میں جا کر زیارت کرنا اور سلام پڑھنا اور حجرہ دور سے سلام پڑھنے کو زیارت کے قائم مقام قرار دینا بعد از قیاس ہے، طریقہ زیارت جس کی ترغیب دلائی گئی ہے اور جس کی کثرت و قلت میں امام مالک رحمہ اللہ کا دوسرا ائمہ سے اختلاف ہے وہ طریقہ سلف کے مطابق مواجہہ شریفہ میں حاضری کے متعلق ہے کیونکہ امام مالک رضی اللہ عنہ اس لئے قلت حاضری کو پسند فرماتے ہیں کہ کثرت سے نفس امارا جاتا ہے اور قلت سے محبت بڑھتی ہے اور دوسرے ائمہ کثرت زیارت کو افضل فرماتے ہیں کیونکہ نیک کام میں کثرت کرنا نیک ہے ورنہ امام مالک رحمہ اللہ بھی جب پانچوں نمازوں کے لئے مسجد نبوی

میں حاضر ہونے ہوں گے تو حجرہ شریفہ پر نظر پڑنے کی صورت میں مسجد کے باہر یا اندر سے ضرور صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہوں گے اور اس صورت کو کثرت زیارت میں داخل نہیں فرمانے ہوں گے، پس اگر کوئی شخص کثرت زیارت میں یا اپنی کسی ضرورت وغیرہ کی وجہ سے زیارت کے لئے مواجہہ شریفہ میں حاضر ہو سکے تو وہ اس طریقہ پر ہی اکتفا کرے کہ مسجد میں داخل ہو کر پہلے وہیں پر صلوٰۃ و سلام پڑھے کہ یہ صورت سلف سے منقول و معمول ہے و اللہ اعلم۔ دوسری بات یہ ہے کہ موسم حج میں حجاج کی کثرت کی وجہ سے مواجہہ مقدسہ میں حاضر ہونا مشکل ہو تو سرہانے شریفہ وغیرہ کی طرف سے حجرہ شریفہ پر حاضر ہو کر سلام عرض کرے تو یہ حاضری بھی گویا قبر مطہرہ کی زیارت کی حاضری کی طرح منظور ہوگی کیونکہ شروع زمانہ میں مواجہہ شریفہ کی طرف ازواج مطہرات کے چہرے تھے تو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سرہانے کی طرف سے حاضر ہو کر سلام پڑھتے تھے و اللہ اعلم۔ جب کسی شخص کو زیارت کے لئے حاضر نہ ہونا ہو تو وہ اس جگہ سے وقت میں نماز کی جگہ سے ہی سلام پڑھنے کی بجائے بہتر یہ ہے کہ جب مسجد میں داخل ہو اس وقت چونکہ حجرہ شریفہ پر نظر پڑے گی اس لئے وہیں کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھے یہ طریقہ منقول بھی ہے اس لئے اس منقول کو ترک کر کے ابتدا میں سلام پڑھنے کی بجائے اخیر میں داپسی کے وقت دوبارہ پڑھنا پسندیدہ نہیں ہے اور سلف سے منقول ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا پست آواز کو سننا اور بات ہے اور زیارت کے لئے مواجہہ شریفہ میں حاضر ہونا اور بات ہے جس کے ہم مامور ہیں اس طریقہ کو بدلتا نہیں چاہئے یہی سب بزرگوں کا معمول ہے لے۔ (۶) مسجد نبوی

میں کم سے کم چالیس نمازیں لگنا اور جماعت کے ساتھ پڑھنے کا اہتمام کرے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری مسجد میں چالیس نمازیں اس طرح ادا کرے کہ اس کی کوئی نماز فوت نہ ہو تو اس کے لئے دوزخ سے برکت اور عذاب سے برکت اور عافیت سے برکت لکھی جائے گی لے۔ (۷) مسجد نبوی و مسجد حرام میں پانی پلانے والوں سے قیمت پانی لینا منع ہے کیونکہ یہ خرید و فروخت ہے جو کہ مسجد میں منع ہے، بہتر یہ ہے کہ مسجد سے باہر ان سے معاملہ کیا جائے اور ان کو رقم پیشگی یا بعد میں مسجد سے باہر ہی چلے پھر پانی مسجد میں ہی لے لے لے۔

زیارت اہل بقیع اہل بقیع اور دیگر مشاہد و مقامات مقدسہ و مساجد و کتبوں کی زیارت مستحب ہے، بقیع مدینہ منورہ کا قبرستان ہے جو شہر سے متصل مشرق کی جانب ہے اس میں بیشمار صحابہ کرام اور اولیاء و عاتقہ المؤمنین مدفون ہیں اور اب بھی مدینہ منورہ میں فوت ہونے والے اشخاص اسی میں دفن ہوتے ہیں لے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات شہین کی زیارت کے بعد اہل بقیع کی زیارت کرنا بھی روزانہ نہ ہفتہ میں ایک دفعہ اور خاص طور پر جمعہ کے روز خصوصاً اس کے اول حصہ میں مستحب ہے، پس جب بقیع شریف میں داخل ہو جائے تو تمام صحابہ کرام و اولیائے عظام اور عام مسلمانوں کی جو وہاں مدفون زیارت کی نیت کرتے ہوئے اجمالی طور پر سلام پڑھے اور سنت کے مطابق یہ الفاظ کہے: **اَللّٰهُمَّ عَلَیْکُمْ دَارُ قَوْمٍ مُّؤْمِنِیْنَ وَ اِنَّا اِنشَاءُ اللّٰهُ بِکُمْ لَاحِقُوْنَ ؕ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَکَھِمْ اَغْفِرْ لَھِمْ اَغْفِرْ لَھِمْ اَغْفِرْ لَھِمْ اَغْفِرْ لَھِمْ اَغْفِرْ لَھِمْ** شہ۔ پھر اس کے بعد جن اکابر حضرات کے نشانات بقیع شریف میں معین طور پر یا جہت کے لحاظ سے معلوم ہوں ان کی زیارت کرے، امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مدینہ منورہ میں دس ہزار صحابہ کرام مدفون ہوئے ہیں

لے زید مع عمرہ لخصاً لے رواہ احمد فی مسندہ الطبرانی فی معجمہ الامم و رجالہ لقات لے زید مع عمرہ لے علم زیارۃ شہ فتح و دیار شہ وغیرہ۔

ان میں سے بعض حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ ہی میں فوت ہو گئے تھے اور بعض آپ کی رحلت کے بعد فوت ہوئے ہیں لیکن ان میں اکثر حضرات کی قبریں معین طور پر یا حجت کے لحاظ سے معلوم نہیں ہیں۔ سلسلہ بقیع شریف میں جن حضرات صحابہ کرام و دیگر اکابرین کے مزارات معین طور پر یا حجت کے لحاظ سے ثابت ہیں ان کے مشاہدہ میں عدد میں اور ان میں سے ایک مشہد سیدنا حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہے جو بقیع شریف کے مشرق میں ہے، بقیع شریف میں وہ سب حضرات سے افضل ہیں پس اس جگہ شیخ کران پلاس طرح سلام کہے سکتے ہیں
 السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَنَا عُمَانُ بْنُ عَفَّانَ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا زَائِلًا عَنْ
 الرِّيشِ دَيْنٍ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا ذَا النُّورَيْنِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا صَاحِبَ الْخَيْرَيْنِ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ الدَّارِ
 رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْكَ وَأَرْضَكَ أَحْسَنَ الرِّضَاءِ وَجَزَاكَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ رَسُولِهِ وَعَنْ سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ خَيْرَ
 الْجَزَاءِ وَجَعَلَ الْجَنَّةَ مِثْلَكَ وَمَسْكَنَكَ وَمَحَلَّتَكَ وَمَا وَفَّقَكَ تَوَسَّلَ بِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ لِيَسْتَفْعَمَ لَنَا
 وَيَسْأَلَ رَبَّنَا أَنْ يَنْتَقِلَ سَجِينًا وَيُخَيِّدَنَا عَلَى مِلَّتِهِ وَيُخَيِّدَنَا عَلَيْهَا وَيُخَشِّرَنَا فِي زُفَرَتِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ وَ
 رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔۔۔ دوسرا مشہد سیدنا حضرت ابراہیم ابن حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے اس مشہد میں سات صحابہ مدفون ہیں ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں: بی بی رقیہ رضی اللہ عنہا بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ عثمان بن مظعون جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رضاعی بھائی تھے، فاطمہ بنت اسد والدہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ، عبد الرحمن بن عوف، سعد بن ابی وقاصؓ، یہ دونوں عشرہ مبشرہ میں سے ہیں، عبد اللہ بن مسعود جو کہ چاروں خلفاء کے بعد سب صحابہ میں شمار تھے اور سب سے زیادہ فقیہ تھے، خنیس بن حذافہ السہمی جو مشہور صحابی ہیں، سعد بن زیدہ جو کہ انصاریں سے بہت بڑے صحابی ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ اور حضرت علیؓ کی والدہ مابنہ کی جو قبر بقیع شریف کے آخری حصہ میں مشہور ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے بلکہ وہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا مشہد ہے، پس جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی زیارت سے واپس آئے تو سیدنا ابراہیم رضی اللہ عنہ کے مشہد پر حاضر ہو کر ان تمام حضرات کو سلام کہے اور ان کے لئے دعا کرے۔۔۔ تیسرا مشہد سیدنا عباس بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا ہیں اس مشہد میں بھی کئی مزارات ہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے قدموں کے نزدیک حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک ہے اور اسی میں حضرت امام زین العابدینؓ اور ان کے صاحبزادے حضرت امام محمد باقرؓ اور ان کے صاحبزادے علامہ جعفر صادقؓ کی قبریں ہیں بعض کے نزدیک حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی قبر شریف بھی اسی مشہد میں حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پہلو میں ہے، اور بعض کے نزدیک مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں چھوٹے پہلو کے پچھلے حصہ میں مدفون ہیں بعض نے اس کو اظہر کہا ہے یا بن حمانے اسی کو ترجیح دی ہے، بعض کہتے ہیں کہ بقیع شریف میں بیت الاحزان میں اپنی مسجد میں مدفون ہیں۔ کہا گیا ہے کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا سر مبارک بھی اسی مشہد میں ان کی والدہ صاحبہ حضرت فاطمہؓ کے نزدیک مدفون ہے اور کہا گیا ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو بھی کوفہ کی اسی جگہ میں منتقل کر دیا گیا تھا، پس ان سب پر سلام کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔۔۔ چوتھا مشہد امام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور دیگر اراج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کا ہے، اس میں حضرت قریبہ الکبریٰ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے سوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کی باقی سب ازواج مطہرات مدفون ہیں، حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی قبر مبارک مکہ معظمہ کے قبرستان معلّٰی رحمت اعلیٰ میں ہے اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک مکہ مکرمہ سے دس میل دور دریہ طیبہ کے راستے میں وادی کے نزدیک صرف کے مقام پر ہے، — پانچواں مشہد حضرت عقیل بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کا ہے، اس مشہد میں سفیان بن الحارث بن عبدالمطلب مدفون ہیں یہ دونوں حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں اور اسی مشہد میں حضرت عبداللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بھی مدفون ہیں جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی کے بیٹے ہیں، البتہ حضرت عقیل کی قبر میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک ان کی وفات ملک شام میں ہوئی اور وہیں قبر تائی جاتی ہے اور بعض کے نزدیک ان کی قبر مکہ یا مدینہ میں ان کے مکان (دار عقیل) میں ہے — چھٹا مشہد جو کہ مشہد اجہات المؤمنین و مشہد عقیل کے نزدیک ہے کہتے ہیں کہ اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تین اولادیں مدفون ہیں رحیات القلوب میں ہے کہ ظاہر ہے کہ ان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صاحبزادیاں حضرت زینب و حضرت رقیہ و حضرت کلثوم رضی اللہ عنہن مراد ہیں سو کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کیونکہ یہ بات تحقیق شدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ اوصع قول کی بتائیں خزانہ درجہ چارہ صاحبزادیاں تھیں پس حضرت قائم رضی اللہ عنہ جو والدہ میں سب سے بڑے تھے اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ جن کا لقب طیب و طاہر ہے ان دونوں کی وفات مکہ مکرمہ میں ہوئی تھی اور حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ کا مشہد جنت البقیع میں علیحدہ ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک کے مکان میں اختلاف ہے جو کہ اوپر مذکور ہوا اور وہ اس مشہد میں یقیناً نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس مشہد میں باقی تین صاحبزادوں زینب، رقیہ و کلثوم رضی اللہ عنہن میں زیدہ مع عمری — ساتواں مشہد فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا والدہ حضرت علی کریم رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے بعض نے کہا کہ یہ مشہد سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ کابریہ انصار میں سے ہیں فاطمہ بنت اسد رضی اللہ عنہا کا بتیں ہے، ان کی قبر کے بارے میں تین قول ہیں، ایک قول یہی ہے کہ اسی مشہد میں ہے لیکن ملا علی قاری و علامہ متاوی رحمہما اللہ نے اس کو بے اہل کہا ہے، دوسرا قول یہ ہے کہ ان کی قبر سرائے عقیل میں حضرت عباس کی قبر کے نزدیک ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ ان کی قبر سینا ابراہیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے نزدیک ہے جیسا کہ اوپر دوسرے مشہد میں بیان ہو چکا ہے، — آٹھواں مشہد بی بی صفیہ رضی اللہ عنہا بنت عبدالمطلب کا ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی ماں ہیں اور یہ بقیع کے دروازے کے پاس باہر جانے والے کے بائیں جانب ہے — نواں مشہد امام مالک بن انس رضی اللہ عنہما کا ہے جو کہ صاحب تہذیب اور مشہور تابعی ہیں — دسواں مشہد امام مالک کے مشہد کے قریب مشرق کی جانب حضرت تافع رضی اللہ عنہ کا ہے جو کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے غلام تھے اور تابعین میں بڑے اکابرین میں شمار ہوتے تھے امام مالک خاتمی امام تافع سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات بیان کرتے ہیں، دریہ طیبہ میں اس مشہد کو امام تافع کی طرف جو کہ قرار میں سے تھے منسوب و مشہور کیا گیا ہے یہ صحیح نہیں ہے — ان دس مشاہد کے علاوہ کچھ اور اکابر کے مزارات ہیں ان کی تفصیل یہ ہے کہ بقیع شریف کی تفصیل سے باہر مشرق کی جانب ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ مشہور صحابی کا مزار ہے لیکن اس کی متعین جگہ معلوم نہیں ہے اور تفصیل کے پاس کھڑا ہو کر ان کی خدمت میں سلام پڑھے۔ بقیع شریف میں بیت الاحزان کی مسجد میں جو کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا

کی طرف منسوب ہے نماز نفل پڑھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا پر سلام پڑھے کیونکہ ایک روایت کے مطابق یہ بیان مدفون ہیں،
 مشہد حضرت اسماعیل بن جعفر صادق رضی اللہ عنہا مدینہ منورہ کی شہر نیام کے اندر ہے جو کہ مدینہ طیبہ کی شرقی جانب ہے۔ مشہد حضرت مالک بن
 سنان رضی اللہ عنہ جو کہ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے والد ہیں اور شہداء اہل بیت میں سے ہیں ان کا مزار مبارک مدینہ منورہ میں شہر کاندھ
 مغرب کی جانب فصیل کے اندر متصل ہی واقع ہے اور حضرت نفیس زکیہ یعنی سیدنا محمد بن عبد اللہ بن الحسن بن علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہم کا
 مزار مبارک شہر کے قریب شامیہ وازہ کی طرف ہے، یہ جلیقہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں شہید ہوئے تھے، بقیع شریف سے دایسی پران سبکی بھی
 زیارت کریں، اور سیدنا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ وہ دیگر شہداء اہل بیت کی زیارت بھی کیا کریں ان کا بیان آگے الگ آتا ہے۔ جانتا ہوں کہ اس
 بارے میں علماء کرام کا اختلاف ہے کہ بقیع شریف کے کس مشہد سے زیارت کی ابتدا کرنا افضل ہے، بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرت عثمان بن عفان
 رضی اللہ عنہ کی زیارت سے ابتدا کرنا افضل ہے کیونکہ وہ اہل بقیع میں سب سے افضل اور ثالث الخلفاء ہیں، اور بعض نے کہا ہے کہ سیدنا ابراہیم بن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے ابتدا کرنا افضل ہے کیونکہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گوشہ جگر ہیں، اور چارے حضرات ہیں سے
 علامہ فضل اللہ بن العوری نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عباس بن المطلب کے مشہد سے ابتدا کرنا اور حضرت صفیہ بنت عبد المطلب رضی اللہ عنہا
 کے مشہد پر ختم کرنا اولیٰ ہے اس لئے کہ یاہر سے اندازے والے کو مشہد حضرت عباس رضی اللہ عنہ پہلے آتا ہے اس لئے ان پر سلام پڑھے بغیر گزرتا
 ایک گونہ ستم ہے اور یہ اس وقت ہے جبکہ کسی اور قبر کے پاس سے گزرتے ہیں اولیٰ یہ ہے کہ ان (حضرت عباس) سے شروع کریں یعنی
 پہلے ان پر اور پھر تمام حضرات ہر جو اس مشہد میں مدفون ہیں جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے سلام کہ اس کے بعد ان حضرات ہر کے بعد دیگرے پر سلام
 پڑھنا چاہئے جو جاتے وقت اس کے سامنے ہیں آتے جائیں، اور اسی طرح لوٹتے وقت جہاں سے آتے جائیں ان پر سلام پڑھنا ہے اور دایسی
 ہیں حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا پر ختم کریں، ملا رحمتہ اللہ عنہ مدنی اور ملا علی قاری رحمہما اللہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر کسی نے یہاں
 ہے اور تعلیم کے لحاظ سے بھی یہ صورت بہتر ہے اور علامہ ابن حجر کی رحمتہ اللہ عنہ نے ایضاً المناکب میں لکھا ہے کہ بقیع شریف کی زیارات کو حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ سے ابتدا کریں اس کے بعد مشہد حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی زیارت کریں اس کے بعد جس پر گزرتا ہوں اس کی زیارت کریں
 اور ختم حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا پر کریں، یہ صورت اس وقت ممکن ہے جبکہ بقیع شریف کے آخر کے دروازے سے داخل ہوں اور حضرت عثمان رضی اللہ
 کے مشہد پہلے گزر دوں چونکہ پہلے مشہد حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے قریب سے گزرتا ہوں اس لئے پہلے قدمے ٹھہر کر ان پر سلام کہے
 اس کے بعد جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی زیارت سے لوٹے تو مشہد عباس پر اگر اس مشہد کے تمام حضرات کو پوری طرح سلام کہہ پھر
 جب بقیع شریف کی زیارت سے فارغ ہو کر باہر جانے لگے تو دروازہ کے پاس واقع بلند جگہ پر ٹھہر کر مغرب کی طرف منہ کر کے اجمالی طور پر ان سب
 اصحاب و آل اطہار کا بلاست و حلقہ مؤمنین و مؤمنات پر سلام کہے مثلاً یوں کہ: السَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَا آلَ وَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُهَاجِرِیْنَ وَالْأَنْصَارِ وَ الْوَلَدِیْنَ وَالْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ سَلَامٌ عَلَیْکُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَبِئْسَ
 عَذَابُ الدَّارِیْنِ پھر حسب توفیق کچھ قرآن شریف پڑھ کر ان سب کی ارواح کو ایصالِ ثواب کرے پھر بقیع
 شریف سے باہر نکل کر ان تین حضرات کی زیارت کریں جو شہر میں فصیل کے اندر مدفون ہیں یعنی سیدی حضرت اسماعیل بن جعفر صادق و مالک بن سنان

نفس زکیہ رضی اللہ عنہم جن کے مزارات کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے۔

زیارت شہدائے احد شہدائے احد اور اس کی مساجد اور خود جبل احد کی زیارت کرنا مستحب ہے، جبل احد درمیان منورہ و شمال کی جانب تین میل کے قریب ایک پہاڑ ہے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہیں اور اس کے پاس سرایہ و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا اوشاد گرامی ہے اُحُد جَبَلٌ مُّجَبَّلٌ وَ مُجَبَّلٌ سَلَمٌ (احد ایک پہاڑ ہے جو ہم کو محبوب رکھتا ہے اور ہم اس کو محبوب رکھتے ہیں) اور طیالیسی نے اپنی روایت میں جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے یہ الفاظ نام لکھے ہیں کہ تبرک حاصل کرنے کے لئے وہاں کے درختوں میں سے کچھ کھا لو اگرچہ کٹے والے درخت ہی ہو، اس لئے وہاں کی چیزوں میں سے کچھ کھا لینا مستحب ہے۔ ایک اور حدیث میں ہے کہ احد جنت کے ارکان میں سے ایک رکن ہے اور ایک دوسری روایت میں آیا ہے کہ بیشک احد جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے، مستحب یہ ہے کہ جبل احد و شہدائے احد و مساجد احد کی زیارت کے لئے جمعات کے روز پاک و صاف ہو کر فجر کی نماز مسجد نبویؐ میں جماعت کے ساتھ ادا کرے کہ بعد سورہ سورہ جلتے تاکہ واپس آکر فجر کی نماز مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں جماعت کے ساتھ پڑھے (آجکل تو موٹریں کثرت سے ملتی ہیں اور جلد ہی وہی ہو جاتی ہے) چونکہ تجھ شریف کی زیارت جمعہ کے روز اور مسجد نبوی کی زیارت منہر (منفرد) کے روز افضل ہے اور زیارت قبور کے لئے پیر و جمعرات و جمعہ و منہر کے دن افضل ہیں جیسا کہ روایات سے ثابت ہے اس لئے شرع شریف نے احد کی زیارت کے لئے جمعات کے دن کو افضل قرار دیا، واللہ اعلم۔ جب احد پہنچ جائے تو پہلے مسجد حمزہ میں دو رکعت نفل پڑھے اس کے بعد اولیٰ ہے کہ سب سے پہلے سید الشہداء حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرے اور نہایت خشوع و خضوع سکون و وقار و ادب اجمالی کا پورا پورا خیال رکھتے ہوئے سلام عرض کرے، آداب زیارت کا پورا پورا لحاظ رکھے۔ حضرت حمزہؓ کے پاس ہی عبداللہ بن محش و مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما بھی مدفون ہیں ان پر بھی سلام عرض کرے۔ حضرت عبداللہ بن محش رضی اللہ عنہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے صاحبزادے ہیں جو کہ حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی ہیں اس لئے حضرت عبداللہ بن محش آپ کے بھوپھی زاد بھائی ہوئے اور بی بی زینب بنت جحش کے بھائی تھے جو کہ اہبات المؤمنین میں سے تھیں، روایت ہے کہ یہ دونوں صحابہ کرام یعنی عبداللہ بن محش و مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہما حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے ہمراہ ایک ہی قبر میں مدفون ہیں۔ پھر اسی شہدائے احد پر سلام پڑھے، شہدائے احد میں سے ایک پہل بن قیس رضی اللہ عنہ ہیں کہا گیا ہے کہ ان کی قبر حضرت امیر حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر کی پشت کی طرف یعنی شمال میں جبل احد و حضرت امیر حمزہ کے درمیان ہے اور شہدائے احد میں سے حضرت عبداللہ و عمر و عبداللہ بن حساس و ابوالانعم و خالد و غار جو سعد اور نعمان رضی اللہ عنہم ہیں، یہ آٹھ حضرات حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک سے تقریباً پانچ سو گز کے فاصلہ پر مغرب کی جانب جاری چشمہ کے قریب بلند کنارہ پر مدفون ہیں، ان آٹھوں حضرات پر بھی سلام پڑھے، باقی جو شہدائے احد ہیں ان کی قبریں معلوم نہیں ہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ یہ حضرات بھی چشمہ کے قریب یا اسی بلند جگہ پر ان آٹھ حضرات کے قریب میں مدفون ہیں، مشہور ہے کہ وہاں ستر شہداء آرام فرما رہے ہیں چار مہاجرین اور باقی انصار ہیں۔ ایک قبر جو حضرت سیدہ ام حنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قدموں کے نزدیک ہے

نہ باب شریف و غنیہ۔ فتح و حیات و زبیرہ مع ہمد و معل طعنا سہ رواہ البخاری سکہ لباب و زنج و غنیہ و فتح و حیات و زبیرہ مستفی۔

یہ شہداء اہل بیت سے کسی کی نہیں ہیں بلکہ یہاں سفر نامی ایک شخص کی ہے جو حضرت حمزہؓ کی قبر کی تعمیر کے لئے بھیجے گئے تھے اسی طرح جو غیر مسجد کے محن میں ہے وہ بھی شہداء اہل بیت سے کسی کی نہیں ہے بلکہ وہ اشراف میں سے کسی امیر دینہ کی قبر ہے اور جو قبریں حضرت امیر حمزہؓ اور جیل اہل بیت کے درمیان ایک احاطہ میں ہیں یہ قبریں اعراب کی ہیں، یہ سب شہداء اہل بیت سے نہیں ہیں، اور اہل بیت کی مسجدوں میں سے ایک مسجد الفتح ہے جو شعبہ مہر اس کی طرف جاتے ہوئے دائیں طرف جیل اہل بیت سے متصل ہے اس مسجد کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ کہا گیا ہے یہاں آیت مبارکہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا لَفِيضِهِمْ** اللہ لکھ دے کہ ان سے ہٹ جائیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بیت کے قتال سے فارغ ہونے کے بعد ظہر عصر کی نماز یہاں پڑھی تھی۔ (ابن جریر) نے لکھا ہے کہ اس مسجد سے قبلہ کی طرف جیل میں ایک جگہ کوئی کے سر کی مقدار گرگڑھا تر شا ہوا ہے کہتے ہیں کہ اس جگہ کے نیچے جو پتھر ہے اس پر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے (۱) دوسری مسجد رکن جلی عینیں ہے جو اس پہاڑ کے شرقی جانب ہے، یہ پہاڑ حضرت امیر حمزہؓ کے شہداء سے قبلہ کی جانب ہے اور کہا جاتا ہے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں حضرت حمزہؓ کے نیرنگا تھا اور یہ کہ اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی ہے تیسری مسجد وادی ہے جو کہ مسجد مذکورہ سے قریب جلی عینیں کے شمال کی جانب وادی کے کنارہ پر واقع ہے، کہا جاتا ہے کہ حضرت حمزہؓ رضی اللہ عنہ پہلی جگہ زینہ لگنے کی جگہ سے جلی کر اس جگہ گر گئے تھے اور بعض نے کہا ہے کہ جب آپ کو شہید کر دیا گیا تو اسی جگہ جلی الریاء کے نیچے دفن کر دیا گیا تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے بطون وادی سے اٹھا کر موجودہ مشہد میں دفن کر دیا گیا (۲)

مساجد مدینہ منورہ

مدینہ منورہ میں مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ شہر کے اندرون شہر کے آس پاس بہت سی مساجد ہیں جن میں سید المرسلین محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے اصحاب نے نماز پڑھی ہے ان کی زیارت بھی مستحب ہے، ان مساجد اقدہ میں کوئی مسجد بھی زیارت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیر و بنیت پر اس وقت موجد نہیں ہے اکثر متہدم ہو گئی ہیں اور جو باقی ہیں ان کی بہت دفعہ تجدید ہو چکی ہے، تقریباً چودہ سو سال کی رکیت تعمیر سے زمین کی سطح بھی وہ نہیں رہی مگر چونکہ محل وقوع بہر حال وہی ہے اس لئے برکت و رحمت کے آثار سے خالی نہیں ہیں اور خصوصیت صرف امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو حاصل ہے کہ اپنے پیغمبر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس کے ہر طبقہ اور ہر ملک کو ہر زمانہ اور ہر قرن میں اتنی محبت رہی ہے کہ آثار نبویہ کے محفوظ رکھنے میں جہاں و مال بچھا دیا کرتے کوشتہ آندہ سمجھتے رہے، دیگر امتیں اپنے پیغمبروں کا دفن اور مزار بھی اتنا محفوظ نہ کر سکیں جتنا امت محمدیہ نے اپنے پیغمبر کی نماز کی جگہ تک کو محفوظ کیا۔ و کفی بہ فخرًا۔

اب ہم ناظرین کے فائدہ کے خیال سے مشہور مساجد یا ثورہ کا بیان کرتے ہیں :-

۱۔ مسجد نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

تعمیر و اضافات کے متعلق مختصر بیان | یہ مسجد مبارک قلب مدینہ منورہ میں واقع ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما کر خیدرہ قبا میں قیام فرماتے اور وہاں مسجد قبا تعمیر فرماتے کے بعد مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہوئے اور حضرت ابوالیوب انصاری رضی اللہ عنہ کے مکان مبارک پر نزول اجلال فرمایا مکان مذکور کے سامنے ایک میدان تھا جو دو تہیم بچوں پہل اور سہل کی ملکیت تھا۔ اس میں کھجوریں خشک کی جاتی تھیں اور مدینہ طیبہ کے جو لوگ آپ کی تشریف آوری سے قبل اسلام لائے تھے اس جگہ نماز بھی ادا کرتے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں تہیم بچوں کو بلایا مکان سے یہ جگہ مسجد کے لئے خرید لی جائے، ان دونوں نے حاضر ہو کر عرض کیا کیا رسول اللہ! آپ یہ زمین ہم سے بلا قیمت قبول فرمائیجئے لیکن آپ نے بلا قیمت لینے سے انکار فرمایا، آخر اس قطعہ زمیں کی قیمت دس دینار لاندہ کی گئی جس کی ادائیگی کے لئے آپ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو فرمایا اور انھوں نے دس دینار لاندہ بچوں کو ادا کر دیئے، پھر زمین کو صاف و ہموار کر کے اس مسجد مبارک کی بنیاد رکھی گئی اور اس مقدس محل مسجد کی تعمیر میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی بنفس نفیس شریک ہوئے، کئی اینٹوں سے دیواریں بنائی گئیں اور سلطانہ کے بازو پتھر سے بنائے گئے کھجور کے تنوں کے ستونوں پر کھجور کی شاخوں اور پتوں سے چھت تیار کی گئی جس کو گار سے لپیٹ دیا گیا، یہ چھت اس قدر کمزور تھی کہ بارش کا پانی اندر ٹپکتا تھا، قریش کو ہارنے کی وجہ سے کھچر ہو جاتی تھی اور چھت کی گیلی مٹی لوگوں کے سروں پر گرتی تھی، یہ مسجد جس کی شان میں **لَشَیْخًا اُتِیَتْ عَلٰی النَّعْوٰی مِنْ اَوَّلِ یَوْمٍ وَّارِدٍ** ہے اور جو اسلامی عظمتوں کا مرکز ہے اپنی سادگی میں بے مثال تھی، مسجد کے اس چھت واسطے چھ کے علاوہ باقی کھلا صحن تھا، اس وقت اس مسجد شریف کا طول و عرض تقریباً **۱۰۰** سائٹھ ذراع تھا، فتح خیبر کے بعد شہر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسجد میں توسیع فرمائی تھی کہ مربع شکل کی ہو گئی جس کا رقبہ **۱۰۰** سائٹھ ذراع یا اس سے کم تھا، پہلی تعمیر کے وقت قبلہ بیت المقدس کی سمت تھا اس لئے اس سمت کو چھوڑ کر باقی تینوں جانب کی دیواروں میں ایک ایک دروازہ بنا دیا یعنی ایک جنوب کی جانب اور دوسرا مغرب کی جانب جو اب اس وقت کھلا نا تھا اور موجودہ باب الرحمتہ کے محاذی تھا، اور تیسرا مشرق کی جانب جو اب ابی عثمان کہلاتا ہے اور اب اس کو باب جبرئیل کہا جاتا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم اسی دروازے سے مسجد میں آتے جاتے۔ ہجرت سے سولہ یا سترہ ماہ بعد جب بیت المقدس کا قبلہ منسوخ ہو کر بیت اللہ شریف کو قبلہ بنانے کا حکم نازل ہو گیا تو جنوبی دروازہ بند کر کے اس کے بالمقابل شمال میں دروازہ بنا دیا گیا، تعمیر مسجد فارغ ہو کر آپ نے مسجد کی بائیں جانب یعنی مشرقی سمت پر اندراج مطہرات کے لئے حجروں کی بنیاد ڈالی، پہلے صرف دو حجرے تیار کر لئے ایک حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے جس میں آپ کا مرقہ مبارک ہے اور دوسرا اس کے متصل شرقی جانب حضرت سودہ بنت زیدہ رضی اللہ عنہا کے لئے، کیونکہ اس وقت آپ کی صرف یہی دو بیویاں تھیں پھر جیسے جیسے دوسری ازواج مطہرات حرم میں شامل ہوتی گئیں ان کے لئے علیحدہ مکان بننے لگے کچھ جنوب کی جانب موجودہ محراب نبوی کے سامنے تک اور کچھ مشرق کی جانب اب النساء سے چند قدم آگے تک اور کچھ شمال کی جانب موجودہ منبر نبوی کی محاذات تک باب الرحمتہ و باب النساء کے درمیان

لیکن مسجد کے مغرب کی جانب کسی درجہ مطہر کا مکان نہیں تھا باقی گھروں کی تعمیر بعد میں ہوتی رہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال فرما جانے کے بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مسجد نبوی اسی طرح رہی اس میں کوئی توسیع نہیں ہوئی صرف یہ کیا گیا کہ چونٹوں بوسیدہ ہو کر گرنے لگے تھے ان کی جگہ گھوڑے کتنے ہی کے نئے ستون نصب کر دیئے گئے۔ سب سے پہلے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں مسئلہ میں نئے حرات یعنی سمت قبلہ اور مغربی اور شمالی جانب کے حصہ میں اضافہ کیا اور چھ دروازے قائم کئے پھر حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے مسئلہ میں اپنی تین جانب میں اضافہ فرمایا جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اضافہ سے زیادہ ہے، زیادہ اضافہ شمال کی جانب ہوا اور مسجد کی تعمیر بھی نئے سرے سے کرائی یہ کام دس ماہ کے بعد مسئلہ میں مکمل ہوا، اس کے بعد مختلف خلفاء اور بادشاہوں کے دور حکومت میں تجدید تعمیر و اضافہ و مرمت کا کام سر انجام پاتا رہا۔ مجددی عباسی کے ضافہ کے بعد مسجد نبوی کے چھوٹے بڑے چوبیس دروازے ہو گئے تھے مگر بعد کی تعمیرات میں سوائے چار یعنی باب السلام و باب الرحمة و باب جبریل اور باب التمام کے سب بند کر دیئے گئے۔ مسجد کی آخری تعمیر جو اب تک موجود ہے سلطان عبدالحمید عثمانی ترکی کے زمانہ کی ہے جو ۱۳۶۹ھ میں شروع ہو کر پورے بارہ سال کے بعد ۱۳۸۰ھ میں مکمل ہوئی اور مسجد کی شمالی جانب میں خرید ایک دروازہ سلطان عبدالحمید کے نام پر قائم کیا گیا جس کو باب الحمیدی کہتے ہیں، اس طرح پانچ دروازے ہو گئے، اس کے بعد مملکت عرب سعودیہ کے دور حکومت میں مسجد کے صحن اور اس کے دونوں جانب کے پرکدوں میں توسیع کر کے ان کو از سر نو تعمیر کیا گیا، اس اضافہ سے قبل مسجد نبوی کا رقبہ ۱۰۳۰۳ مربع میٹر تھا سعودی اضافہ ۲۰۲۲۰ مربع میٹر ہوا اور اب اس کا کل رقبہ ۳۰۶۲۷ مربع میٹر ہو گیا، اور مزید بیرونی جوانب میں جو توسیع اب کی جا رہی ہے وہ اس کے علاوہ ہے، اس مسجد مبارک کی توسیع و تعمیر تجدید دین و تحسین میں مسلمانوں اور اہل کفر کے حاکموں کی طرف سے جس قلبی تعلق کی وسعت کا مظاہرہ ہوتا رہا ہے دنیا کے کسی عبادت خانہ کے تعلق کسی مذہب والوں سے اس کا عشر عشر بھی ظہور میں نہیں آیا۔

محرابیں | مسجد نبوی میں چھ محرابیں ہیں (۱) محراب نبوی: روضہ جنت میں منبر کے مشرقی جانب محراب نبوی ہے، محراب کی پیشانی پر ان اللہ و ملائکتہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلو علیہ وسلموا تسلیما لکھا ہوا ہے اور اس کے نیچے دائیں جانب محراب النبی اور بائیں جانب صلی اللہ علیہ وسلم اور محراب کی غری جانب ہذا امصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لکھا ہوا ہے اس کی تعمیر محراب سلیمانی کے طرز کی ہے اور اس میں فخری پاشا کے زمانہ میں تعمیر ہوئی ہے۔ (۲) محراب عثمانی: مسجد کی جنوبی یعنی قبلہ والی دیوار کے وسط میں حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ کا مصلیٰ ہے جب آپ نے مسجد نبوی میں اضافہ فرمایا تو آپ یہاں کھڑے ہو کر اہمیت فرمایا کرتے تھے، آپ کے وقت میں یہ کچی اینٹوں کا مقصورہ تھا جس میں روشندان تھا اب یہ سنگ مرمر کی بنی ہوئی کھلی محراب ہے جس میں سنگ مرمری کی بچکاری کی ہوئی ہے۔ (۳) محراب سلیمانی: یہ منبر و محراب نبوی کے غری جانب میں ہے اور تعمیر میں محراب نبوی کے ہمشکل ہے اس کو محراب خنقی بھی کہتے ہیں کیونکہ کسی زمانہ میں مسجد نبوی میں یکے بعد دیگرے دو خانقائیں خنقی و خانقہ اناموں کے پیچھے ہونے لگی تھیں اور خنقی امام اس محراب میں کھڑا ہوتا تھا ۹۳۵ھ میں سلطان سلیمان عثمانی ترکی نے اس محراب کے سنگ مرمر و سنگ مرمری سے تعمیر کرایا اس لئے اس کا نام محراب سلیمانی پڑ گیا، فخری پاشا کے زمانہ میں اس کی عام تعمیر کی گئی۔

(۴) محرابِ فہجد، یہ محراب مقصورہ شریفہ (مزارِ مقدس) کی شمالی شیاک (جالی) سے ملے ہوئے چبوترہ پر بنی ہوئی ہے کہتے ہیں کہ یہ جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نمازِ تہجد پڑھنے کی جگہ ہے واللہ اعلم بالصواب۔ سلطان عبد المجید کے زمانہ میں اس کی تجدید کی گئی ہے۔

(۵) محرابِ قاضی، یہ محراب مقصورہ شریفہ کے اندر محرابِ تہجد کے جنوب میں اس ستون میں بنی ہوئی ہے جو سینہ بتول یا تربت بتول سے ملا ہوا ہے اور اندر ہونے کی وجہ سے تاریخ کو نظر نہیں آتا۔ (۶) محرابِ مشائخِ حرم، یہ محراب اغوات کے چبوترہ کے شمالی جانب ہے جگہ شیخ اکرم (ناظم خدایہ مسجد نبویہ) کے بیٹھے اور نماز پڑھنے کی تھی آخر تعمیر میں یہاں محراب بنا دی گئی۔

حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زیارت کی مسجد نبوی کے متعلق آیت مبارکہ لَمْ يَجْعَلْ اٰيَاتِنَا حَتٰی زَمَانَةً نَّبُوِّیْ کی مسجد کی حدود

اور مغرب میں منبر سے پانچویں ستون تک اور جنوب میں قبلہ کی جانب حد مسجد نبوی پر تین فٹ اونچا سنہرا کثیر اقامہ کیا گیا ہے اور محرابِ نبوی کے دائیں بائیں دونوں دائرے دکھائے ہیں جن سے اضافہ فاروقی میں داخل ہوتا ہے اور شمال کی جانب قبلہ کی جانب کے جگہ سے جہاں تہذیب پورے ہو جائیں وہی قدیم مسجد کی حد ہے، مغرب اور شمال کی حدود کے ستونوں پر حد مسجد نبوی لکھا ہوا ہے۔

قدیم مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں روضہ جنت کے اندر آٹھ ستون ہیں ان کو اسطوانۃ جنت روضہ جنت میں ستون ہائے رحمت کہا جاتا ہے کیونکہ نماز و دعا کے ساتھ ان سے برکت حاصل کرنا مندوب و تاثیر ہے۔ پہلی قطار میں

چار ستون سنگ مرمر کے ہیں اور انہیں ان کے لئے ان پرانے کا نام کندہ ہے۔ ان کی تفصیل یہ ہے (۱) اسطوانۃ حنائہ، یہ ستون اس

کھجور کے تنہ کے ستون کی جگہ پر ہے جس کے پاس کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے اور منبر جلنے کے بعد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس منبر پر خطبہ پڑھا تو وہ کھجور کا تنہ زور سے دیا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بچ کی طرح اپنے جسد اطہر سے لگایا تو وہ سسکیاں لینا ہوا چپ ہو گیا، یہ کھجور کا ستون اسی جگہ زمین میں دفن کر دیا گیا تھا اس کی جگہ جو پختہ ستون تعمیر کیا گیا ہے وہ اسطوانۃ حنائہ کہلاتا ہے، یہ محراب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی دائیں طرف ہے اور محراب کے اس پائے پر یہ لکھا ہوا ہے "ہذا مصلیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم"

(۲) اسطوانۃ عائشہ، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری مسجد میں ایک ایسی جگہ ہے کہ اگر لوگوں کو وہاں نماز پڑھنے کی فضیلت معلوم نہ ہو تو آپس میں ترجیح کے لئے انھیں قرعہ اندازی کی نوبت آئے، اسوقت سے صحابہ کرام کو اس جگہ کے معلوم کرنے کی جستجو

ہوئی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنے بھانجے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کو یہ جگہ بتائی جہاں اب یہ ستون ہے اور اسی لئے حضرت عائشہ کی طرف منسوب ہے اور اس کو اسطوانۃ قرہ بھی کہتے ہیں، یہ ستون منبر سے مشرق کی جانب تیسرا ہے

اور چہرے پہلے سے بھی تیسرا ہے اور روضہ کریم میں صفیہ اولیٰ میں جبکہ امام محراب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں کھڑا ہو بیٹا امام کے ستون سولہواں ہے تاکہ کی طرف دوسرا ہے۔ روایت ہے کہ تحویل قبلہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دس ماہ سے چند دن اوپر اس جگہ نماز پڑھائی اس کے بعد

مصلیٰ نبوی (محراب نبوی) کی جگہ مقرر فرمائی (تحویل قبلہ سے پہلے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جس جگہ ہر بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے اس کی پہچان یہ ہے کہ روضہ مقدسہ میں اسطوانۃ عائشہ حد نفذ رضی اللہ عنہا کے پاس آکر پھر اس کی طرف پیٹھ کر کے شام (شمال) کی طرف

چلیں جب باب جبریل کے سامنے اس طرح ہو جائیں کہ آپ کا دایاں کندھا اس کی طرف ہو تو وہاں کا چوتھوں باب کی سید میں ہے وہی
تحویل قبلہ سے قبل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ اور وہ گنتی میں اسطوانہ عائشہ سمیت ساتواں ہے (۵) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اسطوانہ عائشہ سے ٹیک لگاتے تھے اور حضرت ابوبکر صدیقؓ و حضرت عمر فاروقؓ و دیگر کابر صحابہ اس کی طرف نماز پڑھتے تھے اور وہاں
ہے کہ اس کے پاس دعا قبول ہوتی ہے پس یہاں نفل نماز پڑھنی اور دعا مانگنی چاہئے اور اس کے ساتھ ٹیک لگانی چاہئے۔

(۳) اسطوانہ توبہ: اس کو اسطوانہ ابی لبابہ بھی کہتے ہیں، کیونکہ حضرت ابولبابہ صحابی رضی اللہ عنہ سے غزوہ تبوک میں بتقاضائے
بشریت ایک خطا سرزد ہوئی تھی جس کا ذکر قرآن مجید کے پارہ ملا میں تفصیل کے ساتھ ہے اس کی وجہ سے حضرت ابولبابہؓ نے اپنے آپ کو
اس ستون سے باندھ دیا اور کہا تھا کہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود نہیں کھولیں گے بندھا رہوں گا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ
فرمایا کہ جب تک مجھے حق تعالیٰ کی طرف سے حکم نہیں ہوگا میں بھی نہیں کھولوں گا چنانچہ پچاس روز کی طویل مدت کے بعد اللہ تعالیٰ نے
ابولبابہ کی توبہ قبول کی اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست مبارک سے اُن کو کھولا، یہ ستون بروئے مقدس میں خیر سے چوتھا اور
قبیر مطہر سے دوسرا ہے یعنی اسطوانہ عائشہ رضی اللہ عنہا اور اس اسطوانہ کے درمیان ہے جو حجرہ معطرہ کی شباک سے منصل ہے، اس اسطوانہ
کے ساتھ قبلہ والی جانب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹیک لگائی ہے اور اس کے پاس اعتکاف بھی فرمایا ہے اور آپ اس کی طرف توافل
نماز بھی پڑھتے تھے اس لئے زائر یہاں بھی توافل پڑھے اور دعا مانگے۔ (۴) اسطوانہ سائرہ: یہ ستون اسطوانہ توبہ سے
مشرق کی طرف حجرہ شریفہ کی شباک سے منصل ہے یعنی یہ تینوں ستون ایک ہی صف میں ہیں، اس کے پاس حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
اعتکاف فرمایا کرتے تھے کہا گیا ہے کہ کسی مرتبہ یہاں اور کسی مرتبہ اسطوانہ توبہ کے پاس اور کسی اور جگہ اعتکاف فرماتے تھے اور رات
آرام کے لئے آپ کا بستر مبارک یہاں بچھا دیا جاتا تھا۔ (۵) اسطوانہ علی رضی اللہ عنہ اس کو اسطوانہ حرس یا حرس بھی
کہتے ہیں، یہ اسطوانہ سر پہ پہنچے شمال کی طرف شباک کے ساتھ ملا ہوا ہے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دولت کردہ میں تشریف لے جاتے
تو کوئی صحابی خصوصاً حضرت علی کرم اللہ وجہہ پرمردنے کی غرض سے یہاں آکر بیٹھ جاتے تھے، یہ جگہ اس کھڑکی کے مقابل تھی جس سے
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ شریفہ سے روئے کریمہ (مسجد) کی طرف نکلتے تھے۔ (۶) اسطوانہ وفود: باہر سے جود
ملاقات کے لئے آتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور کابر صحابہ رضی اللہ عنہم یہاں تشریف فرما کران سے ملاقات کرتے اور ان کی حاجات پوری
فرماتے تھے یہ اسطوانہ علیؓ کے پیچھے شمال کی طرف واقع ہے اسطوانہ وفود اور اسطوانہ سر پہ کے درمیان اسطوانہ علیؓ ہے (یوں سمجھو
کہ یہ تینوں شباک حجرہ کے منصل ہیں اس طرح پر کہ جنوب میں اسطوانہ سر پہ اور درمیان میں اسطوانہ علیؓ اور اس کے شمال میں اسطوانہ
وفود ہے ان سب کے نزدیک دعا کرے، باب حجرہ شریفہ جس سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد شریف میں تشریف لاتے تھے یہ اسطوانہ
علیؓ و اسطوانہ وفود کے درمیان مفصل ہے، ان سب ستونوں پر ان کے نام بھی لکھے ہوئے ہیں۔ (۷) اسطوانہ مربعۃ القبر
اس کو اسطوانہ جبریل علیہ السلام اور مقام جبریل علیہ السلام بھی کہتے ہیں جب حضرت جبریل علیہ السلام حضرت وحیہ کلبی صحابی
رضی اللہ عنہ کی صورت میں وحی لیکر تشریف لاتے تھے تو اکثر اس جگہ بیٹھ نظر آتے، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہ کا دروازہ اسی ستون کے

پاس تھا، اس کے اور اسطوانہ و قود کے درمیان ایک اور ستون ہے جو شہک اندر کی جانب ہے، شہک کے دروازے بند ہونے کی وجہ سے لوگ ان دونوں ستونوں (اسطوانہ مربعہ القیر اور اس کے اور اسطوانہ و قود کے درمیان ستون) کے ساتھ برکت حاصل کرنے سے محروم ہو گئے ہیں لیکن جس شخص کو شہک کے اندر داخل ہونے کا شرف حاصل ہو جائے اور وہ دونوں ستون تک پہنچ جائے تو اس کو ان دونوں ستونوں سے برکت کا شرف حاصل ہو سکتا ہے۔ (۸) اسطوانہ مستطیل: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کے وقت نماز (یعنی تہجد) اس کی طرف پڑھتے تھے اور یہ بیت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پیچھے ہے، یہ جگہ مسجد قدیم یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عبادت کی مسجد سے خارج تھی، ولید بن عبد الملک کے زمانہ میں یہ جگہ مسجد میں شامل کر دی گئی اور اب اس جگہ ستون کی بجائے ایک محراب ہے (جس کو محراب تہجد کہتے ہیں) جب نمازی اس کی طرف منہ کرے تو اس کے بائیں جانب باب جبریل ہوگا۔ پس یہ خاص خاص ستون ہیں جن کو اہل تاریخ و خطو نے ذکر کیا ہے، مسجد شریف کے تمام ستونوں کو فضیلت حاصل ہے اور ان میں سے نزدیک نماز پڑھنا اور دعا مانگنا مستحب ہے کیونکہ ان سب کی جگہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر مبارک پڑی ہے اور صحابہ کرام نے ان سب کے پاس نماز پڑھی ہے۔

روضہ جنت

ایسا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی مسجد مبارک میں مقصورہ شریفہ کے مغرب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک اور منبر کے درمیان کی جگہ ہے جیسا کہ حدیث شریفہ میں آیا ہے، مابین بیتی و منبری روضۃ من ریاض الجنۃ اور بعض روایات میں بیتی کی بجائے قبری کا لفظ ہے یعنی میری قبر یا میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان کی جگہ بہشت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے، یہ مستطیل شکل کی جگہ ہے جس کا طول جانب مشرق سے جانب مغرب تک ۲۲ میٹر اور اس کا عرض ۵ میٹر ہے۔

منبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طویل خطبہ دینے وقت محراب نبوی کے قریب کھجور کے تنہ والے ستون کے سہارے کھڑے ہو جاتے تھے، پھر آپ کے لئے جھاو کی لکڑی کا منبر تیار کیا گیا جس کی تین میٹریاں تھیں جس روز آپ نے اس منبر پر چلوہ افروز ہو کر خطبہ دیا تو وہ کھجور کا تنہ فراق کے غم میں اونٹنی کی طرح یلک کر رویا۔ آپ نے منبر سے اتر کر اس کو سینے سے لگایا جس سے آہستہ آہستہ اس کو سکون ہوا اور اس کو آپ نے منبر اور محراب کے درمیان دفن کر دیا، پھر معاویہ رضی اللہ عنہ اپنے دور خلافت میں اس منبر کے بوسیدہ ہو جانے کے خوف سے ایک اور منبر اس کی جگہ رکھوایا جس کی چھ میٹریاں تھیں اور اس منبر نبوی کو اس کے اوپر نصب کر دیا چنانچہ دونوں کی میٹریاں مل کر نو ہو گئیں، خلفاء و سلاطین خطبہ پڑھتے تو سادیں میٹری پر کھڑے ہوتے تھے جو کہ منبر نبوی کی پہلی یعنی سب سے نیچے کی میٹری تھی، بعد ازاں مختلف ادوار میں منبر بدلے جاتے رہے، موجودہ منبر سلطان مراد خان ثالث نے ۹۹۸ھ میں بنوا کر نصب کرایا جیسا کہ اس کے دروازہ پر لکھے ہوئے اشعار سے معلوم ہوتا ہے، یہ مرنے کے تاروں سے منقش سنگ مرمر کا نہایت عمدہ اور پائیدار عالی شان خوبصورت اور صناعی کا شاہکار ہے اس کے اوپر ایک نفیس قبت ہے جو سنگ مرمر کے چار خوبصورت پایوں پر قائم ہے، اس منبر کی بارہ میٹریاں (درجے) ہیں اور ہر کے تین درجے باہر کی طرف کوٹھے ہوئے ہیں جو منبر نبوی کی حیثیت کو ظاہر کرتے ہیں اور باقی نو درجے اندر کی طرف ہیں، یہ منبر اسی جگہ نصب کیا گیا ہے جہاں منبر نبوی تھا۔

باب شہد و غیبہ و حیات و ممات

مسجد نبوی کے دروازے

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی تعمیر و اضافہ میں اس مسجد مبارک کے چھ دروازے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ کے مطابق رکھے گئے ان کے بعد کے اضافہ میں شمالی سمت کے دونوں دروازے بند کر دیے گئے اور کئی صدی تک مسجد کے چاروں دروازے بند رہے حتیٰ کہ آخری تعمیر میں فرمانروائے ترکی سلطان عبدالحمید خان عثمانی نے شمالی جانب باب مجیدی کھولا اور مسجد کے پانچ دروازے ہو گئے اس کے بعد سعودی حکومت نے پانچ دروازوں کا اضافہ کیا اور اب دروازوں کی تفصیل اس طرح ہے :-

مشرقی سمت میں تین دروازے ہیں باب جبریل (علیہ السلام) باب النصار، باب العزیز، (اس کے تین دروازے ہوئے ہیں)۔ شمالی سمت میں تین دروازے ہیں شمال مشرق میں باب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ، درمیان میں باب المجیدی اور شمال مغرب میں باب عمر رضی اللہ عنہ اور مغربی سمت میں چار دروازے ہیں باب السعد (اس کے تین دروازے ہوئے ہیں) باب الرحمة، باب الصدیق (یہ باب الرحمة و باب السلام کے درمیان میں تین دروازے ہوئے دروں کا ہے)۔ باب السلام۔ ان سب دروازوں کے کواڑ نہایت عمدہ خوبصورت اور مضبوط بنائے ہوئے ہیں اور یہ سب دروازے رمضان المبارک کے علاوہ تمام سال عشا کی نماز کے بعد بند کر دیے جاتے ہیں اور صبح صادق سے کچھ پہلے (نماز تہجد کے وقت) کھول دیے جاتے ہیں یہ طریقہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے جاری ہے۔

مسجد کے مینارے

سب سے پہلے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے ہر گوشہ پر مینارہ قائم کیا اس وقت مسجد نبوی کے پانچ مینارے ہیں جن پر بلند آواز والے خوش گونڈن کھڑے ہو کر ایک وقت اذانیں دیتے ہیں (۱) مینارۃ الرئیسۃ

یہ مسجد کے جنوب مشرقی گوشہ پر قائم ہے اس میں شیخ المؤذن اذان دیتا ہے اور اس کی اذان پر دوسرے میناروں کے مؤذن کلمات اذان ادا کرتے ہیں۔ (۲) مینارۃ باب السلام، یہ جنوب مغربی گوشہ پر قائم ہے۔ (۳) مینارۃ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ یہ شمال مشرقی گوشہ پر قائم ہے۔ (۴) مینارۃ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ یہ شمال مغربی گوشہ پر قائم ہے۔ (۵) مینارۃ باب الرحمة، یہ باب الرحمة پر ہے اور سب سے نیچا مینارہ ہے اور اس کے سوا سب میناروں میں تجدید و اصلاح و ترمیم ہوئی ہے۔

منبر کے سامنے آٹھ قفاؤں کا چھترہ اور چار مریح شکل کا چھترہ ہوا ایک چھترہ ہے جو آٹھ خوبصورت پایوں پر قائم ہے جس پر مکی بن کھڑے ہو کر تکبیر پڑھتے ہیں کیونکہ امام کی آواز ساری مسجد میں نہیں پہنچ سکتی اس کے اوپر پتیل کی مٹکائی بنی ہوئی ہے جس کو مٹکائی بال کہتے ہیں۔

اصحاب صفہ کا چھترہ اور شیخ الحرم انغوات کی نشستگاہ

مٹکائی مسجد کے شمال میں باب جبریل سے داخل ہونے والے کے دائیں جانب ایک بلند چھترہ ہے جو پتیل کے نہایت حسین کٹھنوں سے گھرا ہوا ہے وہاں انغوات بیٹھتے ہیں، یہ زمانہ نبوی میں اصحاب صفہ کی جگہ تھی اس چھترہ کے سامنے محراب نبوی اور مقصورہ شریفہ سے

مٹکائی اور سورا چھترہ ہے جو اس سے چھوٹا ہے اور نماز تہجد کا چھترہ کہلاتا ہے، دونوں چھتروں کے درمیان باب جبریل میں جاتے کا راستہ ہے اور باب جبریل سے داخل ہونے والے کے دائیں جانب ایک چھوٹا سا چھترہ اور ہے جو شیخ الحرم کے بیٹھنے کی جگہ ہے اس کو محراب شیخ الحرم

کہتے ہیں اور اس کے قریب باغوانہ کے چوزہ کے مشرق میں ایک کوٹھڑی ہے جس میں اغوات اپنا سامان رکھتے ہیں۔

حجرہ شریفہ | سردارِ دو عالم سیدتی آدم حضرت محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ ربیع الاول ۱۱ سالہ یومِ دو شنبہ کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارکہ میں اس دایرہ فانی سے پردہ فرمایا اور اسی جگہ کو شریف بنا کر آپ کے جسم اطہر کو اس میں رکھا گیا،

زمین کا یہ ٹکڑا اپنی سعادتِ ابدی پر جتنا بھی ناز کرے بجا ہے، پھر ۲۲ جمادی الاولیٰ ۳۳ھ کو سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو آپ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت کی جانب اس طرح دفن کیا گیا کہ ان کا سر مبارک حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سینہ مبارک یا پاؤں کے بالمقابل رہا۔ پھر ۲۴ ذی الحجہ ۳۳ھ یومِ چار شنبہ کو سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی وفات ہوئی تو ان کو بھی یہاں اس طرح دفن کیا گیا

کتاب کا سر مبارک حضرت صدیق کے سینہ مبارک یا پاؤں کے مقابل رہا۔ اصح روایت کے مطابق ان تینوں قبور شریفہ کی وضع اسی صفت پر ہے

واشرا علم جب امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی میں اضافہ کرایا تو حجرہ شریفہ کی بھی تجدید کی اور اس کی دیواروں کو دوبارہ

بچی اینٹوں سے سابقہ بنیادوں پر تعمیر کرایا، یہ حجرہ مبارکہ پہلے کسی احاطہ اور عمارت میں بند نہیں کیا گیا تھا سب سے پہلے حضرت عمر بن عبد العزیز

رضی اللہ عنہ نے حجرہ مبارکہ کو کھلیا قائم رکھتے ہوئے ان قبور مبارکہ کے گرد ایک احاطہ قائم کیا جو پانچ گوشوں پر مشتمل تھا غالیاً مربع اس لئے

نہیں بنایا کہ بیت اللہ شریف کے ساتھ مشابہت نہ ہو جائے، اس کی بنیادیں بہت گہری رکھی گئیں اور اس میں مضبوط قسم کے پتھر لگائے گئے

یہ احاطہ اہل حجرہ مبارکہ کے لئے محافظ رہا اور آج تک مقصورہ شریفہ ان ہی بنیادوں اور خطوط پر قائم ہے، اس حجرہ میں ایک قبر کی عزیز گنجائش

ہے اور مروی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب اخیر زمانہ میں آسمان سے دنیا میں نازل فرمائیں گے اور دنیا میں ایک عرصہ کے وفات پائیں گے

تو اس جگہ دفن کئے جائیں گے، شروع میں حجرہ مقدمہ پر قبہ (گنبد) نہیں تھا مسجد شریف کی چھت پر جو کہ حجرہ مبارکہ کے برابر تھی کئی اینٹوں

کی نصف تعداد بھی چار دیواری بنا دی گئی تھی تاکہ حجرہ مبارکہ مسجد کی چھت سے ممتاز ہو جائے اور اگر کوئی شخص کسی ضرورت سے مسجد کی چھت پر

چڑھے تو وہ ضرہ مبارکہ کے اوپر نہ جائے۔ سب سے پہلے سلطان قلاوون صاحبی نے ۷۹۰ھ میں حجرہ شریفہ پر ایک چوبی قبہ نصب کرایا اس کے

بعد مختلف زمانوں میں قبہ مبارکہ کی تجدید ہوتی رہی حتیٰ کہ فرمانروائے ترکی سلطان محمود بن عبد الحمید عثمانی نے مسئلہ امام میں نئے سرے سے

بہت مضبوط اور سنجیدہ قبہ بنوایا جو آج تک اسی حالت پر موجود ہے اس پر گہرا سبز روغن پھیلا گیا جس کی وجہ سے اس کا نام قبہ خضرا رہا

گنبد خضرا ہو گیا، جب کبھی دھوپ یا بارش سے اس کا رنگ ہلکا ہو جاتا ہے تو اس پر سبز رنگ کا روغن دوبارہ کر دیا جاتا ہے وہ جگہ جو

جو مقام جبرئیل کے ناک سے موسوم ہے بیت عائشہ کے شمال مغربی گوشہ میں ہے خمس مقصورہ شریفہ کے ساتھ شمال کی جانب ملا ہوا

ایک مقصورہ ہے جس میں ایک ضریح بنی ہوئی ہے اور مشہور ہے کہ یہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مزار مبارک ہے پتیل کی ایک جالی دار

دیوار سے اس کو خمس مقصورہ شریفہ سے جدا کر دیا گیا ہے اس میں شرقاً و غرباً دو دروازے ہیں اتنا ہی صحیح ہے کہ یہ حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا

کا مکان ہو سکتا تھا اگر آپ کی قبر کے متعلق اختلاف ہے۔

شباک برآیدہ مقصورہ مطہرہ | دیوار خمس اور بیت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گرد چاروں طرف محرابوں میں جالیں لگی ہوئی ہیں۔

مواجهہ شریفہ میں بیجالی پتیل کی ہے اور باقی تین طرف تانبہ کی ہے جس پر سبز پختہ سبز رنگت

چڑھایا ہوا ہے اس جالی کو شاہک کہتے ہیں اس میں چار دروازے ہیں، ایک دروازہ موافق شریف میں ہے جس کا نام باب التوبہ ہے وہ کسی اہم حالت پر دے کے لئے کھولا جاتا ہے دوسرا دروازہ موضع جنت کی طرف ہے جس کا نام باب الودع ہے اب لوگ اسی کو باب التوبہ کہنے لگے ہیں غالباً اسی جگہ ہے جہاں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا حجرہ مبارکہ سے آنے جانے کا دروازہ تھا یہ سردار دروازہ شمالی سمت میں ہے جس میں محراب بھی ہے اس کو باب بھی کہتے ہیں اور یہ غالباً اس جگہ ہے جہاں حجرہ عائشہؓ کا شمالی دروازہ واقع تھا جو تھا دروازہ شرقی رخ ہے جو باب قافلہ کہلاتا ہے شاہک مستطیل شکل کی ہے یہ شاہک اپنے اندرونی حصے کے ساتھ مقصورہ شریف کہلاتی ہے، حجرہ مبارکہ کے گرد محض مقصورہ شریف اور شاہک (جالیہ مقصورہ شریف) کے درمیان چاروں طرف سات اور دس فٹ کے درمیان پر آمدہ چھوڑا ہوا ہے جس کا قرش سنگ مرمر کا ہے، سلطان نور الدین زنگی شہید کے زمانہ میں ایک عیسائی بادشاہ کے حکم سے دو عیسائیوں نے مسلمان صوفیوں کے بھیس میں مدینہ منورہ میں رہ کر حجرہ مبارکہ میں ایک زمین دوڑ مرنگ بنائی جو جسد اطہر کے قریب تک پہنچ چکی تھی ان کا منشا جسد اطہر کو وہاں سے نکال کر عیسائی بادشاہ کو پیش کرنا تھا، سلطان نور الدین زنگی کو خواب میں اس بارے میں ہدایت ہوئی اور اس نے مدینہ منورہ آکر تحقیق حال کی تو یہ دونوں عیسائی پکڑے گئے اور مرنگ کا حال معلوم ہوا، سلطان نے ان دونوں کو قتل کر دیا اور محض دیوار کے گرد اتنی گہری خندق کھدوائی کہ پانی نکل آیا پھر لاکھوں من سیسہ بکھلوا کر اس میں ڈلوا دیا اور سطح زمین تک گویا سیسہ کی ایک زمین دوڑ ٹھوس دیوار قائم کر دی تاکہ کسی طرح سے بھی کوئی دشمن جسد اطہر تک نہ پہنچ سکے ملہ (مسجد نبویؐ) و فیہ خزانہ کے متعلق مزید تفصیلات کتب تاریخ حرمین میں ملاحظہ فرمائیں۔

(۴) مسجد قبا

فصائل یہ درباری مسجد ہے جس کو اسلام کی پہلی مسجد اور محبوب خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی پہلی بنیاد ہونے کا فخر حاصل ہے آیہ کریمہ تَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ اَوَّلُ يَوْمٍ اَحَدٌ اَنْ تَقُوْمَ فَيُزِيلُ بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَسْجِدِكَ مَبَادِئُ الدُّنْيَا وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ (نور مجید) تقویٰ رو خلاصہ پر بھی گئی ہے وہ اس لائق ہے کہ آپ اس میں (نماز کے لئے) کھڑے ہوں صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ اس آیت کریمہ میں مسجد اس علی التقویٰ سے مراد مسجد قبا ہے حضرت ابن عباسؓ و عروۃ ابن الزبیر و سعد بن جبر و قتادہ وغیرہم کا یہی قول ہے جن حدیثوں میں اس سے مراد مدینہ منورہ میں مسجد نبویؐ ہے ان کا مطلب یہ ہے کہ مسجد نبویؐ بھی اسی آیت کا مصداق ہے کیونکہ دونوں مسجدیں اس علی التقویٰ ہیں، پس مدلول بعبارة النص تو مسجد قبا ہے جبکہ اس آیت سے پہلے مسجد ضراری برائی کا بیان ہے اور حکم ہے کہ آپ اس میں کبھی بھی کھڑے نہ ہوں اس سے بعد مسجد تقویٰ کا بیان ہے کہ وہاں آپ نماز کے لئے کھڑے ہوں، اور یہ ظاہر ہے کہ مسجد قبا ہی کے بالمقابل مسجد ضرار کا رقص و شرک و منافقین نے بنائی تھی، مگر مدلول بدلالة النص مسجد نبویؐ بھی اس آیت کے حکم میں ہے کیونکہ جس مسجد کے بانی حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں گے ظاہر ہے کہ یہ بد جہاں اس آیت کا مصداق ہوگی نیز اس آیت میں عموم لفظ کا اعتبار ہے ہر وہ مسجد جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہو دوسری کے مقابل میں زیادہ سچی و لہ اس میں نماز بھی جائز ہے و اللہ اعلم بالصواب علیہ

امام بخاری و امام نسائی رحمہما اللہ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر شنبہ (ہفتہ) کے دن کبھی سواری پر اور کبھی پیدل مسجد قبا تشریف لاتے تھے، صحیح مسلم میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے الفاظ میں کچھ کمی بیشی ہے اور صحیح مسلم میں یہ بھی روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ ہر شنبہ کو مسجد قبا آتے تھے اور کہتے تھے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ ہر شنبہ کو ضرہ تشریف لاتے تھے۔ امام نسائی و ترمذی رحمہما اللہ نے اسید بن ظہیر الانصاری سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: «الصلوة فی مسجد قبا کالمسح بوجه» (مسجد قبا میں نماز ادا کرنا مسح کرنے کی مانند ہے) ابن ماجہ و ابن شعبہ نے سند جید کے ساتھ سہیل بن حنیف سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: «مَنْ تَطَهَّرَ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ مَسْجِدَ قُبَاءَ فَصَلَّى فِيهِ صَلَوةً كَانَ كَأَجْرِ عُمْرَةٍ» (جس شخص نے اپنے گھر میں وضو کیا پھر مسجد قبا میں آیا اور اس میں نماز پڑھی تو اس کو عمرہ ادا کرنے کی مانند اجر ملے گا)، امام بخاری و صحیح بخاری میں روایت کیا ہے کہ حضرت سالم مولیٰ آل حذیفہ مہاجرین اولین کی مسجد قبا میں امامت کرتے تھے اور ان مقتدیوں میں حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی ہوتے تھے اور حضرت سالم رضی اللہ عنہ کی فضیلت میں صحیح بخاری میں روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار آدمیوں سے قرآن حاصل کرو ان میں سے ایک حضرت سالم ہیں، طبرانی نے اپنی معجم میں سہیل بن حنیف سے روایت کیا ہے اور اس اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: «مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ دَخَلَ مَسْجِدَ قُبَاءَ يَرْلَعُ فِيهِ أَرْبَعًا رَكَعَاتٍ كَانَ ذَلِكَ عَدْلًا رَقَبَةٍ» (جس نے اچھی طرح وضو کیا پھر مسجد قبا میں داخل ہوا اور چار رکعت نماز پڑھی تو اس کو ایک غلام آزاد کرنے کی برابری ہوگا) وقد رواه من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان عَدْلًا عُمْرَةٍ لَخْرَجِهِ احمد و النسائي وقال الترمذي حديث حسن صحيح (جو شخص اپنے گھر سے نکلا اور مسجد قبا میں آکر اس نے نماز پڑھی تو اس کو عمرہ کا ثواب ملے گا) غرض کہ یہ مسجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو استفادہ پیاری رہی کہ اکثر مدینہ طیبہ سے پہلے تشریف لایا کرتے اور نماز ادا فرماتے تھے آپ کے بعد حضرت شیخین اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی اس کا اسی طرح اہتمام رہا۔

مسجد کی تعمیر کا بیان | یہ مسجد مسلمانوں کی سب سے پہلی مسجد ہے، جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ ربیع الاول میں مکہ مکرمہ سے ہجرت کو کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو چند روز قریہ قبا میں بنی عمرو بن عوف میں قیام پذیر ہوئے اور اپنے معصی پیکرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنے دست مبارک سے یہ نفس ناپس کام کر کے اس مسجد کو تعمیر کیا تین مساجد یعنی مسجد حرام مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور مسجد اقصی کے بعد یہ تمام مساجد سے افضل ہے، اس مسجد مبارک کی مختلف زمانوں میں تجدید و تعمیر ہوتی رہی ہے اب آخر میں شاہ فیصل کے زمانہ (غالباً ۱۳۸۹ھ) میں اس کی اصلاح و مرمت ہوئی ہے، دیواروں پر سنگ مرمر وغیرہ لگایا گیا ہے اور محن میں نائل لگائے گئے ہیں جنوبی برآمدہ و ہر اگر دیا گیا ہے، تجدید و تعمیر کا گمان پیدا کرتی ہے۔

مسجد کی موجودہ کیفیت | موجودہ مسجد مربع شکل کی ہے، اس کے ستونوں کی تعداد انتیس ہے جن پر تین دالانوں کی چھتیں قائم ہیں اس مسجد کی چھت قبوں پر قائم ہے مسجد کعبہ میں ایک خوبصورت محراب ہے اور اس کے قریب

پہلے سنگ مرمر کا بنا ہوا وہ منبر ہے جو مسجد نبویؐ میں آگ لگنے اور منبر جل جانے کے بعد مشتملہ میں سلطان اشرف قایتبائی نے مسجد نبویؐ کے لئے ہدیہ بھیجی تھا کہ چلے ہوئے منبر کی جگہ اس کو رکھا جائے اور جب سلطان مراد عثمانی (ترکی) کی طرف سے مشتملہ میں منبر آیا تو آجکل مسجد نبویؐ میں رکھا ہوا ہے تو یہ اشرف قایتبائی کا منبر مسجد قبا میں منتقل کر دیا گیا تھا۔ آجکل وہاں موجود ہے مسجد قبا میں ایک منبر مذہب (اذان دینے کا مینار) ہے، میرک نادہ پر ایک قبہ بنا ہوا تھا کہا جاتا ہے کہ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ناقہ (اونٹنی) کے بیٹھے کی جگہ ہے، صحن میں ایک کنواں تھا جو حضرت ابو ایوب کی طرف منسوب کیا جاتا تھا، اس مسجد کی دیوار قبلہ کے مشرقی حصہ میں ایک محراب تھی جس کو طاقت الکشف کہا جاتا تھا لیکن اس کی وجہ تسمیہ معلوم نہیں ہو سکی کہ کس چیز کا انکشاف ہوا تھا، حالیہ اصلاح و تعمیر میں اونٹنی کے بیٹھے کی جگہ کا نشان زائل کر دیا گیا ہے صحن کا کنواں مسدود کر دیا ہے اور طاقت الکشف بھی زائل کر دیا گیا ہے، اس مبارک مسجد کی ایک جگہ پتھر پر قدیم کوئی خط میں عبارت منقوش ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مسجد کی تعمیر ۱۱۸۷ھ میں اشرف میں سے کسی کی طرف سے ہوئی ہے اور گویا کہ اس مسجد کی کسی وقت کی تعمیر میں اس کے دروازہ سے اس محراب تک یہ پتھر منتقل ہوا ہے وہ عبارت یہ ہے: —

بسم الله الرحمن الرحيم انا بعمر مساجد الله (الآية) امر بعمارة مسجد قبا الشريفة ابو يعلى احمد بن الحسن بن احمد بن الحسن رضی اللہ عنہ ابتغاء ثواب الله وحسن عطاء... علی بن الشریف حسن المسلم... ابن عبد الله بن مسعود فی سنة خمس وثلاثين واربعمائة... ۱۱۸۷ھ

مسجد نبویؐ سے مسجد قبا تقریباً تین کلومیٹر یعنی دو میل سے کچھ زیادہ ہے اور محند رقتار کے مدینہ منورہ سے فاصلہ و راستہ ساتھ تقریباً ۱۶ منٹ کا فاصلہ ہے ۱۱۸۷ھ

نوٹ: مسجد قبا کے مقابلہ میں کفار و مشرکین نے جو مسجد ضار مسلمانوں کے خلاف اپنے خفیہ مشوروں کے لئے بنائی تھی جس کی مذمت کا ذکر قرآن مجید میں ہے اب اس کا کوئی اثر و نشان باقی نہیں ہے

(۳) مسجد النجمہ | اس مسجد کے تین نام مشہور ہیں: مسجد النجمہ، مسجد الوادی، مسجد عاتکہ، کیونکہ پہلے نام میں مسمیٰ پر دلالت و قوت ہے اس لئے مسجد پر اس کا اطلاق غالب ہے اور اسی نام سے آج تک مشہور ہے ۱۱۸۷ھ

— یہ مسجد وادی راؤنار میں مسجد قبا کی طرف جانے والے جدید راستہ کے مشرق میں واقع ہے اور مدینہ منورہ سے مسجد قبا جانے والے شخص کے بائیں طرف پست و ہموار زمین پر بستان النجمہ سے کچھ پہلے آتی ہے یہاں انصار میں سے بنو سالم بن عوف آباد تھے ۱۱۸۷ھ — یہ مسجد راؤرہ مساجد میں سے ہے اور اس کی فضیلت کے لئے یہی کافی ہے کہ یہ راؤرہ میں پہلی مسجد ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب کراشم کے ساتھ پہلا جمعا دافروا اور یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب آپ ایام ہجرت میں قبا سے مدینہ منورہ تشریف لیجا رہے تھے۔ اس مسجد کی سڑول پتھروں کی تعمیر کردہ دیواروں پر قید لگید ہے، اس قبہ میں روشنی اور ہوا کے لئے چار دروازے کھلے ہوئے ہیں اس کے شمال میں صحن ہے جو تقریباً دو میٹر بلند دیواروں سے گھرا ہوا ہے ۱۱۸۷ھ — آجکل جو مشرک مدینہ منورہ سے

تجا کو جاتی ہے اس پر قبا کو جاتے ہوئے بتان سے کچھ پہلے بائیں طرف نگاہ ڈالنے سے چند چھوٹی بڑی عمارتوں کے درمیان مسجد حجاز قرار پاتی ہے (فائدہ) مسجد حجاب کے قریب بجانب مدینہ منورہ ہاشم جلیدان کے مکان کے پیچھے کی طرف مسجد جمعہ کو جاتے والے کے بائیں جانب مسجد نبی نجار ہے یہ وہ قبیلہ ہے جس کی بچیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے موقع پر اپنے دف بجا کر خوشی گیت گاتی تھیں (مؤلف)

مسجد الفیض یا مسجد الشمس

یہ مسجد قریۃ العوالی (قبا) کے قریب مشرق میں قدیم شمال کی طرف الحرة الشریفہ کے قریب بتان حاجرہ کے حوا میں بلندی پر واقع ہے۔ — ابن خبیر نے حضرت جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی بنی نضیر کا محاصرہ کیا تو اس مسجد کے قریب اپنا خیمہ نصب فرمایا اور اس مسجد کی جگہ پر چھ دن نماز پڑھی بعد ازاں اس جگہ مسجد بنادی گئی، اس لئے یہ ماثورہ مساجد میں سے ہے۔ — اس مسجد کو مسجد الفیض کہتے کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ فیض بفتح الفاء و کسر الصاد المعجمہ بعد ہا شتہ تختیہ و فار معجمہ کھجور کی شراب یا ایک قسم کی شراب کو کہتے ہیں، ابن خبیر ابن زبالب سے روایت ہے کہ حضرت ابوالویب انصاری رضی اللہ عنہ حلیت خمر (شراب کے حلال ہونے) کے زمانے میں انصاری کی ایک جماعت کے ساتھ اس مسجد کی جگہ پر مسجد تعمیر ہونے سے پہلے کسی وقت شراب نوشی میں مشغول تھے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم پر مخمرم خمر کی آیت کا نزول ہوا اور ان لوگوں کو بھی اس کی اطلاع ہوئی، انھوں نے فوراً اسی وقت شراب کے تمام شے لوندھے کر دیئے اور چہ شراب ان مشکوں میں تھی وہ سب اس جگہ بہہ گئی اس لئے اس جگہ پر مسجد بننے کے بعد اس کو مسجد فیض کہنے لگے۔ — بعض علما نے کہا ہے کہ یہ واقعہ اس جگہ مسجد بننے سے پہلے پیش آیا جیسا کہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے یا پھر مسجد بننے کی صورت میں (ان کو حرمت و نجاست خمر کا علم بعد میں حاصل ہوا، اور امام احمد نے اپنی سند میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حدیث نقل کی ہے کہ اس جگہ پر لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فیض کا پیالہ لائے اور آپ نے اس کو پیا اسی لئے اس کو مسجد فیض کہتے ہیں اور بعض علما نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے (واللہ اعلم)۔ (فیض انگور کے عرق کو بھی کہتے ہیں ممکن ہے وہ پیالہ انگور کے عرق میں) کا ہو (واللہ اعلم، مؤلف)۔ — اس مسجد کو مسجد شمس بھی کہا جاتا ہے اور آجکل اسی نام سے زیادہ مشہور ہے، علامہ سمہودی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس کے مسجد شمس مشہور ہونے کا ماخذ نہیں معلوم ہو سکا، شیخ محمد الدین قیوڑ آبادی نے کہا ہے کہ اس مسجد کے مسجد شمس کے نام سے مشہور ہونے کی وجہ سوائے اس کے اور کچھ ظاہر نہیں ہے کہ یہ مسجد قریب کے مکانات سے بہت زیادہ بلند جگہ پر ہے اس لئے دوسرے مکانات سے پہلے اس مسجد پر شمس (سورج) کا طلوع نظر آتا ہے اور کہا ہے کہ یہ گمان نہ کیا جائے کہ یہ وہ جگہ ہے جہاں پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے استراحت فرمانے کی وجہ سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعائے مبارک حضرت علی کے لئے اعادہ شمس واقع ہوا تھا کیونکہ محدثین کے نزدیک یہ روایت صحیح نہیں ہے اس کے باوجود ضعیف روایت کی بنا پر یہ واقعہ صہبا میں پیش آیا تھا جو کہ خیبر کے علاقہ میں ہے چنانچہ قاضی عیاض نے اس کی تصریح کر دی ہے۔ —

(۵) مسجد المصلیٰ یا مسجد الغمامہ

یہ مسجد منافقہ کے جنوب مغرب میں واقع ہے، منافقہ بضم المیم وفتح المون، اوسٹوں کے پیشے کی جگہ کو کہتے ہیں اس کی جمع منافقات ہے، یہاں حجاج کرام کے قافلوں کے اوسٹ

بیٹھا کرتے تھے۔ یہی ماٹوہ مساجد میں ہے، تواریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسجد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہیں بنی تھی بلکہ آپ کے زمانہ میں یہ کھلا میدان تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس میدان میں مختلف مقامات پر اوداؤں میں وفات تک بالائے انوار اس جگہ جہاں اب مسجد غمامہ ہے عیدین کی نماز ادا فرماتے رہے۔ اس مسجد کو مسجد المصلیٰ یا مسجد العید بھی کہتے ہیں۔ ۱۷۰۔۔۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے تشریف لاتے اور مسجد المصلیٰ کے پاس سے گزرتے تو قبلہ رخ کھڑے ہو کر دعا فرماتے تھے ۱۷۱۔۔۔ دوسری صدی ہجری میں جب حضرت عمر بن عبدالعزیز اموی خلیفہ ولید بن عبدالملک اموی کی طرف سے (سلسلہ ۹۳ء) مدینہ منورہ کے والی مقرر ہوئے تو انھوں نے یہاں پر مسجد تعمیر کرائی، اس کے بعد مختلف اوقات میں اس کی دوبارہ تعمیر یا مرمت و اصلاح ہوتی رہی حتیٰ کہ چودہویں صدی میں سلطان عبدالحمید ثانی عثمانی رحمت اللہ علیہ نے اس کو از سر نو تعمیر کرایا، یہ تعمیر آج تک قائم ہے چنانچہ اس کی قبلہ والی دیوار پر اندر کے کتبے میں لکھی ہوئی چوبی مستطیل تختی پر یہ کتبہ لکھا ہوا ہے۔۔۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم انما یحمر مساجد اللہ (الآیہ) اللہم شفعم النبی فی عہدہ السلطان عبدالحمید خلیفہ مصر ۱۲۷۸ھ۔۔۔ یہ شاندار مسجد چوبی بلند قبوں (گنبدوں) پر مشتمل ہے جس کے نیچے عمدہ سفید ستون ہیں ان ستونوں پر بالان کی محراب دار ڈالیں ہیں اس کے دو پہلوئے ہیں اور شمال مغربی کونے پر چھوٹا سا حنڈہ (اذان کا منارہ ہے) اس کے اندر کی طرف محراب و منبر ہے۔ ۱۷۲۔۔۔ اس مسجد میں توپیں صدی کے آخر (یاد سوسں صدی کے شروع) تک نماز عیدین کا قیام جاری رہا۔ مسجد المصلیٰ کی طرف مناخہ وغیرہ اور شہر کی ہر جانب سے راستہ آسان ہے کیونکہ یہ مسجد منافقات ثلاثہ کے وسط میں واقع ہے مکانات گرا کر اس کے گرد خوبصورت گولائی مارٹرک (راؤنڈ باؤٹ) بنائی گئی ہے جس سے موٹریں گھوم کر آتی جاتی ہیں۔ ۱۷۳۔۔۔

(۶) مسجد ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

یہ مسجد مسجد المصلیٰ کے قریب شمال کی جانب ہے جہاں پہلے باغ حدیقہ عربی ہوتا تھا اور اب اس باغ کی جگہ آبادی ہو گئی جو قبیلہ عربیہ کے نام سے مشہور

ہے اس کے قریب ہی عین الزرقار کا قدیم اور غیر مستعمل گھاٹ ہے، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف اس مسجد کے منسوب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ جگہ بھی منافقہ کی ان جگہوں میں سے ہے جہاں کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی نماز ادا فرمائی ہے اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بھی اپنی خلافت کے زمانہ میں یہاں پر نماز عید ادا فرمائی ہے۔ ۱۷۴۔۔۔ سید سہمی رحمانی سے روایت ہے کہ اس مسجد کو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے تعمیر کرایا اور سلطان محمد عثمانی نے ۱۲۵۵ھ میں اس کی تجدید کی جو اب تک موجود ہے۔ ۱۷۵۔۔۔ یہ مسجد مسجد المصلیٰ کے قریب اس سے شمال مغرب کی جانب واقع ہے جب زائر مسجد المصلیٰ پہنچ جاتے تو وہاں سے اس مسجد کا راستہ واضح ہے ۱۷۶۔۔۔

۱۷۷۔۔۔ فضل و آثار المدینہ منورہ و زیارۃ القبرین ۱۷۸۔۔۔ فضول ۱۷۹۔۔۔ فضول و تحقیق الخمرۃ۔

(۷) مسجد علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

یہ بڑی مسجد بھی مسجد المصلیٰ کے قریب شمال مغرب کی جانب قبیلہ خزیمہ کے شمال میں واقع ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جن مختلف مقامات پر نماز عید ادا فرماتے رہے ان میں سے ایک مقام یہ بھی ہے جہاں اب یہ مسجد واقع ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس زمانہ میں جبکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ محصور تھے اس جگہ عید کی نماز لوگوں کے ساتھ پڑھی تھی۔ سید سمہودی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے کہ یہ تین مسجدیں یعنی مسجد علی رضی اللہ عنہ و مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ و مسجد ولید بن عبد الملک کے زمانہ خلافت میں حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اس کی جانب سے حاکم مدینہ منورہ مقرر ہونے پر مسجد نبوی کی توسیع و تعمیر کے دوران در مسئلہ تعمیر کرائی تھیں، پھر امیر مدینہ زین الدین ضیغم المنصوری نے سلسلہ میں اس کی تجدید کی اور موجودہ تعمیر عثمانی کی ہے جیسا کہ اس کی تعمیری علامات معلوم ہوتا ہے یہ مسئلہ تعمیروں سے مضبوط بنی ہوئی اور چونرنگ ہے۔ جب مناخہ کے جنوب یا شمال کی جانب سے مناخہ میں پہنچ جائیں تو اس مسجد تک پہنچ جائیں گے کیونکہ یہ مسجد مناخہ کے مغربی جانب کو چھٹاؤ کے سرے پر ہے۔

(۸) مسجد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ

یہ مسجد حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے لیکن تواریخ میں اس کا کوئی ذکر نہیں ملتا تاہم ممکن ہے کہ یہ بھی مناخہ کی ان جگہوں میں سے ہو جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی عید کی نماز پڑھی ہو اور کبھی حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے زمانہ خلافت میں یہاں پر عید کی نماز پڑھی ہو اس لئے ان کی طرف یہ مسجد منسوب ہو گئی ہو۔ اس مسجد کی تعمیر مسجد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مشابہ ہے جس کو سلطان محمود غمانی نے مسئلہ میں تعمیر کیا تھا۔

(۹) مسجد سقیاء

یہ مسجد آجکل باب عنبرہ کے قریب ریلوے اسٹیشن کی چار دیواری کے اندر اسٹیشن سے جنوب مشرق کی طرف بڑھنے والی سڑک کے قریب واقع ہے اور آجکل یہاں پر مسجد کی بجائے ایک قصبہ ہے جو قبتہ الروس کے نام سے مشہور ہے جیسا کہ آگے اس کا ذکر آتا ہے اس کے جنوب میں ایک کنواں ہے جو بڑھتی ہوئی سقیاء کہلاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر میں تشریف لے جانے پر اس مسجد کی جگہ نماز پڑھی اور دعا فرمائی تھی کہ بار اہل بیت و پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تجھ سے اہل مکہ کے لئے برکت کی دعا کی تھی اور میں تیرا بندہ و پیغمبر اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں کہ ان کے در اور صلہ میں مکہ مکرمہ سے دو چند برکت عطا فرما اور میں پر آپ نے فرمایا کہ مدینہ منورہ بھی حرم مکہ کی طرح حرم ہے۔ اس جگہ یادگار کے طور پر مسجد بنادی گئی تھی جو امتداد زمانہ سے متہدم ہو کر اس کی جگہ بھی نامعلوم ہو گئی تھی، حتیٰ کہ سید سمہودی رحمہ اللہ نے یہاں آکر اس مسجد کا کھوج لگوا یا تو مسجد کی مہراب اور مربع چار دیواری چونے سے جوڑے ہوئے تعمیروں سے بنی ہوئی ظاہر ہوئی جو زمین کے اندر نصف ذراع سے کچھ زیادہ باقی تھی۔ سید سمہودی موصوف نے انہی سابقہ بنیادوں پر اس کو نئے سرے سے بنوایا، اس کے بعد یہ مسجد پھر نامعلوم ہو گئی اور پھر اس کی جگہ قبتہ الروس بن گیا اس لئے کہ ترکوں کے زمانہ خلافت میں بدوہ ہنزوں کے چند سردار یہاں

مقتول و مدفون ہوئے تھے، اب یہ جگہ بیکار پڑی ہے یعنی اب یہاں نماز قائم نہیں ہوتی۔ سلطان عبدالعزیز کے زمانہ میں یہ تعمیرائش کے اندر آگئی تھی۔ — مناقبہ شارع عنبر پھر میدان عنبر (مکہ مسجد) یعنی قبتہ الروس) آجاتی ہے پس جب باب العنبر سے باہر نکل کر حیدرہ و مکہ مکرمہ کے راستہ پر چلیں تو ریلوے اسٹیشن کے اندر یہ قبہ نظر آتا ہے۔

(۱۰) مسجد فتح یا مسجد احزاب و مساجد خمسہ | یہ مسجد جبل سلع کے غری کنارے کی بلندی پر واقع ہے۔ مکہ اور یہ مسجد خندق کے جنوب مغرب کی جانب قدرے جنوب کی طرف واقع ہے۔ غزوہ خندق

کے دوران اس مقام پر جہاں اس وقت مسجد الفتح ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور تین دن متواتر یعنی دو شنبہ (پیر) شنبہ (ہگل) اور چار شنبہ (بدھ) کو فتح و نصرت کی دعا فرمائی۔ پس بدھ کے روز بین الصلواتین آپ کی دعا قبول ہوئی اور آپ کے چہرہ انور میں خوشی جھلکنے لگی، آخر تائبہ غیبی سے طوفان اور آندھی کے باعث حملہ آور لشکر میں افرا تھری مچ گئی اور وہ بے نیل و حرام پیا ہو گئے۔ اسی مقام پر مسجد بنائی گئی جو دعائے فتح و نصرت و قبولیت کی مناسبت سے مسجد الفتح کے نام سے مشہور ہے اور غزوہ احزاب کی وجہ سے

مسجد الاحزاب اور بلندی پر واقع ہونے کی وجہ سے مسجد الاعلیٰ بھی کہلاتی ہے، ابن زبائل نے بروایت عمر بن الحکم و دعا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

نے اس مقام پر نماز کے بعد مانگی تھی یہ بیان کی ہے، اللّٰهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ هَذِي بَيْتِي مِنَ الصَّلَاةِ فَلَا تُكَلِّمْنِي مِنْ أَهْنَتٍ وَلَا قُبْحَيْنِ لَيْتَ لَكَ مِتَّ وَلَا مُعِيرٌ لَيْتَ أَذْكَتَ وَلَا مُهْذِلٌ لَيْتَ أَغْرَزْتَ وَلَا نَاصِرٌ لَيْتَ خَذَلْتَ وَلَا خَائِلٌ لَيْتَ نَصَرْتَ وَلَا مُعْطَىٰ يَأْمَنْعُ وَلَا مَانِعٌ لَمَا أُعْطِيتَ وَلَا رَازِقٌ لِمَنْ حَرَمْتَ وَلَا حَارِمٌ لِمَنْ رَزَقْتَ وَلَا رَافِعٌ لِمَنْ خَفَضْتَ وَلَا خَافِضٌ لِمَنْ رَفَعْتَ وَلَا خَارِقٌ لِمَنْ سَتَرْتَ وَلَا سَاتِرٌ لِمَنْ خَرَجْتَ وَلَا مُقَرِّبٌ لِمَا بَاعَدْتَ وَلَا مُبَاعِدٌ لِمَا اقْرَبْتَ، خندق جو قوسی شکل میں مدینہ طیبہ کے تمام شمالی حصہ کو محیط تھی مدت مدید ہوئی کہ بلکہ سے بھر کر معدوم و

گناہ ہو چکی ہے شیخ عبدالقدوس مدنی نے نہایت جہد و جدت سے اس کی تقریبی حد ظاہر فرمائی ہے۔ مکہ — یہ مسجد ان مساجد

میں سے ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں تعمیر ہوئیں، ابن زبائل نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ جب

کبھی مجھے کوئی اہم کام و پیش ہوا تو میں نے بدھ (چار شنبہ) کے روز بین الصلواتین اس ساعت میں دعا کی تو میں نے اس کی قبولیت ضرور

معلوم کی، واللہ اعلم۔ دیگر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد فتح کی طرف تشریف

لے گئے جو کہ پھر پڑا واقعہ ہے اور وہاں عصر کی نماز کا وقت ہو گیا آپ مسجد میں تشریف لگے اور وہاں عصر کی نماز ادا کی۔

دیگر حضرت جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد فتح میں داخل ہوئے آپ نے ایک قدم رکھا پھر

دوسرا قدم رکھا پھر آپ نے کھڑے ہو کر دونوں ہاتھ اللہ تعالیٰ کے سامنے بلند کیے یہاں تک کہ آپ کی نعلوں کی سیدی نظر آنے لگی

پھر آپ نے دعا مانگی یہاں تک کہ آپ کی چادر مبارک آپ کی پیٹھ سے نیچے گر گئی تو اس کو بھی نہ اٹھایا اور بہت دیر تک دعا مانگتے

رہے پھر آپ وہاں سے واپس ہو گئے۔ مکہ — روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق کے روز مسجد فتح پر

مکہ زیارۃ المؤمنین آثار و غیرہ مکہ فضول و آثار و غیرہ مکہ زیارۃ المؤمنین مکہ ایضاً تحقیق الضرورۃ فضول۔

اسطوان وسطی کی جگہ نماز پڑھی تھی۔ لیکن اب مسجد کی کئی دفعہ تجدید کے باعث اسطوان وسطی وغیرہ موجود نہیں ہے۔ سلاہ اب یہ جگہ
مہراب مسجد کے بالمقابل صحن مسجد میں ہے۔ سلاہ۔ موجودہ عمارت پتھروں اور چوڑے کی بنی ہوئی ہے اس کے جنوب کی جانب ایک ستون
ہے تاکہ عمارت کو تقویت و سہارا دیا جاسکے آگے ایک صحن ہے جو ایک چھوٹی سی دیوار سے محصور ہے یہ مسجد گنبد دار ہے اس پر چلنے
کے لئے پتھر کی سیڑھیاں بنی ہوئی ہیں جن کے بارہ درجے ہیں۔ یہ مسجد درنیہ منورہ کے باب البرزخ سے تقریباً ۲۰ کلو میٹر ہے۔

مساجد اربعہ مسجد فتح کی جنوبی سمت میں چار مسجدیں تقویت و تقویت کے فاصلہ پر اور بھی ہیں یہ مسجدیں بھی مسجد فتح سمیت
مساجد فتح کہلاتی ہیں اور ان کو مساجد خمسہ بھی کہتے ہیں، ان میں سے تین مسجدوں کے یہ نام مشہور ہیں: مسجد سلمان الفارسی، مسجد
علی بن ابی طالب، مسجد ابوبکر صدیق (رضی اللہ عنہم) جو تھی مسجد کا نام معلوم نہیں ہو سکا، اور ان مذکورہ ناموں کی وجہ تسمیہ کی بھی کوئی سند
نہیں ہے، اکثر زیارت کرانے والے مرقہ حاجیوں کو زیارت کراتے وقت ان ناموں سے ان مساجد کا تعارف کراتے ہیں کیونکہ وہ ان کے
تاریخی نام نہیں جانتے تاہم مشہور ہے کہ غزوہ خندق کے وقت مسلمانوں کا لشکر اس خطہ میں خیمہ زن تھا اور ان کے لئے اس جگہ نماز کی
جگہ چاہیں بنائی گئی تھیں اور ان چار جگہوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خندق کے معرکہ کے دنوں میں نماز پڑھی ہے۔ (۱) مسجد
سلمان الفارسی، یہ مسجد الفتح کے سب سے زیادہ قریب جنوب کی طرف واقع ہے۔ (۲) مسجد علی بن ابی طالب، یہ مسجد سلمان الفارسی
کے تقریباً جنوب میں قریب ہی واقع ہے۔ (۳) مسجد ابوبکر صدیق، یہ مسجد علی بن ابی طالب کے قریب اس کے جنوب میں قدیمہ مائل
یہ مشرق واقع ہے، لیکن ان مسجدوں کے ان ناموں کی طرف شائبہ ہونے کی وجہ متحقق نہیں ہوئی، اور ان مساجد اربعہ کی موجودہ جگہیں
حنانی ترکی عہد کی ہیں انھوں نے نئے سرے سے بنائی ہوں گی یا ترمیم وغیرہ کی ہوگی واضح علم سلاہ

از باب یاقو باب، یہ ایک چھوٹا کالہ پھاڑ ہے جو جبل احد کی طرف جاتے ہوئے تبت الدار سے اترتے وقت
(۱) مسجد ذیاب | جبل احد کے راستہ کے بائیں طرف سامنے پڑتا ہے، اس پہاڑ کے اوپر ایک مسجد ہے جہاں وہ مساجد میں سے ہے
سید سمہودی رحمہ اللہ نے ابن شہر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ نماز پڑھی تھی اور غزوہ خندق میں اس پہاڑ
پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خیمہ نصب ہوا تھا۔ موجودہ تعمیر بشکل مربع سڈوں پتھروں سے بنی ہوئی ہے جو آٹھویں
صدی میں تعمیر ہوئی اور آج تک اسی طرح ہے یہ اندر باہر سے چوتلج ہے، اس کے اوپر گول منبسط قبر (گنبد) ہے، اس مسجد کا نام مسجد البرزخ
بھی ہے کیونکہ زید بن حارثہ کا پھر یہاں لہرایا تھا سلاہ

(۱۳) مسجد بنی حرام | مسجد فتح کو جاتے ہوئے جبل سلح کی گھاٹی میں دائیں طرف ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ
بھی نماز پڑھی ہے اس کے قریب ایک غار جو کعبہ سلح (غار سلح) کے نام سے مشہور ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غار میں جلوس و سجدہ فرمایا اور وہاں آپ پر وحی نازل ہوئی ہے اور ایاہ غزوہ خندق میں آپ رات کو اس غار میں
آرام فرماتے تھے اس غار کی بھی زیارت کرنی چاہئے سلاہ

لے تحقیق النصرة سلاہ شرح اللباب سلاہ فصول سلاہ زیارة الحرمین دائر المریۃ سلاہ باب شرمہ و حیات۔

غدا ب سے تباہ نہ کیجئے، دوسری یہ کہ میری امت کو غرق عام سے ہلاک نہ کیجئے، میری یہ دولت و خواستیں مقبول ہو گئیں اور میری درخواست منظور نہ فرمائی وہ یہ بھی کہ ان میں باہم اختلاف تھا نہ جنگی و خونریزی بھی نہ ہو پس ان دعاؤں کی قبولیت کی وجہ سے اس مسجد کا نام مسجد الالہیہ ہو گیا۔
 ۱۷۔ موطا امام مالک رضی اللہ عنہ میں میری امت کی ہلاکت غرق عام سے نہ ہو کی بھالت ہے کہ کافروں کو میری امت پر غلبہ حاصل نہ ہو۔ اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی گئی ہے کہ نہانہ کے بعد آپ نے کھڑے ہو کر دعا فرمائی اور محمد بن طلحہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ مہراب کے دائیں طرف دو گز کے فاصلہ پر ہے۔ ۱۷۔ یہ مسجد سلطنت عثمانیہ کی تعمیرات کی طرز پر تعمیر ہوئی اور چھینے سے بنی ہوئی ہے، اس میں مہراب ہے اور مسجد گنبد والی بھی ۱۷۔

(۱۶) مسجد البجریہ یا مسجد البجریہ علامہ السہودی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ بجز نام کے کھلتا ان کے قریب ہے یعنی اس کے ایک جانب کھجوروں کا بلرغ ہے جو آجکل بکیری کے نام سے مشہور ہے اسی وجہ سے اس مسجد کو بھی مسجد البجریہ کہتے ہیں اور دوسری جانب بھی باغات ہیں جو سابقین الصدقہ کے نام سے مشہور ہیں اور اس کے جنوب و شمال کی طرف روڑے ہیں جو عریض تک جاتے ہیں، یہ مسجد بستان البجری و بستان الصدقہ کے درمیان واقع ہے۔ مسجد سجدہ کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ امام بیہقی رحمہ اللہ نے شعب الایمان میں عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ دو گز کھلتا نماز پڑھی اور نماز کے بعد بہت طویل سجدہ کیا اس بنا پر اس مسجد کا نام مسجد السجدہ بھی ہے۔ بعض لوگوں نے آجکل اس مسجد کا نام مسجد ابی ذر رکھ دیا ہے یہ غلط ہے کیونکہ مورخین نے اس کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ یہ مسجد چھوٹی سی ہے، عہدِ سعودی میں اس کی عمارت نئے سرے سے تعمیر ہوئی ہے اور اس کے شمال مغربی رکن میں ایک ستارہ بنا دیا گیا ہے۔

(۱۷) مسجد ابی یا مسجد البقیع جب کوئی شخص بقیع شریف کے دروازے سے باہر نکلے تو یہ مسجد اس کے دائیں جانب اہمات المؤمنین و حضرت عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہن جمعیں کے مزارات سے غری جانب پڑتی ہے ۱۷۔
 سید سہودی رحمہ اللہ بعض علامات و دلائل کی بنا پر کہتے ہیں کہ فلا ہو یہ ہے کہ یہ مسجد ابی بن کعب کی ہے کہ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات شریف لائے اور نماز ادا فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر مجھے یہ خوف نہ ہوتا کہ لوگوں کا رجوع اس طرف بڑھ جائے گا تو میں اس میں اکثر نماز ادا کرتا، واللہ اعلم ۱۷۔ غالباً اس جگہ حضرت ابی بن کعب کا مکان تھا یا مکان کے متصل ان کی مسجد تھی، عرصہ سے ویران پڑی تھی اور گورکھوں نے اس کو اپنے آلات کا مخزن بنا رکھا تھا، نری حکومت میں مہراب بنا کر اس کی تعمیر بصورت مسجد کر دی گئی ۱۷۔
 (۱۸) مسجد فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا یہ مسجد بقیع شریف میں ہے اور بیت الاحزان کے نام سے مشہور ہے، کہا گیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی قبر اسی میں ہے ۱۷۔

(۱۹) مسجد بنی قریظہ قریظہ یہود کے ایک قبیلہ کا نام ہے بنی قریظہ کے محاصرہ کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جگہ قیام فرمایا تھا اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کو یہود نے حکم فرمایا تھا انھوں نے اس جگہ قیام کیا تھا

۱۷۔ زیارۃ الحرمین و آثارہما فی زیارۃ مکہ فضیل شرح اللیلۃ فی زیارۃ زیارۃ الحرمین ۱۷۔ باب و شرفہ۔

کہ مردوں کو قتل کیا جائے بچوں اور عورتوں کو فیکر کیا جائے اس لئے یہ مسجد ان کی طرف منسوب ہے، یہ مسجد سورہ فتح کے نزول کے فاصلہ پر مشرق کی طرف واقع ہے۔ روایت کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں مبارک کی جگہ پر جو کہ منہم ہو چکا ہے نماز پڑھی ہے۔

(۲۰) مسجد ابراہیمؑ | یہ مسجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادے سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی والدہ ماجدہ ماریہ قبطیہ کی طرف منسوب ہے جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لونڈی تھیں، یہ مسجد مدینہ منورہ سے باہر حوالی میں مسجد بنی قریظہ سے شمال کی جانب واقع ہے روایت کی گئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہے اور یہ آپ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی جائے پیدائش ہے۔

مدینہ منورہ کے مبارک وراثہ کنوئیں

قبل از اسلام حتیٰ کہ قرونِ اولیٰ میں بھی اہل مدینہ منورہ کا گھرانہ کنوئوں کے پانی پر تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی وہی پانی پیتے تھے، کوئی کنواں قریب تھا اور کوئی دور بعض کا پانی نہایت میٹھا تھا اور بعض میں تلخی شوریہ تھی، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانت طیبہ میں اور آپ کے بعد خلافت راشدہ کے دور میں بھی ان ہی کنوئوں کا پانی استعمال ہوتا تھا بعد ازاں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں انھیں الترقا جاری ہوئی تو پیچھے کسے کسے بھی اس کا پانی استعمال ہونے لگا، جن کنوئوں کا پانی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیا اور استعمال فرمایا ہے وہ ماثور ہیں اور ان میں سے اکثر اب تک محفوظ ہیں ان کی زیارت کرنے والے کو چاہے کہ تبرکات ان کا پانی پیے اور اس سے وضو بھی کرے، مساجد ماثورہ و مبارکہ کی طرح آیا رہا ثورہ و مبارکہ بھی بہت ہیں لیکن ان میں سے بعض منہم و معدوم ہو گئے ہیں یہاں تک کہ ان کا نام و نشان بھی متعین نہیں ہے میر جمہوری رحمہ اللہ نے اپنی تاریخ میں بیش سے زیادہ کنوئوں کا ذکر کیا ہے بعض نے انہیں اور بعض نے مترہ بتائے ہیں، لیکن اب ان میں سے سات کنوئیں مشہور و متعارف ہیں جن کی زیارت کی جاتی ہے۔ ان کنوئوں کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

(۱) بیر اریس یا بیر خاتم | اریس کنواں مسجد قبلہ کے مغرب میں تقریباً دو سو گز کے فاصلہ پر (۲) بیر تقریباً واقع ہے۔

منسوب ہے۔ اولاً اس کا نام بیر خاتم اس لئے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر مبارک جس پر محمد رسول اللہ کندہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اپنے دست مبارک میں رکھتے تھے آپ کے بعد وہ مہر مبارک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پاس رہی بعدہ حضرت عمر فاروق و بعدہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہم کے پاس منتقل ہوتی رہی، جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت کے چھ سال گزر گئے تو ایک روز حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اس کنوئیں (بیر اریس) کی منڈیر پر بیٹھے تھے انگشتی مہر مبارک انگلی سے نکال اٹھا لئے گئے کہ وہ انگشتی کنوئیں میں گر گئی۔ اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر سے نافع کی ایک روایت کے مطابق وہ انگشتی مہر مبارک حضرت حقیب دوسی کے

لئے لایا گیا اور وہ اس کے مطابق وہ انگشتی مہر مبارک حضرت حقیب دوسی کے

باتھ سے گری تھی جو کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا خادم تھا، اس دن تک غوطہ خوروں نے اس کی تلاش میں کوشش کی اور کنوئیں کا تمام پانی بھی نکال دیا مگر انگشتی مبارک نہ ملی، اس وقت سے اس کنوئیں کا نام بیر خاتم مشہور ہو گیا، اس دن اور اس انگشتی مبارک کے گم ہوجانے کی وجہ سے اس روز سے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فتنہ و آرائش و اختلاف اور جھگڑے رونما ہو گئے، مکہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خانم مبارک میں اسی طرح کا ستر بنیاں تھا جس طرح حضرت سلمان علیہ السلام کی انگشتی کے کھوجانے سے ان کی مملکت میں خلل واقع ہوا تھا اور بعض نے کہا کہ وہ کنواں دوسرا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صدقات میں سے تھا اور اس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا حصہ تھا جو کہ بنی نصیر کے احوال میں سے خاص ان کے لئے مقرر فرمایا تھا اور دوسرا مال عبدالرحمن بن عوفؓ سے چالیس ہزار دینار میں خرید کر اہل بیت المؤمنین و غیرہ میں تقسیم کیا گیا تھا اور اس مال کو بھی بیر ایں کا نام دیتے تھے، داتا علم مکہ - اس کنوئیں کا پانی تہایت شیریں و لطیف تھا، متعدد روایتوں میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا عاب دہن مبارک اس میں ڈالا تھا جس کی وجہ سے اس کا پانی اتنا شیریں و لطیف و پاکیزہ ہو گیا کہ اس سے پہلے پیٹھا نہیں تھا۔ کہتے ہیں کہ اس کے پانی میں بھوک پیاس اور بیماری وغیرہ جتنی چیزیں کھلے پیا جائے اس کے لئے شفا ہے۔ یہی فی الواقع روایت کی ہے کہ اس بن مالک رضی اللہ عنہ جب قبایں تشریف لائے تو اس کنوئیں کا پانی دریافت کیا ایک شخص ان کو چار دینار میں مکہ پاس لایا، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کنوئیں کے پاس تشریف لائے اور ایک شخص سے جو کہ پانی نکال رہا تھا پانی کا ڈول طلب فرمایا اور نوش فرمایا، باقی پانی میں اپنا عاب دہن مبارک ڈال کر کنوئیں میں ڈال دیا پھر آپ نے ایک طرف جا کر پشایا کیا اور اس کنوئیں میں گرہ خور فرمایا اور مندرجہ بالا کیا اور نماز پڑھی اور بعض نے اس واقعہ کو بیگزس کے متعلق بیان کیا ہے، داتا علم - اور بیر ایں کے متعلق جو طویل صحت کو پہنچی ہے اور صحیح نہیں نہ کو ہے وہ یہ ہے کہ ابو موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے اپنے گھر میں دھو کر لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے پہلے گھر سے نکلا اور اپنے دل میں پھر کیا کہ آج کل ان آپ کے ساتھ گذاروں گا اور آپ کی خدمت سے جدا نہیں ہوں گا۔ جب میں مسجد نبوی میں آیا تو آپ کو وہاں نہ پایا جب لوگوں سے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ آپ ابھی کھجور کھا کر قبایں کی طرف تشریف لے گئے ہیں، میں بھی آپ کے نقش قدم پر چل دیا اور لوگوں سے پوچھا، لوگوں نے مجھے بتایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیر ایں پر تشریف رکھتے ہیں، میں بھی وہاں پہنچا اور جس چار دیواری کے اندر کنواں تھا اس کے دروازہ پر بیٹھ گیا اس کا دروازہ کھور کی شاخوں کا تھا، یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قضاء حاجت سے قانع ہو کر وضو افرمایا پھر میں اندر آیا تو دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کنوئیں کی مندرجہ پر بیٹھے ہیں اور پانی پینڈیاں کھولے ہوئے ان کو کنوئیں میں لٹکاتے ہوئے ہیں۔ میں نے سلام عرض کیا اور وہاں لوٹ کر دروازہ پر بیٹھ گیا اور اپنے دل میں کہا کہ میں آج آنسر و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دریاں رسول کا ایک ساعت کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور دروازہ کھٹکھٹایا، میں نے پوچھا کون ہے؟ انہوں نے کہا ابو بکر، میں نے کہا آپ یہیں بیٹھے تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کر دوں، پھر میں گیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے ہیں اور اندر آنے کی اجازت

چاہتے ہیں، آپ نے فرمایا آتے دو اور ان کو جنت کی بشارت دیدو۔ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور ان کو اندر جانے کیلئے کہا اور جنت کی بشارت دی، وہ اٹھ کر فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں راستی طرف بیٹھ گئے، اور آپ کی متابعت کرتے ہوئے اسی طرح اپنے دونوں پاؤں کنوئیں میں لٹکاتے اور اپنی دونوں ہڈیوں کو کھول لیا، میں واپس اپنی جگہ پر گر بیٹھ گیا اور اپنے بھائی کا انتظار کرنے لگا جس کو میں گھر پر حضور کر آیا تھا خدا تعالیٰ ایک وہ وضو کروا تھا، میں نے اپنے دل میں کہا اگر آج جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک خاص کیفیت وقت حاصل ہے کاش وہ بھی آجائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بشارت حاصل کرے، اسی اثنا میں کسی شخص نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے کہا کون ہے؟ انھوں نے کہا عمرؓ میں سے کہا یہیں ٹھہریے تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کر دوں، میں گیا اور سلام کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ! عمرؓ آئے ہیں اور اجازت چاہتے ہیں، آپ نے فرمایا آتے دو اور ان کو جنت کی بشارت دیدو۔ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا، ان کو اندر جانے کے لئے کہا اور جنت کی بشارت دی حضرت عمر رضی اللہ عنہ اندر داخل ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں پہلو میں اسی طرح پڑ لیاں کھول کر دونوں پاؤں کنوئیں میں لٹکا کر بیٹھ گئے جس طرح حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے، میں پھر طے نہیں اگر دروازہ پر بیٹھ گیا اور اپنے دل میں کہا کہ کاش میرا بھائی آجائے، کچھ دیر کے بعد پھر کسی نے دروازہ کھٹکھٹایا میں نے کہا کون ہے؟ انھوں نے کہا عثمان بن عفانؓ، میں نے کہا آپ یہیں ٹھہریے تاکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کر دوں، پس میں نے ان کے آنے کی اطلاع بھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدی، آپ نے فرمایا آتے دو اور ان کو جنت کی بشارت دیدو اور اس آنکدیش کی اطلاع بھی دیدی اور ان کو پہنچ گئی، میں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اندر آجائیے آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنت کی بشارت دیتے ہیں اور اس آنکدیش کی اطلاع بھی دیتے ہیں جواب کو پہنچ گئی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اندر تشریف لے گئے اور دیکھا کہ جدھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے وہ جگہ پر سوجھ چکی ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کی طرف منڈیر پر بیٹھ گئے تشریف فرما تھے ہیں کہ حضرت سعید بن المسیب نے فرمایا کہ میں نے اس واقعہ کی تاویل ان کی قبول سے کی ہے علیہ (یعنی یہ کہ حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی قبور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متصل پہلو میں اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فاصلہ پر واقع ہوگی) واللہ اعلم، مؤلف۔ اس کنوئیں کی ابتدائی تعمیر کا حال نامعلوم ہے، یہ عہد نبوت سے پہلے کا بنا ہوا تھا اس کے پانی سے چرس کے اندر لہجہ بلغم کو سیراب کرتے تھے اور بھل و ترکاریاں خوب پیدا ہوتی تھیں لکن اب یہ کنواں بالکل بند کر دیا گیا ہے اور اس کا کوئی نشان باقی نہیں رکھا اس لئے اب نائریں اس کی زیارت سے محروم ہو گئے کاش کہ حکومت اس کو نئے سرے سے کھدوا کر لوگوں کے لئے اس کی برکات سے مستفید ہونے کا موقع جیسا کہ ہے کیونکہ علمائے لکھا ہے کہ اس کے پانی سے وضو یا غسل کرے اور اس میں سے پئے اور بعض نے کہا ہے کہ اس کا پانی بھی زہم کے پانی کی طرح جس مقصد کی نیت کر کے پیا جائے وہ پھل ہو جاتا ہے۔ (مؤلف)

(۲) بیر غرس

مسجد قبا سے شمال مشرق کی جانب تقریباً نصف میل کے فاصلہ پر موضع قربان میں بستان غرس میں واقع ہوا ہے۔ غرس بقیع غین و سکون را آن چند مواضع کا نام ہے جو اس کنوئیں کے ارد گرد آباد ہیں اسی لئے اس کنوئیں کا نام بھی بیر غرس ہو گیا ہے۔ یہ کنواں حضرت سعد بن خثیمہ انصاری رضی اللہ عنہ کی ملکیت تھا جن کا مکان ہجرت کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمدانیہ نشنگاہ تھی۔ یہ بات ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنوئیں کے پانی سے وضو فرمایا اور وضو سے پیچھ موئے پانی کو اس کنوئیں میں ڈال دیا۔ ابن حبان رضی اللہ عنہ نے ثقات سے نقل کی ہے کہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیر غرس کا پانی منگاتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ اس کا پانی نوش فرماتے تھے اور اس سے وضو فرماتے تھے اور ابوبکر بن اسماعیل بن جریج سے روایت کی گئی ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے آج رات دیکھا کہ میں نے بہشت کے کنوئیں میں سے کسی کنوئیں پر صبح کی ہے، میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیر غرس پر صبح کی اور وضو کیا اور اپنا عاب دہن اس میں ڈالا اور اہل النجاشہ اور ابن زیاد نے یہ زیادہ دیکھا ہے کہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شہر پہنچتے تھے آپ نے اس کو اس کنوئیں میں ڈال دیا۔ ابن ماجہ نے سند جریج کے ساتھ روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی تھی کہ میری وفات کے بعد مجھے میرے کنوئیں سے جو کہ بیر غرس سات قرعہ پانی کے ساتھ غسل دیا جائے چنانچہ آپ کی وصیت کے مطابق آپ کو اس کنوئیں کے پانی سے غسل دیا گیا۔ بیرائیں کے پانی سے بھی آپ کو غسل دینا مروی ہے ہو سکتا ہے کہ دونوں جگہ کا پانی لاکر غسل دیا گیا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حیات مبارکہ میں بھی اس کنوئیں کا پانی نوش فرماتے تھے۔ اس قسم کی اور بھی بہت سی روایتیں ہیں۔ یہ کنواں مائور و کثیر اللہ اور سطح زمین سے بہت قریب ہونے کے باوجود آجکل معطل و بیکار ہے، یہ سڈول پتھروں سے مضبوط بنا ہوا ہے اور اس کے اوپر چرس چلائے گئے عمارت بنی ہوئی ہے۔ اس کنوئیں کے پاس ایک بلع ہے جس کا نام حدیقۃ الغرس ہے اور یہ بلع وقف ہے۔ اس کنوئیں کے متصل اس کے شمال مشرق میں ایک مسجد بھی ہے۔

(۳) بیر رومہ یا بیر عثمان

یہ کنواں مدینہ منورہ کے شمال مغرب میں اور مسجد قبلتین کے شمال میں دو ہادی عتیق کے کنارے کھلے میدان میں ہے چل ساری ولایہ جمع ہوتی ہیں۔ یہ کنواں ایک یہودی کی ملکیت تھا مسلمانوں کو اس کا پانی خریدنا پڑتا تھا ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو شخص بیر رومہ کو خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کرے گا اس کے لئے جنت میں چشم ہوگا جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے سنا تو اس یہودی کے پاس گئے پہلے نصف کنواں اور بعد میں پورا کنواں خرید کر مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا۔ یہ بہت زیادہ پانی والا کنواں ہے اور اس کنوئیں کا پانی نہایت پاکیزہ و صاف و شیریں ہے اس کی تعمیر سڈول تراشیدہ پتھروں کی ہے جو نہایت مضبوط ہے۔ اس کنوئیں سے چرس کے نزدیک کھیتوں کو پانی دیا جاتا تھا آجکل یہ کنواں اور اس کے متعلق کجبت زمین مسجد نبوی کے اوقات میں ہے اور شرح الحرم کے ذیل یہ تمام ہے اور ادارہ اوقات اس کو مستاجر پر دیا ہے، آجکل وزارت زراعت نے ایک طویل مدت کے لئے مستاجر پر لیا ہوا ہے اور اس بلع کو زیادتی تجزیہ گاہ (تلاشی غام) کے ذریعہ ہزار ہا تارکہ مزید غرو سے زیادہ آثار کے جذبہ تحقیق النضرہ و غیرہ ملتقطات زیارۃ و تحقیق النضرہ وغیرہ۔

اور پالتو جانوروں کی پرورش گاہ بنایا ہے۔ آجکل درویشوں کا لالہ خشک پڑا ہے اور اس کے شمال میں قریب ہی وزارتِ مذاعتِ بارغ کی میرانی کے لئے دو خوب ویل لگائے اور پانی کی ٹنکی بنائی ہے، اس کنوئیں کے نزدیک ایک پختہ حوض بنایا ہوا ہے اور اس کے قریب ایک تختہ و منبر مشرقِ عمارت ہے کہا جاتا ہے کہ یہ یہودی کا دیر (جلوت گاہ) تھا۔

(۳) بیرجام بابِ معبدی کے سامنے دریہ منورہ کی شمالی فصیل سے باہر واقع ہے۔ اسے اور قلعہ کی دیوار کے متصل ہے۔ یہ کنواں ابھی تک موجود ہے اور اصطفا منزل کے بل پر والی نگلی میں مکان کے گوشہ میں بنایا ہوا ہے اس پاس مکان بن گئے ہیں (تولف) اور اب یہ قریب کے نام سے مشہور ہے کیونکہ مکہ مکرمہ کے خطیبوں نورین کی کسی عورت نے اس کو فریاد کر دیا کہ وہ مساکین پر زور کر دیا تھا۔ یہ کنواں اور اس کی زمین جس کو بیرجام کہتے ہیں حضرت ابو طلحہ بن سہل انصاری کا بارغ تھا اور اس میں کنواں تھا۔ صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو طلحہ انصاری کھجوروں کے باغات کے لحاظ سے سب سے زیادہ مالدار تھا اور ان کا سب سے زیادہ محبوب مال بیرجام تھا اور وہ مسجد نبوی کے سامنے تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اکثر اوقات اس بارغ میں تشریف لاتے اس کے درختوں کے سایہ میں تشریف رکھتے اور اس کنوئیں کا پائیزہ پانی نوش فرماتے تھے پس جب آیت مبارکہ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ نازل ہوا تو حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ اس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے میں دینا چاہا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشورہ کے مطابق اس کو اپنے اقارب و رضی عم میں تقسیم کر دیا۔ یہ کنواں دریہ منورہ کے کنوئوں سے مختلف شکل کا ہے کیونکہ دریہ منورہ کے سب کنوئیں مدیہ میں مگر یہ مدیہ ہے۔ اس کا پانی بہت شیریں اور پائیزہ است راحت نخل اور مقام پر حضور ہے اور اس میں ایک چھوٹی سی مسجد بھی ہے۔

(۵) بیرضاعہ بیرضاعہ مشہور نول کی بنا پر بیت کی پیش اور صحن کی زبیر کے ساتھ ہے، یہ کنواں بیرجام کے عین شمال میں دریہ منورہ کے باب الشامی کے قریب حضرت سیدنا حمزہ بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے مشہد مبارک کی طرف جانے والے راستہ کے دائیں طرف واقع ہے اب ایک پختہ عمارت کے اندر آگیا ہے مگر اندر جانے کی اجازت مل جاتی ہے۔ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیرضاعہ پر تشریف لائے اور اس کا پانی طلب فرمایا اور اس سے وضو ادا کیا اور پانی میں اپنا العابدین مبارک کنوئیں میں ڈال دیا، آپ کے زمانہ مبارک میں جو شخص بیمار ہو جاتا اس کو بیرضاعہ کے پانی سے غسل دینے اس کی برکت سے اس کو شفائے عاجل حاصل ہو جاتی حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جو شخص بیمار ہو جاتا ہم اس کو تین روز بیرضاعہ کے پانی سے غسل دیتے تھے و عجباً اب ہو جاتا، یہی وہ کنواں ہے جس کی بابت صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ پوچھا تھا کہ لوگ اس میں خون آلود کپڑے اور نجاستیں ڈال جاتے ہیں ہم لوگ اس سے وضو کرتے یا نہ کرتے؟ آپ نے فرمایا کہ جب تک اس کے پانی کا ذرہ یا بویا رنگ نہ بدل جائے کچھ حرج نہیں ہے اس کا پانی پاک ہے یہ بہت بڑا کنواں تھا جو جاری پانی کے حکم میں تھا یہ کنواں نبی ساعدہ کی ملکیت تھا جن کا وہ سفید و جو ترہ بیٹھک تھا جس میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر مسلمانوں نے خلافت کی بیعت کی تھی اس کے پاس تمام کنوئوں کا پانی کھاری ہے مگر اس کا پانی شیریں

اسے فعل سے زیادہ آثار سے جذب ملے فعل و تحقیق لفظ سے زیادہ آثار سے ضرورت آثار المدنیہ وغیرہ سے زیادہ وجہ جذب۔

پاکیزہ بہت گہرا اور وا فر ہے۔ اسے بیرضاعہ اور سفیر بنی ساعہ میں صوف ایک تنگ کوچہ حائل ہے اور کوچہ سے ۲۲-۲۳ گز کے فاصلہ پر سفیر ہے جو دروازہ کھلا ہوا ہے، یہ سفیر چھتہ کی طرح کی بیٹھک کا نام ہے، یہ کنواں اور سفیر دونوں بنی ساعہ کی ملکیت تھے اسے یہ کنواں سیاہ سٹول پتھروں سے مضبوط بنا ہوا ہے، یہ کنواں اب بھی موجود ہے اور ستان بیرضاعہ اس کنوئیں کے سامنے قبلہ کی طرف ہے۔ بیرضاعہ کا لفظ بلغ اور کنواں دونوں کے لئے اہل مدینہ میں تو اس کے ساتھ مشہور ہے۔ آجکل یہ کنواں محفوظ اور اوپر سے چھتا ہوا ہے اور سینٹ سے بنا ہوا ہے اس کے متح میں ایک کھڑکی ہے اور مربع بنی ہوئی ہے جس کا دروازہ لوہے کا ہے اس کنوئیں پر مشین لگی ہوئی ہے جس کے ذریعہ اس کا پانی نکال کر حوض اور دو باغوں کو سیراب کرتے ہیں اسے

(۶) بیرضاعہ | بیرضاعہ کی پیش اور صحن کی تشدید کے ساتھ ہے، یہ کنواں بقیہ غرقہ کے قریب قبلہ کا اس راستہ کے بائیں طرف ہے جو کہ بقیہ کی جانب سے مدینہ منورہ کے قلعہ کے نیچے سے جاتا ہے اسے ابن عدی رحمہ اللہ نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک بھلائی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے مکان پر تشریف لائے اور فرمایا کہ کیا تیرے پاس سردی پیری کے پتے ہیں؟ تاکہ میں ان سے اپنا سردیوں کیونکر کچھ جمعہ کارن ہے انھوں نے کہا جی ہاں ہیں چنانچہ وہ پیری کے پتے لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ بیرضاعہ پر گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں اپنا سیر پارک دھویا اور سرکا دھو کر (غسل) اور سر کے گھڑے ہوئے مجھے مبارک اس کنوئیں میں ڈال دیئے اور آپ نے وہاں غسل بھی فرمایا ہے

نہایت ایک بلوغ کا نام ہے جو مدینہ منورہ کا مشہور بلوغ ہے اس بلوغ میں داخل ہو کر وہ کنوئیں آتے ہیں ایک پہلے آتا ہے جو بڑا کنواں ہے اس کے شمال میں قریب ہی ایک اور کنواں ہے وہ دونوں کنوئیں اسی بلوغ کے اندر ہیں اس میں اختلاف ہے کہ ان میں سے بیرضاعہ یا ثورہ کونسا ہے مشائخ مدینہ نے اس کی تصریح کی ہے کہ بیرضاعہ یا ثورہ وہ بڑا کنواں ہے جو بلوغ میں داخل ہو کر پہلے آتا ہے پھر یہ ہے کہ دونوں کنوئیں کی زیارت اور ان کے پانی سے برکت حاصل کرے اسے آجکل اس کی حالت خستہ و خراب ہے اور دونوں بیدن گنا جا رہا ہے حالانکہ اس کا پانی بہت زیادہ تھا حتیٰ کہ چھوٹے کنوئیں سے بہت زیادہ تھا اور اب بالکل ضائع ہوتا جا رہا اس کو نئے سرے سے بنانے اور مضبوط کرنا اور اس کا پانی نکالنے کی ضرورت ہے تاکہ اس اسلامی ماثورہ کنوئیں کی محافظت ہو سکے

(۷) بیر العین | عین بکسر عین مہملہ سکون ہارون۔ یہ کنواں حوالی مدینہ میں مسجد قبلہ کے مشرق میں مسجد شمس کے قریب ایک بہت بڑے بلوغ بتان العین میں چٹان کے اندر ہے۔ کربت یا گیا ہے اسے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کنوئیں پر تشریف لائے اور وضو کیا کہ یہاں پر تہا اذ اقرائی اسے اور آپ نے اپنا عابدین مبارک اس کنوئیں میں ڈالا اور اس کے حق میں برکت کی دعا فرمائی۔ اس کنوئیں کا نام بیر العین بھی ہے اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ زمانہ قدیم میں اس کا نام بیر العین تھا چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کوئی نام پسند نہیں فرماتے تھے جس میں عسر و خیرہ کی بد فالی ہو اس لئے جب آپ پہلے تشریف لائے تو آپ نے اس کا نام بدل کر بیر العین رکھ دیا اب اس کا پانی کھاری ہے اسے پہلے اس کنوئیں کا پانی بہت زیادہ تھا دن رات

اسے جذب زیادہ و آثار متعلق اسے فصول وغیرہ جذب زیادہ و فصول وغیرہ فصول و آثار تحقیق اسے فصول و آثار تحقیق وغیرہ اسے فصول

اسے فصول و آثار تحقیق وغیرہ اسے فصول و آثار تحقیق وغیرہ اسے فصول و آثار تحقیق وغیرہ اسے فصول و آثار تحقیق وغیرہ

پانی نکالتے نہا بھی ختم نہ ہوتا تھا ۱۰

(فائدہ) جانتا چاہئے کہ ان مذکورہ بالا کنوئیں کا پانی بعض دنوں میں مذکور مقدار سے زیادہ ہو جاتا تھا اور بعض اوقات کم ہو جاتا تھا اور کبھی اس کی تہیں سے بھی پانی نکال کر صاف کر دیا جاتا تھا ۱۱ — (فائدہ) ان سات کنوئیں کو جن کا ذکر اوپر ہو چکا ہے آبارِ سبعہ کہتے ہیں ان کے علاوہ اسی کنوئیں کے پانی کا استعمال پہنچے یا درختوں وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور آج ان میں سے اکثر کلام و نشان باقی ہیں رہا ان میں سے چند کنوئیں کا حال مختصراً درج کیا جاتا ہے ان سب کی تفصیل تو تاریخ مدینہ منورہ سے معلوم کریں (مؤلف)

(۸) بیر انا - یہ مدینہ قرینہ کے محاصرہ کے وقت یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ نصب ہوا تھا اولاً یہ کنواں معدوم ہو گیا ہے ۱۲

(۹) بیر اعواف - یہ کنواں صدقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں سے تھا ۱۳

(۱۰) بیر انس بن مالک - ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انس بن مالک بن نضر کے گھر تشریف لائے تو انھوں نے بکری کا دودھ دیا (دیکھ کر) اپنے اس کنوئیں کا پانی بنا کر پی لیا اور حضرت نے اس کو نوش فرمایا اور اس میں اپنا لعاب دین ڈالا تھا اب اس کا نام بیر اخصاص ہے آجکل یہ زمابلیہ کے نام سے مشہور ہے۔ یہ کنواں مسجد نبوی کے شمال مغرب میں بلع غیبیہ (حدیقہ رومیہ) کے شمال میں ولد نخل کے قریب رباط کے اندر واقع ہے، یہی رباط حضرت انس کا مکان تھا۔ کنوئیں کے قریب ایک قبہ ہے جس کے متعلق مشہور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والد ماجد کی قبر ہے، واللہ اعلم ۱۴

(۱۱) بیر السقیاء (بیر حرۃ الغربیہ) عمارتِ یوسف اسٹیشن کی جنوبی سمت اس قبہ میں ہے جس کو آجکل قلحان کہتے ہیں کنوئیں اور اسٹیشن کے درمیان مکہ مکرمہ کو جانے والی سڑک واقع ہے جو دونوں کو ایک دوسرے سے جدا کرتی ہے اسی کنواں مکہ مکرمہ کو جانے والے کے بائیں طرف ہے ۱۵ اس کو بیر حرۃ الغربیہ بھی کہتے ہیں ۱۶۔ یہاں بت ہے کہ غزوہ بدر کو جانے وقت اسی قلحان میں اسلامی لشکر کی زینہ باری گئی اور جہیز لیا گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنوئیں کا پانی نوش فرمایا ہے اور اس کے پانی سے وضو بھی فرمایا ہے پس یہ کنواں ماثور ہے اس کے قریب مسجد سقیاء ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی ہے اور اس میں اہل مدینہ کے لئے دعا فرمائی ہے کہ اللہ پاک ان کے مدد و صاع میں برکت عطا فرمائے اس مسجد کا ذکر صاحب کے بیان میں ہو چکا ہے۔ (مؤلف) —

اب یہ کنواں معطل و بیکار ہے بلکہ اس کو دفن کر کے برابر کر دیا گیا ہے اس کو دوبارہ بنانے اور اس کی محافظت کی ضرورت ہے اور اس کے پانی سے باغاتِ عبریہ کی سیرابی کی جاسکتی ہے ۱۷

(۱۲) بیرانی ایوب - یہ کنواں جنت البقیع کے شمال میں اور مدینہ کے مشرق میں ایک چھوٹے سے بلع میں واقع ہے ۱۸ — اس کنوئیں کی نسبت حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی طرف سے ہے، ظاہر ہے کہ مدینہ منورہ کے جو دیوانے کنوئیں ابو ایوب کی طرف

۱۰ فصل ۱۰ تحقیق تکرار ۱۰ باب ۱۰ شرح و حیات و زیارۃ وغیرہ ۱۰ زیارۃ و آثار ۱۰ فصول و تحقیق

۱۱ آثار و تحقیق و فصول و زیارۃ ملحقاً ۱۲ فصل ۱۲ آثار ۱۲

وضو کیا پس حضرت بلالؓ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور خنیں (مذوں) اور غار پر مسح کیا۔
 مدینہ منورہ کے جنوبی حصہ میں میرا تقویم ہے جو کہ سب سے بڑا کنواں ہے نیز میرا صقبہ دیر و بیطہ اور میرا قلعہ بھی مشہور و معروف ہیں۔
 (فائدہ) ذوالحلیفہ کے مقام پر جو کنواں میر علی کے نام سے مشہور ہے اس کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف منسوب کرنا صحیح نہیں ہے بلکہ یہ علی نام کا کوئی دوسرا شخص ہے اسی نے اس کو ماثورہ کنوؤں میں شمار کیا اور لکھا نہیں جاتا۔

مدینہ طیبہ اور مکہ معظمہ کے درمیانی راستے کی مساجد یا ثورہ

جانتا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ جاتے اور وہاں سے واپس تشریف لاتے وقت اس تمام شاہی راستے سے جو کہ آجکل معروف و مستعمل ہے نہیں آتے جاتے تھے بلکہ اس قدیم راستے سے آتے جاتے تھے جو کہ شام کی طرف سے مکہ مکرمہ جانے کے لئے تمام انبیاء کرام کا راستہ رہا ہے اور یہ پرانا راستہ موجودہ مدینہ منورہ سے دو حاک کے مابعد اور مسجد خزانہ تک شاہی راستہ کے مطابق ہے پھر وہاں سے الگ ہو جاتا ہے، پھر جنت سے پہلے رافع کے قریب دونوں راستے موافق ہو جاتے ہیں۔ نیز جانتا چاہئے کہ مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے درمیانی راستے میں جو مساجد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں بکثرت ہیں ان میں سے جو مشہور اور موجودہ مستعمل واقع ہیں ان کی تفصیل یہ ہے: (۱) مسجد ذوالحلیفہ: ذوالحلیفہ اہل مدینہ کا بیعتات ہے اس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اترنا اور اس مسجد کی جگہ میں نماز پڑھنا اور وہاں سے حج اور عمرہ کا احرام باندھنا روایت کیا گیا ہے، اس کو مسجد شجرہ بھی کہتے ہیں کیونکہ اس جگہ ایک بول (دیکر) کا درخت تھا جس کے نیچے مسجد بننے سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے۔

(۲) مسجد معمر (س) یہ بھی ذوالحلیفہ میں واقع ہے اور یہی مسجد کے قریب ہے اس میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باندھا اور نماز پڑھی ہے اور اس مسجد میں آخر شب میں نزل اولیٰ ام فریاد ہے اسی لئے اس کا نام معمر (ام مفضل کے صیغہ پر صدر بھی ہے) (۳) مسجد عرق الخطیبہ: یہ دو حاک سے دو میل قبل ایک جگہ ہے امام ترمذی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسجد میں نماز پڑھی ہے اور فرمایا ہے کہ اس مسجد میں شتر انبیاء علیہم السلام نے نماز پڑھی ہے۔ (۴) مسجد شرف الروح حاک: یہ مسجد دو حاک کے قریب واقع ہے اور دو حاک مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کے درمیان مدینہ منورہ سے تیس یا چالیس میل کے فاصلے پر ایک مقام ہے وہاں ایک کنواں ہے جو ہر دو حاک کے نام سے مشہور ہے اور اس جگہ دو مسجدیں ہیں ایک چھوٹی اور دوسری بڑی روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹی مسجد میں نماز پڑھی ہے جو مدینہ شریف سے مکہ شریف جانے والے کے دائیں جانب واقع ہے اور اس جگہ شہداء کی قبریں ہیں مولانا رحمت اللہ علیہ نے منک الکبیر میں کیا ہے کہ یہ ان شہداء کی قبریں ہیں جو کہ غزوہ سونیقہ میں اہل بیت ہیں سے شہید ہوئے تھے اور سونیقہ ایک موضع کا نام ہے جو کہ مدینہ منورہ کے نواح میں واقع ہے اور اس میں آل علی بن ابی طالب سکونت رکھتے ہیں، چھوٹی اور بڑی مسجدیں تقریباً ایک فرلانگ کا فاصلہ ہے۔ (۵) مسجد الغزالہ: یہ مسجد وادی روحہ کے

آخر میں ہے اور بعض نے کہا کہ رو جا سے تین میل کے فاصلہ پر ہے اور یہ مسجد مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ جانے والے کے بائیں جانب پہاڑ کے کنارے کے نزدیک واقع ہے اس مسجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نزول فرمایا، وضو کرنا اور نماز پڑھنا مری ہے۔

(۶) مسجدیں صفراء، لوگ اس مسجد سے برکت حاصل کرتے ہیں، یہ مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ جاتے ہوئے تین روز کی مسافت پہ ایک سرسبز وادی اور اس وادی میں ایک گاؤں ہے اس کا نام بھی صفراء ہے یہاں حضرت عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک ہے جو غزوہ بدر میں زخمی ہوئے اور اس مقام پر فوت ہو کر مدفون ہوئے ہیں ان کی قبر کی بھی زیارت کرنی اور اس سے برکت حاصل کرنی چاہیے آج کل لوگ اس قبر کو حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کرتے ہیں یہ غلط ہے بلکہ ان کی قبر مبارک مدینہ میں ہے۔ (۷) مسجدیں بیدار، مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ جاتے ہوئے چار منزل کے فاصلہ پر ایک بستی ہے مسجد عیش کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عرش یعنی خیمہ نما چھت تھی جو کہ آپ کے گرمی سے بچنے کے لئے صحابہ کرام نے کھجور کی شاخوں سے غرقہ بدر کے وقت بنایا تھا عیش کی وہ جگہ آج تک کھجوریں کے بلوغ کے نزدیک مشہور ہے اور اس کے قریب پانی کا چشمہ ہے اور اس کے قریب ایک اور مسجد اس سے قبلہ کی جانب ہے جس کو اہل بیت مسجد کہتے ہیں لیکن مورخین کے نزدیک اس کی کوئی اصل نہیں ہے جب تاثر مدینہ پہنچے تو صحابہ کرام شہداء و شہداء پر پڑھائی جلوس پر سلام کہے اور بدر کے اہل شہداء کی تعداد چودہ ہے ان میں سے چھ خارجیین اور آٹھ انصاریین، سوائے عبیدہ ابن جراح رضی اللہ عنہ کے باقی سب شہداء کے مدفن ہیں مدینہ میں دفن کئے گئے تھے، عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کے زخمی ہونے کے بعد ان کی وراثت واپسی کے وقت صفراء میں واقع ہوئی اور وہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دفن فرمایا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے۔ البتہ جو شکاف کہ بدر کے بعد مکہ شریف کی طرف جانے والے کے دائیں جانب ایک پہاڑ میں ہے اور لوگ اس پہاڑ پر چڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شکاف میں نماز پڑھی ہے اس کی کوئی اصلیت نہیں ہے اور یہ پہاڑ پر چڑھنا وغیرہ بدعت ہے اور اسی طرح اس جگہ مکان میں کوئی آہستہ آواز سنی جاتی ہے اور لوگ دعویٰ کرتے ہیں کہ فرشتے اس جگہ نقارہ بجاتے ہیں یہ بھی باطل ہے۔

(۸، ۹، ۱۰) تین مساجدیں محققہ، ایک مسجد مدینہ منورہ کی طرف سے آتے ہوئے محمد کے اول میں ہے اور دوسری مسجد محمد کے آخر میں ان دو علامتی ستونوں کے نزدیک ہے جو میقات کی حد بتانے کے لئے نصب کئے گئے ہیں اور تیسری مسجد محمد سے تین میل کے فاصلہ پر مدینہ شریف کی طرف سے آنے والے کے بائیں جانب ہے، یہ مسجد غدر خم کے قریب واقع ہے اس لئے غالباً یہی مسجد غدر خم ہے جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع سے واپسی پر نزول فرمایا اور اس کے قریب ایک درخت کے نیچے ظہر کی نماز ادا فرمائی اور حضرت علی کم الشوہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ جس سے میں دوستی رکھتا ہوں علی بھی اس سے رکھتا ہے، اے اللہ! جو شخص علی رضی اللہ عنہ سے دوستی رکھے تو اس کو دوست رکھ اور جو ان سے دشمنی رکھے تو اس سے دشمنی رکھ اور بیشد۔ (۱۱) مدینہ شریف کی طرف سے آتے ہوئے خلیص سے تین میل قبل عقبہ خلیص کے نزدیک ایک مسجد ہے۔ (۱۲) مسجدیں خلیص، یہ خلیص میں واقع ہے جو کہ مکہ معظمہ سے تین روز کی مسافت پر مدینہ شریف کی طرف ایک بستی ہے۔ (۱۳) مسجدیں عرا الظہران، مرا الظہران بفتح ميم و تشدید پاء جملہ و فسخ ظاہر جو کہ مکہ مکرمہ سے ایک منزل پہلے ایک وادی ہے جو مدینہ طیبہ سے مکہ شریف کی طرف جانے والے کے بائیں جانب ہے آج کل یہ

وادی، وادی فاطمہ کے نام سے مشہور ہے اور نسبت حضرت فاطمہؓ ہر رضی اللہ عنہا کی طرف نہیں بلکہ کسی اور فاطمہ نام کی عورت کی طرف منسوب ہے۔ اس مسجد کو مسجد فتح کہتے ہیں، شاید فتح مکہ کے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں نماز پڑھی ہو۔ (۱۳) مسجدیں سرف سرف میں کی زیارہ دار کی زیارہ کے ساتھ ایک موقع ہے جو مکہ معظمہ سے دس میل کے فاصلہ پر مدینہ شریف کی طرف ہے، اس میں امامانوں میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر مبارک ہے اور مسجد مذکور بھی اس کے قریب ہی ہے، اس جگہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا گھر تھا وہاں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح آپ سے ہوا اور ان کے گھر میں ہی شب زفاف واقع ہوئی اور اسی گھر میں حضرت میمونہ کی وفات و تدفین بھی واقع ہوئی اور یہ تاریخ کے عجائب میں سے ہے کہ ایک ہی موقع میں تہنیت و تعزیت اور مجال و فراق واقع ہوئے۔ منسک الکبیر میں کہا ہے کہ مکہ معظمہ اور اس کے نواح میں میمونہ رضی اللہ عنہا کی قبر کے سوا کسی صحابی کی قبر متعین طور پر معلوم نہیں ہے۔

(۱۵) مسجد تنعیم اس کو مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا بھی کہتے ہیں کیونکہ انھوں نے حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت کے عمرہ کا احرام اس جگہ سے باندھا تھا اور یہ حدودِ جبل کی مکہ معظمہ سے سب سے زیادہ قریب کی جگہ ہے اور احناف کے نزدیک عمرہ کے احرام کے لئے سب سے افضل میقات ہے حتیٰ کہ حجاز سے بھی افضل ہے۔ تنعیم ایک موضع ہے جو سرف سے مکہ معظمہ کی طرف جلتے ہوئے ساتھ جبل کے فاصلہ پر ہے اور مکہ معظمہ سے تقریباً تین میل کے فاصلہ پر مدینہ شریف کی طرف ہے۔ اس جگہ کو تنعیم اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے دائیں طرف جبل نعیم اور بائیں طرف جبل ناعم ہے اور وادی کا نام نعمان ہے۔

(۱۶) فاطمہؓ جاننا چاہئے کہ ان مساجد اور کنوؤں اور آثار کی زیارت کرنا مستحب ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہیں خواہ ان کو متعین طور پر جانتا ہو یا ان کی جہت کا متعین ہونا عام طور پر مشہور ہو، احناف کی ایک جماعت اور شافعیہ و مالکیہ و حنبلیہ و محدثین کے ایک گروہ نے اس کے مستحب ہونے کی تصریح کی ہے، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس بات کی کوشش کرتے تھے کہ جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی یا نزول فرمایا یا گدھے ہیں یہ بھی اس جگہ نماز پڑھنا اور اترنے اور گزرتے تھے، قاضی جیاض نے کتاب الشفا میں کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام اشیاء و اجزاء اور آپ کے تمام مقامات و جگہ سکونت و جگہ نزول یا جن چیزوں کو آپ کے دست مبارک یا پاؤں یا پہلو یا کسی اور عضو نے مس کیا ان سب کی تعظیم کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کرنے کے مترادف ہے خواہ وہ امر صحیح روایت سے ثابت ہو یا روایات و آثار کے بغیر لوگوں میں رتبہ و اثر تک مشہور ہو گیا ہو۔

مکہ اور مدینہ کے راستہ کے کنوئیں | مکہ مکرمہ و مدینہ منورہ کے راستہ میں مشہور کنوئیں یہ ہیں: (۱) بیرخلیص (۲) بیر فضیمہ (۳) بیرنورہ (۴) بیر شیخ (۵) بیر غار (۶) بیر جہاد (۷) بیر حسانی (۸) بیر الاشہب (۹) بیر ماشی۔

فقیر العصر حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ۱۳۹ اشرفی تقاریر اور علمی مقالات کا ضخیم مجموعہ

مقالات زواریہ

ترتیب: سید فضل الرحمن

﴿ قیمت: ۲۵۰ روپے ﴾

﴿ صفحات: ۵۶۸ ﴾



طلباء، علماء، مقررین اور واعظین کے لئے ایک بیش بہا تحفہ۔
عوام و خواص کے لئے یکساں مفید

المکمل

۱۔ قرآنی تعلیمات ۲۔ ایمان و دعوت اسلام ۳۔ احکام دین
۴۔ تجارت و معیشت ۵۔ اخلاق و حقوق ۶۔ تصوف و سلوک ۷۔ سیرت و سوانح

زوار اکیڈمی پبلی کیشنز

اے۔ ۲۰۷، ناظم آباد نمبر ۲، کراچی۔ ۳۶۰۰ فون: ۹۶۸۳۷۹۰

www.zawwaracademy.org



Designed & Printed by: **IMAGINE** Tel: +92-21-6684388, 6602588